ANALECTA SACRA TARRACONENSIA

REVISTA DE CIÈNCIES
HISTORICOECLESIÀSTIQUES

VOLUM 80
2007

BALMESIANA (BIBLIOTECA BALMES)
Duran i Bas, 9 - 08002 BARCELONA
2007

ANALECTA SACRA TARRACONENSIA

ANALECTA SACRA TARRACONENSIA

REVISTA DE CIÈNCIES HISTORICOECLESIÀSTIQUES

PUBLICADA PER
BALMESIANA (BIBLIOTECA BALMES)

Director

RAMON CORTS I BLAY

Consell de Redacció

JOSEP M. BENÍTEZ RIERA

JOAN BUSQUETS DALMAU

ÀNGEL FÀBREGA GRAU

JOSEP M. MARTÍ BONET

VALENTÍ SERRA DE MANRESA

FREDERIC UDINA MARTORELL

Secretària de redacció en funcions

CECÍLIA VIVES BRESCÓ

ADMINISTRACIÓ
EDITORIAL BALMES
Duran i Bas, 9 - 08002 BARCELONA

ANALECTA SACRA TARRACONENSIA

REVISTA DE CIÈNCIES
HISTORICOECLESIÀSTIQUES

VOLUM 80
2007

BALMESIANA (BIBLIOTECA BALMES)
Duran i Bas, 9 - 08002 BARCELONA
2007

L'EDICIÓ D'AQUEST VOLUM HA ESTAT POSSIBLE
GRÀCIES A L'AJUT DEL DEPARTAMENT DE LA VICEPRESIDÈNCIA
DE LA GENERALITAT DE CATALUNYA

Amb llicència eclesiàstica.
És propietat de l'Editorial Balmes

Impressió: Palahí, Arts Gràfiques
Canonge Dorca, 1 - 17005 Girona

Dipòsit legal: B. 18.288-1958

EL BON COMTE DE BARCELONA I LA FUNDACIÓ DE POBLET

ROBERT SALADRIGUES ORTÍS– JOSEP TORNÉ CUBELLS

LA LLEGENDA DEL BON COMTE A CATALUNYA

La llegenda del Bon Comte de Barcelona, paladí victoriós de l'Emperadriu d'Alemanya, falsament acusada d'adulteri, va cridar l'atenció de la recerca erudita de les darreries del segle XIX i dels primers decennis del segle XX, de manera que el doctor Rubió i Balaguer[1] l'any 1932 va poder publicar un estudi on recapitulava magistralment els resultats dels treballs de G. Lüdke, G. Paris, J. Calmette i H. Steinberger. Segons Rubió, la llegenda, més sàvia i lletrada que autènticament popular, s'ha transmès per tres vies: la catalana, la francoanglesa i la dels diversos autors tardans. Justament la primera versió escrita, que conservem, es troba en quatre capítols de la Crònica de Bernat Desclot,[2] acabada l'any 1288. En l'edició

1. JORDI RUBIÓ I BALAGUER, «Les versions catalanes de la llegenda del bon comte de Barcelona i l'emperadriu d'Alemanya», dins *Estudis Universitaris Catalans* 17 (1932) 250-287. També ha estat recollit al volum de la seva Obra Completa *Història i historiografia* (Biblioteca Abat Oliba, n. 58) Montserrat 1987, pp. 268-316.

2. BERNAT DESCLOT, *Llibre del rei En Pere i dels seus antecessors passats*, caps. VII-X, dins FERRAN SOLDEVILA (ed.), *Les quatre grans cròniques* (Biblioteca Perenne, 26), Barcelona: Ed. Selecta, 1971, pp. 415-420. També MIQUEL COLL I ALENTORN

d'aquest text a cura de Miquel Coll i Alentorn s'explica que la llegenda potser evocava de lluny la història de la segona esposa de l'emperador franc Lluís el Piadós, Judith de Welp, acusada d'adulteri amb Bernat de Septimània, fill de sant Guillem d'Aquitània i aleshores comte de Tolosa i de Barcelona, el qual va defensar la innocència de l'emperadriu i vencé els seus acusadors en un combat judicial. Arran d'aquest cas d'època carolina, probablement entre 1160-1180 al nord dels Pirineus (Provença ?), es va compondre un romanç, que s'ha perdut, però que en una seva versió catalana,[3] també perduda, devia ser la font coneguda pel cronista Desclot.

La història del Bon Comte en la tradició catalana té unes característiques distintives: no hi consta el nom del comte Bernat, aviat substituït com a protagonista per Ramon Berenguer III o pel seu fill Ramon Berenguer IV, considerat aquest darrer un modèlic bon comte. No s'aprofita gaire la vessant amorosa de la història, perquè no es parla de cap mena d'amors entre el comte i l'acusada (en aquesta tradició el paladí ni tan sols no la coneixia). Més aviat amb la llegenda en la nostra tradició es buscava justificar la vinculació política entre Catalunya i Provença. Tardanament, s'hi va incloure l'escena del comte disfressat de confessor per tal d'esbrinar la innocència de l'augusta empresonada.

Caracteritzada amb aquests trets, la versió catalana de la llegenda va fer força fortuna a partir de Bernat Desclot, perquè es refereixen a l'episodi gloriós no pocs dels nostres historiadors:[4] un *Flos mundi* i dues cròniques anònimes de la primera meitat del segle XV, el *Llibre*

(ed.), (Els Nostres Clàssics, 62, 63, 64, 66, 69-70) Barcelona 1949-1951. Sobre la font de Desclot, seguint conjectures de Coll i Alentorn, afirma MARTÍ DE RIQUER: «És possible que Ramon Vidal de Besalú fos l'autor de cert «Romanç del comte de Barcelona e rey d'Aragó» que és registrat en un inventari del segle XIV, anònimament, i que devia tractar de la llegenda del comte Ramon Berenguer i l'emperadriu d'Alemanya», *Història de la literatura catalana*, I, Barcelona 1964, p.119.

3. L'any 1365 encara es conservava a l'Arxiu reial en *un llibre ab cobertes verds intitulat* Romanç del comte de Barcelona e rey d'Aragó *en català* (Cf. JORDI RUBIÓ I BALAGUER, *loc. cit*).

4. Referències en ANTONI FERRANDO, «Fortuna catalana d'una llegenda germànica: el tema de l'emperadriu d'Alemanya falsament acusada d'adulteri», dins *Actes del Desè Col·loqui Internacional de Llengua i Literatura Catalanes*, vol. 2, Montserrat 1966, pp. 197-216; també en ANNA CORTADELLAS I VALLÈS, *Repertori de llegendes historiogràfiques de la Corona d'Aragó* (Textos i Estudis de Cultura Catalana, 79), Montserrat 2001, p. 127.

de les nobleses dels reis de Francesch, les *Històries e conquestes dels reis d'Aragó e comtes de Barcelona* del cavaller Pere Tomich, el *Recort* del ciutadà barceloní Gabriel Turell, la *Crónica de Aragón* del monjo cistercenc Gualberto Fabricio de Vagad, les *Chròniques d'Espanya* de l'arxiver reial Pere Miquel Carbonell, el *De rebus Hispaniae* del sicilià Luca Marineo, la *Crónica general de España y especialmente de Aragón, Cataluña y Valencia* del beneficiat valencià Pere Antoni Beuter, els *Annales de la Corona de Aragón* de Jerónimo Zurita, i encara el P. Diago, Jeroni Pujadas, el Pseudo-Boades (Roig i Gelpí) i un llarg etcètera.

Com que l'assumpte s'ho valia, tampoc la literatura no podia deixar de trobar-hi un bon argument, així que aquest aparegué reelaborat a la novel·la *Curial e Güelfa*; s'esmentava als *Col·loquis* del noble tortosí Cristòfor Despuig; va donar la trama de la peça *El catalán valeroso o Gallardo catalán* de Lope de Vega i, modernament, inspirà *Matilde d'Anglaterra* de Ferran Soldevila. Fins i tot arribà a deixar la seva empremta en l'alta vida política, quan el rei Martí l'Humà en el seu cèlebre discurs a les Corts de Perpinyà de l'any 1406 va esmentar la gesta[5] com una viva il·lustració del lema escollit per a l'al·locució: *Gloriosa dicta sunt de te, Catalonia.*

El manuscrit del *Generale Suplementum*

Aquesta llegenda del Bon Comte i de l'Emperadriu té una versió, desconeguda fins ara, que la relaciona amb la fundació del monestir de Poblet. Entre la documentació d'aquest cenobi a l'Archivo Histórico Nacional, de Madrid, es conserva el manuscrit del *Generale Suplementum omnium que Monasterium Populeti possidet,* un treball datat l'any 1630,[6] on l'arxiver pare Joan Vallespinosa es proposava donar notícia de tots els drets, propietats, honors i preeminències del monestir amb primmirada escrupolositat. L'empresa d'aquest vast

5. «¿No fo gran la fama e lo renom que lo comte de Barcinona e los catalans lleixaren en Alemanya deslliurant la Emperadriu d'aquell crim de què era estada falsament difamada? Lo qual deslliurament nengú no havia volgut empendre, ans era desemparada de tots los seus, e per lo Comte de Barcinona e per los catalans fo deslliurada», en *Parlaments a les Corts Catalanes*, ed. Ricard Albert i Joan Gassiot (Els Nostres Clàssics, n. 19-20) Barcelona 1928, pp. 68-69.

6. Archivo Histórico Nacional (Madrid), cod. 342 B.

repertori responia als imperatius del prestigi, poder i rang, que es volien preservar per al monestir, una obsessió ben característica de la mentalitat del Barroc; dèria que havia sortit reforçada arran de les fortes tensions a l'entorn de la incorporació de Poblet a la Congregació Cistercenca de la Corona d'Aragó[7] l'any 1623.

Per iniciar el seu treball, que va deixar sense acabar, el monjo esmentat s'havia de referir a la fundació de l'abadia, i ho va fer contant en llatí la vella llegenda de l'ermità Poblet i els moros de Siurana,[8] amb la qual relacionava imaginativament un document en àrab, conservat a l'arxiu del monestir, que els monjos (que no l'entenien) havien pres per una donació de l'hort pobletà en favor de l'ermità feta pel «rei» Almir Almominiz. (Ara sabem prou que en realitat la pretesa donació no era sinó un simple salconduit per als ramats del monestir pasturant al regne taifa de València al començament del segle XIII). A continuació de la transcripció d'una quimèrica versió d'aquest document en àrab, *«Donació del rei moro a l'hermità Poblet»*,[9] el *Generale Suplementum* recull unes indicacions sobre la Granja Mitjana, el suposat assentament provisional dels monjos fundadors

7. Cf. ALEXANDRE MASOLIVER, *Joan Vallespinosa*, dins *Diccionari d'història eclesiàstica de Catalunya*, III, Barcelona 2001, p. 626; ID., *Origen y primeros años (1616-1634) de la Congregación Cisterciense de la Corona de Aragón. Síntesis histórica y documentos* (Scriptorium Populeti, 8), Abadia de Poblet 1973, p. 105ss; ID. (ed.), *Fra Joan Vallespinosa. Manuals cronològics.* Libri de receptis. *Uns detallats Annals d'història de Poblet, segles XVI i XVII* (Scriptorium Populeti, 18), Abadia de Poblet 2005; JOAQUIM GUITERT i FONTSERÉ, *Col·lecció de manuscrits inèdits de monjos del Reial Monestir de Santa Maria de Poblet. Manuscrit n.º 5. Original del P. Joan Vallespinosa. Relíquies de Poblet.* La Selva del Camp 1948.

8. Cf. JOAN AMADES I GELATS, *Poblet. Tradicions i llegendes*, Barcelona: Aymà, 1947, pp. 19-24. JOAQUIM GUITERT i FONTSERÉ, *Op. cit., Manuscrit n.º 4. Primer dels quaderns del P. Jaume Fortuny. Història de Poblet*, La Selva del Camp 1948, pp. 19-24; i *Manuscrit n.º 6. Segon dels quaderns de P. Jaume Fortuny. Notes històriques*, La Selva del Camp 1949, pp. 15-31.

9. Es pot trobar el text de dues versions quimèriques del document aràbic (la que recollí el pare Finestres i la que va fer l'any 1493 Fernando, l'infant moro de Granada convers i membre del seguici dels Reis Catòlics) en JOAQUIM GUITERT Y FONTSERÈ, *Real Monasterio de Poblet, Barcelona 1929*, pp. 107-112. Una traducció mínimament solvent no arribà fins que la donà l'arabista PASCUAL DE GAYANGOS *(Documento arábigo del monasterio de Poblet:* Memorial Histórico Español 6, 1853, 111-121) i s'aclarí que no era sinó un permís de pasturatge en terres dels almohades a favor dels ramats de Poblet. Cf. RENÉ DAGORN, *Le document almohade de Poblet (nouvelle publication amendée et mise au jour)*: *Islamochristiana* 7 (1981) 147-166.

abans de la construcció dels edificis regulars, i finalment encara torna a parlar dels inicis aclarint, amb més imaginació que coneixements etimològics, l'origen del nom de Poblet i relatant la llegenda de les tres llums, que designaren miraculosament la ubicació de les tres esglésies de l'abadia: Sant Esteve, Santa Caterina i Santa Maria.

Sense solució de continuïtat i sota l'epígraf *«Història de la fundatió de Poblet, com i perquè fonch fundat»*, el pare Vallespinosa va transcriure amb la seva clara cal·ligrafia dos-cents noranta-nou hexàmetres llatins que, sense cap relació amb res del que havia escrit abans, presenten de nou la fundació de l'abadia com un efecte de l'agraïment a Déu del Bon Comte de Barcelona pel feliç desenllaç del seu brau combat en favor de l'Emperadriu d'Alemanya, acusada d'adulteri. Dissortadament no es troben pas en el manuscrit indicacions d'autor ni de data per a la considerable peça llatina, la qual no mereix altre comentari que aquesta nota: «*Aquest principi raro y admirable tingué lo present monestir de Poblet, i axí lo compte dit envià a Fontfreda a l'abad, demanant-li que enviàs abad y monjos per la fundatió de dit monestir, com consta en lo acte que és en lo archiu, que és del tenor següent*» (i es transcriu el text de la donació de Ramon Berenguer IV a l'abat Sanç de Fontfreda, per fundar una abadia de monjos blancs). Més endavant ja es passa a abordar la controvertida qüestió dels primers abats, el terme del territori concedit, les granges, la jurisdicció, etc.

Certament no es pot dir que l'erudit i treballador pare Vallespinosa demostrés amb el *Generale Suplementum* un esperit crític gaire afinat. Tal com mostra el manuscrit, es va dedicar a amuntegar sense gaire discerniment tot un feix de material molt heterogeni i de prou dubtosa solvència històrica.

L'AUTOR DE L'*EXORDIUM POPULETI*

Els dos-cents noranta-nou versos llatins copiats al *Generale Suplementum* ofereixen, doncs, una altra variant de la llegenda del Bon Comte de Barcelona i l'Emperadriu d'Alemanya, la qual val la pena fer conèixer. No sembla que el compilador esmentat fos el qui va escriure el poema, però potser ens ha deixat una pista sobre el seu possible autor. En efecte, de mà del pare Joan Vallespinosa ens ha arribat una *Breve memoria de los padres que hoy viven, de Poblet,*

que en alguna sciencia o abilidad son señalados,[10] en la qual apareix entre els *Que hayan escrito libros enteros:* «*el padre Blasio Llurba, Exordium Populeti*».[11] En un altre lloc d'aquesta mateixa memòria es consigna també el pare Blai Llurba entre els *Estudiantes de Lógica y Philosophia y que tengan algunas materias de Theologia*, però no figura entre els *Poetas, retóricos y oradores*, esmentats en la *Breve memoria*, on en canvi es fa un elogi del «*P. Pedro Motilva, maestro de maestros*», de qui no s'esmenta cap obra.

Sabem massa poc sobre el pare Llurba, i encara que és difícil admetre'l sense cap mena de reserva com el monjo lletraferit responsable de la vinculació de la vella llegenda culta a l'origen de Poblet, de fet és la persona a favor de la qual hi ha més indicis. Era fill de la Pobla de Cèrvoles i va prendre l'hàbit cistercenc[12] amb altres vint-i-vuit candidats durant l'abadiat de Joan Tarròs (1598-1602). Cap a 1616, enmig de les fortes tensions dins la comunitat entorn de la constitució de la Congregació Cistercenca de la Corona d'Aragó i sota el govern del darrer abat perpetu, Simó Trilla, va ser protagonista d'una encesa baralla amb un altre monjo al priorat de les Franqueses, prop de Balaguer.[13] Finalment consta també ell actuant com a síndic del monestir en un manual notarial de 1623-1624.[14]

Ara bé, tant si s'admet com a autor el pare Blai Llurba com si no, és clar que l'*Exordium Populeti* havia de ser l'obra d'algú ben familiaritzat amb els clàssics llatins i alhora bon coneixedor de la història i de les tradicions populetanes. Tot fa pensar en un monjo de l'abadia.

Unes quinze vegades els hexàmetres al·ludeixen inequívocament a passatges de l'*Eneida* i també semblen conèixer les altres obres de Virgili, *Bucòliques* i *Geòrgiques*. En menor mesura, sis i sis cops respectivament, s'aprofiten de les *Metamorfosis* d'Ovidi i de les *Odes* d'Horaci, i ens ha semblat trobar referències també a uns pocs textos

10. Eduard Toda, «Poblet al comensar el segle xvii», dins *Butlletí Arqueològic* (Tarragona) 5 (1935-1936) 135-136. També en Agustí Altisent, *Història de Poblet*, Poblet 1974, pp. 483-484.

11. Cal notar que al començament del text que porta el *Generale Suplementum*, hi ha escrit: *Populeti Exordium*.

12. Jaime Finestres y de Monsalvo, *Historia del Real Monasterio de Poblet*, IV, Cervera 1756, p. 228.

13. *Ibidem*, p. 246: «En otro priorato, que tenia en las Franquezas, llegaron a las manos y a efusión de sangre los padres D. Blas Llurba y D. Matheo Pedrol».

14. Arxiu de Poblet, Documentació notarial. Manuals i protocols. Vimbodí 1623-1624, f. 40.

de Catul, de Plini el Vell i del cristià Prudenci. Ben cert que, al començament del segle XVII, res de tot això no podria considerar-se excepcional en les lletres sorgides en medis eclesiàstics.

Tampoc no era gens rara a l'època la barreja d'elements llegendaris amb dades històriques, no sempre precises. Som al temps dels falsos cronicons! L'autor intenta que la faula encaixi en els fets provats. Donat que Ramon Berenguer IV era reconegut des de sempre com a fundador del monestir, l'*Exordium Populeti* no podia atribuir la dotació efectiva de la casa al seu protagonista, el comte Ramon Berenguer III, de manera que li atribueix la promesa i el projecte de la fundació, la qual hauria de dur a bon terme el seu fill i successor. D'altra banda, també la «paternitat» de Fontfreda sobre Poblet era una realitat que s'encarregaven de recordar les visites regulars i altres vincles amb la casa narbonesa, tanmateix l'escriptor no es va adonar que faltava al rigor, quan pretenia que Ramon Berenguer III, el Gran, mort l'any 1131, pogués mai vestir una cogulla cistercenca allí, perquè Fontfreda,[15] que existia com a monestir sota la Regla benedictina des de l'any 1093, no es va incorporar a l'Orde de Cister fins al 1145, catorze anys després de la mort del comte.

Així mateix tampoc no s'ha d'admetre com a certa la intervenció de sant Bernat de Claravall en la fundació de la casa, tot i que es comprèn prou el desig de les abadies de presumir d'un lligam amb el més cèlebre dels monjos blancs. En fi, és ben clar que l'*Exordium Populeti* no és pas un model d'acribia, tot i que siguin justes i encertades algunes referències, com les que fa al papa Eugeni III, a l'emperador Frederic I Barba-roja i al primer abat pobletà Guerau.

LES VARIANTS DE LA LLEGENDA A L'*EXORDIUM POPULETI*

Tal com és típic segons la transmissió de la llegenda en el grup català i en el francoanglès el text pobletà parla de dos joves acusadors de l'Emperadriu (encara que Bernat Desclot, el primer testimoni escrit, només en coneixia un, «*cavaller de gran paratge, bel e jove*»). De l'acusada, el poema no n'indica el nom ni l'origen, perquè l'anotació «*esta emperatriz se deia Matilda*», posada entre els ver-

15. M.A. DIMIER, «Fontfroide», dins *Dictionnaire d'Histoire et de Géographie Ecclésiastiques*, t. XVII, Paris 1971, cols. 972-977.

sos llatins, és molt probablement un afegitó del pare Vallespinosa, lector de Pere Antoni Beuter, qui identifica l'emperadriu amb l'esposa anglesa d'Enric VI, igual que ja ho havia fet un *Flos mundi* català del temps de Martí I. Com és comú en totes les versions, l'Emperador decreta pena de mort pel crim d'adulteri, si la seva muller no troba un paladí que en defensi la innocència en el termini fixat.

Des del principi del segle XV, a Catalunya el Bon Comte (innominat per Desclot), que s'assabenta del cas i es proposa intervenir-hi, solia identificar-se amb el fill del Cap d'Estopa, Ramon Berenguer III *el Gran* de Barcelona, mentre que, en canvi, a les versions franceses perdurava el record del nom de Bernat, evocació del remot comte Bernat de Septimània, el qual a la cort de Lluís el Piadós fou acusat de cometre adulteri amb la segona esposa de l'emperador, Judit de Welp. Cal notar que en el grup de llegendes més modern i en el *Curial i Güelfa* el paladí no és sinó el mateix noble acusat d'adulteri amb la jove emperadriu, tal com en efecte s'havia esdevingut històricament amb Bernat de Septimània, comte de Tolosa i de Barcelona, victoriós en l'ordalia.

Ramon Berenguer es posà en camí prenent amb ell un company,[16] no identificat en el nostre poema llatí però que Desclot havia designat com el cavaller provençal Bertran de Rocabruna, i passaren pel monestir de Fontfreda, prop de Narbona, on comte i company van demanar consell als religiosos i per poder avançar d'incògnit fins a Alemanya es van revestir amb la cogulla dels monjos blancs. En aquest punt de la llegenda, Pere Miquel Carbonell i Luca Marineo (*Lucius Marineus Sículus*) havien parlat d'un hàbit franciscà, però la mudança de l'*Exordium Populeti* s'explica fàcilment pel designi central del poema, que era lligar la prestigiosa llegenda del Bon Comte a la fundació d'un gran monestir de l'Orde de Cister. Així doncs, ja aleshores sortint de Fontfreda el Comte va prometre,[17] i

16. En relació a la decisió de partir cap a Alemanya per lluitar en el duel judicial és difícil no pensar en l'episodi cavalleresc del desafiament de Bordeus, que la intrepidesa de Pere el Gran va acceptar tot emprenent un perillós viatge de rigorós incògnit (BERNAT DESCLOT, *Llibre del rei En Pere*, caps. CIV-CV.).

17. M. A. DIMIER, «Quelques légendes de fondation chez les cisterciens», dins *Studia Monastica* 12 (1970) 97-105. A l'article, hi esmenta uns quants monestirs fundats a causa d'un vot o d'una promesa a Déu fets per alguns poderosos en dificultats: Bonport (el rei anglès Ricard Cor de Lleó a punt de negar-se al Sena amb el seu cavall); Kinloss (el rei d'Escòcia David I esgarriat durant una cacera); Port-Royal (el rei de França Felip August, també perdut quan caçava); Orval (la duquessa

aquest és un tret del tot original del nostre text, que edificaria una solemne abadia cistercenca en els seus dominis, si se'n sortia victoriosament amb el seu propòsit.

Arribat a la ciutat imperial del Danubi, la qual segons el poema hauria ser Augsburg o Ratisbona a tenor de l'al·lusió en llatí[18] (no podrien ser ni Aquisgrà ni Colònia com en altres versions), allí, sense haver-se presentat abans a l'Emperador, suborna els guardians i aconsegueix entrar en la torre on és captiva l'Emperadriu. Fidel a una novetat també divulgada per Pere Miquel Carbonell i per Luca Marineo, potser inspirats tots dos en una mateixa font perduda, el poema fa que el comte, revestit com va amb l'hàbit monacal, s'ofereixi a escoltar en confessió l'empresonada, de tal manera que pot adonar-se sense dubtes de la seva perfecta innocència. Tot seguit ell li descobreix la seva autèntica identitat i la seva intenció de combatre per ella, fins que se n'acomiada demanant-li que, si arriba a triomfar en el combat, guardi en secret el seu nom durant tres dies.

Deixades les cogulles i convenientment armats, comte i company es presenten a l'Emperador disposats a combatre en duel judicial com a paladins de l'Emperadriu i aleshores es fixa el dia de la lluita. Arribat aquest jorn, de bon matí, el company defalleix mort de por i el bon comte s'ha de presentar a la palestra tot sol, brandant l'espasa de sant Martí[19] i disposat a lluitar amb els dos acusadors, l'un darrere l'altre. S'escometen, doncs, ell i el primer dels adversaris, i aquest és traspassat mortalment per la vigorosa llançada del de Barcelona, mentre que l'altre contrincant en veure-ho, esgarrifat, renuncia a la lluita i confessa la falsedat de la greu acusació llançada contra l'augusta, deixant ben palesa la innocència d'ella.

Ramon Berenguer es retirà triomfador de la palestra i sense

Matilde de Lorena volent retrobat un anell perdut); Saint-Sulpice (el comte Amadeu III de Savoia, per obtenir del cel descendència); La Trappe (el comte Rotrou III del Perche per salvar-se d'un naufragi).

18. Als versos 40-41: *Gemino quoque nomine claro cesaream petunt urbem.*

19. Martí de Riquer (*Llegendes històriques catalanes*, Barcelona 2000, pp. 139-141) dóna raó de la llegenda d'en Vilardell, de Sant Celoni, i de la seva espasa, aviat confosa amb la de sant Martí, un dels sants soldats ben grat als cavallers. Cenyida per Ramon Berenguer III en el paper de Bon Comte, l'espasa del sant amplia la seva presència en el llegendari català. Veure també: Martí de Riquer, *L'arnés del cavaller*, Barcelona 1962, pp. 88-90.

entretenir-se emprengué la tornda cap a la seva terra. Quan al cap de tres dies l'Emperador ja pogué saber per boca de la seva esposa la vertadera identitat del noble paladí, li demanà que l'anés a cercar i que tornés prop d'ell per poder-li agrair la gesta amb honors i dons. Els mots del monarca per fer aquesta petició a la seva muller segons el relat del Sícul evocaven els darrers versos de l'ègloga quarta del poeta Virgili, i curiosament el text pobletà resol la situació fent també una citació gairebé literal del cèlebre lloc clàssic.[20]

L'emperadriu emprèn el viatge des d'Alemanya i arriba a Girona amb un lluït seguici (l'acompanyen sis cardenals i molts prelats i magnats) i el comte festeja la seva vinguda parant una rica taula curulla de viandes des de Montcada fins al Pla de Santa Eulàlia, de Barcelona. Hi hagué grans festes a la Ciutat Comtal, que acabaren amb la tornada de l'Emperadriu i Ramon Berenguer a Alemanya, on l'heroi va rebre la més viva gratitud i els més esplèndids honors de part de l'Emperador. És interessant notar que l'*Exordium Populeti* no diu res concret sobre la «donació» de Provença com a recompensa de la gesta de Ramon Berenguer III, un element sense actualitat al segle XVII, però present en la major part de les versions catalanes des de Bernat Desclot.

De fet, després d'aquest repàs de les característiques de la gesta del Bon Comte segons el nostre text, sembla que les principals fonts d'inspiració més immediata per a l'autor del poema foren les versions de la llegenda, que recolliren Pere Miquel Carbonell[21] i Luca Marineo[22] en els anys de pas entre el segle XV i el XVI (potser tots dos a partir d'una mateixa font, avui perduda), combinades, naturalment, amb la memòria històrica i tradicions locals de l'abadia de Poblet.

20. *Uxor charíssima, nulla nos umquam mensa, nullus nos umquam torus coniunget nisi prius Raimundum Berengarium comitem videro,* a LUCIUS MARINEUS SICULUS, *De primis Aragoniae Regibus et eorum rebus gestis libri V,* Saragossa 1509, ff. 16v-17v: *«De Raymundo Berengario nono comite Barcinone»* (Reproduït a l'Apèndix IV de l'esmentat article de JORDI RUBIÓ I BALAGUER, pp. 312-315).

21. PERE MIQUEL CARBONELL, *Chròniques de Espanya fins ací no divulgades,* Barcelona: per Carles Amorós, 1546, f. 42r: *Del XI comte de Barcelona, Ramon Berenguer, que desliurà la emperadriu de Alemanya.*

22. L'obra on relata la llegenda, *De primis Aragoniae Regibus et eorum rebus gestis libri V,* es va divulgar, més que en l'edició saragossana abans citada, dins del recull: LUCIUS MARINEUS SICULUS, *De rebus Hispaniae memorabilibus libri XXV,* Alcalà 1530 (i Frankfurt 1533).

POPULETI EXORDIUM

§ Història de la fundatió de Poblet, com i perquè fonch fundat

f. 2v/ Barchinonensem propria ditione tenebat
Raimundus clavum comitisque insignia celsi,
tercius undecimusque comes,[1] tunc pace clientes
et mira semper fides virtute regebat,
5 nominis et fama totum compleverat orbem.
Ecce duo iuvenes (sed quenam moverat illos
causa latet) generis qui nobilitate micantes
divitiis fulti nimis et robore dextre
germani, poterant Ledos vincere fratres,[2]
10 virtutum Augustam nimio fulgore corruscam
impii, adulterii[3] maculabant crimini turpio.
Infenssus, nimiamque excandens pronus in iram,
Cesar, et iniuria tunc demum concitus acri
precipit ut mortis subeat tormenta nephanda
15 et proprio mundet scelus hoc Augusta cruore,
ni, dum Luna suum bissenis cornibus orbem

Ramon, comte tercer i onzè,[1] tenia el ceptre de Barcelona i les insígnies de comte excels, i amb fermesa sempre admirable regia llavors en pau els súbdits fidels, i la fama del seu nom havia omplert tot el món.

Heus ací que dos joves, egregis per la noblesa del seu llinatge, dotats amb nombrosos béns i amb un braç poderós, uns germans que podien competir amb els fills de Leda,[2] implacables acusaven de l'ignominiós crim d'adulteri[3] (se n'ignora el perquè) l'Augusta Emperadriu, ornada amb el prestigi de totes les virtuts. Indignat el Cèsar i encès en una ira incontenible, forçat per l'afront dolorós, mana finalment que l'Augusta sofreixi cruel pena de mort i que expiï aquest crim amb la seva sang, si no

1. *Raimundus tercius undecimusque comes.* Ramon Berenguer III ocupa el desè lloc, no pas l'onzè en el rotllo genealògic dels reis d'Aragó i comtes de Barcelona (Arxiu de Poblet, ms. 25), però tant als *Gesta Comitum* com a les *Chròniques d'Espanya* (f. 7) de Pere Miquel Carbonell li pertoca l'onzè lloc.

2. *Ledos...fratres.* Els Diòscurs, Càstor i Pòl·lux són anomenats així per sa mare, Leda. Cf. Horaci, *Odes* I, 12, 25.

3. *Augustam adulterii maculabant crimini turpio.* Més avall (v. 133 in marg.) s'identifica aquesta emperadriu amb Matilde, la muller anglesa d'Enric V. Però la llegenda de l'emperadriu acusada d'adulteri evoca de lluny la història de Judit de Welp, segona muller de Lluís el Piadós, a qui els fills grans d'aquest atribuïen una relació il·lícita amb el comte franc de Barcelona, Bernat de Septimània.

complet et assiduum per lapsum volvitur annus,
armis inveniat cum nobilitate potentes
quique eius veniant bello defendere partes
f.3r/20 criminis et noxam impositi decerpere dextra.
Alis fama volat nimium linguosa vetustis
crudelem cunctis pandens regionibus aussum.
Iam scelus hoc rigidas Comitis penetraverat aures
auxiliumque parat, meritas et summere penas.
25 Deserit Hisperie[4] fines, Germanaque pergens
littora, clara tuas penetravit Gallia metas
et, dum per varias agitat mens provida moles
Frigidi ad insignes Fontis[5] deducitur arces
Cistercii claraque religione refulgent.
30 Consilium capit, ut monachi velamine tectus
cum socio tamen Germanas pergat in oras.
Se nova Cisterci promittit condere tecta,
si Deus optimam dignetur tradere palmam
partaque sit dubio sibi nunc victoria Marte,[6]

troba paladins de noble condició que vinguin a defensar amb les armes la seva causa i arrenquin per la força del seu braç la taca del crim imputat, abans que la lluna no completi la seva òrbita de dotze fases i amb el seu curs acabi el tomb d'un any.

La fama xerraire vola amb les seves ales vetustes fent conèixer pertot arreu el cas massa cruel. Ja havia arribat aquesta desgràcia a l'oïda severa del comte, i es prepara per prestar auxili i per assumir el risc.

/v. 25/ Deixa enrera Hespèria[4] i adreçant-se a les regions germàniques penetra, Gàl·lia il·lustre, els teus confins. I mentre la seva ment prudent cavil·la les diverses i greus dificultats, arriba a la mansió insigne de Fontfreda,[5] que resplendeix per l'Orde il·lustre de Cister. Pren la decisió que entrarà a les contrades germàniques vestit de monjo i amb un company. I promet bastir una nova casa de Cister, si Déu es digna de donar-li èxit i d'atorgar-li la victòria en aquell incert combat,[6] descarregant

4. El nom pot designar les dues penínsules de la Mediterrània occidental. Aquí es refereix a Hispania. Cf. Horaci, *Odes*, I 36, 4; Virgili, *Eneida* VIII, 77.

5. *Frigidi Fontis arces... Cistercii claraque religione refulgent.* Anacronisme evident: en vida de Ramon Berenguer III (1082-1131) existia ja Fontfreda, fundada el 1093, però l'abadia no es va incorporar a l'Orde Cistercenc fins a l'any 1145.

6. *Marte.* El nom del déu de la guerra s'empra sovint entre els clàssics com a sinònim de lluita o combat. Cf. Ovidi, *Metamorfosis* XIV, 450: *suo Marte cadunt*; Tàcit, *Historia* IV, 35. *incerto Marte*.

35 Augustam falso deponens crimini furti
sospes et Hispanie remeabit littora terre.
Consilium monachis aperit testisque recedit,
accinctus sacro prodibat uterque cucullo
et Comes et socius. Iamque intentata legebant
40 littora Danubii, gemino quoque nomine claro
cesaream petunt urbem[7] votisque precantur
unanimes celi Regem terreque Potentem
dirigere inceptos dignetur et undique gressus.
Turris erat nimium validis constructa columnis
45 cuius parva quidam circundat moenia fossa;
hic detenta sui mandato Cesaris uxor
auxilium expectat vel soevi numina fati.
Hinc atque hinc muri crebris custodibus ardent,
ne fugare aut mortis perceptum evadere soeve
50 Augusta et patria valeat discedere terra.
Dificilis cunctis aditus prohibente ministro
cesareo rigide. Sed qui non pectora vincis
f. 3v/ auri sacra fames?[8] Vel que non pectora mulces?

l'Augusta de la falsa acusació del crim d'engany, i si pot tornar indemne als confins de la terra d'Hispània. Confia els seus propòsits als monjos i el valedor se'n va; l'un i l'altre, comte i company, fan camí vestits amb la sagrada cogulla. I tan aviat com arribaven a les desitjades ribes del Danubi, s'adrecen a la ciutat imperial, ben cèlebre amb un nom compost,[7] i demanen fent vots al Rei Omnipotent de cel i terra que vulgui dirigir en tot moment l'empresa començada.

Hi havia una torre construïda amb columnes molt robustes i amb una muralla de poc perímetre, però rodejada d'un fossat, on estava empresonada per manament del Cèsar la seva esposa, esperant socors o bé l'acompliment d'un cruel destí. Pertot els murs eren curulls de nombrosos guardes, perquè l'Augusta no pogués fugir ni evitar la sentència de cruel mort,/v. 50/ ni pogués escapar cap a la seva pàtria.

L'accés era difícil per a tothom, car el prohibia rigorosament un intendent del Cèsar. Però quina voluntat no és vençuda per la sagrada fam d'or?[8] Quina voluntat no es doblega? Allò que els precs no pogueren, ho

7. *Gemino quoque nomine claro cesaream petunt urbem.* La ciutat imperial vora el Danubi podria ser Ratisbona o Regensburg (*Castra Regina*) o bé Augsburg (*Augusta Vindelicorum*).

8. *Sed qui non pectora vincis auri sacra fames?* Cf. VIRGILI, *Eneida* III, 56-57: *quid non mortalia pectora cogis auri sacra fames?*

Quod precibus nequit per magno comparat auro
55 atque ultro flavo concedunt vota metallo,
aureaque obscuro ingreditur laquearia passu.
Augustam alloquitur mortis terrore paventem
et vero est ficto confessio facta ministro.
Tunc vitae narrat seriem, quod criminis expers
60 impositi, tantos toleret sine fine labores
tristior atque lachrimis perfussa nitentes.
Solatur miseram celse Comes inclytus urbis
precipiens fugie persolvat iura pudicae
infestosque sua depellat mente dolores.
65 Auxilium spondet periturae tradere famae
et claram exponit generis cum nomine prolem,
precipiendo graves ne perveniret ad aures
Cesaris, et dictis moerentia pectora mulcet:
Trado meum Harpocrati[9] nomen Augusta silenti
70 et soles clausum retinebis pectora ternos
postquam hostes palma insignis calcabo superbos
aeternamque tibi tribuam per saecula famam.
Deseruit miseram tanto solamine fultam
Raimundus celsaque etiam fastigia turris,
75 intrepidus bello pergens, in utrumque paratus:

compra amb or abundant; gràcies al copiós metall groguenc es realitzen els desigs i entra amb pas silenciós sota els sostres daurats.

Parla amb l'Augusta espaordida amb la por de la mort i una confessió és feta verament al sacerdot fingit. Llavors ella conta els esdeveniments de la seva vida, neta del crim de què és acusada, molt trista i vessant llàgrimes brillants per haver de sofrir tantes proves i tan grans.

L'ínclit comte de l'excelsa ciutat conhorta la infeliç, demanant-li instantment que mantingui els deus drets d'innocent i que allunyi del seu pensament els dolors que la torturen. Promet defensar l'honor de la condemnada i li manifesta la grandesa del seu llinatge i el renom de la seva família, tot manant-li que això no arribi a l'oïda severa del Cèsar, i consolant aquell cor entristit amb aquestes paraules: «Augusta, lliuro el meu nom al silent Harpòcrates,[9] i el retindràs tancat dins del teu pit fins a tres dies després que hagi esclafat els altius enemics amb insigne victòria i et guanyi fama eterna enllà dels segles.»

Ramon deixa consolada la infeliç amb un conhort molt gran i deixa alhora les nobles estances de la torre,/v. 75/ encaminant-se intrèpid a la

9. *Harpocrati... silenti*. Divinitat del silenci, d'origen egipci. Cf. CATUL, 74, 4.

crimine sine illam, et duris dissolvere vinclis,
seu pugna invalidus misero concedere fato.
Invenit socium monachi velamine tectum
et facti narrat seriem, auxiliumque precatur.
80 Protinus exuitur sacrum pius ille cucullum,
ferrea suscipiens furibunda tegmina Martis.[10]
Hoc facit et socius, nec eos Chironia proles[11]
deserit. Hinc celsas conscendunt Cesaris arces,
auditaque viae causa, quod tollere soevis
85 immatura volunt Reginae stamina Parcis[12]
et falsis illam valida defendere dextra
f. 4r/ actam criminibus iusto certamine belli.
Exultat summi regnator maximus orbis,
Cesar, et ambigo designat tempora Marti.[13]
90 Ut primum roseo surgens Aurora[14] cubili
limbraei claro predixit lumina mundo
arma assueta capit,[15] pergensque in prelio soevus

lluita, disposat a afrontar dues possibilitats: descarregar l'Augusta del crim i deslliurar-la de la dura presó, o bé rendir-se al destí miserable, si és vençut en la lluita.

Troba el seu company disfressat amb l'hàbit de monjo, li conta el que s'ha esdevingut i li demana ajuda. Tot seguit el piadós comte es lleva la sagrada cogulla i es revesteix amb la fèrria i bel·licosa armadura de Mart,[10] i també ho fa així el seu company, i no els manca la fillada de Quiró.[11] D'ací se'n pugen als nobles palaus del Cèsar i, havent escoltat el motiu del seu viatge i que volen deslliurar la Reina del filat prematur de les Parques[12] cruels i defensar en un duel judicial amb mà forta l'acusada de falsos crims. Se n'alegra el Cèsar, sobirà suprem del món sencer, i fixa el moment de l'incert combat.[13]

Tan aviat com l'Aurora,[14] sortint de la seva cambra rogenca, anuncia al món el nou dia, Ramon pren les armes usuals[15] i encaminant-se al cruel

10. *Tegmina Martis*. Mart és el déu de la guerra, esmentat ara en sentit propi.

11. *Chironia proles.* Es refereix als cavalls. Segons Ovidi, la filla del centaure Quiró, Ocíroe, es transformà en egua (*Metamorfosis,* II, 635-675).

12. *Immatura...stamina Parcis*. Les Parques eren les tres germanes que filaven el destí ineluctable. Cf. Horaci, *Odes* II, 3, 16; Ovidi, *Amors* I, 3, 17.

13. Vid. nota 6.

14. *Roseo surgens Aurora cubili*. L'aparició de l'Aurora és un tema homèric reprès sovint per Virgili (*Eneida* IV, 129 o VII, 26)

15. *Arma assueta capit.* Cf. Ovidi, *Metamorfosis* II, 603.

inquirit cura socium Raimundus inani,
namque timens vultus rigidi Mavortis[16] acerbas
95 promissam servare fidem neglexerat, inde
cesareas solus properat Comes inclytus arces.
Quem Romanorum verbis dominator acerbis
insequitur, socii obiiciens, carpensque timorem.
Ad quem sic hilari Raimundus pectore fatur:
100 Pandorae[17] graviter quassatus munere corpus
hospitio mansit socius, tamen ipse paratus
illius atque vices supplere in prelia nostras
accessit, solus mavortia[18] munera carpam.
Nam Deus Omnipotens, celsi Fabricator Olympi,
105 me iustam Augustae sinet hec defendere causam,
Pathnica[19] nulla premunt nostros contempta capillos.
Promissam quicunque ergo descendat arenam
et singulare mecum certamine pugnet,
ut nostre valeat vires cognoscere dextrae,
110 nam robur validi tunc experiri lacerti.

combat busca el seu company inútilment, ja que aquest, tement la dura faç de l'inflexible Mart,[16] havia negligit el compliment de la fidelitat promesa.

L'ínclit comte s'adreça tot sol al palau imperial i allí el senyor dels Romans li retreu amb agres paraules l'absència del company i en denigra la covardia. Ramon amb cor tranquil li respon: /v. 100/ «L'altre s'ha quedat a la posada per culpa de Pandora[17] greument malalt, i amb tot jo mateix em presento, disposat a fer honor en la batalla als meus compromisos i als seus. Afrontaré tot sol el deure de lluitar.[18]

Ja que Déu Omnipotent, creador de l'Olimp excels, em permet defensar la bona causa de l'Augusta, aquí present, cap pànic[19] menyspreable no eriça els meus cabells. Per tant, qualsevol que baixi a l'arena i lluiti amb mi en combat singular per conèixer la força de la meva dreta, podrà experimentar el vigor d'un braç impetuós».

16. *Vultus rigidi Mavortis*. *Mavors* és la designació arcaica i poètica de *Mars*. Cf. Virgili, *Eneida* I, 276 i VII, 630.

17. *Pandora*. La primera dona en la mitologia grega, formada del fang i ornada amb tota mena de qualitats pels déus (Hesíode, *Opera et dies*, 60-62).

18. *Mavortia munera*. Vid. notes 6 i 16.

19. *Pathnica nulla... contempta*. El pànic (del grec πανικον abreujament de πανικος ταραχος) és el terror causat per Pan, la divinitat boscana a la qual s'atribuïen les remors i els sorolls d'origen desconegut. Cf. Virgili, *Eneida* VIII, 350.

Hec ait operiens duri consortia Martis.
Decretumque videns pugnandi accedere tempus,
se Christi signo statuit fulciri triumphi,
Martini sacrum deduxit protinus ensem,[20]
115 ingentesque tibi referens Sanctissima grates,
coelestis Geniti Mater pudibunda Tonantis,[21]
implorabat opem soevi discrimina belli.
Caesar et eventum populo spectante tuetur.
f.4v/ Ecce Comes sublimis equo, mucrone corruscans,
120 intrepidus pergens iam finem imponere liti
ardebat. Prior invehitur furibundus in hasta,
accusatorum contraria tela ministrat
unus et occursum spectat venientis acerbum
fervidus adverso ferrum sub pectore condit
125 et prosternit equo deiectum. Frigore membra
solvuntur mortisque iacent oppressa sopore,
tartareas animus statim properavit ad oras.[22]
Iam Comes alterius congressum spectat in armis,
sed nimio pressus condemnat bella timore.
130 Iam socium valida stratum iacuisse sub hasta
prospiciens, similem metuebat iure ruinam.

Això digué, cobrint-se amb l'armadura del feroç Mart. I veient que s'apropava el moment designat per combatre, decidí confortar-se amb el senyal del triomf de Crist, desembeinà la sagrada espasa de sant Martí[20] i, fent-vos complidíssims acataments a Vós, Santíssima Mare de l'Unigènit Tonant[21] celestial, us implora l'ajut en els perills del cruel combat. I el Cèsar assisteix a aquell duel amb el poble expectant.

Heus ací que el comte sublim, refulgent a cavall amb l'espasa i avançant intrèpid, glatia per acabar amb el litigi. Furibund escomet amb la llança primer, i un dels acusadors preparat per la lluita espera la terrible envestida de l'atacant, que ardorós enfonsa el ferro en el pit de l'adversari /v. 125/ i el tira per terra descavalcant-lo. Els seus membres s'afluixen amb la fredor i decauen feixucs amb el son de la mort, mentre l'esperit de seguida fa via cap a les ribes del Tàrtar.[22]

20. *Martini sacrum ensem*. Cf. Pere Miquel Carbonell, *Chròniques de Espanya fins ací no divulgades*, Barcelona 1546, f. 42.

21. *Tonantis*. L'antiga poesia cristiana no va desdenyar l'aplicació a Déu d'aquest apel·latiu de Júpiter. Cf. Prudenci, *Cathemerinon* VI, 81; XII, 83; *Peristephanon* VI, 98; X, 277.

22. La descripció de la violenta mort del primer dels calumniadors evoca les nombrosíssimes situacions semblants en la *Il·líada* i en l'*Eneida*.

Caesaream lachrimis veniam deposcit ab ortis
Augustam falso proponens crimine vinctam.
(esta emperatriz se deia Matilda)
Non audet Comitis validos tentare lacertos,
135 suscipere infestae neque debita premiae linguae
Raimundo cedit, compressus corda pavore,
et coram populo se victum iure fatetur.
Faelici postquam compleverat ista triumpho
prelia, sanguinea exultans descendit arena
140 hospitiumque petit duris occultis in armis,
quem magna operiens iuvenum comitante caterva,[23]
Caesar, agit meritas pro tanto munere grates.
Sed postquam exiguo commendat membra sopori,
dimidium fati genitrix tenebrosa profundi
145 fecit iter, solitasque videt vanescere vires,
primo iamque diem cantu predixerat ales
nuncia venturi predicens lumina solis,
at Comes obscure per amica silentia noctis[24]

Ja el comte amb les armes espera l'encontre amb l'altre acusador, però aquest refusa la lluita corprès per un greu terror. Veient que el company jeia per terra abatut per la impetuosa llança, temia amb raó una desfeta semblant.

Amb llàgrimes als ulls demana perdó al Cèsar, declarant que l'Augusta es veu encadenada per un crim fals. I és que no gosa desafiar els vigorosos braços del comte i rebre així la recompensa deguda a la perversa calúmnia. Es rendeix a Ramon amb el cor ple de por i es declara vençut justament davant del poble.

Després d'haver dut a terme el combat amb un triomf ben feliç, abandona exultant l'arena sangonosa i s'adreça a la seva posada amagat per la forta armadura, i el Cèsar, rodejat d'un seguici nombrós de joves cavallers,[23] li dóna moltíssimes gràcies pel combat formidable.

Però el comte, després de donar un breu descans al seu cos, quan la tenebrosa mare del fat profund havia fet la meitat del seu camí i veu dissipar-se les tenebres, abans no anunciï el dia el gall amb el seu cant, pregonant l'Aurora precursora del sol, s'encamina cap als confins d'Hispània i torna a la seva terra a través del silenci amic[24] de la nit fosca.

23. *Magna operiens iuvenum comitante caterva*. Cf. Virgili, *Eneida* I, 947: *Dido incessit magna iuvenum stipante caterva.*

24. *Amica silentia noctis.* Cf. Horaci, *Epodes* V, 51.

Hispanos properat fines, patriamque revisit.
150 Iamque diem claro reddebat lumine Tythan[25]
purpureoque Aurora[26] suo discesserat ortu,
Augustus claris palmam celebrare tropheis,
f 5r/discrimenque illi charae presolvere vitae
exardens, primos ac nobilitate potentes
155 mittit in hospitium, qui secum adducere curent
Raimundum meritis et clara stirpe micantem,
preparat immodico Comiti convivia sumptu
expectatque virum letus, quem Marte creatum
facta res valide cognoscens robora dextrae.
160 Ecce domum repetit iuvenum clarissima proles
cesaream, mesta referens hec nuncia voce:
Incertum properavit iter, patriamque revisit.
Postquam pulchra suos properabat Cythia[27] currus
occeano et liquidis contingere fluctibus ille,
165 qui sevum poterat revocare in prelia Martem,
causa latet facti,[28] vel quas migravit in oras.

/v. 150/ Ja el Titià[25] creava de nou el dia amb claror resplendent i l'Aurora[26] es retirava amb el seu inici rogenc, quan l'August, anhelant celebrar la victòria amb festes esplèndides i recompensar l'alliberament del perill de la persona estimada, tramet a la posada els nobles principals i més poderosos perquè facin venir Ramon, esplendent pels seus mèrits i per la grandesa de la seva nissaga, mentre fa preparar per al comte un banquet fastuós. I alegre espera aquell baró fet per a la guerra, havent conegut el poder del seu braç. Però vet aquí la preclaríssima comitiva de cavallers que torna al palau del Cèsar, referint-li amb aquestes paraules la trista notícia:

«Ha marxat per un camí desconegut, ha tornat a la seva pàtria, després que la bella Cynthia[27] s'afanyés per arribar amb els seus carros a l'oceà i a les aigües remoroses. Aquell que en la lluita havia pogut canviar el curs del cruel destí, ha marxat a la seva terra, se n'ignora el perquè[28] i la direcció que ha seguit.»

25. *Tythan*. Es tracta del Sol, Hiperió. Virgili, *Eneida* IV, 119.

26. Nova al·lusió a l'Aurora. Vid. nota 14.

27. *Suos properabat Cythia currus*. La deessa Diana era anomenada també Cynthia. Cf. Horaci, *Odes* III, 28, 12. En el seu curs el sol, la lluna i l'aurora surten de i retornen a l'Oceà. Cf. Ovidi, *Metamorfosis* XV, 186-198; o també Virgili, *Eneida* IV, 129.

28. *Causa latet facti*. Expressió clàssica molt freqüent. Cf. Virgili, *Eneida* V, 5.

Tunc iubet Augustam penetralia celsa subire
Caesar, et hec hilari tandem sermone locutus:
Tolle meo ingentem mulier de pectore curam,
170 fida thori, comes una mei, quam crimini turpi
insontem duri cognoscere numina fati
precepi et mestas proscindere fila sorores,[29]
dic, oro, quis te tantis servare periclis
et ficto valuit dissolvere crimine furti?
175 Promissae servans fidei mandata, marito
denegat hoc aperire tribus Augusta diebus
dicens: Qui duro eripuit me crimine mortis,
sacrato monachi nuper velamine tectus,
carceris est nostris celsas deductus in arces
180 et cum se Christi ficto sermone ministrum
iactaret monachumque simul, soevissima plorans
funera et iniustam pro falso crimine mortem,
praecepit ut commissa diu peccata renarrans
confitear, sanctis monachi respondeo iussis.
185 Tunc lachrimans pandit generis cum nomine prolem
f. 5v/ atque suam promittit opem auxiliumque futurum,
precipiens clausum conservem pectore nomen

Llavors el Cèsar decideix de pujar a les altes estances i parla finalment a l'Augusta amb alegre paraula:

«Lleva del meu pit una gran preocupació, muller fidel al llit conjugal, única esposa meva, a qui essent innocent d'un crim vergonyós vaig manar que sofrís els designis d'un fat cruel i que les tristes germanes,[29] les Parques, li tallessin l'ordit de la vida. Et prego que em diguis qui et pogué salvar de tan grans perills i desmentí la falsa acusació d'engany.»

/v. 175/L'Augusta denega respondre al que el marit demana fins al cap de tres dies, guardant el secret promès i dient-li:

«El qui em va salvar de la cruel i mortífera acusació, vingué a les altes estances de la meva presó i, com que es presentà amb paraula fingida com a monjo i ministre de Crist, i jo plorava la meva fi cruel i la mort injusta a causa d'un fals crim, em va manar que confessés els pecats de la meva vida passada, tornant-me'n a acusar. Jo accedeixo a les santes demandes del monjo. I en acabat, amb llàgrimes em revela qui és ell, quin és el seu llinatge i també em promet el seu concurs i auxili en endavant,

29. *Mestas proscindere fila sorores.* Nova al·lusió a la tasca fatal de les Parques. Vid. nota 12.

donec agat ternos Phebus[30] sua lumina soles,
promissique fidem transacto tempore, Caesar,
190 preceptis parebo tuis remque ordine pandam.
Idque pio cedit Augusto, probat undique turba.
Et iam ter roseo surgens Aurora[31] cubili
Phebos gaudens mundo praedixerat ortus,
ecce iterum chari penetralia celsi mariti
195 ingreditur magna iuvenum stipante corona[32]
Augusta et gravibus sic est exorsa loquellis:
Raimundus Berengarius cognomine dictus,
Barchinonensis celse Comes inclytus urbis
tertius, hic patrios properat contingere fines.
200 Hic me tam soevis valuit servare periclis
restituit simil amissum cum nomine nomen.
Ardet amore ducis Caesar nec deserit ullam
querendi seriem. Sed postquam amittere tempus
prospiscit et vanum frustra tentare laborem,
205 convocat Augustam et tali sermone profatur:

manant-me que mantingui el seu nom guardat en el meu pit, fins que Febus[30] hagi fet sortir la llum del sol tres vegades. I així li ho vaig prometre. Passat aquest termini, Cèsar, em sotmetré al teu desig i t'explicaré la cosa com cal.»

L'August piadós accepta aquestes raons i ho aproven tots els presents. I quan, sortint per tercera vegada de la seva cambra rogenca, l'Aurora[31] anunciava joiosa al món el naixement de Febus, heus ací que l'Augusta entra una altra vegada a les estances de l'alt i estimat marit, envoltada d'una nombrosa cohort de joves cavallers,[32] i amb paraules tendres i greus li parla així:

«El que s'anomena Ramon Berenguer Tercer, il·lustre comte de l'excelsa ciutat de Barcelona, el que ara s'apressa per arribar a les contrades de la seva pàtria,/ v. 200/ aquest tingué el valor de salvar-me d'uns perills tan cruels i em restituí la fama perduda juntament amb l'honor.»

El Cèsar s'abranda d'afecte envers el cabdill i no estalvia cap mitjà per buscar-lo. Però quan veu que el temps passa i que és inútil provar de trobar-lo, convoca l'Augusta i li parla amb aquestes paraules:

30. *Phebus*. És Apol·lo el déu solar. Cf. VIRGILI, *Eneida* III, 251.

31. *Roseo surgens Aurora cubili*. Tercer esment de l'Aurora. Vid. notes 14 i 26.

32. *Ingreditur magna iuvenum stipante corona*. Una altra referència a l'entrada en escena de la reina Dido. Vid. nota 23.

Nec mensa nostro nexis dignata cubili[33]
Hispane donec superabis limina terre
et Comes hic nostras tecum descendat in oras
invitus terne dimittam penta sorori
210 et miseram semper promitto ducere vitam,
si desiderio cessas imponere finem.
Illa tamen charo nimium propensa marito
ad Laletanos[34] statuit se accingere fines
et sex cardineo fulgentes ordine secum
215 deducit socios, magna comitante caterva[35]
pontificis cuncti, comitum generosa propago
atque ducum hanc sequitur regali splendida luxu.
f. 6r/ Iam septem impleverat renovando cornua Phebae,[36]
cum Perineos saltus penetravit amenos
220 arripiensque viam Gerunde constitit arcae.
Ut primum Augustae Comitis pervenit ad aures
adventus, claros ac nobilitate potentes
se vocat, et dictis sublimia pectora mulcens
commendat precibus festivas tollere pompas

«No compartirem ni taula ni tàlem,[33] que no hagis anat a les terres d'Hispània i que no hagi vingut aquest comte amb tu a la nostra terra. M'acomiadaré a contracor de l'esposa estimada i prometo menar d'ara endavant una vida miserable, si no satisfàs el meu desig.»

Però ella, molt ben predisposada en favor del marit estimat, decideix adreçar-se a les contrades laietanes[34] i s'enduu amb ella sis acompanyants honorats amb la dignitat cardenalícia, seguits d'una gran i esplendorosa comitiva[35] de tots els prelats i de la noble nissaga dels comtes i els ducs. Quan s'havien mudat set vegades els corns de Febe,[36] van arribar als agradables boscos dels Pirineus i van fer via cap a la fortalesa de Girona.

Tan aviat com pervingué a l'oïda del comte l'arribada de l'Augusta, convoca els il·lustres i poderosos de la seva cort i els encomana preparar-

33. *Nec mensa nostro nexis dignata cubili.* Reminiscència del darrer vers de l'ègloga IV. Cf. Virgili, *Bucòliques* IV, 64: *Nec deus hunc mensa, dea nec dignata cubili est.*

34. *Ad Laletanos fines.* Laletània era el territori al voltant de Barcino, que formava part de la Tarraconense. Cf. Plini el Vell, *Història Natural*, XIV, 71.

35. *Magna comitante caterva.* Vid. notes 23 i 32.

36. *Cornua Phebae*. Febe és una altra de les denominacions de Diana, la lluna. Cf. Virgili, *Geòrgiques* I, 431. *Phoebus* i *Phoebe* són els germans Apol·lo i Àrtemis-Diana, el sol i la lluna.

225 atque ut fama suum toto celebraret in orbe
nomen, et ingentes veheret linguosa remotas,
ingentes epulas, convivia lauta paravit,
que nec prisca colit fastis studiosa iuventus
nec celebrata sacro memorantur carmine vatum.
230 Occupat innumeris exundans semper in escis
mensa scatens dapibus[37] bis senos milia passus,
Eulaliae qua nunc protenditur area Divae
et qua terra tuum spectat Moncada cacumen.
Nobilium Comes interea longo agmine septus
235 Augustam querens Gerunde constitit arce.
Barchinonenses properant contingere muros
miranturque vias stratas longo ordine mensas,
laudibus et Comitem tollunt ad sydera miris.
Ter quinos claro complerat lumine soles
240 Phebus, ut indomitae penetrarunt moenia terre
Augustam socians Germanas pergit in oras
Raimundus patrie linquens vestigia, chare

li festes, movent els cors sublims amb bones raons./ v. 225 / I a fi de que la fama faci cèlebre el seu nom arreu del món i el porti falaguera a moltes i remotes regions, fa preparar un sumptuós festí de menges innombrables, que ni en els fasts antics no en trobaria cap de millor la joventut estudiosa, ni es pot recordar que en celebrés un d'igual la sagrada poesia dels inspirats.

Una taula desbordant pertot de menjars incomptables,[37] curulla d'aliments, s'estengué al llarg de dotze mil passos, començant on ara hi ha el pla de Santa Eulàlia i arribant fins al peu del cim de Montcada. I mentrestant el comte envoltat d'un bon estol de nobles se'n va a la fortalesa de Girona per trobar-se amb l'Augusta, i s'apressen plegats cap als murs de Barcelona i admiren les taules parades en llarga corrua al costat de la via, i amb meravellades lloances posen el nom del comte per les estrelles.

Febus havia recorregut quinze jorns amb llum esplendent des que entraren en els límits del país indomtable, i Ramon marxa a les terres germàniques junt amb l'Augusta, deixant enrera els verals de la pàtria

37. *Mensa scatens dapibus.* La rica taula parada des del portal de Santa Eulàlia fins a Montcada apareixeria també al pseudoBernat Boades [Joan Gaspar Roig i Jalpí, O. Min., 1624-1691], *Libre dels feyts d'armes de Catalunya,* ed. Enric Bagué, Barcelona 1935, vol. III, 101. (A les pp. 73-112 es troba la llegenda del bon comte de Barcelona i l'emperadriu d'Alemanya).

Teuthonice ut primum subii telluris honores
Caesaris aggreditur preclara palatia summi,
245 signa ubi iam parti cernit manifesta triumphi
cui Caesar meritas pro tanto munere grates
semper agit, valide commendans robora dextre.
Argentique illum donis exornat et auri,
atque iterum fines repetit Raimundus Iberos.
250 Tunc immaturi preventus numine fati
f. 6v/ solvere vota Deo cupiens promissa Potenti,
Raimundum revocat genitum cognomine quartum,
precipiens sacras Cistercii construat aedes,
cum primum clavum precelse gesserit urbis.
255 Et pius ad superas migrans deducitur arces.
Barchinonensis quartus comes inde creatur
Raimundus Berengarius pietate corruscans,
qui patri regno et validis successit in armis.
Pratorum expulsis purgat montana paganis,
260 construit et Domino trecentum templa polorum[38]

estimada. Per tal de rebre els honors del país teutònic, s'acosta de primer als palaus preclars del Cèsar altíssim, on es veuen els senyals evidents del triomf conquerit i el Cèsar no cessa de donar-li les gràcies pel gran servei prestat, ponderant la força del seu braç poderós.

El proveeix de dons d'or i de plata, i amb ells Ramon refà de nou el camí cap als confins ibèrics./ v. 250 /

Llavors el sobtà un prematur voler del fat i, desitjant complir els vots fets al Déu potent, crida el seu fill Ramon anomenat el Quart i li mana que construeixi una sagrada casa de l'Orde de Cister així que hagi rebut el ceptre de l'excelsa ciutat. I piadós és portat a les estances del cel en deixar aquesta vida.

Després és creat comte de Barcelona Ramon Berenguer Quart, excel·lent per la seva pietat, que succeeix son pare en el govern i en el coratge de lluitar. Neteja les muntanyes de Prades expulsant-ne els pagans i aixeca tres-cents temples[38] al Senyor del cel; entre aquests funda la sa-

38. *Construit et Domino trecentum templa polorum*. Cf. *Gesta Comitum Barcinonensium*, ed. L. Barrau Dihigo – J. Massó Torrents, Barcelona 1925, p. 8: *Hic Raimundus Berengarii tertius quartum iam suo nomine Raimundum Berengarii filium genuit, comitem post se Barchinonensem... Ilerdam ac Fragam cepit. Post hec Miravetum opinatissimum castrum ac Siuranam, non dicam munitissimum oppidum sed montana fortissima, et plurima castra circa litus Iberi amnis a Tortosa usque Cesaraugustam cepit, et Christi Ecclesiam usque ad trecenta et eo amplius altaria*

inter que sacras Populeti condidit arces,
ut commissa sibi defuncti vota parenti
expleret, donisque illas ingentibus ornat.
Sed Pater Omnipotens, qui nutu temperat orbem,
265 quoque poli terraeque sacras moderatur habenas,
quam sibi grata forent longos mansura per annos
hec Populetani praeclara palatia tecti
dignatus populo signis ostendere miris.
Nam tria sydereo rutilabant lumina coelo
270 diversis se iuncta locis, totumque micanti
reddebant orbem claro splendore corruscum.
Admirans Comes et coelestia signa pavescens
exiguas Catharinae[39] tibi modo construit aras,
quas super ardenti fulgebat lumine sydus.
275 Nec tamen interea pavido sua fulgura mundo
vissa negant iterum celse tria lumina coelo,
hinc Divo modicam Stephano[40] quoque consecrat aram,

grada mansió de Poblet per complir la promesa del pare difunt i l'enriqueix amb donacions magnífiques.

I encara més, el Pare Omnipotent que governa l'univers amb la seva voluntat i reté les sagrades regnes del cel i de la terra, es dignà a manifestar al poble amb senyals admirables com li serien de grates per llargues anyades les preclares estances d'aquesta casa de Poblet. En efecte, tres llums espurnejaven en la nit estrellada i fixant-se en diversos llocs hi retornaven centellejant per tot l'espai amb un extraordinari i brillant resplendor.

Meravellat el comte i ple de reverència davant dels signes del cel, construeix de seguida per a Vós Caterina[39] un petit santuari al lloc on fulgurava un estel amb llum ardent. Però encara no deixen de brillar altament amb la seva claror les tres llums altra vegada des del firmament sobre els homes temorencs. D'ací que es consagri també un modest santuari a sant Esteve[40] allà on una estrella lluu amb un excés de claror.

---

dilatavit (anno MCLIII). El pseudoBoades en canvi parla de *CCCL sgleyas*. També l'elogi fúnebre ripollès del comte diu: *Ecclesiam Dei usque ad trescentas ecclesias in finibus Sarracenorum construxit sive dilatavit* (Antoni de Bofarull, *Los Condes de Barcelona vindicados*, II, 201).

39. La dedicació de les tres esglésies pobletanes segons la llegenda de les tres llums misterioses ha estat recollida per Joan Amades, *Poblet, tradicions i llegendes*, Barcelona 1947, pp. 19-24. Cf. també Joaquim Guitert i Fontseré, nota 8 de la introducció.

40. Vid nota anterior.

quam stella immodicis lustrat fulgoribus ardens.
Nec protentosis cessant fulgere corrusca
sydera luminibus, solito vehementius ardent,
280 construit egregium et forma mirabile templum,
et celsis illud iubet exornare columnis
atque tibi aetherei Genitrix pudibunda Tonantis[41]
Ordinis et nostri Mater venerabilis albi
285 consecrat, et rutilo cedunt tria lumina coelo.
f. 7r/ Sedis Apostolicae regimen clavumque gerebat
tertius Eugenius,[42] nostri decus Ordinis almum,
Romani Imperii Caesar retinebat habenas,
qui Federicus[43] vulgari est nomine dictus,

No deixen de fulgir els estels espurnejants amb portentosa llum, sinó que més aviat brillen encara més. Finalment construeix un temple magnífic i d'admirable bellesa, mana exornar-lo amb altes columnes i us el dedica a Vós, púdica Engendradora del Tonant eteri i Mare venerable del nostre blanc Orde.[41] I es fonen les tres llums en el cel rutilant.

Tenia la supremacia i el govern de la Seu Apostòlica Eugeni Tercer, honor del nostre Orde,[42] i portava les regnes de l'Imperi Romà el Cèsar, anomenat Frederic,[43] quan segons conten foren posats els fonaments del monestir de Poblet.

41. Vid. nota 38. D'altra banda, la dedicació de l'església principal del monestir a la Mare de Déu la disposen els Estatuts de l'Orde Cistercenc des dels inicis.

42. Bernat Paganelli, el beat Eugeni III, papa des del 1145 fins al 1153, havia estat monjo a Claravall.

43. *Federicus.* Es refereix a l'emperador romanogermànic Frederic I Staufen *Barba-roja* (1123-1190), que fou coronat a Aquisgrà l'any 1152 (i a Roma el 1155).

290 cum Populetanae peribentur iacta fuisse
fundamenta domus monachosque tempore plures
(lo primer abad se diu Gerardo)
Bernardus Vallisclarae[44] clarissimus abbas,
virgineum qui olim meruit gustare liquorem
atque etiam Christi sacrato sanguine pasci,
295 Frigidi ab immodico demittit limine Fontis
moribus exornent Populeti tecta pudicis,
abbatem propriam designat voce Gerardum[45]
religione quidam et nimis virtutibus almum
quique sibi sciret commissas pascere gentes.

Bernat, el preclaríssim abat de Claravall[44] que en altre temps meresqué tastar el nèctar virginal i també ser alimentat amb la sagrada Sang de Crist, féu baixar de Fontfreda uns monjos (amb el temps nombrosíssims) per enaltir la casa de Poblet amb uns costums honestíssims i designà personalment l'abat Guerau,[45] home admirable per la seva pietat i per moltes virtuts, ja que calia que sabés governar les persones encomanades a la seva cura.

44. La intervenció de sant Bernat en la fundació de Poblet és una ficció també recollida pel pseudoBernat Boades [Joan Gaspar Roig i Jalpí O. Min., 1624-1691], *Libre dels feyts d'armes de Catalunya,* vol III, pp. 70-72. Encara modernament Ferran Soldevila la donava per bona en la seva excel·lent *Història de Catalunya* (vol. I, Barcelona 1962, p. 195, nota 98).

45. Guerau, abat successor de Vidal, apareix aquí abans que ell, perquè el cronista es manté fidel a la data de fundació el 7 de setembre de l'any 1153 a partir de l'assentament definitiu de la comunitat al lloc actual.

LES INQUISICIONS CONTRA ELS TEMPLERS DELS DIVERSOS REGNES DE LA PENÍNSULA IBÈRICA (1307-1311)

JOSEP M. SANS I TRAVÉ

1. ELS INICIS DEL «PROCÉS» CONTRA ELS TEMPLERS. LA FIXACIÓ DEL PROCEDIMENT INQUISITORIAL

El 13 d'octubre de 2007 es compliren els set-cents anys de l'inici a França de l'anomenat «procés contra els templers». En aquest dia de l'any 1307, el rei Felip IV el Bell, amb la preparació d'una operació policíaca de gran abast,[1] feia detenir tots els templers del seu regne i ocupar-ne els béns, al mateix temps que manava a l'inquisidor de França que procedís al seu interrogatori per a esbrinar la culpabilitat o no de les sospites d'immoralitat i heterodòxia que pesaven contra els religiosos.[2] Per a eixamplar l'actuació contra l'orde, el rei francès s'afanyava a comunicar les seves actuacions als altres monarques europeus i els aconsellava també que seguissin el seu exemple, atès que es donaven els indicis suficients per a pensar que aquests frares s'havien apartat del camí recte i havien caigut en els crims més execrables.[3]

1. Malcolm BARBER, *The Trial of the Templars, Second Edition*, Cambridge University Press, Cambridge, 2006, pp. 68-69.
2. Malcolm BARBER, *The Trial*, p. 60.
3. Malcolm BARBER, *The Trial*, pp. 81, 85-86.

Tot i que de l'afer dels templers el Papa i Felip IV n'havien parlat en diverses ocasions i que en cercles molt restringits de la cort francesa i de la Cúria Apostòlica l'assumpte havia estat objecte d'anàlisi, totes dues autoritats havien acordat que la Santa Seu s'encarregaria de dur a terme una enquesta per a esbrinar la veritat o falsedat de les sospites que requeien sobre els frares.[4] Mentrestant, el rei s'abstindria de fer cap pas fins saber el resultat de l'enquesta que el Papa estava disposat a dur a terme, segons que li recordava per carta el 24 d'agost de 1307.[5]

Felip el Bell, però, seguint el parer dels seus consellers, s'avançà a l'acció del pontífex i el 14 de setembre donà les instruccions pertinents perquè el 13 d'octubre, a trenc d'alba, fossin detinguts tots els templers del seu regne.[6] Justificà l'actuació per la petició que li havia fet l'inquisidor de França arran de les sospites que li havien arribat sobre l'ortodòxia i moral dels frares. En concret, en aquell moment inicial els possibles indicis que s'esmentaren eren cinc: la negació tres vegades de Crist i l'escopir damunt la creu quan eren rebuts a l'orde; els besos deshonestos que el receptor feia al rebut durant la cerimònia de professió; l'obligació per part dels frares d'acceptar relacions carnals quan en fossin requerits pels altres membres de l'orde, d'acord amb un vot específic i secret que feien durant la seva recepció; que els cíngols que duien cenyits els frares havien estat tocats per un ídol, el qual acostumaven a adorar en les seves reunions i capítols; i, finalment, que els preveres templers ometien les paraules de la consagració en el cànon de la missa.[7]

Per la seva banda, l'inquisidor de França, una setmana després d'haver-se redactat a la Cancelleria Reial les ordres adreçades als seus delegats, el 22 de setembre escrivia als inquisidors provincials perquè procedissin a interrogar els frares que havien estat detinguts pels oficials reials.[8]

El fet que el rei prengués la iniciativa en contra de l'acordat amb el Papa i que hagués fet detenir els templers del seu regne i hagués procedit d'acord amb l'inquisidor de França, el dominicà fra Guillem

4. Malcolm Barber, *The Trial*, p. 63.
5. Malcolm Barber, *The Trial*, pp. 62-63
6. Malcolm Barber, *The Trial*, pp. 68-69.
7. Malcolm Barber, *The Trial*, p. 59.
8. Malcolm Barber,*The Trial*, pp. 67-68.

de París, a interrogar els templers empresonats,[9] obligà Climent V a intervenir en l'assumpte per neutralitzar la ingerència de les autoritats civils en un fet que tant pel que fa a les persones com a la matèria era d'exclusiva competència de la Santa Seu.[10] Davant els fets consumats a França i la possibilitat que l'exemple s'estengués a altres llocs de la Cristiandat, per a reconduir la situació no li restà al pontífex cap més alternativa que establir els mètodes del procés que ja, de fet, s'havia iniciat sense el seu consentiment previ en alguns regnes europeus.

Climent V, per tal de recuperar la iniciativa en l'afer promulgà diverses butlles que establien els punts principals del procediment a què havien de ser sotmesos els templers de la Cristiandat. Primer, per la *Pastoralis preeminentiae*, de 22 de novembre de 1307, ordenava als monarques cristians que després de la recepció de la carta papal detinguessin en un mateix dia i hora, i de manera secreta, tots els frares del Temple que habitessin en els seus respectius regnes i que els tinguessin empresonats en llocs segurs fins que rebessin noves ordres de la Seu Apostòlica.[11] A més, que els esmentats prínceps encomanessin els béns mobles i immobles dels frares a persones de confiança perquè, prèviament inventariats, els conservessin tot garantint la continuïtat de les explotacions agràries, de manera que si es provava després que els frares eren innocents de les sospites que requeien sobre ells o bé dels crims que hom els imputava, se'ls poguessin tornar en tota la seva integritat, o si, per contra, els frares resultaven culpables, que el seu patrimoni pogués ser aplicat a la recuperació de Terra Santa, atès que la major part dels béns que posseïen els templers els havien estat donats pels fidels amb aquesta finalitat.

Climent V, però, era conscient que si se seguia aquesta actuació se li escaparia de les mans el control del procés que només aparentment dirigien les autoritats eclesiàstiques perquè, de fet, i sobretot a França, eren els oficials reials els qui, amb una estreta col·laboració dels inquisidors per justificar la legalitat de les actuacions duien a terme els interrogatoris. Per a aconseguir, doncs, la conducció i adreçar les gestions que s'havien de dur a terme contra els templers, la Santa Seu

9. Malcolm Barber, *The Trial*, pp. 69-87.

10. Malcolm Barber, *The Trial*, pp. 88-89.

11. Malcolm Barber, *The Trial*, pp. 89-91. Es pot veure el text d'aquesta butlla a A. Benavides, *Memorias de D. Fernando IV de Castilla*, 1, Madrid, 1860, vol. 2, doc. 415, pp. 619-621.

establí el procediment que s'havia de seguir en tota la Cristiandat per determinar la innocència o culpabilitat dels frares a través de la publicació de la butlla *Faciens misericordiam,* de 12 d'agost de 1308.[12] Pel seu tenor, el pontífex encomanava de manera general als bisbes diocesans que duguessin a terme els interrogatoris dels frares de la seva diòcesi, amb el concurs dels inquisidors i d'altres eclesiàstics i religiosos. Després, els resultats d'aquests interrogatoris havien de ser analitzats als respectius concilis provincials, que el pontífex manava que se celebressin, i d'acord amb les declaracions de cada frare, rebre l'absolució o la pena canònica corresponent. Climent V també manava als respectius metropolitans que les actes degudament protocol·litzades de les declaracions dels frares fossin trameses a la Cúria Papal per tal de ser analitzades per formar un criteri sobre l'orde que seria debatut en un concili general que convocava per al primer dia d'octubre de 1310 per una altra butlla, datada el mateix dia, encapçalada pels mots *Regnans in coelis*.[13] El Papa, però, per a algunes províncies eclesiàstiques, creava una comissió especial per tal de dur a terme aquests interrogatoris: fou el cas de la província eclesiàstica Tarraconense, on estava integrada la major part dels templers catalans,[14] i les de Toledo i Compostel·la, on es trobava la major part de les comandes templeres castellanes.[15]

Juntament amb la butlla, la Santa Seu envià als prelats i als membres de les respectives comissions apostòliques una relació de preguntes amb què havien de ser interrogats els templers. S'elaboraren tres tipus de qüestionaris, els quals contenien, respectivament, cent vint-i-set articles, cent vint-i-tres i vuitanta-vuit.[16] Fou aquest darrer

12. *Regestum Clementis papae V,* núm. 3.402. A. Mercati ressenya 483 còpies d'aquesta butlla, enviada a tots els responsables eclesiàstics de la Cristiandat on hi havia cases templeres (A. Mercati, «Interrogatorio di Templari a Barcellona (1311)», a *Spanische Forschungen der Görresgesellschaft: Gesammelte Aufsätze zur Kulturgeschichte Spaniens*, 6 (1937), p. 240. Es pot veure també el text d'aquesta butlla a J. Michelet, «Interrogatoire des Templiers du diocèse d'Elne», a *Le Procès des Templiers,* París, 1841-1851, 2 vols. (ed. anastàtica, París, 1987), I, pp. 2-7.

13. *Regestum Clementis papae V,* núm. 3.626.

14. Josep M. Sans i Travé, *El final dels templers catalans,* Lleida, 2007, p. 194.

15. A. Javierre de Mur, «Aportación al estudio del proceso contra el Temple en Castilla», a *Revista de Archivos, Bibliotecas y Museos*, 69 (1961), doc. III, pp. 61-62; G. Martínez, *Los templarios en la corona de Castilla,* Burgos, 1993, pp. 202-203.

16. A. Mercati, «Interrogatorio», pp. 244-245.

el més utilitzat i el que usaren els inquisidors als diversos regnes i províncies eclesiàstiques de la península ibèrica.[17] També fou el que serví per a interrogar els templers catalans del Rosselló, pertanyents a la província eclesiàstica de la Narbonense.[18]

Els diversos blocs de preguntes afectaven els aspectes següents:[19]

1. Negació, per part dels frares, de Crist, la Mare de Déu o els sants en les seves recepcions.
2. Negació de la divinitat de Crist o Jesús.
3. Escarniment de la creu, aixafant-la, trencant-la o orinant-se al damunt.
4. Adoració d'un gat en les seves reunions o capítols.
5. Negació del sagrament de l'Eucaristia o els altres que proclamava l'Església.
6. Omissió per part dels capellans templers de les paraules de la consagració durant la celebració de la missa.
7. Creença que el mestre major i els grans dignataris de l'orde tenien la facultat de perdonar els pecats tot i no ser sacerdots.
8. Pràctiques obscenes durant les recepcions de frares a l'orde.
9. Secretisme absolut sobre les cerimònies de professió dels frares, els quals no havien de passar cap temps de prova per a ser admesos a l'orde.
10. Realització de pràctiques homosexuals per parts dels frares, atès que els preceptors els deien que tals actes no eren pecaminosos i que estaven permesos dins l'orde.
11. Adoració durant la celebració dels capítols d'uns ídols en forma de crani humà, amb una o bé tres cares.
12. Utilització d'una cordeta o cíngol que cada frare portava cenyida a la cintura i que prèviament havien fet tocar a l'esmentat ídol.
13. Condemna a pena de mort o presó als frares que es negaven a acceptar els esmentats procediments durant les professions.

17. A. Mercati, «Interrogatorio», p. 245.

18. J. Michelet, «Interrogatoire des Templiers du diocèse d'Elne», a *Le Procès des Templiers*, vol. 2, París, 1851, p. 423.

19. Josep M. Sans i Travé, *El final dels templers catalans*, pp. 197-200. Vegeu també Josep M. Sans i Travé, «L'inedito processo dei Templari in Castiglia (Medina del Campo, 27 aprile 1310)», a *Acri 1291. La fine della presenza degli ordini militari in Terra Santa e i nuovi orientamenti nel XIV secolo*, a cura di F. Tommasi, Perusa, 1996, pp. 238-239.

14.- Obligació dels frares de mantenir el secret més absolut sobre el que s'esdevenia a les seves reunions sota condemna a mort o presó.

15.- Obligació dels frares a confessar-se únicament amb els capellans de l'orde.

16. Negligència dels frares en la denúncia dels errors a les autoritats eclesiàstiques que hi haurien pogut posar remei.

17.- Jurament de procurar per tots els mitjans, fins i tot els il·lícits, el progrés material de l'orde.

18.- Mala fama generalitzada dels membres de l'orde, confirmada per les confessions d'alguns frares que havien reconegut els seus errors i culpabilitat.

2. Les inquisicions als templers de les províncies hispanes de l'orde

A tots els regnes europeus, però, la detenció i empresonament dels templers no fou tan fàcil com a França, on gairebé tots els frares foren detinguts l'esmentat dia 13 d'octubre de 1307. Sembla que només una dotzena aconseguí evitar inicialment la seva detenció, si bé més tard tots anaren a parar a les masmorres reials.[20] Per contra, als diversos regnes de la península ibèrica, on els frares havien aconseguit la possessió d'importants castells, alguns especialment fortificats i inexpugnables, per donació dels prínceps, els templers no acceptaren inicialment les ordres dels seus respectius monarques perquè lliuressin les seves fortaleses i també les seves persones i béns, sinó que, atrinxerats en els seus castells, s'oposaren als preceptes papals transmesos per les jerarquies civils i els inquisidors dels regnes. Els templers de la península tenien el ple convenciment que les causes que havien motivat les actuacions en contra d'ells –heterodòxia, immoralitat, abandonament de les obligacions religioses no es donaven ni entre els membres de l'orde ni tampoc, segons creien ells, en l'orde en general.

Al començament del segle XIV, els frares que habitaven a les terres hispanes integraven tres províncies de l'orde: la de Catalunya i Aragó, que comprenia les cases situades en aquestes dues entitats polítiques, més les situades als regnes de València, Navarra i Ma-

20. Malcolm Barber, *The Trial*, pp. 60-61.

llorca a la qual pertanyia també el Rosselló ;[21] i les províncies portuguesa i castellanolleonesa.[22] En molts llocs d'aquestes províncies, precisament per la implicació dels templers en la reconquesta, havien estat afavorits pels respectius monarques amb la concessió de castells, alguns situats a la frontera, els quals amb els anys els nous propietaris havien fortificat formidablement. Davant les primeres actuacions dels seus respectius sobirans encaminades a la seva detenció i ocupació de fortaleses i béns, també alguns d'aquests frares optaren per presentar resistència a les ordres reials i fer-se forts en els seus castells. Les dificultats, doncs, per a aconseguir la detenció de tots els templers dels diversos regnes de la península ibèrica van fer que els interrogatoris ordenats per la Santa Seu no es duguessin a terme amb la prestesa i celeritat que la Cúria Papal havia ordenat i previst.

L'operació manada pel Papa implicava la col·laboració mútua entre les autoritats civils i les eclesiàstiques. Les primeres s'havien d'ocupar de detenir els frares, de tenir-los ben empresonats perquè fossin lliurats en el moment que decidís la Santa Seu a les autoritats eclesiàstiques, i confiscar-los els béns, els quals havien de posseir en nom de la Santa Seu, tot procurant la seva preservació fins que el Papa decidís una altra cosa.[23] Les autoritats eclesiàstiques, per la seva banda, havien de procedir a l'interrogatori dels frares i determinar, durant la celebració dels respectius concilis provincials, la sort de cada religiós de la seva circumscripció, d'acord amb les sentències de condemna o absolució que dictessin les assemblees de prelats.

D'acord amb les disposicions papals, els membres de l'orde del Temple que residien a les diverses comandes i regnes de la península ibèrica foren sotmesos al corresponent interrogatori, sigui per les comissions apostòliques o bé per les comissions diocesanes, d'acord amb les ordres dictades per la Santa Seu.

21. J. M. Sans i Travé, *Els templers catalans*, pp. 198-207.

22. G. Martínez, *Los templarios en la corona de Castilla*, pp. 61-67.

23. Pel que fa a l'ocupació dels castells de Lleó i Castella vegeu G. Martínez, *Los templarios en la corona de Castilla*, pp. 192-301; pel que fa als dominis de Jaume II de Catalunya, vegeu Josep M. Sans i Travé, *El final dels templers catalans*, pp. 70-148.

2.1. Les inquisicions contra els templers a la província eclesiàstica Tarraconense i al bisbat de Mallorca

Per a l'interrogatori dels templers que habitaven a les comandes situades a la província eclesiàstica Tarraconense i al bisbat de Mallorca, la Santa Seu va nomenar l'estiu de 1308 una comissió pontifícia integrada per l'arquebisbe de Tarragona, Guillem de Rocabertí; el bisbe de València, Ramon Despont; l'abat del monestir de Castres, de la diòcesi d'Albi; el prior del monestir d'Aimargues, de la diòcesi de Nimes, Joan Borgonyó –canonge de Mallorca i conseller i procurador de Jaume II a la Cúria Papal i mestre Berardo de Poggio Bustone, canonge de Rieti.[24] Tots junts, i si això no podia ser, alguns d'ells, a fi que no n'hi hagués un de sol, estaven facultats per a procedir a fer els interrogatoris dels frares. Les seves declaracions havien de ser redactades per notaris públics i transmeses a la Cúria Papal per tal de ser després analitzades pel concili general que Climent V convocava per al dia u d'octubre de 1310 a la ciutat de Viena del Delfinat per la butlla *Regnans in coelis,*[25]de 12 d'agost de 1308, i que, després, davant el retard amb què es dugueren a terme les inquisicions, el Papa hagué d'ajornar per als mateixos dia i mes de l'any següent, 1311, mitjançant la butlla *Alma mater,* de 4 d'abril de 1310.[26]

Quan des de la cancelleria pontifícia s'encomanà aquesta missió als comissionats i, al mateix temps s'enviaren còpies a Jaume II, una part important dels templers dels dominis del monarca encara no se li havien lliurat, sinó que resistien fortificats en els seus castells, principalment a Miravet, als del sud del regne d'Aragó i en els de Montsó i Xalamera.

a) *Diòcesi de València*

Aquesta circumstància motivà que les tasques de la comissió apostòlica no s'iniciessin fins l'estiu de 1309, després que el monarca hagués aconseguit, prèvia expugnació, ocupar els castells on els frares s'havien fet forts, detenir-los i empresonar-los, d'acord amb les disposicions papals.

24. A. Mercati, «Interrogatorio», pp. 240-241.
25. *Regestum Clementis papae V,* núm. 3.626.
26. *Regestum Clementis papae V,* núm. 6.293.

Per a procedir als interrogatoris, a mitjan estiu de 1309, el bisbe de València demanà a Jaume II que posés a disposició dels respectius bisbes els templers empresonats a fi de començar les inquisicions.[27]

La ciutat de València fou el lloc triat per Jaume II per a concentrar els frares que detenia després d'ocupar els castells rebels[28] i fou també aquesta ciutat la seu escollida per la comissió apostòlica per a iniciar els interrogatoris dels templers. Aquí es trobaven detinguts el mestre Ximén de Lenda, els frares que residien en aquest convent i els que s'hi anaven concentrant procedents dels altres llocs ocupats pels oficials reials.[29] Era també, d'altra banda, el lloc on s'havia instal·lat des del començament del procés l'inquisidor del regne, el dominicà fra Joan Llotger, el qual per la seva part ja havia pres una primera declaració als templers d'acord amb les seves competències inquisitorials abans que la Santa Seu n'establís el procediment mitjançant la butlla *Faciens misericordiam*, de l'agost de 1308.[30]

Entre els mesos de juliol i octubre de 1309, els comissionats, o una delegació, prengueren les declaracions als frares detinguts a València. Tot i que de les seves declaracions se'n redactaren les corresponents actes oficials de les quals una còpia es trameté a la Cúria Papal i d'altres restaren en poder de la comissió, avui se'n desconeix l'existència i localització, de manera que aquest procés inquisitorial contra el primer grup dels templers catalans no permet conèixer la identitat de tots els frares que foren interrogats ni quan ho foren ni tampoc les declaracions que varen fer. Tot i això, consta per altres documents que hi declararen el mestre Ximén de Lenda, els frares que habitaven el convent d'aquesta ciutat, els frares que s'hi concentraren procedents d'altres llocs i, específicament, els comanadors de Barberà, fra Dalmau de Timor, de Montsó, fra Berenguer de Bellvís, i de Gardeny, fra Arnau de Banyuls.[31]

27. Josep M. Sans i Travé, *El final dels templers catalans*, p. 150

28. Josep M. Sans i Travé, *El final dels templers catalans*, pp. 64, 67, 68, 69.

29. Josep M. Sans i Travé, *El final dels templers catalans*, pp. 158-159.

30. Es pot veure el text d'aquesta butlla papal a Jules Michelet, *Le procès des templiers*, vol. I, París, 1841, pp. 2-7.

31. J. Vincke, *Documenta selecta mutuas civitatis Arago-Chatalaunicae et ecclesiae relationes illustrantia*, Barcelona, 1936, p. 94, doc. 148.

b) *Diòcesi de Saragossa*

En acabar les inquisicions als frares detinguts a València, només dos dels membres de la comissió pontifícia, el prior Pere de Sant Jordi i Berardo de Poggio Bustone, canonge de Rieti, acompanyats pel notari apostòlic, Lapo Buti de Monte Martano, es desplaçaren per a prendre declaració als templers detinguts a la diòcesi de Saragossa, primer a aquesta ciutat, i després a Daroca. Iniciaren la seva tasca a la capital, presidits pel bisbe diocesà Eximeno de Luna,[32] el 7 de novembre de 1309, i l'acabaren el 3 de desembre del mateix any. Interrogaren deu frares, entre els quals els comanadors de Saragossa, fra Ramon Oliver, i el de Calataiud, fra Gaubert de Durban.

Després d'una pausa de quinze dies, aprofitada pels membres de la comissió per a traslladar-se a Daroca, on hi havia un altre grup de frares detinguts, els inquisidors continuaren la seva tasca en aquesta ciutat. La iniciaren el 17 de desembre de 1309 i l'acabaren el 9 de gener de 1310, amb una breu pausa per les festes nadalenques. Durant el primer període –entre el 17 i el 22 de desembre prengueren declaració a set frares, mentre que al segon entre el 2 i el 9 de gener interrogaren setze religiosos més, en un total de vint-i-tres frares, entre els quals els comanadors de Castellot, fra Guillem de Villalba, i d'Alfambra, fra Berenguer d'Oms.[33]

Els comissionats aprofitaren l'ocasió, a més, tal com manaven les ordres de la Santa Seu, per prendre declaració a diversos testimonis aliens a l'orde disposats a testificar en el procés, fos a favor o bé en contra dels acusats. En aquesta ocasió, el 17 de novembre, dues persones es presentaren davant la comissió papal a Saragossa, mentre que el 10 de desembre, foren quatre.[34] En total, sis testimonis, que corresponien a un oficial reial, tres ciutadans i dos eclesiàstics.

De les actes de tots aquests interrogatoris –de trenta-tres templers i de sis persones alienes a l'orde , se n'envià una còpia degudament

32. Arxiu Diocesà de Barcelona, Ms. 149, f. 3r-24v. Esmenta i utilitza aquest manuscrit, així com els altres relatius als interrogatoris dels templers, conservats a l'Arxiu Diocesà de Barcelona, el professor Forey en el seu magnífic treball sobre el procés del templers de la Corona d'Aragó (A. Forey, *The Fall of the Templars in the Crown of Aragon,* Ashgate, Aldershot, 2001, pp. 75-114, passim.)

33. Arxiu Diocesà de Barcelona, Ms. 149, f. 25r-57r.

34. Arxiu Diocesà de Barcelona, Ms. 149, f. 57v-59v.

protocol·litzada a la Cúria Apostòlica, i probablement deuria restar en poder de la comissió pontifícia una altra còpia. No sabem, però, els motius del fet que una d'aquestes còpies es conservi actualment a l'Arxiu Capitular de la Catedral de Barcelona.

c) *Diòcesi de Lleida*

Després d'uns quants dies de descans, alguns membres de la comissió apostòlica se n'anaren a Lleida per procedir a l'interrogatori dels templers que es trobaven detinguts en aquesta diòcesi, als castells de Gardeny i de Bellver de Cinca. L'arquebisbe de Tarragona i el bisbe de València no participaren en els interrogatoris, perquè que altres ocupacions els tingueren apartats d'aquesta tasca. Hi foren presents, però, el prelat diocesà, Ponç d'Aguilaniu, qui presidia com a ordinari el tribunal inquisitorial, i els altres tres membres, el prior Pere de Sant Jordi, Joan Borgonyó i el canonge de Reti Berardo de Poggio Bustone. També els acompanyà el notari apostòlic Lapo Buti di Monte Martano.[35] El tribunal es constituí formalment el diumenge, 15 de febrer de 1310, a la seu d'aquesta ciutat, i aquest mateix dia foren citats els templers que es trobaven a la diòcesi, i especialment, els que habitaven a la casa de Gardeny i el castell de Bellver. Hom donava als citats un màxim de quinze dies per presentar-se davant la comissió que havia d'actuar al palau episcopal de la ciutat.

El dia següent, dilluns, 16 de febrer de 1310, els comissionats començaren els interrogatoris dels primers frares que es presentaren a declarar. Fins al 27 de febrer prestaren declaració trenta-dos templers d'aquests indrets.[36] Els comissionats, de la mateixa manera que havien actuat a Saragossa, aprofitaren, després de prendre declaració als membres de l'orde, per interrogar nou persones alienes: tres frares predicadors, tres de franciscans i tres sacerdots seculars.[37] Les

35. Arxiu Diocesà de Barcelona, Ms. 124 A.

36. Arxiu Diocesà de Barcelona, Ms. 124 A, f. 4r-36v.

37. Arxiu Diocesà de Barcelona, Ms. 124 A, f. 37r-38v. Aquest manuscrit ja va ser utilitzat i editat fragmentàriament per H. Finke en la seva obra sobre el procés dels templers (H. Finke, *Papsttum und Untergang des Templerordens*, 2, Münster, 1907, doc. 158, pp. 378-379).

inquisicions es dugueren a terme als convents de predicadors el dia 11 de març de 1310, de franciscans el dia 12 de març i al palau del bisbe el dia 17 de març.

De les declaracions dels trenta-dos templers i dels nou testimonis no pertanyents a l'orde, se n'envià també còpia notarial autentificada a la Cúria Apostòlica i en restà una altra per a la comissió. Igual que ha passat amb les inquisicions de Saragossa i Daroca, avui de les actes dels interrogatoris de Lleida, en resta una còpia que es conserva a l'Arxiu Capitular de la Catedral de Barcelona.

d) *Diòcesi de Pamplona*

Els membres de la comissió, després d'haver pres declaració als templers empresonats a Lleida i el castell de Bellver de Cinca, i d'haver-se pres un temps de descans, continuaren la seva tasca al regne de Navarra. Tot i que no pertanyia als dominis del rei d'Aragó, sinó que aquest regne era governat per Lluís *le Huttin*, fill del rei de França Felip el Bell, les comandes templeres que hi havia organitzades formaven part de la província catalana; i també en aquests anys la diòcesi navarresa formava part de la província eclesiàstica Tarraconense. Per això darrer principalment, la Santa Seu disposà que fossin els mateixos comissionats per als dominis de Jaume II de Catalunya els que s'encarreguessin d'interrogar els frares navarresos. De fet, però, a Pamplona només s'hi desplaçaren el prior d'Aimargues, Pere de Sant Jordi, i Joan Borgonyó, acompanyats del notari apostòlic Lapo Buti de Monte Martano, de la diòcesi de Spoleto. El dos primers, juntament amb el vicari general de la diòcesi de Pamplona, per absència del prelat, citaren al final d'abril de 1310 els templers d'aquest regne. La citació manava que compareguessin el proper dia primer de maig a Olite, a l'església de San Antonio, per ser sotmesos a l'interrogatori. El dia assignat només es presentà davant la comissió, presidida pel vicari general del bisbe de Pamplona, Pedro Rogerio de Rivoles, fra Domingo de Ejea, i el dia següent, dia 2 de maig, un altre frare, fra Pedro de los Arcos. Com que un altre templer, fra Pere d'Albió, era un home d'edat molt avançada, estava malalt i, per tant, amb poca mobilitat o gens, els membres de la comissió es desplaçaren a Estella, lloc on habitava el frare, i l'interrogaren aquí el dia 4 de maig. Les actes que enregistren les declaracions dels quatre religio-

sos es conserven igualment a l'Arxiu Capitular de la Catedral de Barcelona.[38]

Un altre frare navarrès, Tomàs de Pamplona, que en el moment de la detenció es trobava a França no en coneixem la causa , fou detingut en aquest regne i interrogat pels inquisidors francesos. Primer va declarar a Sant Joan *Angeliacensem* i després ho va fer un altre cop a París el 9 de març de 1310 davant la comissió parisenca. Aquestes segones deposicions es conserven als Archives Nationales de París.[39]

e) *Diòcesi de Vic*

Els dos membres que s'havien desplaçat a Navarra, a més de Berardo de Poggio Bustone, continuaren la seva comesa a la diòcesi de Vic. A Cervera, a l'església de Santa Maria, el diumenge 24 de maig de 1310, el bisbe vigatà Berenguer de Saguàrdia, juntament amb els altres tres comissionats, citaren els templers de la diòcesi, i especialment els que es trobaven al castell de Granyena, perquè compareguessin a partir del dilluns següent a la residència que el prelat tenia en aquesta població de la Segarra, la qual en aquell moment pertanyia a la diòcesi vigatana.

El dilluns 25 de maig s'hi presentà el comanador de Granyena, fra Jaume d'Oluja, i el dia següent 26, el comanador de Selma, fra Pere de Llobera, i el sergent fra Aparici Bonet.[40] El dimecres, dia 27 de maig, els comissionats prengueren declaració a dos testimonis aliens a l'orde: un prevere i un laic. Les actes de les quatre declaracions es conserven també a l'Arxiu Capitular de la Catedral de Barcelona.

f) *Diòcesi de Tarragona*

Al final de l'estiu de 1310, els membres de la comissió es van traslladar a Tarragona per a prendre declaració dels frares que estaven detinguts en aquesta ciutat. El tribunal era constituït per l'arquebisbe,

38. Arxiu Diocesà de Barcelona, Ms. 124 B, f. 2r-6r.

39. Publicat a Jules Michelet, *Le Procès des Templiers*, vol. II, París, 1851, pp. 15-18.

40. Arxiu Diocesà de Barcelona, Ms. 149. plec afegit al final. f. 1r-6r.

pels bisbes de València i Barcelona, i pel prior, el sagristà i el mestre Berardo de Poggio Bustone. La presència del bisbe de Barcelona sembla que està justificada perquè s'hi va interrogar fra Berenguer Gamir, comanador de la casa del Temple de Barcelona. El dimarts 15 de setembre de 1310, els comissionats van interrogar el cavaller fra Arnau de Ciscar i el sergent fra Berenguer Gamir. El dia següent, dimecres, 16 de setembre, va deposar davant el tribunal de la Inquisició fra Guillem de Llobera, un testimoni especial, perquè en aquell moment era monjo de Santes Creus, on havia ingressat després d'haver obtingut prèviament l'autorització del mestre major per abandonar l'orde del Temple. Probablement, el dia 21 següent foren interrogats dos frares més, d'un dels quals no coneixem la identificació, perquè fou arrencat el foli de l'acta on apareixia el nom i les primeres preguntes de l'interrogatori,[41] i el cavaller fra Guerau de Copons.[42]

Les actes d'aquesta inquisició es conserven també a l'Arxiu Capitular de la Catedral de Barcelona.

g) *Diòcesi de Mallorca*

L'estiu de 1310, alguns dels membres de la comissió apostòlica es traslladaren a l'illa de Mallorca per a interrogar els frares que hi havia detinguts[43]. No sabem, però, si s'han conservat les actes d'aquestes inquisicions.

2.2. Les inquisicions contra els templers catalans a la diòcesi d'Elna

Els templers rossellonesos, encara que formaven part de la província catalana de l'orde, pertanyien a la província eclesiàstica Narbonense i per consegüent no fou la comissió apostòlica que la Santa Seu designà per a interrogar els templers de la Tarraconense la que els prengué declaració, sinó que aquesta comesa, d'acord amb les disposicions de Climent V, correspongué a una comissió diocesana presidida pel bisbe d'Elna. D'altra banda, des del punt de vista polític,

41. Arxiu Diocesà de Barcelona, Ms. 149, afegit al final, numerat d'1r.
42. *Ibíd*. 1v-2v.
43. H. Finke, *Papsttum*, doc. 198, pp. 202-203.

els templers rossellonesos pertanyien a la senyoria del rei Jaume II de Mallorca. També aquest monarca, igual que el seu nebot, el rei de Catalunya, degué rebre al final d'octubre de 1307 les notícies sobre els suposats crims dels templers francesos que li va trametre Felip el Bell de França i el consell que procedís a la detenció dels frares del seu regne. L'amistat, però, del rei mallorquí amb els templers, alguns dels quals fins i tot exercien en aquell moment càrrecs a la cort mallorquina, com ara el seu procurador fra Jaume d'Ollers,[44] motivà l'ajornament de la decisió. Les ordres de detenció es dugueren a terme l'antevigília del Nadal de 1307, després que Jaume II de Mallorca hagués rebut també la butlla *Pastoralis preeminentiae*, de 22 de novembre de 1307.[45]

Els templers rossellonesos, des de final d'octubre de 1307 estaven sense el comanador del Masdéu, fra Ramon de Saguàrdia,[46] que s'havia desplaçat a Miravet per a la celebració d'un capítol extraordinari per a decidir les mesures a prendre en la situació difícil en què es trobaven. Fou en aquesta ocasió que, ateses les qualitats que adornaven el comanador del Masdéu, fou designat lloctinent del mestre provincial i responsable, en cas d'impediment del titular, de dirigir la província, i si es donava el cas, la resistència a les possibles ordres del monarca català de procedir contra els templers dels seus dominis.[47] Sense el comanador, d'una banda, i amb una certa concentració dels frares rossellonesos als convents del Masdéu i de Perpinyà, llocs no especialment fortificats on poder organitzar una eficaç resistència, als templers rossellonesos no els restà altra sortida que lliurar-se a la voluntat del seu monarca. Tot i això, el sobirà mallorquí tractà des d'un bon principi els frares dels seus dominis amb especial benevolència i els permeté fins i tot una certa mobilitat, perquè sovint es desplaçaven des del Masdéu a Perpinyà i d'aquí un altre cop al convent del Masdéu.[48]

44. B. Alart, «Suppression de l'ordre du Temple en Roussillon», a *Bulletin de la Société Agricole, Scientifique et Littéraire des Pyrénées-Orientales*, 15 (1867), p. 10.

45. Josep M. Sans i Travé, *El final dels templers catalans*, p. 236.

46. Potser feia les funcions de responsable de la casa per absència de fra Ramon el capellà Bartomeu de la Torre, el qual trobem el mes d'octubre de 1307 signant un document a Perpinyà en qualitat de procurador de dit comanador (B. Alart, «Suppression de l'ordre du Temple en Roussillon», p. 10, nota 1).

47. Josep M. Sans i Travé, *El final dels templers catalans*, p. 53, 60 i 235.

48. Josep M. Sans i Travé, *El final dels templers catalans*, p. 236.

Una còpia de la butlla *Faciens misericordiam*, de 12 d'agost de 1308, per la qual Climent V fixava el procediment que s'havia de seguir contra els templers de la Cristiandat, fou també tramesa a Jaume II de Mallorca, així com el qüestionari al qual s'havia d'ajustar l'interrogatori dels frares.[49] Una còpia idèntica fou enviada a l'arquebisbe de Narbona perquè procedís contra els frares de les diòcesis de la seva província. Al final d'any, Climent V envià una altra carta a Jaume II de Mallorca perquè tingués detinguts en lloc ben segur els templers dels seus dominis a fi de lliurar-los en el moment oportú al bisbe diocesà per procedir al seu interrogatori.[50] Tot i això, i malgrat també que el mes de maig de 1309 el metropolità Gilles Aicelin va trametre una carta al bisbe d'Elna, juntament amb una còpia de la *Faciens misericordiam* i del qüestionari, perquè procedís a l'interrogatori dels religiosos,[51] els templers rossellonesos no prestaren declaració davant la comissió fins a començament de 1310. La causa d'aquest retard, entre d'altres motius, es degué al mal estat de salut del bisbe d'Elna, Ramon Costa.[52]

D'acord amb les instruccions papals, la comissió que havia d'inquirir contra els templers rossellonesos la integraven l'ordinari diocesà, dos canonges de la catedral d'Elna, dos frares dominicans i dos frares franciscans. Aquesta comissió de set persones es constituí formalment com a tribunal inquisitorial el 14 de gener de 1310 a la casa del prebost del lloc de Trullars.[53] El mateix dia, un oficial del prelat, acompanyat d'un notari i tres testimonis, es dirigí al convent del Masdéu, situat a tocar de Trullars, i havent convocat els frares a l'església, els llegí la butlla papal i les cartes de citació del metropolità i del bisbe que els requerien a la compareixença davant el tribunal eclesiàstic.[54] La tarda d'aquell mateix dia, es presentaren a declarar a Trullars els tres primers frares. Fins al dia 17 de gener, després d'haver pres declaració a cinc frares, el tribunal dugué a terme les seves sessions a Trullars; aquest mateix dia, però, la comissió es traslladà al convent templer del Masdéu, on es convocà un altre cop els frares a la capella i després d'haver-los

49. Josep M. Sans i Travé, *El final dels templers catalans*, p. 235-238.
50. Josep M. Sans i Travé, *El final dels templers catalans*, p. 238.
51. Josep M. Sans i Travé, *El final dels templers catalans*, p. 238.
52. Josep M. Sans i Travé, *El final dels templers catalans*, pp. 238-239.
53. Josep M. Sans i Travé, *El final dels templers catalans*, p. 239.
54. Josep M. Sans i Travé, *El final dels templers catalans*, p. 239.

llegit la butlla papal i la carta del metropolità, els feren jurar que els testimonis declararien la veritat davant el tribunal. El mateix dia 17 de gener, dos frares més deposaren davant els comissionats. Les inquisicions duraren fins al 26 de gener, en què declarà el darrer testimoni. En total prestaren declaració vint-i-cinc frares, entre els quals el comanador de la casa, fra Ramon de Saguàrdia.[55]

Una còpia d'aquest interrogatori fou tramesa a la Cúria Papal i un altra degué ser tramesa al metropolità de Narbona. A la Bibliothèque Nationale de París s'hi conservà actualment una còpia procedent de la col·lecció Colbert Jean-Baptiste Colbert, ministre de Lluís XIV de França,[56] que és la que va editar J. Michelet.[57]

2.3. Les inquisicions contra els templers a les províncies eclesiàstiques de Toledo i de Compostel·la

La major part dels templers que habitaven les comandes situades en les províncies eclesiàstiques de Toledo i de Compostel·la pertanyien a la senyoria del rei de Castella. Per això, al mateix temps que Felip el Bell de França comunicava a Jaume II de Catalunya la detenció dels frares del seu regne i el segrest dels seus béns i propietats, justificava la seva actitud amb les vehements sospites d'immoralitats i crims contra la fe i la recta doctrina de l'Església i li aconsellava que seguís el seu exemple amb els templers dels seus dominis,[58] devia trametre la mateixa informació i precs també a altres monarques europeus, entre els quals Ferran IV de Castella.[59] El rei castellà, però,

55. El procés dels frares rossellonesos va ser publicat per J. Michelet (J. Michelet, «Interrogatoire des Templiers du diocèse d'Elne», a *Le Procès des Templiers*, vol. 2, París, 1851, pp. 421-515. L'anàlisi de les respostes es pot veure a Josep M. Sans i Travé, *El final dels templers catalans*, pp. 239-253.

56. Bibliothèque Nationale de France, Manuscrits occidentaux, Latin 3376. L'itinerari històric d'aquest manuscrit podria haver estat el mateix o semblant al seguit pel manuscrit que conté l'interrogatori dels templers de Cesena publicat per Francesco Tommasi. Aquest autor fixa detalladament les diverses seus on es conservà la documentació relativa als processos dels templers (F. Tommasi, «Interrogatorio», pp. 265-274).

57. J. Michelet, «Interrogatoire des Templiers du diocèse d'Elne», a *Le Procès des Templiers*, vol. 2, París, 1851, pp. 421-515.

58. H. Finke, *Papsttum*, doc. 30, pp. 46-47.

59. G. Martínez Díez, *Los templarios en la Corona de Castilla*, p. 190.

no féu cas dels consells del monarca francès, primer perquè la situació política del seu regne no li permetia obrir un front més de desestabilització, i en segon lloc, perquè els templers castellans no disposaven del poder polític, econòmic i militar que tenien a altres llocs, com ara als dominis de la corona catalana.

Tot i que amb posterioritat a la carta del rei francès, Ferran IV va rebre cap a final de 1307, segons la *Crónica de los reyes de Castilla*,[60] una còpia de la butlla *Pastoralis preeminentiae,* de 22 de novembre de 1307, per la qual Climent V li encomanava la detenció dels templers i la confiscació temporal dels seus béns, el monarca castellà no va procedir inicialment per les raons adduïdes a l'empresonament dels frares dels seus regnes ni a l'ocupació dels seus castells i béns. D'altra banda, a final de desembre el monarca castellà deuria rebre una carta que li dirigí Eduard II d'Anglaterra, datada el 4 de desembre de 1307 similar a una altra que va trametre també al rei Dionís de Portugal on li comunicava que no donava crèdit a les notícies rebudes sobre les culpes que hom atribuïa als templers, fruit, segons el seu parer, «no pel zel del bon regiment, sinó a causa de la cupiditat i l'enveja», raó per la qual li pregava que no permetés que en els seus regnes es dugués a terme cap acció contra aquells frares.[61]

L'actitud, doncs, tolerant del monarca castellà implicà que els templers dels seus regnes disposessin de llibertat de moviment, sota un cert autocontrol, al llarg dels primers mesos de 1308, quan a la major part de la Cristiandat els frares ja havien estat detinguts o es feien esforços, com ara als territoris del monarca català, per aconseguir-ne el lliurament i detenció.

Durant tot aquest temps, d'altra banda, el mestre provincial castellà fra Rodrigo Yáñez, assabentat de les disposicions papals i del curs que anaven prenent els esdeveniments a altres territoris de la Cristiandat, encetà una sèrie de contactes amb la reialesa castellana per tal d'obtenir un compromís de suport polític en aquella situació

60. *Crónica de los reyes de Castilla,* a *Biblioteca de Autores Españoles,* vol. 66, Madrid, 1953, p. 154, citat per G. Martínez Díez, *Los templarios en la Corona de Castilla,* p. 190. Corresponent a l'any 1307 diu així la crònica: ... *llegaron al rey cartas del Papa Clemente, en que le enviaba decir que tomase todos los castillos e villas e lugares de la orden del Temple e que los guardase para facer dellos lo que és ordenase; e fízolo así».*

61. A. Benavides, *Memorias de D. Fernando IV de Castilla,* doc. CCCXCVI, pp. 589-590.

difícil. Aprofitant que Ferran IV es trobava a Lleó, el mestre es dirigí l'abril de 1308 a Valladolid per a entrevistar-se amb la reina mare, María de Molina, per demanar-li ajut en favor de l'orde i manifestar-li, a més, que els templers castellans preferien tractar tot l'afer amb ella més que no pas amb el rei; i també que estaven disposats, si la reina ho acceptava, a lliurar-li tots els castells que l'orde tenia als seus regnes i complir també d'aquesta manera les ordres papals.[62]

María de Molina, abans d'arribar a un pacte amb el mestre, demanà l'autorització del seu fill, el monarca, el qual hi estigué d'acord.[63] María de Molina i fra Rodrigo Yáñez fixaren una data per al lliurament dels castells templers. A la província castellana de l'orde, els frares hi tenien en aquell temps unes vint fortaleses, entre les quals es comptaven les de Faro, Ponferrada, Alba de Aliste, Alcañices, Montalbán, Alconétar, Caravaca, Capilla, San Pedro de Latarce, Almorchón, Jerez de los Caballeros, Valencia del Ventoso i Fregenal de la Sierra, entre d'altres.[64]

Al cap de poc temps d'haver subscrit l'acord María de Molina i fra Rodrigo Yáñez, el mestre canvià de política amb la pretensió de salvar almenys una part dels castells que l'orde tenia en aquests regnes. Amb aquesta finalitat, cercà l'aliança del germà del rei, el príncep Felip, un jove de setze anys, però amb aspiracions de govern i més inclinat a afavorir els templers que no el monarca i la seva mare.

Rodrigo Yáñez subscrigué, doncs, entre els mesos de maig i juny de 1308, un nou acord amb aquest príncep que anul·lava l'anterior amb la reina mare. Pel nou acord, els templers castellans es comprometien a lliurar a l'infant quatre castells dels que posseïen, mentre que aquest es comprometia a recolzar el posicionament dels templers en el sentit que fossin escoltats i jutjats per un tribunal format pel rei i els arquebisbes i bisbes dels regnes castellans. Les esmentades fortaleses templeres eren les de Faro, Ponferrada, San Pedro de Laterce i Alcañices. Hom pactava, a més, que si el monarca estava d'acord amb aquesta convinença, al cap de quinze dies els frares lliurarien tots els seus castells a l'infant. En cas contrari, hom pactava que l'infant assumiria la defensa dels frares.[65]

62. G. Martínez Díez, *Los templarios en la Corona de Castilla*, p. 192.
63. G. Martínez Díez, *Los templarios en la Corona de Castilla*, p. 193.
64. G. Martínez Díez, *Los templarios en la Corona de Castilla*, p. 193.
65. G. Martínez Díez, *Los templarios en la Corona de Castilla*, p. 193-194.

L'acord subscrit amb els templers originà un enfrontament entre els dos germans, de manera que la reina mare a la segona quinzena d'agost de 1308 hagué d'intervenir per posar pau entre el rei i l'infant, i obtingué del primer el seu compromís personal que, davant el prelats del seu regne, escoltaria els templers i que faria cas de les seves raons. Obtingudes aquestes garanties de la reina mare i el rei, l'infant ho comunicà al mestre Rodrigo Yáñez i li aconsellà que es presentés davant del monarca per tal de complir els punts principals del pacte.

El mestre, que es trobava al castell d'Alcañices, es traslladà al final d'agost o començament de setembre de 1308 a la cort i demanà a l'infant que lliurés les fortaleses que retenia al monarca. A més, el mestre es va comprometre a lliurar també al monarca els castells de Montalbán, Jerez de Badajoz,[66] Burguillos, Alconchel i Fregenal de la Sierra i, molt probablement, la resta dels castells.[67]

Malgrat aquest acord, sembla que el mestre no va lliurar els castells tal com s'havia compromès a fer, perquè l'abril de 1310 es trobaven en mans de l'orde almenys els castells d'Alcañices i Alba de Aliste, on residien els frares que foren citats per la delegació del tribunal inquisitorial per a ser interrogats a Medina del Campo el 27 d'abril de 1310.[68] D'altra banda, els castells de Fregenal de la Sierra i del pont d'Alcántara van ser ocupats després de setges i de les actuacions militars dirigides pel «Concejo» de Sevilla i pels cavallers d'Alcántara ajudats per les milícies «concejiles» de Cáceres, Coria, Plasencia i Badajoz , respectivament.[69]

Mentre s'estaven duent a terme aquestes negociacions entre el mestre i Ferran IV, la maquinària inquisitorial continuava fent el seu camí. La Santa Seu no va aturar el procediment que se seguia contra els templers d'arreu del món. També als regnes castellans van ser

66. Tot i que la *Crónica de los Reyes de Castilla*, citada pel P. Gonzalo Martínez diu «*e obligóse el maestre al rey de le entregar más a Montalván e Xerez e Badajoz e Burguillos e Alconchel e Frexenal*» (G. Martínez Díez, *Los templarios en la Corona de Castilla*, pp. 196-197), com que Badajoz no era de la senyoria del Temple (*Ibidem*, pp. 200-201), aquest autor considera que es tracta de Xerez de Badajoz, l'actual Jerez de los Caballeros (*Ibidem*, p. 201)

67. G. Martínez Díez, *Los templarios en la Corona de Castilla*, pp. 194-197.

68. G. Martínez Díez, *Los templarios en la Corona de Castilla*, pp. 217-220.

69. G. Martínez Díez, *Los templarios en la Corona de Castilla*, pp. 197-198; C. Estepa, «La disolución de la Orden del Temple en Castilla y León», a *Cuadernos de Historia*, 6 (1975), pp. 125-126.

trameses còpies de la butlla *Faciens misericordiam*, de 12 d'agost de 1308, per la qual Climent V creava les comissions diocesanes i establia el procediment per a interrogar els templers de les províncies castellana i portuguesa, com també la relació de les preguntes que s'havien de fer en els interrogatoris dels testimonis.[70]

Conseqüentment, la Santa Seu creava una comissió diocesana a cada diòcesi on habitaven frares del Temple perquè dugués a terme els interrogatoris dels frares, les actes dels quals havien de ser trameses als respectius metropolitans, els quals, reunits en concili amb els seus bisbes sufraganis, haurien de dictar la corresponent sentència, exculpatòria o bé condemnatòria, sobre cada membre de l'orde.

Paral·lelament, es creaven també dues comissions pontifícies, una per a les diòcesis de la província compostel·lana, la qual comissió era presidida per l'arquebisbe de Toledo i integrada pels bisbes de Lisboa i Palència, a més dels abats benedictins de Saint-Papoul, de la diòcesi de Tolosa de Llenguadoc, i d'Issoire, de la diòcesi de Clarmont-Ferrand, el cabiscol de l'església de Compostel·la, el mestre Velasco Pérez, i el dominic fra Aymerico de Navas; i una altra comissió per a les diòcesis sufragànies de Toledo, la qual, era presidida per l'arquebisbe de Compostel·la i integrada pels mateixos membres de l'anterior comissió, llevat de l'arquebisbe de Toledo. Totes dues comissions havien d'interrogar els frares sobre la persona del mestre major de la província i sobre l'orde en general.[71] Els interrogatoris, però, d'acord amb el manament i l'encàrrec de la Santa Seu als membres de les comissions apostòliques, els havien de fer els bisbes diocesans amb tots, alguns o com a mínim un, dels membres de les esmentades comissions papals, i havien d'afectar els frares residents a les respectives diòcesis o que s'hi trobessin ocasionalment.[72] Per una altra ordre de la Santa Seu s'encomanava als dos metropolitans, el de Toledo i el de Compostel·la i als altres ja esmentats sis comissionats que es traslladessin a Toledo i fessin una inquisició sobre el mestre major i l'orde del Temple en els territoris de la Corona de Castella, els resultats de la qual, degudament autentificada

70. Es tracta del mateix qüestionari tramès als inquisidors que van actuar a la província eclesiàstica Tarraconense. Podeu veure aquest llistat a G. Martínez Díez, *Los templarios en la Corona de Castilla*, pp. 204-208.

71. A. Javierre de Mur, «Aportación», doc.2, p.61.

72. G. Martínez Díez, *Los templarios en la Corona de Castilla*, pp. 202-203.

mitjançant fedataris públics, després s'havia de trametre al Papa per formar part del material que es posaria a disposició dels conciliars a Viena del Delfinat.[73] Tot i que no es coneix la documentació, es pot suposar que la Santa Seu devia crear també les corresponents comissions inquisitorials per a la província metropolitana de Sevilla i també per a les diòcesis exemptes de Burgos, Oviedo, Lleó i Cartagena, a banda de la metropolitana de Braga.[74]

Climent V no deixava d'ocupar-se –tot i que el patrimoni templer al regne de Castella no era, ni per la quantitat ni la qualitat, comparable amb els dels altres regnes de la península ibèrica–, dels béns dels templers d'aquests regnes, i nomenà els metropolitans de Toledo i Compostel·la i els bisbes de Palència i Lisboa perquè se'n fessin càrrec, com també de la seva administració.[75]

Sembla, però, que les ordres papals es compliren amb molta lentitud tant pel que fa al monarca com pel que fa als prelats, ja que una part important dels templers al final d'any resistien en els seus castells i encara no es trobaven en poder del monarca.[76]

Aquestes dilacions van fer que Climent V, el 30 de desembre de 1308, hagués de reiterar a Ferran IV el prec que fes detenir els templers i disposés el lliurament dels seus béns als quatre esmentats prelats.[77] En aquest darrer sentit, el Papa el 25 de febrer de 1309 i el 25 d'octubre del mateix any tornava a recordar al monarca el nomenament que havia fet dels administradors dels béns dels frares i li demanava que els prestés l'ajut necessari per a fer efectiva la seva comesa.[78] En tot cas, Ferran IV aconseguí ocupar entre el final de 1308 i el començament de l'any següent algunes fortaleses templeres, com ara la del pont d'Alcántara, el qual fou pres pel mestre de l'orde d'Alcántara, ajudat

73. G. Martínez Díez, *Los templarios en la Corona de Castilla*, p. 203.

74. G. Martínez Díez, *Los templarios en la Corona de Castilla*, p. 204.

75. A. Javierre de Mur, «Aportación», doc IX, pp. 63-64; G. Martínez Díez, *Los templarios en la Corona de Castilla*, p. 209.

76. Segons el P. Gonzalo Martínez (*Los templarios en la Corona de Castilla*, p. 193), els castells que el 1308 es trobaven en mans dels templers eren aquests vint: Faro, Ponferrada, San Pedro de Latarce, Alba de Aliste, Alcañices, Montalbán, Villalba de Bolobras, Alconétar, Benavente de Sequeros, Caravaca, Ceheguín, Bullas, Capilla, Almorchón, Garlitos, Jerez de los Caballeros, Alconchel, Burguillos, Valencia del Ventoso i Fregenal de la Sierra.

77. A. Javierre de Mur, «Aportación», doc. X, p 64.

78. A. Javierre de Mur, «Aportación», doc. XI, p. 64 i doc. XIII, p. 65.

de les milícies «concejiles» de Cáceres, Coria, Plasencia i Badajoz,[79] i la de Fregenal de la Sierra, que fou conquerida violentament per l'host municipal de Sevilla.[80] El castell de Capilla degué caure també per aquesta època en poder del rei castellà, perquè el 15 de juliol de 1309 Ferran IV el lliurava temporalment a l'orde d'Alcàntara com a garantia d'un préstec de 130. 000 maravedisos.[81]

La situació al regne de Castella era tan poc clara, i amb la major part dels frares fortificats en alguns dels seus castells més inexpugnables, que l'actuació de l'Església s'anà retardant. Un document relatiu als arquebisbes de Toledo i Compostel·la i al bisbe de Palència justifica la seva lentitud en l'execució de l'encàrrec papal a causa que es «trobaven a la frontera per lluitar contra els pèrfids sarraïns i els enemics de la fe cristiana».[82] D'altra banda, la Santa Seu pressionava perquè els béns de l'orde a Castella passessin sota control de l'Església. Així, Climent V nomenava els administradors d'aquests béns mitjançant una butlla de 19 d'octubre de 1309 i que eren els arquebisbes de Toledo, Compostel·la i Sevilla, i els bisbes de Lisboa i Lleó.[83] Amb aquest nomenament, el Papa ampliava, amb els prelats de Sevilla i Lleó, la comissió que havia creat anteriorment el 12 d'agost de 1308.[84] Per a sensibilitzar el monarca perquè lliurés l'administració a aquests prelats, al cap d'uns dies, el 25 d'octubre de 1309, Climent V escrivia a Ferran IV comunicant-li els nous administradors i pregant-li que els transferís la gestió dels béns dels templers dels seus regnes.[85]

Tot i les pressions de la Santa Seu, l'arquebisbe de Toledo no tornà fins el 8 de novembre de 1309 els seus bisbes sufraganis al palau episcopal d'Alcalá de Henares per comunicar-los oficialment les ordres papals de procedir contra els templers de les seves respectives diòcesis.[86] S'hi presentaren personalment els prelats de

79. C. Estepa, «La disolución de la Orden del Temple en Castilla y León», p. 126; G. Martínez Díez, *Los templarios en la Corona de Castilla*, pp. 198-200.

80. G. Martínez Díez, *Los templarios en la Corona de Castilla*, p. 197.

81. G. Martínez Díez, *Los templarios en la Corona de Castilla*, pp. 212-213.

82. C. Estepa, «La disolución de la Orden del Temple en Castilla y León», p. 127, nota.

83. A. Javierre de Mur, «Aportación», doc. XII, pp. 64-65.

84. A. Javierre de Mur, «Aportación», doc. IX, pp. 63-64.

85. A. Javierre de Mur, «Aportación», doc. XIII, p. 65.

86. A. Javierre de Mur, «Aportación», doc. XIV, p. 65.

Segòvia, Osma i Conca, i hi enviaren procuradors els bisbes de Sigüenza, Palència, Segorbe-Albarracín, Córdoba i Jaén.[87] El metropolità els lliurà, prèvia lectura, les butlles de Climent V que feien referència al procediment que cada bisbe havia de seguir contra els templers; el qüestionari que incloïa les vuitanta-vuit preguntes; a l'obligació que tenien tots els fidels de lliurar als administradors eclesiàstics els béns que haguessin usurpat a l'orde, sota pena d'excomunió en cas d'incompliment, i al manament que en totes les esglésies de la província es donés lectura a la butlla relativa als béns dels templers usurpats per persones privades i alienes a l'orde.[88]

Atès, però, que s'anava escolant el temps de presentar la informació al concili convocat a Viena del Delfinat el primer d'octubre de 1310, els metropolitans de Toledo i Compostel·la es veieren obligats a iniciar els interrogatoris dels frares relatius a l'orde en general i al mestre major de Castella. El resultat d'aquestes inquisicions l'havien de portar després els dos prelats a la Santa Seu.

Com a mínim per a complir l'expedient, tots dos eclesiàstics citaren els dies 3 d'abril de 1310, des de Salamanca, el de Compostel·la,[89] i el dia 15, des de Tordesillas, el de Toledo,[90] juntament amb altres dos membres de la comissió, els prelats de Palència i de Lisboa, els templers castellans a Medina del Campo el proper 27 d'abril perquè compareguessin personalment davant la comissió pontifícia que ells presidien.

Les citacions anaven dirigides a cada un dels frares que habitaven les vint-i-dues comandes i cases que tenia l'orde en els regnes castellans, que eren un total de setanta-vuit religiosos, més altres set que havien abandonat l'orde.[91] Al cap de pocs dies, el 19 d'abril, els procuradors dels comissionats, García Pérez, porcioner de l'església de Toledo, i Melendo Rodríguez, porcioner de l'església de Torres Vedras, es reuniren al cor de la catedral de Zamora per elegir els membres de la delegació que, presidida pels esmentats procuradors i completada per representants del capítol de la catedral, havia de portar les lletres citatòries al mestre Rodrigo Yáñez,

87. A. Javierre de Mur, «Aportación», doc. XIV, p. 65.
88. A. Javierre de Mur, «Aportación», doc. XIV, p. 65.
89. A. Javierre de Mur, «Aportación», doc. XVI, p. 66
90. A. Javierre de Mur, «Aportación», doc. XV, pp. 65-66.
91. A. Javierre de Mur, «Aportación», doc. III, pp. 75-77.

que es trobava amb els altres frares al castell d'Alcañices, ja al costat del regne de Portugal.[92]

El dia 21 d'abril, la delegació es presentà al castell d'Alcañices, on es trobava el mestre juntament amb altres quinze frares, i els llegí i lliurà les cartes de citació dels prelats.[93]

El mestre protestà davant els emissaris pel poc temps que els donaven per a comparèixer a Medina del Campo, atès que molts dels frares que s'esmentaven en les lletres citatòries vivien en llocs molt apartats i que d'altres, tot i residir en indrets més propers, eren vells o estaven malalts, circumstàncies que dificultaven el seu trasllat i ser presents a l'esmentada vila el dia assenyalat. El mestre manifestà, a més, que ell no tenia jurisdicció suficient per a obligar a comparèixer davant la comissió apostòlica el comanador d'Alba de Aliste, fra Gómez Pérez, i els frares que estaven amb ell en aquest castell.[94]

Tot i les objeccions que havia al·legat, el mestre manifestà als procuradors que ell i tots els templers estaven disposats a obeir les ordres papals i a presentar-se davant el tribunal que els havia de prendre les corresponents declaracions. Només demanava als procuradors, per tal de poder fer el camí amb un mínim de seguretat, que els garantissin un trajecte tranquil, de manera que no fossin molestats per ningú, ni físicament ni moralment. En aquest sentit, fra Rodrigo Yáñez els demanava també que fossin els mateixos membres de la missatgeria que havien portat les lletres citatòries qui els acompanyessin fins a Medina del Campo. Els procuradors respongueren que no tenien facultat per a prendre aquesta decisió, perquè no estaven autoritzats pels seus superiors i que, per consegüent, no podien assegurar l'escorta que els frares demanaven.[95]

Com que Rodrigo Yáñez havia manifestat que dins el convent hi havia diversos frares malalts, els missatgers els visitaren per assegurar-se de la certesa de les afirmacions del mestre. Hi feren constar els següents: Alfonso Lucas, Martín i García Fernández, els quals feien llit; Domingo de Ceinos, cec i d'edat molt avançada, i Diego Romero, coix i també molt vell.[96] La resta de religiosos que es trobaven a

92. A. Javierre de Mur, «Aportación», p.50 i doc. III, pp. 75-78.
93. A. Javierre de Mur, «Aportación», p. 50 i doc. XVII, p. 66.
94. A. Javierre de Mur, «Aportación», pp. 51-52.
95. A. Javierre de Mur, «Aportación», p. 52.
96. G. Martínez Díez, *Los templarios en la Corona de Castilla*, p. 218.

Alcañices eren, a més del mestre Rodrigo Yáñez, Lope Peláez, Lope Pérez, Diego González, Fernando Núñez, Bernardo Núñez, Rodrigo Díaz, Pedro Estébanez, Juan i Lope Alfonso, entre d'altres.[97]

Tot seguit els nuncis es dirigiren al castell d'Alba de Aliste, on presentaren el dia següent, 22 d'abril, còpia de les lletres citatòries i de les butlles papals al comanador fra Gómez Pérez i a deu templers més, ja que un no hi assistí perquè estava malalt.[98] El comanador, seguint el mateix argument que el mestre, manifestà que tenia la voluntat de comparèixer amb la condició de disposar de suficients garanties de seguretat durant el viatge d'anada i tornada, atès que alguns frares havien estat injustament perseguits i fins i tot morts, i el compromís dels prelats que els havien de prendre declaració que els tractarien dignament i que se'ls faria justícia. Com que els delegats no pogueren garantir les seguretats que reclamava el comanador, aquest demanà als prelats que els interrogatoris es duguessin a terme en un lloc prou segur i que si això no era possible, que els frares poguessin ser representats per procuradors.[99] Els missatgers respongueren que ells no tenien cap altra missió que complir el mandat de comunicar-los la citació dels comissaris. El frares que estigueren presents a la citació foren, a més del comanador, Domingo Martínez, Gonzalo Ibáñez, García Rodríguez, Alfonso, Domingo, Gonzalo, Alfonso, Juan, àlias Cabeza, Pelayo i Juan de Chamín. Com a testimonis de la citació, hi figuren dos eclesiàstics al servei del comanador de la casa, Juan Pérez i Mateo Estébanez. Com a malalts hi feren constar Rodrigo Martínez, Pelayo, Juan i Gonzalo Ibáñez, tres dels quals haurien estat ja presents a la citació general.[100]

Tot i les objeccions presentades, una part important dels frares citats, en nombre de trenta, declararen el 27 d'abril de 1310 a Medina del Campo davant la comissió apostòlica.[101] El manuscrit que enregistra els interrogatoris, a causa del seu mal estat de conservació en la part inicial, no permet identificar ni el president ni els altres

97. G. Martínez Díez, *Los templarios en la Corona de Castilla*, p. 218.

98. A. Javierre de Mur, «Aportación», p. 52.

99. A. Javierre de Mur, «Aportación», p. 52.

100. G. Martínez Díez, *Los templarios en la Corona de Castilla*, pp. 219-220.

101. Josep Maria Sans i Travé, «L'inedito processo dei Templari in Castiglia (Medina del Campo, 27 aprile 1310», la transcripció a les pp. 249-264, i la relació dels frares a la p. 238.

membres del tribunal. Tot i això, Raynouard, que al començament del segle XIX pogué consultar la documentació vaticana sobre els processos dels templers, enregistra que en aquest arxiu, al fons *d'Instrumenta Miscellania,* s'hi trobaven dos documents, un de titulat *Inquesta facta in villa de Metina del Campo, Salamanensis diocesis, per dominos Rodericum archiepiscopum Compostellanum, et I. Ulixbonensem episcopum, contra ordinem Templi et magnum preceptorem dicti ordinis in Ispania constitutos et contra singulares personas degentes in regnis Castellae et Legionis,*[102] i un altre que tenia aquest encapçalament *Inquisitio facta Metinae per reverendos patres et dominos dominum Rodericum, archiepiscopum Compostellanum, dominum I. Ulixbonensem, et dominum Geraldum, Palentinensem episcopos, contra ordinem Templi et magnum magistrum seu preceptorem regni Castellae et Legionis.*[103]

Aquest mateix autor, sense esmentar de quin dels dos manuscrits treu la informació, a l'apèndix de la seva obra afirma: «*L'Archevêque de Compostelle fit une information à Medina del Campo; trente-trois témoins furent entendus; trente étaient a l'Ordre. Le 1er. Roderic Joahnnis, Grand Preceptor du Temple dans les royaumes de Castilla et de León; declare qu'il ne sait pas, qu'il ne croit pas qu'aucun Templier ait fait les aveuxs des crimes faussement imputés, à moins qu'il n'ait cédé à la violence des tortures. Ce chevalier et le septième témoin, Luppus Petrus, soutiennent que le déréglement de moeurs qu'on suppose permis aux Templiers, est expressément dondamné par les statuts; celui-ci dit que, d'après ces statuts, le coupable serait condamné à une prision perpétuelle, et celui-là, qu'il serait justament mis à mort. Trois témoins étrangers à l'Ordre étaint prètres; l'un d'eux assure qu'il a entendu en confession plusieurs Templiers, blesés per les Sarrazins, et que ces Templiers étaient bons catholiques: il dit le même chose des autres Templiers amalades qu'il a confessés*».[104]

La citació de Raynouard coincideix amb el manuscrit publicat per Sans i Travé. [105] Conservat avui a l'Archivum Secretum Vaticanum,

102. J.-M. Raynouard, *Monuments historiques relatifs à la condamnation des chevaliers du Temple et à l'abolition de leur Ordre,* París, 1813, p. 315, p. 315

103. J.-M. Raynouard, *Monuments historiques*, p. 313.

104. J.-M. Raynouard, *Monuments historiques*, pp. 263-265.

105. Josep Maria Sans i Travé, «L'inedito processo dei Templari in Castiglia (Medina del Campo, 27 aprile 1310)», la transcripció a les pp. 249-264.

procedent del fons «Castel Sant'Angelo», duu la signatura *A.A (Archivum Arcis), Armarium D, 220,* i forma part del grup d'actes relatius al procés dels templers en els diversos territoris de la Cristiandat. A la banda externa, s'hi pot llegir: *«13.- Processus inquisitorie Metine: Processus de Metina contra singulos fratres necnon contra ordinem et magistrum preceptorem».*

Es té constància del mal estat de conservació de bona part del document ja a començament del segle XX. El 1913, Monsenyor Ugolini, «Vicearchivista della Santa Sede», a l'índex de les peces provinents de l'arxiu de Castel Sant'Angelo que va compilar, hi va escriure a propòsit d'aquest manuscrit: *Questo rotolo, come si è detto di sopra, è danneggiato, lacerato, annerito e maculato dall'umidità e dalla muffa, di modo che è stato impossibile di potervi leggere una data qualunque. Fu malamente restaurato, al solito, con carta incollata nel tergo.*[106] Aquest manuscrit és també citat amb una breu descripció per monsenyor Angelo Mercati l'any 1937. Diu així: *All'Archivio Segreto Vaticano nel fondo di castel Sant'Angelo, Arm. D. 220, é conservato l'interrogatorio di 33 Templari (milites, servientes e sacerdoti) del regno di Castiglia e León: il documento, che su una larghezza di circa m. 0,22 misura la lunghezza di m. 7,80, é rovinatissimo in principio, donde non puó ricavarsi né la data né il luogo, né le persone degli inquisitori, e solo dal decimo costituto diventa pienamente utilizzabile. Tutti gli esaminati sono a favore dell'ordine, come viene anche rilevato nel margine destro dalla nota «pro ordine».* [107]

Es tracta d'un manuscrit, compost per un rotlle de 7841 mm per 223 mm; s'articula en nou peces de pergamí cosides entre si, que van precedides de deu fragments encolats sobre folis de paper. El contingut de les nou peces de pergamí ha estat publicat per J. M. Sans i Travé, si bé fragmentàriament per les dificultats de lectura que presenta a causa del mal estat de l'original, especialment a la part inicial.[108]

És probable, d'altra banda, que aquest document coincideixi amb el segon esmentat per Raynouard, el que fa referència al tribunal constituït, entre d'altres, per l'arquebisbe de Compostel·la i els bisbes de Lisboa i Palència.

106. Archivio Segreto Vaticano, *Indici, 1001,* p. 287.

107. A. Mercati, «Interrogatorio», p. 242, n. 16.

108. Josep Maria Sans i Travé, «L'inedito processo dei Templari in Castiglia (Medina del Campo, 27 aprile 1310)», la transcripció a les pp. 249-264.

Tal com s'ha dit, els inquisidors prengueren declaració al mestre Rodrigo Yáñez i altres trenta frares, a més de tres testimonis aliens a l'orde, però que hi havien servit com a capellans: Domingo Pérez de Reyzela, de la diòcesi d'Oviedo, setze anys, Martín Rodríguez, prevere de l'església de Santa Maria de Zofraga, trenta-cinc anys, i Juan Ibáñez, vint anys, dels quals el nou darrers com a capellà del mestre castellà.

Dels trenta religiosos, l'esmentat document en permet la identificació a partir del novè testimoni fins al número trenta,[109] de manera que dels vuit primers interrogats es desconeix el nom, llevat del mestre Rodrigo Yáñez i Lope Pérez, els quals enregistra Raynouard –aquest darrer com a setè testimoni[110] i de Lope Peláez, esmentat pel testimoni 26, fra Pelayo, que confessà «igual que fra Lope Peláez, cavaller» –*dixit sicut Lupus Pelagii*.[111] Per consegüent, dels trenta frares que van declarar, només n'hi hauria cinc sense identificar.

Però si comparem la llista publicada per Sans i Travé amb la que recull Benavides,[112] tot i els petits errors d'algun antropònim, hom podria conèixer també la identitat d'aquests cinc, que són: Diego Gómez, Pedro de Abelendo[113] o Avelaedo[114] o de Arallaneda,[115] Martín, Diego de Bone i Alonso Chamorro.[116]

Aquests interrogatoris foren redactats en forma pública pel notari de l'arquebisbe de Compostel·la, Alfonso Ibáñez, i pel notari per autoritat reial de Medina del Campo, Gaspar González.

109. Josep Maria Sans i Travé, «L'inedito processo dei Templari in Castiglia (Medina del Campo, 27 aprile 1310)», p. 238.

110. J.-M. Raynouard, *Monuments historiques*, p. 264.

111. Josep Maria Sans i Travé, «L'inedito processo dei Templari in Castiglia (Medina del Campo, 27 aprile 1310)», p. 259

112. A. Benavides, *Memorias de D. Fernando IV de Castilla*, pp. 629-630.

113. Segons el pare Gonzalo Martínez (G. Martínez Díez, *Los templarios en la Corona de Castilla*, p. 227).

114. Segons Àurea Javierre de Mur, «Aportación», p. 50.

115. Segons A. Benavides, *Memorias de D. Fernando IV de Castilla* , p.629.

116. Benavides enregistra, a més, els noms dels següents frares, que estan ja a la relació que dóna Sans i Travé: Diego Peña, Pedro de Bribes, Gonzalo Bayo i Juan Clérigo, que transcriu per Juan Saherdo. D'altra banda, el pare Gonzalo Martínez, entre els «sis» no identificats esmenta «Domingo Martínez, presente en Alba de Aliste el 22 de abril, o Lope Peláez, Domingo de Ceinos, Diego González, Bernardo Martínez, templario de Faro, o Pedro Fernández, caballeros presentes con su maestre en Alcañices el 21 de abril» (G. Martínez Díez, *Los templarios en la Corona de Castilla*, p. 228).

El mateix dia o els immediatament posteriors, el tribunal inquisitorial, complint les ordres papals que manaven prendre declaració a totes les persones que tinguessin alguna cosa a declarar sobre els templers, interrogà quatre testimonis aliens a l'orde, dos preveres i dos seglars: Juan Fernández, capellà de l'església de San Facundo, de l'orde del Temple probablement de la població de Medina del Campo,[117] Domingo Román, beneficiat de l'església de San Andrés, de l'esmentada vila, Juan Guillermo, qui havia estat al servei del mestre Rodrigo Yáñez, i Rodrigo Rodríguez. En aquesta ocasió, presidí l'interrogatori el bisbe de Lisboa, Juan Fernández, acompanyat de diversos eclesiàstics i laics, entre els quals Pedro de Villaverde, canonge de Lisboa, el guardià dels frares menors de Medina del Campo, Alfonso Rodríguez, cantor, i Pedro González, canonge, tots dos de la catedral de Silves, Alfonso Pérez, rector de l'església de Santa Maria de Arruca (diòcesi de Lisboa), els cavallers de Medina Rodrigo Gil, Ramiro Rodríguez i Rodrigo Lobón, i els eclesiàstics Domingo Román, Abril Pérez, Velasco, Mateo i Álvaro Domínguez, a més del notari del bisbe, Rodrigo García. [118]

Les actes d'aquest darrer interrogatori de Medina del Campo, atès que feien referència a l'orde en general i al mestre major de Castella, foren també trameses a la Santa Seu per a ser utilitzades durant les sessions del concili de Viena del Delfinat. Acabada l'assemblea eclesiàstica general, les actes s'arxivaren amb la resta de documentació relativa al procés dels frares que havia arribat a la Seu Apostòlica, on es conservaren a l'Archivum Secretum Vaticanum, en el fons Castel Sant'Angelo, Armari D, 220, formant part del grup d'actes relatives al procés dels Templers en els diversos territoris de la Cristiandat.[119]

És probable que aquest segon interrogatori coincideixi amb el document que a començament del segle XIX es trobava a l'esmentat arxiu i que va consultar Raynouard. Segons aquest autor, tenia per

117. G. Martínez Díez, *Los templarios en la Corona de Castilla*, p. 222.

118. A. Benavides, *Memorias de D. Fernando IV de Castilla*, pp. 635-637; F. Fita y Colomé, *Actas inéditas de siete concilios españoles celebrados desde el año 1282 hasta el de 1314*, Madrid, 1882, p. 95.

119. Una síntesi molt acurada de les vicissituds de la documentació pontifícia sobre el *negotium templariorum* hom la pot trobar a F. TOMMASI, «Interrogatorio», pp. 266-274.

títol *Inquesta facta Metinae per dominos Iohannem, Ulixbonensem, et eius collegas contra Ordinem et magnum magistrum Templi in Ispania.*[120]

De les actes, se'n feren còpies, les quals deurien ser assignades a alguns dels membres de la comissió, potser als respectius metropolitans de Toledo i Compostel·la. Un autor alemany de mitjan segle XIX, Wilhelm Havemann, afirma que el P. Mariana[121] havia trobat el procés dels templers castellans a l'arxiu metropolità de Toledo.[122] D'altra banda, en el cas que alguna còpia, tal com insinua el pare G. Martínez, s'hagués conservat en el convent de Santa Maria de Orta on segons aquest autor es conservava l'arxiu central de la llengua de Castella de l'orde de l'Hospital i que consta que s'hi conservaven encara en el segle XVI documents relatius al procés dels templers castellans, com també al concili provincial que després, tal com veurem, es va celebrar a Salamanca ,[123] s'hauria perdut abans de la meitat del segle XVII, ja que el 1666 a l'inventari fet confeccionar pel prior de l'Hospital de Castella no s'hi registren els documents relatius als templers que, en canvi, hi constaven un segle abans.[124]

De tota manera és innegable que en alguns dels arxius eclesiàstics castellans s'hi degué conservar algun manuscrit que pogué ser consultat també per alguns historiadors espanyols. Ambrosio de Morales esmenta específicament, sense citar d'on treu la informació, que «*Rodrigo Yáñez y los principales caballeros, los quales, venidos obedientemente, se metieron en la presión de los comisarios para estar a quanto quissiessen ordenar e a pocos días fizieron juramento o pleyto homenaje, como caballeros que eran, de tornar a ellos cada cuando*

120. J.-M. RAYNOUARD, *Monuments historiques*, p. 314.

121. El P. Mariana no parla específicament de l'interrogatori de Medina sinó simplement que el papa va encomanar a diversos prelats de prendre declaració als templers castellans i que després van ser declarats innocents al concili de Salamanca. (*...proximo anno, pridie kalendas augusti, litterae a pontifice datae, quibus inquirendi in Castella Templarios, Compostellae et Toletano archiepiscopis potestatem permittit, adiuncto Aymerico inquisitore, ex predicatorio ordine (num eo a quo Directorium Inquisitorium editum est? Aliisque presulibus...* Juan de MARIANA, *Historiae de Rebus Hispaniae Libri XXX*, Toledo, 1592, XV, 10, p. 719).

122. W. HAVEMANN, *Geschichte des Ausgang des Tempelherrenordens*, Stuttgart-Tübingen, 1846, pp. 323-326.

123. G. MARTÍNEZ DÍEZ, *Los templarios en la Corona de Castilla*, p. 221.

124. G. MARTÍNEZ DÍEZ, *Los templarios en la Corona de Castilla*, p. 221.

fuessen llamados».[125] Esteban de Garibay, d'altra banda, és encara més precís quan afirma que el mestre i diversos cavallers foren interrogats a Medina i que no es pogué confirmar el més mínim indici dels crims de què hom els acusava.[126] A. Benavides, el 1860, recollint la informació probablement d'E. De Garibay, esmenta també específicament la inquisició de Medina que a les *Illustraciones* que s'afegeixen a la crònica sobre Ferran IV s'hi enregistra així: *Comparecieron en Medina, en obediencia a los mandatos apostólicos, D. Rodrigo Ibáñez, maestre de la orden, frey Lope Peláez, frey Diego Gómez, frey Diego Peña, frey Pedro de Arallaneda, frey Diego de Bone, frey Martín, frey Pedro Urines, frey Alonso Chamorro, frey Gonzalo Bayo, frey Juan Cabeza, frey Juan Saherdo y otros muchos ... a todos se les tomó declaración y además a muchos testigos fidedignos y de mucha autoridad, legos y religiosos, que habían frequentado los conventos y tratado los freires ... y que de todo ello no resultó ni el más remoto indicio de herejía, idolatría o torpeza, de que eran acusados ... antes al contrario, se probó que siempre habían vivido en la observancia de la institución de su orden.»*[127] A més, Benavides publicà un fragment del procés dut a terme a Medina pel bisbe de Lisboa, que enregistra les declaracions de dos eclesiàstics i dos laics, i que va trobar entre la documentació preparatòria per a l'elaboració de la crònica del regnat de Ferran IV a la Real Academia de la Historia.[128]

També el pare Fidel Fita es referí a la Inquisició de Medina en publicar-ne el 1882 l'acta de l'interrogatori dels quatre testimonis aliens a l'orde i que en aquest moment es conservava ja a l'Archivo

125. Madrid, Biblioteca Nacional, Ms. Núm 755, Ambrosio de Morales, *Summa de varios privilegios,* f. CCXIX (Citat per A. Javierre de Mur, «Aportación», p. 53, nota 13)

126. Madrid , Biblioteca de la Real Academia de la Historia, Ms. 2.109/9, *Obras inéditas de Esteban de Garibay, cronista de Felipe II y Felipe III,* tom IX, p. 263. (Citat per A. Javierre de Mur, «Aportación», p. 53, nota 14.)

127. A. Benavides, *Memorias de D. Fernando IV de Castilla,* p. 629-630.

128. A. Benavides, *Memorias de D. Fernando IV de Castilla,* pp. 635-637. A. Javierre publica també la declaració del darrer testimoni, segons una còpia incompleta que es conserva a l'Archivo Histórico Nacional de Madrid, Órdenes Militares, Templarios, núm. 29 (A. Javierre de Mur, «Aportación», «doc. XII de l'Apèndix documental, pp. 98-100). Aquesta mateixa autora a la n. 2 de la p. 100 afirma que «existe una copia del siglo xvii de este documento en el citado manuscrito de la colección «Burriel» –Biblioteca Nacional, ms. Núm. 13042, f.54).

Histórico Nacional de Madrid.[129] Gràcies a la seva anotació, se sap que aquesta acta anteriorment havia estat guardada a l'arxiu episcopal de Toledo, on podia haver estat consultada pels autors citats anteriorment. Diu així el pare Fidel Fita: «*Fragmento de un traslado coetáneo y auténtico, que se conserva actualmente en el archivo histórico nacional, procedente del de Toledo, donde tenía la signatura X 4ª 2º 7º. Al dorso lleva este sobrescrito del siglo* XVI *con hermosa letra: 'TEMPLARIOS. Es una información y deposición de testigos en la causa de los Templarios en virtud de Bullas y Comisión Apostólica. Es simple'*. I en relació a la seva publicació per part d'A. Benavides, hi afegeix: *Ha publicado, no sin errores garrafales de transcripción, la segunda parte de este fragmento el Sr. Benavides.*

Actualment, aquesta còpia es conserva a l'Archivo Histórico Nacional de Madrid, tal com afirma A. Javierre.[130]

Després de la província eclesiàstica de Toledo, era a la província eclesiàstica de Compostel·la on els templers de la corona de Castella tingueren més implantació. Només al territori del regne de Galícia ja hi tenien sis comandes organitzades.[131] Per això, la Santa Seu, creà una comissió específica per a l'interrogatori dels frares de la circumscripció compostel·lana, presidida pel metropolità de Toledo, tal com ja hem avançat,[132] que prengué declaració als templers a la població d'Ourense.

De les actes d'aquesta inquisició, se'n féu arribar la corresponent còpia a la Cúria Papal per a ser examinades abans de la celebració del concili de Viena del Delfinat. Com la resta de documentació relativa al *negotium templariorum* passà després a l'arxiu de la Seu Apostòlica. Al començament del segle XIX, la inquisició contra els templers duta a terme a Ourense és esmentada per Murr, a l'apèndix dedicat al final dels templers a la península ibèrica de la seva obra sobre els rosacreus i francmasons, publicada el 1808,[133] i per

129. F. Fita y Colomé, *Actas inéditas*, pp.90-91.

130. A. Javierre de Mur, «Aportación», p. 100. Aquesta mateixa autora esmenta en aquest treball que n'hi ha una còpia del segle XVIII a la Biblioteca Nacional, Col·lecció Burriel, núm. 13.042, f. 54 *Ibidem*, p. 100).

131. G. Martínez Díez, *Los templarios en la Corona de Castilla*, pp. 68-69.

132. A. Javierre de Mur, «Aportación», p. 61, doc. II.

133. Cristoph Gottlieb von Murr, *Über den Wahren Ursprung des Rosenkreuzer und des Freymaureordens, nebst einem Anhange zur Geschichte der Tempelherren*, Sulzbach, 1808.

Raynouard el 1813.[134] Aquest darrer, que coneixia l'obra de Murr, exposa que hi hagué una inquisició a la ciutat d'Ourense per un tribunal inquisitorial presidit pel bisbe de Lisboa, on declararen trenta-sis testimonis, dels quals els vint-i-quatre primers eren templers, així com el vint-i-setè, el trentè, el trenta-unè i el trenta-sisè; la resta eren persones alienes a l'orde.[135] També, quan enregistra la localització dels manuscrits relatius als processos dels templers a la Cristiandat, afirma que a l'Arxiu del Vaticà, dins el fons d'*Instrumenta Miscellania*, s'hi conservava un manuscrit intitulat *Inquesta facta per dominum episcopum Ulixbonensem et eius collegas, in civitate Auriensi, contra ordinem, magnum magistrum, preceptorem, fratres et singulares personas ordinis Templi. Concordantiae super inquesta Auriensi.*[136] De la seva banda, Murr és més explícit quan fa la descripció d'aquesta font sobre el procés dels templers de la corona de Castella. La intitula *Nova inquesta facta in civitate Antiensi* (en lloc d'*Auriensi*) *regni Castelli* (en lloc de *Castelle*) *et Leonis, ubi sunt 36 testes.*[137]

El fet que aquest document vagi també encapçalat pel mot *Concordantiae* ja va suggerir a Raynouard que es devia tractar del resum que elaboraren els delegats papals dels diversos processos que havien arribat a la Seu Apostòlica procedents de les distintes províncies eclesiàstiques.[138] Sobre això, aquest autor afirma que el primer mot transcrit per Murr no hauria de ser *Nova* sinó *Nona*, i ho argumenta així: *Mais au lieu de lire NOVA inquesta, le copiste aurait dû lire NONA, parce qu'elle se trouve la neuvième dans l'ordre du travail des évêques de Soisson, de Mende, de Léon et d'Aquilée, qui furent chargés de faire les rubriques et les concordances de plusieurs informations.*[139]

Si continuem amb la informació aportada per Murr, sembla que efectivament es tracta d'aquest resum, ja que continua exposant *Ab iisdem comissariis viginti quatuor templariis, moratores in Pareda*

134. J.-M. Raynouard, *Monuments historiques*.

135. J.-M. Raynouard, *Monuments historiques*, pp. 265-266.

136. J.-M. Raynouard, *Monuments historiques*, pp. 314-315.

137. Cristoph Gottlieb von Murr, *Über den wahren Ursprung des Rosenkreuzer und des Freymaureordens*, p. 140.

138. Malcolm Barber, *The Trial*, p. 260.

139. J.-M. Raynouard, *Monuments historiques*, pp. 314-315.

–en nota especifica Paredes de Nava (?)–[140] *dixerunt se nichil scire, credere vel audivisse, nisi modo post exortam infamiam contra ordinem*. Per a continuar transcrivint les declaracions dels testimonis números 25, 26, 27, 28, 29, 30, 31, 33, 34, 35 i 36, així com un resum de les declaracions dels diversos interrogats sobre la manera com eren rebuts a l'orde.[141]

Diversos autors posteriors que han tractat el final dels templers del regne de Castella s'han referit a l'existència d'aquests manuscrits sobre els processos. W. Havemann, en la seva obra publicada el 1846, hi esmenta també la inquisició de Medina traient la notícia del Raynouard, per bé que afirma que ja el pare Mariana l'havia identificat a l'arxiu arxidiocesà de Toledo.[142]

K. Schottmüller, a la seva obra publicada 1887, hi dedica unes pàgines als processos contra els templers de la península ibèrica i fa referència també a la inquisició de Medina del Campo[143] i als manuscrits que es conservaven a l'Archivum Secretum Vaticanum, ja referits per Raynouard.[144] Altres historiadors coetanis, com ara Hans Prutz,[145] l'any següent, i Julius Gmelin,[146] el 1893, enregistren també l'existència d'aquests manuscrits a l'arxiu vaticà. Al començament del segle passat, Heinrich Finke, en la seva obra ja clàssica sobre la fi dels templers, dedica també un petit comentari, sense publicar-ne, però, cap fragment ni síntesi, al procés dut a terme a Castella i als documents existents.[147]

140. La paraula *Pareda* potser respon a una mala lectura del transcriptor. De fet, la major part dels frares citats pel metropolità de Toledo pertanyents a la província de Compostel·la habitaven a la comanda de Faro, de la qual s'enumeren trenta-tres frares (G. Martínez Díez, *Los templarios en la Corona de Castilla*, p. 70).

141. Cristoph Gottlieb von Murr, *Über den Wahren Ursprung des Rosenkreuzer und des Freymaureordens*, pp. 140-147.

142. W. Havemann, *Geschichte des Ausgang des Tempelherrenordens*, pp. 323-326.

143. K. Schottmuller, *Der Untergang des Templer-Ordens*, 1-2, Berlín, 1887, 1, pp. 447-457.

144. K. Schottmuller, *Der Untergang des Templer-Ordens*, 1, p. 711, núms. 41-43.

145. H. Prutz, *Entwicklung und Untergang des Templerherrenordens*, Berlín, 1888, p. 209.

146. J. Gmelin, *Schuld order Unschuld des Templerordens*, Stuttgart, 1893, pp. 478-479.

147. H. Finke, *Papsttum*, p. 311.

Desconeixem si en altres diòcesis castellanes es dugueren a terme altres inquisicions contra els templers d'aquestes regions. Per contra, se sap que a diverses diòcesis es realitzaren enquestes sobre els béns que tenia l'orde, d'acord amb les disposicions que al respecte varen donar els prelats encarregats pel Papa d'administrar els béns dels templers a la província castellana de l'orde, segons manament adreçat als diversos bisbes de les diòcesis castellanes i gallegues el primer de maig de 1310.[148]

Abans de procedir a l'interrogatori dels templers castellans, el Papa s'havia preocupat d'assegurar-ne els béns. El 12 d'agost de 1308, Climent V encomanava, per tal d'evitar la dispersió i mantenir la propietat dels béns que pertanyien a l'orde del Temple en els regnes de Castella, la seva administració als arquebisbes de Toledo i de Compostel·la i als bisbes de Palència i Lisboa.[149] I amb la mateixa data, mitjançant la butlla *Ad omnium fere notitiam* ordenava que totes les persones que posseïen injustament béns de l'orde que els tornessin als administradors que havia nomenat.[150] Per a evitar ignorància, el Papa enviava una altra butlla –la denominada *Cum nos pro recuperandis,* datada el 12 d'agost de 1308 , a l'arquebisbe de Toledo perquè fes llegir tant a la capital com a les esglésies sufragànies durant la celebració de les misses les butlles papals sobre les acusacions i el procés que s'estava duent en tota la Cristiandat contra els templers, com també tot el referent a la salvaguarda dels seus béns.[151]

Tot i que al començament de 1309 Climent V comunicava a Ferran IV les mesures que havia adoptat la Santa Seu per reservar el patrimoni dels templers i li demanava el seu suport i ajut butlla *Decet fili,* de 25 de febrer de 1309 [152], el 19 d'octubre següent el Papa ampliava la comissió per a administrar aquests béns amb els prelats de Sevilla i León –butlla *Deus ultionum* .[153] Al cap de sis dies, el pontífex comunicava la seva decisió a Ferran IV i li pregava que els ajudés en

148. Es pot veure la carta de manament als bisbes d'Osma, de Jaén i de Conca a F. Fita y Colomé, *Actas inéditas*, pp.99-105 i també a A. Javierre de Mur, «Aportación», doc. XIX, p. 67.

149. A. Javierre de Mur, «Aportación», doc. IX, pp. 63-64.

150. A. Javierre de Mur, «Aportación», doc. VII, p. 63.

151. A. Javierre de Mur, «Aportación», doc. VIII, p.63.

152. A. Javierre de Mur, «Aportación», doc. XI, p.64.

153. A. Javierre de Mur, «Aportación», doc. XII, pp. 64-65.

la seva comesa i que els lliurés els béns que ell mateix retenia o que alguns dels seus súbdits posseïen amb la seva aquiescència.[154]

El desori dels béns de l'orde als regnes de la monarquia castellana era tan gran que els prelats no es pogueren dedicar a resoldre aquest problema fins després d'haver dut a terme els interrogatoris dels frares. Per això, des de Medina estant, el primer de maig de 1310, els administradors nomenats per la Santa Seu escrigueren als diversos bisbes de les províncies eclesiàstiques castellanes perquè fessin enquestes i elaboressin els corresponents inventaris a les seves respectives circumscripcions, els quals havien de trametre a la comissió abans de la propera festa de Sant Joan de juny.[155] A d'altres, com ara els ardiaques de Toledo, Talavera, Madrid i Alcaraz, el termini de presentació dels inventaris els fou establert el 15 d'agost.[156]

Els respectius prelats compliren els manaments de la comissió amb lentitud, si tenim present que a Jaén les cartes comminatòries del seu prelat no foren llegides a les esglésies de la ciutat fins el dia 24 de maig i que no fou fins el dia 28 que es féu el mateix a l'església major de Santa María de Andújar, a la mateixa diòcesi.[157]

En el transcurs dels mesos de juny i juliol principalment es dugueren a terme les inquisicions sobre els béns en les diverses esglésies i parròquies dels bisbats castellans, els resultats de les quals foren després tramesos als membres de la comissió.

3. La repetició dels interrogatoris mitjançant l'aplicació de la tortura

Després de l'anàlisi de les actes dels interrogatoris dels templers duts a terme a les diverses províncies eclesiàstiques de la península ibèrica que foren trameses a la Cúria Apostòlica, el Papa restà molt sorprès del fet que cap dels frares enquestats hagués confessat els més mínim error o crim. El resultat absolutament negatiu de les inquisicions fou atribuït per Climent V no pas a la mancança de culpes per part dels enquestats, sinó a la deficient tasca dels inquisidors,

154. A. Javierre de Mur, «Aportación», doc. XIII, p. 65.
155. A. Javierre de Mur, «Aportación», doc. XVIII, p. 67.
156. A. Javierre de Mur, «Aportación», doc. XXVI, pp. 69-70 i XXVII, p. 70.
157. A. Javierre de Mur, «Aportación», pp. 56-60.

els quals no saberen pressionar prou els testimonis perquè confessessin la veritat de les seves culpes. Convençut com estava el Papa de l'ocultació de faltes i errors –tal com palesaven les declaracions d'altres llocs, on sempre es donava la confessió de tals culpes per part d'algun frares, sigui perquè efectivament s'haguessin comès, sigui per por a la màquina repressora inquisitorial determinà que es fes un segon interrogatori dels templers de la península ibèrica. Aquesta segona vegada, però, els comissionats no havien de dur-lo a terme amb la benevolència de l'anterior, sinó que per a arrencar unes declaracions verídiques s'havia de realitzar mitjançant l'aplicació de la tortura, tal com permetien els cànons en els delictes dels quals eren acusats els templers.[158]

La voluntat del pontífex es materialitzà en la butlla *Dudum ad eliciendum*, de 18 de març de 1311, destinada als membres de les comissions inquisitorials dels regnes hispànics.[159] Una còpia fou també tramesa als diversos monarques d'aquests regnes amb el prec que els ajudessin i donessin suport.[160] El Papa es queixava dels inquisidors perquè «havent vist i revisat les actes que ens heu tramès, tenim la vehement presumpció que els frares i l'orde són culpables dels crims i infàmies que se'ls imputen, de manera que si haguessin estat sotmesos a tortura, que amb poca prudència i negligentment no vàreu aplicar, probablement tindríem ara tota la veritat dels seus abominables errors.»[161] I els confiava la realització dels nous interrogatoris «exposant els templers a la tortura i els turments, d'acord amb el que manen els cànons amb tal tipus de persones i delictes,» al mateix temps que els manava que «després ens trameteu prestament i fidel les actes de les seves confessions».

Tot i que el Papa palesava un interès especial perquè l'actuació per part dels inquisidors fos feta amb la celeritat més gran possible, els comissionats actuaven amb excessiva lentitud, perquè les actes no arribaven a la Santa Seu. Per això, el 27 de juny de 1311 Climent V

158. F. Fita y Colomé, *Actas inéditas*, p. 246.

159. A. Mercati, «Interrogatorio», p. 241. Climent V prengué disposicions semblants per als templers de la Toscana, Llombardia, Xipre i la Grècia Llatina (Malcolm Barber, *The Trial*, p. 260)

160. A. Mercati, «Interrogatorio», p. 241, nota 11. Al rei d'Aragó (*Regestum Clementis papae V* , núm. 7.494), al rei de Castella (*Regestum Clementis papae V*, núm. 7.493) i al rei de Portugal (*Regestum Clementis papae V*, núm. 7.495).

161. A. Mercati, «Interrogatorio», p. 246.

recordava als membres de les comissions hispanes que duguessin a terme la seva comesa prestament, ja que la Santa Seu volia disposar dels resultats de les declaracions l'u de setembre vinent, com a més tard, perquè el concili estava convocat per al primer dia del mes següent.[162] Així ho notificava als arquebisbes de Toledo i Compostel·la, als bisbes de Sigüenza i d'Évora i al mestre Galasco, cantor de l'església de Compostel·la,[163] als quals, juntament amb altres persones, havia encomanat l'interrogatori dels templers de Castella i Lleó mitjançant l'aplicació dels turments,[164] i amb la mateixa data a l'arquebisbe de Braga i al bisbe d'Oporto,[165] quant als templers de Portugal, i a l'arquebisbe de Tarragona i bisbe de València, pel que fa als frares de la Tarraconense.[166]

El dos principals membres d'aquesta darrera comissió, el metropolità de Tarragona, Guillem de Rocabertí, i el bisbe de València, Ramon Despont, havien estat també convocats a assistir al concili.[167] Per això, abans de dirigir-se a Viena del Delfinat, tenien intenció d'iniciar aquesta segona inquisició dels frares, com a mínim per presentar-se davant la Santa Seu amb la tasca, si no acabada almenys iniciada. A mitjan agost demanaren al monarca que els fes trametre a Barcelona alguns dels frares per començar els nous interrogatoris. D'acord amb la petició feta pels dos prelats, Jaume II manava als oficials que tenien la responsabilitat de la custòdia dels frares a Lleida i a Tortosa, que al més aviat possible els portessin a Barcelona.[168]

Els dos prelats, sense els altres membres de la comissió, sinó de l'ardiaca de Besalú i dos canonges, respectivament de Tarragona i València, constituïren el tribunal inquisitorial el dissabte 21 d'agost a Sant Adrià de Besòs.[169] Els acompanyaven els seglars Ferrer de Lillet i Guillem Olomar, designats pel monarca per a dirigir les accions de tortura, i dos fedataris eclesiàstics, el notari de l'arquebisbe, i el notari apostòlic que havia redactat les altres actes de les inquisicions, Lapo

162. A. Mercati, «Interrogatorio», p. 242, nota 12.
163. *Regestum Clementis papae V*, núm. 7.524.
164. *Regestum Clementis papae V*, núm. 7.493.
165. *Regestum Clementis papae V*, núm. 7.525.
166. *Regestum Clementis papae V*, núm. 7.526.
167. H. Finke, *Papsttum*, p. 303, doc. 148.
168. H. Finke, *Papsttum*, pp. 163-164, doc. 93.
169. A. Mercati, «Interrogatorio», p. 247.

Buti de Monte Martano. Aquest mateix dia el tribunal prengué declaració als dos primers templers enquestats.[170] Els comissionats es traslladaren després a Barcelona, on al monestir de Sant Pau del Camp, entre els dies 26 i 28 del mateix mes, interrogaren els sis testimonis restants.[171] En total, doncs, deposaren, amb l'aplicació de la tortura, davant els inquisidors, vuit frares, tot els quals ja havien estat interrogats anteriorment.

És molt probable que els dos prelats presentessin al pontífex, quan van arribar a Viena del Delfinat, el resultat de la seva comesa. En tot cas, l'acta d'aquesta inquisició es conservà entre la documentació de la Santa Seu i avui es troba a la Biblioteca Apostòlica Vaticana, d'on la transcriví i publicà el seu subdirector, monsenyor Angelo Mercati, el 1937.[172] Aquest document fou conegut i esmentat per Finke el 1907, tot i que l'identifica com a integrant del còdex 5.376 de la Bibliothèque Nationale de París.[173] Per contra, l'editor monsenyor A. Mercati afirma que forma part del còdex Ottabiano 2.520 de la Biblioteca Vaticana, on ocupa els folis 215-219.[174]

Climent V no volia aturar, per absència dels dos prelats, les noves inquisicions als templers de la província eclesiàstica Tarraconense, de manera que el 29 d'agost de 1311 confiava la continuació d'aquesta tasca a una nova comissió integrada pels bisbes de Lleida, Ponç d'Aguilaniu, i de Vic, Berenguer de Saguàrdia, i els dos inquisidors dels regnes del monarca català, els dominicans fra Joan Llotger i Ponç de Montclús.[175]

La nova comissió es constituí a Lleida i a mitjan setembre de 1311 reclamà els frares al monarca perquè poguessin ser concentrats el més aviat possible a la ciutat del Segre per a procedir al seu interrogatori.[176] En compliment de la petició dels eclesiàstics, Jaume II ordenava el 29 de setembre de l'esmentat any a tots els oficials que tenien frares

170. Eren els frares Berenguer Gamir i Aparici Bonet (Josep M. Sans i Travé, *El final dels templers catalans*, pp. 271-272).

171. Eren Bernat Bellissèn, Guillem d'Albió, Bartomeu des Mor, Pere de Berbegal, Pere de Camprodon i Bernat sa Rovira (Josep M. Sans i Travé, *El final dels templers catalans*, pp. 273-275).

172. A. Mercati, «Interrogatorio», pp. 246-251.

173. H. Finke, *Papsttum*, p. 309, n. 2.

174. A. Mercati, «Interrogatorio», p. 242.

175. *Regestum Clementis papae V*, núm. 7.611.

176. Josep M. Sans i Travé, *El final dels templers catalans*, p. 276.

sota la seva custòdia que els traslladessin a Lleida, on la comissió els havia d'interrogar.[177] El trasllat dels frares al lloc on es trobaven els inquisidors fou molt lent, de manera que el tribunal inquisitorial no començà les seves tasques fins al final d'octubre i s'allargaren tot el mes de novembre.[178] De la mateixa manera que a Sant Adrià i Barcelona, el tribunal disposà de la col·laboració de laics per a l'aplicació dels turments, concretament del cúria i veguer de Lleida, el qual posà a mans dels eclesiàstics els mitjans necessaris.[179]

Els interrogatoris dels templers realitzats a Lleida foren especialment cruels, de manera que el monarca hagué de prendre mesures per tal d'evitar que els seus efectes fossin massa visibles i ser motiu de «malidicències.» Manà que metges tractessin i curessin els testimonis, que l'administrador dels béns dels templers pagués les medicines que fossin necessàries, que comprés hàbits nous per als frares i fins i tot apujà la pensió que es pagava a cada religiós[180].

Al final de novembre, la major part dels templers de la província havien estat novament interrogats, llevat dels que es trobaven detinguts a la ciutat de València, perquè costà molt de temps organitzar-ne el trasllat.[181] Tot i que mancaven, doncs, les actes dels interrogatoris d'aquests darrers frares, la comissió optà al final de novembre, quan ja s'havien iniciat les sessions del concili general de Viena del Delfinat, per trametre còpia de les actes de les inquisicions ja fetes a la Santa Seu. La resta seria enviada quan s'haguessin realitzat els corresponents interrogatoris.[182]

De les inquisicions dutes a terme a Lleida la tardor i el començament de l'hivern de 1311, no coneixem l'existència de les seves actes ni n'hem trobat rastre a cap arxiu.

Pel que fa als regnes de la corona de Castella i de Portugal, tot i que el Papa ordenà també a mitjan setembre de 1311 la repetició dels interrogatoris a mitjan setembre de 1311 mitjançant l'aplicació de la tortura, no sembla que els comissionats duguessin a terme una segona inquisició.

177. Josep M. Sans i Travé, *El final dels templers catalans*, p. 276.
178. Josep M. Sans i Travé, *El final dels templers catalans*, p. 276-280.
179. Josep M. Sans i Travé, *El final dels templers catalans*, p. 278.
180. Josep M. Sans i Travé, *El final dels templers catalans*, pp. 279-280.
181. Josep M. Sans i Travé, *El final dels templers catalans*, p. 280.
182. Josep M. Sans i Travé, *El final dels templers catalans*, p. 280.

4. Inquisició dels membres hispànics que es trobaven a Xipre

Les diverses províncies hispanes van aportar al llarg de la vida del Temple personal a Llevant per tal d'ajudar a l'execució de la missió que s'havia proposat l'orde de defensar la Cristiandat i de lluitar contra els infidels. Després de la pèrdua de Sant Joan d'Acre el 1291, els templers es replegaren a la illa de Xipre on constituïren de nou bell nou el convent central. Aquí es concentraven els frares que aportaven les diverses províncies occidentals.

Quan els frares que es trobaven a Xipre foren interrogats el maig de 1310 o més probablement el maig de 1311,[183] n'hi havia set que pertanyien a la província catalana del Temple,[184] mentre que tres eren portuguesos[185] i un castellà.[186] També el Papa manà als membres de la comissió el 13 d'agost de 1311 que procedissin a un altre interrogatori mitjançant l'aplicació de la tortura[187] i demanà la implicació del rei de Xipre perquè prestés tot l'ajut necessari als comissionats.[188]

5. Declaració d'innocència dels templers dels regnes hispànics

Tal com manava el procediment fixat per la Santa Seu, els frares havien de ser jutjats pels respectius concilis provincials, els quals s'havien de celebrar específicament per a tractar aquest tema.

183. Hi ha diversos autors que fixen la data d'aquesta inquisició el mes de maig de 1310, com ara Schottmüller (K. Schottmuller, *Der Untergang des Templer-Ordens*, 2, Berlín, 1887 (reed. Nova York, 1970), pp-143-400.) i més recentment M. Barber (Malcolm Barber, *The Trial*, pp. 254-258), mentre que d'altres es decanten pel mes de maig de l'any següent, com ara Anne Gilmour-Bryson (A. Gilmour-Bryson, «Testimony of Non-Templars Witnesses in Cyprus», a *The Military Orders. Fighting for the Faith and Carins for the Sick, edited by Malcolm Barber,* Aldershot, 1994, p. 205).

184. Els catalans eren Guillem de Soler, Berenguer de Riusec, Pedro Sánchez de Navarra, Simón Pérez de Aragón, Bertran de Pinyana, Berenguer de Montoliu i Ramon de Montagut. (Vegeu A. Gilmour-Bryson, *The Trial of Templars in Cyprus. A complete English Edition,* Brill, Leiden, Boston, Köln, 1998, núm. 35, p. 112-113; úm. 43, p. 120-122; núm. 51, pp. 128-129; núm. 53, pp. 130-131; núm. 55, pp. 132-133; núm. 70, pp. 147-148; núm. 71, pp. 148-149.

185. Els portuguesos eren Esteban, Juan y Lorenzo (Vegeu A. Gilmour-Bryson, *The Trial of Templars in Cyprus*, núm. 8, pp. 83-84; núm. 13, pp. 89-90; núm. 57, p. 134).

186. Es tractava de fra Martín Martínez (A. Gilmour-Bryson, *The Trial of Templars in Cyprus*, núm. 68, pp. 144-146).

187. *Regestum Clementis papae V*, núm. 7.595.

188. *Regestum Clementis papae V*, núm. 7.596.

Els templers pertanyents a la província eclesiàstica tarraconense foren jutjats al concili que se celebrà a Tarragona al final d'octubre i el començament de novembre de 1312.[189] Després que els conciliars haguessin analitzat les actes de les inquisicions i de no haver-hi trobat cap element que certifiqués els crims de què eren acusats els frares, se sentencià solemnement la seva innocència el dia 4 de novembre de 1312.[190] Al mateix temps, els conciliars aprovaren les pensions que cada frare, d'acord amb la seva categoria que havia tingut dins l'orde, havia de percebre de les rendes que proporcionaven els béns que els havien pertangut i que en aquells moments administrava el monarca.[191]

Pel que fa als frares rossellonesos, atès que pertanyien a la diòcesi d'Elna i, per tant, sufragània de la metropolitana de Narbona, com ja s'ha dit, corresponia a aquest arquebisbe la convocatòria del concili per a prendre les decisions relatives a les persones dels religiosos. El retard en la seva celebració havia motivat les queixes de Joan XXII, el qual al començament de 1317 havia instat el metropolità Bernat perquè reunís el concili provincial i pronunciés definitivament la corresponent sentència sobre els frares de les seves diòcesis.[192] Sembla que al final d'any el concili se celebrà i que absolgué també de tots els càrrecs els templers rossellonesos.[193]

Quant als regnes de la Corona de Castella, se celebraren dos concilis provincials que havien de jutjar i dictar sentència sobre les persones dels frares castellans, un primer a Alcalà de Henares, convocat per a les diòcesis sufragànies de Toledo el 15 de juliol de 1310,[194] i l'altre a Salamanca, per a les diòcesis sufragànies de Compostel·la, a més de les de Braga situades a Galícia i d'Astorga, i probablement també de les diòcesis exemptes d'Oviedo i Lleó.[195] Aquest darrer concili, de 21 d'octubre de 1310, tal com havia decretat l'anterior d'Alcalá, declarà també la innocència dels templers castellans de tots els crims que els havien imputat.[196]

189. Josep M. Sans i Travé, *El final dels templers catalans*, pp. 317-318.
190. Josep M. Sans i Travé, *El final dels templers catalans*, p 318.
191. Josep M. Sans i Travé, *El final dels templers catalans*, p. 318.
192. *Regestum Iohannis XXII, Lettres communes*, núm. 2.510.
193. Josep M. Sans i Travé, *El final dels templers catalans*, p.320.
194. F. Fita y Colomé, *Actas inéditas*, p. 54-62; G. Martínez Díez, *Los templarios en la Corona de Castilla*, p. 240.
195. G. Martínez Díez, *Los templarios en la Corona de Castilla*, p. 240.
196. G. Martínez Díez, *Los templarios en la Corona de Castilla*, pp 241-244.

Les inquisicions fetes contra els templers de les diverses províncies eclesiàstiques hispanes, tot i la duresa amb què en algun moment s'havien dut a terme, tot i la utilització de la tortura amb el propòsit, per part de la Santa Seu, d'arrancar unes confessions verídiques que no poguessin amagar cap de les acusacions que pesaven contra ells, no van donar cap resultat positiu. Això prova d'una manera inequívoca que els frares d'aquestes contrades eren bons religiosos, homes que, tot i la rudesa i ignorància d'alguns, creien com els altres fidels en les ensenyances de l'Església i respectaven, malgrat les misèries d'alguns, els preceptes que aquesta manava.

En tot cas, l'única nota discordant l'ofereixen alguns dels testimonis aliens a l'orde que declararen durant les inquisicions. Es tracta en general de persones religioses i de seglars que per raó dels seus contactes amb els frares, que sovint acabaren amb enfrontaments, declararen amb esperit de venjança o la mala fe.[197] Les seves deposicions, la major part de les vegades fruit de les enveges i el ressentiment, de la intriga i de la difamació, com diem, tingueren molt poc valor per als eclesiàstics que assumiren la responsabilitat de jutjar els templers.

Els concilis provincials, a banda de dictar la sentència d'innocència dels frares dels diversos regnes de la península ibèrica, atès que la dissolució de l'orde no implicà l'exoneració de les obligacions religioses assumides pels templers en el moment de la seva professió, determinaren el lloc de residència de cada frare, com també la pensió anual que cada un havia de percebre, d'acord amb la seva categoria dins l'orde. En conseqüència, els templers restaren obligats a complir els vots religiosos, sense seguir, però, la regla del Temple, i restaren subjectes a l'obediència i correcció dels seus respectius bisbes. Se'ls permeté, també, als que ho preferissin, d'ingressar en altres ordes religiosos o monàstics. La majoria, però, optà per residir fins a la seva mort en els antics convents de l'orde, tot i que un petit grup es dedicà a tasques pròpies de la seva vida militar.[198]

197. Josep Maria Sans i Travé, *Els testimonis aliens a l'orde en els processos contra els templers a la península ibèrica*, en premsa.

198. A. Forey, *The Fall of the Templars in the Crown of Aragon*, pp. 210-250; Josep Maria Sans i Travé, *El final dels templers catalans*, pp. 379-397.

LA MISSIÓ DEL PREDICADOR SEGONS SANT BERNARDÍ DE SENA

TERESA GRAU COLOMER

En 1417, a Gènova, sant Bernardí de Sena[1] recollia els primers fruits de la seua activitat apostòlica: arribava l'èxit i amb aquest èxit la decisió de dedicar-se exclusivament a predicar i deixar de banda altres tasques pastorals (com ara les confessions) que havia realitzat fins a aquell moment. Deu anys després[2] es reafirmarà en aquesta tria: «io ho durata questa fatiga del predicare già più anni, e holla trovata la più ottima e migliore fatiga che io durasse mai; e ho voluto lassare stare ogni altra operazione. Io non confesso né maschio né femina, e non m'impaccio in altro che in seminare la parola di Dio, e tengola per ottima regola; però ch'io veggo che volendo fare molte cose, io non ne farei bene niuna» (XXVIII 26-27).

Com assenyala fra Gustavo Cantini, el fet que sant Bernardí es considere a si mateix com a predicador, per damunt de tot demostra la

1. Per a les citacions del discurs bernardinià hem utilitzat l'edició dels sermons predicats pel sant a Sena en 1427 (transcrits per Benedetto di Maestro Bartolomeo), curada per C. Delcorno (SAN BERNARDINO DA SIENA: *Prediche volgari sul Campo di Siena, 1427*, Milà, Rusconi, 1989). Les indicarem amb el número del sermó, més el número del paràgraf corresponent.

2. «... e non già per confessioni ch'io facci, imperò che da dieci anni in qua io ho saputo qualche cosa di questo mondo» (XVII 70).

seua voluntat de tornar als orígens de la predicació franciscana i adoptar el model del Sant d'Assís. El franciscà es va constituir expressament com a orde de predicadors; així es diu, de fet, en la *Regula Bullata*, com recorda el senès: «Non trovarai niuna regola che in loro sia l'arte del predicare. –O gli altri non debbano o non sanno predicare? –Dico che sì, ma io dico che non l'hanno per regola come l'Ordine nostro» (XLIV 75).[3] De fet, en l'acceptació per part d'Innocenci III del nou orde, la llicència per a predicar (no per a combatre els heretges, ni per a pregar davant els clergues, sinó entre el poble), va ocupar un lloc com a mínim tan important com el que es concedia a la pobresa evangèlica.[4]

Sant Francesc va consagrar la seua vida a la predicació: va viatjar incansablement entre els cristians i va predicar també als pobles pagans. En el segle XIII, molts religiosos van seguir el seu exemple –sant Antoni de Pàdua n'és, probablement, el més conegut. Aquest model de predicador itinerant començà a escassejar cap a la fi del segle i els predicadors esdevingueren prevalentment fixos: havia minvat el fervor inicial i, a més a més, s'havien construït grans temples al costat dels convents. La tendència es va accentuar i al principi del segle XIV ja era estrany que un frare menor es dedicara exclusivament a predicar.[5]

Considerant aquest panorama, el model de predicador que assumeix sant Bernardí (que no perd mai d'ull sant Francesc) cobra una importància més gran: en primer lloc, com hem vist, a partir d'un moment determinat es consagra a la seua vertadera vocació. A més a més, no s'estableix de manera permanent en cap convent.[6] Encara

3. Així ho havia expressat sant Bonaventura en l'*Epistola de tribus quaestionibus*: "Clamat Regula expresse imponens Fratibus auctoritatem et officium praedicandi, quod non credo in aliqua Regula alia reperiri" (S. BONAVENTURAE, *Opera omnia*, Quaracchi, ex typographia Collegii S. Bonaventurae, 1898, pàg. 332-333).

4. CANTINI, Fr. G., O.F.M: «San Bernardino da Siena perfetto predicatore popolare», en *San Bernardino da Siena. Saggi e ricerche pubblicati nel quinto centenario della morte (1444-1944)* («Pubblicazioni dell'Università Cattolica del Sacro Cuore», N.S., vol. VI), Milà, ed. «Vita e pensiero», 1945, pàg. 206-207.

5. És cert que hi trobem encara alguns casos –Joan de la Verna, el beat Francesc de Fabriano...–; generalment, però, no eixien de la seua regió.

6. Com escrivia l'humanista Vespasiano da Bisticci en la seua *Vita di S. Bernardino* (citem de la versió editada per Luciano Banchi, anteposada a les *Prediche volgari di S. Bernardino da Siena dette nella Piazza del Campo l'anno MCCCCXXVII*

que també va predicar en les catedrals i en les grans esglésies franciscanes, va mostrar una clara preferència per les places de les ciutats («Io il più delle prediche ch'io fo, le fo per le piazze»; XXV 57): la plaça del Campo a Sena, la del Colle Maggio a L'Àquila, la plaça major de Lucca, l'esplanada davant la basílica de St. Francesc o la Porziuncola a Assís, o davant l'església de St. Antoni a Pàdua, etc. Finalment, sant Bernardí viatjava (a peu, tal com manava el fundador) amb altres frares.[7]

El mateix Bernardí, en el sermó XLIV, dedicat a lloar el Sant d'Assís i el seu «infiammato amore e fervore», planteja el seu ideal d'acció apostòlica com una forma de retorn als orígens franciscans; reforça la seua elecció recordant les paraules de sant Francesc en el capítol IX de la *Regula Bullata*:

> «Vede prima come egli [sant Francesc] predicava la parola di Dio, cioè el Vangelo, el quale viene da Dio: "*Adnumptient eis vitia et virtutes, penam et gloriam*". Abbi per regola che ogni volta che si predica a utile e a salute d'anima sempre si predica el Vangelo (...). Ogni volta che tu predichi, fa' che sempre dica la verità, e di' cose che sieno utili prima a te e poi al prossimo: se nel tuo dire tu avesse questo oggetto che tu riprendesse altrui e poi tornasse a casa e imitasse te medesimo: "Doh, che io ho detto! o io so' pieno di questo vizio ch'io biasimo tanto; or io me ne voglio rimanere". E se non bisogna riprendare te, allora tu predichi

---

ora primamente edite, Sena, Ed. All'insegna di S. Bernardino, 1880-1888, pàg. XX): "Predicò santo Bernardino anni quarantadue per tutta Italia, che non ci fu nè terra, nè castello dove egli non predicasse».

7. Cantini (*op. cit.*, pàg. 210-211) inclou una llista d'aquests companys; a més de dedicar-se a les confessions, no podem excloure la possibilitat que ells també predicaren, encara que no se'n conserven proves. El més conegut fou el frare Vincenzo de Sena; sant Bernardí va plorar la seua mort (1442) en una digressió, en la seua tercera prèdica llatina sobre les Benaurances (amb el *thema* «*Beati qui lugent, quoniam ipsi consolabuntur*»). Iris Origo (*Bernardino da Siena e il suo tempo*, Milà, Rusconi, 1982, pàg. 246-248) comenta aquesta gran amistat: Fr. Vincenzo va acompanyar el nostre predicador en tots els seus viatges durant més de vint-i-dos anys; s'encarregava de l'allotjament i del menjar allà on anaven, per tal de deixar-li temps per a meditar i estudiar; fou, a més a més, el seu confident principal: abans de morir, va lamentar no haver sobreviscut a l'amic perquè no podria ja revelar les meravelloses proves de la seua santedat (sant Bernardí l'havia obligat a no parlar-ne a ningú), que haurien commòs el món sencer.

> veramente el Vangelo. Non è altro el Vangelo se non che l'uomo sia virtuoso, lassi il vizio e segua le virtù, tema la pena e ami la gloria. Ogni volta che tu odi ch'io dia contra al Vangelo, sì m'alapida. Se tu mi sai insegnare in niun altro modo come sia fatto el Vangelo, io el voglio imparare. Già fu tempo ch'io nol predicava, ora so io ch'io el predico; tempo fu ch'io lo spremevo come io sapevo, e non vedevo mai niuno frutto; ora, da XV anni in qua, ho veduto che questo è meglio che quello ch'io facevo.[8] Qui ci si mostra ogni cosa e dicoti e affermoti che questo è el vero predicare el Vangelo (...) fa' che tu dica quello che sia salute de' popoli e sempre predicarai il Vangelo." (XLIV 75-81).

Predicar l'Evangeli, diu sant Bernardí, no és, doncs, altra cosa que denigrar els vicis i encomiar les virtuts, sense mai no oblidar la pena o la glòria eternes que correspondran al creient, segons com haja viscut ací a la terra.[9] D'aquestes premisses deriva el caràcter marcadament preceptiu dels seus sermons: el primer objectiu del predicador ha de ser proporcionar normes de comportament precises i completes, de les quals puguen servir-se els fidels com a guies per a la vida quotidiana. Aquesta posició no és innovadora dins l'àmbit de les reflexions sobre la predicació: Zelina Zafarana[10] assenyala la presència d'una línia de pensament constant que margina clarament els aspectes doctrinals en benefici del contingut moral. Guibert de Nogent n'és un dels representants: en el seu *Liber quo ordine sermo fieri debeat* defensa aquesta concepció amb els arguments que, en primer lloc, la fe dels espectadors es pressuposa[11] i, a més a més, les explicacions de tipus doctrinal són perilloses i poc útils, ja que el públic reté molt més fàcilment els preceptes morals, perquè pot establir correspondències amb la seua pròpia experiència.

El cicle de 1427 a Sena demostra clarament la determinació de

8. En aquestes paraules hi ha també una al·lusió de sant Bernardí a la seua pròpia evolució: en 1412 es va emancipar de la manera tradicional de predicar, infructuosa, i va abraçar la vertadera predicació.

9. Segons Zelina Zafarana («Bernardino nella storia della predicazione popolare», en *Bernardino predicatore nella società del suo tempo (Convegno del Centro di studi sulla Spiritualità medievale XVI; 9-12 octubre 1975)*, Todi, Accademia Tudertina, 1976, pàg. 58), sant Bernardí insisteix a representar més els turments, que no pas la beatitud del paradís.

10. *Ibid.*, pàg. 59-60.

11. Quan (com en aquest cas) no es tracta de missions contra els heretges.

sant Bernardí d'aplicar l'ètica cristiana a les «menuderies» de la vida quotidiana, en un intent de reglamentar de manera detallada i exhaustiva totes les situacions, tots els aspectes. Pensem, per exemple, en les instruccions minucioses que dóna a les vídues (XXII) recordant-los on i amb quins vestits han de dormir, què han de menjar, quantes voltes han de pregar, etc.; en les recomanacions a les mares per tal que aconseguisquen bons matrimonis per a les seues filles (XIX 16, 21, 28); o en les normes sobre el vestuari (XXXVII 4-ss). És tan ferma la voluntat d'incloure tots els moments de la vida que no sorprèn veure sant Bernardí entre fogons, oferint a les oients consells culinaris: què fer amb la carn del dinar per a aprofitar el temps al màxim i arribar a la plaça abans que comence el sermó, sense altres preocupacions al cap;[12] com ha de fer-se el bullit –el «pignatto»;[13] com fer un bon pa,[14] etc.

El fragment que hem transcrit explica, així doncs, un dels fonaments del concepte que el nostre autor té de la seua missió: la utilitat és el principi que ha de seguir el predicador en triar l'argument dels sermons.[15] Aquesta posició, que en si mateixa no és original, implica en el cas de sant Bernardí novetats importants per la profunda convicció amb la qual l'assumeix i la duu fins les últimes conseqüències, que afecten, fins i tot, l'estructura dels seus discursos.[16]

12. «fa'che tu la sera tu l'abbi comprata, e fa'che tu ti levi la mattina a Sovana, e che tu la ponga a fuoco, e schiumala bene; e poi ti veste, e sarà mezza cotta prima che tu venga, e poi a riscaldarla. Quando te n'andarai, sarà fornita di cuociare...»; IV 35-36.

13. «O donne, che molto sta a voi, sapete voi, quando il pignatto bolle, non lassate mai romparvi la schiuma, che se si rompe, mai non è buona cucina»; XII 29.

14. «Chi fa miglior pane, o una che abbi sollecitudine, o una che non vi pensi? Chi ha sollecitudine. Ella provede alla masa, al lievitare, al forno, che sia cotto a ragione. E colei che non v'ha sollecitudine, quando è male lievito, quando male stagionato, quando mal cotto, torto, bistorto»; IV 37.

15. És recurrent en sant Bernardí el tòpic del metge que cura les malalties de l'ànima: «Doh! io vi predico di quello che vi bisogna, e parmi che si debbi fare così. Elli bisogna medicare il malore dove elli è, e bisogna la medicina atta a guarire quello male. Come noi sappiamo il difetto de' popoli, noi doviamo di quello predicare e adattare il nostro parlare tutto alla salute loro»; XII 54. La imatge es completa amb una llarga explicació (XII 55-58) en la qual, amb la forma d'un *exemplum fictum*, sant Bernardí incideix en la necessitat d'aplicar els remeis convenients; si no es fa així, el tractament serà inútil.

16. Analitzada per Carlo Delcorno en un article fonamental: «L'*ars prædicandi* di Bernardino da Siena», en *Atti del Simposio Internazionale cateriniano-bernardiniano (Sena, 17-20 abril 1980)*, ed. de D. Maffei i P. Nardi, Sena, Accademia Senese degli Intronati, 1982, pàg. 419-449.

Actualment, els estudiosos de l'obra bernardiniana coincideixen a relegar a la categoria de tòpic hagiogràfic la imatge de sant Bernardí com a reformador de l'*ars prædicandi* difosa pels seus companys, pels primers biògrafs i pels predicadors (en especial els observants) que el retrataren.[17] Ara bé, tot i que les estructures que utilitza Bernardí són purament tradicionals, l'ús que en fa sí és innovador: les adapta, les modela sotmetent-les als principis de la claredat i la utilitat, per facilitar el record i tractar de forma completa i sistemàtica els problemes més urgents de la societat contemporània. Per això la majoria dels seus sermons estan organitzats amb un esquema similar al d'un tractat, encapçalat, com era obligat, pel *thema*, i dividit a continuació en tres membres.[18] Rarament trobem divisions de segon grau (*subdivisiones*): habitualment, cada membre es desplega amb *distinctiones*, que no requereixen el recurs a les *auctoritates concordantes*. A més a més, les parts estan clarament ordenades i numerades (mitjançant números fonamentals per als exegetes i místics medievals: tres, quatre, set, dotze). És, en definitiva, una estructura senzilla i clara que ofereix a l'orador la possibilitat d'avançar en el seu discurs amb molta llibertat.[19]

El criteri de la utilitat explica també la seua decisió de defugir els tipus de sermó que, tot i haver-se consolidat, no es corresponen amb el seu ideal de predicació: abandona quasi completament els sermons historials, basats en l'exposició literal de l'evangeli del

17. V. Cantini, Fr. G.,: *op. cit.*, pàg. 204; i Zafarana, Z.: *op. cit.*, pàg. 41-45.

18. Delcorno parla de "struttura bonaventuriana» (*op. cit.*, pàg. 439).

19. Bernardí se n'aprofita i dóna via lliure a una tendència a la digressió, a la dispersió –sempre, això sí, respectant l'esquema general i marcant visiblement les parts– de la qual sembla totalment conscient: «E a te...Or cominciamo. Che voglio io dire, in somma? A'fatti, a'fatti!» (XVI 5). Generalment, sant Bernardí troba alguna justificació per a les seues divagacions: cerca en elles l'ensenyament, encara que no tinguen cap relació amb el contingut del sermó, o hi facen referència sols tangencialment. En XXVII 14, per exemple, parla de l'acció benefactora dels àngels, que infonen al cristià la voluntat d'escoltar la prèdica; de sobte, talla el fil del discurs per dirigir-se a les dones i parlar-los de la idoneïtat de l'estació; la reflexió que s'extrau és el record de l'acció incansable del demoni per tal d'enterbolir o entorpir el sermó. De la mateixa manera, en XXV 45-53 aborda el novè membre de la *distinctio* amb la qual es desenvolupa la segona part: la qüestió és «*lusor in publico*»; sant Bernardí comença, cenyint-se a la matèria, parlant del joc. Un moment després passa a parlar dels detractors, servint-se de la seua experiència personal; poc després torna a la crema dels taulers, cartes, etc; es despista de nou amb la qüestió del Nom de Jesús…

dia i recomanats per les *artes prædicandi*, les quals consideraven aquesta estructura especialment lligada a la forma antiga de predicar i molt útil per al públic popular,[20] i els sermons *de sanctis*, plantejats com a panegírics de sants d'especial devoció, en el dia de la seua festa.[21]

Cal reconéixer, d'altra banda, una innovació fonamental introduïda per sant Bernardí, que li va permetre d'orientar la prèdica sencera cap al contingut específic que l'interessava: l'elecció lliure del *thema*, independentment de quina fóra la litúrgia del dia. Les *artes prædicandi* concedien aquesta potestat només en ocasions excepcionals, com ara la festa d'un sant. La decisió del senès va arribar al voltant del 1424-1425, i es va consolidar amb l'experimentació progressiva:[22] en el cicle senès de 1427, de fet, el *thema* pertany a l'Evangeli del dia només en dos sermons (X i XVI).[23]

Un predicador com sant Bernardí ha de ser valent: al senès no l'acovardeix la consciència (pitjor encara: la comprovació) que amb algunes tries atrau les crítiques, la perplexitat o les reticències de bona part dels fidels. Pensem en un argument especialment conflictiu: l'ètica matrimonial (sexual), que aborda als sermons XX i XXI, que causa la indignació i l'escàndol de les ànimes càndides d'alguns oients. La decisió era ben arriscada: grans predicadors anteriors a sant Bernardí, com ara Domenico Cavalca o Giordano de Pisa, havien desaconsellat d'incloure en la prèdica un contingut d'aquest tipus.[24] La qüestió era

20. De fet, era el model favorit dels oients menys cultes; la decisió bernardinana no fou rebuda amb satisfacció per tots els sectors: sens dubte hi hagué reaccions polèmiques («E la donna dice: «Io vorrei che egli si predicasse el Vangelo come egli corre»; e io ti dico che elli sarebbe talvolta meglio che tu stesse a casa a filare che andar dietro a cercare tali Vangeli. Cerca quello che ti fa uscire de la via de' peccati e così uccidere l'erbe e' vermini dell'offese che si fanno a Dio»; XLIV 83).

21. Per això –es disculpa en XII 59– no ha predicat sobre sant Lluís el 19 d'agost, ni predicarà sobre sant Agustí el dijous següent –un sermó amb aquest tema, reconeix, hauria estat ben profitós, però hi ha qüestions més urgents–: «(Ricordovi, perché giovedì che viene, è festa, cioè santo Augustino, e ben vorrei fare una predica di lui, ma lassarolla stare, perché veggo maggior bisogno a dire d'altro. E sapete che doppo ieri fu la festa di santo Lodovico, la cui festa facciamo all'ordine nostro, e sapete che io non predicai di lui niuna cosa, né ine né qui, però ch'io viddi che era più utile a vostra salute ch'io predicasse di quello ch'io vi predicai, che dire di lui)».

22. Delcorno, C.: «*L'ars prædicandi...*», *op. cit.*, pàg. 422-424.

23. En tots dos casos, a més a més, el *thema* s'adapta perfectament al contingut del sermó.

24. *Prediche volgari...*, *op. cit.*, n. 60, pàg. 581.

extremadament delicada per al mateix Bernardí: així ho demostren els seus esforços per a justificar-se (autoexculparse), en una llarga introducció-pròleg (XX 3-17) i amb referències posteriors. Sant Bernardí insisteix en els seus motius: la seua no és realment una elecció; s'ha vist obligat a parlar d'aquest tema, perquè forma part de la missió que ha assumit; no pot defugir qüestions que es consideren incompatibles amb les circumstàncies de la predicació, si entén que són ineludibles.[25] A més a més, afegeix, qualsevol argument pot ser tractat en una prèdica, sempre que s'utilitzen les paraules adequades. Per a explicar el concepte, sant Bernardí empra la imatge del «gallo in feccia», que ja havia anunciat en el sermó anterior: «domane vedrai se ci sarà niuna borsotta di peccati, e udirai in che peccati noi entraremo, che v'entrarò dentro come gallo in feccia. Vedeste mai il gallo quando entra in feccia? Elli v'entra dentro tutto pulito, coll'ale assettate in alto per non imbrattarle, per potere volare a sua posta. (...) nel mio predicare io parlarò tanto onesto, ch'io non m'imbrattarò punto punto» (XIX 41).[26] La forma de parlar al·lusiva, eufemística, permet a l'orador de fer-se entendre perfectament pel públic sense «embrutar-se les ales». Aquesta serà una constant en el discurs de sant Bernardí: no sols en el sermó al qual hem fet referència, sinó en general, recorrerà a aquests mecanismes per tal d'evitar parlar d'assumptes deshonestos de forma massa explícita, no excitar la imaginació del públic i no indignar-los. Per exemple, quan fa al·lusió als vestits indecents, que fan que parega igualment impúdica la dona que els llueix: «A proposito vo' dire che la donna che porta il vestimento meretricio, io non so lo intrinsico, ma quello di fuore mi pare vedere di sozzi segni. Elli mi pare che tu debbi essere una... nol vo' dire, ma tu m'intendi bene...» (XXXVII 21), o referint-se al cos del jove descarat: «O giovanozzo, che non ti curi di nulla, sappi che a Dio non piace che tu porti la calza, come tu la porti, a gamba rotta o

25. "Io so' obligato, come io t'ho detto, e anco la mia coscienzia mel detta, e anco la ragione mel dimostra, ch'io debbo riprendare il peccato nel quale io veggo involti e popoli, però che chi tolle a fare questo essercizio, il die fare con quelli ordini e modi che richiede a farlo." (XX 6). Amb més motiu encara tenint en compte que, insisteix, sovint els pecats de tipus sexual poden provenir de la ignorància (XIX 42, XX 19).

26. Sant Bernardí es basa en un fragment de sant Gregori Magne (*Prediche volgari...*, *op. cit.*, n. 64, pàg. 547). D'altra banda, la imatge que identifica el predicador amb un gall és tradicional.

fessa con falsa verde, sai, e col farsettino tanto corto, che presso che si mostra...eccetera» (XXXVII 14).[27]

Els d'índole sexual no són els únics arguments difícils; també els de temàtica política exigeixen un exercici d'autocontrol, una dosi considerable de tacte i precaucions especials amb les quals esquivar els obstacles. A voltes, l'orador rep pressions d'algun partit de la ciutat, hi ha intents de controlar les seues paraules o restringir la matèria de la seua intervenció: «Io predicai già in luogo che elli mi fu detto: «predica della tale cosa, e non della tale; che se tu predichi della tale, tu farai irare la tal parte». E un'altra parte mi diceva: «Fa' che tu dica sopra la tale cosa». E l'uno mi diceva che io dicessi una cosa; e l'altro mi diceva che io non dicesse di quello, ma di quello che toccava all'altra parte. E io che mi vedevo infra due stremi, che feci? Dissi in me medesimo: "Elli mi conviene tenere buona avertenzia"...» (VI 8). En aquestos casos, sant Bernardí no defensa la provocació, sinó una solució més subtil: l'al·lusió esdevé, com hem vist en parlar del contingut sexual, un recurs imprescindible.[28] Tot i això, reivindica la transparència del seu discurs: no busca subterfugis; no amaga les seues

27. Òbviament, el públic entenia sense problemes allò a què s'al·ludia: «contro natura non operare; cioè non passare la forma del matrimonio. Ogni volta che tu passi il modo ragionevole, tu fai contra natura. Se tu hai peccato, tu m'intendarai. Se non hai peccato non m'hai inteso. Ode: ogni volta che usano insieme per modo che non si potrebbe ingenerare, ogni volta è peccato mortale. A la chiara te l'ho detto!» (XX 64). En VII 56, sant Bernardí hi fa referència a un rumor que circula per Sena, difonent un escàndol considerable; el minorita no vol creure aquestes maldiences, i evita repetir-les («Oooh! Io sento alcune cose state in questa terra, in questa quaresima, che vorrei, che vorrei...non so che, e per certo io nol credo; e èssene sparta una voce a Siena...«Fu così e così; e per questo si dice tanto» et cetera. Io ti dico che se fusse bene stato vero, che nol credo; un'altra volta, che se fusse stato vero, tu facesti un grande male a palesarlo (..) Guarda quello che hai fatto: tu hai messo in bocca a genti tal cosa, che... per ora lassiamol andare!)».

28. En XXXIV 11-12, per exemple, sant Bernardí parla del *modus operandi* dels «scorpioni», executors de la venjança divina: comencen, falaguers, atraient les seues víctimes, i continuen «abracciando co le branche»: « Doh, se elli mi fusse lecito il dire... (guarda qua, e guarda qui, e anco que), io sarei molto meglio inteso ch'io non sarò! Ma forse non farei bene; però mi conviene parlare discreto e utile. Io dirò questa parola, e tu la chiosa, e chiosala a ragione, o cittadino....». Com es veu, no vol ser més explícit; pot- ser li pareix contraproduent. Reflexiona igualment sobre aquest aspecte en XII 18, recordant la seua predicació a Crema: «E predicando io di questa materia [la condemna de les faccions] pure cupertamente (imperò che questa è materia da non parlare troppo alla scuperta), pure io predicando parlavo in genere e non in particularità, e non tacevo nulla che fusse da dire».

intencions, ni les seues idees; predica obertament, en llocs públics, amb claredat i legitimat sempre pels "doctors" en els quals es recolza, és a dir, les *auctoritates* que funcionen com a escuts protectors que legitimen el seu discurs.[29]

Aquestes són les prevencions a què es veu abocat el predicador en una època turbulenta, en la qual els homes obliden un fet que hauria d'allunyar qualsevol besllum de protesta o de coacció: la seua missió, com s'encarrega de fer notar, li ha estat encomanada des de dalt: les paraules que diu no són seues, sinó de Déu. Açò el col·loca en una posició de privilegi: ha de ser escoltat i obeït no per ell mateix, sinó per Aquell que l'envia. Sant Bernardí expressa la idea amb contundència en XVIII 44, després de demanar que concedisquen als presoners castigats per deutes el permís per a acudir a escoltar els seus sermons: «(E non pare ch'io possa credare ch'io debbi avere peggio da voi, ch'io abbi avuto negli altri luoghi, dove io ho predicato. Oh, io so' il Signor del mondo! Non può venire ognuno dov'è il Signor del mondo! Deh! lassateli venire a me questo poco del tempo ch'io sto con voi.)»: com a emissari de Déu a la terra mereix respecte i obediència, per damunt dels poders terrenals.[30] Aquesta reivindicació, però, va ser ben poc efectiva: l'origen diví de les seues paraules no va frenar, certament, les crítiques i acusacions que tan amargament va patir sant Bernardí.[31]

Les admonicions bernardinianes apunten sempre a la construcció

29. «Io il più delle prediche ch'io fo, le fo per le piazze, tanto palese quanto io posso, e non m'aguatto di nulla: io parlo chiaro, e fomi molto bene intendare, e mostro i dottori da chi io m'atacco, né mai io ho messa solla per niuno modo. Così facessero molti altri, o meglio che non fo io! (...) Io vo' parlando chiaro, sempre ataccandomi al manico de' dottori, che ne seppero assai assai più che io non ne so io» (XXV 57-58).

30. Sant Bernardí recorda als senesos la seua especial condició amb molta freqüència: «Cittadini miei, Iddio mi fa dire queste parole, e per sua parte ve le dico...» (XXXIV 25); «E questo è detto più per noi predicatori, che per altre persone, quando noi predichiamo il vangelio con verità: «Voi non sete voi che favellate, ma è lo spirito di Dio che favella in voi.» (XVII 17), etc.

31. La insistència de sant Bernardí en la denúncia dels ardits dels maldients està ben justificada, si pensem en les nombroses acusacions injustes que va haver de suportar, a causa, fonamentalment, del culte al Nom de Jesús que promovia: van començar en 1423, a Bolonya, i es van materialitzar per primera vegada en el procés al qual fou convocat davant Martí V, a Roma; Bernardí no sols fou absolt, sinó que, a més a més, en va eixir reforçat amb el suport papal (vegeu Gonnet, G.: «S. Bernardino da Siena e la cosidetta «eresia» del Nome di Gesù», en *San Bernardino da Siena predicatore e pellegrino, Atti del Convegno Nazionale di Studi Bernardiniani –Maiori,*

de la ciutat ideal cristiana, un espai de convivència pacífica on impere la justícia, respectuós envers la llei de Déu i, per tant, afavorit per la divinitat. La crítica tradicional ha considerat que el seu esforç va incloure un paper polític actiu; de fet, Bernardí ha estat exaltat com a personatge decisiu en la política de la seua època. Cal, però, matisar el seu àmbit d'intervenció, redefinir els límits que ell mateix es va imposar.

Comencem per la imatge del sant de Sena com a inspirador de reformes legislatives: és cert que reclama la transposició –la confirmació–, a nivell legislatiu, de la seua preceptiva moral cristiana. Ara bé, en general es limita a inspirar l'esperit d'aquestes reformes, o a instar les autoritats que facen complir disposicions ja existents; rarament formula propostes concretes. A més a més, la majoria dels casos correspon a la voluntat que l'autoritat assumisca una funció necessària, per bé que secundària: assegurar les condicions òptimes perquè el sermó tinga lloc amb normalitat i amb la major afluència de públic possible.[32]

Després de la visita de sant Bernardí, molts municipis modificaren els seus estatuts, o bé en crearen nous (són especialment coneguts els promulgats en 1425 a Perusa i Sena). Les conductes que es castiguen es corresponen amb els pecats denunciats pel predicador des del púlpit. Ara bé, com ha demostrat l'estudiòs J.-C. Maire-Vigueur,[33] les legislacions anteriors ja incloïen disposicions en aquest sentit, i en els nous textos les penes no s'endureixen: l'originalitat rau en la introducció d'una sèrie de mesures preventives i auxiliars que garanteixen l'aplicació rigorosa de les penes previstes. Les modificacions responen, doncs, més que a les denúncies de vicis

---

20-22 juny 1980–, ed. de Francesco d'Episcopo, Lecce, Galatina-Congedo, 1985, pàg. 41-51). Els seus enemics no desistiren: l'acusaren de nou, una altra volta inútilment, davant Eugeni IV; posteriorment, davant l'emperador Segimon (al qual novament va convèncer de la seua innocència) i, finalment, com sempre de manera infructuosa, al concili de Basilea.

32. Per això exigeix que s'adopten disposicions legals com ara prohibir que s'obrin les botigues fins que acabe el sermó (III 48), concedir una gràcia especial als condemnats o perseguits per deutes perquè puguen acudir sense problemes a escoltar-lo (XVIII 44), o que es prohibeixi el "gioco della palla" mentre dure la prèdica (XXX 33).

33. «Bernardino et la vie citadine», en *Bernardino predicatore nella società del suo tempo, op. cit.*, Todi, Accademia Tudertina, 1976, pàg. 275-280.

concrets fetes per sant Bernardí, a la seua exhortació a les autoritats a perseguir-los.

Maire-Vigueur ha matisat igualment el paper de sant Bernardí com a impulsor de la pau:[34] en realitat, dins les ciutats sols va aconseguir la reconciliació entre particulars, que era allò que realment li preocupava. De fet, només va predicar contra les faccions quan la conjuntura política era especialment favorable; en els casos en què efectivament va arribar la pau entre els partits després de la seua predicació, la seua influència es va limitar a l'ajut psicològic i moral.[35]

En alguna ocasió sant Bernardí fa referència al fet que els ciutadans de les terres on predicava, aprofitant la seua presència, li demanaven que solucionara els seus problemes: pretenien que assumira la funció d'una espècie de conseller o jutge de pau. En XXVIII 28-38, el predicador reflexiona sobre aquest paper que li atribueixen, lamentant (amb ironia, tot s'ha de dir) que li exigisquen decisions o intervencions que no li pertoquen i estan fora del seu abast. Ens sembla interessant reproduir aquest fragment, on sant Bernardí enumera algunes d'aquestes variades peticions, referides a baralles veïnals, problemes familiars, qüestions econòmiques...:

> «Doh! Elli è talvolta ch'io mi ritrovo solo solo, e vienmi voglia ancora ancora di fare le più belle risa, che se niuno fusse con meco, sarebbe una maraviglia. Io trovo che se niuno ha quistione niuna, ellino capitano a me, dicendomi: –Doh, frate Bernardino, io vi prego per l'amor di Dio, che voi mi facciate una grazia: egli è quistione fra tale persona e tale, e potreste operare molto bene mettendoli in concordia. –Bene –dico io-che vuoi tu che io facci? –Vorrei che voi mandaste per lui. –Ma io non ho famigli e non ho birri da farcelo venire, e forse non vorrà fare altro che a suo modo. Doh, questa non è cosa da me! Un altro verrà che arà quistione co la moglie, dicendomi: –Per l'amor di Dio fatemi che questo fatto s'aconci fra me e lei. –Un altro: Oh! io ho ad avere denari dal tale: elli mi strazia, elli si fa beffe di me, tienmi il mio in forza, e io stento. –Ben, che vuoi tu ch'io ne faccia? Io non so' né podestà

34. Per l'exaltació de sant Bernardí des d'aquest punt de vista, vegeu, per exemple, Mesini, C.: «La sociologia di San Bernardino da Siena», en *San Bernardino da Siena. Saggi e ricerche pubblicati nel quinto centenario della morte..., op. cit.*, pàg. 369-ss.

35. Maire-Vigueur, J.-C.: *op. cit.*, pàg. 260-274.

> né capitano, e non so' de' Signori, né uffiziale di Mercantia, ch'io te li possa fare rendere, se tu gli hai ad avere. Simile, se'l figliuolo è cacciato dal padre, egli viene a me: se'l padre è maltrattato dal figliuolo, elli capita a me. Se la moglie è stata cacciata dal marito ella capita a me. Se la donna si fugge dal marito, el marito viene a me. Se uno ha infirmità, elli ricorre ame; se uno ha alcuna tribulazione, elli capita a me, e per certo io sento di voi le più nuove cantafole ch'io abbi sentito in niuno lugo. (....) Sapete che vi dico? Voi volete ch'io sia papa, ch'io sia vescovo, ch'io sia rettore, ch'io sia uffiziale di Mercantia, e che io faccia ogni cosa che apartiene a loro. Oh, io non posso fare ogni cosa, io! Ognuno facci il suo uffizio; se tu hai ad avere da niuno, va' dove t'abisogna d'andare per racquistare il tuo. Se è la tua donna partita da te, o'l tuo marito, fa' coi parenti o con amici o col padrino, et *sic de singulis* dico a ognuno».

El fragment demostra, d'una banda, que en la ment dels fidels la seua arribada s'envoltava d'esperances de canvi, de solucions, d'intervencions decisives. Al mateix temps, aquestes reclamacions indiquen que la voluntat dels cristians era que el senès suplira el paper de l'autoritat civil, una funció que consideraven desatesa, sense gestors eficaços o representatius de les seues necessitats.[36]

Ara bé, la resposta de sant Bernardí és igualment significativa: incitant els oients a cercar l'ajut de les autoritats competents, el predicador pretén redefinir (delimitar) la seua activitat emmarcant-la dins el seu àmbit originari i renunciant a assumir un paper polític actiu: és un predicador, no un representant de les autoritats, ni dels cristians davant seu.

En aquesta mateixa línia podem col·locar les seues advertències sobre la necessària separació entre el poder civil i el cos religiós: els càrrecs públics, insisteix sant Bernardí, han de ser ocupats sempre per seglars; és un error (un pecat) intentar que els religiosos formen part de l'administració municipal, perquè d'aquesta forma s'aboca aquestos homes al vici, especialment al furt.[37] Bernardí mateix va donar

36. Miccoli, G.: «Bernardino predicatore: problemi e ipotesi», *op. cit.*, pàg. 24-25.

37. «Né voi secolari dovete dare uffizio a religiosi; né anco i religiosi nol debbano accettare, né cercare, né esercitare. Non si die impacciare il religioso a le cose seculari, no»; XXXVIII 15.

exemple d'aquest compromís: en XXXVIII 18 conta que va renunciar a assumir el càrrec de «capitano dei bossoli».[38] En sant Bernardí, la possibilitat d'ocupar un càrrec[39] és vista sempre amb recel i rebujtada com un perill per a l'ànima: associa el poder amb el risc del pecat. Al mateix temps, però, trobem, en una contradicció aparent, la seua obsessió per subratllar la responsabilitat de les autoritats i instar-los a impartir justícia, i la tendència a orientar-los sobre els reglaments. Pareix que sant Bernardí accepta aquesta influència pràctica, sempre que no comporte l'obligació d'intervenir de manera directa, concreta o explícita. Compartim, per tant, l'opinió de J.C. Maire-Vigueur, segons el qual «les biographes de San Bernardino ont déformé sa personnalité et travesti la nature profonde de son action en faisant une sorte d'activiste, en le présentant comme le premier de toute une lignée de prédicateurs engagés dans les luttes sociales et politiques de leur temps, lignée qui comprend, pour ne citer que les noms les plus connus, Alberto da Sarteano, Giovanni da Capestrano et Giacomo della Marca».[40] Lluny d'aquesta imatge, sant Bernardí no pretenia esdevenir un personatge decisiu en la política de la seua època: volia, sí, difondre la moral cristiana, però ho va fer des de la convicció que la seua missió consistia a predicar, a exercir des de la paraula, des de la trona.

38. És a dir, supervisor de les eleccions. Les llistes dels candidats a càrrecs públics les controlaven, a més del *Podestà* i el *Capitano del Popolo*, tres religiosos, els quals ocupaven un lloc central en els mecanismes electorals a Florència i en altres ciutats, per tal d'assegurar la discreció o el secret (*Prediche volgari...*, *op. cit.*, n. 34, pàg. 1104): «Oh, bella cosa, ch'e'mi volevano fare capitano de' bossoli! Oh, io voglio essere poi castellano di Montalcino! Io mi penso bene, che a buona intenzione voi il volevate fare; ma diciamo: non debbo io sapere come elli non m'è lecito? Doh, doh! Oh, io sarei stato il buon peco-ro-rone! Non mi cogli già me, sì bene!».

39. No sols civil: sant Bernardí demostra la mateixa actitud cap als càrrecs eclesiàstics. Va acceptar una intervenció directa només en allò que afectava la difusió de l'Observança; no va rebutjar, per tant, esdevenir Vicari General, com li havia ofert Eugeni IV, de 1438 a 1442, encara que va sol·licitar un ajudant, sant Joan de Capestrano, en el qual delegava bona part de les seues funcions. En canvi, va declinar convertir-se en bisbe sempre que li ho van oferir (Manselli, R.: «Bernardino da Siena», en *Dizionario biografico degli italiani*, Roma, Società Grafica Romana, 1967, pàg. 220-221). La decisió bernardiniana reflecteix una convicció general entre els religiosos de l'època, els quals consideraven la dignitat episcopal incompatible amb la recerca de la santedat i l'acció apostòlica (Prosperi, A.: «La figura del vescovo fra Quattro e Cinquecento: persistenze, disagi e novità», en *Storia d'Italia. Annali*, t. 9, Einaudi, Torí, 1983-1986, pàg. 219-223).

40. Op. cit., pàg. 273.

EL PATROCINI DE SANT FRANCESC DE PÀOLA SOBRE LA CIUTAT DE BARCELONA

JOSEP M. PRUNÉS

El patrocini de sant Francesc de Pàola[1] sobre la ciutat de Barcelona és un fet prou conegut.[2] Els documents que històricament en fonamenten l'origen tot referint-ne els esdeveniments (tret del *Dietari del Consell Barceloní* i el *Diari* de Miquel Parets) no havien estat, però, donats encara a la impremta. El cinquè centenari de la mort del

1. La documentació fa servir predominantment «Francisco de Paula»; és realment excepcional trobar, en el centenar de llibres i lligalls procedents del convent mínim de Barcelona que es conserven a l'Arxiu de la Corona d'Aragó, documents (i molts són redactats en català) on s'empri l'expressió «Francesc de Pàola», sinó sempre «Francisco de Paula»; pràcticament el mateix cal dir dels antics documents de la Ciutat i del Bisbat (amb un parell d'excepcions: una menció al *Llibre de les Solemnitats de Barcelona*, concretament en el tercer dia de dol per la mort de Felip IV, i un parell de referències en el *Dietari de l'antic Consell barceloní*).

2. Havia estat objecte de ressenya a *Bollettino Ufficiale dell'Ordine dei Minimi* (=BUOM) XIII (1967), pp. 105-106. Anys abans, en altres publicacions d'àmbit minimita s'havia fet referència a aquest patrocini: FEDERICO MARTÍ ALBANELL, «San Francisco de Paula y su Orden en Cataluña», a *Almanaque de San Francisco de Paula* 1926, pp. 72-76; «Patronato de San Francisco de Paula a favor de Barcelona» (sense firma), a *Almanaque de San Francisco de Paula* 1934, pp. 48-51. Sorprèn, però, la seva omissió en algun llibre que hom consideraria més ben documentat (com és el cas de FREDERIC UDINA – JOSEP M. GARRUT, *Barcelona. Vint segles d'història*, Barcelona, 1968).

Sant ens ha semblat una bona oportunitat per a aprofundir en aquest aspecte de la història barcelonina (malauradament molt oblidat) i també per donar a conèixer aquesta documentació en un vessant força interessant: la visió que d'aquests fets ens deixaren coetàniament els frares mínims, plasmada en dos documents que hem trobat a l'Arxiu de la Corona d'Aragó: un fragment de les actes capitulars conventuals i la còpia d'una relació anònima dels fets.[3] La intenció del secretari de la comunitat, redactor del primer document, a més de deixar-ne constància, és també, com es desprèn del text, recordar, per a les funcions dels anys següents, alguns aspectes cerimonials. El segon document, orientat a l'exaltació del Sant taumaturg, es revela força més inexacte. Publiquem, en apèndix, la transcripció de tots textos.

Els Mínims a Barcelona

Ignorem de quan procedeix el coneixement i la devoció dels barcelonins envers el sant calabrès. De fet, Barcelona potser va ser el primer intent de fundació dels Mínims a la Península Ibèrica; ens referim a l'estada del mínim fra Boyl a l'ermita de Sant Cebrià d'Horta documentada des de febrer a maig de 1493.[4] La partença de fra Boyl cap a Amèrica, els pocs efectius amb què comptà l'Orde a Espanya en els seus inicis i la bona marxa que prengué la fundació de Màlaga devien posar fi a aquests propòsits inicials. Tenim documentat, però, que a la primeria del segle XVI (concretament en donen notícia les actes del Capítol General de 1510) un ciutadà havia ofert un lloc perquè els frares de fra Francesc de Pàola (el qual fou canonitzat l'any 1519) s'establissin a Barcelona. El Capítol delegà la decisió en el Corrector General, tot indicant-li que s'informés acuradament de la

3. Dissortadament, les actes capitulars del convent de mínims de Barcelona no se'ns han conservat, llevat d'un fragment corresponent als anys 1644 a 1655 que es troba a Arxiu de la Corona d'Aragó (=ACA), *Monacals - Hisenda*, lligall gran 364; la narració dels esdeveniments que tractem, feta pel secretari de la comunitat, n'ocupa els f.27r-28v. Al mateix arxiu i secció, en el lligall gran 360a, hi hem trobat la relació dels fets d'ignorat autor, en la qual s'indica que és còpia posterior d'un document que es trobava a l'Arxiu del convent de Valls.

4. Cf. l'ordre de pagament donada en 25-2-1493 pel rei Ferran al seu tresorer general, publicada a Jaime Collell, *Fray Bernardo Boyl primer apóstol de América*, Vich, 1929, pp. 72-73.

idoneïtat del lloc proposat abans d'acceptar-lo. El projecte no va tenir èxit i no hi ha noves notícies de presència dels Mínims a la capital catalana fins a 1569, quan demanen que els sigui cedit en precari el convent dels Àngels, edifici que en aquells temps la ciutat tenia destinat a morberia.[5]

Tot i ignorant-ne l'exacta ubicació, tenim constància de l'existència d'una petita comunitat de mínims des del final del 1570. El febrer de 1573 es van acomodar a l'ermita de Sant Bertran, que es trobava al peu de Montjuïc. Allà van romandre fins a 1578 en què passaren en lluïda processó a un lloc avui difícil de situar exactament, que llavors es deia de la Creu Trencada, fora el Portal Nou, i on anys després sembla que fou construït el Fort Pius o Fort Pienc.[6] Seguint la tradició hispànica de l'Orde, el convent havia de denominar-se de Nostra Senyora de la Victòria. La Victòria era la dedicació mariana minimitana principal a Andalusia,[7] des d'Andalusia havia passat a Castella i de Castella havia de transmetre's a les fundacions de la Corona d'Aragó. Però en el cas de Barcelona, la intitulació a la Victòria havia de durar poc temps; primer, perquè estant a Sant Bertran es va usar l'expressió «convent de Sant Bertran»; i després, passats a la Creu Trencada, va prevaler la de «convent de Sant Francisco de Paula», potser perquè en l'endemig una altra casa a Barcelona s'establí sota advocació victoriana: la de les «Arrepentides», en l'anomenada Casa de Nostra Senyora de la Victòria;[8] aquella

5. Cf. Arxiu Històric de la Ciutat de Barcelona (=AHCB), *Consell de Cent, Deliberacions*, 1.B-II-78, f. 84v.

6. Cf. Mateo Bruguera, *Historia del memorable sitio y bloqueo de Barcelona y heroica defensa de los fueros y privilegios de Cataluña en 1713 y 1714*, vol. II, Barcelona, 1872, pp. 566-567. Segons aquest autor, l'antic convent dels mínims era conegut al principi del segle xviii com a «casa den Rabassa». Modernament, s'ha indicat que la Creu Trencada es devia trobar a l'actual confluència de l'avinguda Diagonal amb el carrer Marina (cf. Agustí Duran i Sanpere, *Barcelona i la seva història. La formació d'una gran ciutat*, Barcelona, 1972, pp. 611-612).

7. Cf. Ramón de la Campa Carmona, «La advocación de Nuestra Señora de la Victoria: Origen histórico y presencia en la Andalucía de la Edad Moderna», a *Estudios sobre Iglesia y Sociedad en Andalucía en la Edad Moderna*, Granada, 1999, pp. 303-318. El convent de Nuestra Señora de la Victoria de Málaga, obert l'any 1493, va ser la primera casa dels Mínims a Espanya.

8. En tenim notícies amb tal nom des del 1580 (*Rúbriques de Bruniquer. Ceremonial dels Magnífichs Consellers y Regiment de la Ciutat de Barcelona*, Barcelona, 1914, vol. III, pp. 93-94).

comunitat de dones rehabilitades s'extingí (sembla que precisament pel contagi de 1651-1652) i la seva casa del carrer del Carme fou atorgada pel Consell de la Ciutat a les monges mínimes, que van poder així sortir de la incomoditat en què vivien al carrer dels Tallers.[9] Tot plegat va propiciar que els convents mínims oberts a Catalunya portessin gairebé tots el nom del sant de Pàola,[10] la qual cosa potser caldria també connectar amb el decidit ànim amb què l'Orde després del Concili de Trento emprengué la difusió de la figura del seu fundador.[11]

L'any 1589, els frares mínims deixaren la Creu Trencada i passaren al carrer més Alt de Sant Pere. Començà llavors a poc a poc l'adquisició de cases veïnes (això durà una vintena d'anys) i la construcció del que havia de ser el seu convent fins a l'exclaustració del segle XIX. L'estiu d'aquell mateix any, el seu antic monestir fora el Portal Nou va ser destinat a hospital dels malalts sospitosos de pesta.[12] La pesta de 1589-1590 causà una considerable mortaldat, tot i que la xifra de trenta mil morts que donaven els antics historiadors avui es

9. Cf. ANTONIO PAULÍ MELÉNDEZ, *El Monasterio de religiosas agustinas de Sª María Magdalena vulgo Arrepentidas fundado y protegido por el Municipio barcelonés. Notas históricas*, Barcelona, 1942, pp. 18-21. Les Mínimes, procedents d'Antequera, havien arribat a Barcelona el 16 d'abril de 1623, on fundaren església i monestir al carrer de l'Hospital. L'any 1628 van passar al carrer Tallers, en dependències inicialment destinades a cartoixa. El trasllat al carrer del Carme tingué lloc el 13 de desembre de 1653 (cf. NARCISO FELIU DE LA PEÑA Y FARELL, *Anales de Cataluña y epílogo breve de los progresos y famosos hechos de la nacion catalana*, vol. III, Barcelona, 1709, pp. 333-334, i ARXIU DIOCESÀ DE BARCELONA, *Speculum Titulorum Ecclesiasticorum*, vol. II, f.383).

10. Llevat dels que s'obriren en ermites ja existents (Santa Magdalena a Girona i Santa Reparada a Begur). Cal fer notar una important excepció: Perpinyà; en la capital rossellonesa, els Mínims hi foren des de 1575 i el convent s'intitulà, segons consta als documents, a Nostra Senyora de la Victòria; rectifico en aquest sentit el que vaig escriure a «Inicios de la Orden de los Mínimos en España (de las primeras fundaciones hasta finales del siglo XVI)», a BUOM XLVIII (2002) p.564.

11. Cf. ROCCO BENVENUTO, «La missione dei Minimi in età postridentina tra continuità e novità», a *Atti della Terza Assemblea Generale dell'Ordine tenuta nel Collegio Internazionale sul tema L'Ordine dei Minimi e la sua missione oggi nella Chiesa e nel mondo*, Roma, 1998, pp. 79ss.

12. Cf. JAIME FERRÁN, FEDERICO VIÑAS CUSÍ Y ROSENDO DE GRAU, *La peste bubónica. Memoria sobre la epidemia ocurrida en Porto en 1899*, Barcelona, 1907, p.436 (les pp. 369-625 d'aquest llibre contenen l'estudi independent titulat *Datos históricos sobre las epidemias de peste ocurridas en Barcelona*).

mostra exagerada en excés (es calcula entre onze mil i dotze mil).[13] Només entre juliol i la primera quinzena d'agost de 1589 es registraren 3.313 morts, 586 dels quals varen ser enterrats a la morberia de Sant Francesc de Pàola.[14] Sembla que en el mes de febrer de 1590 va ser invocat oficialment per primer cop l'ajut del sant fundador dels Mínims.[15] Del fet que ben aviat es va difondre a Catalunya la invocació del sant com a advocat contra la pestilència, n'és bona mostra la construcció de la seva capella a Olot, en ocasió de la pesta de 1610 i a expenses del farmacèutic Gabriel Nadal.[16]

La pesta de 1651 i el vot a sant Francesc de Pàola

La pesta de 1651 va ser, tal com escriu Antonio de Capmany, molt cruel.[17] Sembla que l'epidèmia començà a València provinent d'Àfrica; va assolir tot el Llevant i passà a l'Aragó i a Mallorca, on va ser especialment letífera, ja que l'estimació més prudent assenyala vora quinze mil defuncions en l'illa.[18] La greu incidència que tingué la malaltia ha estat comprovada en determinades localitats.[19] Durant l'any

13. Unes cobles impreses el mateix any parlen de divuit mil morts (cf. Francesc Ribas i Pontí, «Un romanço sobre l'estrall de la pesta del 1589 a Barcelona», a *Gimbernat* V (1986), p.309).

14. Cf. *Manual de novells ardits o Dietari de l'antic Consell barceloní*, vol. 6, Barcelona, 1897, p.136.

15. Cf. *Rúbriques de Bruniquer...*, vol. III, p.97.

16. Cf. Esteban Paluzie y Cantalozella, *Olot, su comarca, sus extinguidos volcanes, su historia civil, religiosa y local*, Barcelona, 1860, pp. 154-155 i p.130 de l'apèndix.

17. Cf. Antonio de Capmany de Monpalau, *Memorias históricas sobre la marina, comercio y artes de la antigua Ciudad de Barcelona*, vol. II, Barcelona, 1963 (reed.anotada), p.993.

18. Cf. Ubaldo de Casanova Todolí, «La peste de 1652: problemas de cuantificación y gasto», a *Estudis baleàrics* IV (1986), p.56; Onofre Vaquer Bennásar, «La peste de 1652 en Mallorca», en BSAL 45 (1989), p.238.

19. Així, a la vila aragonesa de Calcena va morir el 40% de la població (cf. Jesús Maiso González, «La peste de Calcena de 1653», a *Estudios* (1977) pp. 85-92); a Osca es calcula que la pesta s'endugué una quarta part dels seus habitants (Jesús Maiso González, «La peste de Huesca de 1651 y 1652», a *Estudios* (1975) p.162); a Ripoll, sobre una població estimada de 1.500 habitants, es registraren 337 defuncions en dos mesos i mig (cf. Eudald Graells, «Assaig d'història de les invasions de pesta al Ripollès», a *Annals Centre d'Estudis del Ripollès* I (1981-1982), p.114); Olot va

llarg que durà l'epidèmia a Barcelona, els morts es comptaren per milers. A semblança de la de seixanta anys abans, també en aquesta ocasió es donaven en el passat estimacions de més de trenta mil víctimes, xifra que potser ha de ser sensiblement rebaixada, tot i que sembla que el contagi va ser realment més virulent que el de 1589.[20] A més, no hem d'oblidar que el país estava en guerra des de 1640. Els demògrafs assenyalen aquesta època com la de descens de població a Catalunya més fort des de la Pesta Negra del segle XIV, amb una pèrdua demogràfica devia anar del 15 al 25 per cent.

Al final del mes de gener de 1651, es va prendre a Barcelona la disposició d'habilitar com a morberia el convent franciscà de Jesús i s'hi portaren els malalts que eren als Àngels Vells. Sembla que el Consell barceloní d'antuvi es resistí a declarar oficialment el contagi. Va ser al mes de març quan, veient la marxa de l'epidèmia i tement-ne l'augment, la Ciutat va decidir prendre preventivament per protector sant Francesc de Pàola. Qui té mal busca remei. I cal recordar que en

---

perdre un 30 % de població (cf. JOSEP M. CALBET I CAMARASA – MANUEL M. ESCUDÉ I AIXELÀ, «Aspectes sanitaris olotins del segle XVII», a *Gimbernat* VIII (1987), p.44) i Girona una cinquena part (cf. JOSEP CLARA, «La pesta del 1650. La desigualtat davant la mort i aspectes religiosos», a *Estudi General* 2 (1982), p.176). En determinades fonts, les xifres de la repercussió hi semblen inflades, com en el Memorial tramès per la vila de Terrassa a Felip IV, on es diu que en aquella vila i el seu terme varen passar, per causa del contagi, de 800 veïns a uns 200 (citat a S. CARDÚS, *Terrassa durant la guerra separatista dita dels segadors*, Terrassa, 1971, p.211; semblantment, el 1658 es tingué en compte un altre memorial en el qual s'afirmava que entre els atacs rebuts dels francesos i la pesta la vila havia quedat reduïda de «seyscientos vezinos a menos de duçientos», cf. ACA – *Consell d'Aragó*, lligall 518).

20. Sobre l'evolució del contagi i les mesures que es varen anar prenent, cf. J.FERRÁN, F.VIÑAS Y R. DE GRAU, *o.c.*, pp. 497ss.; FREDERICH VIÑAS Y CUSÍ, *La glànola a Barcelona. Estudi d'una de sas epidemias (1651-1654)*, Barcelona, 1901; M.CARRERAS ROCA, «La peste en Cataluña durante el siglo XVII», a *Medicina e Historia* XXIX (1967), pp. 3-23; MANUEL CAMPS I SURROCA – MANUEL CAMPS I CLEMENTE, *La pesta de meitats del segle XVII a Catalunya*, Lleida, 1985. Més recentment ha escrit sobre aquesta pesta: JOSÉ LUIS BETRÁN MOYA, «Sociedad y peste en la Barcelona de 1651», a *Manuscrits – Revista d'Història Moderna* 8 (1990), pp. 255-282 (especialment interessant en relació al vessant demogràfic; l'autor aporta un estudi minuciós de dades tretes dels Llibres d'ingrés de malalts de l'Hospital de la Santa Creu). Betrán va llegir la seva tesi doctoral sobre les epidèmies de pesta a Barcelona el 1993; el contingut, convenientment refós, es va publicar i avui és un treball imprescindible per a qui vulgui tocar aquesta temàtica: JOSÉ LUIS BETRÁN, *La peste en la Barcelona de los Austrias*, Lleida, 1996.

aquell temps, per bé que utilitzant els mitjans humanament coneguts per a combatre la malaltia, era fet normal i gairebé obligat recórrer a l'ajut sobrenatural. És prou significatiu que demanar l'ajut diví sigui la primera recomanació per preservar-se de la malaltia, com a condició necessària perquè els altres remeis puguin ser profitosos.[21] Un flagell com la pesta era considerat un veritable càstig diví, *bellum Dei*, és a dir, una conseqüència de l'ira de Déu, que enviava aquell mal a causa dels pecats dels homes. En la documentació de l'època, hi trobem sovint que per manifestar la finalitat de la intervenció del sant o santa (en aquest cas sant Francesc de Pàola) hom empra l'expressió «aplacar Déu», val a dir, que per la intercessió del Sant la dura i feixuga justícia divina deixi pas a la misericòrdia i la clemència (una altra expressió corrent: que Déu vulgui «alçar la mà»).[22] Sabem per cròniques de l'època que a Barcelona es multiplicaren les devocions i les prometences.[23] És en aquest ambient i en aquesta mentalitat que cal situar-se per entendre la decisió presa pel Consell de Cent.

La determinació del Consell de Cent

El dia 22 de març de 1651 es determinà en Consell de Cent[24] que un ciutadà i un militar facultats pel Consell fessin una «ambaixada» al Capítol de la Catedral manifestant-los el desig de prendre sant Francesc de Pàola com a protector i advocat i anant plegats en processó

21. Cf. Johan Francisco Rossell, *El verdadero conocimiento de la peste, sus causas, señales, preservación i curación*, Barcelona, 1632, pp. 55 y 70; Francisco de Guevara, *Remedios espirituales y corporales curativos y preservativos de pestilencia*, Barcelona, 1630.

22. En aquest sentit no havia variat en el segle xvii la concepció comuna que de l'origen diví del contagi es tenia en època medieval (referit preferentment a la segona meitat del segle xv, cf. Maria Soler, «El Consell de Cent i la pesta: prevenció i lluita contra l'epidèmia», a *XVII Congrés d'Història de la Corona d'Aragó, Barcelona – Lleida 2000, Actes*, vol. II, Barcelona, 2003, pp. 437-438). Fins i tot els qui enfocaven més científicament la malaltia no per això deixaven de considerar-la «divinum erga mortales flagellum» (cf. Prosperus Borgarutius, *De peste perbrevis tractatus*).

23. «Grans devocions i prometences se feren en la ciutat de Barcelona, així los particulars com los comuns…» (Miquel Parets, *Dietari d'un any de pesta. Barcelona 1651*, ed. de J.S. Amelang i X.Torres Sans, Vic, 1989, p.47).

24. Cf. AHCB, *Consell de Cent, Deliberacions*, 1.B-II-160, f. 168 (reproduïm en apèndix el document); *Manual de novells ardits...*, vol. 15, Barcelona, 1916, p.119.

cada any a l'església del convent el dia de la seva festa. Devia fer ja temps que el Sant era invocat contra la pesta, i així s'afegí a altres intercessors més antics com sant Sebastià i sant Roc. Cal recordar que els biògrafs del Sant mínim atribueixen a la seva presència i a les seves pregàries quan va anar a França que les viles de Fréjus i de Bormes fossin deslliurades de l'epidèmia. Aquesta atribució havia anat creixent fins al punt que es creà la tradició que els habitants de Bormes encara al segle XVII seguien protegits del mal fins al punt que podien exposar-se sense risc entre els contagiats.[25]

Pel que fa a les nostres terres, el 15 d'agost de 1650 la ciutat de Girona, durament atacada per la pestilència, havia fet també vot i promesa de guardar la festa de sant Francesc de Pàola com si fos diumenge.[26] L'any 1653, va ser la vila d'Arenys la que també va fer vot de guardar el dia del sant ermità com si fos el dia de Nadal.[27] A Perpinyà, ja des del 1633 la festa de sant Francesc de Pàola havia estat establerta com a festa de precepte, per haver cessat la pesta l'any anterior.[28] Serra i Boldú dóna notícia d'un vot fet al mateix sant pel poble d'Anglesola, però ignorem si va ser amb ocasió d'aquesta epidèmia.[29] Si bé no arribà a concretar-se formalment amb vot de la vila, sembla que també a Valls, on es registrà entre 1651 i 1652 un total de 641 víctimes,[30] la pesta va fer créixer la devoció al Sant fundador dels Mínims, puix que en una carta escrita per fra Nicolau Duran, conventual de Ponts, al Corrector de Valls (fra Jaume Bellvey) el 19 de maig de 1652, hi llegim: «...Pesem la echaca patexan del contagi

25. Cf. I.QUATROUX, *o.c.*, pròleg «au lecteur».

26. Cf. ENRIQUE CLAUDIO GIRBAL, «Voto de la Ciudad del 2 de abril», a *Revista de Gerona* VIII (1884), p.99. Fou implorada també la intercessió de la Verge Immaculada.

27. Cf. M. CAMPS SURROCA – M. CAMPS CLEMENTE, *La pesta de meitats...*, p.111; una transcripció del vot a FRANCESC FORN I SALVÀ, *«Déu Nostre Senyor vulla alsar la mà de aquest asot del contagi». Una aproximació a l'epidèmia de pesta bubònica de 1650-1654 al terme del castell de Montpalau, al terme del castell de Palafolls i a Mataró*, Mataró, 1993, p.205.

28. Cf. FEDERICO MARTÍ ALBANELL, «Notas históricas minimitanas», a *Almanaque de San Francisco de Paula* (1934), p.90.

29. Cf. VALERI SERRA I BOLDÚ, *Calendari folklòric d'Urgell*, Barcelona, 1981, p.92 (reprodueix a continuació uns goigs que semblen, però, barcelonins); Camps Surroca i Camps Clemente no varen trobar documentació sobre la incidència de la malaltia a Anglesola.

30. Cf. M. CAMPS SURROCA – M. CAMPS CLEMENTE, *La pesta de meitats...*, pp. 275-276.

pero folgon contant se sia fet conexer Nostre Pare y quel tingan ab tanta veneració de tot sia servit Nostre Senyor...».[31] També a Mallorca fou llavors, entre altres sants, invocat sant Francesc, per bé que, segons que sembla, no va assolir mai la principalitat de la Immaculada o de Sant Sebastià.[32]

En alguna font, hi figura el dia 16 de març en lloc del 22 com a data en què el Consell de Cent de Barcelona va prendre la decisió de recórrer al Sant taumaturg calabrès. No sabem a què és deguda aquesta elecció. Podria ser que el 16 es fes o rebés una primera proposta, probablement en Consell reduït, que més endavant es portà al Consell de Cent. La documentació original del Consell (tant el *Dietari* com les *Deliberacions* i les *Ordinacions*) no deixa lloc a dubte en relació a la data del 22 com a data de decisió. Però alguna cosa devien anticipar abans.[33] La processó es faria a exemple de la que es feia el dia de Sant Sebastià.[34] Tres dies després, el Consell de Cent tornà a reunir-se i, entre altres acords, prengué el d'anar el dia 27 de març a l'església de Sant Francesc de Pàola per suplicar al Sant que vulgui acceptar el patrocini demanat. Tot el Consell de Cent havia d'anar des de la Casa de la Ciutat «en forma de consell» a l'església, on se celebraria ofici

31. La carta es troba a ACA, *Monacals – Hisenda*, lligall gran 360a.

32. Cf. O.Vaquer Bennássar, *o.c.*, p.246.

33. Altrament es fa difícil d'entendre que ja el dia 19 de març en el llibre de despesa del convent dels Mínims hi trobem les anotacions següents: «De hazer imprimir una rasma de papel de libritos de N.P. para dar a los Consejeros y a los del Consejo de 100 tres libras sinco sueldos…. De enquadernar 150 libritos para dar a los dichos una libra…» (ACA, *Monacals - Hisenda*, Llibre núm. 3038, sense paginar), llevat que la partida sigui posterior i el llibreter de «gasto» de la comunitat hagi omès consignar-ne la data real.

34. Sant Sebastià havia estat nomenat protector el 16 de gener de 1466 i ratificat el vot el 1506, i l'any següent es començà a construir-li una capella votiva (cf. Manuel Camps i Clemente y Manuel Camps i Surroca, *La pesta del segle XV a Catalunya*, Lleida, 1998, p.132; Joan Amades, *Costumari català. El curs de l'any*, vol. I, Barcelona, 1950, pp. 548ss.; J.L.Betrán, *La peste...*, p. 466; Agustí Duran i Sanpere, *Barcelona i la seva història. La societat i l'organització del treball*, Barcelona, 1973, pp. 520-522). Aquí presenta una variant Miquel Parets: «...que tots los anys lo dia de la festa de dit sant, que és als 2 de abril, s'havia de fer festa manada, i que la Seu hi havia d'anar ab professó a dir ofici a dita iglésia, conforme se fa lo dia de Sant Ramon...» (M. Parets, *o.c.*, p.47); com veurem més endavant, seria aquesta l'expressió que es faria constar en la concòrdia feta entre el Capítol i els Consellers; Sant Ramon de Penyafort havia estat pres per patró i protector en resolució del Consell de Cent de 29 de Gener de 1635.

solemne. En la mateixa deliberació és indicat que cal enviar al convent la cera necessària.[35]

L'OFICI SOLEMNE (VOT) DE 27 DE MARÇ DE 1651

L'altar de Sant Francesc de Pàola a la seva església es va parar, segons que s'explica en el *Dietari* del Consell, amb seixanta ciris i dues atxes, «per tenir lo Santíssim Sagrament patent».[36] A les vuit del matí, la campana del Consell aplegà els jurats per partir tots junts des de la Casa de la Ciutat «en forma de Ciutat» o «en forma de Consell». El *Dietari* ens descriu l'ordre en què es féu l'anada a Sant Francesc de Pàola:

Verguers i acompanyadors
Conseller Terç – Conseller Quint – Conseller en Cap
Mercaders Militars + Ciutadans
Menestrals Artistes
Conseller Quart – Conseller Sisè – Conseller Segon

Prenem aquesta informació del *Dietari* perquè la considerem la més fiable, ja que les altres fonts presenten algunes variants.[37] El relator mínim anònim ens fa saber el recorregut d'anada:

Casa de la Ciutat – Plaça de Sant Jaume davant la Diputació – Plaça Nova – Plaça de Santa Anna – Carrer Comtal – Sant Francesc de Pàola

En l'església, hi concorregué molta gent: «que no cabia en dita

35. AHCB, *Consell de Cent, Deliberacions*, 1.B-II-160, f. 170v (reproduïm en Apèndix aquest document). Jaume Montages devia subministrar la cera, car en un compte de la cera treta de la seva botiga per la Ciutat de febrer a maig de 1651 hi trobem aquesta partida: «Mes a 4 de dit (abril) per la festa vota la Ciutat de Sant Francisco de Paula 50 siris i dos Brandons per fer dita festa 67 lliures 12 sous» (AHCB, *Consell de Cent, Memorial de Comptes*, 1.B-XII-19, f.112r).

36. Cf. *Manual de novells ardits...*, vol. 15,p.121.

37. Miquel Parets diu que anaven «los cavallers i ciutadans a una part i mercaders i artistes a altra part» (M.PARETS, *o.c.*,p. 47). El Secretari de la comunitat mínima sembla intercanviar el lloc dels consellers cinquè i quart i fa desfilar el Consell de Cent de tres en tres (ACA, *Monacals - Hisenda*, Lligall gran 364).

església ni en la placeta», informa Miquel Parets; «molt gran concurs de poble, així homens com dones», diu el *Dietari*. Els sis Consellers tingueren lloc al presbiteri en bancs de vellut; els jurats del Consell de Cent, més a baix del presbiteri. L'ofici es digué amb gran cantoria. El Consell de Cent va tornar a la Casa de la Ciutat en la mateixa forma que havia vingut, mentre es feia tocar, fins a l'arribada, la campana del Consell. Segons el relator anònim, el recorregut de tornada fou el següent:

Sant Francesc de Pàola – Riera de Sant Joan – Plaça de l'Oli[38] – Bòria – Llibreteria – Plaça de Sant Jaume – Casa de la Ciutat

Preparació de la festa del Sant

El 14 d'abril es féu la concòrdia entre el Capítol i la Ciutat. El Capítol, atent a la protecció decidida, es va comprometre a concórrer cada any a la festa del Sant per celebrar solemne ofici i sermó, conforme es feia el dia de la festa de Sant Ramon. La Ciutat s'obligà a pagar cada any per la despesa de la processó 30 lliures barcelonines.[39] En les actes de la comunitat mínima, el Secretari hi adverteix més precisament que el Capítol catedralici no té obligació cada any de dir l'ofici, llevat del cas que, de voler-ho, ho demanin almenys quatre religiosos.

El mateix dia 14 es publicaren crides per a la festa a celebrar el dilluns 17 d'abril: s'exhortava a dejunar la vigília i a guardar el dia de la festa confessant, combregant i exercitant-se en bones obres, tot pregant Sant Francesc de Pàola que vulgui intercedir davant Déu per l'amenaça del contagi. Les confraries havien d'estar a la Seu per a acompanyar la processó dels Consellers, Capítol i Clergat a l'església de Sant Francesc de Pàola.

El recorregut previst de la processó seria a l'anada:

38. Tant la Riera de Sant Joan com la plaça de l'Oli han desaparegut; per a la seva ubicació, cf. Antonio Vallescá, *Las calles de Barcelona desaparecidas. Relación histórica desde la época romana hasta el siglo XX*, Barcelona, 1945, pp. 53 i 66.

39. AHCB, *Consell de Cent – Manual* sign. 1.B- XIII- 58, folis sense numerar.

Seu – Corrubia[40] – Plaça Nova - Plaça de Santa Anna – Carrer Comtal – Carrer de les Clavagueres de Jonqueres[41] – Església de Sant Francesc de Pàola.

I en tornar:

Església de Sant Francesc de Pàola – Riera de Sant Joan – Plaça de l'Oli – La Bòria – Plaça del Rei – Palau Reial

La festa: 17 d'abril de 1651

La festa tingué lloc amb gran solemnitat i mostres d'alegria. Es feren focs i lluminàries durant tres dies. El relator anònim ens fa saber que la vigília al migdia es tiraren mascles i mosqueteria i tocaren trompetes, xirimies i tambors. Es posà a l'església un quadre de sant Francesc de Pàola, amb els consellers agenollats: Miquel Parets en fa una bona descripció. Però també aquí es pot notar una divergència: el relator anònim parla només de cinc consellers, mentre Parets diu que hi eren retratats tots sis. És cert que un dels consellers (Jacint Fàbregas) havia mort el 12 d'abril. Malauradament, el quadre en qüestió resta avui il·localitzable.

Aquest mateix dia, diumenge, hi anaren processons amb Sants Cristos (concretament, el de Santa Clara, el de Sant Pau i el de Sant Sebastià); a més, hi van anar també els veïns del carrer de la Mercè i els del carrer Ample, portant les imatges dels sants mercedaris Pere Nolasc i Ramon Nonat.

A la tarda hi hagué, enviada la cera pels Consellers, exposició del Santíssim dins la celebració de la pregària de Vespres; a la nit, Completes amb la Cantoria de la Seu. Aquesta nit de vigília es feren moltíssimes lluminàries i focs d'artifici. El relator anònim diu que semblava la nit de Sant Joan i, a més, ens informa d'un prodigi atribuït al Sant fundador dels Mínims: un home va rebre una escopetada,

40. Aquest carrer (més pròpiament anomenat Corríbia i també conegut com a Escales de la Seu) va desaparèixer amb la reforma de la plaça de la Catedral (cf. A.Vallescà, *o.c.*, p.33).

41. El carrer de les Clavagueres o torrent de Jonqueres es trobava a l'actual Via Laietana.

invocà al punt l'ajut del Sant i les bales van ser deturades per un llibret petit de la devoció del Sant que duia a la camisa. A més ni aquest dia ni el de la festa morí ningú a la morberia del monestir de Jesús.

Totes les fonts documentals coincideixen a assenyalar el gran concurs de gent que s'aplegà a l'església de Sant Francesc de Pàola el dia de la festa. Hi anaren totes les confraries, de manera que quan sortia el Capítol de la Seu el cap de la processó entrava ja a l'església dels Mínims, la qual es trobava llavors plena de gent i va ser necessari que la processó passés pel mig de l'església per anar a desembocar al claustre i voltar-lo. Durant l'ofici, els Consellers se situaren a la part de l'evangeli i el Capítol catedralici a la de l'epístola. El Secretari de la comunitat anota que va predicar el jesuïta Manel Cabrera.[42]

La parròquia de Santa Maria del Mar

El barri de la Ribera experimentava amb gran rigor els estralls de l'epidèmia. La Comunitat de Santa Maria del Mar s'aplegà i posà dins una urna rodolins amb els noms de vuit sants especials protectors contra el contagi; el beneficiat doctor Ferran en va treure un i va resultar ser sant Francesc de Pàola, de manera que la parròquia el va prendre també com a especial protector.[43]

Dos dies després, la Parròquia i comunitat varen anar també en processó a l'església dels Mínims. Un altre cop no s'hi cabia pel concurs de gent i, com el dia de la festa, van haver de passar pel mig del temple i anar a parar al claustre. L'ofici va ser solemne i el mateix beneficiat doctor Ferran va predicar tan fervorosament que la feligresia plorà «gran còpia de llàgrimes».

El dia 22 d'abril hi van portar processionalment el Sant Crist de Regomir i també hi anaren els veïns del carrer del Carme.

42. El relator anònim, sempre més inexacte, l'identifica erròniament com a mínim. Afegeix també que va ser tan bona predicació que la intenció era donar-la a la impremta. No tenim, però, constància que finalment s'arribés a fer aquesta publicació.

43. Amb l'acostumada exageració, el relator anònim diu que els Capellans a la Sagristia van repetir també dos cops més les sorts i totes dues va sortir sant Francesc de Pàola. En aquella època, triar l'intercessor mitjançant la sort era una pràctica habitual (cf. William A. Christian, Jr., *Local Religion in Sixteenth-Century Spain*, Princeton, 1989, pp. 47-50).

El curs de l'epidèmia

L'epidèmia seguia el seu curs imparable. La de Francesc de Pàola devia ser de les darreres processons que es van celebrar; al mes de maig se suprimiren totes les concurrències de gent per evitar que el mal es propagués encara més. Les descripcions que es fan del curs de l'epidèmia són aterridores; els seus efectes, a més, es devien veure agreujats pel setge de les tropes castellanes. El 28 de maig de 1651, el Vicari General va donar permís perquè els sacerdots que havien quedat a la ciutat poguessin dir dues misses diàries. Alguns historiadors es refereixen a la conducta diversa seguida pel clergat regular en contrast amb el secular pel que fa a l'atenció als moribunds.[44]

La pesta, la guerra i la fam varen fer la vida molt difícil als barcelonins que restaren a la ciutat aquells mesos.[45] A més, no faltaren elements que volgueren treure profit de la desgraciada situació.[46]

El convent de Jesús resultava ja insuficient. El 6 de juliol de 1651

44. El *Dietari* del Consell diu que «en casi totas las Iglesias faltavan los rectors o regints curas de animas, en algunas per ser morts y en altras per no esser en ciutat, aisi que estavan en ditas Iglesias, y en particular en algunas parochials frares que administravan los sagraments» (*Manual de novells ardits…*, vol. 15, p.158). Feliu de la Peña dóna una relació de 71 religiosos que moriren atenent els malalts; no hi figura cap mínim i no ens ha d'estranyar: com veurem més endavant, difícilment podien atendre els altres, perquè la malaltia va colpejar durament la comunitat. La diferent consideració de l'actuació de regulars i seculars s'ha constatat també en termes similars respecte a la ciutat de Girona (cf. J. Clara, *o.c.*, p.171) i a la d'Osca (cf. J.Maiso González, *La peste de Huesca...*, p.146).

45. «S'hagueren de matar los caballs, matxos y burros pera poder fer caldo pera'ls malalts; los gats que no havian sigut sacrificats pera evitar que propaguessin lo contagi, foren devorats per los famelichs vehins, y las ratas –qual receptivitat extraordinaria pera'l baccilus de Kitasato era desconeguda- constituhían pera'ls pobres barcelonins un menjar deliciosíssim!...» (F.Viñas Cusí, *o.c.*, pp. 22-23).

46. Ens ha quedat rastre d'alguna condemna per robatoris en cases els habitants de les quals havien mort o havien portat a la morberia (cf. *Manual de novells ardits…*, vol. 15, p.159). El capítol de la catedral va acomiadar els fossers perquè «...se avia referit avian tingut un cos mort en montjuich sens enterrar tres dies per aver pactat ab 20 lliures de estrenas de enterrarlo en ora cauta en los claustros de la Seu sota alguna tomba y per altres diferents y semblants maldats...» (Arxiu de la Catedral de Barcelona, *Llibre Resolucions Capitulars 1650-1660*, f.64r; aquest particular havia estat ja indicat per Camps Surroca – Camps Clemente, *La pesta de meitats...*, p.76); cal remarcar que 20 lliures resultava una gratificació veritablement llaminera; sabem que l'any 1653 un fosser tenia establerta una retribució mensual de 15 lliures (cf. J.L.Betrán, *La peste...*, p.312).

es decidí de crear dos hospitals nous per portar-hi els contagiats: un per a homes a Sant Agustí i l'altre per a dones a Sant Francesc de Pàola.[47] El sant ermità no va ser l'únic ajut invocat. El 17 de juliol, la ciutat de Barcelona va prendre per patrona especial la Puríssima, oferint-li les claus de les portes. Una certa remissió del contagi semblà produir-se a les acaballes d'aquest mes de juliol, millora que continuà fins al punt que el 27 de setembre es resolgué reduir el personal que servia a la morberia del convent de Jesús.[48] Realment, sembla que l'epidèmia es revifà, probablement amb l'entrada a la ciutat d'algunes tropes franceses, i continuà amb diferent intensitat en els mesos següents. L'epidèmia es donà oficialment per acabada l'abril de 1652, i llavors es decidí tancar la morberia de Jesús; aquell mateix mes, el dia 8, se celebrà la festa de sant Francesc de Pàola, tot i que es va suprimir la processó «per causa de haver pochs dies que lo mal havie cessat y perque ab la comunicatió de la matexa gent no hi hagues haguda alguna novedat...».[49]

Els frares de Sant Francesc de Pàola en el temps de l'epidèmia

Sant Francesc de Pàola no va estalviar especialment als seus frares mínims el rigor del contagi. Cal tenir en compte que el convent, tot i trobar-se dintre els murs de la ciutat, no estava lluny sinó a tocar de «l'hort d'en favà» (que va servir de cementiri en el temps de la pesta)[50] i que els carros que portaven els empestats cap al monestir de Jesús devien passar ben a prop del convent. Gràcies a les anotacions del

47. Cf. *Rúbriques de Bruniquer…*, vol. IV, Barcelona, 1915, p.332.

48. Cf. *Manual de novells ardits…*, vol. 15, p.202, i F. Viñas Cusí, *o.c.*, pp. 9-10.

49. *Manual de novells ardits…*, vol. 15, p.246. El contagi encara tornaria a reviscolar: «si bien es cierto que la peste reincidió a fines del mismo año, cuando las tropas castellanas, mermadas por el contagio, entraron en la ciudad, no llegó, ni mucho menos, a adquirir las aterradoras proporciones de la que acababa de darse oficialmente por extinguida...» (M.Carreras Roca, *o.c.*, p.21). Un temps després de la rendició de Barcelona, el marquès de Mortara, que hi havia entrat el 23 d'octubre, escrivia al Rei informant que «tengo ya por sana esta Ciudad» (ACA, *Consell d'Aragó*, lligall 399, carta de 28 de desembre de 1652).

50. «A 27 de de noembre 1651, fou deliberat pagar lo lloguer del Hort den Favar que la present Ciutat tenia ocupat, fent estar en ell los Fossers traginaban los morts, y malalts de contagi a Jesus...» (*Rúbricas de Bruniquer...*, vol. IV, p. 332).

llibre de despeses podem fer-nos fàcilment una idea de com varen sofrir aquells mínims la duresa de la pandèmia.[51] Com és sabut, l'Orde dels Mínims té un quart vot especial característic, el de vida quaresmal perpètua, vot que, segons la Regla, priva de menjar carn, ous i lacticinis[52]; només s'exceptua d'aquesta abstinència estricta el cas de malaltia, quan, per a la recuperació, es fa necessari ingerir aquests aliments, sempre, però, sota la indicació del metge i amb el vist-i-plau del Superior. El llibre de despeses fa menció especial del que s'ha bestret per aquest concepte, sigui especificant el menjar en concret o sota la denominació genèrica de «ració» per als malalts, els quals eren portats a una dependència separada de la resta del convent («la infermeria»). Durant aquells mesos els malalts més greus anaven a parar a la morberia, encara que no sempre és clar si es tractava de la de Jesús (d'altra banda relativament propera) o d'una especial que havien muntat al mateix recinte religiós.

Així, sabem que ja el 9 d'abril de 1651 la comunitat va pagar tres lliures als fossers per l'enterrament de tres frares. El dia 10 hi havia quinze religiosos a la infermeria. El dia 23 es paguen dos nous enterraments i la comunitat comença a acumular provisions pel contagi: «coranta pesadas de llenya ques prengueran per fer provisió per lo contagi... sinconta y quatra cortans de oli que sean comprat Joseph Campillo y un vahí de sa cassa per provisió del contagi... vint i dos carregas de vi claret que se an comprat a pau villalonga taverner... quatra corteras de blat... una carraga de oli ques compra a una gent de granollés...». El 24 d'abril són ja 23 els malalts (vuit sacerdots, tres llecs, tres coristes, cinc novicis, tres mossos i un escolà). El registre de despeses conté anotacions corresponents a compra de carn i ous, «neu», herbes per a perfumar, greixos per a «untar» els malalts, etc. En total, entre abril i juny de 1651, almenys quinze mínims van passar a millor vida a Barcelona en aquesta pandèmia.[53]

51. ACA, *Monacals – Hisenda*, Llibre 3038; comprèn el registre de despeses des de 30 de setembre de 1644 fins a 1 d'agost de 1651; hi manquen els últims fulls, que es troben a ACA, *Monacals – Hisenda*, lligall gran 511 (comprèn despeses del 3 d'agost de 1651 fins a l'1 d'octubre del mateix any).

52. Les vigents Constitucions per les quals es regeixen els frares, actualitzadores de la Regla i aprovades per la Santa Seu el 1986, han limitat l'abstinència obligatòria a carn i derivats.

53. No va ser l'únic convent que va patir un nombre preocupant de baixes: al convent de Palma de Mallorca, el qual en aquell temps devia comptar amb molts

Temps posteriors

El vot va ser observat escrupolosament pel Consell de Cent barceloní durant molts anys. Cal remarcar, però, que per la poca polidesa protocol·lària dels Mínims, no varen faltar incidents cerimonials. Així, l'any 1653 es van posar irregularment unes cadires que no tocava, fet que provocà malentesos entre canonges i consellers; l'any 1657, els Mínims havien convidat el Virrei (el qual s'excusà per indisposició) i la Virreina. Aquesta invitació fou molt mal considerada pels consellers, «perque a dits pares nols tocava fer dit convit per quant ells no feian la festa sino la Ciutat», fins al punt que, confirmada l'assistència de la Virreina, els representants de la Ciutat decidiren no assistir-hi.[54] Sembla que si bé l'assistència a la festa va ser bastant contínua, la processó, en canvi, va desaparèixer molt aviat (l'any 1656 ja no es va fer). Repassant el *Dietari* del Consell, hem vist que almenys des del 1692 intervenen en la festa els «obrers» de Sant Francesc de Pàola.[55]

El setembre de l'any 1697 trobem al *Dietari*, amb motiu de les misses que s'havien de celebrar per la salut del Rei, la indicació de tots els patrons de Barcelona: la Mare de Déu de la Concepció, santa Eulàlia, sant Sever, sant Oleguer, sant Narcís, Mare de Déu de la

---

menys frares que el de Barcelona, hi van morir, per causa de la pesta, altres quinze religiosos (hem trobat aquesta notícia a Florencio Rodríguez, «Beato Gaspar de Bono hijo ilustre de Palma de Mallorca», a *Bollettino Ufficiale dell'Ordine dei Minimi* XXXII (1986), p.226 n.14). A Màlaga, on la pesta arribà el 1649, la comunitat religiosa que va perdre més membres a causa del contagi fou la dels Mínims: 23 frares van morir; aquest fet és menys sorprenent quan ens assabentem de l'activitat d'assistència als malalts que els religiosos acostumaven a dur a terme en temps d'epidèmia; els malaguenys invocaren en les seves necessitats amb predilecció la Mare de Déu de la Victòria tot al llarg del segle xvii (cf. Federico Fernández Basurte, «Epidemias y manifestaciones religiosas en la Málaga del siglo xviii. La Virgen de la Victoria», a *Baetica* 16 (1994), pp. 305-319).

54. Cf. *Manual de novells ardits vulgarment apellat Dietari de l'Antic Consell Barceloní*, vol. 16, Barcelona, 1918, pp. 86-88 i 372.

55. Cf. *Manual de novells ardits...*, vol. 21, Barcelona, 1967, p.14. Els obrers eren un grup de laics encarregats de gestionar el finançament de la fàbrica de l'església i de les festes; no coneixem l'organització que tenien al final del segle xvii; la primera reglamentació de la qual tenim notícia són les Constitucions de 1742, redactades sota el provincialat de fra Francisco Galindo, aprovades l'any següent (un exemplar imprès es troba a ACA, *Monacals – Hisenda*, llibre 3054).

Mercè, sant Pere Nolasc, santa Maria del Socors, santa Bàrbara, sant Cristòfol, sant Sebastià, sant Pacià, sant Ramon, sant Francesc de Pàola, santa Eulàlia de Mèrida i santa Madrona.[56]

Durant segles, la devoció al Sant va tenir a Barcelona una vitalitat no menyspreable. En el llibre de vincles i donacions del convent hem trobat indicat, entre les anotacions econòmiques pròpies del llibre i sens dubte amb l'expressa intenció que tal vegada en aquell lloc impropi, però respectable, no cauria en l' oblit absolut, un fenomen curiós esdevingut al carrer d'en Roca pocs anys després de la declaració del patronatge: «Nota que dos dias antes de nostre Pare St. Francisco en lo any 1656 sucsehí que suà un quadro de nostre Pare lo qual està posat ab una capella patita en lo carrer den roche que ix a la parroquia del pi i suà dos dias laygua molt clara que lo pare sagristà dest Convent fou avisat i anà i de la suoo ne portà un llens tot mullat, lo Sr. sap sos sagrets».[57]

De principis del XVIII són un parell de fets prodigiosos en els quals es manifesta la protecció del sant sobre els seus devots. N'era el notari Antoni Puig qui, durant el bombardeig de Barcelona, el 10 de maig de 1714, quan la seva casa s'ensorrava a causa d'una de les bombes enceses amb ell a dintre i amb una cama trencada, es va encomanar al Sant tot dient: «Santo mio Sant Francisco de Paula ahont sou, ara és hora, me tragau de assí, si no só perdut», i de seguida en va ser tret sa i estalvi per un vell religiós igual que el que hi havia representat a les pintures del claustre dels Mínims, i l'esmentat Puig en va sortir totalment indemne, tot i que la casa s'ensorrà i que el foc li va cremar la vestimenta que portava. El 3 d'abril de 1716, el Sant va ser invocat per l'infant Francesc Canaleta quan queia d'un lloc elevat; tothom el cregué mort, però, al cap de poc temps, *duplicis Credo*, respirava i va explicar com havia invocat el Sant mentre queia i que un frare mínim desconegut el va prendre en braços quan s'estampava contra el paviment. La font d'aquestes admirables intervencions no és, però, imparcial; ens han arribat a través d'un anònim cronista mínim que cap al 1716 va enviar al govern central de l'Orde un informe sobre els orígens dels convents catalans.[58]

56. Cf. *Manual de novells ardits...*, vol. 22, Barcelona, 1968, p.82.

57. ACA, *Monacals – Hisenda*, llibre 4436, f.49v.

58 Cf. ARCHIVIO GENERALIZIO DELL'ORDINE DEI MINIMI, *Provincia Catalogna*, memoria Principatus Cathaloniae 1716 *vel circa*.

La desaparició dels Mínims l'any 1835 no va comportar l'extinció d'aquesta devoció barcelonina. L'església va ser convertida en parròquia intitulada com el sant i el patronatge continuà, en bona part gràcies al fet que l'exclaustrat llec fra Casals va continuar com a sagristà. L'any 1926 el vot era encara acomplert per l'Ajuntament Constitucional a l'església de la llavors Parròquia del Sant.[59] Sembla que amb l'adveniment de la Segona República aquesta antiga tradició va desaparèixer. Abans de la guerra civil, la imatge del Sant era encara present a la Catedral, a Santa Maria del Mar, a Sant Felip Neri, a Sant Josep i a Santa Mònica, a la Mercè, a Montsió, a Sant Agustí, a Sants Just i Pastor...[60] Si féssim un ràpid itinerari per aquests temples ens adonaríem aviat que la iconoclàstia de 1936 i les reformes posteriors devien portar la majoria d'aquestes imatges o a la destrucció o als racons dels magatzems parroquials.

Darrerament, la memòria del Sant sembla empesa a desplaçar-se extramurs. La parròquia va ser suprimida l'any 1995. L'Arquebisbat, l'Ajuntament i l'Orfeó Català van concordar la cessió de l'església perquè fos enderrocada per a l'ampliació del Palau de la Música Catalana. Una nova parròquia amb el Sant com a titular fou erigida l'any 2000 a la zona de Diagonal Mar. Quan escrivim aquest article, la incipient comunitat parroquial malda per aplegar recursos per construir església i locals. L'últim vestigi històric de l'antiga presència a la Ciutat ha desaparegut darrerament. L'alcalde Clos va signar el 25 de novembre de 2005 el canvi de nom del carrer que durant segles s'havia denominat de «Sant Francisco de Paula» pel de «Palau de la Música».

59. Així ho afirma Federico Martí Albanell, «San Francisco de Paula y su Orden en Cataluña», a *Almanaque de San Francisco de Paula* 1926, pp. 75-76.

60. Cf. «Patronato de san Francisco de Paula a favor de Barcelona», a *Almanaque de San Francisco de Paula* (1934), p.50-51.

APÈNDIX DOCUMENTAL

1

El Consell de Cent de Barcelona decideix de prendre sant Francesc de Pàola com a advocat contra el contagi, 22-03-1651.

AHCB, *Consell de Cent, Deliberacions*, 1.B-II-160, f. 168

«(xxii de Març de 1651)

Aprés dits srs. Concellers en cap en veu sua y dels demés srs Concellers sos companys digué y refferí com dits senyors Concellers considerant lo castich que Déu ne. sr. amenassa a esta Ciutat del mal de contagi y ha aparegut als Srs Concellers que lo remey mes efficàs per applicar la Ira de Déu és implorar lo auxili dels sants per medi y intercessió dels quals sa divina Magestat se digna de alsar sa poderosa mà del càstich y usa ab sos fahels christians de sa acostumada Misericòrdia y per dita rahó hajen dits senyors Concellers moguts de ssi propiis y zelosos del benefici publicat deliberat proposar en lo present concell si aparexeria deliberar pendrer per protector y Advocat per estas corrents malalties al gloriós Pare Patriarca sr. francisco de Paula pera que per sa santa intercessió vulla fer gràcia a esta Ciutat de que Déu ne. sr. aplaqui sa ira, lo qual fet dits srs Concellers donaren per propositió al dit consell pera que deliberi lo fahedor.

E lo dit concell feu la deliberatió seguent:

Que per medi de un Ciutadà y un militar del present concell se fasse una embaxada al molt Ille. Capítol de la present Ciutat dientlos que la present Ciutat pera que Déu ne. sr. sie servit per sa infinita misericòrdia y bondat preservar a esta Ciutat del mal contagiós que ens amenassa desitjaria ademés dels sants protectors de pendrer per protector y advocat lo gloriós st. Francisco de Paula y anar ab professó ab lo molt Ille Capítol y clero de dita Seu a la iglesia del monestir de st. francisco de Paula quiscun any lo die que se celebrarà la sua festa y desijaria esta Ciutat en conformitat de dit molt Ille. Capitol fer dita professó y festa y pendrer dit sant per protector y advocat y que així dit molt Ille. Capítol vulla tenir a bé se fassa dita professó ab lo modo forma y manera ques fa lo die de St. Sebastià y del que dit molt Ille. Capítol ab dites persones tracgtaran y ajustantse dit molt Ille. Capítol al que la present Ciutat desija se fasse tinguen facultat y potestat dits srs. Concellers posaro en execució gastant per dit effecte dits Srs. Concellers lo que convindrà y serà menester»

2

El Consell de Cent de Barcelona decideix fer celebrar ofici solemne en l'església de Sant Francesc de Pàola, en súplica perquè el Sant vulgui intercedir per la Ciutat, 25-3-1651.

AHCB, *Consell de Cent, Deliberacions*, 1.B-II-160, f. 170v

«(Die xxv mensis Martiy MDCLY)

Lo dit Concell féu deliberatió seguent. Que dilluns pròxim los Srs Concellers vestits ab les insígnies consulars concistorialment acompanyats de tot lo concell de cent en forma de concell y forma acostumada vagen a la iglesia del monestir de Sant francisco de Paula y allí fassen dir y celebrar un offici solempne a cant de orga suplicant al dit gloriós sant francisco de Paula vulla acceptar la deliberatió que lo concell de cent celebrat a 22 del corrent ha deliberat pendrerlo per protector y advocat y que sie servit intercedir ab Déu ne. sr. que per son medi vulla sa divina Magestat per sa infinita misericòrdia y Bondat preservar esta Ciutat del mal contagiós que sens amenassa y per dit effecte se envie a dit monestir la sera convenient y serà menester per la celebratió de dit offici assitint també en dit offici totes les persones de Concell de cent que acompanyaran dits srs. Concellers partint tots junts desde casa la ciutat y aprés tornant ab la matexa forma a dita casa lo qual Concell de cent se serviran los srs Concellers manarlo ajuntar ab la forma acostumada y que fins a tant que dits srs Concellers y concell de cent sien tornats a casa de la Ciutat y dit Concell sie disgregat toque la campana y així mateix sien servits los srs Concellers fer altres rogatives y devocions públiques en les esglésies les aparexerà perquè Déu ne. sr. sie servit apiadarse de nosaltres...»

3

Concòrdia entre la Ciutat i el Capítol Catedralici de Barcelona, respecte a anar cada any el dia de la festa de sant Francesc de Pàola a la seva església, 14-4-1651.

AHCB, *Consell de Cent – Manual*, 1.B- XIII- 58, folis sense numerar

«Die xiiij aprilis de dclj.

Licet hic.

Concòrdia feta per y entre lo molt Illtre. capítol de canonges de la Seu de la present ciutat de una y los molt Illtres. srs. consellers de part altra per rahó de la professó de st. franco. de Paula.

Sobre las cosas devall scritas per y entre lo molt Illtre. Capítol de canonges de la Seu de la present ciutat de una, y los molt Illtres. srs. consellers de dita ciutat de part altra, los noms y cognoms dels quals baix en las firmas estan llargament descrits y continuats son vingudas ditas parts a las capitulations seguents

Primerament dit molt Illtre. Capítol attenent lo savi consell de cent celebrat a 22 de mars pròxim passat ab conformitat de dit molt Illtre. capítol que pera aplicar la Ira de déu nostren sr. y preservar a esta Ciutat del mal contagiós que sens amenaça ademés dels Sants protectors té haver pres per Protector y Advocat lo gloriós Pare Sant francisco de Paula per rahó de la qual Protecsió dit molt Illtre. Capítol haja promès com ab tenor del present Capítol promet anar quiscun any ab dita ciutat lo die se farà la festa de dit gloriós sant ab professó pera celebrar allí solemne offici y sermó si y conforme acostuma de anar quiscun any en la Iglesia de predicadors lo die se fa la festa del gloriós pare St Ramon.

Item los dits señors consellers convenen y en bona fe prometen a dit molt Illtre. capítol que donaran y pagaran quiscun any per lo gasto de dita professó trenta y sinch lliuras Barsas. las quals quiscun any lo mag. Clavari de la present ciutat dirà y scriurà en la Taula de la present ciutat al molt Rnt. Protector de la bossa comuna o procurador ditas trenta sinch lliuras. E açó prometen dits señors consellers ser, attendrer y cumplir ab totas renunsiasions obligantne per çó los bens de la present Ciutat y no los propris com en açó fassan cosa agena...»

4

Publicació de crides per la festa de Sant Francisco de Paula, 14-4-1651.

AHCB - *Consell de Cent, Ordinacions*, 1.B-IV-33 ff.1r-2r

«Crides per la festa del gloriós St. francisco de Paula.

Ara ojats tothom generalment que us notifican y fan a saber de part dels molt Illes. Srs. Consellers de la present ciutat de Barcelona com lo die de vint y dos del mes de mars pròxim passat en conformitat del molt Ille. Capítol de la Seu de la present Ciutat lo savi concell de Cent haje deliberat que per aplacar la ira de Déu nostre sennor y preservar a esta

Ciutat del mal contagiós que ens amenassa ademés dels Sants Protectors té, ha pres per protector y advocat lo gloriós pare Sant francisco de Paula, en rahó de la qual protectió ha fet vot dit Concell de Cent de anar quiscun any ab professó ab lo dit molt Illes. Capítol y Clero de dita Seu lo die se celebrarà la festa de dit gloriós Sant en la dita Iglesia del monestir de st francisco de Paula pera fer celebrar dit die en offici solempne, y com dilluns pròxim, que contarem als desset del corrent mes de abril, en rahó de dit vot vagen dits Illes. Capítol y Consellers ab professó a dita iglesia la qual professó partirà de dita Seu, anant per lo carrer de Corrubia, plassa nova, plassa de sta. Anna, carrer condal, carrer de la clavaguera de jonqueres y entrarà en la Iglesia de dit gloriós Sant Francisco de Paula en la qual Iglesia se farà solempne offici y sermó, y exint de la dita iglesia sen tornaran per la riera de St. Joan, Plassa del oli, per la boria, plassa del Rey, Palau Real y sen entrarà a dita Seu. Per tant dits molt Illes. srs. concellers pregan y exortan a tothom generalment que la vigília de dit gloriós Sant que serà dissapte pròxim vullen las personas que tindran edat dejunar y lo dit die de sant francisco de Paula confessar y combregar exercitantse ab obres santas y bonas y fer rogatives pregant a dit gloriós Sant vulla intercedir ab Deu Nre. Senyor que per sa divina misericòrdia y bondat vulla apiedarse desta Ciutat alsant la mà del assot y flagell quens amenassa y axí mateix exortan que lo dit die se farà la festa del gloriós Sant serà festa solempne y aquella colran com lo sant diumenge, com axi sie ordenat per lo molt Ille y Rt Señor vicari general y que dit die de dilluns dematí, sien en la dita Seu, y las confrarias ab sas lluminàrias per a acompanyar dita Sta. professó y suplicar a Déu nostre Senyor que per medi y intercessió de dit gloriós Sant li placia preservarnos de tota contagio pestilencial , y los que tenen las casas per hont passarà dita professó faran netejar y escombrar llurs encontornadas, obrant en totas cosas spirituals dit die, del que ne auran lo mèrit de Déu nre. sr. per que les ditas coses per

lo canonge francesch
valeri official y regint
les vices de vicari general

fonch feta y publicada la present pública crida per los llochs acostumats de la present Ciutat de Barcelona ab tenor y veu de vuyt trompetas per mi esteve torrabruna trompeta de la Ciutat vuy a 14 de abril 1651».

5

Acord del capítol catedralici respecte al que es rebria per participar en la processó a l'església de Sant Francesc de Pàola, 17-4-1651.

ARXIU DE LA CATEDRAL DE BARCELONA, *Llibre de Resolucions Capitulars 1650-1660*, f.37v

«Die 17 Aprilis (1651)
Corts president Rocabertí
Morell Bisbe Vidal
Retg
Valleri

Dit dia lo sr canonge Valleri exercint lo offici de caritater com a procurador de don Pedro Capons proposà que per la professó se avia de fer a st. francisco de paula resolgués lo capítol què donaria de gràcia que per ser negoci grave no volia resoldrer le sol com a caritater sens lo orde y resolució del molt Illtre. capítol.

Fonch resolt que atès lo perill en que se exposaven los señors capitulars residents per lo gran concurs y auria en esta professó y en la iglesia en lo offici per ser lo contagi encara que no declarat a lo menos molt perillós y conciderant també no ser sinó set residens y que molts per temor se són ausentats y que millor los que resten se animen a fer lo servei de la Iglesia y pugan suportar los gastos se ofereixen dins Barcelona per falta de comerç se donen deu liures de gràcia pues la caritat no pot importar per faltar molts señors canonges a mes de un mes no an guanyat distribucions».

6

Narració de la intercessió de sant Francesc de Pàola en favor de la Ciutat de Barcelona amb motiu de la pesta de 1651 feta per un frare mínim desconegut.

ACA, *Monacals – Hisenda,* lligall gran 360a

«Copia puntual treta de un Llibre del Arxiu de PP. Mínims de Valls.

Peraque en tot temps sia Notori lo que succehí en la Ciutat de Barna lo any 1651 y per ser cosa que redunda en honrra y Gloria de N.G.P. y Patriarca Sant Francisco de Paula, de sos fills y devots, se fa la relació seguent:

En lo mes de Mars dia 16 del sobredit any se ajuntaren los Illtres Concellers y Savi Consell de Cent per a votar y pendrer per Protector a un Sant per intercedir a Déu Nostre Senyor nos remedie ab tant gran necessitat, y tots unànims y conformes determinaren y convingueren, fos Sant Francisco de Paula, prometent tots los anys perpètuament votar la sua festa, y ab concentiment del Illtre Capítol, lo seu dia, de anar ab Professó a son convent y cantar allí un solemne offici y Sermó ab molta cantoria y lluminària, conforme en avant se dirá y se comensá lo sobredit any.

Dia 27 del sobredit mes y any: los Illtres Consellers, en forma de Ciutat, y Savi Concell de Cent ab molta devoció anaren a visitar al Gloriós P. y Patriarca Sant Francisco de Paula, y allí feren cantar un offici ab gran cantoria y molta lluminària; exits tots de Casa la Ciutat, Plaça de Sant Jaume, devant la Diputació, Plaça Nova, Plaça de Santa Anna, Carrer Condal y Sant Francisco, tornaren a Casa la Ciutat exint de Sant Francisco, Riera de Sant Joan, Plaça del Oli, Boria amunt, Llibretaria, Plaça de Sant Jaume y a Casa la Ciutat.

Dia 16 de Abril del sobredit any Vigília del Gloriós P. y Patriarca Sant Francisco de Paula, al mitx dia, se tiraren dotse mascles y molta moscataria y las trompetas, xirimias, y a tambors, tocaren en lo punt y immediatament se posà un quadro gran de N.P. Sant Francisco de Paula a la Iglesia ab los sinch Concellers retretats al natural y agenollats devant del Sant. Aprés de haver dinat, a las Vespres se tragué lo Ssm. Sagrament, ab molta lluminària, enviada la cera per los Sres Concellers. Al tart se digueren Completas ab la cantoria de la Seu, y acudí tanta gent que no cabian a la Iglesia = A la nit y hagué molta lluminària que aparexia la Iglesia y Campanar tot un foch, ab moltas rodas de cuets, y altras invensions de foch, que durà fins a las deu horas de la nit. A las Monges y Mares Mínimas fou la mateixa y semblant lluminària ab moltas Paellas de foch = Per tota la Ciutat se feren grans fochs y lluminàrias, ab molts cuets y invencions de foch, y a mes de la lluminària de dins la Ciutat, que fou molta, encara fou més la que es féu al Convent de Jesús (ahont se tenia la mormoria) ab moltas manegas de cuets y altras invencions de foch que si feren que fou una cosa molt grandiosa = Totas las torras que són a vista de Barcelona, las montañas y Monjuich feren grans fochs que aparexia la nit de Sant Joan; totas las vilas y llochs circumvehins feren també grans fochs y lluminàrias=

Dia disset del sobredit mes y any, dia y festa del G.P. y Patriarca Sant Francisco de Paula se juntaren a la Seu Concellers y Ciutadans, en forma de Ciutat, y desde allí, ab lo Illtre Capítol anaren ab Professó al Convent de Sant Francisco de Paula (conforme se te votat perpètuament) portant devall de tàlam al G. Sant, y acudiren a dita Professó totas las Confrarias, ab sa lluminària, y la dels teixidors de Lli, tots com a peregrins y peregrinas ab molts penitents y disciplinants; y quant lo Capítol exia de la Seu,

ja lo cap de la Professó entrava a Sant Francisco y com la Iglesia estava plena de gent, fou convenient fer passar la professó per lo mitx de la Iglesia y ferla entrar dins del Claustro, que tot sen omplí que no y cabian. Arribat lo Illtre Capítol y Concellers se tiraren los dotse Mascles y tots se asentaren, los Concellers a la part del Evangeli y Capítol al de la Epístola; lo Sr. Sacristà Morell digué lo offici ab dos Senyors Canonges per diaca y subdiaca, Predicà lo Rnt P.Cabrera Religiós Mínim, ab tant gran esperit y fervor y eloquència que aparegué un segon Sant Pau, y los Srs Concellers al baixar del púlpit li digueren se havia de imprimir lo sermó (quant sia imprès veuran tots los devots del Sant quant gran Sermó es estat). Al alçar a Déu se tiraren los mascles y un tercio de la Ciutat, que y havia, tirà molta moscataria, estant tots en esquadró en forma de batalla = A la tarda se digueren Vespres y Completas, ab la Salve y Lletania, ab molt gran Cantoria y Musica, y fins a la nit y hagué gran concurs de gent, estant lo Santissim patent, y a la nit feren las mateixas lluminàrias, així fora la Ciutat com dins, com la nit pasada.

[61]Lo Diumenge a la nit tiraren a un home una escopetada, y en lo punt cridà un gran crit dient: Sant Francisco de Paula ajudaume: corregut gent per veurer si lo havian mort, y al descordarli los pits trobaren demunt la camisa un Llibret, que tenia petit de la devoció del Sant, y las balas junt al Libret, que sols passaren la ropilla y gipó y restá lo dit home sa y bo que fou sens dupte miracle del G.Sant.

[62]Lo Diumenge a la nit y lo dilluns (festa de N.G.P. y Patriarca Sant Francisco de Paula) no morí ningú a la mormoria que donà ocasió als de Jesús de posar una bandera blanca y lo endemà ne tragueren 60 tots convalecents per a purgar y lo mal millorà.= Dimarts als 18 de dit mes y any, tercer dia de las festas, se feu la matexa lluminària, tant al Convent, com a las Mares Minimas, y per la Ciutat y fora a Jesús, torras y montañas, los mateixos fochs del primer dia.

Dit dia en Santa Maria de la Mar, al matí, determinaren la Comunitat de posar alguns Sants Devots y apropriats per aquest mal (que Déu Nostre Senor castigava esta Província) en rodolins, dins una urna per pendrer aquell primer que exiria en sort, per advocat y Patró de la Parròquia per anar a visitarlo ab Professó, pera que fos medianer ab Déu Nostre Sr. de aplacar la sua divina justícia, ab determinació de anar cada any y perpètuament ab professó a sa Casa y cantarli allí un solemne offici ab Sermó, y axí prenent vuit noms de Sants, los quals aparegué més apropiats per intercedir a Déu Nostre Sr. per aquest mal de contagi, y entre dits vuit Sants posaren al N.G.P. y Patriarca Sant Francisco de Paula (y si bé y agué alguns que digueren que Sant Francisco no tenian que posarli, perquè

61. Al marge: «Se nota un miracle».
62. Al marge: «Nota».

ya la Ciutat y Capítol lo havian pres per Protector) no faltaren altres que digueren no es just llevar a Sant Francisco de Paula sa bona sort, y així ley posaren y posats tots vuit en una urna, lo Sr. Dr. Ferran Benefisiat de dita Comunitat per orde de son Superior y ab la seremònia deguda posà la mà dos vegadas dins la urna sens traurern cosa, y posant la ma tercera vegada se li posà lo rodoli en la mà, y tret lo donà a dit Son Superior, y desfet llegí: Sant Francisco de Paula; aprés altres Capellans a la Sacristia feren lo mateix per dos vegadas y totas dos tornà exir lo Sant y lo mateix dia en tres parts de la Ciutat feren la matexa extracció y ab més numero de Sants, y tambe hisqué Sant Francisco de Paula, y encontinent que tingueren tret son rodolí de son patró, y advocat, anaren a donarne rahó als Srs Concellers, y aprés al Convent de Sant Francisco de Paula per ferne relació als Pares... Dijous als vint del sobredit mes y any convocada la Comunitat y Parroquians per formar la Professó havent enviat primer tots los ederesos per adornar lo altar del G. Sant Francisco de Paula ab molta còpia de cera per dos beneficiats es partida la Professó per a Sant Francisco, y devant molts peregrins y peregrinas y després molts Parroquians, tots ab sas atxas y aprés la Comunitat ab una figura de Christo al natural y molt devot que lo aportava un Capellà, y tras la Comunitat tota la Parròquia entrant la Professó ab la matexa forma que entrà lo dia de Sant Francisco passant per lo mitx de la Iglesia y entrant dins del Claustro per la gran multitut de la gent: Lo offici se celebrà ab gran Cantoria y predicà lo sobredit Dr. Farran ab tant esperit y fervor que lo auditori plorà gran còpia de llàgrimes, y dexà a tots los oyents molt aconsolats.

Del dia que los Illtres Concellers y Savi Concell de Cent, ab decret del Illtre Capítol prengueren per Protector al G.Sant Francisco que fou a 16 de Mars del dit any, acudiren tantas professons de diferents Carrers y Capellas, que del mati fins a la nit contínuament estavan entrant y eixint Professons a la Iglesia de San Francisco de Paula, y noy agué figura devota de Christo, que no la portassen a visitar lo Sant, y tots ab molts Peregrins, Penitents y disiplinants, que es cosa que no te encariment.... Sols lo Diumenge antes que fou a 19 del dit y anaren ses moltas altres, tres Professons, molt devotas, ab molta lluminària, que eran la figura de Christo de Santa Clara, la figura del Christo de Sant Pau y la figura del Christo de Sant Sebastià, ab los vehins y carrers circumvehins, y lo dit dia y anà al tart lo Carrer de la Mercè y vehins del Carrer ample portant la figura de Sant Pere Nolasco y la de Sant Ramon Nonat.

Dissapte a 22 del dit tragueren Sant Cristo del Regumí, y lo portaren ab Professó a San Francisco de Paula, y alli feren dir un offici cantat ab molta lluminària y molts peregrins, y aprés y anà lo Carrer del Carme, ab gran devoció, y també molts peregrins y peregrinas y molta lluminària.

Tots los dias del matí exit lo sol, fins a la nit tocada la Ave Maria contínuament estava plena de gent la Iglesia de N.P. y Patriarca Sant Fran-

cisco de Paula. La devoció que y ha al Gloriós Sant es grandíssima, y se té per cert, y ab molta fe que per medi del Gloriós Sant, Déu N. Sr. aplacà la sua divina justícia y apartà aquell mal del contagi, no sols de Barcelona, sí també de tota Chataluña: Plega a sa Divina Magestat vulla conservarla perpètuament libre ab lo Patrocini y amparo de tant Gloriós Pare y Patriarca, com es Sant Francisco de Paula, així ho esperam. Amen.»

7

Narració de la intercessió de sant Francesc de Pàola en favor de la Ciutat de Barcelona amb motiu de la pesta de 1651, feta pel secretari de la comunitat de frares mínims del convent de Sant Francesc de Pàola de Barcelona.

ACA, *Monacals – Hisenda*, lligall gran 364, fragment Actes Capítols de comunitat 1644-1655, f.27r-28v

«En 22 de mars de 1651 estant la present ciutat de Barcelona oprimida de contagi pestilencial se ajuntà lo savi Concell de sent per elegir un Protector que en semblant necessitat suplicàs a Nostre Senyor tingués per bé de alçar la mà de sa dura justícia y mirarnos ab tota clemència, misericòrdia y pietat, y tot lo savi Concell unànimes y conformes nemine discrepante ans bé ab molta afició y devoció aclamaren tots per Protector de dita Ciutat a Nostre Pare Sant Francisco de Paula, essent Concellers los molts Magnifichs e Mes. Senyors Hyacintho Fàbregas doctor en Lleys y Canons, Miguel Matheu Doctor en Medicina, Joan Carreres donzell, Joseph Rubio mercader, Joseph Caysas notari y Miguel Llargués argenter votant solemnmement ab decret del molt Illstre. Señor Miguel Boldo Vicari general de guardar lo dia de sa festa com lo Sant Diumenge y anar dit dia ab professó la Ciutat ab lo molt Illustre Capítol de la Seu perpètuament al Convent advertint que los Illstre. Capítol no té obligació de dir lo offici, sinó que lo any que voldran lo diga han de anar quatre Religiosos y no menos a demanarho al Illustre Capítol que luego ho faran com ho han fet lo present any, y han dit sempre sia quest del Convent ho farant guardant empero la forma dalt dita de la petició y no altrament – Advertint que lo Convent ha de acir a rebre dit dia la professó en esta forma: la Comunitat ab Creu alta revestits de Capa pluvial, diaca, subdiaca y acolits ço és los revestits se quedaran al primer cantó de la plassa del Convent y la creu ha de anar a la Clavaguera de Jonqueras tant quasi abastara la Comunitat, advertint que tots los revestits han de estar a la part de Sant Christòfol: lo

Presbítero ha de aportar la Vera Creu ab tovalla de ombro y passat que sia lo tàlam han de fer los revestits cortesia ab lo cap, als revestits que venen tras del tàlam y luego posarse entre lo tàlam y los revestits de la Catredal y desta manera arribaran al Presbiteri y allà apartantse a la part de la epístola dexaran passar los revestits de la Catredal que van al altar major, y nosaltres a la sagristia sens acostarnos al altar; assó es nota perquè sapian lo ques deu guardar tots los anys y del modo ques deu fer, que es lo estil que se ha guardat lo present any ab instructió del mestre de Cerimònias del molt Illustre Capítol--- Lo Srs. Concellers no prenen lo tàlam fins a la porta de la Iglesia y desde lo Presbiteri fins a la dita porta han de anar sis Religiosos costejantlos-

En 26 del dit mes de mars de dit any determinà lo savi Concell de sent un ofici de rogacions a N.P.S. Francisco de Paula; y assí a 27 vingué tot lo savi Concell ab los Srs Concellers en forma de Ciutat ço és los Molts Magnifichs i Illustres Srs. Concellers en Cap, tercer y quart devant y luego tot lo savi Concell de tres en tres per son estat grau y condició y al últim los molt Magnifichs e Illustres Srs Concellers segon, quint y sisè, cosa y acte molt mirat en Barcelona, perquè no y havia ningú que tingués record haverho vist altre vegada. Digués lo offici ab gran concurs de la Ciutat festa y aplauso del nou vot.

En 17 de Abril se féu la festa de Nostre Pare S.Francisco de Paula, celebràs ab gran aplauso de la Ciutat; manaren los Srs. Concellers se fessen crides, ab las quals se amonestava a tots dejunassen lo disapte y lo dilluns se guardàs la festa com lo sant diumenge y que confesats y combregats acudissen tots lo dilluns a las nou hores a la Seu, per anar a la professó, ço es totas las confrarias ab siris, y las demés persones ab postura devota—Lo diumenge y dilluns féu està la Ciutat alimàrias de tal modo que podia anar per tots los carrers com al mitg del dia per la gran claredat de las llums. Al Convent se rodaren totas las teuladas dels quartos, campanar y mirador de fochs y llanternas ab invençions de foch y tota la plassa plena de llanternas y un orde de cap a cap de plassa de poms ab llums dintre, tiranse molt mascles ab quatre ocasions diferents ço es la vigília y era lo diumenge a migdia y a las oracions y lo endemà al venir la professó y a la elevació del Corpus; a las torras del Convent tots los dos dias molta mosqueteria y musica. A la tarde vingueren tots los tercios ab sos cabos a fer salva ab las armes a Nostre Pare- Lo Convent de Jesús que es la morberia y totas las torras y casas de fora de la Ciutat tant quant se podia alcansar ab la vista fins a badalona se veren fochs y alimàrias ab molts tirs y duraren tres dias ço es la vigília, lo dia de la festa y lo endemà, cosa molt plausible a la vista.

Vingué la professó la Ciutat y Cabildo, reberemla ab lo modo sobre dit (lo qual se ha sempre de guardar) tenint tendència que al axir se han de acompañar fins al lloc ahont foren rebuts, digué lo offici lo Capítol

precedint la petició dalt dita; predicà lo Pare Emanuel Cabrera de la Companyia de Jesús, sed nota que de aquí avant no pot estar lo Ssm.Sagrament al offici perque lo Capítol sempre seu ab cadira y estant ells ab Cadira los Señors Concellers també perque seria mengua de la Ciutat estar asentats ab banchs y lo Capítol ab cadira y assí tots estan ab cadiras y per esta causa no pot estar lo Ssm. Sagrament patent sinó quel trahuen després que la proffesó es fora; fonch tant lo concurs de la professó Pelegrins, Pelegrines, Confrarias, penitens de totas maneras assí homens com dones que per no poder passar avant la professó mentres que la Ciutat estava fora per rebrer lo Capítol romperen per la porta gran que està sobre de la sepultura dels Religiosos y se entrà la professó per lo claustro fent volta per ells y desta manera tingué lloch la professó per acabar de entrar en la Iglesia fonch tant lo concurs tots los dias de las professons particulars que per trobarse moltas ocasions moltas professons juntas en la Iglesia y no poderse donar lloch las unas al altres per axir, prenian per la sobredita porta del claustro donant volta per ell y desta manera anaven entrant per la porta de la Iglesia, y axian per la Porteria del modo que ho féu la Ciutat y Capítol lo dia de Nostre Pare.

En 18 de dit mes de Abril estant la Parrochia de Santa Maria de la Mar ab molt més apreto que lo demés de la Ciutat per no dixar lo contagi gent en vida per tota la Ribera, determinaren las Reverent Comunitat y Parrochia ajuntar Concell y posats en ell prengueren una urna o bolsa y posaren en ella molts sants, y determinaren que lo qui axiria per sort lo pendrian per Patró de la Parrochia y fetas moltas deprecacions invocat lo auxili del Esperit Sant ab lo himne Veni Creator Spiritus tragué lo Sr. Dotor Ferran beneficiat de dita Parrochia un rodolí de dita urna y ubert llegiren Sant Francisco de Paula y tots aclamaren miracle que tras de que la Ciutat la pres per Protector sia volgut axis per nosaltres Patró.

En 20 de dit mes de abril de dit any vingué la Parrochia y Rt. Comunitat della ab una professó de molt concurs de gent y tanta que fore forsós que entràs per lo claustro per poderse donar lloch unes a altres com ho féu la Ciutat lo dia de Nostre Pare com dalt esta ja dit; feren un offici de pregarias ab molta cantoria, predicà lo sobredit Sr. Doctor Ferran ab tant esperit y devoció que derretí y provocà a tot lo auditori sens faltar persona a molta còpia de llàgrimas y lo anomenà moltes vegades en nom de tota la Parrochia nostron Patró Sant Francisco de Paula: assó es en suma las devocions se son fetas mes principals a nostre Pare desde 22 de mars fins a 20 de abril de 1651 essent Provincial nostre M.R.P. fr. Mathias Oliver y Corrector lo R.Pare fr. Francisco Porta Predicador. En fe del qual fas la present memòria com a testimoni de vista en tot lo dalt dit vuy en 23 de dit mes de abril de 1651.

Fr. Miguel Ventallols Secretari del Capítol»

CATALUNYA I LA DEVOCIÓ AL SAGRAT COR
ELS ORÍGENS I ELS PRINCIPALS PROPAGADORS
(1736-1936)

VALENTÍ SERRA DE MANRESA

1. MOTS INTRODUCTORIS

En l'escaiença de la commemoració eclesial del cinquantenari de la publicació de l'encíclica *Haurietis aquas* (Pius XII, 15 de maig de 1956) i, també, dels cent cinquanta anys de l'extensió a tota l'Església de la celebració litúrgica de la festa del Sagrat Cor (Pius IX, 23 d'abril de 1856), es desenvolupà a Barcelona el Congrés Internacional *Cor Iesu, Fons vitae* que, en un peculiar clima de reflexió, estudi i pregària, aplegà els dies 1, 2 i 3 de juny de 2007 un nombrós grup estudiosos, vinguts d'arreu del món, tal com resta de manifest en l'excel·lent crònica científica del congrés publicada, també, en aquest mateix volum d'*Analecta Sacra Tarraconensia*.

Amb aquest article[1] tractarem d'esbossar una aproximació històrica a propòsit de l'origen i desenvolupament de la devoció al Cor Sagrat de Jesús al Principat de Catalunya des les primeres testimoniances

1. Aquest article desenvolupa, i anota, bona part de la conferència que vam pronunciar al saló d'actes de *Balmesiana* el dia 16 de maig de 2007, dins dels actes de preparació al Congrés Internacional *Cor Iesu, fons vitae* amb el títol *El Sagrat Cor a Catalunya: orígens i propagació.*

documentals (1736) fins al començament de la guerra civil de 1936-1939.

D'entrada, cal esmentar que, en el ja molt llunyà 1874, l'erudit jesuïta arenyenc Fidel Fita publicà un pioner article sobre els inicis de la devoció al Sagrat Cor en els territoris hispans,[2] un treball que conté abundoses referències al Concili de la Tarraconense, celebrat l'any 1738, en el qual s'acordà de promoure la devoció al Sagrat Cor en els bisbats de Catalunya,[3] una devoció de fonda arrel bíblica i de gran riquesa teològica. En efecte, el pregon simbolisme del costat traspassat de Crist crucificat, d'on brollaren sang i aigua, és a bastament conegut i freqüentment comentat pels Pares de l'Església primitiva. En l'època d'or de la patrística, tant sant Agustí com sant Joan Crisòstom, els grans puntals de les patrístiques llatina i grega, escriviren pàgines esplèndides a propòsit dels sagraments i del misteri de l'Església que nasqué del costat traspassat de Crist. Aquesta tradició patrística es mantingué, i es desenvolupà notablement, en l'àmbit de la teologia monàstica, sobretot al llarg del segle XII, en el fecund clima religiós de la reforma monàstica cistercenca, quan en temps de sant Bernat de Claravall († 1153), considerat per alguns el darrer «Pare» de l'Església, s'intensificà el culte a la humanitat de Crist-Salvador, culte que posteriorment assoliria encara un increment més gran en el marc de l'escola teològica franciscana del segle XIII i següents.[4] Efectivament, de la meditació profunda sobre les llagues de Jesús, a l'escola monàstica (benedictina i cistercenca) i després, sobretot, franciscana, en naixeria una especial devoció al costat traspassat de Crist, com a font dels sagraments de l'Església, de manera que en el període medieval hom pot ja donar per començada (i àdhuc estructurada) la devoció al Sagrat Cor tal com és entesa per la litúrgia.

2. Vg. Fidel FITA, «Apuntes históricos sobre la devoción al Sagrado Corazón de Jesús en España desde el año 1733 al 1741», dins *El Mensajero del Sagrado Corazón de Jesús* Vol. XVII (Barcelona 1874) pp. 287-289 i 313-325; Íd., Vol. XVIII (1874) pp. 3-19, 73-86, 133-146 i 193-200.

3. Vg. *Actas del II Concilio de Tarragona (1738) solicitando al papa Clemente XII la extensión para España del culto eclesiástico del Sagrado Corazón*, art. II i art. IV; publicades a *Cristiandad* núm. 910 (maig 2007) pp. 30-31, amb la versió al castellà del pare Fidel Fita feta l'any 1874: «Rogamos con el mayor encarecimiento a Vuestra Santidad se digne hacer extensivo a estos Reinos de las Españas el culto eclesiástico del oficio y misa del santísimo Corazón de N.S. Jesucristo», etc.

4. Vg. Valentí SERRA DE MANRESA, «La devoción al Sagrado Corazón en el franciscanismo primitivo», dins, *Cristiandad* 50 (1993) pp. 31-32.

A propòsit de la concreció d'aquesta devoció al Cor de Jesús, a partir de les revelacions i de l'experiència mística de santa Margarida Maria d'Alacoque (que morí l'any 1690) tractarem, a través d'aquest article, alguns aspectes centrats en l'àmbit geogràfic català.

2. La devoció al Sagrat Cor de Jesús a Catalunya

Cal posar en relleu que a la majoria de comarques de Catalunya arrelà, amb peculiar intensitat, la devoció al Sagrat Cor de Jesús ja des de la primera meitat del segle XVIII i, sobretot, durant el segle XIX, principalment en les ciutats i poblacions de més importància,[5] tal com resta reflectit en les disposicions donades pels bisbes de la Tarraconense, especialment a partir dels anys 1738 i 1745, segons les actes d'aquests concilis provincials i, també, segons la testimoniança aportada en les ratlles introductòries d'un dels devocionaris de caire popular més divulgats que foren publicats al nostre país en temps de sant Antoni M. Claret, on es fa esment de la solemne festa del Sagrat Cor de la catedral de Tarragona, l'any 1736, dos anys abans de les disposicions conciliars de 1738.

> «Ja desde lo any 1736 en que's comensá ab la solemne festa que celebra cada any lo il·lustríssim senyor Arquebisbe de Tarragona, y ab las Congregacions que fundaren los il·lustríssims senyors Bisbes de Urgell y de Lleyda, apenas queda no sols ciutat, però ni vila o població alguna de monta, en la que no se celebre la festivitat del Santíssim Cor de Jesús».[6]

5. Per exemple a la ciutat de Manresa, qualificada de «Manresa ignasiana» per la seva forta tradició jesuítica. En aquesta població, hi fou molt divulgada, des de l'any 1746, la *Novena y Corona del Corazón de Jesús Sacramentado para exercicio de Congregantes Mayores y Agregados de la Real Congregación de María de Manresa; y puede servir para las los demás devotos del Divinísimo Corazón.* Barcelona, Imp. Juan Piferrer, 1746.

6. Vg. *Práctica de la Devoció al Santíssim Cor de Jesús en una meditació per cada mes, y altras deprecacions y exercicis de la devoció al mateix Sacratíssim Cor. Traduhida y reduhida de la que compongué en italià un Sacerdot de la Companyia de Jesús, per una altre Pare de la mateixa Companyia. Y se dedica a las Congregacions del Santíssim Cor de Jesús que hi ha fundadas en lo Principat de Catalunya.* Barcelona, Estampa Hereus Vda. Pla, 1847, ff. III-IV. Aquest devocionari fou editat, segurament, per iniciativa de sant Antoni M. Claret.

En efecte, l'arquebisbe de Tarragona, Pere de Copons,[7] un dels principals promotors de la devoció al Cor de Jesús en la Catalunya del segle XVIII,[8] tothora fidel a les disposicions dels concilis provincials tarraconenses de 1738 i 1745, presentà a Roma un text litúrgic propi per a la Missa i Ofici del Sagrat Cor que, tanmateix, no seria aprovat. Fou el dia 13 de novembre de 1738, en la darrera sessió conciliar, quan l'arquebisbe Pere de Copons expressà als pares conciliars[9] que: «experimentándose cuán piadosa y fervorosamente se iba extendiendo por el Principado de Cataluña la devoción al Sagrado Corazón de Jesús [...] parecía que sería muy propio del celo del Sagrado Corazón que se elevasen unas reverentes preces a Su Santidad [Clemente XII] para obtener la concesión del rezo y misa del Sagrado Corazón». En la darrera sessió del concili provincial de Tarragona (21 juny 1745), els bisbes de la Tarraconense: «repitieron las preces a Su Santidad [Benedicto XIV] para el logro del rezo y misa del Sagrado Corazón de Jesús, y para la beatificación del Venerable Pedro Claver».[10]

Els textos litúrgics per a la festa del Sagrat Cor, missa i ofici, no reberen l'aprovació fins al dia 11 de maig de 1765, i encara només per a algunes diòcesis. Serà a partir de l'any 1856 quan el papa Pius IX convertí en obligatòria per a tota l'Església la festa del Sagrat Cor.[11] Una mica més tard, l'any 1889, el papa Lleó XIII l'elevà a solemnitat i es mantingueren encara els textos aprovats per Climent XIII l'any 1765 en el breviari i missal romà fins l'any 1929, quan

7. Morí a Tarragona l'any 1753, essent arquebisbe; vg. Joan Boada Camps, *Biografia del Ilm. y Rdm. Dr. D. Pere Copons i de Copons* (Barcelona 1907).

8. Vg. *El Mensajero del Sagrado Corazón de Jesús* XVII (1874) p. 314: «No contento de aprobar la Congregación establecida por los PP. Jesuitas en su templo de Tarragona, no dejó parroquia, por grande o mínima que fuese de su archidiócesis, sin que extendiese y arraigase en cada una de ellas, un culto [al Sagrado Corazón] que para su celo pastoral parecía ser el blanco supremo», escriví Fidel Fita sobre el zel pastoral de l'arquebisbe Pere de Copons.

9. Eren els bisbes Bartolomé Camacho (de Tortosa), Ramon de Marimon (de Vic), Gregori Galindo (de Lleida), Baltasar Bastero (de Girona), Josep Esteve de Noriega (de Solsona) i, és clar, de l'arquebisbe de Tarragona Pere de Copons.

10. Vg. *El Mensajero del Sagrado Corazón de Jesús* XVIII (1874) p. 83.

11. Vg. *Consagració Universal al Sagrat Cor de Jesús* (Manresa 1875) p. 1: «Ha donat [la Santa Mare Iglésia] sa plena y definitiva aprobació a la devoció y culto del Sagrat Cor de Jesús, ordenant lo SSm. Pare Pio IX (felisment regnant) a 23 de abril de 1856, que la festa del Sagrat Cor se celebrés en tota la Iglesia universal».

l'eucologia litúrgica fou reformada pel papa Pius XI (que hi afegí l'octava).[12] No hem d'oblidar, però, que l'any 1670, talment el primer precedent, sant Joan Eudes ja havia enllestit un text molt escaient per a la missa i ofici litúrgic del Sagrat Cor.

És a bastament conegut que la propagació de la devoció al Cor de Jesús arrenca de l'experiència contemplativa i mística de santa Margarida Maria d'Alacoque a partir de les aparicions, esdevingudes entre els anys 1673 i 1675. Santa Margarida, ajudada per sant Claudi de la Colombière († 1682), aconseguí establir una festa en honor al Cor de Jesús el divendres que segueix a l'octava de Corpus. I tal com ja hem anunciat una mica més amunt, hom troba precedents d'aquesta entranyable devoció cristològica en els llunyedans anys del període medieval. Sobretot hem de descobrir aquests precedents en la vida i experiència mística de santa Lutgarda († 1246), de santa Matilde de Magdeburg (c.a 1250) i de santa Gertrudis la Magna († 1302), (coneguda també com Gertrudis de Helfta i àdhuc d'Eisleben). Però el que no és tan conegut és que una caputxina catalana, la beata Maria-Àngela Astorch[13] († 1665) ja posés el ferment d'aquesta devoció tan cristològica en els territoris peninsulars pionerament alguns anys abans de les revelacions a santa Margarida, tal com també consta en les ratlles introductòries del devocionari català publicat a Barcelona el 1847:

> «Antes que la V. Margarida, la havia practicada una devota religiosa natural de aquest Principat, la V.M. Sor Maria Àngela Astorch fundadora de las Monjas Caputxinas en Zaragoza y Murcia, com se diu en la sua admirable vida,[14] y ho refereix lo P. Joan

12. Vg. Ildefons Schuster, *Liber Sacramentorum*, Vol. V (Barcelona 1944) p. 115: «Pío XI comunicó a esta fiesta un nuevo incremento y decoro, decretando en favor suyo el privilegio de la octava, con lo cual quedaba ya a la altura de las mayores solemnidades del Señor [...] La misa, que estuvo en uso hasta la reciente reforma de Pío XI, fué compuesta en tiempo de Clemente XIII».

13. Vg. Valentí Serra de Manresa, «La Beata María Ángela Astorch, capuchina, contemplativa en el Corazón de Jesús: 1592-1665», dins *Cristiandad* 50 (1993) pp. 42-43.

14. Vegeu, Luis Ignacio Zevallos, *Vida y virtudes, favores del cielo, milagros y prodigios de la V. Madre Sor María Ángela Astorch, religiosa capuchina natural de Barcelona*. Madrid, Imp. de G. Roxo, 1733; principalment, vg. el Llib. II, Cap. 11: «Regla y Constituciones del Divino Amor que Dios le reveló»; i, també, el Llib. IV, Cap. 11: «Favores que le hizo el Evangelista San Juan, en premio de su devoción».

de Loyola[15] en la práctica sexta del seu llibret al sagrat Cor de Jesús.»[16]

D'aquesta experiència contemplativa viscuda místicament en el Cor de Jesús per la beata Astorch,[17] se'n fa especial ressò mossèn Jacint Verdaguer, cantor entusiasta de les delícies del Sagrat Cor en moltes de les seves poesies, principalment en *Lo somni de sant Joan*;[18] un preciós recull poètic que Verdaguer dedicà al papa Lleó XIII quan el publicà l'any 1887. En aquest recull hi ha el famós poema *Jesús als pecadors. Cant al Sagrat Cor de Jesús* i, també, un poema que dedicà a la caputxina catalana Maria-Àngela Astorch,[19] la qual és presentada pel poeta talment com una «robadora del Cor de Jesús», car Jesús escollí el cor contemplatiu de la «mística del breviari» com a lloc de sojorn i repòs.[20]

Hem d'assenyalar que al Principat de Catalunya, en el transcurs dels segles XVIII i XIX, augmentaren notablement les Congregacions del Sagrat Cor i, malgrat l'expulsió dels jesuïtes (1768) i l'exclaustració dels religiosos (1835), aquesta devoció cristològica,

15. Vg. JUAN DE LOYOLA, *El Corazón Sagrado de Jesús, descubierto a nuestra España en la breve noticia de su dulcísimo culto, propagado ya en varias Provincias del Orbe Christiano* (Barcelona 1738) p. 134: «La penitentísima anachoreta de los claustros religiosos y Venerable Sor Maria Ángela Astorch, Fundadora de las Capuchinas de Zaragoza y Murcia, nos enseña una singular práctica para con el Corazón de Jesús en favor de las Almas del Purgatorio [...] Ella nos enseña muchas y fructuosas devociones al Corazón Sacratísimo descubierto a esta Virgen española muchos años antes que la V. Margarita de Alacoque».

16. Vg. *Pràctica de la devoció al Santíssim Cor...* (Barcelona 1847) f. IV.

17. Vg. Valentí SERRA DE MANRESA, *Les clarisses-caputxines a Catalunya i Mallorca: de la fundació a la guerra civil (1599-1939)*, Barcelona 2002, pp. 112-113: «Fou molt devota del Sagrat Cor de Jesús, i divulgadora d'aquesta devoció cristològica uns anys abans de les revelacions de Paray-le-Monial efectuades a Santa Margarida d'Alacoque».

18. Alguns dels versos del recull *Lo somni de Sant Joan*, presentats en un certamen de l'any 1881, foren publicats l'any 1882, dins de la miscel·lània literària titulada: *Homenaje Nacional de las Ciencias, Letras y Artes al Sacratísimo Corazón de Jesús (Tarragona, 26 de junio de 1881)* Barcelona, Imp. Pau Riera, 1882, pp. 619-631.

19. Vg. Jacint VERDAGUER, *Lo somni de Sant Joan. Llegenda del Sagrat Cor de Jesús* (2ª ed) Barcelona, Tip. Catòlica, 1888, pp. 178-181, poema XXX: «Mariàngela Astorch».

20. *Ibíd.*, p. 178: «Robadora del Cor meu, tu ets encara més ditxosa; Joan en mon pit reposa, mes jo reposo en lo teu».

de fonda arrel bíblica i marcadament antijansenista, fou fomentada per la majoria dels bisbes de Catalunya i, també, pels zelosos religiosos exclaustrats que es dedicaren a la predicació de missions populars i parroquials, tal com veurem seguidament.

3. Els principals propagadors

Entre els principals propagadors de la devoció durant el temps de l'exclaustració, cal assenyalar les aportacions del religiós carmelita Quirze Adrobau i Boix († Olot 1883), encertadament qualificat «d'apòstol de la devoció del Sagrat Cor a Catalunya».[21] El pare Adrobau escriví devocionaris molt acurats i escaients, destinats als congregants del Sagrat Cor.[22] Per exemple, en el directori que féu publicar l'any 1865, s'hi esmenten molt clarament els continguts propis de la devoció al Cor de Jesús, amb una referència explícita als actes d'adoració i reparació[23] exigits als congregants,[24] tot facilitant-los textos a propòsit per als actes de consagració, adoració i desgreuge.[25] Semblantment, l'any 1875, en la commemoració del bicentenari de les revelacions a santa Margarida Maria d'Alacoque, es divulgaren arreu del nostre país textos en català de la fórmula de consagració al Sagrat Cor,[26] per tal d'arrelar-la en la tradició de la pietat popular catalana.

21. Així ho manifestà el P. Pau Casadevall: «Fou apòstol de la devoció del Sagrat Cor de Jesús a Catalunya»; vg. *Diccionari d'història eclesiàstica de Catalunya*, vol. I, Barcelona 1998, p. 19.

22. Vg. Quirico Adrobau y Boix, *Directorio práctico para los congregantes y coros angelicales en obsequio del Sagrado Corazón de Jesús* (Barcelona 1865). Reeditat els anys 1871 i 1879. En llengua catalana també publicà les *Prácticas piadosas en honor del Sagrat Cor de Jesús* (Olot 1868).

23. Quirico Adrobau, *Directorio práctico*... pp. 13-19: «En qué consiste la devoción al Sagrado Corazón de Jesús, o qué se debe hacer para practicarla dignamente».

24. *Ibíd*, pp. 55-92: «Oficios al Santísimo Corazón de Jesús», on hi ha descrits els oficis de: Reparador, Adorador, Víctima, Esclau, Suplicant, etc.

25. *Ibíd*., pp. 95-98: «Acto de consagración que será útil hagan todos los que se agreguen a la piadosa unión del Sagrado Corazón de Jesús, el cual podrán renovar todos los primeros viernes o domingos de cada mes. Acto de desagravios al Santísimo Corazón de Jesús. Devotos afectos a Jesús sacramentado y a su divino Corazón».

26. Vg. *Consagració universal al Sagrat Cor de Jesús*. Manresa, Estampa de Roca, 1875, pp. 1-4: «Lo 16 del vinent mes de Juny será'l segon Centenari de la

La devoció al Cor Sagrat de Jesús augmentà sensiblement en el temps de la restauració hispana de la vida religiosa. Assenyalem que foren molts els temples que a Catalunya foren posats sota el patronatge del Sagrat Cor com, per exemple, l'església i col·legi dels jesuïtes edificat al carrer Casp de Barcelona l'any 1881 i, semblantment, ran de la restauració de la vida caputxina en els territoris peninsulars li fou també dedicada, l'any 1885, la Província única d'Espanya, que es titulà del Sagrat Cor.[27] Un any abans, el 1884, en aquesta mateixa circumstància històrica, al tornar els frares caputxins a la població d'Olot, determinaren dedicar llur església conventual al Sagrat Cor de Jesús, la qual fou beneïda i inaugurada el 25 de juliol de 1888. Encara en aquest mateix context, l'any 1889, el pare Calassanç de Llavaneres, el futur cardenal Vives, publicà a Roma el devocionari titulat *Breves soliloquios del alma con el Sagrado Corazón de Jesús*, que l'any següent edità a Barcelona dedicant-lo: «a nuestros hermanos [capuchinos] de la Provincia del Sagrado Corazón de Jesús.»[28] Aquest llibretó conté els aspectes propis de la devoció al Sagrat Cor: adoració, desgreuges, pacte d'amor amb el Cor de Jesús, i és clar, du també un encapçalament previ amb les promeses a santa Margarida Maria d'Alacoque.[29]

D'altra banda, els anys de la restauració de la vida religiosa coincidien amb el període de la Renaixença espiritual i cultural del nostre poble. En aquest clima de redreç, l'any 1879, el doctor Sardà i Salvany decidí escriure un devocionari sobre el Sagrat Cor (reeditat moltes vegades) car es proposà el repte pastoral de convertir el mes de juny en quelcom tan popular i viscut espiritualment en la vida de fe del nostre poble, com ho era el mes de maig, consagrat a Maria.[30]

---

revelació de la devoció al Sagrat Cor de Jesús. En tal dia farà dos-cents anys que'l nostre adorable Salvador, apareixent-se a sa estimada sirventa la B. Margarida de Alacoque en lo convent de Paray-le-Monial (França) li mostrà son sacratíssim Cor».

27. Vg. Valentí Serra de Manresa, *Els framenors caputxins a la Catalunya del segle XIX. Represa conventual, exclaustracions i restauració (1814-1900)*, Barcelona 1998, pp. 418-443: «La Província hispana del Sagrat Cor».

28. Vg. José Calasanz de Llevaneras, *Breves soliloquios del alma con el Sagrado Corazón de Jesús, dispuestos para treinta y tres visitas* (Barcelona 1890) p. 5.

29. *Ibíd.*, pp. 6-7: «Promesas hechas por Nuestro Señor Jesucristo a la Beata Margarita María en favor de las personas celosas para procurar la gloria de su Divino Corazón».

30. Vg. Félix Sardá y Salvany, *Mes de Junio dedicado al Sagrado Corazón de*

Semblantment, aquest mateix any de 1879, el doctor Torras i Bages donà a conèixer, per la seva banda, en llengua catalana, un altre text del *Mes del Sagrat Cor.* I és precisament en les ratlles introductòries d'aquest devocionari torrassià que l'arquebisbe de Tarragona Benet Vilamitjana escriví:

> «Lo nostre poble o no entén lo castellà, o lo entén mal, y de totes maneres no'l mou com la llengua que ha après dels llavis de la mare. És molt cert lo que deya un a uns predicadors: *Vosaltres predicau en castellà y la gent se condemna en català.* Aplaudesch per tant, lo pensament de publicar lo *Mes del Sagrat Cor de Jesús*, y de publicar-lo en català.»[31]

Justament, el doctor Torras i Bages volgué escriure en llengua catalana el *Mes del Sagrat Cor* perquè els concilis de la Tarraconense n'havien fomentat la devoció des de l'any 1738. És per això que Torras i Bages manifestà: «Y'ls catalans tenen més dret a tenir un *Mes del Sagrat Cor* en sa materna llengua, en quant los primers, y potser los únichs concilis espanyols qui han manat propagar aquesta santa devoció foren los Tarraconenses, los quals conseguiren en part lo seu propòsit, puix a últims de la centúria passada en molts pobles se hi celebraven festes.»[32] Certament, havia estat tan gran la popularitat de la festa del Sagrat Cor a Catalunya que, a partir del 1745, sovintegen les edicions de goigs i cobles al Sagrat Cor editades arreu del Principat en llengua catalana durant els segles XVIII, XIX i XX, i unes de les més populars fou les que escriví mossèn Jacint Verdaguer (musicades pel mestre Càndid Candi), i que el doctor Torras i Bages incorporà expressament a les pàgines finals del seu *Mes del Sagrat Cor*,[33]

Jesús 8ª ed. (Barcelona 1897) p. 5: «¿Por qué causa no se habrá hecho aún en España tan popular la práctica del mes del Sagrado Corazón de Jesús, como lo es la del mes de María? A nuestro humilde juicio por faltar un Manual de ejercicios al alcance de la generalidad de las personas piadosas».

31. Carta de Benet Vilamitjana a Josep Torras i Bages (Tarragona, 30 desembre 1879), publicada dins del *Mes del Sagrat Cor de Jesús per Joseph Torras y Bages, pvre. Segona edició corretgida* (Barcelona 1896) p. IX.

32. Josep TORRAS I BAGES, *Mes del Sagrat Cor de Jesús* (Barcelona 1896) p. 13.

33. Vg. Josep TORRAS I BAGES, *Mes del Sagrat Cor de Jesús* (Barcelona 1896) pp. 297-300.

juntament amb el text d'unes *Cobles al Dolcíssim Cor de Jesús* que havien estat inicialment publicades l'any 1745.

En efecte, el foment de la devoció popular al Sagrat Cor s'havia reforçat i popularitzat notablement a través dels goigs, que són uns cants senzills de notable arrelament popular. En algunes poblacions de forta tradició jesuítica, com per exemple Manresa, es publicaren devocionaris,[34] goigs[35] i fulls volants amb cants propis per tal d'enfervorir la pietat dels associats a la congregació del Sagrat Cor,[36] la qual havia estat establerta a la capital del Pla de Bages en la primera meitat del segle XVIII, almenys des de l'any 1746, com la de Maó, tal com veurem més avall. Avui causa admiració la gran quantitat d'edicions de goigs i cobles dedicades al Sagrat Cor, especialment durant la dinovena centúria, les quals, moltes vegades, eren incloses en els devocionaris populars a guisa d'apèndix.[37]

Arreu de Catalunya, els devots del Cor Sagrat de Jesús, principalment a partir de la segona meitat del segle divuitè, s'agruparen en confraries. Aquestes confraries solien tenir dues seccions, una d'homes i una altra de dones. En algunes poblacions com, per exemple, la congregació de Maó,[38] fundada l'any 1746 i ubicada a la capella de

34. Per exemple, vg. la *Novena y corona del Corazón de Jesús Sacramentado para exercicio de los Congregantes Mayores y Agregados de la Real Congregación del Corazón de Jesús y Congregación de María de Manresa, y puede servir para los demás devotos del Divinísimo Corazón.* Barcelona, Imp. Piferrer, 1746. En les pp. 37-40 d'aquest devocionari manresà, ja hi consta el text de les lletanies del Sagrat Cor, amb algunes advocacions com: «Cor Jesu, schola sanctitatis» i «Cor Jesu, vinculum charitatis», que no s'esmenten en les actuals lletanies aprovades per l'Església.

35. Vg. *Goigs al Dulcíssim Cor de Jesús que canta sua Real Congregació erigida en la Iglesia de S. Ignasi de Manresa.* Manresa, Imp. Lluís Roca, 1898. La tornada fa: «Puix tan incendi d'amor / dins de Vós està reclús, / Dolcíssim Cor de Jesús / inflamau lo nostre cor».

36. Vg. *Manresa al Sagrat Cor de Jesús*. Manresa, Estampa de Sant Josep, s.d. on llegim: «Apa! a la vanguàrdia, oh Manresans! [...] Oh Cor diví! la vostra bandera juram seguir!»

37. Vegeu, a tall d'exemple, la *Pràctica de la devoció al Santíssim Cor...* (Barcelona 1847) pp. 150-156: «Goigs al SS. Cor de Jesús: Puig tan incendi de amor / dins de Vós está reclús: / Dulcíssim Cor de Jesús, / inflamau lo nostre cor».

38. Sobre les característiques devocionals d'aquesta congregació, vg. Valentí SERRA DE MANRESA, «Las concepcionistas de Mahón y la devoción al Sagrado Corazón», dins *Cristiandad* 53 (1996) pp. 82-84.

les concepcionistes franciscanes de Menorca, tenia un *numerus clausus* amb setanta-dos confrares a cada secció, masculina i femenina, en memòria dels setanta-dos deixebles del Senyor. També s'admetia un nombre idèntics de supernumeraris que anaven ingressant al grup de numeraris a mesura que es produïen baixes per defunció.[39] En aquesta confraria menorquina, a semblança de les congregacions del Principat, es convidava els confrares a la comunió freqüent i a la meditació davant el Santíssim.[40]

4. El Sagrat Cor i l'Apostolat de l'Oració

A mesura que el liberalisme penetrava a Europa, sobretot a partir de la dinovena centúria, els devots del Sagrat Cor en aquestes noves circumstàncies socials, una mica incòmodes per la situació, continuaren associant-se en confraries i en pies unions[41] des d'on es comprometien a promoure la devoció al Sagrat Cor i a reparar les injúries i greuges, tot adquirint, però, un caràcter no tan localista sinó molt més obert a les necessitats de l'Església universal, especialment ran de l'extensió del moviment espiritual de l'Apostolat de l'Oració,[42] fundat a Vals (Llenguadoc) pel jesuïta Xavier Grautelet (en el santuari del Puy, el 3 de desembre de 1844), i que reorganitzà el pare Enric Ramière l'any 1858.

39. Vg. *Llibre de la Congregació del Sagrat Cor de Jesús*, f. 1 i ss: «Relació individual y notícia virídica de la erecció o institució de la Congregació del SScm. Cor de Jesús en el Convent de les Religiosas de la Puríssima Concepció de la Vila de Mahó», conservat a l'arxiu conventual de les esmentades concepcionistes.

40. Vg. Joseph Sancho, *Manual per los Congregants de la devota Congregació del amabilíssim Cor de Jesús Sacramentat, fundada en la Iglésia de las Religiosas de la Puríssima Concepció de Maria Sma. de Mahó.* Mahó, Imp. de Guillem-Ignasi Serra, 1856.

41. A guisa d'exemple, vg. la *Carta de agregación a la Pía Unión del Sagrado Corazón de Jesús establecida en la antigua iglesia de S. Miguel.* Barcelona, Imp. H. Vda. Pla [1857 ?]; *Agregación a la Pía Unión del Sagrado Corazón de Jesús, canónicamente establecida en la Iglesia del Seminario Conciliar de Vich, unida a la primera erigida en Santa María (ad Pineam), ahora en la Iglesia de la Paz en Roma para todos los fieles del mundo católico.* Vich, Imp. Juan Soler, 1888.

42. Per exemple, vegeu la *Cédula de agregación al Apostolado de la Oración y a la cofradía del Sagrado Corazón de Jesús.* Barcelona, Imp. de Magriñá y Subirana, [1877 ?]

Fou el doctor Josep Morgades[43] qui, amb el beneplàcit del bisbe Pantaleó Montserrat,[44] impulsà l'any 1865 el moviment de l'Apostolat de l'Oració primer a Barcelona, i després a Catalunya i a Espanya, amb la divulgació de les obres del pare Ramière (religiós jesuïta de Tolosa de Llenguadoc)[45] que el mateix Morgades traduí i propagà[46] des de l'any 1865. S'ha d'esmentar que el reverend Josep Morgades, mentre sofria un exili a França durant els anys difícils de la guerra carlina, sojornà precisament en els llocs on el pare Ramière difonia la devoció al Sagrat Cor; devoció que era presentada per Enric Ramière talment el millor antídot per tal d'afrontar les desviacions de liberals i revolucionaris. I és, doncs, per tots aquests motius que, el 20 de maig de 1865, el canonge Morgades sol·licità al bisbe de Barcelona, Pantaleó Montserrat, la creació de l'Apostolat de l'Oració a la diòcesi barcelonina. El bisbe, amb data 7 de juny, n'autoritzà l'erecció tot assenyalant: «la importancia que encierra el Apostolado de la Oración por su objeto y medios de obtenerlo.»[47] En aquesta nova circumstància, el doctor Morgades començà, sense demora, amb la publicació, l'any 1865, d'*El Mensajero del Sagrado Corazón de Jesús*[48] on s'ofereixen notícies detallades a propòsit de

43. *Ibíd*, p. 3: «Para estas publicaciones y todo lo que atañe a la obra, diríjase con carta franca al Director del Apostolado de la Oración a Vals, près le Puy, Haute-Loire (France), ó a D. José Morgades y Gili, Canónigo Penitenciario. Barcelona». Vg. Joan Bonet i Baltà, «El bisbe Morgades, fundador a Espanya de l'Apostolat de l'Oració», dins *L'Església catalana de la Il·lustració a la Reinaixença* (Montserrat 1984) pp. 641-658 i, també, Id., *Cristiandad* núm. 369 (novembre 1961) pp. 216-221. Vg., també, Valentí Serra de Manresa, «El obispo Morgades y la propagación del Apostolado de la Oración», dins *Cristiandad* 51 (1994) pp. 21-23.

44. Vg. la carta de Pantaleó Montserrat a Josep Morgades (Barcelona, 7 de juny de 1865): «Comprendemos toda la importancia que encierra *El Apostolado de la Oración* [...] Autorizamos al Dr. José Morgades y Gili, Canónigo Penitenciario de Nuestra Santa Iglesia, para que pueda planearla en la capital y parroquias del obispado».

45. Vg. *Le Père Henri Ramière de la Compagnie de Jésus*. (7ª ed) Toulouse, Apostolat de la Prière, 1934.

46. Vg. Enrique Ramière, *El Apostolado de la Oración. Santa Liga de los corazones cristianos unidos al Corazón de Jesús para obtener el triunfo de la Iglesia y la salvación de las almas [...] Traducida por primera vez en España [por el Dr. José Morgades y Gili], con permiso del autor, y con aprobación y licencia del Exmo. é Ilmo. Sr. Obispo de Barcelona*. Barcelona, Imp. Magriñá y Subirana, 1865.

47. Vg. la carta de Pantaleó Montserrat a Josep Morgades (Barcelona, 7 juny 1865), publicada dins *El Mensajero*...

48. Vg. *El Mensajero del Sagrado Corazón de Jesús. Boletín mensual del Apos-*

la divulgació de la devoció del Sagrat Cor a Catalunya a través de l'establiment de l'agregació de parròquies i comunitats religioses a l'Apostolat de l'Oració. A tall d'exemple esmentem la notícia que ofereix de l'agregació de la parròquia barcelonina de Sant Miquel del Port a l'Apostolat de l'Oració:

> «El día 20 de enero de 1867 ha sido testigo de otro de los muchos triunfos que consigue frecuentemente el Corazón santísimo de Jesús [...] La fiesta fué solemne sobre toda ponderación. Nuestro dignísimo Prelado, el Dr. D. Pantaleón Montserrat y Navarro, dió con su presencia mayor solemnidad al acto asistiendo a los divinos oficios, al fin de los cuales dió su pastoral bendición al pueblo que se encontraba allí reunido. Ofició el Iltre. Director del Apostolado en España [Dr. José Morgades], acompañado de otros dos señores capitulares. Una orquesta nutridísima ejecutó la preciosa misa pastoril del Sr. [Bernat Calbó] Puig, maestro de capilla de la Iglesia de la Merced».[49]

La primera expansió de l'Apostolat de l'Oració a casa nostra resta acuradament registrada pel doctor Morgades en les pàgines d'*El Mensajero*, on consta que, ben aviat, foren agregades a l'Apostolat de l'Oració les comunitats de les monges jerònimes de Barcelona, les carmelites calçades, les caputxines, les mínimes, les santjoanistes i les bernardes o cistercenques de Valldonzella. Semblantment ho féu també el Seminari Conciliar, la parròquia de Sant Pau del Camp, i les parròquies de Rubí, Mataró i Vilafranca del Penedès. Al bisbat de Vic, a més de les principals cases religioses de la ciutat de Vic, hi fou agregada també la parròquia de Santa Maria de la Seu i el col·legi de Sant Ignasi,[50] a la ciutat de Manresa. En aquest context de notable

---

tolado de la Oración bajo la dirección del Rdo. P. E. Ramiére, de la Compañía de Jesús. Traducido al español y arreglado a las costumbres y necesidades de España, con permiso de su autor bajo la dirección del Rdo. Dr. José Morgades y Gili, Canónigo Penitenciario de esta Santa Iglesia y Director central de esta obra en España. Barcelona, Lib. Hijos de J. Subirana, 1867 i ss.

49. Vg. *El Mensajero del Sagrado Corazón de Jesús* Vol. III (1876) pp. 108-109: «Instalación del Apostolado en la iglesia de S. Miguel del Puerto de Barcelona».

50. Vg. *El Mensajero del Sagrado Corazón de Jesús* Vol. III (1867) pp. 191-192: «Comunidades, Congregaciones y Parroquias agregadas al Apostolado de la Oración en España desde 27 de agosto de 1865».

puixança de la devoció al Sagrat Cor en les comarques catalanes, emergeix la figura de la religiosa mínima del monestir de Valls, sor Filomena Ferrer i Galzeran († 1868), la qual aportà grans esforços per tal d'establir una fundació de monges mínimes de sant Francesc de Paula a la seva població nadiua, Móra d'Ebre; una fundació monàstica que, finalment, es realitzà l'any 1894 amb un temple expiatori annex dedicat al Sagrat Cor de Jesús, que fou inaugurat l'any 1925.

Poc temps després d'haver iniciat el bisbe Morgades el seu ministeri episcopal a la diòcesi de Vic, impulsà l'agosarada iniciativa del patrici catòlic Ramon Madirolas de bastir un temple expiatori a Puig-agut, a prop de Manlleu, dedicat al Sagrat Cor, del qual beneí l'any el 1883 la primera pedra. S'ha d'assenyalar que en aquest santuari de Puig-agut, primer temple expiatori de la Península dedicat al Sagrat Cor de Jesús –i que fou solemnement inaugurat pel bisbe Morgades el dia 18 de febrer de 1886– es popularitzaren unes cobles que escriví el mateix Ramon Madiroles,[51] encertadament musicades pel famós mestre Càndid Candi, terciari dels caputxins,[52] i que comencen d'aquesta faisó: «Font de la vida, niu de l'Amor.»

En efecte, Puig-agut és una bella expressió de la fe i devoció del nostre poble al Cor Sagrat de Jesús. Des de la seva inauguració l'any 1886, el temple expiatori de Puig-agut ha volgut ser per al poble català un centre irradiador[53] de l'amor diví i, també, un signe lluminós de pau i amor per al nostre poble, talment la més perfilada expressió del desig de col·locar Crist com a centre i motor de la vida cristiana.[54]

51. Vg. *Lo cel en la terra. Cobles al Sagrat Cor de Jesús.* Barcelona, Tip. Catòlica, 1887. La tornada fa: «Font de la vida / niu de l'amor, / per la ferida / volgueu-nos al Cor».

52. Vg. Valentí Serra de Manresa, *El Terç Orde dels Caputxins. Aportacions del laïcat franciscà a la història contemporània de Catalunya (1883-1957)*, Barcelona 2004, pp. 416-417.

53. Puig-agut com a centre irradiador de la devoció al Sagrat Cor en terres catalanes resta reflectit en les iniciatives que programà al llarg dels anys el seu fundador Ramon Madirolas i Codina. A guisa d'exemple, vg. Ramon Corts i Blay, *Regests de la documentació del segle XX sobre Catalunya i la Santa Seu conservada a l'Arxiu Secret Vaticà.* Vol. I, Barcelona 1992, p. 309, doc. 793: «Carta de Ramon Madirolas a Ragonesi (Puig-agut, 8 de maig de 1913) enviant alguns impresos de propaganda sobre el santuari del Sagrat Cor de Puig-agut, amb la convocatòria del concurs marià».

54. Vg. Valentí Serra de Manresa, «Puig-agut, cràter obert per l'explosió de la Caritat», dins *El Far de Puig-agut* núm. 25 (Manlleu 1994) pp. 2-3.

En el projecte que configuraren per a Puig-agut Ramon Madiroles i Josep Morgades, es volia que aquest petit santuari de Puig-agut arribés a ser un símbol eloqüent que fes visible geogràficament l'amor de Crist en la terra catalana,[55] puix que el santuari es troba privilegiadament situat al bell mig de la plana de Vic, en el terme de Manlleu, amb l'edifici orientat cardinalment a les ermites-santuaris de Bellmunt, Tagamanent, Cabrera i els Munts, punts extrems de la diòcesi de Vic des d'on s'haurien de retransmetre «els batecs del Cor de Crist», talment una mena de «repetidors» o «telègrafs de l'amor diví» –en el dir de Josep Morgades– que propaguessin el ressò del missatge espiritual de Puig-agut als santuaris i als cims més llunyans de la terra catalana: Canigó, Montseny, Puigmal i Montserrat, els quals actuant novament tots ells de repetidors, haurien d'expandir i propagar (junt amb el temple del Tibidabo, llavors encara en construcció) el missatge de l'amor misericordiós a tot Catalunya,[56] segons el projecte del bisbe Morgades: «Vull establir des de Puig-agut el telègraf de l'amor diví».

En aquest context eclesial de gran puixança devocional del Sagrat Cor arreu de Catalunya, i com a principal fruit de la instauració de l'Apostolat de l'Oració al nostre país, la devoció al Sagrat Cor assolí una forma institucional de culte públic, amb tanta intensitat i fervor, que els bisbes de Catalunya, l'any 1879, van determinar de consagrar cada una de les diòcesis de la Tarraconense al Sagrat Cor.[57]

Una volta consolidat l'Apostolat de l'Oració a Catalunya es programà una magna concentració a Montserrat, a tall de pelegrinatge,

55. Per tal de prestigiar el santuari es demanaren a la Santa Seu alguns dels objectes litúrgics enviats a l'exposició que es féu al Vaticà en ocasió del jubileu sacerdotal del papa Lleó XIII per tal de ser emprats a Puig-agut; vg. Ramon Corts i Blay, *Regests de la documentació del segle XIX sobre Catalunya*... Vol. III, Barcelona 2005, p. 36, doc. 48: «Carta de Ramon Madirolas i Codina, fundador del temple expiatori del Sagrat Cor de Puig-agut al cardenal Rampolla, secretari d'Estat (Manlleu, 2 de febrer de 1889) en què sol·licita per al santuari algun objecte de l'exposició vaticana [...] Hi adjunta la revista *El Faro de Puig-agut* de la qual és director el mateix Madirolas».

56. Vg. Valentí Serra de Manresa, «Puig-agut, telègraf de l'Amor Diví», dins *El Far de Puig Agut* núm. 28 (Manlleu 1995) pp. 2-3.

57. Vg. la carta de l'arquebisbe de Tarragona, Constantí Bonet, al nunci Cattani (Tarragona, 31 maig 1878); ASV, *Nunziatura di Madrid*, regestada per Ramon Corts i Blay, *Regests de la documentació del segle XIX sobre Catalunya*... Vol. IV (en premsa) doc. 121.

l'onze d'octubre de 1896 per tal d'inaugurar el cinquè del misteris de dolor (sufragat per l'Apostolat de l'Oració de Catalunya) per al Rosari Monumental que hi ha situat en el camí de la Coveta. Aquest cinquè misteri de dolor fou projectat per Josep Puig i Cadafalch (gendre de l'escriptora Dolors Monserdà de Macià, terciària dels caputxins), i la part escultòrica anà a càrrec del cèlebre artista Josep Llimona.[58] En ocasió d'aquest pelegrinatge a Montserrat (amb la presència de dotze mil romeus!) s'estrenà l'himne de l'Apostolat de l'Oració, el qual amb lletra de Josep Mas i Casanovas i musicat per Amadeu Vives fou interpretat per l'Orfeó Català, a la presència de Julio Alarcón, jesuïta director de l'Apostolat de l'Oració a Espanya, i del bisbe de Vic, Josep Morgades, que aprofità la concentració per predicar contra la maçoneria.[59] Semblantment ho féu també en aquesta mateixa circumstància, el jesuïta mataroní Celestí Matas, qui manifestà com des de l'Apostolat de l'Oració calia combatre l'acció de la maçoneria, segons consta en el text de la crònica aportada per Fèlix Sardà i Salvany[60] en la seva divulgada *Revista Popular.* En aquella memorable jornada també es feren presents a Montserrat el canonge Jaume Collell i el vicari general de Tortosa, Jaume Cararach, que hi féu la prèdica final. Uns dies després, el cardenal Rampolla trameté, en nom del papa Lleó XIII, una carta de felicitació al bisbe Morgades per l'èxit assolit: «Su Santidad se ha complacido mucho con las noticias de la numerosa y selecta concurrencia que asistió a la solemne inauguración. El éxito de la fiesta ha sido un nuevo timbre de gloria para V., a quien se debe la institución del Apostolado de la Oración en España.»[61]

S'ha de fer esment, també, que els reverends Fèlix Sardà i Salvany, juntament amb Gaietà Soler, tots dos terciaris dels caputxins, l'any

58. Vg. *Revista Popular* núm. 1349 (15 octubre 1896) p. 252: «El conjunto resulta altamente elegante y artístico, honrando el nombre de su autor el conocido arquitecto Puig i Cadafalch. Del distinguido escultor catalán D. José Llimona es original la imagen del Santo Cristo: mística expresión y sabor religioso».

59. Vg. *Revista Popular* núm. 1349 (15 octubre 1896) p. 253: «Encareció la necesidad de luchar contra la Masonería».

60. *Ibíd.*, p. 252: «Dijo que el enemigo, al cual tenía que combatir el Apostolado de la Oración para alcanzar el triunfo, era el Satanismo o Masonismo, ¡y de que brillante manera el Padre Matas describió los males que la Masonería había derramado sobre la humanidad! [...] Dijo que la peregrinación a Montserrat era el primer acto antimasónico de Cataluña».

61. Carta de Mariano Rampolla a Josep Morgades (Roma, 29 octubre 1896); publicada dins *Revista Popular* núm. 1354 (19 novembre 1896) p. 326.

1893 fundaren *Lo Missatger del Sagrat Cor*, publicació mensual en llengua catalana al servei de l'Apostolat de l'Oració;[62] una revista nascuda amb la finalitat de popularitzar a Catalunya la devoció al Sagrat Cor de Jesús. Aquesta publicació aglutinà la col·laboració d'eminents eclesiàstics de la Renaixença com: Jaume Collell, Jacint Verdaguer (tots dos devotíssims del Sagrat Cor), Antoni M. Alcover, Miquel Costa i Llobera, Josep Torras i Bages, Frederic Clascar, Lluís Carreras, Ricard Aragó, entre molts d'altres. També hi escriviren literats catòlics de renom i prestigi com: Jaume Raventós i Domènech, Ferran de Sagarra i Josep Carner.

Lo Missatger esdevingué una publicació molt llegida a Catalunya pel seu contingut ric i variat, amb articles d'espiritualitat, cultura i apostolat escrits pels millors especialistes del moment com, per exemple, sacerdots del Foment de Pietat Catalana, els reverends: Eudald Serra i Buixó, Marià Serra i Esturí, Pere Ginebra i Espona, Josep Arderiu i Tió, Joan Puntí i Collell (amic de bona part dels escriptors noucentistes) i Josep Vives i Gatell, fundador d'aquesta revista *Analecta Sacra Tarraconensia*, etc.

Quan el Dr. Sardà i Salvany començà d'envellir, es féu càrrec l'any 1912 de la direcció de *Lo Missatger del Sagrat Cor* Mn. Eudald Serra Buixó i, després, ho féu el P. Ignasi Casanovas; eclesiàstics eminents que encertadament la vincularen al Foment de Pietat Catalana, una volta erigit canònicament l'any 1916. De 1912 a 1916, *Lo Missatger* fou publicat per l'Associació d'Eclesiàstics per a l'Apostolat (a través de l'Editorial Ibèrica); i, finalment, de 1917 a 1936 es publicà ja des del Foment de Pietat Catalana.

En aquest període emergí un nou apòstol del Sagrat Cor a Catalunya. Ens referim, és clar, al pare Jaume Nonell[63] († 1922). Situats en aquest context de puixança devocional envers el Cor de Jesús, Jaume Nonell fou un dels eclesiàstics que més ajudaren a divulgar-ne la devoció a casa nostra, especialment a través del conegut devocionari titulat *El alma consoladora*,[64] que es publicà per primera vegada a

62. Vg. *Lo Missatger del Sagrat Cor de Jesús. Revista Mensual de l'Apostolat de l'Oració.* Redacció i administració: Foment de Pietat Catalana. Barcelona, anys 1912-1936.

63. Vg. Valentí Serra de Manresa, «El jesuita Jaime Nonell, divulgador de la devoción al Sagrado Corazón», dins *Cristiandad* 53 (1996) pp. 100-101.

64. Jaime Nonell, *El alma consoladora del Corazón de Jesús en sus penas.* Barcelona, Imp. de Franciso Rosal, 1888.

Barcelona l'any 1888, i que comptà amb cinc edicions (la darrera publicada a Manresa el 1910).[65] També comptà amb una traducció en llengua catalana elaborada per l'erudita clarissa de Pedralbes Sor Eulàlia Anzizu,[66] que fou publicada pel Foment de Pietat. El pare Nonell maldà, des d'aquest devocionari, per tal d'ajudar el poble fidel a formar part de «la companyia de Jesús pacient»[67] a través d'una llarga contemplació ignasiana dels misteris de la Passió de Crist[68] per culminar, finalment, amb una suggeridora fórmula de consagració al cor de Jesús pacient.[69]

5. Conclusió. Altres aspectes de la devoció catalana al Sagrat Cor

No podríem pas cloure aquest article sense referir-nos, encara que sigui molt breument, al temple expiatori del Tibidabo. El topònim *Tibidabo*, donat a un dels cims de la serra de Collserola, està directament relacionat amb l'episodi de les temptacions de Crist. Aquest topònim ja apareix en una carta del novembre de 1668, del qui fou virrei de Catalunya, Joan Josep d'Àustria, bon amic del caputxí Ramon de Tona amb qui mantingué una interessant correspondència.[70] Tibidabo, segurament, fou un nom escollit pels monjos jerònims que donaren molts noms de la geografia bíblica que encara perduren en la Barcelona dels nostres dies: Vall d'Hebron, el Carmel, avinguda del Jordà, carrer de Betlem, de Natzaret, etc.

L'origen remot del temple expiatori del Tibidabo hem de situar-lo l'any 1886 (feia poc que s'havia ja inaugurat el de Puig-agut, a Manlleu), quan fou posada a disposició de sant Joan Bosco una peça de terra al cim del Tibidabo. Allí, a petició de D. Dorotea Chopitea,

65. Jaime Nonell, *El alma consoladora del Corazón de Jesús en sus penas*. Manresa, Imp. de San José, 1910.

66. Vg. *L'ànima consoladora del Cor de Jesús en ses penes*, pel P. Jaume Nonell, S.J. Traducció de Sor Maria-Eulàlia Anzizu, O.S.C. Barcelona, Foment de Pietat Catalana, s.d.

67. Vg. *El alma consoladora...* (Manresa 1910) p. 17.

68. *Ibíd.*, p. 24 i ss.

69. *Ibíd.*, p. 32. En la fórmula de consagració s'esmenta: «Deseoso de cumplir en mí, como lo hacía el Apóstol lo que falta a vuestra Pasión: me ofrezco con toda mi alma a vuestro Corazón divino para consolarle».

70. Vg. Valentí Serra de Manresa, «Cartas de D. Juan-José de Austria a Fr. Ramón de Tona», dins *Estudios Franciscanos* 95 (1994) pp. 179-186.

hi fou construïda una petita capella dedicada al Sagrat Cor, situada al peu mateix del futur temple expiatori i que, posteriorment, els salesians dedicarien també al Sagrat Cor de Jesús.

No fou, però, fins l'any 1902 quan es beneí la primera pedra de l'actual santuari del Tibidabo, cerimònia feta molt poc després de la inauguració, a Girona, d'un temple expiatori dedicat al Sagrat Cor l'any 1901. El projecte arquitectònic del Tibidabo, d'estil neogòtic, fou obra d'Enric Sagnier. La cripta fou la part que s'enllestí abans i ja fou inaugurada l'any 1911, després d'una novena preparatòria al Sagrat Cor on, entre diversos oradors, també hi predicà el P. Alfons M. d'Àger, guardià dels caputxins de Sarrià.

Una volta acabada la guerra civil i finalitzades les necessàries obres de reconstrucció, a causa dels desperfectes causats durant la revolta de 1936, el temple fou coronat per una expressiva estàtua monumental, obra de Frederic Marès, que es divisa des de tot Barcelona.

Pel dilluns de Pentecosta de l'any 1887, just un any després d'efectuada la benedicció de la petita capella al cim del Tibidabo, el jove Josep Bolasell, obrer de Barcelona, s'animà a fer l'ofrena de les primeres flors primaverals al Sagrat Cor de la capelleta del Tibidabo. Aquest gest espontani d'amor fervorós, hauria d'esdevenir una bella devoció popular de la Barcelona contemporània, coneguda amb el nom de «Romeria del ram».

S'ha de reconèixer, amb agraïment, que el temple expiatori del Tibidabo deu molt a la sol·licitud i pietat dels primers «romeus del ram», car foren ells uns dels principals promotors de la transformació de la petita capelleta que havia estat beneïda l'any 1886 al cim del Tibidabo en l'actual temple expiatori bastit pels salesians de Don Bosco i, alhora, aquests «romeus del ram» foren també uns dels primers devots que acaptaren ajuts econòmics per a la construcció del temple expiatori, tal com es reconegué anys després, el 1906, des de la revista *La voz del Tibidabo*.

Acabem aquest article assenyalant que arreu de Catalunya tingué un ampli ressò l'encíclica de Lleó XIII *Annum Sacrum* (25 maig 1899) en la qual es convidava els fidels a la consagració al Cor de Jesús,[71] tot afirmant que Jesús es mereix aquesta consagració per

71. Aquest text pontifici, junt amb més documentació papal sobre el Cor de Jesús, fou editat pel pare Marín dins, *Al Reino de Cristo por la devoción a su*

dret natural. A més, a Catalunya gaudí de molt bona acollida l'exhortació pontifícia a entronitzar imatges del Sagrat Cor en les llars, com també la consagració de les famílies cristianes, especialment a partir de les disposicions que donà el papa Benet XV en la carta *Libenter tuas legimus* (27 abril 1915), quan ja feia alguns decennis que havia començat d'arrelar aquest pietós costum, entronitzant a les llars catalanes les devotes i pietoses imatges fetes, principalment, en els tallers olotins des d'on es divulgaren les imatges esculpides pels millors artistes de Catalunya com, per exemple, aquella expressiva i devota del Sagrat Cor de Josep Llimona, reproduïda i divulgada per l'*Arte Cristiano* d'Olot.[72]

El desenvolupament de la devoció al Cor Sagrat de Jesús, des de la guerra civil als nostres dies, l'examinarem més endavant, en una nova escaiença, quan es disposi de més perspectiva històrica per a poder analitzar l'abundosa documentació.

Sagrado Corazón. Documentos pontificios, Barcelona 1949, pp. 49-58: «Annum Sacrum».

72. Vg. Pilar Ferrés, *El arte cristiano: passat i present d'una indústria artesanal*, Olot 2006, p. 98.

DOCUMENTACIÓ INÈDITA OFICIAL RAN DE LA CREMA DE CONVENTS DE BARCELONA ELS DIES 25 I 26 DE JULIOL DE 1835

ERNEST ZARAGOZA I PASCUAL

Presentem aquí la documentació inèdita oficial sobre la crema de convents de Barcelona i l'exclaustració dels religiosos i religioses l'estiu de 1835, que es troba a l'Archivo Histórico Nacional, de Madrid, Secció de Consejos, lligall 12052, expedient 102. Es tracta dels documents enviats pel Ministeri de l'Interior al Ministeri de Gràcia i Justícia que traslladen les informacions del governador civil de Barcelona sobre el successos dels dies 25 i 26 de juliol i successius fins al 7 de setembre del mateix any.[1]

És interessant l'estadística dels religiosos i religioses residents a la ciutat de Barcelona i la seva fortuna. Ens permet de saber que hi havia convents masculins de vint ordes religiosos diferents, amb un

1. Sobre aquests successos, l'exclaustració, la dispersió dels religiosos i la confiscació del seu patrimoni artístic i literari, com també la desamortització consegüent dels béns immobles i rústics a tot Espanya, vegeu M. GONZÁLEZ REVUELTA, *La exclaustración (1833-1840)*, Madrid, 1976 i també: E. ZARAGOZA PASCUAL, «Estado de los monasterios benedictinos catalanes y aragoneses en 1835», a *Studia monastica*, vol. 34 (1992) 79-138, i *Documentación inédita sobre la restauración de Montserrat (1844-1876)*, ibid., vol. 30 (1988) 339-416; i la seva *Historia de la Congregació Benedictina Claustral Tarraconense i Cesaraugustana (1215-1835)*, Col. Scripta et Documenta, vol. 67, Montserrat, 2004, 309-314.

total de 786 frares, entre els quals hi havia hagut tretze víctimes mortals, 277 havien estat reunits per les autoritats al castell de Montjuïc, 254 a la Ciutadella i dos a les Drassanes, mentre que 240 s'havien escapolit i amagat. Havien estat totalment cremats els convents dels dominics, agustins calçats, carmelites calçats i carmelites descalços i trinitaris descalços, i s'havia intentat cremar els dels franciscans, caputxins, mínims i servites.

Hi havia també a la ciutat divuit convents femenins amb un total de 378 monges, de les quals 234 continuaven als seus monestirs, mentre que 144 els havien abandonat i algunes, com les Magdalenes, pernoctaven fora del monestir.[2]

Fora de la ciutat de Barcelona sabem que s'intentà cremar el monestir de Sant Cugat del Vallès i es cremà el dels caputxins de Sabadell, segons certificació del 30 de juliol de la Reial Sala del Crim del partit de Terrassa.[3] El 30 de juliol de 1835, el mateix governador civil de Barcelona comunicava, a més de la crema del convent dels caputxins de Sabadell i el desallotjament del convent dels agustins de Castellar, el rumors d'altres destruccions a la província.[4] I 1'1 d'agost hi afegeix que s'han evacuat pacíficament els quatre convents de la ciutat de Vic, el dels trinitaris de Piera, el de Sant Benet de Bages, tres de Manresa, el de Calaf, dos del barri barceloní de Gràcia i dos més de Vilanova i la Geltrú, a més del de Montalegre, i que el comandant general de Barcelona havia manat tancar tots els convents de monges de la ciutat el 31 de juliol.[5] I el 5 d'agost comunica l'arribada al port de Barcelona dels benedictins guixolencs expulsats del seu monestir a les tres de la matinada del 28 de juliol, després que fos mort a cops de baioneta el majordom quan intentava fugir amb els diners de la comunitat saltant la paret de l'hort del monestir.[6] Aquests monjos foren emmenats a Mallorca, on després d'una breu estada al castell de Bellver s'embarcaren cap a Portvendres. D'aquí passaren al seminari de Le Puy, des d'on, vista la impossibilitat de continuar la seva vida comunitària, es dispersaren per França i alguns tornaren a Catalunya més tard.[7]

2. Cf. Doc. núm. 1.
3. Cf. Doc. núm. 2.
4. Cf. Doc. núm. 4.
5. Cf. Doc. núm. 5.
6. Cf. Doc. núm. 3.
7. Sobre l'expulsió de la comunitat de monjos benedictins de Sant Feliu de

El 29 d'agost de 1835, el mateix governador civil comunica que ha fet donar una pensió de cinc rals diaris per tal que els religiosos exclaustrats poguessin subsistir i que convindria prendre possessió dels convents de monges, que havien estat desocupats el 31 de juliol «a fin de que no sean dilapidados los efectos de las monjas así como lo han sido la mayor parte de todos los de los frailes».[8]

Aquí s'acaba la documentació que hem trobat. Esperem que ni que sigui com un gra de sorra ajudi a clarificar una mica més el procés d'exclaustració de 1835 al Principat, ja extensament historiat pel canonge Gaietà Barraquer i Roviralta, d'ascendència guixolenca, el qual és sens dubte l'historiador de referència al nostre país per tot el que fa als religiosos catalans del segle XIX i les seves exclaustracions fins a la definitiva de 1835.[9]

Guíxols, vegeu: *Memorias para servir a la historia del monasterio de Sant Feliu de Guíxols, desde los acontecimientos de la noche del 28 al 29 de julio de 1835*, Ms. 1130 de la biblioteca del monestir de Montserrat, publicat per mi mateix per capítols a *Ancora* (5-III a 17-XII de 1987) amb el títol: «Crònica de l'expulsió dels monjos de Sant Feliu de Guíxols (1835)» i amb el mateix títol i notes a *Analecta Sacra Tarraconensia*, vol. 77 (2004) 157-232, com també: *Correspondencia epistolar de Fr. Isidoro Gil Dalmau, prior de Sant Feliu de Guíxols (1835-1859)*, a ibid., vol. 57-58 (1985) 111-138, i la biografia dels últims monjos a *Ancora*, núm. 2020 (16-IV-1987) .

8. Cf. Doc. núm. 6.

9. A la ciutat de Barcelona hi hagué els ordes religiosos següents:

a) Canonicals: A Barcelona, com a d'altres ciutats, l'ascetisme monàstic hi era present amb els continents i verges consagrades, sobretot a partir del segle IV, durant l'estada de sant Paulí de Nola. Abans de la invasió àrab, la primera comunitat reglada documentada al segle VI és la dels canonges de la catedral de la Santa Creu, la qual es regia per les normes dels concilis III i IV de Toledo, al segle IX per la regla aquisgranesa i des del principi del segle XI i fins al XIV per l'avinyonesa. Al segle VII, el bisbe Quirze (656-683) fundà un monestir al costat de l'església de Santa Eulàlia del Camp, a l'actual portal de l'Àngel, el qual fou destruït pels àrabs. El bisbe Torroja hi establí el 1115 canonges regulars augustinians vinguts de Santa Maria de Terrassa, que el 1293 passaren al convent hospital dels anomenats popularment *frares del sac* o *de la penitència de Jesucrist*, els quals el 1465 s'uniren als canonges de Santa Anna, secularitzats el 1592. El 1434, els canonges regulars augustinians de l'hàbit de Sant Antoni Abat fundaren l'hospital de Sant Antoni Abat, situat a la ronda del seu nom, el qual perdurà fins que l'orde fou suprimit el 1787. El monestir de Montalegre fou fundat abans de 1362 per les cantoneses augustinianes procedents del monestir de Tiana i suprimit el 1593.

b) Monàstics: L'orde benedictí tingué a la ciutat molta presència, començant pel monestir de Sant Pau del Camp, fundat al segle IX extramurs, destruït el 985 i restaurat

pel comte Guifré III vers el 911 i la comunitat de monjos el 1096. S'hi celebraren molts capítols generals de la Congregació Benedictina Claustral Tarraconense (1215-1835), i a partir del segle XVII fou noviciat comú i col·legi d'estudis obert als seglars; el convent de monges de Sant Pere de les Puel·les, fundat pels comtes Sunyer i Riquilda abans del 945, el qual encara perdura traslladat finalment a Sarrià; i el de Santa Clara i Sant Antoni de Pàdua, que fou primer de clarisses fundat el 1237 per un grup de penitents a l'actual lloc de la Ciutadella –al segle XIV anomenat de Sant Daniel–, que el 1327 fundà el de Santa Maria de Pedralbes i el 1406 acceptà la regla benedictina. Després de la destrucció del seu edifici el 1713, la comunitat es traslladà al Palau Reial Major, on romangué fins al 1936. El priorat de Nostra Senyora del Coll Alt de Font-Rúbia, de Sant Cugat del Vallès, habitat per monjos des de 1098. El monestir de celestins de Santa Àgata o de les Relíquies del Palau Reial Major, fundat per Martí I el 1408, fou cedit als mercedaris el 1422. El priorat cistercenc de Natzaret, fundat per Poblet el 1311, fou habitat (1660-1909) per les monges cistercenques de Valldonzella, fundades a Vallvidrera el 1237 i traslladades a la Creu Coberta el 1263, quan el seu monestir fou destruït el 1652. Alguns monestirs benedictins importants tenien casa procura a la ciutat, com els de Sant Cugat del Vallès, al carrer Ample, el de Montserrat, i els cistercencs de Poblet a tocar del Palau de la Virreina (1670-1835) i el de Santes Creus. El monestir de jerònims de Sant Jeroni de la Vall d'Hebron fou fundat el 1393. Per a recollir exprostitutes es fundà el monestir de les Egipcíaques el 1409 i el de les Repenedides el 1567, les quals el 1710 acceptaren la regla augustiniana i la clausura i fundaren el de Filles penedides de Santa Magdalena, existents fins al 1952. Les clarisses fundaren el monestir de Santa Maria de Jerusalem el 1453, després traslladat a Sant Gervasi. I l'antic beateri de franciscanes de Santa Elisabet, fundat el 1552, fou transformat en monestir de clarisses coletines el 1563 i de terciàries franciscanes regulars el 1663. Les monges dites popularment de l'Ensenyança arribaren a Barcelona el 1650.

c) Militars: Els templers s'establiren al segle XII al que després de la seva supressió fou Palau Reial Menor. Els cavallers del Sant Sepulcre, entre 1151 i 1156 fundaren, a l'església de Santa Anna, la seva canònica més important de Catalunya amb territori *nullius*. El monestir de benedictines de Santa Maria de Jonqueres, fundat a Sabadell el 1214 i transformat el 1234 en casa de comanadores de l'orde de Sant Jaume –únic d'aquest orde a tot Cata1unya–, fou traslladat a Barcelona el 1293. Els hospitalers de Sant Joan de Jerusalem tingueren l'hospital de Sant Joan prop del Merdançà, des del 1205 fins al 1851. Les hospitaleres santjoanistes, vingudes d'Alguaire el 1641, s'establiren definitivament al pa1au del gran priorat santjoanista barceloní el 1699, fins que passaren a Sant Gervasi de Cassoles el 1960 i a Valldoreix el 1977.

d) Mendicants: El mercedaris, primer fundats com a orde militar a Barcelona mateix el 1218, tingueren a més del convent situat al costat de la basílica de la Mercè, el col·legi de Sant Pere Nolasc a la rambla de Santa Mònica. Els framenors conventuals fundaren abans de 1229 l'anomenat «convent gran» de Sant Francesc, situat a 1'indret del monument a Colom, el qual al segle XV passà als observants. Aquests darrers tingueren també el de Santa Maria de Jesús, a Gràcia, i el col·legi de Sant Bonaventura a la Rambla, fundats respectivament el 1427 i el 1624. Els predicadors o dominicans fundaren el sumptuós convent de Santa Caterina el 1219, al lloc de l'actual mercat del mateix nom, i el col·legi de Sant Vicenç i Sant Ramon de Penyafort fundat el 1668. Les dominiques de Montsió, establertes des del 1351 prop del portal de

Jonqueres, fundaren al segle XVI el convent dels Àngels del Raval. Els carmelites calçats s'establiren el 1291 al carrer del Carme, darrera l'hospital de la Santa Creu, i el 1595 fundaren el seu col·legi de Sant Àngel màrtir a la rambla del Centre. Els carmelites descalços fundaren el 1586 el convent de Sant Josep de la Rambla i el seu noviciat a Gràcia el 1626. Els augustinians calçats fundaren el 1309 el convent de Sant Agustí Vell al carrer de Tantarantana i el 1728 passaren al de Sant Agustí Nou del carrer de l'Hospital. I el 1587 fundaren el seu col·legi de Sant Guillem al carrer Elisabets. El 1619, els augustinians descalços o recol·lectes fundaren el convent de Santa Mònica a la Rambla. Els caputxins vinguts a Barcelona el 1578 fundaren els convents de Monticalvari (1578-1714) i Sarrià i el de Santa Madrona de Montjuïc (1619-1723), després traslladat, fins al 1835, a l'actual plaça Reial. I les caputxines establiren el de Santa Margarida la Reial el 1599. Els mínims de Sant Francesc de Pàola fundaren el seu convent el 1570, fora del portal Nou, d'on passaren el 1578 a la Rambla i el 1589 al lloc de l'actual palau de la Música Catalana. Les mínimes, per la seva part, fundaren el seu convent de Jesús Maria el 1623. Els trinitaris calçats fundaren el convent de la Santíssima Trinitat el 1529 al carrer Ferran, al lloc que ara ocupa la parròquia de Sant Jaume, i el 1675, el seu col·legi, situat al carrer del Peu de la Creu. Els trinitaris descalços fundaren el convent de Nostra Senyora de la Bona Nova a la Rambla el 1633, on ara hi ha el Liceu. També les monges carmelites calçades fundaren el 1393 el convent de l'Encarnació, i les descalces el de Santa Teresa el 1588 al carrer de la Canuda, on romangueren fins el 1936.

e) Clergues regulars: El 1544, la Companyia de Jesús fundà el convent de Nostra Senyora de Betlem, a la Rambla, col·legi des de 1566, i acceptà dirigir el col·legi de Cordelles el 1662. Els clergues regulars de Sant Camil, vulgarment coneguts com *pares agonitzants*, fundaren a Barcelona el 1662 el seu convent de Sant Felip Neri. Els clergues regulars menors de sant Francesc Caracciolo vingueren a la ciutat el 1636, però fins al 1652 no fundaren el convent de l'Esperit Sant prop de la Ciutadella, el qual hagueren de deixar el 1719 per passar a l'església de Sant Sebastià. Els teatins fundaren el 1631 el convent de l'Expectació de Nostra Senyora i Sant Maties, fins que el 1666 passaren al nou convent de la plaça de Santa Anna. Els servites fundaren el convent de Nostra Senyora del Bonsuccés, a la plaça del seu nom, el 1576. La Congregació de l'Oratori de Sant Felip Neri, dita vulgarment dels *filipons*, fundà la seva casa el 1673, amb ajut de sant Josep Oriol. Els Pares Paüls de la Congregació de la Missió fundaren al carrer Tallers el 1704. Els escolapis, el 1815 el col·legi de Sant Antoni, prop del portal de Sant Antoni i després d'altres. Les filles de la Caritat de Sant Vicenç de Paül fundaren el 1790 i les hospitalàries de la Santa Creu el 1792.

Tots aquests convents arribaren fins a l'exclaustració general de 1835, després de la qual continuaren quasi tots els de monges, sovint amb canvi de residència dins la ciutat, com els de les Puel·les, Santa Clara, Valldonzella, els de jerònimes, santjoanistes, agustines ermitanes, carmelites calçades i descalces, clarisses, mínimes, dominiques, etc. I a la segona meitat del segle XIX s'establiren novament a Barcelona alguns ordes masculins suprimits el 1835, com els franciscans, menors conventuals, teatins, jesuïtes, augustinians, caputxins, dominics, mínims, carmelites calçats i descalços, filipons, trinitaris, mercedaris, camils i una munió de cases de noves congregacions –algunes fundades a Barcelona mateix– dedicades sobretot a l'ensenyament, a la beneficència i a la predicació. I en especial des del principi del segle XX. Entre tots, cal esmentar les congregacions masculines de missioners del

Cor de Maria, operaris diocesans, germans de les escoles cristianes, maristes, redemptoristes, fills i germans de la Sagrada Família, germans i missioners del Sagrat Cor de Jesús, salesians, gabrielistes, hospitalaris de Sant Joan de Déu, fills de la Sagrada Família, combonians, paulins, somascos, cooperadors parroquials i franciscans de la Creu Blanca. I entre les congregacions femenines, n'assenyalem les clarisses de la Divina Providència, saleses, adoratrius, agustines, assumpcionistes i germanes del Bon Pastor. Entre les carmelites, les de la Caritat o Vedrunes, les de Sant Josep, missioneres, tereses de Sant Josep i missioneres teresianes. També cal fer esment de les germanes concepcionistes de l'Ensenyament, de la Consolació, del Cottolengo del Pare Alegre, missioneres de Crist Rei, Croades de l'Església, esclaves de Crist Rei, auxiliadores parroquials, mares dels Desemparats, filles i missioneres el Cor de Maria i paulines. Entre les franciscanes, les franciscanes i caputxines de la Mare del Diví Pastor, les auxiliars de les Missions, de la Immaculada Concepció, de la Nativitat i de Seillon. Entre les dominiques, les de l'Anunciata, de la Presentació, de l'Ensenyament i de l'Anyell. També hi ha col·legis d'escolàpies, filipenses, hospitalàries del Sagrat Cor de Jesús. Entre les missioneres, les dels Sagrats Cors, les de Maria, de la Immaculada Concepció de Castres, del Cor de Maria. Entre les anomenades serventes, les de Maria, de la Caritat, de Sant Josep i de la Passió. Les josefines de la Caritat, esclaves de Maria Immaculada, marianistes, reparadores, mercedàries de la caritat i missioneres, operàries diocesanes, germanetes dels Pobres i dels Ancians Desemparats. Les religioses de l'Infant Jesús, de Sant Josep de Girona, de Jesús-Maria, filles de Jesús, de la Puresa de Maria, moltes cases de diverses congregacions sota la invocació de la Sagrada Família i del Sagrat Cor de Jesús, germanes del Sant Àngel, de la caritat de Santa Anna, companyia del Salvador, companyia de Santa Teresa de Jesús, trinitàries i força instituts seculars i peculiars associacions de vida religiosa comuna.

Bibliografia essencial. Per a tots els ordes antics fundats abans del segle XII: C. BARRAQUER I ROVIRALTA, *Las casas de religiosos en Cataluña durante el primer tercio del siglo XIX*, 2 vols., Barcelona, 1906-1907; ID., *Los religiosos en Cataluña durante la primera mitad del siglo XIX*, 4 vols., Barcelona, 1915-1917; A. PLADEVALL, *Els monestirs catalans*, Vitòria, 1974; E. ZARAGOZA PASCUAL, *Catàleg dels monestirs catalans*, a Col. Scripta et Documenta, vol. 55, Montserrat, 1997; ID., *Història de la Congregació Benedictina Claustral Tarraconense i Cesaraugustana (1215-1835*), en ibid. vol. 67, Montserrat, 2004; J. Figuerola Rotger i J.M. Martí Bonet, *La Rambla. Els seus convents, la seva història*, Barcelona, 1995. Per a tots els monestirs, ordes i congregacions, antics i moderns, vegeu també els articles genèrics i les biografies de franciscans, caputxins, mercedaris, etc. del *Diccionari d'Història Eclesiàstica de Catalunya*, 3 Vols. Barcelona, 1998-2001; J. BADA i G. SAMPER, *Catalònia religiosa. Atles històric: dels orígens als nostres dies*, Barcelona, 1991; i la *Guia de l'Església de Barcelona* (2005).

APÈNDIX DOCUMENTAL

1

Quadre estadístic dels religiosos y religioses que hi havia a la ciutat de Barcelona i la seva situació després dels fets del dies 25 i 26 de juliol de 1835, fet per la delegació de la policia de Barcelona i signat per Juan de Sarralde. Barcelona 29 de juliol de 1835.

AHN, Consejos, Lligall 12052, Exp.102, núm. 4 (copia).

Estado que manifiesta el número de religiosos y religiosas que existían en los conventos de esta capital, con espresión de los que han sido víctimas de las ocurrencias de los días 25 y 26 del que rige, de los refugiados bajo la protección de las autoridades, ocultos y estado de las religiosas.

Religiones	Núm. de Religio-sos según padrón	Víctimas del incendio o sus consecuencias	Refugiados de los fuertes			Ocultos que se ignora el paradero
			Monjuïch	Ciudadela	Atarazanas	
Dominicos	73	1		32		40(1)
Franciscanos	114	1	71	30		12(2)
Agustinos calzados	57	3	12	14		28(3)
Carmelitas calzados	75	4	10	48		13(4)
Mercenarios	47		28	6	1	12
Trinitarios calzados	37		23	5		9
Capuchinos	74		55	19		(5)
Carmelitas descalzos	47	no se sabe	9	29		9(6)
Agustinos descalzos	21		10	9		2
Trinitarios descalzos	23	2	18			3(7)
Mínimos	55	1		28	1	25(8)
PP. servitas	45			25		20(9)
Agonizantes	6			5		1
Clérigos de la Misión	46	1	41	4		
S. Francisco de Gracia	13					13

Clérigos de S. Felipe Neri	10					10
PP. de san Sebastián	10					10
San Cayetano	7					7
Monges benedictinos de San Pablo	9					9
Esculapios	17					17
	786	13	277	254	2	240

Notas:

1ª Los colegios se han reunido a los conventos generales de que dependen.

2ª Los religiosos que se figuran como víctimas no se puede asegurar de modo terminante, como los ocultos, por depender la exactitud de los datos, del conocimiento perfecto de uno de ellos.

(1) Yncendiado enteramente.
(2) Se intentó encendiarlo.
(3) Yncendiado enteramente.
(4) Idem.
(5) Yntentaron incendiarlo.
(6) Yncendiado enteramente.
(7) Yncendiado enteramente.
(8) Se intentó yncendiarlo.
(9) Ydem.

Religiones	Núm. de Religiosas según padrón	Yd, de las que permanecen en el claustro	Yd. de las que han salido del claustro
Montesión	24	18	6
Magdalenas	12	12	
San Juan	9	9	
Beatas del Rosario	16	16	
San Pedro	11	5	6
Santa Clara	7	7	
Enseñanza	56	12	44
Arrepentidas	18	7	11
Carmelitas	27	27	
Beatas de S. Agustín	11	9	2
Madres Mínimas	23	6	17
Capuchinas	31	12	19
Gerónimas	25	17	8
De los Ángeles	34	17	17
Valldonsella	8	5	3
De Santa Ysabel	24	19	5
De Jerusalén	27	25	2
Carmelitas descalzas	15	11	4
	378	234	144

Notas:
1ª Según rumores parece se hallan dispuestas muchas de las religiosas a regresar al claustro.
2ª La salida de las religiosas de los conventos, ha sido con conocimiento del vicario general.
3ª Las Magdalenas pernoctan fuera del convento.

Barcelona, 29 de julio 1835 = Juan de Sarralde. Es copia.

2

Comunicació de la Presidència de la Sala del Crim de la Reial Audiencia de Barcelona al secretari d'Estat i del despatx de Gràcia i Justícia, sobre l'incendi del monestir de Sant Cugat del Vallès i del convent de caputxins de Sabadell. Barcelona, 1 d'agost de 1835.

AHN, *Consejos, Lligall 12052, Exp.102* (Original).

Escmo. Señor. Para el superior conocimiento de V. E. y efectos convenientes, incluyo a V. E. copia certificada del parte que ha recibido esta Real Sala del alcalde mayor de Tarrasa sobre el incendio del Real Monasterio de San Cugat del Vallés y del convento de capuchinos de la villa de Sabadell.

Dios guarde a V. E. muchos años. Barcelona, 1° de agosto de 1835.

Escmo. Señor. Clemente García Escudero.

Alcaldía Mayor de Tarrasa y su partido.

Por el bayle de San Cugat del Vallés, se me dio parte en la tarde del veinte y siete de los corrientes que en aquella noche se había pegado fuego en el monasterio de aquella villa y que luego de haber tenido noticia el retén de urbanos había acudido a apagarlo y posteriormente toda la compañía ayudado de los albañiles y carpinteros, resultando haberse quemado parte de tres casas del monasterio sin que se hubiese alterado en lo más mínimo el orden entre aquellos habitantes, ni haber ocurrido desgracia alguna, pues el único monge que había en el monasterio imposibilitado de muchos años antes se le había trasladado en otra casa para ponerlo fuera de peligro, y que por entonces se ignoraban los autores del incendio, aunque es presumible que por la coincidencia que ha tenido por las ocurrencias de esta capital haya sido echado con el mismo objeto para acabar con tales establecimientos, no he podido pasar a practicar las diligencias en averiguación de aquellos, por atender a que no se alterara el

orden en esta cabeza de partido y se tratara tal vez de hacer otro tanto en el convento de franciscanos recoletos que hay en la misma, además que sería comprometer la autoridad no pasando con una fuerza respetable, la misma que sería necesaria para pasar a Sabadell con igual objeto, pues aunque no he recibido todavía el parte, he sabido estrajudicialmente que han incendiado el convento de capuchinos de aquella villa en la noche pasada del que ya se hallaban fuera los religiosos, lo que digo a V. para que se sirva elevarlo al conocimiento de la Real Sala del Crimen. Dios guarde a V. muchos años. Tarrasa treinta de julio de mil ochocientos treinta y cinco.

Manuel Frutos. M. Y. S. Fiscal de la Real Sala del Crimen.

Es copia conforme de que certifico. Manuel Sanolier.

3

Carta i relació de l'expulsió del monjos benedictins del monestir de Sant Feliu de Guíxols enviades per Clemente García Escudero, de la Presidència de la Sala del Crim de la Reial Audiencia de Barcelona, al secretari d'Estat i del despatx de Gràcia i Justícia. Barcelona, 5 d'agost de 1835.

AHN, *Consejos, Lligall 12052, Exp.102* (copia). Publicada per mi mateix amb el títol: «L'acta d'abandonament del monestir guixolenc per part dels monjos benedictins (1835)», a *Ancora*, núm. 2681 (21-IX-2000)

Escmo. Señor: Paso a manos de V. E. por acuerdo de esta Real Sala la adjunta copia del parte que ha dado a la misma el Alcalde Mayor de S. Felio de Guíxols, relatibo a las ocurrencias acaecidas en el monasterio de benedictinos de aquella villa en la noche del 28 del último julio, para el superior conocimiento de V. E. y efectos convenientes.

Dios guarde a V. E. muchos años. Barcelona, 5 de agosto de 1835.

Escmo. Señor.

(Firmat:) Clemente García Escudero

* * *

Alcaldía Mayor de Sn. Feliu de Guíxols.

M. I. S.: En el día de hoy por la autoridad militar, civil y Ayuntamien-

to se ha dado el acta siguiente: «En el monasterio de la villa de Sn. Feliu de Guíxols, a veinte y nueve de julio de mil ochocientos treinta y cinco y hora de las tres de la madrugada. Reunidos en la celda del Rdo. P. Prior Dr. Fr. Isidoro Gil Dalmau los SS. Dn. Ramon Galí, Comandante Militar del Cantón de la misma villa y de la de Cassá de la Selva, Dn. Estanislao Sánchez y Pui, alcalde mayor de la propia villa, Dn. Jaime Robert, regidor decano y demás regidores y concejales del Magco. Ayuntamiento de ella que abajo firman, el Ve. P. Abad Dn. Fr. José Paradeda del referido monasterio, dicho Rdo. P. Prior y demás Rdos. PP. Monges del mismo, que también firman, dijeron que serían las diez dadas de la noche del día de ayer que por varias calles de dicha villa se han observado distintas personas la mayor parte forasteras, según ha podido destinguirse a pesar de la obscuridad de la noche que proferían la voz de viva Isabel 2da.y mueran los frayles, constituyéndose en tumulto y auxiliados de muchas gentes apostadas en las inmediaciones y sobre todo en la altura que domina el monasterio, parte de ellas armadas con armas diferentes, en cuya vista dicho comandante militar Dn. Ramón Galí voló con la partida de tropa y tres cavallos que pudo reunir a salvar a toda costa el monasterio, mientras mandó tocar generala para reunir las compañías de milicia urbana, como efectivamente formaron y rodearon de su orden el monasterio mandados por el comandante de las armas Dn. Rafael Patxot, quien fue herido de un balazo en la mano izquierda al tiempo de defender al monge que havía abandonado el monasterio, el mismo que fue víctima a unos cien pasos de las paredes de la huerta al lado de la montaña sin que resultare otra desgracia a pesar de los tiros que se dirigieron al mismo monasterio hasta cosa de las diez de la noche, en cuya hora pareció restablecido el orden, que volvió a turbarse (aunque sin resultado) a cosa de la una de la noche profiriéndose por los amotinados las voces referidas, y además la de muera el alcalde, muera el comandante. En este estado se resolvió unánimemente mandar preparar un barco para salvar las vidas de los monges, mediante salir para Barcelona con pasaporte del Sor. Alcalde Mayor y oficio a la autoridad de aquella capital, con copia de esta acta, para enterarle de lo ocurrido, mientras que el Gobierno de S. M. enterado de estos acontecimientos disponga lo conveniente, dándose igualmente conocimiento con copia de esta acta a los M.I.SS. Gobernadores militar y político y civil de la ciudad de Gerona.Y lo firmaron, de que doy fe: Ramón Galí; Estanislao Sánchez y Pui; Jaime Robert, vicedecano; Juan Obras, Regidor; Manuel Font, regidor; Benito Maury, regidor; Benito Ruffí, síndico procurador; Fr. José Paradeda abad; Fr. Isidoro Gil Dalmau, prior; Fr. Ildefonso Ametller; Fr. Mauro Gras; Fr. Bartolomé Rosich; Fr. Plácido Boix; Fr. Bonifacio Bertrana; Fr. Fulgencio Fugarolas; Fr. Gerónimo Moré; Fr. Narciso Quirch; Fr. Benito Bruguera; Fr. Anselmo Marí; Fr.

Manuel Alivés; Fr. Raymundo Fontseca; Fr. Luis Blanch; Fr. Benito Ferrer y Pagés; Fr. Pedro Pérez; Fr. Antonio Porcalla; Fr. José Vendrell; José Masmitjá, secretario. De lo que soy parte a V.S. y que asimismo estoy formando diligencias, sirviéndose V.S. elevarlo a conocimiento de S.E. la Real Sala del Crimen, e igualmente de que los monges queden embarcados. Dios guarde a V.S. muchos años. Sn. Feliu de Guíxols, veinte y nueve de julio de mil ochocientos treinta y cinco. Estanislao Sánchez y Pui: M.I.S. Fiscal de S.E. la Real Sala del Crimen de este Principado.

Es copia conforme de que certifico. (Firmat:) Manuel Sánchez».

4

Comunicació del Ministeri de l'Interior al secretari del Ministeri de Gràcia i Justícia de l'escrit del governador civil de Barcelona, del 30 de juliol de 1835, que inclou el document número 1. Madrid, 6 d'agost de 1835.

AHN, *Consejos, Lligall 12052, Exp.102* (Original) .

Ministerio de lo Interior. 3ª Sección.

Exmo. Señor: El gobernador civil de Barcelona con fecha 30 del mes último me dice lo siguiente:

«Después de mi circunstanciado parte extraordinario fecha de ayer en que de lleno entré a detallar el estado de convulsión en que se hallaban infinitos puntos de la provincia, no han llegado a este Gobierno más noticia de movimientos violentos que la quema del convento de capuchinos de Sabadell, después de evacuado, según tengo ya espuesto a V. E., y el desaloje del de agustinos de Castellà, distante media legua de la villa de Martorell. En cuanto a éste van a darse órdenes para que la autoridad competente se incorpore de él, haciendo alejar a un imprudente lego que le ocupa con evidente riesgo de que su temeridad le cueste quizás la vida y cause la destrucción del edificio y sus pertenencias. Mañana se recibe en ésta el correo de la provincia, por medio del cual llegarán tal vez por menores oficiales de varios rumores que circulan acerca de iguales acontecimientos en otros puntos. Si así sucede por desgracia, daré inmediato conocimiento a V. E. en el correo próximo. El adjunto estado general formado por la delegación de la policía evidencia el número total de religiosos de ambos sexos que existían y cuál es su actual destino, siendo oportuno llamar la atención de V. E. con este motivo acerca de la clausura

de las monjas, para que al dictar medidas generales en el asunto se tengan presentes las que convengan, a fin de preservarlas de cualquiera ataque que en lo sucesivo pueda dirigirse contra su pacífica morada. La tranquilidad pública en esta capital sigue sin accidente notable. Los perturbadores no han hecho ninguna clase de amagos durante el día, y las autoridades cumplen todos sus deberes, repitiendo en el círculo de las atribuciones propias, medidas de precaución, de seguridad y de común interés para templar la rigidez pasada».

De real orden lo traslado a V. E., con inclusión de copia del estado que se espresa para los efectos correspondientes en este ministerio. Dios guarde a V. E. muchos años. Madrid, 6 de agosto de 1835.

Juan Álvarez Guerra.

Sr. Secretario del Despacho de Gracia y Justicia.

5

Comunicació del Ministeri de l'Interior al secretari del Ministeri de Gràcia i Justícia de l'escrit del governador civil de Barcelona de l'1 d'agost de 1835. Madrid, 8 d'agost de 1835.

AHN, *Consejos, Lligall 12052, Exp.102* (Original).

Ministerio de lo Interior. 3ª Sección.

Exmo. Señor: Con fecha l° del actual me dice entre otras cosas el gobernador civil de Barcelona lo que sigue:

«El movimiento de espulsión de monges y religiosos continúa en la provincia con más o menos muestras de violencia, prevenidas en gran parte por la saludable previsión de las autoridades locales, y por la prudente resignación de muchas comunidades que piden la esclausura o la abandonan espontáneamente. Hasta hoy los acontecimientos ni han variado la forma ni de objeto, y desde mi parte anterior se ha aumentado el número de los hechos con la pacífica evacuación de los cuatro conventos de la ciudad de Vich, según aviso recibido en la Delegación de Policía; el de trinitarios del pueblo de Piera; el monasterio de benedictinos de Bages; tres de la ciudad de Manresa, que con arreglo a comunicación del Gobernado fecha de ayer deben hallarse ya socorridos; el de Calaf abandonado; dos del vecindario de Gracia estramuros de esta ciudad; dos de la villa de

Villanueva y la Geltrú; el monasterio de Montealegre, que ha sido incendiado, según se me asegura, después de evacuado; finalmente el de San Feliu de Guíxols, provincia de Gerona, cuyos religiosos huyendo llegaron en la mañana de ayer al puerto de esta ciudad; y otras noticias que circulan vagamente, pero cuya certeza es muy posible atendida la actitud general del negocio, designan otros varios puntos del Principado. Por lo que hace a esta capital la calma continúa y la tranquilidad subsiste. Sin embargo la necesidad de prevenir nuevas alarmas y neutralizar las asechanzas de los inquietos agitadores, que buscan en cualquier pretesto ocasión de desahogar su maledicencia, ha decidido el comandante general de las armas a disponer con fecha de ayer la evacuación de todos los conventos de monjas, y con efecto ha tenido lugar la medida de un modo pacífico, quedando cerrados aquellos en este momento».

Lo traslado a V. E. de real orden para que se sirva acordar con S. M. las disposiciones convenientes sobre tan importantes acontecimientos. Dios guarde a V. E. muchos años. Madrid, 8 de agosto de 1835.

Juan Álvarez Guerra.

Sr. Secretario del Despacho de Gracia y Justicia.

6

Comunicació del Ministeri de l'Interior al secretari del Ministeri de Gràcia i Justícia de l'escrit del governador civil de Barcelona del 29 d'agost de 1835. Madrid, 7 de setembre de 1835.

AHN, *Consejos, Lligall 12052, Exp.102* (Original).

Ministerio de lo Interior. la Sección.

Exmo. Señor: El gobernador civil de Barcelona con fecha 29 de agosto último me dice lo que sigue:

«En conformidad a la real orden espedida por el ministerio de hacienda que se sirvió V. E. trasladarme con fecha de 19 del corriente me he puesto de acuerdo con el yntendente del Principado para proporcionar la subsistencia decente a los regulares exclaustrados de esta provincia, señalando cinco reales diarios a cada uno, cuya asignación me ha parecido necesaria para su decorosa manutención.

Acaso se habrá de aumentar la cuota de algunos por estar muy achacosos y ancianos y necesitar quien los asista individualmente, no siendo

político reunirlos en punto alguno a no exponerlos al riesgo de un insulto y aún de la pérdida de sus vidas. Acerca de las religiosas, cuyos conventos, como dige a V. E. mandó cerrar por precaución el comandante general de las armas, no sé qué resolver sin instrucciones de V. E. al paso que urge tomar una medida a fin de que no sean dilapidados los efectos de las monjas así como lo han sido la mayor parte de todos los de los frailes. Creo sería muy conveniente que tomara posesión de todo el comisionado de amortización a fin de recoger alguna cosa para sostener a las religiosas y emplear los edificios para lo que el Gobierno tuviese por conveniente».

Lo traslado a V. E. de real orden para el uso que corresponda en el ministerio de su cargo. Dios guarde a V.E. muchos años. Madrid, 7 de setiembre de 1835.

Ángel Vallejo.

Sr. Secretario del Despacho de Gracia y Justicia.

JOAQUIM M. DE LLAVANERES I LES MISSIONS CAPUTXINES A LES ILLES FILIPINES, CAROLINES I GUAM (ANYS 1886-1915)

Valentí Serra de Manresa, OFMCap.

1. Mots introductoris

Novament la revista de ciències historicoeclesiàstiques *Analecta Sacra Tarraconensia* acull un treball d'investigació a propòsit de l'acció missionera *ad gentes* dels framenors caputxins catalans.[1] Amb aquest article d'història missional volem aportar una síntesi documentada sobre la tasca de coordinació que el framenor caputxí Joaquim M. de Llavaneres[2] exercí en els diversos grups de caputxins que

1. Anteriorment hi hem publicat diversos treballs d'història missional. A tall d'exemple, vg. Valentí Serra de Manresa, «El projecte del Pare [Marcel·lí de] Castellví d'un Centre Català de Recerques Americanistes», *Analecta Sacra Tarraconensia* [= *A.S.T.*] 66 (1993) pp. 123-134; Id., «La Missió dels caputxins catalans a la Guaiana durant el segle xviii (1722-1817). Algunes problemàtiques d'evangelització, mentalitat i cultura», *A.S.T.* 68 (1995) pp. 147-167; Id., «Algunes notícies històriques de l'acció missional dels caputxins catalans a Mesopotàmia, durant l'exclaustració (1841-1873)», *A.S.T.* 72 (1999) pp. 279-297; Id., «Caputxins catalans a la costa atlàntica nicaragüenca: el Vicariat Apostòlic de Bluefields (1913-1943)», *A.S.T.* 74 (2001) pp. 497-520.

2. A propòsit del caputxí Joaquim M. de Llavaneres (Joaquim Vives i Tutó, 1852-1923); vg. Eulogio Zudaire Huarte, «Reverendísimo P. Joaquín de Llavaneras. Ras-

treballaren pastoralment, a tall de missioners, en els llunyans arxipèlags de Filipines (en el continent asiàtic) i, sobretot, en els de les Marianes, Carolines i Palaos (situats a Oceania) i que ens plau d'abastar a benefici dels estudiosos de la projecció catalana a ultramar i, òbviament, als estudiosos de la *historia missionum* en general.[3]

2. La presència de framenors caputxins a Manila (1886-1915)

Quan els primers frares caputxins enviats a les Carolines –que sortiren del port de Barcelona l'abril de 1886 en una pionera expedició missionera amb destinació a Ponapé– arribaren a la ciutat filipina de Manila, es trobaren, com veurem més endavant, que hagueren d'ampliar molt més del previst el temps de sojorn a la capital de les Filipines.[4] Allí, a Manila, tots coincidiren en la conveniència d'establir-hi una comunitat de caràcter estable. Uns mesos més tard, al principi de l'any 1887, mentre Joaquim M. de Llavaneres, responsable del districte *Nullius Matritensis*,[5] s'encaminava a visitar la incipient missió de les Carolines, en passar per Manila decidí d'obrir-hi una residència permanent,[6] a tall de procura[7] per a les missions dels framenors

gos de su talante pastoral», *Estudios Franciscanos* 90 (1988) pp. 423-447; vg., també, *Diccionari d'història eclesiàstica de Catalunya,* Vol. II, Barcelona 2000, p. 430 i, sobretot, *Lexicon Capuccinum,* Romae 1951, cols. 825-826 (amb indicacions bibliogràfiques).

3. Darrerament hem publicat una síntesi, àmpliament documentada, sobre la projecció missionera dels caputxins catalans; vg. Valentí Serra de Manresa, *Tres segles de vida missionera: la projecció pastoral «ad gentes» dels framenors caputxins de Catalunya (1680-1989).* Barcelona, Facultat de Teologia de Catalunya, 2006.

4. Una bona història, de caràcter general, sobre les illes Filipines és la que preparà Antonio M. Molina, *Historia de Filipinas.* Madrid, Instituto de Cooperación Iberoamericana, 1984 (2 vols). A propòsit de la presència colonial hispana en les illes de l'oceà Pacífic, vg. el conjunt de treballs editats per Florentino Rodao, *Estudios sobre Filipinas y las Islas del Pacífico.* Madrid, Asociación Española de Estudios del Pacífico, 1989 (2 vols).

5. Vg. *Lexicon Capuccinum,* Romae 1951, col. 1074: «Matritensis Districtus in Hispania». Aquest districte fou erigit per a la gestió de les missions d'Oceania (18 desembre 1889) i fou abolit el dia 7 d'agost de 1907, quan ja havia cessat la presència colonial hispana a Oceania.

6. Vg. *Analecta OFMCap.* 3 (1887) p. 338: «Aliunde Residentia Manilae eracta fit etiam refugium et hospitium, et quasi novitiatus ad mores, linguam, indigentias

caputxins a l'Oceania. Aquesta residència (la qual inicialment fou ubicada al carrer de la Muralla, núm. 8) s'inaugurà el dia 8 de juliol de 1887, on una petita comunitat de religiosos caputxins hi assumia la tasca d'atendre «material, civil y espiritualmente a nuestros Misioneros de Carolinas, Palaos y Marianas».[8]

Uns anys després, el pare Berard de Cieza inaugurava a Manila (8 maig 1892) una nova capella amb més capacitat, dedicada a la Divina Pastora i, cinc anys més tard (setembre de 1897), poc abans del conflicte armat amb els Estats Units,[9] es començaren les obres d'ampliació de l'al·ludida capella que, finalment, fou dedicada a la Mare de Déu de Lourdes.[10] L'arquitecte català Frederic Solé,[11] de notable reputació a Manila, dirigí les obres.

Cal esmentar que ja des del segle XVI, els religiosos agustins treballaven esforçadament en l'evangelització de les illes Filipines

---

indorum, et efficaciorem Missionum modum addiscendum Superior seu Praeses istius novae Residentiae est R.P. Berardus a Cieza».

7. Vg. *Analecta OFMCap.* 6 (1890) p. 119: «In civitate Manilae constituta est domus Procurae Missionum Carolinarum». Aquesta residència de Manilia fou autoritzada, canònicament, el dia 7 d'octubre de 1886 amb l'objectiu de «facilitar la gestión de los asuntos de interés de las mencionadas Misiones [de Carolinas y Palaos] y, además, para servir de procuración y hospedería de Misioneros de la Orden»; APCC, *Missions,* Llig. A-10-17, s.c.

8. Vg. *Anuario de las Misiones de los PP. Capuchinos de la Provincia de Navarra-Cantabria-Aragón,* Pamplona 1934, p. 79.

9. Mentre durà el conflicte armat, els religiosos de les diverses missions caputxines afegiren a la col·lecta de la Missa l'oració *pro tempore belli:* «Ordenamos que todos los sacerdotes de nuestra Custodia digan en la Misa la Colecta de la Missa *Tempore Belli* siempre que las Rúbricas lo permitan [...] Al tomar esta disposición tenemos presente los gravísimos peligros que corre la Religión Católica en las Repúblicas de nuestra Custodia si el Gobierno protestante de Norte América triunfa de la Católica España». Circular d'Àngel de Villava als missioners (Pasto, 16 maig 1898); APCC, *Missions,* Llig. B-4-17, s.c.

10. Els caputxins de la província de Catalunya foren entusiastes propagadors de la devoció a la Mare de Déu de Lourdes. Vg. ENRIC DE TOLOSA, *Datos recogidos en Lourdes por encargo del M.I. Sr. Vicario Capitular, Mons. Vidal y Barraquer,* Barcelona 1912.

11. Vg. *El Mensajero Seráfico* [= *MenSer*] XVI (1899) p. 144: «Comenzóse la obra del ensanche de la antigua capilla en el mes de Septiembre de 1897, levantando los planos el inteligente arquitecto D. Federico Solé y encargándose de la dirección de las obras el mencionado Sr. Morón, ambos renunciando a toda remuneración y estipendio, impulsados por el amor a la Santísima Virgen».

amb destacades aportacions lingüístiques[12] i catequístiques[13] i, per aquesta raó, els frares caputxins trobaren a Manila una població força conreada per la catequesi impartida pels agustins, i ben orientada per a la pietat. Tanmateix, els caputxins que sojornaven a Filipines se sentien excessivament depenents de les autoritats civils i, per aquest motiu, per tal de facilitar la mobilitat dels missioners, es pregà al pare Joaquim M. de Llavaneres que:

> «Tal vez podría conseguir del Gobierno una Real Orden para que cuando el Rmo. Padre Provincial juzgue conveniente que algún Religioso de V. pase a España, pueda pasar sin que tenga que pedir licencia o permiso a nadie, porque en lo demás es un lío, siempre tiene que estar uno pidiendo licencia, ya al Capitán General, ya al Sr. Arzobispo o al que haga sus veces; y necesita también, si es por enfermo, el certificado del Sr. Médico, y en fin, una infinidad de requisitos.»[14]

L'any 1898, durant la guerra espanyola contra els Estats Units, en el clima de l'anomenada crisi del 98, es va veure amb preocupació la continuïtat de la presència caputxina a Manila, perquè el pare Joaquim M. de Llavaneres, a títol de responsable pastoral del districte *Nullius*, escriví al ministre general de l'Orde, Bernat d'Andermatt, i li explicà que era tal «la anarquía que reina en Filipinas, que aquellos buenos Misioneros creen en la posibilidad de cualquier atentado que pudiera poner en peligro su seguridad personal e impedir su permanencia en aquellas extensas regiones».[15]

Els caputxins de la comunitat de Manila, per la seva banda, a propòsit de la crisi *del 98* manifestaren que «cuando en mayo del infausto año transcurrido de 1898, en la madrugada del día primero aparece la escuadra americana en la bahía de Manila, destruyendo la

12. Per exemple, vg. *Bocabulario [sic] de pampango en romance, y Diccionario de romance en pampango. Compuesto por el M.R.P. Lector Fr. Diego Bergaño, de la Orden de los Hermitaños de San Agustín,* Manila 1732.

13. Aquestes aportacions han estat compilades, ordenadament, per Rafael LAZCANO, *Bibliographia Missionalia Augustiniana,* Madrid 1993.

14. Carta de José M. de Irañeta a Joaquim M. de Llavaneres (Manila, 25 abril 1889); APCC, *Missions,* Llig. A-10-17, s.f.

15. APCC, *Copia de cartas dirigidas a Religiosos,* f. 30: Informe de Joaquim M. de Llavaneres a Bernat d'Andermatt, datat a Lecároz el dia 31 desembre de 1898.

reducida escuadra española e intentando la rendición de la plaza [...] Describir el pánico que se apoderó de los pacíficos vecinos de Manila, es tarea difícil».[16]

Acabada la guerra, els caputxins, però, sofrien notables penúries, perquè no sempre arribava a temps el reforç de queviures. Allí, a Manila, es menjava habitualment la *morisqueta* i poca cosa més.[17] La tramesa dels queviures solia venir per via marítima i, a voltes, en pèssimes condicions de conservació,[18] o bé no arribava a port com, per exemple, l'any 1901, quan s'enfonsà el vaixell que transportava aliments i materials destinats a la comunitat caputxina de Manila. En aquella peculiar i difícil circumstància, el pare Marià d'Olot hagué d'anar a Hong-Kong a proveir-se d'allò que els mancava per a la subsistència.[19] Per això es maldà, llavors, per tal d'establir també allí, a Hong-Kong, una presència estable (a tall de casa-procura), per mor de ser port franc i, alhora, un lloc de pas obligat per als missioners, a semblança de la casa de Manila.[20] Per tots aquests motius, l'any 1903,

16. Vg. *MenSer* XVI (1899) p. 144.

17. «En hojas de plátanos extendidas en el suelo les repartían la morisqueta (arroz seco, cocido sólo con agua) y las demás cosas que habían recogido por el pueblo». Carta de Ciril M. d'Artavia a Joaquim M. de Llavaneres (Pililla, 27 juny 1906), publicada a *MenSer* XXIII (1906) p. 346.

18. «La salud pública de Manila y provincias vése desde el 20 del pasado marzo amenazada por un terrible enemigo: el cólera morbo asiático. Hásenos entrado de rondón, sin pedir permiso a nadie y escondido en unas legumbres procedentes de Hong-Kong; tal es a lo menos el parecer emitido por la Sanidad yanqui». Carta de Marià d'Olot a Joaquim M. Llavaneres (Manila, 14 abril 1902); publicada dins *MenSer* XIX (1902) p. 275.

19. «Dispuso que uno de los PP. nuevos, llamado P. Mariano de Olot, que es el más antiguo y el de mayor confianza, fuese el procurador de los 2.000 pesos nuestros en Manila [...] en Hong-Kong, pues el barco que conducía la anterior remesa se fué a pique y los pobres Misioneros se quedaron sin nuestro cariñoso auxilio de comestibles buenos y abundantes». Carta de Joaquim M. de Llavaneres a Bernat d'Andermatt (Lecároz, 8 de gener 1902); APCC, *Copia de cartas dirigidas a Religiosos*, f. 41.

20. «Que me autorize también para embarcar dos expediciones de Misioneros compuestas cada una de ellas por lo menos de 4 ó 6 PP[adres] y 2 ó 3 HH[ermanos] con destino a las Misiones de Filipinas y Hong-Kong, cuyos nombres mandaré oportunamente a V.P. Rma.» Carta de Joaquim M. de Llavaneres a Bernat d'Andermatt (Lecároz, 19 gener 1902); APCC, *Copia de cartas dirigidas a Religiosos*, f. 50. A tall de complement, vegeu la carta de Joaquim M. de Llavaneres a Marià d'Olot (Lecároz, 31 gener 1902) tramesa a Hong-Kong, on el P. Marià sojornava des de la tardor de l'any 1901; APCC, *Ibíd.*, ff. 44-45.

el pare Joaquim M. de Llavaneres, en un informe adreçat a la cúria generalícia, exposà que:

> «El proyecto de Hong-Kong es muy conveniente realizarlo cuando se pueda. Primero, porque es puerto libre y no hay que pagar derecho alguno de aduana. Segundo, porque a Hong-Kong acuden barcos de todas las naciones, y por tanto los artículos están allí más baratos que en ninguna otra parte. Tercero, porque todos los que han de ir a Carolinas y Palaos tienen que pasar por Hong-Kong. Cuarto, porque desde allí mismo se puede socorrer la misión de Marianas con más economía.»[21]

Com que les temptatives de fundar a Hong-Kong no reeixiren, el pare Marià d'Olot, membre de la comunitat caputxina de Manila[22] (i un dels predicadors més elogiats de festes de la Mare de Déu de Lourdes a Manila),[23] fou destinat, l'any 1904, per indicació de Joaquim M. de Llavaneres a la missió de Guam.[24] També s'ha d'esmentar que, quan l'agost de 1907 se suprimí el districte *Nullius Matritensis* dels framenors caputxins, es pensà a estructurar jurídicament com a missió aquesta incipient presència caputxina a Filipines, car el 13 d'agost de 1907 la cura pastoral de les Filipines fou confiada a la província de framenors caputxins de Catalunya.[25]

Entre els anys 1909 i 1915, durant el temps en què els caputxins catalans gestionaven la missió de Filipines, molt vinculada, com s'ha dit, a la missió de les Carolines, hi treballaren pastoralment els següents sacerdots missioners fills de Catalunya: Pere de Salo que,

21. APCC, *Copia de cartas dirigidas a Religiosos*, f. 69: Informe de Joaquim M. de Llavaneres adreçat a Bernat d'Andermatt (Lecároz, 13 març de 1903). Vegeu també la carta de Daniel M. Arbácegui a Joaquim M. de Llavaneres (Yap, 25 octubre 1903) on llegim: «No puede figurarse V.P.Rma. el alegrón que me ha dado con la noticia de poner una Casa-Procuración en Hong-Kong»; APCC, *Missions*, Llig. A-10-17, s.f.

22. Vg. *MenSer* XIX (1902) pp. 273-275: «Ecos de nuestras Misiones».

23. Vg. *MenSer* XXI (1904) p. 152: «Subió al púlpito el Rdo. P. Mariano de Olot, quien en enérgicas frases y períodos entusiastas, recopiló ingeniosamente lo que habían expuesto los demás predicadores del Novenario».

24. Vg. la carta de Joaquim M. de Llavaneres a Bernat d'Andermatt (Lecároz, 17 setembre 1904); APCC, *Copia de cartas dirigidas a Religiosos*, f. 95.

25. Vg. *Analecta OFMCap.* 23 (1907) pp. 266-267: «Missio Insularum Philippinarum Provinciae Cathalauniae commitur».

una volta nomenat superior de la missió, arribà a Filipines[26] al final de l'any 1910 procedent de la comunitat caputxina de Palma de Mallorca;[27] junt amb els caputxins Just de Sant Martí Vell, Marcel·lí de Salt, Bonaventura de Barcelona, Gabriel de Tarragona,[28] Remigi de Papiol,[29] Bonaventura de Montferri (o de Puigtinyós), Bernabé de Vilaller, Manuel M. de Barcelona, Agustí de Barcelona,[30] Salvador de Solsona[31] i els llecs Cebrià de Terrassa i Roc de Font-la-Figuera. En fer-se el traspàs de la missió filipina als caputxins de Navarra, hi sojornaren encara un temps els missioners catalans: Pere de Salo, Bernabé de Vilaller,[32] Manuel M. de Barcelona i Salvador de Solsona, tal com consta en les taules capitulars[33] de l'any 1915. Cal assenyalar

26. Vg. *El Apostolado Franciscano* [= *ApFran*] II (1910) p. 175: «De nuestra Provincia de la Madre de Dios [de Cataluña] partieron el día 12 [noviembre 1910] para Filipinas el Rdo. P. Pedro de Salo, superior que ha sido hasta ahora de nuestra Residencia de Palma, Rdo. P. Justo de San Martívell, con el Rdo. P. Marcelino de Salt y el Rdo. P. Buenaventura de Barcelona y el hermano Fray Roque de Fuentelahiguera [Font-la-Figuera!]».

27. «Continua essent V.C. el candidat pera'l càrrech de Superior de dit punt [Filipines], havent-hi totes les probabilitats que dintre de poch tingue d'efectuar sa sortida [de Palma vers Filipines]». Carta de Miquel d'Esplugues a Pere de Salo (Sarrià, 22 juliol 1910); ACPalma, *Circulars i Cartes,* s.c.

28. El pare Gabriel morí a Cartago, C.R., el 28 de febrer de 1954, i havia format part «de una expedición de misioneros presidida por el pare Pedro de Salo, como superior, que se dirigía a Filipinas y a Guam»; ASRCart, *Libro de Defunciones del Convento de Cartago,* f. 56.

29. Els pares Gabriel de Tarragona i Remigi de Papiol (sacerdots), juntament amb fra Cebrià de Terrassa, acompanyats del pare Alfons M. d'Àger com a visitador, havien sortit de Barcelona l'onze de desembre de 1909, i arribaren a Manila el 18 de gener de 1910. Vg. Bienvenido de Arbeiza, *Reseña histórica de los capuchinos en Filipinas*, Pamplona 1969, p. 210.

30. Morí als 25 anys d'edat, a Manila, el dia 18 de febrer de 1915; vg. *ApFran* X (1918) p. 9 i, també, vg. Basili de Rubí, *Necrologi dels frares menors caputxins [...] de Catalunya,* Barcelona 1945, p. 49.

31. Vg. *ApFran* V (1913) p. 47: «El día 5 del mismo mes de febrero [1913] en el vapor *Legazpi* se embarcaron para Manila (Filipinas) los PP. Agustín de Barcelona y Salvador de Solsona».

32. Treballà com a missioner a Filipines els anys 1911-1915. El 1916 fou incardinat al vicariat apostòlic de Bluefields. Morí a Cartago (Costa Rica) el dia 19 de gener de 1967; vg. Conrad J. Martí Martí, *Estadística de la Província de Frares Menors Caputxins de Catalunya 1900-1975,* Barcelona 1975, pp. 106-107.

33. APCC, *Taula de famílies promulgada en el Capítol Provincial de framenors caputxins de Catalunya* (Sarrià, 20 juliol 1915) f. 4: «Resten transitòriament a Filipines», etc.

que, inicialment, havia estat el pare Enric de Tolosa qui havia rebut el nomenament de Superior de la missió de Filipines,[34] però no arribà a formalitzar-se'n el trasllat i romangué a Tarragona.

La presència caputxina a Manila havia començat l'any 1886. Els frares hi estructuraren un important centre de culte,[35] devocional i litúrgic. El dia 24 de setembre de 1898 s'inaugurà el nou santuari dedicat a la Mare de Déu de Lourdes,[36] on es posà a la veneració dels fidels la bella imatge que esculpí Manuel Flores[37] l'any 1892. El terreny on s'edificà aquest santuari marià[38] fou adquirit pels frares caputxins poc

34. Aquest religiós fou el primer a ser-hi destinat l'octubre de 1909, però no se'n formalitzà el trasllat. Coneguda la notícia del nomenament del pare Enric com a superior de la missió de Filipines, a la ciutat de Tarragona, on llavors havia començat la restauració de la vida caputxina, es va sentir molt la seva partença, especialment entre les *Filles de Maria*: «Las Hijas de María sienten que haya de dejar la dirección el P. [Enrique de] Tolosa, destinado a Filipinas». Carta de Tomàs Costa i Fornaguera a Miquel d'Esplugues (Tarragona, 30 juny 1909); APCC, Llig. A-10-28, s.c. En unes notes personals del pare Enric hi llegim també: «*Octubre 1909.* Nombrado Superior de la Misión de Filipinas para efectuar el traspaso de la misma a la Provincia de Cataluña. No se realizó esta designación por haber intervenido el Rmo. P. Ángel de Villava, quien confiaba que se aplazaría indefinidamente la expedición y lograría no se movieran los [capuchinos] navarros de Filipinas. *20 julio 1910.* Devuelto por segunda vez a Tarragona con el cargo de Superior»; APCC, *Ibíd.*, correspondència, s.c.

35. Ja en el 1903 ho reconegué Joaquim M. de Llavaneres en un informe adreçat a la cúria generalícia: «Tienen una magnífica casa e iglesia dedicada a Ntra. Sra. de Lourdes, y situada en uno de los mejores sitios intramuros de la Ciudad [...] Como nuestra iglesia es devota, concurridísima, y la imagen de Ntra. Sra. de Lourdes es hoy venerada no sólo de los habitantes de Manila, sino también de las otras Provincias e islas». Carta de Joaquim M. de Llavaneres a Bernat d'Andermatt (Lecároz, 13 març 1903); APCC, *Copia de cartas dirigidas a Religiosos*, f. 64.

36. Les obres d'ampliació començaren el 1897, vg. Juan M. de Ansoaín, *Memoria histórica de la Cofradía de Ntra. Sra. de Lourdes, establecida en la Capilla de PP. Capuchinos de Manila*, Manila 1904, p. 18: «Comenzóse la obra del ensanche de la antigua Capilla en el mes de Septiembre de 1897, levantando los planos el inteligente arquitecto don Federico Soler [= Solé] y encargándose de la dirección de las obras el mencionado Sr. Morón, ambos renunciando a toda remuneración y estipendio, impulsados por el amor a Ntra. Sra. de Lourdes».

37. Vg. Juan M. de Ansoaín, *Memoria histórica...* p. 10: «En el año 1892, el entonces Superior de la Casa-Misión R.P. Berardo M. de Cieza encargó al escultor Sr. Manuel Flores una imagen de Ntra. Sra. de Lourdes para colocarla en un nicho del patio de dicha residencia».

38. Vg. Juan M. de Ansoaín, *Memoria histórica...* p. 22: «La iglesia resulta recogida y muy devota, contando con un bonito coro y ocho tribunas cerradas con celosías, que pueden abrirse plegándose en su interior, convirtiendo las tribunas en espaciosos balcones».

abans de la pèrdua de les colònies hispanes.[39] Tanmateix, en no disposar de personal suficient, els caputxins de Catalunya traspassaren, l'any 1913, la missió de Filipines als caputxins de la província de Navarra, els quals hi destinaren una primera expedició de missioners (set sacerdots i cinc germans) que arribaren a Manila el febrer de 1915.

A propòsit de l'activitat pastoral dels framenors caputxins a les Filipines, cal dir que, inicialment, llur tasca apostòlica es reduí als territoris de la diòcesi de Manila; allí es feren càrrec de la predicació de missions parroquials itinerants[40] i, un temps després, de la cura pastoral de diverses parròquies, principalment: Singalong (prop de Manila), L'Ermita, Tabaco i Santamesa. Aquests establiments implicaren, però, la necessitat d'aprendre la llengua anglesa i el tagàlog[41] per part dels missioners. Més tard, ja en temps dels caputxins navarresos, l'acció pastoral i evangelitzadora s'estengué, encara, a la diòcesi de Lingayén, a l'illa de Luzón, acció que comportà noves dificultats idiomàtiques, perquè els missioners hagueren d'aprendre la llengua pangasinan que allí es parla.[42] Anteriorment, a Luzón hi havia desenvolupat una important tasca evangelitzadora un grup de religiosos agustins.[43]

39. «Tanto la Iglesia como la casa las tenemos en propiedad, pues aprovechando la influencia de personas pudientes y trabajando bien las cosas con el Gobierno español [...] Si en previsión de acontecimientos no se logra lo que antecede, al perder las Colonias nos hubiéramos quedado en la calle sin nada». Carta de Joaquim M. de Llavaneres a Bernat d'Andermatt (Lecároz, 13 març 1903); APCC, *Copia de cartas dirigidas a Religiosos,* f. 65.

40. Per exemple, l'any 1903 els caputxins predicaren una missió popular a la parròquia filipina de Pasay i poblacions de la rodalia (La Ermita, Malate i Maytúbig). En aquestes predicacions, a més de la clerecia diocesana, hi col·laboraren també els paüls i els jesuïtes per tal d'atendre les confessions dels nombrosos penitents. Vg. la carta de Ciril M. d'Artavia a Joaquim M. de Llavaneres (Manila, 23 novembre 1903), publicada a *MenSer* XXI (1904) pp. 57-59.

41. Els missioners caputxins publicaren diverses edicions de catecismes i devocionaris en tagàlog, especialment a cura de Roman M. de Vera (o Bera de Bidasoa). Vegeu, per exemple, el catecisme titulat: *English-Tagalog Catechism of Christian Doctrine abridged from the Catechism of the Third Plenary Council of Baltimore. Translated into tagalog by Rev. Fr. Roman M. de Vera, capuchin,* Manila 1946, etc.

42. El caputxí Román M. de Bera de Bidasoa publicà una *Gramática Pangasinán entresacada de varias anteriores y de otros libros por el Rdo. P. Román María de Bera, capuchino, Misionero de la Isla de Guam, Islas Marianas,* Salasa, s.d.

43. Els frares agustins, ja des del segle XVII, feren notables esforços per tal d'inculturar la fe cristiana a la Pampanga. Per exemple, vg. Francisco Coronel, *Cathecismo y doctrina cristiana en lengua Pampanga,* publicat per primera vegada l'any 1621; Id., *Arte y vocabulario pampango,* Macabece 1621, etc.

S'ha d'esmentar que els missioners caputxins foren molt estimats pels filipins; aspecte que posà ja en relleu, molt entusiasmadament, el pare Joaquim M. de Llavaneres, dins d'un informe adreçat al pare Bernat d'Andermatt: «Por varios conductos he sido informado del grande aprecio y consideración que los naturales y extrangeros dispensan a nuestra Orden».[44]

La progressiva expansió d'aquesta presència caputxina a Filipines i la posterior consolidació a càrrec dels missioners caputxins navarresos fou estudiada acuradament per Bienvenido de Arbeiza, qui en publicà una acurada monografia històrica[45] i també per Fidel Galíndez, el qual aportà un notable estudi sobre l'acció evangelitzadora dels caputxins navarresos a la província filipina de Pangasinán.[46]

En l'apartat següent presentem una visió de síntesi sobre la presència missionera dels caputxins catalans a Micronèsia.

3. Els caputxins catalans a Micronèsia: la missió de Carolines i Palaos (anys 1886-1904)

Cal assenyalar de bell antuvi que, una volta restaurada la província caputxina de Catalunya (maig de 1900)[47], les missions *ad gentes* desenvolupades tant a Manila[48] (capital de les illes Filipines),[49] com

44. Informe de Joaquim M. de Llavaneres a Bernat d'Andermatt (Lecároz, 13 març 1903); APCC, *Copia de cartas dirigidas a Religiosos*, ff. 66-67: «Aprecio en que son tenidos nuestros Misioneros en Filipinas».

45. Vg. Bienvenido de Arbeiza, *Reseña histórica de los capuchinos en Filipinas*, Pamplona 1969.

46. Vg. Fidel Galíndez, *Los capuchinos en Pangasinán*, Pamplona 2000.

47. Vg. Valentí Serra de Manresa, *La Província de framenors caputxins de Catalunya: de la restauració provincial a l'esclat de la guerra civil (1900-1936)*, Barcelona 2000.

48. La casa de Manila, fundada l'any 1886 pel pare Joaquim M. de Llavaneres, ran la supressió del districte *Nullius* fou confiada l'agost de 1907 als caputxins catalans, que hi sojornaren fins l'any 1913, quan es traspassà als caputxins navarresos. ACPomp., *Descriptio Localis et Personalis...* f. 5: «Post supressione Districtus Nullius Matritensis an. 1907 ad Cathalauniae transivit, postea an. scilicet 1913 ad Prov. Navarrae».

49. Aquestes illes foren descobertes per Fernando de Magallanes el 1521. L'any 1546 foren ocupades per Ruy López de Villalobos per tal d'incorporar-les a la sobirania hispana. Ruy López donà a l'arxipèlag el nom de *Filipinas* en honor del príncep Felip, el futur rei Felip II. Fins a l'any 1898 les Filipines depengueren de la corona espanyola. Les illes principals: Luzón (on hi ha Manila, la capital), Mindanao i Cebú.

en els territoris insulars de l'arxipèlag de les Carolines[50], illes Palaos[51] i a l'illa Guam (capital de les Marianes),[52] foren uns reptes missionals acollits amb força entusiasme pels framenors caputxins de Catalunya,[53]

50. Les illes Carolines formen un arxipèlag de prop de cinc-centes illes i illots a la Micronèsia. Les més importants són Yap (capital de les Carolines Occidentals) i Ponapé o Falopé (capital de les Carolines Orientals), junt amb les illes Kusaie (o Ualan) i Truk. Sembla que les Carolines ja foren descobertes l'any 1526 per Alonso de Salazar. L'any 1686, en redescobrir Francisco Lazcano l'illa de Ponapé li donà, en honor del rei Carles II, el nom de *isla Carolina*, nom que després es féu extensiu a tot l'arxipèlag. L'any 1885 les illes Carolines foren ocupades per les tropes alemanyes i, gràcies a un arbitratge del papa Lleó XIII, tornaren a la sobirania hispana. Tanmateix, ran de la crisi colonial espanyola de 1898 foren venudes a Alemanya l'any 1899, i el 1918, acabada la Primera Guerra Mundial, passaren al Japó. Acabada la Segona Guerra Mundial (1947), per disposició de l'ONU, foren posades sota l'administració nord-americana. Sobre l'abast de la presència colonial hispana en aquestes illes, vegeu, María-Dolores Elizalde, *España en el Pacífico, La colonia de las islas Carolinas, 1885-1889. Un modelo colonial en el contexto internacional del Imperialismo*, Madrid 1992.

51. Aquest petit arxipèlag de les illes Palaos o Palau, situat a la Micronèsia, a l'est de les Filipines i a l'oest de les Carolines, fou albirat per primera vegada pel navegant portuguès Gomes de Sequeira (1525), tot i que hom atribueix la descoberta a Ruy López de Villalobos (1543). L'any 1710, les illes Palau reberen una incipient evangelització de part de missioners espanyols, i la corona hispana en conservà la sobirania fins al 1899, quan les vengué a Alemanya. Després de la Primera Guerra Mundial passaren a dependre del Japó i, des de 1947, acabada la Segona Guerra Mundial, foren encomanades a l'administració fiduciària dels Estats Units. Quan se'n feren càrrec pastoralment els caputxins del districte *Nullius*, es calcula que hi havia uns tres mil habitants; vg. *MenSer* XI (1894) p. 183.

52. Arxipèlag de la Micronèsia situat al nord de les illes Carolines format per quinze illes i Guam, la capital. Després de Guam, les més importants de les illes són: Saipan, Tinian i Rota. Les Marianes foren descobertes el 1521 per Magallanes, i l'any 1565 les ocupà militarment López de Legazpi per tal d'incorporar-les a la sobirania hispana. L'any 1899 foren venudes per Espanya a Alemanya (a excepció de Guam que passà als Estats Units), i acabada la Primera Guerra Mundial, passaren a dependre del Japó. L'any 1946, després de la Segona Guerra Mundial, foren assignades a l'administració nord-americana.

53. En una carta circular de Miquel d'Esplugues, adreçada als religiosos, escriví l'any 1913 que: «Acaba de recibir nuestra amada Provincia de Cataluña una prueba señaladísima de singular estima, cual es la de haberle sido confiada la Misión de Guam –capital de las islas Marianas– erigida en Vicariato Apostólico por Breve de 1 de marzo de 1911 [...] Dios ha querido que tuviésemos la satisfacción de ver agregados a la Provincia dos importantísimos centros de Misiones: el de Filipinas y el del Caquetá (este último erigido en Prefectura Apostólica); a los cuales siguieron en breve la fundación de Méjico, la de Honduras, y recientemente la ya mencionada de Guam, concedida por el Rmo. Definitorio General a nuestra Provincia con fecha 29

malgrat llur complexitat i llunyania geogràfica.[54] Els frares, en el clima de la restauració, es mostraven delerosos d'assolir una major projecció missionera més enllà de les missions d'Amèrica. Aquest desig missioner el veieren acomplert en assumir el repte d'evangelitzar algunes de les illes dels arxipèlags de sobirania espanyola a les Carolines, Palaos, Marianes i Filipines.

Aquesta fou una agosarada i molt exigent projecció missionera que havia començat d'organitzar, força intrèpidament (com hem vist més amunt) el pare Joaquim M. de Llavaneres, tothora encoratjat des de Roma pel seu germà, el pare Calassanç de Llavaneres.[55] Aquesta projecció missionera començà, inicialment, amb religiosos de la província única d'Espanya i, després, amb personal missioner procedent, fins a l'any 1907, del districte *Nullius Matritensis*.[56] Els missioners caputxins que hi foren destinats es comprometeren a fons

---

de marzo de 1911»; ACPomp., *Circulars*, capsa 37. A propòsit de l'erecció d'aquest vicariat apostòlic de Guam (a càrrec dels caputxins de Catalunya des de 1911 a 1914), vegeu *Analecta OFMCap.* 27 (1911) pp. 100-101: «Erectio novi Vicariatus Apostolici Carolinensis et Marianensis». Vg. també *Lexicon Capuccinum*, Romae 1951, col. 705; Melchior a Pobladura, *Historia Generalis Ordinis Fratrum Minorum Capuccinorum. Pars tertia (1761-1940)*, Romae 1951, pp. 652-655.

54. Una bona descripció d'aquests territoris es troba en l'obra de José Montero Vidal, *El Archipiélago filipino y las Islas Marianas, Carolinas y Palaos. Su historia, geografía y estadística*, Madrid 1886.

55. «Ánimo, adelante, adelante. Fundad en Palaos para impedir disgustos de que otros quieran ir por ser más cerca de Filipinas [...] Ergo, tomar posesión en principales grupos de Islas, y Palaos es la más importante. Ánimo! María os bendice. El 8 oí la Misa del Papa y después le hablé de ti, compañeros, viaje y primeros misioneros. Alabó vuestro celo, expresó confianza grande en resultado residencia establecida Manila». Carta de Calassanç de Llavaneres a Joaquim M. de Llavaneres (Roma, 20 desembre 1886); APCC, *Missions*, Llig. A-10-17, s.c.

56. Els primers missioners maldaren per tal d'evangelitzar més eficaçment a través de l'estudi i promoció de les llengües autòctones. Amb aquesta finalitat publicaren gramàtiques, vocabularis i catecismes en les llengües nadiues. Vg., per exemple, els treballs del missioner caputxí Antonio de Valencia, *Primer ensayo de gramática de la lengua de Yap (Carolinas Occidentales), con un pequeño diccionario y varias frases en forma de diálogo*, Manila 1888. Vg., també, les publicacions del missioner Agustín M. de Aríñez, *Catecismo de Doctrina Cristiana Hispano-Kanaka, seguido de un pequeño devocionario y una colección de cánticos religiosos en lengua castellana, Manila 1893; Diccionario hispano-kanaka, o sea, modesta colección de las voces más usuales y conocidas de esta lengua de la Ascensión o Ponapé e islas inmediatas (Carolinas Orientales)*, Tambobong 1892.

amb la tasca de l'evangelització i, per això, s'esforçaren a aprendre les llengües nadiues[57] a fi de reeixir en la cristianització de tan llunyans territoris insulars.

El districte *Nullius* suara esmentat havia estat erigit el 18 de desembre de 1889. Quan la província caputxina d'Espanya (titulada del Sagrat Cor) es dividí en les tres províncies de Castella, Toledo i Aragó[58] hi fou afegit aquest districte *Nullius* amb seu a Madrid, posat sota la coordinació i direcció del pare Joaquim M. de Llavaneres[59] i amb dependència directa del ministre general. Aquest districte *Nullius* fou creat per tal d'atendre exclusivament les missions dels caputxins hispans ubicades en les colònies d'Oceania.[60]

Per això, com veurem més avall, quan l'any 1904 les illes Carolines, Palaos i Marianes (a excepció de Guam) passaren a la sobirania alemanya, els establiments missionals situats allí foren traspassats a la cura pastoral dels caputxins germànics. Llavors aquest *Districtus nullius Matritensis* perdé la seva finalitat i fou abolit el dia 7 d'agost de 1907. Els religiosos que en formaven part pogueren escollir qualsevol província hispana per a llur incardinació.

En començar la presència caputxina a Oceania l'any 1886, durant la cerimònia del comiat dels primers missioners caputxins enviats a tan llunyanes terres, Joaquim M. de Llavaneres, tot fent-se ressò de les disposicions de la reina regent, posà en relleu la doble comesa dels missioners destinats a Carolines i Palaos «Una, la de salvar al-

57. Vg. *MenSer* VI (1888) pp. 382-384: «Idioma carolino. Los RR.PP. Misioneros de las Carolinas Occidentales (Yap, Palaos) han emprendido con ardor la obra magna del estudio del idioma, por donde principian todos si han de obtener algún fruto en la evangelización de salvajes [...] El M.R.P. Capuchino Fr. Antonio de Valencia, de residencia en Yap y que actualmente se encuentra en Manila, ha escrito una gramática del idioma kanaka».

58. Sobre aquesta tripartició, vg. Valentí Serra de Manresa, *Els framenors caputxins a la Catalunya del segle xix. Represa conventual, exclaustracions i restauració (1814-1900)*, Barcelona 1998, pp. 445-477: «La Província d'Aragó i la restauració de la Província de Catalunya».

59. Vg. Joaquim M. de Llavaneres, *Relazione sopra le Missioni delle Isole Caroline e Palaos, presentata alla S. Congregazione di Propaganda Fide dal P. Gioacchino Maria da Llevaneras, Cappuccino, Provinciale di Castiglia, Superiore e Procuratore delle Missioni Spagnuole di Oltremare, Romae 1893; Íd., Epistola Fr. Ioachim M. a Llevaneras, Procuratoris et moderatoris Districtus Matritensis eiusque Missionum Ord. Min. Capuccinorum ad Sacerdotes et Missionarios,* Romae 1902.

60. Vg. Valentí Serra de Manresa, *Els framenors caputxins a la Catalunya del segle XIX*.. p. 443.

mas; la otra, la de formar buenos españoles en aquella tierra lejana».[61] L'any anterior, el papa Lleó XIII s'havia manifestat a favor de la sobirania hispana de les illes Carolines,[62] puix que el romà pontífex, a petició de Bismarck, havia actuat l'any 1885 com a mediador en el conflicte a propòsit del dret de possessió de les illes Carolines.[63] Tanmateix, en aquesta circumstància resultà que el govern espanyol no tenia altra possibilitat d'ocupació de les illes Carolines que no fos a través de missioners; i aquests –tot i ser enviats per Propaganda Fide– eren ben conscients que estaven directament al servei de la corona hispana i que, aliats amb els militars, havien de maldar per tal d'espanyolitzar els carolins:

> «La tropa contribuyó mucho a dar realce al acto [litúrgico], haciendo su guardia de honor con las bayonetas caladas, indicando al mismo tiempo que los soldados de la Cruz y de la Patria estaban perfectamente unidos para trabajar en estos países, por la gloria de Dios y engrandecimiento y esplendor de nuestra España.»[64]

61. Vg. *MenSer* IV (1886) p. 310: «Los Misioneros Españoles en las Carolinas».

62. Vg. *Anuario de las Misiones de los PP. Capuchinos de la Provincia de Navarra-Cantabria-Aragón,* Pamplona 1934, p. 28: «Las islas Carolinas, en número aproximado de 500, ocupan una superficie de 1.177 kms., aun cuando abarquen una extensión de mar de 2.000.000 kms., y tienen una población de 40.000 habitantes. En ellas van incluídas las Palaos, que forman el grupo más occidental. Son en su mayor parte de formación madrepórica y se dividen en tres grupos principales, a saber: el del O[este, Carolinas Occidentales] que lo constituyen las islas Ngoli o Matalotes, la de Uap o Yap, las de Uluti o Mackencie, Feis o Tromelin y las Sorol o Philip; el grupo central formado entre otras por la Wolea o Ulie, la Rue u Hogolen, las Hall o Morilen, las Lamotrek, las Mártires o Tamatan, las Namominito y las Mortlok; y el grup del E[ste, Carolinas Orientales] en que figuran la isla de Ponapé, las Kusaie o Ualan y otras pequeñas. Algunas de estas islas son de origen volcánico y tienen montañas de altura considerable, atendida su poca extensión».

63. Vg. *Analecta OFMCap.* XII (1896) p. 145: «Ad annum 1886 quo, post supremum arbitratum S.P. Leonis XIII super controversiam dominii Carolinarum Hispaniam inter et Germaniam exortam, per Decr. diei 15 Maji ejusdem anni in ipis S.C. de Prop. Fide specialem Missionem instituit Minoribus Capuccinis Hispaniae commissam». Sobre aquest arbitratge de Lleó XIII vegeu, també, M. Escudé Batllori, *Las Carolinas. Descripción geográfica y estadística del archipiélago carolino* (Barcelona 1885).

64. Carta d'Antoni de València a Joaquim M. de Llavaneres (Yap, 27 agost 1886), publicada a *MenSer* IV (1886) p. 117.

Tot i la sobirania espanyola a les Carolines calia, però, garantir els drets comercials dels alemanys en les esmentades illes i alhora assegurar la gestió i manutenció dels frares caputxins destinats a Oceania. A les Carolines, hi havia uns pobladors de raça negra i malaia-polinèsia[65] d'una religiositat molt primitiva,[66] idolàtrica[67] i politeista (oberta, però, a la vida eterna).[68] Els indígenes practicaven també la nigromància,[69] i aquesta religiositat ancestral coexistia amb un cristianisme rudimentari, fruit de l'evangelització de predicadors metodistes nord-americans que havia començat el 1853 a Ponapé.[70] A més, com que aquests indígenes no seguien el calendari, es feia difí-

65. Vg. *Anuario de las Misiones...* p. 29: «La raza que puebla el archipiélago carolino es probablemente una ramificación de la de las islas Filipinas y pertenece por tanto a la raza malayo-polinesia, si bien existe en varias islas numerosa representación de la raza negra».

66. Vg. *Anuario de las Misiones...* p. 42: «Los Carolinos tienen la noción de un Ser Supremo, a quien llaman *Jalapar* o Dios de lo alto, pero no es ni Creador ni Señor del Universo, ni tiene providencia de los hombres; así que tampoco le rinden culto de adoración. Por el contrario admiten los Carolinos la espiritualidad de las almas, y ponen en los espíritus *can* –que son las almas separadas de sus cuerpos– la causa de todos los males. Los Carolinos sírvense de ciertas aspersiones, palmas y espinas de peces para conjurar los maleficios del *can* que mora debajo de las piedras y en las hendiduras de los árboles. Eran también muy dados, sobre todo los de las Palaos, a la nigromancia o evocación de los muertos».

67. Vg. *MenSer* VI (1888) p. 218: «Su religión teórica y práctica se reduce al temor que les infunde un *espíritu del mal*. Profesan gran veneración idolátrica a ciertas espinas de pescado, y otros extraños amuletos».

68. Vg. *MenSer* XI (1894) pp. 214-215: «Memoria de las Islas Palaos [...] Los naturales de Palaos son politeistas, puesto que creen en muchas deidades. Creen además en un ser no material que está en cada persona y no muere con el cuerpo, y en una segunda vida después de la muerte».

69. Vg. *MenSer* XI (1894) pp. 243-245: «Evocación de los difuntos que practican estos naturales. La primera de estas lúgubres ceremonias tiene lugar indefectiblemente siempre que se muere alguno al cuarto día del entierro [...] Otra de las cosas curiosas de estas gentes, y que se relaciona con el alma, es la idea que éstos tienen de los sueños [...] el alma, dejando al cuerpo durmiendo, se sale y se pasea por donde quiere».

70. «Estos indios debieron permanecer completamente salvajes hasta el año [18]50 ó [18]52 que vino, para su desdicha, una misión de protestantes Metodistas del Norte-América, que les ha imbuído en sus funestos errores, civilizándoles a medias [...] en presencia de sus falsos apóstoles del Evangelio, no dejaba de ser una dificultad para nuestra nobilísima empresa». Carta de Saturnino M. de Artajona a Joaquim M. de Llavaneres (Ponapé, juny 1887), publicada a *MenSer* V (1887) pp. 52-53.

cil el poder aplegar-los per a les catequesis i celebracions dominicals, i calia «ir de casa en casa en el bosque como cazando porque ellos como no usan calendarios no saben el día de misa».[71]

L'any 1886 el pare Joaquim M. de Llavaneres, autoritzat per la cúria generalícia dels caputxins, acceptà la petició efectuada per la reina regent[72] d'assumir la tasca pastoral d'evangelitzar les illes Carolines. Llavors hi envià una primera expedició integrada per dotze missioners[73] (encapçalats per Saturnino de Artajona)[74] destinats als territoris de la nova missió que a la Micronèsia acabava d'erigir la congregació romana de Propaganda Fide. Aquesta nova missió estava estructurada en dues entitats diverses: les Carolines Orientals i les Occidentals,[75] regides cadascuna per un superior

71. Carta de Daniel M. de Arbácegui a Joaquim M. de Llavaneres (Yap, 25 octubre 1903); APCC, *Missions*, Llig. A-10-17; *Íd.*, (Yap, 12 novembre 1904) on hi llegim: «Y para que no se les olvide el domingo, llevan muchos de ellos un carey con seis agujeros y una cruz de remate, para que les sirva de calendario. Cada día tapan un agujero y cuando llegan a la cruz, dicen, hoy es domingo, día de oir misa y de no trabajar».

72. Vg. *Analecta OFMCap.* 4 (1888) p. 11: «Ex Oceania. Insulae Carolinae, recens Missio Capuccinorum Hispaniae». Un Reial Decret del 15 de març de 1886 autoritzava l'establiment de missioners caputxins a les Carolines Orientals i Occidentals. L'erecció canònica fou promulgada a través d'un rescripte de la S.C. de *Propaganda Fide*, signat el 15 de maig de 1886.

73. Vg. *Analecta OFMCap.* 2 (1886) pp. 334-338: «Relatio de Missione apud Carolinas insulas». Els dotze missioners caputxins eren: Saturnino de Artajona (superior de tota la missió), Fidel de Espinosa, Agustín M. de Aríñez, Gabriel de Abertezga, Miguel de Gorriti i el català Benet d'Aspà (destinats a les Carolines Orientals). Daniel M. de Arbácegui (superior de la regió occidental), Antonio de Valencia, José de Valencia, Crispín de Ruzafa, Eulogio de Quintanilla i Antolín de Orihuela (amb destinació a les Carolines Occidentals). Durant la travessa morí el pare Fidel de Espinosa, segons una crònica publicada dins *MenSer* IV (1885) p. 319: «Hemos recibido un telegrama de Manila, en el que se nos comunica la desagradable noticia de que, antes de llegar a su destino, ha muerto el Rdo. P. Fidel de Espinosa». Segons una testimoniança aportada per Saturnino de Artajona, es col·locà el cadàver «en caja bien hecha, y con asistencia de todos los oficiales de Marina vestidos de luto y compañeros de viaje, se ha depositado hasta el día el Juicio final, en la inmensidad de aguas de este Océano Índico»; *Ibíd.* IV (1885) p. 351.

74. Vg. la carta de Saturnino de Artajona a Joaquim M. de Llavaneres (Port-Said, 8 abril 1885), publicada a *MenSer* IV (1886) pp. 280-281: «Los capuchinos en su viaje a Las Carolinas».

75. Vg. *Analecta OFMCap.* 2 (1886) pp. 147-149: «Ad faciliorem moderationem spiritualem insularum, tota regio dividitur in Missionem Carolinarum Orientalium, et Missionem Carolinarum Occidentalium sive Palaos»; *Ibíd.*, p. 161, on es publica

regular propi.[76] Els missioners caputxins hi anaren amb una gran il·lusió evangelitzadora, però amb preparació lingüística i antropològica insuficient, tal com ho reconeixia el superior del grup de missioners:

> «Tenemos que ir a las Carolinas distantes de esta ciudad [de Manila] ochocientas o mil leguas, es decir, diez o doce días de navegación, a evangelizar pueblos salvajes, ¿qué digo pueblos? No son pueblos, son seres humanos distribuidos en los montes a manera de fieras. Tenemos que hablarles y desconocemos por completo su lenguaje; vamos con vivos deseos de su salvación, y no sabemos cómo comunicarles nuestro ardiente celo.»[77]

El primer grup de missioners caputxins destinat a les Carolines sortí del port de Barcelona amb la Compañía Trasatlántica[78] (després d'una solemne festa de comiat celebrada el dia 31 de març de 1886 en el

---

un decret del cardenal Simeoni (Roma, 15 maig 1886), tot indicant que: «Missio in duas partes dividetur, quarum una Carolinas proprie dictas, seu Carolinas Orientales complectetur, altera insulas Palaos seu Carolinas Occidentales. In Carolinis quidem Orientalibus, Superior Missionis erit R.P. Saturninus ab Artajona, in Occidentalibus autem R.P. Daniel ab Arbácegui». A les Carolines Orientals es comptabilitzaven 428 catòlics i 4.500 infidels a cura de cinc sacerdots missioners i cinc llecs; i a les Occidentals, 540 catòlics i 23.000 indígenes infidels, a cura de sis sacerdots missioners i set llecs, segons les dades estadístiques aportades per *Analecta OFMCap.* 12 (1896) p. 145: «Missiones Insularum Carolinarum».

76. «In data 15 maggio 1886 con Decreto di questa S. Congregazione veniva istituita la Missione delle Isole Caroline ed affidata ai Minori Cappuccini di Spagna. Nello stesso decreto la Missione veniva divisa in due, l'una detta Caroline Orientali, l'altre delle Caroline Occidentali, e venivano nominati i respetivi Superiore nelle persone del R.P. Saturnino da Artajona e R.P. Daniele da Arbácegui, i quali posero la loro residenza il primo in Ponapé, e l'altro a Yap»; APFide, *Acta Sacrae Congregationis* Vol. 278 (1905) f. 830.

77. Carta de Saturnino de Artajona a Joaquim M. de Llavaneres (Manila, 25 maig 1886), publicada a *MenSer* IV (1886) p. 29.

78. En aquests anys, la Compañía Trasatlàntica mantenia una línia marítima regular que anava a les Filipines, Xina i Japó que, tot sortint del port marítim de Barcelona, feia aturades a Port Said, Suez, Colombo, Singapur, Manila, Hong-Kong, Shanghai, Nagasaki, Kobe i Yokohama. A propòsit d'aquestes rutes, vg. Compañía Trasatlántica, *Libro de información. Tarifas e Itinerarios.* Barcelona, Ed. Apolo, 1924.

convent d'Arenys de Mar).[79] Les despeses del llarg viatge les pagà el govern espanyol,[80] i salparen a bord del vaixell *Isla del Panay* el dia u d'abril de 1886. Arribaren a la capital de les Carolines Occidentals, Yap,[81] el 29 de juny de 1886. A la capital de les Carolines Orientals, Ponapé (dita també Bonabey, Falopé o Santiago de la Ascensión), els frares no hi arribaren fins al 14 de març de 1887. Aquests dotze primers missioners caputxins destinats a les Carolines feren la travessa del Mediterrani acompanyats dels reverends Jacint Verdaguer[82] i Jaume Almera, que anaven de pelegrinatge a Jerusalem. Verdaguer ho explica en les pàgines del *Dietari d'un pelegrí a Terra Santa*:

> «Lo vapor Panay és espayós, de 375 peus de eslora, y en un de sos amples compartiments poden allotjar-se bé, e independentment, los dotze Pares Caputxins, que tenim la bona sort de trobar-hi. Van destinats per lo Govern espanyol a les Carolines, sent los primers apòstols que hi posarán lo peu [...] De la cambra del vapor, hon gayre bé tots sols s'han aposentat, n'han feta una capella, que, per sa senzillesa, los deu recordar la que deixaren en llur convent. En l'humil trono del rústich altar tenen un quadro al oli de sa Patrona, la Divina Pastora.»[83]

79. Vg. *MenSer* IV (1886) pp. 329-334 i pp. 372-374: «Discurso que el Sr. Arcipreste de Arenys de Mar dijo en la función religiosa que los Misioneros Capuchinos celebraron en honor de la Santísima Virgen María antes de partir para las Carolinas».

80. Vg. *Analecta OFMCap.* 2 (1886) pp. 334-338: «Relatio de Missione apud Carolinas insulas».

81. Vg. la carta de Daniel M. de Arbácegui a Joaquim M. Llavaneres (Yap, 2 juliol 1886), publicada a MenSer IV (1886) pp. 54-56: «Hemos llegado por fin al término de nuestro viaje. Salimos de Manila el 15 del mes pasado en buque de guerra español, y llegamos a estas playas el día de San Pedro, 29 del mismo mes, con toda felicidad». Vg., també, *Analecta OFMCap.* II (1886) p. 337: «Pervenerunt ad Yap locum novae Missiones die 29 Iunii».

82. En l'escaiença del comiat dels missioners caputxins destinats a les Carolines, el sacerdot i poeta Jacint Verdaguer dedicà als caputxins d'Arenys de Mar un volum del recull titulat *Excursions y viatges* (Barcelona 1887), en el qual llegim aquesta nota manuscrita: «Als Rnts. Pares Caputxins d'Arenys, son afm. que à sas oracions encoman[a] *Excursions y viatges* Jacinto Verdaguer, P[vre]» A propòsit d'aquestes dedicatòries, vg. Àlvar Maduell, «Verdaguer i els frares caputxins», *Critèrion* 2 (1959) pp. 80-92 i, també, Valentí Serra de Manresa, «Jacint Verdaguer i els Caputxins d'Arenys», *Arenys. Vida Parroquial* núm. 643 (juny 2002) p. 165.

83. Jacint Verdaguer, *Dietari d'un Pelegrí a Terra Santa*, Barcelona 1894, pp. 14-15.

A propòsit d'aquesta primera expedició a les Carolines, el pare Calassanç de Llavaneres, el futur cardenal Vives, des de Roma havia encarregat al seu germà Joaquim que tingués cura d'aplegar objectes etnogràfics, per tal de fer-ne ofrena al papa Lleó XIII en l'escaiença del jubileu sacerdotal: «Procura cestillos, monedas de piedra, vestidos y todas cuantas extrañezas encuentres en Carolinas para alegrar al Papa colocando estos objetos en su exposición-museo del jubileo sacerdotal».[84] Uns mesos després, el dia primer de desembre de 1886, sortia del port de Barcelona Joaquim M. de Llavaneres a bord del vaixell *Isla de Mindanao* cap a les Carolines,[85] acompanyat d'Ambròs de Valencina, a tall de secretari, i d'un segon grup de missioners[86] integrat pels caputxins Lluís de València,[87] Berard de Cieza, Josep M. d'Irañeta i Just d'Eraul, tots quatre destinats a la casa-procura de Manila.[88] Anaven a fundar-hi una residència estable per tal de servir d'enllaç i procura per als missioners caputxins que treballaven a les Carolines.[89] En aquella circumstància històrica, tant el govern espanyol com els missioners, necessitaven instal·lar-se en els principals enclavaments portuaris on s'aturaven els vaixells que

84. Carta de Calassanç de Llavaneres a Joaquim M. de Llavaneres (Roma, 20 desembre 1886); APCC, *Missions,* Llig. A-10-17, s.c.

85. Vg. *MenSer* IV (1886) p. 154: «Partieron de Barcelona, con dirección a Manila, en el vapor-correo *Isla de Mindanao* de la Compañía Trasatlántica, Nuestro Rmo. Padre Provincial de España, Fray Joaquín de Llevaneras con...» A més vg., *Analecta OFMCap.* III (1887) pp. 336-340, 363-377; IV (1888) pp. 25-28: «Visitatio Missiones Carolinarum facta Rmo. P. Provinciali Hispaniae».

86. Vg. *Analecta OFMCap.* 3 (1887) p. 337. El pare Joaquim M. de Llavaneres, juntament amb el grup de missioners que viatjava a Filipines i Carolines, fou acomiadat al port de Barcelona pels definidors de la província hispana de framenors caputxins, acompanyats de l'escriptor i polemista Lluís M. de Llauder (fundador de la revista *La Hormiga de Oro*) i també del poeta i sacerdot del Terç Orde, Jacint Verdaguer. Aquest sacerdot i escriptor, l'abril de l'any 1886 ja havia acompanyat uns dies la primera expedició de missioners que anaren a les Carolines a bord del *Panay.*

87. Aquest religiós havia de substituir el missioner caputxí Fidel de Espinosa, del grup de la primera expedició, que havia mort durant el viatge sense poder arribar a les Carolines.

88. Vg. *Analecta OFMCap.* 6 (1890) p. 119: «In civitate Manilae constituta est domus Procurae Missionum Carolinarum». A més, vg. Ambrosio de Valencina, *Mi viaje a Oceanía. Historia de la fundación de las Misiones Capuchinas en las Islas Carolinas y Palaos,* Sevilla 1917, p. 7.

89. Vg. *Analecta OFMCap.* 3 (1887) p. 338.

anaven a les illes Carolines en els trajectes marítims entre les Filipines i les Antilles.[90]

Els missioners destinats a Ponapé, els quals sortiren en la primera expedició de l'abril de 1886, es trobaren, tal com al·ludíem, que hagueren d'ampliar el temps de sojorn a Manila. L'arribada dels missioners coincidí també amb la presa de possessió de l'illa per part del govern espanyol:

> «La llegada de los misioneros coincidió con la del gobernador enviado por España, junto con un destacamento de tropa a aquel archipiélago que nominalmente perteneció siempre abandonado a sí mismo, hasta que pretendió apoderarse de él Alemania, dando esto origen a la conocida mediación de León XIII, que reintegró a España en su derecho, y de allí el pensamiento de civilizar a los 40.000 salvajes de las islas Carolinas principalmente por la predicación del Evangelio. El día 19 de abril [1887] del año último se verificó en Ponapé, declarada ya capital del Archipiélago, la proclamación solemne de la soberanía de España sobre aquellas islas y la aceptación de dicha soberanía por parte de los indígenas [...] El Gobernador don Isidoro Posadillo con sus oficiales y soldados, y el Padre Provincial de los Capuchinos de España, con los misioneros destinados a residir en Ponapé, fué enarbolada la bandera española y saludada con aclamaciones de todos y con una especie de juramento prestado por los jefes indígenas.»[91]

L'any 1887, durant el sojorn a Manila, Joaquim M. de Llavaneres, com hem anticipat més amunt, decidí procedir a la fundació d'una residència caputxina estable a Manila,[92] Quan hi arribaren els primers missioners, desproveïts de tot, hagueren de viure provisionalment en

90. Vg. *Anuario de las Misiones*... p. 31: «El coronel español Coello indicó a nuestro Gobierno las ventajas que reportaría la ocupación efectiva de las Carolinas a nuestro comercio de Filipinas con América, porque España necesitaba de las Palaos y Carolinas para convertirlas en escalas marítimas del largo trayecto tendido entre Filipinas y Antillas, y abierto por el Canal de Panamá».

91. Vg. *MenSer* VI (1888) p. 308: «Revista de las Misiones en las Islas Carolinas».

92. Aquesta primera residència estava situada al carrer de la Muralla número 8, de la ciutat de Manila, tal com ja hem indicat en parlar de la presència caputxina a Filipines.

tendes de campanya[93] i començar a «construir una choza que sirva de albergue a cada religioso, y una capilla para celebrar las funciones y actos religiosos, y todo lo necesario para la vida».[94] Els missioners destinats a les Carolines, quan sojornaven temporalment a Manila, participaven activament en la vida pastoral de la ciutat. Així el pare Bernat de Sarrià de Ter predicà en el novenari a la Mare de Déu de Lourdes[95] del 1893.

En aquesta darrera dècada del segle dinovè, el districte *Nullius Matritensis*, que tenia cura de les missions caputxines d'Oceania, se centrà en la preparació escaient dels religiosos caputxins que havien de ser destinats a la doble missió de les Carolines Orientals i Occidentals.[96] L'any 1886, Propaganda Fide, en el moment de fer l'encàrrec missional als caputxins, ja suggerí la conveniència de dividir la missió en dues.[97]

Era força sovint que el govern de Madrid demanava nous missioners per a ser destinats a l'Oceania (a canvi de l'exempció del servei militar),[98] però el pare Joaquim M. de Llavaneres, només amb el personal de què disposava del districte *Nullius* es veia incapaç d'acontentar els interessos colonials del govern espanyol i hagué de

93. «Hace tres días ya que nos hallamos instalados en esta isla de Yap, viviendo en tiendas de campaña que el señor Gobernador tuvo a bien prepararnos. Los carolinos se acercan con gran confianza hacia nosotros». Carta de Daniel M. de Arbácegui a Joaquim M. de Llavaneres (Yap, 2 juliol 1886), publicada a *MenSer* IV (1886) p. 55. Vg. també *Analecta OFMCap.* II (1886) p. 337: «Cum in Yap, nec civitates, nec vera habitacula inveniantur, Minores Capuccini habitant tentoria militaria per civilem gubernatorem hispanarum benigne disposita».

94. Carta de Saturnino de Artajona a Joaquim M. de Llavaneres (Manila, 25 maig 1886), publicada a *MenSer* IV (1886) p. 30.

95. Vg. *MenSer* X (1893) p. 276: «Novenario en honor de Nuestra Señora de Lourdes, celebrado en Manila por los Reverendos Padres Capuchinos».

96. Aquests missioners solien formar-se a redós del col·legi de Lecároz. Vg. Eulogio Zudaire Huarte, *Lecároz. Colegio «Nuestra Señora del Buen Consejo»*, Burlada 1989, pp. 88-93: «Moradores del Colegio de Ultramar».

97. Vg. *El Siglo de las Misiones* VII (1920) p. 330: «Separándose las islas Carolinas del Vicariato de Melanesia y Polinesia a 15 de marzo de 1886, y formáronse con ellas dos misiones, oriental y occidental, que se confiaron a los PP. Capuchinos españoles».

98. «Otros a quien conozco mucho no dudo que se hubiesen prestado recordándoles la obligación contraída de ir a Misiones a cambio de la exención del servicio militar». Carta de Joaquim M. de Llavaneres a Bernat d'Andermatt (Madrid, 8 juny 1896); APCC, *Copia de cartas dirigidas a Religiosos*, f. 13.

recórrer a les províncies caputxines hispanes demanant l'ajut de més missioners:

> «Le doy las gracias Rmo. P. por su interesante Circular en pro de las Misiones de Oceanía, cuya situación deplorable por la falta de personal y por la excesiva tardanza en proceder tan grave como urgente e ineludible necesidad. El Gobierno me ha pedido oficialmente el nombre del personal que se me reclama con insistencia, no habiendo entablado ya un gravísimo conflicto merced a la influencia y valimiento de algunos personajes que lo han impedido y a la palabra que yo mismo he dado que será cumplida exactamente la orden de dicho Gobierno. Figúrese V.P. Rma. los apuros que habré pasado en Madrid para ocultar y encubrir la increible e incalificable decadencia apostólica de las provincias españolas y su actitud nada correcta y hasta detestable sobre las misiones.»[99]

A propòsit de la participació dels caputxins en les tasques d'evangelització de la Micronèsia, cal assenyalar que al començament de l'any 1891 sortia del port de Barcelona (6 febrer 1891) una segona expedició integrada per set missioners[100] i el gener de 1893 hi hagué una tercera expedició formada per deu caputxins (sis sacerdots i quatre germans). La darrera tramesa de missioners (juliol de 1896), estava formada per setze religiosos (vuit sacerdots i vuit germans) tots destinats a les missions d'Oceania.[101] Aquests missioners treballaren pastoralment a les Carolines Orientals (amb capital a Ponapé). Hi edificaren quatre estacions missionals amb sengles esglésies i deu escoles. També es feren presents a Palaos,[102] a partir de 1892, els caputxins Daniel M. d'Arbácegui, Antoni de València, Lluís de Gra-

99. Carta de Joaquim M. de Llavaneres a Bernat d'Andermatt (Lecároz, 30 abril 1896); APCC, *Copia de cartas dirigidas a Religiosos*, f. 3.

100. Els missioners caputxins eren: Antonio de Valencia, Luis de León, Toribio de Filiel, Luis de Granada, Otón de Ochovi, Joaquim de Massamagrell i el català Melcior de Girona. La cúria generalícia dels framenors caputxins es congratulà per aquesta segona tramesa de missioners: «Mucho nos hemos alegrado de la feliz salida de los Misioneros para Oceanía». Carta de Bru de Vinay a Joaquim M. de Llavaneres (Roma, 24 novembre 1891); APCC, *Missions*, Llig. A-10-18, s.c.

101. Vg. *MenSer* XIII (1896) p. 481.

102. Una primera impressió de les illes Palaos l'oferí Daniel M. de Arbácegui: «Al pasar por las Palaos, donde permanecimos algunas horas, visitamos al rey y a su gran canciller, ambos de colosal estatura y de mucha robustez, pues no pesarán entre

nada, Joaquim de Massamagrell i Odó d'Ochovi.[103] Els missioners caputxins també treballaren pastoralment a les Carolines Occidentals (amb capital a Yap). Hi estructuraren set estacions missionals, amb església i escola i es dedicaren a la «Indigenarum catechizatio christiana et literaria ac manualis institutio».[104]

Els principals establiments missioners dels framenors caputxins a les Carolines Orientals foren: Yap (1886), Guror (1887), Aringel (1891), Malay (1891), Map (1892), Infrá (1893), Ocholap (1893), Fra (1893), Rumung (1893), Inuf (1893), Machavao (1893), Onean (1897). L'any 1901, un fort temporal de mar destruí la capella i estació missional de Malay. D'aquesta faisó ho relatà Joaquim M. de Llavaneres al ministre general:

> «A consecuencia de las fuertes oleadas de hace dos años, dice el Rmo. P. Daniel [M. de Arbácegui] que quedaron destruidas todas las casas y embarcaciones de la contra costa, y nuestra casa y capilla de Malay también entran en este número. La hermosa efigie de la Divina Pastora tallada en Lecároz por Fr. Antonio de Vera con varias que se mandaron a Oceanía de la misma procedencia, toda la noche estuvo flotando sobre las aguas y sin desperfecto alguno un golpe de mar se la llevó dentro del bosque y la dejó en seguro dentro de un hoyo de yabe (tubérculo del país que comen los naturales), etc.»[105]

Els missioners d'aquelles terres no sempre anaven ben alimentats. El mateix pare Daniel M. d'Arbácegui, per exemple, patí una forta anèmia per manca d'una alimentació equilibrada i escaient.[106] Pel que fa a les illes Palaos, que depenien del superior regular establert a les

---

los dos menos de veinticuatro arrobas. Nos obsequiaron con plátanos, que era lo que a la sazón tenían a mano, y aproveché la buena disposición con que se presentaban para colocar en sus cuellos rosarios y medallas consagradas a la Madre de Dios, y que ellos aceptaron con señaladas muestras de gratitud, haciéndonos repetidas inclinaciones de cabeza». Carta de Daniel M. de Arbácegui a Joaquim M. de Llavaneres (Yap, 2 juliol 1886), publicada a *MenSer* IV (1886) pp. 54-55.

103. Vg. *MenSer* IX (1892) pp. 147-149: «Nuestra llegada a Palaos».

104. Vg. *Analecta OFMCap.* 3 (1887) p. 367: «Vita el Labores Fratrum in Yap».

105. Carta de Joaquim M. de Llavaneres a Bernat d'Andermatt (Lecároz, 13 març 1903); APCC, *Copia de cartas dirigidas a Religiosos*, f. 62.

106. «Il M. Rev. Padre Daniele fu colpito da anemía per mancanza di cibi. Quindi

Carolines Occidentals, amb seu a Yap, hi havia els establiments de Goreor[107] (1890), Arcolon (1893), Malagueyok (1903). A les Carolines Orientals les estacions missionals foren: Ponapé i Kiti[108] (1887), Aleniañg (1889), Oa (1890), Chocas (1894), Auak (1894), Nauponchap (1900) i Roi (1900). S'ha d'esmentar que la tribu dels Oa es revoltà contra el domini espanyol, i allí no es reeixí a tirar endavant amb el procés evangelitzador. Joaquim M. de Llavaneres[109] ho relatà en un informe presentat a Propaganda Fide el 2 de juliol de 1893 on, a més, al·ludí a les grans dificultats «que las malas costumbres, la superstición y el error no cesan de suscitar a nuestros misioneros».[110] A propòsit de la superstició dels habitants de la Micronèsia, ran d'una excursió apostòlica a la població de Map feta l'any 1894 per Melcior de Girona i Daniel M. d'Arbácegui, aquest darrer escrivia que:

> «Cerca de nuestra residencia de Otsolop, junto a la casa del *gran sacerdote*, vimos un palo muy alto con un coco en la punta; habiendo preguntado qué significaba aquello, nos dijeron que aquel palo servía para conjurar tormentas, lluvias y tempestades. Nos reímos en grande un rato [...] Es gente muy supersticiosa la de esta isla.»[111]

---

bisogna aiutarli quanto prima». Carta de Bernat d'Andermatt a Joaquim M. de Llavaneres (Roma, 19 gener 1901); APCC, *Missions*, Llig. A-10-18, s.c.

107. Vg. *MenSer* X (1893) p. 85: «Memoria de las islas Palaos, pertenecientes al Gobierno de Yap (Carolinas Occidentales)», escrita el juny de 1892 pel missioner caputxí Antoni de València a Goreor, que és l'illa central de les Palaos, coneguda també amb el nom de Arclilden on residia el cap anomenat *Aibedul*.

108. Vg. *MenSer* VI (1888) p. 309: «El 24 de abril de 1887 el actual *Gobernadorcillo* de Kiti fué con donativos a los misioneros, suplicándoles vivamente que establecieran una estación especial de la misión en su pueblo; y como Kiti está en la parte de la isla más apartada del centro de la Misión, el Padre Provincial accedió gustoso, y antes de partir de Ponapé fundó en Kiti una estación». A Kiti hi sojornà el caputxí català Benet d'Espà: «En la Nueva Misión de Kiti, reside como ya saben nuestros lectores, el P. Fr. Agustín María de Aríñez y el hermano Fr. Benito María de Aspá»; *MenSer* VIII (1890) p. 187.

109. «En 1890 se había empezado otra Misión en la tribu de Oa, pero una nueva rebelión de los naturales contra el dominio español, sin duda excitada por algunos protestantes, lo destruyó todo»; APCC, *Missions*, Llig. A-10-17, s.c.

110. Carta de Joaquim M. de Llavaneres a la S.C. de *Propaganda Fide* (Roma, 2 juliol 1893); APCC, *Ibíd.*, s.f.

111. Carta de Daniel M. d'Arbácegui a Joaquim M. de Llavaneres (Yap, 1 novembre 1894), publicada a *MenSer* XII (1895) pp. 139-140.

Les tribus principals evangelitzades pels caputxins en les Carolines Orientals foren: Not (a Ponapé, capital de la colònia) i Kiti (també a Ponapé),[112] U (situada, principalment, entorn de la població d'Anak) i Matalaním. Durant l'any 1895 sorgiren molts problemes a les Carolines Orientals, causats per les desavinences entre els missioners, l'envelliment del superior regular i les discòrdies amb el govern de l'illa. La cúria generalícia dels caputxins, davant dels diversos problemes, féu un advertiment seriós al pare Joaquim M. de Llavaneres, responsable d'aquestes missions caputxines des del districte *Nullius,* tot fent-li avinent que:

> «Con nuestro profundo disgusto debemos manifestarle que la Misión de Ponapé no marcha como se desea. El demonio ha puesto la discordia entre los Misioneros y Gobierno, y entre los Misioneros mismos [...] Además nos hicieron observar que el dicho Superior [Saturnino de Artajona] es viejo, achacoso, y que ha cuasi perdido la memoria, es sordo de un oído y cuasi ciego. Por su simplicidad ha manifestado algún secreto y que, por esto, los Misioneros no le tienen confianza. Nosotros no sabemos cuánto en esto puede haber de verdad, pero como las cosas de la Misión van mal encargamos a V.P.M.R. de proveer al caso con medios oportunos y eficaces.»[113]

Per tal de facilitar i consolidar l'evangelització d'aquests territoris insulars d'Oceania, la nunciatura de Madrid, a petició del govern espanyol i de l'Orde caputxí, tramità la segregació de les Carolines del vicariat apostòlic de la Micronèsia. Aquest vicariat s'estructurà

112. L'any 1897 es convertí el reietó de Kiti, segons consta en una carta de Bernat de Sarrià adreçada a Joaquim M. de Llavaneres, publicada dins *MenSer* XIV (1897) pp. 297-300: «Conversión y bautismo de la familia real de Kiti [...] la conversión admirable y el bautismo del rey y reina de Kiti, el principal reino de Ponapé por su vasto territorio. El rey de Kiti es un anciano que, si bien de amable carácter había sido siempre muy despreocupado en materia de religión [...] La reina de Kiti era de un carácter diametralmente opuesto al de su marido: era naturalmente piadosa, y hacía mucho tiempo que deseaba el bautismo».

113. Carta de Bernat d'Andermatt a Joaquim M. de Llavaneres (Roma, 29 abril 1895); APCC, *Missions,* Llig. A-10-18, s.c. S'ha d'esmentar que la cúria generalícia dels caputxins, amb data 5 de març de 1896, presentà «a la S.C. de Propaganda la renuncia del P. Saturnino, y al P. Agustín [M. de Aríñez] para sucederle»; APCC, *Ibíd.,* s.c.

en una missió independent que inicialment es confià, com s'ha dit, als caputxins de l'anomentat districte *Nullius Matritensis* integrat per frares oriünds de diverses contrades de la geografia hispana.[114]

En el decret que signà la reina el 15 de març de 1886, adreçat al pare Joaquim M. de Llavaneres, es pregava als missioners caputxins «no solo de propagar la doctrina católica en los naturales de aquellas Islas sino la de enseñarles el idioma castellano, el cultivo de las tierras y algunas de las artes u oficios más necesarios para la vida»,[115] puix que a les Carolines encara no es conreava la terra.[116] Dos mesos més tard Propaganda Fide erigia canònicament la missió de Carolines (15 maig 1886) a través del decret "Cum feliciter evenerit", signat pel cardenal Simeoni.

Consta que l'any 1886 hi havia a les illes Carolines uns 40.000 habitants, amb una xifra molt baixa de catòlics. L'any 1904, en retirar-se els missioners hispans de les Carolines, se'n comptabilitzaven 10.493. Tanmateix, l'any 1899 les illes Carolines foren venudes pel govern espanyol[117] a Alemanya, el qual en prengué possessió

114. Com ja s'ha dit més amunt, aquest districte fou erigit el 18 de desembre de 1889 per tal d'atendre les missions de les colònies hispanes de les Carolines i Marianes. Aquests establiments missionals passaren l'any 1904 a la sobirania alemanya i els caputxins germànics es feren càrrec d'aquells territoris insulars (a excepció de Guam); aleshores el districte *Nullius* perdé la seva finalitat i fou abolit el dia 7 d'agost de 1907, segons consta en l'*Analecta OFMCap*. 23 (1907) pp. 264-265: «Districtus Nullius seu Matritensis, in Hispania, suppressio».

115. Vegeu el comunicat oficial del director general del Ministeri d'Ultramar, Manuel Azcáraga, adreçat al ministre provincial dels caputxins d'Espanya, Joaquim M. de Llavaneres, datat a Madrid el 15 de març de 1886. Vegeu-ne el text complet editat dins *Anuario de las Misiones*... pp. 36-38.

116. «Aquí no se conoce el cultivo de las tierras, y los naturales se alimentan de la caza y de la pesca, se visten de yerbas secas, con las cuales se cubren desde la cintura hasta un poco menos que las rodillas». Carta de Daniel M. de Arbácegui a Joaquim M. de Llavaneres (Yap, 2 juliol 1886), publicada dins *MenSer* IV (1886) pp. 54-56.

117. Vg. *Anuario de las Misiones*... p. 74: «Destruído el imperio colonial de España en Oceanía por la guerra de nuestra patria con los Estados Unidos (1898) y no pudiendo ya las Carolinas sernos útiles, el ministerio presidido por D. Francisco Silvela las vendió en 1899 a Alemania por 25 millones de pesetas, reservándose únicamente el derecho de establecer un depósito de carbón. Con este motivo la Misión de Carolinas Orientales fué encomendada en 7 de noviembre de 1904 a los PP. Capuchinos alemanes, siéndolo la de Carolinas Occidentales y Palaos en 18 de octubre de 1905». A tall de complement vegeu, també, el treball del jesuïta A. Sierra, «Oceanía. Vicariato de las Islas Palaos, Marianas y Carolinas», *El Siglo de las Misiones* VII (1920) pp. 254-257, 298-304 i 327-331.

gradualment.[118] Temporalment, la gestió pastoral d'aquestes missions anà a càrrec dels caputxins hispans del districte *Nullius Matritensis*,[119] fins que l'any 1905, després d'una forta tempesta que assolà la missió i la deixà sense recursos,[120] i comptant amb el beneplàcit del director del districte *Nullius*, Joaquim M. de Llavaneres[121] (que llavors ja no rebia cap ajut econòmic del govern espanyol per al sosteniment de la missió de les Carolines),[122] es gestionà el traspàs definitiu d'aquesta missió als

118 .Vg. *MenSer* XVII (1900) p. 49: «Los alemanes tomaron posesión de la isla de Yap, una del grupo [de las Carolinas], el 12 de octubre [1899]. En 3 de noviembre ocuparon la isla de Saipán [de las Marianas], y el 16 del mismo mes se establecieron en la isla de Ponapé. Toda la guarnición alemana en cada isla se reduce a quince hombres de tropa y un gobernador. No es pues de extrañar que los españoles allí residentes teman que los naturales hagan el mejor día algún desaguisado, y den al traste con la diminuta guarnición alemana».

119. Vg. *El Adalid Seráfico* 1 (1900) p. 78: «Nuestro Santísimo Padre el Papa León XIII acaba de disponer, por cablegrama dirigido al Arzobispo de Manila, de lo cual se ha dado telegráficamente, desde Roma, conocimiento al Rmo. P. Fr. Joaquín de Llevaneras, que a pesar de haber cesado la soberanía de España en las islas Carolinas y Palaos, cedidas por el Gobierno español a los alemanes, continúen encargados de aquellas misiones los religiosos capuchinos españoles de ultramar».

120. Vg. *MenSer* XXIII (1906) p. 307: «Las desgracias personales y las pérdidas considerables que ocasionó el baguío que nos visitó el Jueves Santo, día 20 de abril de 1905 [...] Los naturales han quedado sin comida [...] Esta Casa, única española que aquí hay (y está a su disposición) vió perder en cuatro o cinco horas el producto de dieciséis años de constantes trabajos y privaciones».

121. Ho manifestà ja l'any 1903 en un informe adreçat a la cúria generalícia, vg. l'informe de Joaquim M. de Llavaneres a Bernat d'Andermatt (Lecároz, 13 març 1903); APCC, *Copia de cartas dirigidas a Religiosos*, f. 70: «Mientras poco a poco se arreglan las cosas para que sean consignadas las Misiones de Carolinas y Palaos a los PP. Alemanes, conviene mucho por ahora dar largas a las peticiones de regreso y animar a los Misioneros». Els caputxins de Westfàlia, inicialment, només volien fer-se càrrec dels establiments missionals de les Carolines Orientals: «La suddetta Provincia [di Westfalia] sarebbe pronta, per ora, ad accetare la Missione delle Isole Caroline Orientali di Ponapé. Sui primi mesi dal prossimo anno manderebbe tre sacerdoti e tre laici». Carta de Bernat d'Andermatt a Joaquim M. de Llavaneres (Roma, 28 novembre 1903); APCC, *Missions*, Llig. A-10-18, s.c.

122. Ho manifestà Bernat d'Andermatt al cardenal Gotti (Roma, 3 octubre 1905), tot fent-li avinent que: «Per Decreto di cotesta Sacra Congregazione in data 15 maggio 1886 le due Missioni delle Isole Caroline Orientali ed Occidentali venero affidate ai Minori Cappuccini di Spagna. Ma ora essendo quelle Isole passate al Governo di Germania [...] Essendo pertanto la Provincia di Westfalia disposta a prendere la sudette due Missioni, per maggior unità di governo bramerebbe che fossero riunite sotto la direzione d'un solo superiore [...] Infine si cotesta Sacra Congregazione crederà opportuno riunire le due suddette Missioni ed eregirle in

religiosos de la província caputxina de Renània-Westfàlia.[123] Finalment, el 18 de novembre de 1905 s'erigí la prefectura apostòlica de les Carolines i Marianes[124] (amb l'excepció de Guam),[125] la qual uní les dues missions de les Carolines Orientals i Occidentals en una sola prefectura apostòlica.[126] El pare Venanci de Prechtal, que inicialment havia estat superior regular de les Carolines Orientals,[127] fou el primer prelat d'aquesta nova entitat quan es reagruparen les dues missions.[128]

---

una sola Prefettura Apostolica [...] Ma ora essendo quelle isole passate al Governo di Germania, e per conseguenze i Missionari Spagnuoli non ricevendo più alcun sussidio dalla Spagna, non possono più farle prosperare como gli anni trascorsi»; APFide, *Acta Sacrae Congregationis*, Vol. 278 (1905) f. 831.

123. Vg. *Analecta OFMCap.* 20 (1904) p. 358: «Missio Insularum Carolinarum Orientalium commitur Provinciae Rheno-Westphalicae».

124. Vg. *MenSer* XXII (1905) p. 53: «La S.C. de *Propaganda* ha encomendado las Misiones de las islas Carolinas Orientales de Ponapé a la Provincia [Capuchina] de Westfalia, nombrando superior eclesiástico de la Misión al Rdo. P. Venancio Prechtal». Vg. també *Analecta OFMCap.* 20 (1904) pp. 356-358: «Missio Insularum Carolinarum Orientalium Prov. Rheno-Westphalicae committitur»; *Ibíd.* XXII (1906) pp. 35-36: «Missiones Insularum Carolinarum Orientalium et Occidentalium eriguntur in unicam Praefecturam».

125. Vg. *El Siglo de las Misiones* VII (1920) p. 331: «Se formó con las dos misiones [de Carolinas Orientales y Occidentales] una Prefectura Apostólica en la que se incluían también las islas Marianas, entonces sujetas al obispado de Cebú. Únicamente la isla de Guam, por pertenecer a los Estados Unidos desde 1898, conservaba capuchinos españoles con Vicariato independiente erigido el 1 de marzo de 1911».

126. APFide, *Acta Sacrae Congregationis* Vol. 278 (1905) f. 830: «Caroline Isole. Erezione della Prefettura Apostolica, riunita le due Missioni esistendi in dette Isole». El cardenal Vives i Tutó es mostrà favorable a la unió de les dues missions, i que fossin confiades als caputxins de Westfàlia –*afirmative in omnibus*– tal com consta en l'acta signada el 4 de desembre de 1905 pel secretari, Cardenal Martinelli; *Ibíd.*, f. 832.

127. APFide, *Acta Sacrae Congregationis* Vol. 278 (1905) f. 830: «A proposta del Ministro Generale dei Cappuccini, in data 7 novembre 1904, affidava la Missione delle Isole Caroline Orientale di Ponapé a la detta Provincia di Westfalia. Se nominava Superiore il R.P. Venanzio da Prechthal, seguitando il R.P. Daniele da Arbácegui ad essere Superiore delle Missione delle Caroline Occidentali».

128. APFide, *Acta Sacrae Congregationis* Vol. 278 (1905) f. 832: «Le due Missioni nelle Caroline [3 octubre 1905] si uniscono erigendole in una sola Prefettura da affidarsi ai Cappuccini della provincia di Westfalia». Vegeu també *Analecta OFMCap.* 20 (1904) p. 356, on es publica la carta del prefecte de *Propaganda Fide*, cardenal Gotti a Bernat d'Andermatt (Roma, 7 novembre 1904), en la qual li notifica que: «Affida la Missione dell'Isole Caroline Orientali di Ponapé alla Provincia di Westfalia, e nomina Superiore Ecclesiastico della Missione il Rev. P. Venanzio da Prechthal».

Amb l'erecció de la prefectura apostòlica de les Carolines, els missioners hispans optaren per establir-se a Manila, o bé tornar a la península ibèrica. El darrer missioner del districte *Nullius* que restà a les Carolines fou Sebastià de Sangüesa, el qual fins al febrer de 1907 no s'embarcà de tornada a Espanya.[129]

Els frares caputxins realitzaren a les Carolines una tasca enorme de fixació lingüística[130] a través de la redacció de gramàtiques, vocabularis[131] (especialment els preparats per Agustí d'Aríñez),[132] i de l'adaptació de catecismes.[133] Els religiosos feren estudis etnogràfics,[134]

129. Els viatges per mar eren molt cars i, a més, calia afegir-hi les estrenes a la tripulació. Vg. Compañía Trasatlántica, *Libro de información. Tarifas e itinerarios*, Barcelona 1924. Sobretot, vg. *Consejos para el equipo y viaje de los Misioneros...* p. 30: «Algunos de los sirvientes del barco tienen justo derecho, como los camareros de hotel, a una propina conveniente. Los Misioneros no sean mezquinos y cuiden de que los Misioneros católicos no dejen mala fama, aunque es muy difícil contentar del todo a las gentes. Pregunten a los demás viajeros cuánta propina se da. Habiendo muchos viajeros, se reparte bien la cantidad que hay que pagar; pero siendo los viajeros pocos, el dar propina supone para el particular un gasto considerable».

130. Vg. *Analecta OFMCap.* 3 (1887) p. 373: «Linguae indigenarum studium et fixitatem loci maximi habebamus monenti [...] prima grammaticae carolino-ponapensis elementa per vocum significationes conscribere coepreunt», tot referint-se al treball publicat pel caputxí Antonio de Valencia, *Primer ensayo de gramática de lengua Yap*, Manila 1888. La recepció d'aquest valuós treball lingüístic fou regraciada pel cardenal Simeoni des de *Propaganda Fide*: «Litteras Paternitatis tuae, die 17 p.e. septembris datas, una cum grammatica linguae Carolinarum a vestris exarata missionariis nuper recepi, et gratias tibi omnibus ago». Carta de Giovanni Simeoni a Joaquim M. de Llavaneres (Roma, 12 octubre 1888); APCC, *Missions*, Llig. A-10-10, s.c.

131. Per exemple, vegeu el *Diccionario Hispano-Kanaka, o sea modesta colección de las voces más usuales y conocidas de esta lengua de la Ascensión o Ponapé e islas inmediatas [...] Por un Padre Capuchino Misionero de aquellas Islas*, Tambobong 1892.

132. Vg. *MenSer* XVI (1899) pp. 353-354: «El Rdo. P. Agustín de Aríñez [...] muy pronto aprendió la *kanaka*, la que hablan los naturales de Ascensión o Ponapé e islas vecinas, e immediatamente publicó un *Diccionario hispano-kanaka*, precedido de reglas gramaticales y completado con una colección de las frases más comunes de la conversación».

133. Entre d'altres publicacioms, vg. Daniel M. de Arbácegui, *Catecismo de Doctrina Cristiana Yapense*, Manila 1900 (destinat als habitants de les Carolines Occidentals); Agustín M. de Aríñez, *Catecismo de Doctrina Cristiana Hispano-Kanaka*, Manila 1893 (a ús dels fidels cristians de les Carolines Orientals), etc.

134. Aquesta aportació dels missioners caputxins als estudis lingüístics i etnogràfics fou posada en relleu per Francesc Amorós en el sisè congrés internacional sobre estudis del Pacífic, celebrat el setembre de 2004 a la població xilena de

geogràfics[135], zoològics[136] i botànics[137] de les principals illes[138] que integren l'arxipèlag de Carolines i Palaos. Cal reconèixer que les aportacions etnolingüístiques dels missioners caputxins a les Carolines

---

Reñaca (Viña del Mar), on presentà una suggeridora comunicació sobre la contribució dels framenors caputxins a la lingüística, l'antropologia i la geografia de la Micronèsia. Vg. Francesc Amorós i Gonell, «La contribución de los Capuchinos españoles de finales del siglo xix para el estudio y divulgación de la Antropología, la Lingüística y la Geografía de la Micronesia», dins *The Reñaca papers. VI Congreso Internacional sobre Rapa Nui y el Pacífico. (Reñaca, Viña del Mar, Chile 21-25 septiembre 2004).* The Easter Island Foundation and the University of Valparaíso 2005, pp. 505-520.

135. Vg. *MenSer* X (1893) p. 86 i p. 114: «Memoria de las Islas Palaos [...] Casi todas las islas son de superfice muy accidentada, y algunas de las inhabitadas no son otra cosa que un cúmulo de peñas de gran elevación. Hay muchos peñascos diseminados por estas grandes ensenadas, que tal vez son de basalto [...] Existen algunos ríos perennes en Palaos aunque no de mucha importancia».

136 .Vg. *MenSer* XI (1894) p. 181: «Memorias de las islas Palaos, pertenecientes al Gobierno de Yap (Carolinas Occidentales) [...] De aves hay tanta variedad, que a mi no me será fácil enumerar [...] De peces de peña, o sea de los que suelen criarse entre las peñas, cerca de tierra, hay gran variedad y muy bonitos; muchas clases de mariscos; sobre todo gran variedad y abundancia de tortugas».

137. Vg. *Anuario de las Misiones...* p. 28: «Las montañas son en general escarpadas y cubiertas de bosques de palmeras, cocoteros, naranjos, limoneros, castaños, plátanos y árboles de pan. La vegetación es exhuberante y cual corresponde a un país tropical, y entre sus especies merece citarse el helecho gigante y la caña de azúcar. El clima es templado por los vientos del mar. Las lluvias son frecuentes y caen en abundancia durante el verano». A més, vg. *MenSer* XI (1894) p. 182: «La vegetación de Palaos es hermosa y parecida a la de Filipinas [...] Abunda el árbol del pan, el cocotero, el naranjo y el limón; después una especie de castaño y de almendro [...] Muy buenas papayas, caña de azúcar, algunas clases de alubias y muy buen camote (especie de batata). Casi toda la tierra está sin cultivar».

138. Vg. *MenSer* XI (1894) p. 183: «Memoria de las Islas Palaos, pertenecientes al Gobierno de Yap (Carolinas Occidentales). Los naturales de Palaos deben de pertenecer a la raza malaya, aunque no parece en ella muy acentuada. Son robustos, muy bien formados y de estatura regular en general [...] El cabello por lo regular es liso, aunque algunos lo tienen rizado; pero en todos largo, abundante y de color negro sin brillo; por lo regular tienen mediana barba, y los hay que las tienen muy largas y hermosas. Palaos ha sido en otro tiempo mucho más habitada que en la actualidad [...] Las causas de esto son las varias epidemias que han sufrido, las guerras que se han hecho, y no poco contribuye a ello sus costumbres inmorales. La más antigua de las epidemias que ellos refieren, consistía en que quedaban los brazos y piernas como muertos, sin poderse valer de ellos, y muchos morían».

139. Vg. Francesc Amorós i Gonell, *Contribución de los capuchinos...* p. 506: «Estos sencillos Padres Capuchinos dedicados íntegramente a labores misionales en

són força notables,[139] però els fruits de l'evangelització foren més aviat escassos, perquè la situació moral dels carolins era força desastrosa. Així ho testimoniaren els mateixos missioners:

> «La poligamia, la prostitución, el divorcio y el abuso de bebidas alcohólicas había echado profundas raíces en aquel desgraciado pueblo. La poligamia llevaba aparejados constantes cambios, ventas, raptos de mujeres. Éstas eran consideradas como objetos de compra-venta; por este motivo tornábase muy difícil la conversión de los adultos.»[140]

El pare Daniel M. d'Arbácegui explica en una carta, recollida en el text de la *Relatio Missionum* de l'any 1890, que la prostitució estava organitzada oficialment a les Carolines, i que a cada poble hi havia una mena de prostíbuls anomenats *unicagá*. A més, no existia pròpiament la vida familiar, puix que les parelles eren molt inestables i fins i tot alguns dels fills eren venuts:

> «No existe verdadero matrimonio, ni lo que propiamente se dice familia; pues no se ligan con la promesa de perpetuidad, sino que cuando se cansan el uno del otro se separan y se juntan con otros. Muchos de ellos venden a sus hijos, así es que desconocen por completo a sus padres naturales. Estas y otras muchas malas costumbres repugnantes, son cosas imposibles de desterrar en poco tiempo y con tan pocos operarios.»[141]

El primers framenors caputxins catalans que treballaren pastoralment a les Carolines Orientals[142] –pertanyents al districte *Nullius*– foren fra Benet d'Aspà o Espà (que hi arribà en la primera

---

las Carolinas y Palaos, dedicaron sus pocos ratos libres al aprendizaje, estudio y enseñanza de las lenguas de la Micronesia prácticamente sin ningún reconocimiento oficial y sin poder publicar sus estudios científicos, muchos de los cuales han permanecido inéditos o prácticamente desconocidos hasta hoy día».

140. Vg. *Anuario de las Misiones...* p. 41.

141. Vg. *Analecta OFMCap.* 7 (1891) p. 242: «Relatio Missionum insularum Carolinarum pro anno 1890».

142. Vegeu el text la relació que redactà Bernat de Sarrià de Ter, *Missio Carolinarum Orientalium* (Ponapé, 15 abril 1896), publicada dins *Analecta OFMCap.* 12 (1896) pp. 305-307.

expedició l'any 1886, i hi féu un llarg sojorn fins al 1903, especialment a Kiti)[143] i, seguidament, el pare Melcior de Girona,[144] que hi arribà l'any 1891. Més tard hi foren destinats el pare Bernat de Sarrià de Ter[145] (1893), autor del *Devocionario Kanaka*,[146] i el pare Joan de Barcelona,[147] que hi fou destinat l'any 1896, i hi treballà fins al 1902.

Acabada la Primera Guerra Mundial (1919), els caputxins alemanys hagueren d'abandonar també aquesta missió a causa de l'ocupació japonesa de les illes.[148] Els religiosos alemanys, que havien arribat a les Carolines el març de 1903, aportaren un ajut econòmic de sis mil marcs.[149] Al començament de 1905, als dos primers sacerdots

143. Vg. *Analecta OFMCap.* 6 (1890) pp. 118-119.

144. Vg. *MenSer* IX (1891) p. 218: «Partida de Misioneros Capuchinos para Filipinas».

145. Sortí del port de Barcelona el dia 6 de gener de 1893, després d'una festa de comiat al santuari de l'Ajuda presidida per Calassanç de Llavaneres (visitador dels caputxins), per Joaquim M. de Llavaneres (procurador de les missions d'Oceania) i per Xavier d'Arenys de Mar (ministre provincial), i amb prèdica d'Ambròs de Valencina (guardià de Massamagrell). Vg. *MenSer* X (1893) pp. 173-176: «Zarpó del puerto de Barcelona el vapor *Santo Domingo*, llevando a bordo 13 Religiosos Capuchinos que iban a Carolinas y Palaos [...] Conmovedora fué la función de despedida celebrada en la Iglesia de nuestra Residencia de Barcelona, donde el pueblo venera con singular afecto y devoción la imagen de Nuestra Señora de la Ayuda ¡Lástima grande que lo angosto y pequeño del templo no diera cabida al sinúmero de personas que suspiraban por presenciar aquel espectáculo!».

146. Vg. *Devocionario Kanaka. Te puk me pataki tuen tiak en choulang katen kan me P. Bernardo de Sarriá inting ier ong choulang men Ponapé kan*, Manila 1897. El llibre està escrit, íntegrament, en la llengua de Ponapé, parlada a les Carolines Orientals.

147. Vg. *El Sarrianés* (Sarrià, 18 juliol 1896): «Con destino a reforzar las misiones de ambas Carolinas Orientales y Occidentales e islas Palaos y la Procuración general de Manila, se han embarcado a las dos de la tarde de hoy en el vapor trasatlántico *Isla de Panay* los Padres Capuchinos [...] Juan de Barcelona», etc.

148. Vg. *El Siglo de las Misiones* VII (1920) p. 254: «[Año 1919] El Japón al entrar en posesión definitiva de ellas a fines del año pasado, expulsó a sus misioneros los PP. Capuchinos alemanes».

149. «En dos plazos he recibido la cantidad de seis mil marcos procedentes de una Asociación Africana de Católicos Alemanes como limosna hecha a esta Misión. El mes de marzo cuando vinieron los dos Padres Alemanes, esta cantidad ascendía a cuatro mil marcos. Dos mil de estos llevó el P. Victorino a Ponapé y los otros dos mil quedaron en ésta. Al correo siguiente, esto es, el mes de junio, llegó una letra para que cobráramos en esto los otros dos mil marcos que faltaban, y el Señor Gobernador nos hizo efectivos». Carta de Daniel M. de Arbácegui a Joaquim M. de Llavaneres (Yap, 25 octubre 1903); APCC, *Missions*, Llig. A-10-17, s.c.

caputxins que havien vingut de la província de Westfàlia, s'hi afegiren tres sacerdots més i tres llecs.[150] S'ha d'esmentar, però, que l'any 1904, quan els frares alemanys es feren càrrec del *ius commissionis* de la missió de Carolines, no respectaren la tasca realitzada pels missioners caputxins del districte *Nullius*. El pare Joaquim M. de Llavaneres prou que se'n planyia en una carta-informe adreçada al ministre general:

> «No pueden menos de ofenderse los Capuchinos españoles ante la imprudencia, falta de caridad, respeto y consideración con que han sido tratados por algunos de sus hermanos de Westfalia [...] En ambas Carolinas se han levantado casas, fundado Iglesias y Escuelas, compuesto gramáticas y trabajado y sufrido hasta el heroísmo.»[151]

Poc després de l'arribada dels caputxins alemanys a la missió, aquests religiosos se situaren en quatre estacions missionals a les Carolines Orientals (Santiago de la Ascensión, o Ponapé, Aleniañg, Jekois, Auak) i també en set estacions en les Occidentals (Yap, Guror, Aringel, Torú, Santa Cruz, Goreor i Arcolon).[152] Ben aviat (1907) aquests caputxins de Westfàlia feren editar a la casa Herder de Friburg de Brisgòvia un devocionari en llengua kanaka (o canaca) que havia enllestit el caputxí valencià Bonaventura d'Alboraia.[153] Pel que fa als missioners espanyols del districte *Nullius*, una volta arribats els caputxins de Westfàlia a les Carolines, s'havia pensat destinar-los a les Marianes perquè es fessin càrrec de la missió de Guam. Per aquest motiu els missioners hispans s'afanyaren a retenir els millors ornaments i els objectes litúrgics i destinar-los al vicariat apostòlic de Guam, abans no arribessin els missioners caputxins alemanys a Ponapé, atès que els frares alemanys estaven més ben dotats econòmicament:

150. «Aprovechamos esta circunstancia para significarle, que en los primeros meses del año venidero, la Provincia de Westfalia mandará en las islas Orientales de Ponapé tres Padres y tres Hermanos legos». Carta de Daniel M. de Abárcegui a Joaquim M. de Llavaneres (Yap, 12 novembre 1904); APCC, *Missions*, Llig. A-10-17, s.c.

151. Carta de Joaquim M. de Llavaneres a Bernat d'Andermatt (Lecároz, 17 setembre 1904); APCC, *Copia de cartas dirigidas a Religiosos*, ff. 92-93.

152. Vg. *Analecta OFMCap*. 21 (1905) p. 206: «Prospectus Stationum Missionum Ordinis Minorum Capuccinorum».

153. Vg. Buenaventura de Alboraya, *Joulañ Katek*, Freiburg 1907.

> «Espero escribir y decirle al P. Luis [de Valencia] que recoja (disimuladamente y sin que lo noten los nuevos) lo mejorcito y que me lo traiga, porque tiene poca gracia si vamos a Marianas u a otra parte [...] y que nos encontremos con las Iglesias vacías, sin poder hacer ninguna función por falta de ornamentos, y que aquellos se encuentren con todo preparado y arregladito.»[154]

Cal assenyalar que aquestes missions de les illes Carolines, Marianes i Filipines foren gestionades pels caputxins hispans durant un període massa breu[155] i amb poca eficàcia. Hi van influir negativament les dificultats diverses del context internacional,[156] les sovintejades revoltes tribals contra els missioners i l'ocupació hispana.[157] Ja durant el juliol de 1887, poc després de la presa de possessió

154. Carta de Daniel M. de Arbácegui a Joaquim M. de Llavaneres (Yap, 12 novembre 1904); APCC, *Missions*, Llig. A-10-17, s.c.

155. Sobre l'estat d'aquestes missions durant el període del districte *Nullius Matritensis* (1889-1907), hi ha diversos estudis descriptius. A guisa d'exemple esmentem: *Relazione sopra le Missioni delle Isole Caroline e Palaos, presentata alla S. Congregazione di Propaganda Fide dal P. Gioacchino Maria da Llevaneras, Cappuccino, Provinciale di Castiglia, Superiore e Procuratore delle Missioni Spagnuole di Oltremare,* Roma 1893; Ambrosio de Valencina, *Mi viaje a Oceanía. Historia de la fundación de las Misiones Capuchinas en las Islas Carolinas y Palaos,* Sevilla 1898. La primera edició d'aquesta crònica del P. Ambròs fou estampada a Oriola l'any 1892. La cinquena, i última, fou publicada a Sevilla l'any 1917. Vg., també, els treballs publicats a càrrec dels caputxins Antonio de Valencia, *Memoria de las Islas Palaos, pertenecientes al Gobierno de Yap (Carolinas Occidentales),* Goreor (Palaos) 1892; dins *MenSer* XI (1893) pp. 84-86, 114-115; XII (1894) pp. 181-183, 214-216, 242-245, 269-271, 342-343, 370-372; XIII (1895) pp. 17-19, 48-50; Segismundo del Real de Gandía, *Las Carolinas Orientales. Estudio topográfico, etnográfico e histórico del grupo de la Ascensión,* dins *Florecillas* Vol. I (1900) pp. 98-102, 135-140, 168-171, 200-205, 233-241, 264-270, 387-391; Vol. II (1901) pp. 22-24, 45-48, 80-84, 119-122, 143-146, 172-174, 204-208, 274-278, 305-308, 336-339, 366-371, etc.

156. Vg. Bienvenido de Arbeiza, *Reseña histórica de los capuchinos en Filipinas*, Pamplona 1969, p. 84: «El año 1902 fue verdaderamente un año de prueba para los misioneros de Carolinas y para la procura de Manila. Desde que estalló la guerra contra España, los misioneros quedaron completamente abandonados en medio de los mares, con muy pocas provisiones, con mucho peligro de ser aniquilados por los nativos y con gran dificultad de comunicarse con el mundo exterior».

157. Vg. *Anuario de las Misiones*... pp. 44-45: «El 1 de Julio [de 1887] estallaba una sangrienta revuelta, en la que perecieron asesinados por los rebeldes el Excmo. Gobernador, secretario del gobierno, el médico de la armada y algunos soldados, salvándose milagrosamente de una muerte segura nuestros misioneros [...] Una apa-

espanyola de l'illa de Ponapé,[158] fou occit a Not el governador espanyol.[159] A més, cal tenir present que la crisi colonial hispana dita *del 98* afectà molt directament l'eficàcia de les missions caputxines a Oceania, les quals no sempre foren esguardades amb interès i respecte, ans força sovint van ser contemplades des d'una visió molt exigent i crítica.[160]

Cal assenyalar que les relacions dels missioners espanyols del districte *Nullius* amb els alemanys no foren sempre cordials, tot i la bona relació amb els representants del govern germànic,[161] que continuà confiant als missioners caputxins de la província de Westfàlia

---

rente calma se extendió por toda la isla, tan aparente que tres años después, en 1890, encendíase una nueva guerra en Metalanim, la tribu más refractaria a la influencia católica y española, corriendo en esta ocasión gravísimo riesgo de sucumbir el R.P. Agustín de Aríñez y Fr. Benito de Aspá, que se hallaban destacados en la estación de Aleniang, tribu de Kiti [...] Finalmente tenía lugar en 1898 un tercer levantamiento, cuando la guerra de España con los Estados Unidos (18 abril al 10 diciembre) durante el que nuestros Misioneros fueron defendidos por un puñado de soldados y por los Ponapenenses católicos contra sus compatriotas protestantes sublevados».

158. Vg. la carta de Saturnino M. de Artajona a Joaquim M. de Llavaneres (Ponapé, novembre 1887), publicada a *MenSer* VI (1888) pp. 312-317: «El Presidente de la Misión [capuchina] hizo a los soldados una breve pero enérgica arenga, animándoles a pelear por la patria, por el Rey, por la bandera española y por la religión [...] Al tiempo mismo en que llovía sobre nuestras cabezas multitud de balas, el P. Presidente [Saturnino M. de Artajona] y el Padre Agustín [M. de Aríñez] se metieron en la primera trinchera con el señor Gobernador, secretario y demás gente armada de la colonia [...] Casi toda la mañana y gran parte de la tarde estuvo el señor Gobernador conferenciando con el rey de Not y otros cabecillas.

159. Vg. *MenSer* VI (1888) p. 98: «En Ponapé, donde es sabido que sucumbieron a balazos o a los golpes de las hachas de los carolinos todos, o casi todos, los soldados, incluso el mismo Sr. Gobernador Posadillo, a pesar de haberse batido contra ellos en defensa de la patria con denuedo y bizarría».

160. Vg. *MenSer* VIII (1890) p. 181: «Con motivo de los sucesos desgraciados que hace tiempo tuvieron lugar en las Islas Carolinas, algunos periódicos de la Península y en particular uno de la vecina colonia de Hong-Kong, calumniaron ignominiosamente a los Misioneros Capuchinos allí establecidos, acusándolos de intolerantes y de que todo lo querían hacer en un día».

161. «Debo consignar las buenas relaciones en que estamos con las nuevas autoridades alemanas [...] El Sr. Gobernador que, aunque protestante, es persona muy fina e ilustrada, nos honra siempre delante de los naturales, alabando con entusiasmo y frases las más lisonjeras nuestros trabajos, y aconsejándoles nos obedezcan en todo». Carta de José de Tirapu a Joaquim M. de Llavaneres (Ponapé, 15 març 1900), publicada a *MenSer* XVII (1900) p. 246.

la cura pastoral de les illes Carolines.[162] Un temps després (1911), el papa Pius X convertí els territoris insulars de les Carolines en un vicariat apostòlic[163] subjecte a Propaganda Fide.

La subsistència dels missioners que treballaven a les Carolines era força difícil, pràcticament a base de cocos[164] i de peix que rebien a tall d'almoina.[165] Les malalties hi eren molt abundoses, especialment el paludisme,[166] que solia afectar els missioners europeus. A més, l'evangelització de signe catòlic esdevingué prou difícil atesa la presència força consolidada de protestants a l'arxipèlag:

> «Los resultados de esta Misión hasta la fecha han sido escasos, no por falta de buen deseo y celo por falta de sus directores, sino por las circunstancias tan desfavorables en que se encuentran, teniendo que luchar con la otra Misión protestante, ya arraigada profundamente por largo tiempo de más de unos cuarenta años que lleva de establecida en este país.»[167]

Finalment, abans de cloure aquest apartat dedicat a l'evangelització de les Carolines i Palaos, cal assenyalar que són força interessants les descripcions sobre la geografia i la vegetació d'aquestes illes aportades pels missioners caputxins en llurs informes oficials[168] que eren publicats

162. «Para la buena política del Gobierno se hacía preciso nuestra continuación en Carolinas, [y] que sería muy contraproducente el cambio de misioneros, porque los carolinos están acostumbrados a nuestro hábito, costumbres, etc. y que en este sentido escribiría a Berlín»; *Ibíd.*, pp. 246-247.

163. Vg. *Analecta OFMCap.* 27 (1911) pp. 100-101: «Erectio novi Vicariatus Apostolici Carolinensis et Marianensis».

164. Vg. *MenSer* VI (1888) p. 217: «Crece allí a maravilla el *cocus unciferus (utup)*, que constituye casi el único alimento de los indígenas, ofreciéndoles comida, bebida, aceite, cuerdas, vestidos. Otro de los árboles que crecen en Yap es el llamado *del pan (zon)*».

165. «Hemos recibido de sus manos algunas limosnitas de pescado, pan y otras cositas». Carta de Daniel M. de Arbácegui a Joaquim M. de Llavaneres (Yap, 2 juliol 1886), publicada a *MenSer* IV (1886) p. 56.

166. Vg. *Analecta OFMCap.* 3 (1887) pp. 368-369: «Cocus est quasi universalis indigenarum annona: inservit pro potu, cibu, oleo, cordis, vestimentis [...] Infirmitates frequentiores sunt febris *paludica*».

167. APCC, *Missions*, Lig. A-10-17, s.c.

168. Vg. *Analecta OFMCap.* 6 (1890) pp. 118-119: «Clima est tropicale. Indigenae numero sunt circiter 40.000, et proprio utuntur idiomate. Stationes primariae erectae sunt: Yap, Ponapé, Kiti. In civitate Manilae constituta est domus Procurae Missionarum Carolinarum».

a l'*Analecta Ordinis*. Les notícies contingudes en els textos epistolars dels missioners que presentaven un interès geogràfic i etnogràfic, solien ser editades en la secció missional del *Mensajero Seráfico*, la primera publicació periòdica dels framenors caputxins hispans[169] que fundà a Madrid el pare Joaquim M. de Llavaneres (1883).

Seguidament tractarem de la presència caputxina a l'illa de Guam, missió gestionada directament per la Província de Catalunya, a petició de Propaganda Fide.

4. L'acció pastoral dels missioners caputxins a les Marianes: el vicariat apostòlic de Guam (anys 1911-1914)

A propòsit de l'evangelització de l'arxipèlag de les Marianes s'ha d'esmentar, de bell antuvi, que l'illa de Guam, amb capital a Agaña, és l'illa més gran i la més important de les Marianes (a la Micronèsia). Guam, a partir de la famosa crisi colonial de 1898, passà del domini espanyol a la sobirania nord-americana.[170] L'illa, eclesiàsticament, depenia del bisbe de Cebú (Filipines) que, al començament de l'any 1901, cedí la cura pastoral de les illes Marianes als missioners caputxins del districte *Nullius Matritensis*. El ministre general dels caputxins, Bernat d'Andermatt,[171] al seu moment, ho comunicà oficialment al responsable del districte *Nullius* i procurador de missions, Joaquim M. de Llavaneres.

169. Per exemple, vegeu la carta de Daniel M. de Arbácegui adreçada a Joaquim M. de Llavaneres (Yap, 2 juliol 1886), publicada a *MenSer* IV (1886) pp. 54-56, on llegim: «[Los carolinos] acostumbran horadarse las orejas, y en cada uno de los dos agujeros puede introducirse sin dificultad un cigarro puro de regular tamaño [...] La vegetación es aquí exhuberante y espléndida: innumerable multitud de árboles corpulentos, de mil y mil variadas clases, pueblan los extensos bosques de esta isla, y juzgo que el terreno será adecuado para toda clase de producciones. Aquí no se conoce el cultivo de las tierras, y los naturales se alimentan de la caza y de la pesca».

170. Vg. *El Siglo de las Misiones* VII (1920) p. 255: «Si exceptuamos la isla de Guam, que es propiedad de los Estados Unidos, y tiene Vicariato aparte, todas las islas Carolinas, Palaos y Marianas forman el actual Vicariato Apostólico».

171. «Essendo il Vescovo di Cebù disposto a dar le Mariane ai nostri Padri [...] può dar ordine che alcuni Missionari si rechino in dette Isole provvisoriamente. Intanto faccia le pratiche per regolare ufficialmente presso le dovute autorità la nostra andata nelle Isole Mariane». Carta de Bernat d'Andermatt a Joaquim M. de Llavaneres (Roma, 24 febrer 1901); APCC, *Missions*, Llig. A-10-17, s.c.

Vet ací que, en aquesta circumstància, la destinació de missioners caputxins a Guam era urgent i no es podia demorar, atès que llavors només hi restava un frare agustí recol·lecte, José Palomo Torres. Aquest religiós havia de fer-se càrrec tot sol de la cura pastoral dels setze mil habitants de Guam, en la seva majoria residents a Agaña, la capital, però també amb nuclis importants de població al sud de l'illa (Agat, Umatag, Inarajan, Sinahaña, i Merizo), on sovintejaven fortíssims temporals de mar,[172] i on sols es podia arribar a bord d'una embarcació. En aquesta època, Guam experimentà la irrupció de missioners protestants, els quals disposaven de notables recursos econòmics. Davant d'aquesta situació, José Palomo demanà l'ajut de nous missioners catòlics. Com que no era possible enviar a Guam sacerdots seculars nord-americans del bisbat de Baltimore, regit pel cardenal Gibbons (que assíduament trameté importats ajuts econòmics als catòlics de Guam),[173] la Santa Seu autoritzà, i promogué, la destinació a Guam de missioners caputxins, puix que ja treballaven pastoralment a les veïnes illes Carolines.

El dia 12 d'agost de 1901 arribava a Guam el primer grup de caputxins, tots membres del districte *Nullius Matritensis*. Passats uns anys (1911), i amb la situació política de Guam una mica més temperada, la Santa Seu, per la intervenció directa del cardenal Vives, convertí l'illa en un vicariat apostòlic[174] subjectat directament a la Santa Seu:

> «Prese in maturo esame le condizioni politico-religiose dell'Isola di Guam, stablirono di separarla dalla Prefettura delle

172. Vg. *Verdad y Caridad* 2 (1925) p. 592: «La isla de Guam, de unos 544 km. de extensión, con una temperatura media de 28º, está poco poblada (unos 16.000 h.) con la particularidad que sus ocho pueblos y la capital, Agaña, se hallan situados en las orillas del mar, expuestos a frecuentes e inevitables inundaciones del alborotado océano».

173. El bisbe Vilà i Mateu tornà a insistir en la mateixa petició l'any 1912. Vg. Eric de Sinajaña, *Historia de la Misión de Guam de los Capuchinos Españoles*, Pamplona 2001, p. 61: «Ya en 1912, el Obispo Vilá pidió al cardenal Gibbons de Baltimore sacerdotes americanos».

174. Vg. *Analecta OFMCap.* 27 (1911) pp. 99-101: «Erectio novi Vicariatus Apostolici Insulae Guam», on es publica un breu de Pius X, signat pel cardenal Merry del Val el dia 1 de març de 1911: «Insula Guam a Praefectura Apostolica Insularum Marianum sejungere et in Missionem separatus erigere [...] quem curis Fratrum Minorum Capulatorum commissimus».

> Marianne, e di erigerla in Vicariato Apostolico immediatamente soggeto a la Santa Sede. Il S. Padre approvó e sanzionó pienamente tale deliberazione; e con Breve in data 1 marzo 1911 eresse la dette Missione in Vicariato.»[175]

La Santa Seu (per influx del cardenal Vives) confià el vicariat apostòlic de Guam[176] als frares caputxins de Catalunya i aquests religiosos, a partir del primer dia de març de 1911, començaren a treballar-hi pastoralment amb gran dedicació, tot i que força fugaçment. El pare Francesc-Xavier Vilà i Mateu,[177] bisbe titular d'Adra,[178] actuà com a primer vicari apostòlic de Guam. El bisbe Vilà i Mateu era connovici

175. APFide, *Acta Sacrae Congregationis* Vol. 286 (Roma 1913) ff. 153-156: «Relazione circa la nomina del Vicario Apostolico di Guam. Ponente, l'Eminentissimo e Reverendissimo Signor Cardinale Giuseppe Calasanzio Vives y Tutó».

176. L'any 1903 ja s'havia tractat de l'erecció d'una prefectura apostòlica, amb el pare Daniel M. de Arbácegui com a prefecte: «La isla de Guam, que es la metrópoli de las Marianas, está bajo la soberanía de los Estados Unidos; que es cosa decidida la erección de una Prefectura Apostólica en esas islas y que sean confiadas a los Capuchinos [...] Dar luego los pasos convenientes cerca la S.C. de Propaganda a fin de que sea nombrado Prefecto o Administrador Apostólico el Rmo. P. Daniel». Carta de Joaquim M. de Llavaneres a Bernat d'Andermatt (Lecároz, 4 desembre 1903); APCC, *Copia de cartas dirigidas a Religiosos*, f. 83.

177. Rebé la consagració espiscopal per la festa de la Mare de Déu del Roser de l'any 1911 en el Santuari de la Mare de Déu del Roser de Pompeia, a l'avinguda Diagonal de Barcelona. Fou consagrat de mans del bisbe de Barcelona, Dr. Laguarda, i assistit pel de Girona, Dr. Pol (arenyenc) i pel de Solsona, Mons. Amigó (caputxí). S'hi féu present el consistori d'Arenys de Mar presidit pel seu alcalde, Sr. Calbetó. Entre els convidats hi havia el Dr. Jaume Cararach, llavors canonge de la catedral de Lleida i un dels principals mentors del moviment integrista català, bon amic de Sardà i Salvany, de Mons. Vilà Mateu i de bona part dels caputxins catalans de la restauració. Hi cantà l'Orfeó Català, dirigit pel Mestre Millet. En una crònica periodística de l'època llegim: «De grandiosa solemnidad puede calificarse la fiesta celebrada el último domingo, festividad de Nuestra Señora del Rosario, en la iglesia de Nuestra Señora de Pompeya, con motivo de la consagración episcopal del Rmo. P. Fray Francisco Javier Vilá y Mateu, Vicario Apostólico de Guam (islas Marianas), preconizado Obispo de Adra [...] Comenzó la ceremonia de consagración leyéndose las Bulas pontifícias, en las que consta el nombramiento del nuevo prelado»; *MenSer* XXIX (1911) p. 657. El nomenament de vicari apostòlic de Guam figura en un breu de Pius X, signat a Roma el 25 d'agost de 1911 pel cardenal Merry del Val, que es conserva a l'arxiu del vicariat apostòlic de Bluefields (Nicaragua); ABlu, *Bulas y Breves*, Sig. 80-3.

178. Vg. *Analecta OFMCap.* 27 (1911) p. 306: «Novus Vicarius Apostolicus Insulae Guam», on es publica el breu del nomenament de Vilà i Mateu, signat per Merry del Val el dia 25 d'agost de 1911.

del cardenal Vives, i com a responsable de la vida pastoral de Guam, fou ajudat els anys 1912-1913 pels missioners Tomàs de Barcelona, Manuel M. de Barcelona i Bernabé de Vilaller.[179] Posteriorment s'incoporaren a Guam els caputxins Ezequiel de Mataró i Dídac de Barcelona. Més tard, durant en els anys 1913-1915, treballaren pastoralment a l'illa els missioners Gualter de Campo (1915) i, fugaçment, Lluís de Vilafranca[180] i Agustí Bernaus d'Artesa de Segre.[181] El bisbe Vilà Mateu morí un any després d'arribar a les Marianes[182] i

179. Vg. *ApFran* IV (1912) p. 222: «En el vapor correo de Filipinas, *Ciudad de Izaguirre*, que zarpó de este puerto [de Barcelona] a las cinco y media del día 3 del pasado Enero [1912] embarcaron el señor obispo de Adra y Vicario Apostólico de Guam (islas Marianas), Mons. Vilá Mateu, su secretario el padre Tomás de Barcelona, el padre Gualtero de Campo, el padre Manuel de Barcelona, el padre Bernabé de Vilaller y un hermano, todos de la Orden Capuchina».

180. Vegeu el text de l'obediència signada per Pacífic de Seggiano (Roma, 12 de novembre de 1912) adreçada a Lluís de Vilafranca, tot fent-li avinent que la congregació de *Propaganda Fide* l'havia nomenat missioner apostòlic «in Missione nostra Guamensi»; APCC, *Missions*, Llig. A-10-12, s.c.

181. Fou consagrat bisbe a Montserrat de mans del Dr. Torras i Bages (assistit pel bisbe de Girona, Dr. Pol, i per l'abat del monestir, Antoni M. Marcet). Com que es tractava d'un bisbe per a territoris de missió només es necessitava un bisbe consagrant, i el pare Miquel d'Esplugues pregà el Dr. Torras i Bages que volgués acceptar d'oficiar la consagració episcopal d'Agustí d'Artesa de Segre: «Ja'm digueren los dos religiosos que, per comissió de V.R., vingueren a Vich que la Butlla pontifícia autoritza per a que no hagin d'ésser bisbes los assistents. Suposo que aquesta autorització serà tan si la consagració se fa en las Missions, com en altre lloc». Carta de Josep Torras i Bages a Miquel d'Esplugues (Vic, 27 agost 1913); APCC, Llig. A-10-28. En una crònica periodística de l'època s'esmenta que, Agustí Bernaus «recibió la consagración episcopal en el real monasterio de Montserrat el día 7 del pasado mes [de septiembre de 1913], siendo consagrante el Ilmo. Dr. Torras y Bages, obispo de Vich y asistentes el Ilmo. de Gerona [Dr. Pol] y el Rmo. Padre Abad Coadjutor del Monasterio [Antoni M. Marcet], y padrino de consagración el M. Rdo. P. Miguel de Esplugas, Provincial de la Orden Capuchina»; *ApFran* V (1913) pp. 161-162. El mateix dia de la consagració episcopal d'Agustí Bernaus moria, a Monteporzio, el cardenal Vives: «Amb veritable aturdiment d'esperit vàrem rebre ahir, a les deu del vespre, en lo precís moment que arribàvem de celebrar a Montserrat una festa íntima de la Província –ço és, la solemne consagració del Ilm. i Rvm. Mons. Bernaus– un telegrama amb aquestes precises i aterridores paraules: 'Morto santamente Cardinale'. Ha mort el català insigne, qui conreà dins del seu cor, perpètuament contrariat en els esplais de l'amor a sa terra». Circular de Miquel d'Esplugues als convents (Sarrià, 7 setembre 1913); ACPomp., *Circulars*, Capsa 37, s.f.

182. Ran de la mort del bisbe Vilà i Mateu s'escriví, tot d'una que: «La brevedad de su pontificado [en Guam] no habrá sido obstáculo para que, colmadas sus virtudes religiosas con las propias del pastor de almas, tenga en el cielo la gloria

fou substituït per Agustí Bernaus,[183] qui expressà objeccions personals per a acceptar el càrrec;[184] tanmateix viatjà a Guam el 12 de novembre de 1913.

El bisbe Vilà i Mateu havia estat força ben rebut a Guam.[185] Escollí com a secretari personal i de la missió el pare Tomàs de Barcelona, però aquest jove missioner emmalaltí d'enyorament[186] i hagué de tornar a Catalunya. En arribar a la missió monsenyor Vilà i Mateu ja s'adonà de la necessitat de conèixer la llengua anglesa i el *chamorro* per tal de reeixir eficaçment en les tasques d'evangelització: «Aquí

---

especialísima que unas y otras le habrán hecho acreedor»; *MenSer* XXI (1913) p. 64. Vg., també, *ApFran* V (1913) p. 17: «Cuando estaba realizando los grandes proyectos que había concebido en bien de aquella Misión, como la construcción de la Iglesia y formación de Colegios [...] le sorprendió la muerte prematura e inesperada».

183. «El día 10 del pasado mes [de noviembre de 1913] partieron para Guam (Marianas) el nuevo Vicario Apostólico de aquella isla, Ilmo. y Rmo. P. Agustín de Artesa de Segre, obispo Melopotanense y su secretario, el Rdo. P. Ezequiel de Mataró. Ambos hijos ilustres de nuestra Provincia de la Madre de Dios de Cataluña»; *ApFran* V (1913) p. 195. Tanmateix, el dia de la partença, segons indicació de Mons. Bernaus fou el 12 i no pas el 10: «Vaix sortir de Barcelona lo 12 de Novembre, y després d'un viatge molt bo vaix arribar a Manila lo 16 de Desembre». Carta d'Agustí Bernaus a Fidel de Montclar (Guam, 22 maig 1914); APCC, *Missions*, Llig. B-4-19, s.c.

184. «Vaig pregar y gemegar perque no's recordessin de mi [...] No he sigut escoltat, ni se me'n va dir res. Ho vaig saber quan tots ho sabien. Y després de patir y de no deixar-me dormir aqueix embolic, ara escolti: 'Roma, 18 de Junio de 1913. Agustín... Cartago. Publicado nombramiento vicario apostólico salga inmediatamente España, siguiendo instrucciones enviadas últimos mayo. Cardenal Merry del Val' Ja ho veu, la cosa no té remey». Carta d'Agustí Bernaus a Fidel de Montclar (Cartago, 23 juny 1913); APCC, *Missions*, Llig. B-4-19, s.c. El text original d'aquest telegrama diu «Cardinal», i es conserva a ABlu, *Cablegramas*, Sig. 80-1.

185. «Salieron al puerto como unos 20 señores a recibirme. El Gobernador, a pesar de ser protestante, me mandó su coche con dos caballos, pues Agaña dista 8 kilómetros del puerto, pero a pesar de que ha hecho muchos favores a los católicos, quiso que mi recibimiento fuese a las puertas de la Iglesia, de lo cual se resintió el pueblo». Carta del bisbe Vilà Mateu al cardenal Vives (Agaña, 23 abril 1912); APCC, *Missions*, Llig. A-10-12, s.c.

186. «La vocación del P. Tomás de Barcelona respecto de la misión ha fracasado por completo. Desde que llegó hasta el presente ha comido muy poco y ahora aun come menos. No come carne, ni huevos, ni pescado. Lo hice examinar por un médico que lo hizo muy escrupulosamente, y su diagnóstico fué que no tenía sino añoranza de su país y familia. Además debo decirle que también ha fracasado como secretario». Carta del bisbe Vilà Mateu al cardenal Vives (Agaña, juny 1912); APCC, *Missions*, Llig. A-10-12, s.c.

sin lengua chamorra no puede hacerse nada. Yo ahora aprendo el inglés y después, si puedo, aprenderé el chamorro, aunque para esta lengua no hay gramática».[187] Els missioners caputxins, especialment el pare Romà M. de Bera de Bidasoa, prepararen treballs lingüístics[188] i diversos devocionaris i catecismes en la llengua nadiua de Guam[189] per tal d'afavorir l'evangelització.[190]

La mort del primer vicari apostòlic de Guam, Francesc Xavier Vilà i Mateu, esdevinguda el dia u de gener de 1913, poc després d'arribar a l'illa,[191] agafà per sorpresa la congregació de Propaganda Fide,[192] quan la notícia hi arribà el dia 6 de gener.[193] Tanmateix no elegí nou vicari apostòlic fins que la cúria generalícia dels caputxins presentà una terna.[194] Els candidats proposats foren Agustí d'Artesa de Segre, Fidel de Montclar i Gregori de Casserres. Aquesta proposta havia estat elaborada per Miquel d'Esplugues i canalitzada pel poderós

187. APCC, *Ibíd.*, carta del juny de 1912 de Francesc Xavier Vilà i Mateu a Josep de Calassanç Vives i Tutó, s.c.

188. Vegeu, a tall d'exemple, Roman M. de Vera, *I Mauleg na Tátaitai. Tinigè Palè Roman Maria de Vera, Misioneron Capuchino. Guiya Guaham,* Hongkong 1919, amb diverses edicions posteriors.

189. Vegeu, per exemple, *Catesismon i Dottrina Cristiana. Mapublica para i Islas Marianas gi fino Chamorro pot i mamale capuchino,* Hongkong 1910.

190. Vegeu, Román M. de Vera, *Mangada na inepen i Katôliko nu i Protestante,* Hongkong 1929; Íd., *Manmauleg na Pinagat Anae Manmafananague i Mangaiasagua,* Hongkong 1926, etc. Els devocionaris en chamorro enllestits per Román M. de Vera els trobem aplegats, ordenament, en l'obra endegada per Casimiro J. Pérez Aguirre i Vidal Pérez de Villarreal, *Escritores de la Provincia Capuchina de Navarra-Cantabria-Aragón 1900-2000,* Pamplona 2001, pp. 133-145.

191. Vg. *El Heraldo Seráfico* 1 (1913) p. 4: «Con profunda pena debemos hacer constar la triste noticia, transmitida por el cable hace pocos días, de la muerte del Ilmo. y Rdmo. P. Fr. Francisco Javier Vilá, capuchino, obispo tit. de Adra y Vicario Apostólico de la isla de Guam (Marianas), quien estuvo en Costa Rica, en calidad de Visitador el año 1902».

192. ASPFide, *Acta Sacrae Congregationis* Vol. 286 (1913) f. 153: «Mariane Isole. Nomina del Vicario Apostolico, vescovo. Dilata».

193. Vegeu en la documentació de l'APFide, *Acta Sacrae Congregationis* Vol. 286 (1913) ff. 153-156: «Con Breve del 25 Agosto 1911 fu nominato dal S. Padre Vicario Apostolico di Guam [Fr. Saverio Ricardo Vilà y Mateu]. Non doveva però troppo a lungo questo ottimo Pastore governare il popolo affidatogli; giacché in data 6 Gennaio corrente anno pervenne alla Propaganda l'inaspetata notizia della sua morte».

194. Fou presentada per Bernat d'Andermatt, a *Propaganda Fide*, el 17 de febrer de 1913, i s'escollí el missioner Agustí d'Artesa de Segre en la Congregació del dia 10 de març; APFide, *Acta Sacrae Congregationis* Vol. 286 (1913) ff. 153-156, Prot. 391.

cardenal Vives i Tutó, qui en va ser el ponent[195] quan es debaté la qüestió a Propaganda Fide el dia 10 de març de 1913. L'elecció recaigué en el caputxí Agustí Bernaus d'Artesa de Segre,[196] el qual fou ratificat pel papa Pius X en l'audiència del dia 7 de maig de 1913.

Aquest segon vicari apostòlic de Guam, el bisbe Agustí Bernaus, romangué a l'illa des del dia de la seva arribada, 30 de gener de 1914, fins que rebé el nou nomenament de vicari apostòlic de Bluefields, a la costa atlàntica nicaragüenca. Aquesta entitat eclesiàstica havia estat creada el desembre d'aquell mateix any,[197] quan es traspassà el *ius commissionis* de la principal illa de les Marianes als caputxins navarresos[198] (octubre de 1914). Ja feia, però, alguns mesos que monsenyor Bernaus havia manifestat la voluntat de partir al més aviat possible cap al nou vicariat de Bluefields i deixar totalment la missió de Guam en mans dels frares caputxins de Navarra. Aquest era el desig que també havia expressat Miquel d'Esplugues al bisbe Agustí Bernaus:

> «En el delicat problema del personal de Guam, me sembla que cal tenir en compte la imminent probabilitat de que això passi a Navarra, i des del moment la seguretat moral que allò no ha de ser nostre.»[199]

Agustí Bernaus s'establí a la capital,[200] Agaña, des de la seva arribada a Guam. Aquest religiós manifestà la seva incapacitat per

195. APFide, *Acta Sacrae Congregationis* Vol. 286 (1913) ff. 153-156: «Relazione circa la nomina del Vicario Apostolico di Guam. Ponente, l'Emminentissimo e Reverendissimo Signor Cardinale Giuseppe Calasanzio Vives y Tutó».

196. Vg. *ApFran* V (1913) p. 111: «Su Santidad Pío X acaba de nombrar para obispo de Guam al M.R.P. Agustín de Artesa del Segre (Lérida) ilustre y preclaro hijo de nuestra provincia capuchina de la Madre de Dios de Cataluña, actualmente superior de nuestra residencia de Cartago (Costa Rica)».

197. Vg. *Lexicon Capuccinum,* Romae 1951, cols. 231-232.

198. En substitució d'Agustí d'Artesa de Segre, fou nomenat vicari apostòlic de Guam el pare Joaquim Olaiz de Pamplona: «El M.R.P. Joaquín de Pamplona ha sido designado Vicario Apostólico de Guam (islas Marianas), pasando el Rmo. Vicario Apostólico actual [Agustí Bernaus] a la nueva misión adjudicada a los Padres capuchinos de Cataluña [en Bluefields] en la República de Nicaragua»; *ApFran* VI (1914) p. 157. Vegeu també *Lexicon Capuccinum,* Romae 1951, col. 705; *Anuario de las Misiones...* p. 114 ss.

199. Carta de Miquel d'Esplugues a Agustí Bernaus (Sarrià, 4 febrer 1914); APCC, *Missions*, correspondència, s.c.

200. Hi havia edificada la catedral; vg. *Anuario de las Misiones...* p. 118: «Esta

dinamitzar una missió territorialment tan petita,[201] i alhora tan complexa per mor de les divisions internes promogudes per les sectes protestants:

> «La propaganda protestant, ab catedral i tot, lo que menos ha fet és protestants, però ha fet increduls, massons y ha tornat boixos [sic, bojos!] als indis. Apoyats pels yankees s'ha fet un cisma [...] A Nicaragua ab la creació de la nova província eclesiàstica, s'ha erigit també'l Vicariat Ap. de Bluefields [Nicaragua], població d'uns 15 [mil] habitants, a la costa del Atlàntic, y'l Delegat Ap[ostòlic] de Centre América qui viu a Costa Rica, és molt amic nostre l'ha oferit a la nostra Província [...] ab la condició de que se'ns cambie lo de Guam per lo de Bluefields. Lo cambi s'ha de fer a los [caputxins] de Navarra, quins volen, y molt justament, tornar a Manila.»[202]

Tots aquests problemes afectaren la gestió eficaç de les missions d'ultramar. Cal afegir-hi també la dificultat d'obtenir personal missioner, especialment a partir de l'any 1914, quan la província de Catalunya hagué de fer-se càrrec del nou vicariat apostòlic de Bluefields.[203] Aquesta conjuntura obligà els caputxins catalans a traspassar la missió de Guam (octubre de 1914) i, poc després (febrer

---

primera y principal iglesia está dedicada al dulce nombre de María, de reciente construcción (1905-1913), capaz para cerca de dos mil personas, cuya construcción se ha llevado a cabo gracias a la iniciativa y actividad del R. P. Luis de León, que hasta su regreso a España (1919) la regentó».

201. Els principals establiments missionals, ultra la capital, Agaña, eren: Sumay, Agat, Merizo i Inarajan. Vg. *Lexicon Capuccinum,* Romae 1951, col. 705.

202. Carta d'Agustí Bernaus a Fidel de Montclar (Guam, 22 maig 1914); APCC, *Missions,* Llig. B-4-19, s.c.

203. «Vicariatus Apost. Bluefieldensis, erectus 2 dec. 1913, et commissus nostrae Prov. Catalauniae, postea concreditus est Prov. Calvariensi an. 1943»; *Lexicon Capuccinum,* Romae 1951, cols. 231-232. El bisbe Bernaus, una volta traspassat el *ius commissionis* de la missió de Guam als caputxins de Navarra, s'embarcà a Barcelona cap a Bluefields el febrer de 1915: «Embarcó en Barcelona para Nicaragua, el día 10 del pasado febrero [1915]. Se lleva de secretario al Rdo. P. Berardo de Cirauqui»; *ApFran VII* (1915) p. 38. El suara esmentat pare Cirauqui, en una carta adreçada al guardià de Sarrià, ens ofereix aquesta colpidora visió de Bluefields: «Venimos a un lugar donde el diablo campa por sus anchas en toda la extensión de la palabra; la sensualidad y la embriaguez son los reyes del país. Unos viven tranquilos dentro del marimonio civil, que el gobierno apoya, y otros sin preocuparse poco ni mucho del civil y del canónico llevan una vida cual se deja suponer». Carta de Berard de Cirauqui a Fermí de la Cot (Rama, 10 juliol 1917); publicada dins *ApFran* IX (1917) pp 158-159.

de 1915), traspassar les presències missioneres que havien establert a Filipines als caputxins navarresos[204], puix que els frares catalans tenien cura de la casa de Manila des de l'any 1907, rere la supressió del districte *Nullius Matritensis*.[205] En aquesta circumstància, i per mor d'aquest traspàs, es projectà el trasllat immediat d'alguns missioners catalans des de les Filipines al vicariat de Bluefields, però això es retardà encara una temporada per indicació expressa de la cúria generalícia dels caputxins.[206]

Alguns dels frares caputxins que treballaren en l'evangelització de Guam, feren acurades descripcions geogràfiques de l'illa[207] i aportaren notícies diverses sobre la forma de vida dels habitants de Guam: els *chamorros*. Aquests indígenes es caracteritzaven per una gran austeritat en el menjar i en l'hàbitat,[208] i posseïen una escassa formació religiosa.[209]

204. Vg. Miguel Angel Olano, *Diary of a bishop. Since the invasion of Guam (World War II)*, Manila 1949, pp. III-IV: «The capuchins come to Guam»; i, també, vg. *Lexicon Capuccinum*, Romae 1951, cols. 1353-1354.

205. Vg. *Analecta OFMCap*. 23 (1907) pp. 266-267: «Missio Insul. Philippinarum Provinciae Cathalauniae committitur». El districte *Nullius Matritensis* s'havia creat el 18 de desembre de 1889 per tal d'atendre com calia les missions situades en les colònies hispanes d'Oceania. Però quan les illes Carolines i Palaos (i les Marianes, a excepció de Guam) passaren l'any 1904 a la sobirania alemanya, aquestes missions van ser confiades, com ja hem esmentat, als caputxins de la Província de Westfàlia. El districte *Nullius* perdé llavors la seva finalitat i fou abolit el dia 7 d'agost de 1907. En aquesta nova situació, les missions caputxines de Filipines passaren a la cura pastoral de la Província de Catalunya.

206. Així ho comunicava el ministre provincial dels caputxins de la província de Catalunya al vicari apostòlic de Bluefields: «Els demés Missioners qui devien anar a Bluefields, per una carta que el P. Pere [de Salo] rebé del P. General, ordenant que ningú es mogués fins a rebre les obediències, retrassà <en> més de lo degut la sortida de Manila». Carta de Miquel d'Esplugues a Agustí Bernaus (Sarrià, 12 abril 1915); APCC, *Missions*, s.c.

207. Vg. *Anuario de las Misiones*... p. 112: «Guam, la isla mayor y de mayor importancia de las Marianas, se halla situada en la Micronesia en el extremo sur del Archipiélago [...] con una superficie total de 544 kilómetros cuadrados. Su topografía es bastante accidentada, aunque no registra grandes elevaciones; es en general escabrosa y cerrada de bosques y arbustos exhuberantes gracias al calor y a las frecuentes lluvias».

208. «El chamorro, de raza micronesia, de tez clara, boca grande, ojos pequeños y pómulos salientes. Es por naturaleza frugal en la comida, constituida de ordinario por vejetales y frutas con su 'morisqueta', arroz cocido sin sal ni grasa; esto es el pan ordinario. Gasta poco en indumentaria, aun después de haber dejado la costumbre salvaje de casi total desnudez en que le hallaron los primeros misioneros»; *Ibíd.*, p. 114.

L'illa principal de les Marianes fou incorporada per Miguel López de Legazpi a la corona hispana l'any 1565. Tanmateix, al llarg de la seva història no fou altra cosa que un lloc de pas i de sojorn momentani dels vaixells que s'adreçaven a les Filipines. Per això no és pas d'estranyar que l'any 1898, durant la guerra entre Espanya i els Estats Units, fos ocupada sense cap mena de dificultat per les tropes nord-americanes, les quals hi establiren magatzems de carbó destinats als vaixells que navegaven pel Pacífic. A propòsit de tot això, el framenor caputxí Hugolí de Gaínza escriví:

> «En la guerra fatal y tan desproporcionada con Estados Unidos en 1898, perdió España casi toda su inmensa riqueza colonial, juntamente con su prestigio y su honra, merced a los grandes desaciertos, quizá premeditados, de nuestro débil y mal aconsejado Gobierno. Y Guam, la principal de las islas Marianas, pasó a poder de Norte-América, y las restantes fueron vendidas, a un precio irrisorio de 25 millones de pesetas, a Alemania; pero a su vez, durante la gran guerra europea, Japón se incautó libremente y sin resistencia alguna, de las Marianas, Carolinas, Palaos y Marchal [= Marshall].»[210]

Les illes Marianes, força afectades per terratrèmols i pels temporals de mar,[211] foren per als missioners un lloc de sojorn força inestable. Allí l'any 1903, un temps abans de fer-se càrrec pastoralment els caputxins catalans de la missió de Guam, mentre estava encara a càrrec dels religiosos caputxins del districte *Nullius*, un fort terratrèmol malmeté els establiments missionals de Guam:

> «A consecuencia de un grandísimo terremoto se quedaron sin casa y sin iglesia. Pero como allí hay medios ya se han arreglado de algún modo, pues la gente es piadosa y adicta a los Religiosos

209. «Es naturalmente piadoso en cuanto se le instruye bien en la vida cristiana. Debido a su ignorancia y a la ya apuntada debilidad de su carácter, el chamorro ha degenerado algo de su antiguo catolicismo por el contacto de las sectas separadas»; *Ibíd.*, p. 115.

210. Vg. *Verdad y Caridad* 2 (1925) pp. 590-592: «La Misión de Guam (Islas Marianas)».

211. Vg. *ApFran* II (novembre 1935) p. 5: «Misión Capuchina de Guam. La primitiva iglesia de Agaña construida por los primeros Misioneros de Guam hacia el año 1689 y destrozada en parte por el terremoto de 1902.

> y se presta a ayudarles con materiales, etc. El actual Gobernador, aunque protestante, se conduce bien con los misioneros, y su esposa, también protestante, les ha regalado estampas y prometido ornamentos para las iglesias.»[212]

Una volta creat el vicariat apostòlic de Guam, els frares caputxins, amb el beneplàcit de Propaganda Fide, feren editar unes postals i cartells amb aquesta inscripció: «Guam. La Misión mejor organizada de la Iglesia. La única Misión del Pacífico totalmente convertida a la fe»,[213] on s'exposa els èxits de la tasca evangelitzadora en el marc d'una entitat missional insular particularment complexa. L'any 1904 fou destinat, en qualitat de reforç, des de Manila a Guam, el pare Marià d'Olot,[214] membre del districte *Nullius Matritense*.

Una volta traspassat pels missioners catalans el *ius commissionis* als caputxins navarresos, aquests religiosos assumiren la tasca evangelitzadora.[215] El govern pastoral estigué a càrrec de monsenyor Joaquín-Felipe Olaiz (anys 1914-1934), successor d'Agustí Bernaus i, després, de Miguel-Ángel Olano[216] (anys 1934-1945). Aquest continuà com a vicari apostòlic quan la missió fou transferida (octubre de 1938) als caputxins nord-americans de la província de Detroit.[217]

212. Carta de Joaquim M. de Llavaneres a Bernat d'Andermatt (Lecároz, 13 març 1903); APCC, *Copia de cartas dirigidas a Religiosos*, f. 63.

213. Vg. Eric de Sinajaña, *Historia de la Misión de Guam de los capuchinos españoles*, Pamplona 2001, p. 8.

214. «Vaya a Marianas el P. Mariano de Olot [...] Mandar las siguientes obediencias. De Manila para Marianas, P. Mariano de Olot». Carta de Joaquim M. de Llavaneres a Bernat d'Andermatt (Lecároz, 17 setembre 1904); APCC, *Copia de cartas dirigidas a Religiosos*, f. 91.

215. Vg. *ApFran* III (març 1936): «Relación de la Misión de Guam (20 octubre de 1933)»; *Ibíd*., (abril 1936) pp. 15-16.

216. Vg. *ApFran* II (desembre 1935) pp. 15-17: «Entrada del nuevo Sr. Vicario Apostólico de Guam [...] resultó muy hermosa la caravana de más de 20 automóviles que acompañaron al Sr. Obispo en su magnífica entrada en la ciudad, entrada que superó a las mejores que en Guam tienen lugar de cuando en cuando a la llegada de los nuevos Gobernadores de la Isla».

217. Els caputxins nord-americans ja col·laboraven en la pastoral missionera de Guam des de finals de 1936. Vg. Eric de Sinajaña, *Historia de la Misión de Guam de los Capuchinos Españoles*, Pamplona 2001, p. 64: «El 16 de diciembre de 1936 dos frailes nacidos en Alemania y pertenecientes a la provincia [estadounidense] de Pittsburgh, padres Alban Hammel y Silvestre Staudt, llegaron a Guam para observar la misión. Se dedicaron de cuerpo y alma a la actividad apostólica. No fue, sin embargo la provincia de Pittsburgh, sino la de Detroit, la que se hizo cargo de la misión

Els caputxins navarresos sortiren definitivament de Guam el 6 de setembre de 1941, poc abans de la invasió japonesa de l'illa. Només hi restaren el bisbe Olano i el seu secretari, Jesús de Begoña, que foren deportats.[218] Acabada la Segona Guerra Mundial, monsenyor Olano tornà a Guam (març de 1945), només per donar la possessió canònica al nou bisbe, el caputxí nord-americà Apol·linar Baumgartner, qui arribà a Guam el 23 d'octubre de 1945. El nou prelat havia estat nomenat vicari apostòlic per influx del poderós cardenal Spellman, que forçà la dimissió del bisbe Olano i n'accelerà la successió.

Una visió de síntesi sobre la presència caputxina a Guam l'oferí Eric de Sinajaña. El llibre fou escrit inicialment en anglès[219] i va ser traduït al castellà l'any 2002 i editat pels framenors caputxins de la Província de Navarra. Aquesta obra és de gran utilitat per a l'estudi de la presència caputxina a la Micronèsia.

5. Mots conclusius

Amb aquest article hem procurat aproximar, de manera documentada, la destacada aportació del pare Joaquim de Llavaneres a l'estructuració i gestió de les missions caputxines als arxipèlags de Filipines, Carolines i Marianes i, esperem, que sigui d'interès per als estudiosos de la projecció catalana a ultramar i, òbviament, de la història de les missions catòliques.[220]

---

de Guam. Este cambio se llevó a cabo en Roma por el Ministro General Capuchino el 12 de octubre de 1938».

218. Vg. Miguel Angel Olano, *Diary of a bishop. Since the invasion of Guam (World War II)*, Manila 1949, Cap. II, pp. 27-60: «Exile».

219. Vg. Eric de Sinajaña, *A History of the Spanish Capuchin Mission of Guam*; [= *Historia de la Misión de Guam de los Capuchinos Españoles*, Pamplona 2001].

220. No hem abordat la problemàtica i reptes de la inculturació de la fe, perquè ho hem tractat extensament en un volum d'història missional publicat recentment; vg. Valentí Serra de Manresa, *Tres segles de vida missionera: la projecció pastoral «ad gentes» dels framenors caputxins de Catalunya (1680-1989)*, Barcelona 2006, pp. 565-639: «Els reptes de la inculturació de la fe catòlica».

EL PALACIO EPISCOPAL DE ASTORGA, DE GAUDÍ, EN CLAVE RELIGIOSA

José Fernández Pérez

En la construcción de edificios podemos considerar distintos niveles o aspectos que no siempre se dan conjuntamente. Es obvio que el nivel fundamental es el propiamente arquitectónico, estructural, práctico; de él se encarga el arquitecto que proyecta y construye el edificio. Al que embellece la construcción de sus edificaciones le corresponde, además, el nombre de artista. Si uno crea o interpreta símbolos para transmitir ideas y significados profundos que están ocultos en el alma y en las cosas, se dice con razón que es un auténtico poeta. Cuando los contenidos que se transmiten son de carácter religioso, nos encontramos ante un teopoeta. Desde ahora mismo quiero reivindicar para Gaudí el honroso y merecido título de *«arquitecto-artista-poeta-teopoeta»*.

Centramos nuestra atención exclusivamente en el último aspecto, el de teopoeta; es sabido que su teopoesía ha sido estudiada por eminentes especialistas de una forma general y aplicada a muchas de sus obras. A este respecto, transcribo una página antológica del doctor arquitecto Juan Bassegoda Nonell inserta en el catálogo de la exposición *Antoni Gaudí (1852-1926)*, celebrada en el Museo Español de Arte Contemporáneo (Madrid) en 1985. Es el inicio del capítulo que el más grande especialista en Gaudí titula: «Las referencias religiosas y místicas». Dice así:

> Las referencias místico-religiosas, tanto en la vertiente estrictamente iconográfica como simbólica, tienen gran importancia en la obra de Gaudí, autor que, en su quehacer, estuvo ligado a grupos, personas y sentimientos extraordinariamente vivos, y propios de un marco cultural específico característico de su época.
>
> De entre los muchos sentidos que se encuentran en la observación de la obra gaudiniana, el catolicismo es, quizás, uno de los que se hacen presentes de manera más constante.
>
> Relacionado con personalidades eclesiásticas de conceptos renovadores, en especial partidarios de la nueva liturgia, Gaudí estuvo cerca de la actividad creadora de la Iglesia, conservando siempre, no obstante, su particular personalidad.
>
> Muy a menudo se enfrentó con eclesiásticos que le querían imponer opciones contrarias a las suyas, y su propia ortodoxia siempre estuvo fundamentada y razonada, nunca fue servil.
>
> Cuando monseñor Ragonesi, nuncio de Su Santidad el Papa Benedicto XV en España, visitó la Sagrada Familia en 1915, le dijo que era un poeta, Gaudí contestó: «¡Quién no se siente poeta al lado de la Iglesia!»
>
> La arquitectura religiosa puede ser severa como en los tiempos cistercienses, majestuosa en la catedrales góticas, intelectual en el Renacimiento, apasionada y vehemente en el Barroco. Para Gaudí era místicamente poética entendida a la manera de los grandes escritores del Siglo de Oro.
>
> Una vez más Gaudí distinguió entre los hombres de palabra y los de acción; San Juan de la Cruz o Santa Teresa de Jesús manifestaron su arte místico a través de la literatura, Gaudí explicó los misterios místicos utilizando ladrillos y piedras.[1]

Ahora bien, estos acertados principios, que yo sepa, nunca se han aplicado al palacio episcopal de Astorga. Se alude con frecuencia al contenido iconográfico y epigráfico de tipo religioso, que es abundante pero que no corresponde a la época de Gaudí, por más que él también lo hubiera previsto muy similar, como es de suponer. Existen atinadísimas alusiones al respecto en poetas y comentaristas; sin embargo, no se ha hecho una interpretación detallada y concreta de los

1. VV. AA.: *Antoni Gaudí (1852-1926)* Fundación Caja de Pensiones, Barcelona 1985, pág. 177.

símbolos religiosos que en el diseño y en la construcción gaudinianos se nos ofrecen. Es verdad que Javier Rivera en la guía del Palacio-Museo trata expresamente la «simbología del Palacio» y hace aportaciones acertadas, globales, subrayando el significado litúrgico y religioso del edificio. Como resumen afirma textualmente:

> «Castillo, templo y mansión señorial, victoria del cristianismo sobre el mundo pagano y exaltación de la ciudad episcopal son algunos de los significados patentes en este soberbio edificio del obispo Grau y el arquitecto Gaudí. Todo este aparato simbólico fue elaborado en el fantástico proceso creador del arquitecto para concluir en determinados aspectos utilitarios, constructivos y artísticos que fueron expresados en lenguaje mesurado, retrayendo del neogoticismo los elementos para llegar a la conclusión personalísima que se ofrece a nuestros ojos».[2]

Más en concreto, don Bernardo Velado Graña, con ocasión del «Simposio sobre Gaudí y su obra» (22-25 de junio de 1989), nos obsequió con una magnífica comunicación que él tituló con acierto «Teopoesía de Gaudí en su Palacio Episcopal de Astorga». Desarrolla su contenido en cinco documentados epígrafes que no tienen desperdicio y cuya lectura recomiendo. Entre otras muchas, hace dos acertadas afirmaciones que me han dejado perplejo y que casi me hacen desistir de mi empeño. Cito literalmente: «La riquísima simbología del palacio ha sido y será interpretada con variadísimas inflexiones y matices en los ojos transparentes de los niños y en los que no han dejado de serlo como los poetas»;[3] y al final remacha: «Sólo el propio Gaudí, volviendo a Astorga redivivo, nos podría dar la clave teopoética de este palacio suyo...».[4] Ya no soy un niño ni me considero poeta; tampoco tengo comunicación directa con Gaudí; ¿puedo atreverme a bucear en la profundidad religiosa de esta obra de nuestro teopoeta? Sólo encuentro una justificación mínima para mi osadía: las muchas horas de admiración y estudio que, por mi cargo de director del Museo de los Caminos, a lo largo de tantos años, le he dedicado y que me han compensado con creces de sinsabores múltiples.

2. Javier Rivera*: El Palacio Episcopal de Gaudí y el «Museo de los Caminos» de Astorga,* Valladolid 1985, pág. 35.

3. VV. AA.: *Simposio sobre Antonio Gaudí y su obra,* Astorga 1989, pág. 58.

4. *Íbid.*, pág. 61.

Mi interpretación se centra tanto en la configuración y distribución de los típicos ventanales, vistos desde el exterior, como en sugestivos elementos arquitectónicos y decorativos del interior correspondientes a la etapa de Gaudí.

I. Los ventanales del palacio de Gaudí

Honorio de Autun escribía en su *Gemma animae* (c.a. 1130), en donde usaba las ventanas de la iglesia como motivo de una interesante metáfora (lib. I, cap. CXXX; PL 172, 586):

> Las transparentes ventanas, que dejan fuera la tempestad e introducen la luz, son los doctores, que resisten la tormenta de las herejías e infunden la luz a los fieles de la Iglesia. El cristal en la ventana, a través del cual nos son arrojados los rayos de luz, es la mente de los doctores, que comtempla enigmáticamente lo celestial como en un espejo. [5]

Se da por sentado, ya entonces, que las ventanas tienen, aparte de su valor estructural, arquitectónico y funcional, un significado simbólico-religioso que sin duda era explicado por la jerarquía y captado sin dificultades por los fieles.

Con el gótico los ventanales se ampliaron más y más, y sus cristales se vieron inundados de figuraciones religiosas, como podemos observar en las vidrieras de nuestra catedral de Astorga y en la de León. Y no se trata sólo de que la ventana sea en sí misma un símbolo religioso sino de que su interior se convierte en un espléndido campo donde florecen magníficos contenidos religiosos y catequéticos.

Es sabido que don Antonio Gaudí y Cornet sintió gran admiración y aprecio por los estilos arquitectónicos antiguos, que él supo incorporar como nadie a su quehacer profesional. Tampoco es aventurado asegurar que conocía e incorporaba el simbolismo religioso siempre que se le presentaba la ocasión, incluso en los edificios civiles, pero sobre todo en los eclesiásticos.

Admitido esto por evidente, Gaudí da un paso más y, al menos en

5. Citado por Facundo Tomás: *Escrito, pintado. Dialéctica entre escritura e imágenes en la conformación del pensamiento europeo.* 2ª ed., Madrid 2005, pág. 149.

nuestro Palacio, diseña ventanales que, no sólo por su función y contenido, sino también por su característica estructura comportan un carácter claramente simbólico-religioso.

En este caso, pues, vamos a fijarnos únicamente en el aspecto estructural de las ventanas vistas desde el exterior del edificio. Nos encontramos con distintos tipos. Las más pequeñas son a modo de óculos, completamente circulares o triangulares con los lados cóncavos hacia el interior de sí mismas. En la fachada principal existen nueve óculos cuadrados que no pertenecen a la obra de Gaudí sino a la de Guereta, aunque no desentonan del conjunto, ya que el mismo Gaudí colocó otros similares en el interior del Palacio.

Otro tipo de ventanas, relativamente abundantes, son vanos alargados que, solos o agrupados en series de dos o más, rematan en una ojiva perfecta cada uno. Éstos van coronados siempre mediante los indicados óculos que, a su vez, se presentan de forma individualizada o formando grupos de tres, no alineados sino colocados en triángulo.

En tercer lugar, y como las ventanas más características del edificio, hay que destacar las que representan, de un modo muy esquemático, la silueta antropomorfa de un busto humano: el tronco y la cabeza. Para este tipo, Gaudí pudo inspirarse en las del gótico catalán, como las que se conservan en Sant Miquel del Fai (Barcelona), por ejemplo. Ahora bien, en este conjunto numeroso se aprecian tres grupos diferentes según que la silueta, esquemática, de la cabeza adopte forma ojival, cuadrada o, simplemente, rectangular. Claro que tanto unas como otras pueden tener taponado su interior de la línea de los hombros hacia arriba; es decir, su configuración total sólo se manifiesta en el exterior, mientras que por el lado interior son completamente rectangulares. Su distribución puede ser individualizada o en grupos de dos, tres o cuatro iguales.

Por último, existen algunas ventanas rectangulares, aisladas o agrupadas con otras antropomórficas. Las primeras parecen saeteras y se ubican: seis en las «garitas» y una en la esquina del Salón del Trono. Las segundas están partidas por la mitad y en la parte de arriba llevan incisa en la cantería del muro, por dentro y por fuera, la configuración correspondiente a la parte superior de una ventana antropomorfa. Son ocho y se ubican en la fachada sureste.

Ensayo de interpretación simbólico-religiosa de los ventanales

Óculos: Sabido es que los óculos circulares, por no tener principio ni fin, son símbolos claros de la eternidad y, por tanto, de Dios. Ahora bien, el Dios cristiano es un Dios trino en personas, y quizás por esta razón Gaudí transformó los óculos circulares de la planta de entrada en óculos triangulares cóncavos de la planta primera, que en la parte frontal del ábside de la capilla van colocados de forma aislada y en el Salón del Trono y en los laterales del presbiterio van agrupados de tres en tres hasta un total de dieciocho.

Ojivas: Cualquier arco, también la ojiva, simboliza el perfil del cielo y, por consiguiente, nos sugiere la espiritualidad, la santidad, el cielo. Creo que las ojivas representan a los ángeles, con sus alas plegadas sobre sí mismos, en sus distintas categorías jerárquicas... Además, como siempre van coronados por óculos circulares o triangulares, deben de representar a los ángeles que asisten o son mensajeros de Dios o de Trinidad, respectivamente. Los que Guereta colocó en el frontón principal y van coronados con óculos cuadrados, sin duda, representan a los ángeles que en nombre del Todopoderoso se encargan de los asuntos del mundo terreno. Como se sabe, el cuadrado simboliza el cosmos con sus cuatro puntos cardinales, las cuatro estaciones, los cuatro elementos...

Ventanas antropomorfas: En este apartado tenemos que hacer varias divisiones:

1.ª Destaca, en primer lugar, un tipo de ventana más grande que las demás, casi siempre partida horizontalmente por una franja de piedra, cuya parte superior culmina en cabeza ojival y la inferior en cabeza rectangular. El rectángulo simboliza la perfección de las relaciones establecidas entre el cielo y la tierra. Que nadie diga que este tipo de ventanas, abundantes en las plantas de entrada y principal, no simboliza al mismo Jesucristo, Dios encarnado, con su doble naturaleza, divina (la superior) y humana (la inferior). Casi siempre va acompañada por otras dos similares, no partidas, más pequeñas y estrechas, rematadas también en cabeza ojival que, sin lugar a dudas, representan a la Virgen María y a su esposo san José. Así tenemos la Sagrada Familia completa: ¡Una (muchas) Sagrada Familia en Astorga!

En la fachada nordeste, este tipo de ventana, en este caso sin partir (no se manifiesta la doble naturaleza) pero igual de grande y magnífica va acompañada de dos más pequeñas de cabeza rectangular: es

Cristo acompañado por sus seguidores (discípulos) que aún no han alcanzado la santidad ni han descubierto la divinidad de Jesús, pero sí han recibido la revelación (cabeza «transparente»).

En la fachada opuesta, el Redentor va acompañado por ventanas partidas cuya parte inferior, rectangular, representa al mundo inanimado y la superior, con la cabeza solamente incisa en la piedra, representa al mundo de los no creyentes. Es decir, Cristo con toda la creación redimida, pero no creyente.

2.ª Además de las correspondientes a la Virgen y san José ya dichas, abundan ventanas simples con cabeza ojival, desigualmente repartidas a lo largo y ancho de los muros, de distintas dimensiones que representan a otros tantos santos o grupos de santos.

3.ª Las que tienen cabeza cuadrada o simplemente rectangular representan a los seres humanos que han recibido la fe (cabeza transparente) pero que aún no han sido reconocidos como santos oficialmente (no tienen cabeza de arco-aureola de santidad). Como es lógico, la correspondiente a Jesucristo, ya indicada, sólo representa su naturaleza humana, ya que Él es Persona divina.

4.ª Aquellas ventanas que tienen su interior taponado en la parte de arriba (hombros-cabeza) y cuya configuración antropomorfa o angélica, según lo dicho, sólo se aprecia desde el exterior, representan a aquellos ángeles, santos o creyentes que únicamente han recibido la mitad de la revelación, es decir, la revelación del Antiguo Testamento, con la que se convirtieron en santos oficiales o en meramente creyentes. Estoy convencido de que en muchos (no todos) casos, esos «taponamientos» son debidos a imperativos estructurales de la misma construcción; pero eso no es óbice para que Gaudí haya aprovechado la circunstancia y le haya dado ese carácter religioso.

5.ª Las puertas exteriores del sótano son rectangulares y no tienen más significado que el funcional. Sin embargo, las puertas exteriores restantes, excluida la principal, adoptan una configuración antropomorfa y su simbolismo es como el de las ventanas. La puerta principal adopta forma ojival, y nos remite a las puertas del cielo, máxime si se tienen en cuenta esos tres arcos abocinados que la flanquean y que muy bien pueden representar a las tres categorías de ángeles o mensajeros divinos.

A juzgar por lo que venimos exponiendo, el palacio episcopal de Astorga visto desde fuera es como un compendio de la historia de la salvación en sentido positivo: revelación, redención, gloria. En nin-

gún caso aparecen alusiones a lo negativo: el pecado, la condenación.

En consonancia también con el simbolismo interior del Palacio, podemos afirmar que la planta sótano se refiere al Antiguo Testamento; la planta de entrada corresponde a la vida terrena de Jesús y a la historia de la Iglesia, y las dos plantas superiores, como no podría ser de otra manera, corresponden al cielo, a la gloria, «donde hay muchas mansiones» para los que se salvan. Aclaro, sin embargo, que la última planta no es de Gaudí, sino de Guereta quien, a mi ver, se tomó la libertad de cambiar la configuración de las ventanas que habrían de ser con la cabeza «ojival» (santos) y no rectangular, según se desprende de la correspondencia con las plantas inferiores. Tampoco se colocaron en el tejado los tres ángeles que ahora están ubicados en el jardín; hubieran sido un digno remate para subrayar el carácter religioso del Palacio. Tal vez Guereta tuvo fuertes razones de «peso», que no religiosas, para ello.

Reconozco que mi interpretación es aventurada y quizás no muy rigurosa, aunque me parece coherente. En cualquier caso, maestros habrá que sepan y quieran aclarar, corregir o cambiar estas apreciaciones de principiante.

II. El interior del Palacio. Interpretación simbólico-religiosa

Si el exterior del Palacio es deslumbrante, increíble, su interior resulta impresionante, a veces sobrecogedor, siempre esplendoroso. Adentrarse en sus estancias es ir descubriendo misteriosos juegos de luz, espacios mágicos y sensaciones que esponjan el alma y sosiegan el espíritu. Da la impresión de que uno vive en otro mundo, en el que nada falta y donde se encuentra lo esencial de una vida feliz y en paz.

Invito a que lo contemplemos, no sólo con mirada funcional, arquitectónica, decorativa, sino principalmente con mirada y sentimientos religiosos. Es una contemplación un tanto laboriosa, interpretativa, profunda; hay que descubrir no sólo el signo, sino también el significado.

Espero que estas líneas ayuden a ese descubrimiento inicial, que cada uno podrá ir enriqueciendo con sus propias averiguaciones.

Hablando del interior del Palacio en general, son muchos los elementos declaradamente religiosos que uno encuentra en su recorrido,

aunque sólo en las plantas de entrada y noble: inscripciones religiosas en enlucidos, piedras y vidrieras; imágenes de bulto en la capilla; pinturas murales; vidrieras con motivos religiosos y eclesiásticos; si bien éstos son posteriores a Gaudí, ya estaban previstos por él. Las arquerías de distinto tipo y material y la configuración misma de los espacios les dan ese carácter de espacios sagrados. El contenido religioso de los ventanales (ya comentado) también se transmite hacia el interior desde donde es más visible y significativo.

Esto ya sería suficiente para catalogar al Palacio como un edifico religioso. Sin embargo, hay detalles y elementos tanto constructivos como decorativos que, a mi ver, tienen un simbolismo claramente religioso. Para comprobarlo, iremos recorriendo las cuatro plantas, si bien son las de entrada y noble donde más abundan y mejor se aprecian estos simbolismos.

Sótano

Aparte de su espléndida configuración de cripta basilical, son pocos y poco definidos los indicios de carácter religioso que encontramos en el mismo.

Por su situación y estructura representa al Antiguo Testamento; la revelación es incompleta, sólo a medias, como indican los cimacios de las ventanas taponados por el lado interior. En pilares, ventanas y claves graníticas de las bóvedas predominan lo cuadrado, lo rectangular y otros perfiles poligonales sin simbolismo religioso definido. Lo circular, que representa al Dios eterno, está ausente; abunda, por el contrario, la representación del cuatro que, como se sabe, evoca lo terrestre, lo humano, lo mortal: los cuatro elementos, los cuatro puntos cardinales, las cuatro estaciones, los cuatro temperamentos...; la misma cruz frecuentemente se asocia a la idea del tetragrama.

Aun así, hay que destacar los cuatro pilares del centro que son circulares, lo mismo que los cuatro del ábside; los primeros pueden aludir a los cuatro profetas mayores (Isaías, Jeremías, Ezequiel y Daniel) y los segundos, a los cuatro famosos patriarcas (Abraham, Isaac, Jacob y Moisés).

Tampoco hay referencias al ocho, al octógono, que simboliza la resurrección. La idea de cielo es confusa, como lo sugiere esa profusión y confusión (aparente) de arcos que configuran las bóvedas.

Si, como sabemos, lo rectangular, abundante en esta planta, re-

presenta o simboliza la perfección de las relaciones establecidas entre el cielo y la tierra, podemos concluir que desde estos cimientos del Antiguo Testamento, que son del todo antropomórficos, podemos ascender seguros hacia cotas más altas de «religiosidad».

Planta de entrada

Es la planta de la Redención, del Nuevo Testamento, de la historia de la Iglesia. Aquí lo religioso asoma por todas partes; se incorporan elementos de este tipo, algunos visibles desde el exterior (ventanales, porche de entrada...), aunque la mayoría son interiores, estructurales unos y decorativos los otros.

Las columnas: base octogonal, elegante y esbelto fuste monolítico y capitel cuadrado o acorazonado con esquemática vegetación de hojas y flores. El octógono simboliza la resurrección y evoca la vida eterna. El mismo san Pablo dice que los apóstoles Santiago, Cefas y Juan eran considerados como columnas (fustes) en Ga 2, 9 y en otra ocasión (1ª Tim 3, 15) llama a la Iglesia «Columna et firmamentum veritatis». Los capiteles cuadrados nos indican que estamos en la tierra, pero la vegetación simboliza una vida más alta, la del espíritu, la de la gracia. Quince columnas están repartidas en toda la planta; creo que este número se corresponde con los trece apóstoles (incluidos Matías y Judas) y los dos evangelistas que no son apóstoles (Marcos y Lucas). Las cuatro columnas centrales del vestíbulo, con las hojas hacia abajo, es posible que representen a los cuatro evangelistas, que, además, se corresponden con los cuatro profetas mayores del sótano; las otras once, con hojas hacia arriba, representan a los once apóstoles restantes, incluido Judas, que sería el penúltimo antes de llegar a la escalera y que desaparece en la planta de arriba. El último antes de la escalera sería Pedro, y los otros nueve están distribuidos de la siguiente forma: un grupo de cuatro con capiteles acorazonados en el Provisorato (se corresponden con los cuatro patriarcas del sótano), dos en la sala primera y los otros tres en tres dependencias distintas.

Óculos interiores: Todos ellos son circulares y, por tanto, representan al mismo Dios; están en las claves graníticas de las bóvedas, en las divisiones interiores de algunas dependencias y, formando triángulos de distinto número (diez o un numero divisible por tres) de pequeños óculos agrupados, a modo de transparentes, en los tres es-

pacios más característicos como son el vestíbulo de entrada, el vestíbulo central y el salón del Provisorato. Es la presencia del Dios Trino que lo invade todo, y de tal manera que no existe rincón alguno desde el que no puedas ver o ser visto por esa presencia. Siempre que es posible, por debajo de esos triángulos, hay una serie de ojivas alargadas o meramente iniciadas que, como ya quedó dicho, nos remiten a los coros angélicos que asisten al Todopoderoso; aunque también puede haber una serie inferior coronada por óculos cuadrados que representarían al mundo y a sus ángeles custodios.

En las *ménsulas graníticas* de todo el Palacio se esquematizan símbolos y atributos de carácter religioso-eclesiástico (bonete, mitra...), pero están invertidos, mirando hacia abajo, como dando a entender que en el cielo no son necesarios ni valiosos; sólo cuenta la santidad.

Planta noble o principal

Toda ella es un banquete de luz, que debe ser el alimento principal de los santos. Esta luz está tamizada por las amplias y abundantes vidrieras multicolores. Todo es sublime, claro, divino, mariano, santo. En definitiva, es la planta de la Resurrección, el cielo, los santos. Es el asiento de Dios, de la Trinidad, de Cristo resucitado con la humanidad y la creación entera. La Virgen, asunta y coronada, está especialmente representada en la magnífica capilla que los obispos asturicenses le dedicaron y que preside su imagen.

Los indicios que me han llevado a estas afirmaciones, son claros y creo que determinantes:

Los apóstoles y evangelistas que contemplábamos en la planta anterior, están todos aquí representados por sendas columnas; sólo falta la de Judas Iscariote, la cual se ha convertido en un pilar-parteluz de acceso al vestíbulo principal.

Las columnas siguen siendo todas ellas de fuste monilítico; sin embargo, hay que destacar dos características muy significativas:

Las bases son a modo de tambores con asiento octogonal y tapa circular; el perfil de la caja también es octogonal pero en cada una de sus caras se ha abierto su correspondiente óculo circular.

Los capiteles son estrellados (cielo) con dos filas de puntas; las superiores requeridas por los imperativos estructurales de los nervios que de ellas arrancan; por tanto, también son variables en número.

Las inferiores mantienen el invariable número de ocho puntas, excepto las cuatro de la capilla que tienen diez puntas.

Como ya hemos indicado, el octógono y todo lo relacionado con el número ocho simboliza la Resurrección y evoca la vida eterna junto a Dios. Algo similar indica el número diez: es perfecto en todas sus partes; es el fin y el complemento de todos los números más allá del cual nada puede imaginar el genio ni la razón, porque más allá no hay nada (Herbet). Simboliza la eterna salvación y es la fórmula de la salud.

Abundan en este mismo sentido gran cantidad de flores (margaritas) que, incisas o en relieve, se nos ofrecen en la capilla y en el Salón del Trono; indefectiblemente, todas tienen ocho pétalos.

Los demás símbolos religiosos, que aquí aparecen en mayor abundancia y magnificencia, ya han sido interpretados en la planta anterior: los omnipresentes triángulos trinitarios con su correspondiente cortejo de ángeles, los ventanales más característicos y diáfanos, los círculos en las claves graníticas...

Última planta o sotabanco

Ya he indicado que, al no haber sido diseñada por Gaudí, su simbología religiosa ha quedado modificada. Aun así puede ser considerada como una serie de estancias para alguna categoría de bienaventurados; todas esas estancias, bien directamente, bien a través de los triángulos trinitarios, se asoman a la planta noble. Así pues, todo el cielo está interrelacionado y todos los celícolas participan de la misma gloria.

Conclusión

Cuando contemplamos el Palacio desde esta perspectiva religiosa, todo él gana en profundidad y altura; y nosotros nos sentimos más impactados y llenos de vida. El Palacio sigue siendo una caja de sorpresas siempre agradables y enriquecedoras. Dejémonos sorprender.

Bibliografía básica

M. J. Alonso Gavela: *Gaudí en Astorga*. 3ª ed, Astorga 2000.

J. Bassegoda Nonell: *Gaudí o espacio, luz y equilibrio*. Madrid 2002.

E. Casado Martínez: *Astorga. Palacio de Gaudí. Museo de los Caminos*. León 1997.

M. Gómez Moreno: *Catálogo monumental de España. Provincia de León*. Madrid 1925.

D. Iguacén Borau: *Diccionario de patrimonio cultural de la Iglesia*. Madrid 1991.

J.L. Morales Marín: *Diccionario de iconografía y simbología*. Madrid 1984.

A. Quintana Prieto: *Astorga. Guía Turística*. s.l. 1978.

Javier Rivera: *El Palacio episcopal de Gaudí y el «Museo de los Caminos» de Astorga*. Valladolid 1985.

Facundo Tomás: *Escrito, Pintado. Dialéctica entre escritura e imágenes en la conformación del pensamiento europeo*. 2ª ed., Madrid 2005.

VV. AA.: *Antoni Gaudí(1852-1926)*. Fundación Caja de Pensiones. Barcelona 1985.

VV. AA.: *Simposio sobre Antonio Gaudí y su obra*. Astorga 1989.

EL CARDENAL SALVADOR CASAÑAS I PAGÈS SEGONS EL RECORD DEL DOCTOR FÈLIX SARDÀ I SALVANY EN ELS ANYS D'ESTUDIANTS AL SEMINARI DE BARCELONA

JESÚS ALTURO I PERUCHO

El cardenal Salvador Casañas i Pagès (1834-1908) no ha rebut certament l'atenció que es mereix per part dels historiadors[1] i encara hem d'esperar una biografia completa que retrati el personatge i expliqui la seva obra en el context historicocultural que li tocà de viure amb metodologia crítica i de la manera més objectiva possible. L'opuscle que li dedicà sor Eulàlia Anzizu i Vila el 1909, un any després de la seva mort, ha passat gairebé del tot desapercebut.[2] I cal reconèixer que, tot i l'honesta sinceritat de l'autora, aquesta primera aproximació té un to potser massa subjectiu i encomiàstic com queda reflectit en el mateix títol de l'obra: *De santa memoria. Notes*

1. La millor síntesi actual sobre l'eminent personatge és la de mossèn J. M. MARTÍ BONET, *Historia de las diócesis españolas.* Vol. 2. *Barcelona., Terrassa, Sant Feliu de Llobregat, Gerona,* Madrid 2006, pp. 318-319. No s'ha d'oblidar, però, el llibre de Sor E. Anzizu esmentat a la nota 3, ni el *Elogio fúnebre del Emmo. y Rdmo. Señor Cardenal Doctor Don Salvador Casañas y Pagés, Obispo de Barcelona,* Barcelona 1909, predicat a l'església de Betlem de Barcelona pel futur bisbe de Girona Francesc de Paula Mas i Oliver quan era beneficiat de Santa Maria de Mataró.

2. Fins al punt que no consta ni entre les obres inventariades de sor Eulàlia Anzizu al *Diccionari d'història eclesiàstica de Catalunya,* vol. I, Barcelona 1998, pp. 92-93, ni en la bibliografia referent al cardenal Casañas, *ibidem,* p. 465.

hagiogràfiques del Eminentíssim Senyor Dr. D. Salvador Casañas y Pagés, Cardenal-Bisbe de Barcelona;[3] i es refereix més a les virtuts personals que certament ornaren el tarannà del bon cardenal[4] que no pas al conjunt de la seva obra pastoral i a la projecció social que tingué el seu pontificat. I és que no s'ha d'oblidar el gran afecte i admiració que sor Eulàlia sentí per monsenyor Casañas, el qual, pràcticament des de la seva tornada a Barcelona com a bisbe el 1901, la dirigí espiritualment, i, d'altra banda, cal tenir present també que la futura menoreta de Pedralbes, nascuda a Barcelona el 18 de març de 1868 i batejada el dia 23 d'aquell mateix mes, rebé la confirmació el 7 de novembre de 1872 a l'església de Santa Maria del Pi, quan n'era ecònom el doctor Casañas.[5] Ja es veu, doncs, que la coneixença els venia de ben lluny i que tot plegat degué contribuir a lligar entre tots dos una íntima amistat espiritual, que, sens dubte, en dificultà després el necessari distanciament crític de la historiadora.

La monja de Pedralbes, però, prepará encara una altra biografia més completa, en la qual començà a treballar, pel cap baix, des de final de 1913,[6] si bé quedà inacabada i no sembla que s'hagin conservat les notes ja preses ni l'esborrany de la redacció de cap capítol[7]. Sabem, però, que sor Anzizu es volgué documentar bé i a fons per a la segona

3. Llibre publicat a Barcelona per la impremta de Francesc Altés i Alabart del carrer dels Àngels núm. 22 i 24.

4. En una lletra que el bisbe Josep Torras i Bages adreçà a la menoreta Anzizu el 23 de setembre de 1913 li deia del cardenal: «entre tots los dons de la naturalesa i de gràcia amb què Déu volgué enriquir-lo, sobreeixia una eminentíssima i suavíssima pietat. Era impossible estar prop d'ell i no sentir l'encís que exercia fins i quan tractava matèries que no eren pròpiament piadoses; i era perquè la pietat formava lo fonament i base de la seva vida». Vegeu l'*Epistolari de Josep Torras i Bages*, curosament editat per J. Medina, vol. V, Montserrat 1998, p. 12.

5. Vegeu el meu article *Una lletra inèdita del Dr. Jaume Collell adreçada a Sor Eulàlia Anzizu i el* Pròleg íntim *de la menoreta a la seva* Vida del Cardenal Casañas (en premsa).

6. En l'esmentada carta del 23 de setembre d'aqueix any, el bisbe Josep Torras i Bages escrivia a sor Eulàlia: «Deu ha volgut que Vostra Reverencia fos encarregada d'escriure la vida del eminentíssim Senyor Cardenal de la Iglesia Romana i Bisbe de Barcelona, Dr. Salvador Casañas, i jo m'alegro d'aquesta voluntat del Altíssim». Vegeu l'*Epistolari de Josep Torras i Bages* cit., p. 9.

7. Em plau d'agrair a la Rvdma. M. abadessa del monestir de Pedralbes, sor P. Prat, les facilitats ofertes per a la consulta d'alguna documentació referent a sor Eulàlia Anzizu en un moment en què l'arxiu roman tancat per obres, així com l'amical interès mostrat per la Dra. Anna Castellano, directora del Museu de Pedralbes.

biografia i, amb aquesta finalitat, va posar-se en contacte epistolar amb diversos personatges que havien conegut i tractat personalment el doctor Casañas; i un d'aquests fou mossèn Fèlix Sardà i Salvany, de qui s'han conservat algunes lletres adreçades a Sor Eulàlia en relació a la sol·licitud d'aquesta sobre el record que ell tenia del doctor Casañas, i el breu relat que el doctor Sardà li remeté sobre els anys comuns passats al Seminari de Barcelona.[8]

En aquestes lletres, d'altra banda, s'hi reflecteix la relació que Sor Eulàlia Anzizu va tenir amb la *Revista popular*, fundada i dirigida fins a la seva mort pel doctor Sardà, la qual acollí en les seves pàgines algunes col·laboracions de la menoreta de Pedralbes[9] i es féu, naturalment, ressò del seu traspàs la matinada del 5 de març de 1916,[10] any de la mort també del doctor Josep Torras i Bages, el 7 de febrer, i

8. Mossèn Sardà també coincidí al Seminari de Barcelona amb els futurs bisbes J. Morgades i Gili, J. Català i Albosa, i J. Torras i Bages. Vegeu A. Moliner, *Fèlix Sardà i Salvany y el integrismo en la Restauración*, Bellaterra 2000, p. 17.

9. Vegeu, per exemple, per a l'any de la correspondència que presento, el número de *Revista popular* del 26 de març de 1914, pp. 196-197, amb un poema intitulat *Luz*, dedicat al benefactor del monestir de Pedralbes, senyor Juli Rocha, «en testimonio de gratitud», en nom de tota la comunitat de Pedralbes, compost la «Fiesta de la Inmaculada Concepción de 1913, en la que se inauguró la instalación eléctrica». Vegeu també la nota 21.

10. Vegeu *Revista popular*, 9 de març de 1916, p. 159: «Nuestra ilustre colaboradora, que tantas ocasiones había demostrado por la REVISTA POPULAR y especialmente por su difunto Director tan acendrado afecto, y enviado casi todos los años para el *Almanaque de los amigos del Papa* alguna de sus inspiradas composiciones, además de colaborar con frecuencia en esta Revista ¡ha fallecido!

La noticia nos ha sorprendido dolorosamente, por cuanto no podíamos suponer estuviese en peligro de muerte la que hace pocos días tuvo la bondad de enviar á esta Redacción una hermosa poesía catalana para el número-homenaje de la REVISTA POPULAR al Dr. Sardá, que podrán apreciar nuestros amigos en dicho número.

Fue ya desde sus tiernos años, aficionada á las letras, que cultivó con privilegiado talento, y á pesar de pertenecer á una de las más distinguidas familias de la nobleza catalana y que hubiera podido ocupar uno de los más salientes puestos en la buena sociedad barcelonesa, abandonó el mundo, para dedicarse en el Real Monasterio de Pedralbes á la vida contemplativa y penitente de la Orden de Santa Clara. No por ello dejó de emplearse con toda diligencia en trabajos literarios, á pesar de emprender en dicho antiguo convento la vastísima tarea de ordenar y clasificar su Biblioteca.

La REVISTA POPULAR, al enviar el sentido pésame á la Reverenda Comunidad del Real Monasterio de Pedralbes y á la distinguida familia de Sor Eulalia Anzizu, suplica á sus lectores encomienden á Dios el alma de tan virtuosa y ejemplar religiosa. En paz descanse.»

del doctor Fèlix Sardà i Salvany, el 2 de gener, dins un trimestre especialment luctuós.

Per una altra part, en aquesta curta correspondència i breus notes hom constata un doctor Sardà certament respectuós al màxim amb el seu bisbe i antic company doctor Casañas, diverses pastorals del qual havien estat reproduïdes a la *Revista popular*, revista que, sens dubte, llegia el doctor Casañas,[11] però, al mateix temps que el tracta amb tota reverència i consideració, hom diria que s'hi endevina un cert distanciament respecte de l'antic condeixeble, no necessàriament degut a la separació que imposava l'alta jerarquia que assolí el doctor Casañas. És veritat que tots dos no van coincidir plenament en les mateixes classes quan eren estudiants, com el doctor Sardà recorda, però, com ell mateix declara, van ser col·legues en el claustre de professors del Seminari de Barcelona[12]. A més, el text enviat a Sor Anzizu, malgrat l'evident insistència de la religiosa i després d'un primer lliurament que devia semblar poca cosa a Sor Eulàlia, és encara bastant curt, fet que podria reforçar la hipòtesi tímidament apuntada, però avalada tal vegada també pel breu i sobri tractament que la revista sabadellenca donà a la mort de l'eminent prelat.[13] Qui sap si,

11. Vegeu J. Alturo, *Una lletra inèdita del Dr. Jaume Collell* cit.

12. En alguna ocasió, fins i tot, el Dr. Casañas, quan només era prevere, féu de censor d'alguna obra del Dr. Sardà. Així el 14 de novembre de 1875, mossèn Fèlix Sardà, de Sabadell estant, s'adreçà al senyor bisbe de Barcelona per demanar l'autorització de la publicació del seu llibret *Octavario al Niño Jesús* «que he escrito para provecho espiritual de los fieles» i també demanava «para mayor estímulo de los mismos las Indulgencias que para cada acto de dicho octavario estimare conveniente» i tot «previa la competente censura». El 18 de novembre el bisbe passà «esta solicitud con el opúsculo que se espresa al Rdo. Dr. D. Salvador Casañas Pbro. para que despues de haber examinado detenidamente dicha obrita, consigne á continuación el parecer que le merezca». El 21 de novembre el Dr. Casañas responia que «no solo no he hallado en él palabra alguna que sea contraria á la fe ni á la moral católicas, sino que me ha parecido en todo muy sólida la doctrina y abundante en profundas consideraciones muy a propósito para excitar en los fieles sentimientos de amor hácia Jesús y moverles á imitar las virtudes que nos enseña en el pesebre el Niño-Dios». El bisbe, que aleshores ho era el manresà Joaquim Lluc i Garriga, finalment, concedí el 22 de novembre el permís d'impressió i «cuarenta días de indulgencia á todos nuestros fieles diocesanos por cada acto que practicaren de dicho octavario».

13. La *Revista popular* en el seu número 1977, corresponent al dijous 29 d'octubre de 1908, a l'editorial necrològic, en primera plana, diu així: «Barcelona despertó al amanecer del martes último con el fúnebre doblar de las campanas de su Catedral, raro contraste con los festejos y galas de la regia visita que estos días la traían alborozada.

la causa, la podríem trobar en el fet que, tot i la valoració altament positiva que el doctor Casañas féu sempre de la persona i de l'obra del doctor Sardà, la qual podem concretar en els elogis amb què rebé la publicació del seu famós llibre *El liberalismo es pecado* (1884), aplaudiments que li valgueren un enfrontament amb l'aleshores bisbe de Vic, doctor Morgades,[14] el futur cardenal s'allunyés, finalment, de

---

¿Quién había de sospechar que tal clamoroso toque fuese por su venerable Pastor, aquella misma madrugada fallecido?

Y así era, en efecto. Breves horas de improviso ataque, que en sus principios apenas pareció alarmar á sus cariñosos familiares, habíanle cortado el hilo de su preciosa existencia al que fue por tantos títulos nuestro amantísimo Cardenal-Obispo Dr. D. Salvador Casañas y Pagés, Q. S. G. H.

Amaba á Cataluña y á Barcelona, como pocos, nuestro insigne barcelonés, y era universalmente correspondido en la doble cualidad de Prelado diocesano y de esclarecido compatricio. La gloria de la púrpura cardenalicia no le había hecho con todos menos afable y llano de lo que fue cuando modesto beneficiado de la parroquia de Santa Ana, ó humilde Cura Ecónomo de la de Santa María del Pino. La ejemplaridad de su vida sacerdotal, su desinterés absoluto y apostólica sencillez, habíanle ganado los corazones de todos, más aún que la fama de talento y de vasta doctrina, que todos le reconocían.

El Señor no le ha permitido ver en la tierra el logro del más ardiente de sus anhelos, la canonización del Beato José Oriol. ¿No podemos creer haya sido para que del mismo insigne Taumaturgo reciba ya desde ahora el devotísimo Purpurado plácemes y enhorabuenas, por lo que trabajó toda la vida en su glorificación?

Huérfana Barcelona de tan bondadoso Padre, se la ha visto estos días acudir desalada á todas horas para tributar á sus yertos despojos los últimos obsequios de filial amor y cristiano respeto. Por dilatados años guardará ella hermoso recuerdo de cuanto la amó el Emmo. Sr. Casañas y cuanto la honró y cuanto deseó verla feliz en Cristo, y en Cristo grande y gloriosa.

¡Pidamos al Cielo conceda el eterno descanso al alma de nuestro llorado Pastor!»

La *Revista popular* del 12 de novembre de 1908, p. 417, també va donar notícia del solemne funeral celebrat en sufragi del cardenal Casañas a l'església de Betlem.

14. J. Figuerola i Garreta, *El bisbe Morgades i la formació de l'Església catalana contemporània*, Abadia de Montserrat 1994, pp. 172-173. Casañas, després de descriure el liberalisme com «la causa y universal y desastrosa de la situación aflictiva en que se halla la Iglesia en España y en toda Europa», deia en lletra adreçada a Morgades el 24 de gener de 1885: «Y como Sardá escribe con tanta lucidez y galanura sobre este punto, y presenta el error bajo un aspecto tan abominable al alcance del pueblo, tengo la firmísima convicción de que conviene que sean muy conocidos sus libros de propaganda». I prosseguia «¿No lo ve V. así? ¿No conoce el bien inmenso que ha hecho y está haciendo con su revista y con tanta variedad de opúsculos, que tienen un valor de piedad y misticismo sobre toda ponderación, y que tanto inculcan

l'integrisme més intransigent després de la ruptura, el 1888, entre carlins i integristes, fet que motivà que el nunci a Espanya enviés una circular a tots els bisbes recomanant als catòlics l'abstenció en les manifestacions polítiques, instruccions que el doctor Casañas es mostrà decidit a seguir, oimès quan el papa Lleó XIII publicà, el mateix any, la seva encíclica *Libertas*.[15] Davant el suport que el Vaticà donava al sistema de la Restauració, palès també en l'encíclica *Sapientiae Christianae*, el doctor Casañas no podia oposar-s'hi i, així, exhortà el seu clergat i diocesans a deixar de banda les dissensions partidistes i a mantenir-se fidels a les directrius papals, aleshores més oberturistes.[16] Però, certament, aquesta impressió ha d'ésser interpretada com encara força vaga, i caldrà precisar-la en un posterior aplec i estudi més complet i elaborat d'altres documents que puguin reflectir amb més precisió les relacions personals entre aquests dos il·lustres eclesiàstics.

Vet aquí, de moment, el tenor de les cartes i del record del doctor Sardà i Salvany en edició fidel a l'ortografia i sintaxi originals:[17]

---

una sumisión incondicional a las enseñanazas de la Iglesia?», citat per J. Bonet-C. Martí, *L'integrisme a Catalunya. Les grans polèmiques, 1881-1888*, Barcelona 1990, p. 351, que en les pp. 349-353 tracten sobre «Morgades i Casañas: posicions divergents davant el llibre de Sardà».

15. J. Figuerola, *op. cit.*, p. 225.

16. *Ibidem*, p. 241, i A. Moliner, *op. cit.*, p. 266.

17. Tota la documentació aquí presentada es conserva a l'Arxiu Diocesà de Barcelona en els fons en procés de catalogació. El meu sincer agraïment al seu director, el doctor Josep M. Martí Bonet, mestre i amic, per les facilitats donades per al seu estudi i al també bon amic Eduard Ribera per haver-me'n facilitat la consulta.

DOCUMENT I

†

Apreciada en Cristo Sor Eulalia:

Gracias mil por su cristiana felicitacion de fiestas. El Señor se lo recompense con toda clase de espirituales consuelos, y con el de mejor servirle cada dia, en esperanza de mejores bondades en el cielo.

Mucho me alegro hayan encargado á V. la Vida de nuestro buen Cardenal. Poco sé de ella, porque se desarrolló toda lejos de mi, fuera de nuestros pocos años de Seminario como estudiantes ambos, y despues otros pocos como profesores. Nó obstante procurare recordar algo y lo reunire y tendre mucho[18] gusto en proporcionarselo.

Agradeceré como siempre siga en su colaboracion en nuestra humilde propaganda, en cualquier forma que sea.[19] Mucho bien hace V. y hacen esas buenas señoras que nos ayudan. Alli en Sarria, tenemos á Dª. Luisa Torralva y á Dª. Amelia Vivé, que valen mucho.

Encomiendenos á Dios, hermana, y en todo mande á este su afm. s. s. y cap. m. l. f.

Félix Sardá y Salvany

Sabadell 27 Diciembre 1913.

DOCUMENT II

†

Sor Eulalia Ancizú (*sic*).
Pedralbes

Muy apreciada en Cristo Sor Eulalia : La suya recibí con la tan cristiana felicitación con motivo de mi fiesta que se pasó, gracias al Señor, con toda tranquilidad, y tambien los consabidos originales que guardo para el proximo almanaque de 1915 que vamos ya á principiar[20], y que

18. L'original diu *muco*.
19. Es refereix a *La Propaganda Católica. Seminario popular*.
20. Es tracta del *Almanaque de los amigos del Papa*.

nos vendran de perlas. La poesia á la primera Comunion del niño Tapias, la pondre la semana proxima, Dios mediante, pero con su firma de V. si no me dice lo contrario a tiempo[21]. Gracias mil por todo, que ya sabe V. cuanto estimo su valiosa cooperacion en nuestra humilde Propaganda.

Me parece escribi á V. haber recibido el librillo *Entre rosas y lirios* del que pongo esta semana la bibliografia en la Revista.[22] Es hermosa florecita claustral que se lee con gusto y sobre todo con edificacion.

He pensado mucho en lo que me pide y dice V. sobre nuestro llorado Sr. Cardenal y á la verdad no sé que añadir á los pocos datos de observacion personal que le envié tiempo atras. Aunque convivimos unos pocos años, era no obstante mucha la diferencia de edad y de cursos, y nunca hubo entre los dos la intimidad de verdaderos condiscipulos. El acababa la carrera en la clase de Moral, cuando la empezaba yo en mi primer curso de Filosofia, y el intermedio diferencial fue por lo menos de ocho años. No obstante procurare recordar algo y lo mandaré á V.

Vea V. lo que digo á Sor Patrocinio sobre la guerra que nos aflige y que de veras espanta[23]. Dios se apiade de todos.

Suyo siempre m. l. f. y b. s. m.

Félix Sardá y Salvany

21. Aquesta poesia, amb data de composició del juny de 1914, fou publicada a la *Revista popular* el 20 d'agost del mateix any, pp. 115-116. El 8 d'octubre sor Eulàlia, hi publicà també el primer lliurament del seu escrit *Reinará el Sagrado Corazón en España desde el Tibidabo*, pp. 227-228, amb continuïtat als números del 15 d'octubre, pp. 242-243, i del 22 d'octubre, pp. 259-260.

22. La ressenya aparegué a la *Revista popular* del 6 d'agost de 1914, p. 111, i diu: «*Entre lirios y rosas: Apuntes biográficos de Sor Cecilia Boada y Gual*: es aromosa producción de Sor Eulalia Anzizu, del Real Monasterio de Pedralbes, reseñando sencillamente la vida claustral de la buena religiosa que expresa el título, y que nada ofrecerá de particular á los ojos profanos, por más que resulte bellamente simpática á los amigos de Nuestro Señor. Alternan con los diversos capítulos de la familiar narración artística vistas de varios puntos de aquel histórico Monasterio, una de las más ricas joyas del arte religioso medioeval en nuestro Principado. Lo agradecemos á la ilustrada autora.»

23. Mossèn F. Sardà dedicà diversos articles a la primera guerra mundial al llarg de l'any 1914. Vegeu el número de *Revista popular* del 6 d'agost, on publicà «El azote de la guerra», p. 99, després d'haver reproduït, a tota plana, «El Papa y la Guerra. Á todos los católicos. Exhortación de Su Santidad del 2 de Agosto de 1914», p. 97. Vegeu també *ibidem*, 3 de setembre de 1914, «Los horrores de la guerra», p. 146, amb continuïtat als números de 10 de setembre, pp. 162-163; 17 de setembre, pp. 177-178; 24 de setembre, pp. 193-194; 1 d'octubre, pp. 209-210; 15 d'octubre, pp. 241-242; 22 d'octubre, pp. 257-258; 5 de novembre, pp. 289-290, i 26 de novembre, pp. 337-338.

Sabadell 10 Agosto 1914

Ahora acabo de ver en el *Dietario* el nombre de Santa Clara en el rezo de pasado mañana, y recuerdo que es la fiesta de su Patrona y cofundadora. Hágame el favor de felicitar á M. Abadesa y Comunidad con este motivo, ya que no cabe en la carta á Sor Patrocinio.

DOCUMENT III

†

Muy apreciada en Cristo Sor Eulalia:

Adjunto los breves apuntes sobre mi relación de estudiante con el Dr. Casañas. Han pasado sesenta años y no es floja la distancia para acordarse uno de todo. Ademas, aunque contemporaneos en el Colegio, no eramos propiamente condiscipulos pués la diferencia de edad era de muchos años. No sé si el R. Matas[24] recordara algo mas, pero lo dudo, porque ese andaba aun algo mas atrasado y entró en el Seminario un año mas tarde.

Mis respetos á M. Abadesa y recuerdos á Sor Patrocinio y religiosa Comunidad.

Encomienden todas á su afm. s. s. y capellan m. l. f. q. b. s. m.

Félix Sardá y Salvany

Sabadell 17 Agosto 1914

DOCUMENT IV

Casañas

Conocí por primera vez y traté al Sr. Dr. D. Salvador Casañas y Pagés, en Octubre de 1856, en cual fecha entramos ambos en el Seminario de Barcelona, donde pocos meses despues obtuvimos los dos beca gratuita, él entera y yo media, mediante actos de oposicion, publicada por el Illmo. Sr. Costa y Borrás[25] y siendo Rector del Seminario el Dr. D. Tomás Sivilla,

24. Deu tractar-se del seu amic, el jesuïta C. Matas, col·laborador de la *Revista popular*.

25. Josep Domingo Costa i Borràs (Vinaròs 1805-Tarragona 1864), bisbe de Lleida (1847), de Barcelona (1850) i arquebisbe de Tarragona (1857).

que fue mas tarde Obispo de Gerona[26] y Vice-rector el Sr. D. José Morgades, que lo fue de Vich y de Barcelona.[27]

Principiaba entonces el Sr. Casañas el primer curso de teologia Moral, bajo la direccion (me parece) del P. Solé de la Compañia de Jesus[28], y yo el primero de Filosofia, o sean Logica y Metafisica, bajo la del Dr. Joaquin Carles y Vergés[29], que entro despues en dicha Compañia.

26. Tomàs Sivilla i Gener (Calella 1817-Girona 1906) fou rector del Seminari de Barcelona entre 1852 i 1858, i bisbe de Girona des de 1878. Vegeu J. BADA, *El Seminari Conciliar de Barcelona (1868-1982)*, Barcelona 1983, pp. 143-144.

27. Josep Morgades i Gili (Vilafranca del Penedès 1826-Barcelona 1901), vicerector del Seminari de Barcelona entre 1879 i 1882, bisbe de Vic (1882) i de Barcelona (1899). J. BADA, *op.cit.*, p. 143.

28. Potser es refereix al jesuïta Ignasi Soler (Manresa 1811-Salamanca 1858).

29. El doctor Joaquim Carles i Vergés fou rector del Seminari de Barcelona el 1868, just abans que el doctor Casañas ocupés el càrrec de vicerector, de 1868 a 1876, i de rector, de 1876 a 1879. Vegeu al respecte el rectorologi de J. BADA, *op. cit.*, p. 143. De mossèn Joaquim Carles, se n'han conservat alguns documents que il·lustren la seva brillant capacitat i carrera. Ja el 2 de juny de 1849, quan sols comptava 19 anys, el doctor Tomàs Spà, canonge de la Catedral de Barcelona i rector del Seminari Conciliar, el nomenà regent de la Càtedra de Metafísica del susdit seminari després d'haver exercit el mateix càrrec «en el primero de Lógica y segundo de Física». El 8 de novembre de 1853, el doctor Josep Morgades i Gili, aleshores secretari del Seminari Conciliar de Barcelona, certificà que «Don Joaquín Carles y Vergés, de edad veinte y tres años, diácono, natural de esta Ciudad y Seminarista interno en este Seminario Conciliar, ha cursado y ganado en el mismo desde mil ochocientos cuarenta y tres a cuarenta y cuatro al de cuarenta y cinco a cuarenta y seis tres años de Filosofía con notas de Sobresaliente habiendo sostenido en el último Conclusiones públicas con todo lucimiento; habiendo sido nombrado desde luego Regente de Filosofía, cuyo destino está egerciendo actualmente. Y que desde el año cuarenta y cinco a cuarenta y seis al de cincuenta y dos a cincuenta y tres siete años de Teología con notas de Sobresaliente en los seis primeros y de Meritissimus en el séptimo; habiendo en el cuarto defendido y argumentado en acto público particular y sostenido Conclusiones generales de la misma Facultad con universal aplauso; y en el quinto argumentado también en acto público particular. Todo lo que consta en el libro de matrículas y habilitaciones que obra en el archivo de esta Secretaría de mi cargo».

Dos dies després, mossèn Julià Maresma, rector de la parròquia de Sant Jaume de Barcelona, certificava també que «D. Joaquín Carles, Diácono, es sujeto de muy buena conducta, religiosos procederes y solícito para el culto divino, mereciéndose, por tales dotes, el aprecio y estimación de todas cuantas personas le conocen, como no menos la protección de que necesita en el estado de falta de recursos en que se halla, puesto que así su manutención como los demás gastos en el vestir y en su carrera han de correr a cuenta y sacrificios de su hermano mayor».

El jove diaca necessitava aquests certificats per adjuntar-los a una instància adreçada al bisbe de Barcelona perquè «se ha creído comprendido en el caso al efecto prevenido en el Título XI del Plan de estudios para los Seminarios Conciliares de

Era el joven Casañas, á quien llamábamos nosotros *Badó*, por abreviatura de su primer nombre, ó mejor *Vadó*, era –digo– sencillo, modesto, campechano, alternando con nosotros en los juegos de la edad, especialmente en los de pelota, rescate, y sobre todo al de bolos (bochas) al que fue siempre muy aficionado, en terminos de tener, ya siendo catedratico, sitio dispuesto para jugarlo en su jardin de la Rectoria del Pino, donde vivio muchos años. Formaba en nuestra Seccion con la beca morada y bonete, que eran el uniforme de los seminaristas en aquella epoca, y lo fue hasta el gobierno del Illmo. Sr. Palau y Termens.[30]

Era respetado y consultado por todos tanto por su talento como por su afabilidad, en la materia de nuestros estudios, y en todos ellos su voto era decisivo. Casi todos los dias al salir de la clase de Moral se armaba disputa en el patio ó claustro del Seminario sobre alguno de los puntos tratados en clase, y Casañas era el alma de estas contiendas que los superiores veian con gusto, y alternaban en ellas los estudiantes Vallet[31] y

España. Cree también el esponente, Excmo e Ilmo Sr., –continuava– que inclinará más al benéfico ánimo de V. E. I. a concederle la gracia que solicita el haber hecho toda su carrera en este Seminario no habiendo querido pasar a la Universidad en 1844, esponiéndose a perder sus cursos, sólo por no separarse del Seminario de V. E. I.; el haber tenido Conclusiones públicas de Teología y Filosofía; el haber servido por 8 años consecutivos de Substituto de Filosofía, según consta en los documentos que acompaña; el haber sido algunas veces enviado a suplir al Sr. Profesor de Teología, y, finalmente, la posición particular de su familia, de la que ya tiene noticia V. E. I.

Por lo tanto –concloïa– a V. E. I. rendidamente suplica que se digne considerarle como comprendido en el título once del citado Plan de estudios y concederle gratis el grado de Bachiller en Teología declarándole incorporados los cursos atrasados y señalándole en este caso día para los ejercicios preparatorios».

30. Antoni Palau i Térmens (Valls 1806-Barcelona 1862), bisbe de Vic (1854) i de Barcelona (1857).

31. Josep Vallet i Piquer (Larreal 1833-Barcelona 1909). El BOEOB de l'any LII, dissabte 10 d'abril de 1909, núm. 1429, p. 128, reporta la seva mort en aquests termes: «El 15 (de març), el M. Iltre. Sr. Dr. D. José Vallet y Piquer, Canónigo Magistral de esta Santa Iglesia Catedral Basílica, á los 75 años. Era Doctor en Sagrada Teología y Licenciado en Filosofía y Letras, docto teólogo y orador profundo. Había desempeñado por largos años el cargo de Rector del Seminario y profesor de Sagrada Teología, captándose con su virtud y talento la general estima de todo el clero de esta diócesis que le consideraba como uno de sus más insignes maestros». Del doctor J. Vallet, se n'ha conservat també el *curriculum vitae*. La còpia es deu a la seva mateixa mà, i diu en un dels seus apartats: «En 1876, por promoción del Muy Iltre. Doctor, hoy Exmo. Señor Casañas, a la Dignidad de Chantre, fué ascendido a sustituir a dicho Señor en clase de Catedrático de Teología Dogmática, la que ha explicado durante seis años». Sobre aquest canonge magistral, vegeu J. Alturo, *El* curriculum vitae *del canonge Josep Vallet i Piquer* (en premsa).

Pibernat,[32] que fueron mas tarde Magistral y Lectoral de Barcelona, y Pou y Ordinas que no llegó á ordenarse y fue catedratico de Derecho Romano en esta Universidad.[33] Casañas y Pou eran amigos de un modo particular. Tuvo con él *Conclusiones* publicas.

Creo era en 1857 que se ordenó de subdiacono y empezo a vestir el trage comun eclesiastico. Desde entonces le encargaron los superiores los puestos mas delicados en el gobierno de la Casa, y al ponerse al frente de ella los Padres Jesuitas en substitucion de los antedichos Dres. Sivilla y Morgades, fue el hombre de mas confianza para ellos.

Algunas noches, despues de la lectura comun espiritual, se tenia la de un capitulo de la Sagrada Escritura, y se encargaba á alguno de los alumnos mas adelantados la explanacion de dicho capitulo. El dia que tocaba el turno a Casañas era grande la expectacion y unanime el aplauso, tomando alguna vez la palabra el P. Superior para elogiar el trabajo y felicitar cumplidamente al autor.

Presidia comunmente nuestra hora de estudio en comun, que por hacerse de noche llamabámos (*sic) vela,* y era estimado de todos tanto como respetado. En la mesa o escritorio de su presidencia, grabamos al fin de curso una inscripcion con la punta de un cortaplumas que decia:

Paternae praesidentiae Doctoris Casañas

o sea

A la paterna presidencia y gobierno del Dr. Casañas.

Si se conserva tal mesa entre los muebles viejos del antiguo Seminario puede aun verse tal dedicatoria.

Félix Sardá y Salvany

32. Esteve Pibernat i Girbau (Granollers 1834-Barcelona 1907). Al BOEOB, any L, dimarts 9 d'abril de 1907, núm. 1392, p. 167, s'hi llegeix en l'apartat *Necrología*: «El 2 del pasado Marzo, el M. I. Sr. Dr. D. Esteban Pibernat y Girbau, Canónigo Lectoral, á la edad de 73 años».

33. El catedràtic Anton Josep Pou i Ordinas (Palma de Mallorca 1834-Caldes de Malavella 1900) fou autor, entre d'altres obres, d'una *Historia externa del derecho romano*, Barcelona 1884.

DOCUMENTOS DEL PONTIFICADO DE PÍO XI SOBRE ESPAÑA (1922-1939)

VICENTE CÁRCEL ORTÍ

PRIMERA PARTE

NUNCIATURA DE MADRID

INTRODUCCIÓN

El 30 de junio de 2006 fue comunicada oficialmente la apertura a los investigadores de los documentos del Archivo Secreto Vaticano (ASV) correspondientes al pontificado de Pío XI.[1] Este archivo es el

1. El *Boletín de la Sala de Prensa de la Santa Sede*, número 0340, con fecha de 30 de junio de 2006, la hizo pública con el siguiente comunicado: «El Santo Padre Benedicto XVI ha decidido que a partir del próximo 18 de septiembre, cuando se retomen las actividades del Archivo Secreto Vaticano y de los demás Archivos de la Santa Sede tras las vacaciones de verano, se permita acceder a los Investigadores a toda la documentación relativa al pontificado de Pío XI (6 de febrero de 1922 - 10 de febrero de 1939). Dicha apertura, ya deseada por el difunto pontífice Juan Pablo II de ven. mem., pone a disposición de las investigaciones históricas, en los límites de los Reglamentos, todas las fuentes documentales hasta febrero de 1939 conservadas en las distintas series de los Archivos de la Santa Sede y principalmente en el Archivo

órgano de conservación permanente de los archivos históricos de la Santa Sede y constituye su Archivo Central.[2]

Quienes hemos comenzado ya a investigar en estos nuevos fondos del ASV encontramos la indicación de *non consultabile*, referida a las cajas que contienen materias reservadas. En concreto: los documentos relativos a los cónclaves posteriores a 1922, a las exequias de pontífices desde Pío XI en adelante, a las exequias de cardenales y prelados de la curia fallecidos tras 1922, a los procesos episcopales redactados posteriores 1922, así como a las causas matrimoniales de la Rota Romana tras 1922.[3] El 17 de septiembre de 2006 el prefecto del ASV publicó en *L'Osservatore Romano* (p. 8) un extenso e interesante artículo, en el que explicaba las numerosas dificultades técnicas que han tenido que superarse para llegar a la apertura de este período. El prefecto del ASV, padre Sergio Pagano, indicó las peculiaridades de algunos fondos archivísticos, a la vez que aprovechó la ocasión para dar algunas advertencias, precisando que no tiene efectos retroactivos la Ley de Juan Pablo II sobre la prohibición de consultar documentos relativos a los cónclaves, a los expolios de los documentos de los pontífices y cardenales, a los procesos para los nombramientos de obispos, los documentos que se refieren al fuero interno y a las personas que están al servicio de la Santa Sede y del Estado de la Ciudad del Vaticano, así como a las causas matrimoniales y a todos aquellos documentos que la Secretaría de Estado considere como reservados y secretos. Por consiguiente, esta norma se aplica, por vez primera, con motivo de la apertura del pontificado de Pío XI.[4]

Secreto Vaticano y en el Archivo de la Segunda Sección de la Secretaría de Estado (ya Congregación de los Asuntos Eclesiásticos Extraordinarios). La consulta de los fondos del Archivo de la Segunda Sección de la Secretaría de Estado se realizará en el Archivo Secreto Vaticano».

2. «L'Archivo Segreto Vaticano è l'organo di conservazione permanente degli archivi storici della Santa Sede e costituisce il suo Archivio Centrale». Cf. la Carta Apostólica en forma de *Motu Proprio*, de Juan Pablo II, del 21 de marzo de 2005, con la cual fue promulgada la *Legge sugli Archivi della Santa Sede*, art. 13, 1 (AAS 107, 2005, 371).

3. Estos documentos quedan excluidos de la consulta en virtud del Art. 39 § 2 de la ley sobre Archivos de la Santa Sede (AAS, 107, 1 de abril de 2005, p. 372).

4. S. Pagano, «La nuova apertura del Pontificato di Pio XI»: *L'Osservatore Romano*, 17 septiembre 2006, p. 8.

Presento ahora el proyecto de edición de la documentación referente al pontificado de Pío XI, que, en sus relaciones con España, quedará dividido en tres grandes partes, con sus correspondientes volúmenes, subdivididos a su vez en varios tomos cada uno de ellos:

Volumen I: Monarquía de Alfonso XIII (1922-1931).
Volumen II: Segunda República (1931-1936).
Volumen III: Guerra Civil (1936-1939).

Tengo prevista la edición crítica en sus lenguas originales –la mayoría en italiano y español–, de todos los documentos inéditos: despachos, cartas y papeles varios del nuncio Tedeschini (desde el 10 de junio de 1921 al 11 de junio de 1936), del encargado de negocios Sericano (desde el 12 de junio al 4 de noviembre de 1936), del responsable del Palacio de la Nunciatura de Madrid, el religioso redentorista Máximo-Alfonso Ariz Elcarte (desde el 4 de noviembre de 1936 hasta el 10 de febrero de 1939), de Ildebrando Antoniutti, enviado pontificio en la España Nacional (desde el 27 julio de 1937 hasta el 18 de junio de 1938) y del nuncio Cayetano Cicognani (desde el 19 de junio de 1938 hasta el 19 de febrero de 1939), con un pequeño apéndice sobre la escasa documentación relativa a la actividad discreta pero eficaz desarrollada por el sacerdote valenciano Carmelo Blay, agente de Preces, residente en el Pontificio Colegio Español de San José. También proyecto la publicación de los documentos de la Secretaría de Estado y de la Sagrada Congregación de Asuntos Eclesiásticos Extraordinarios: votos de consultores, cartas de cardenales y obispos, informes y notas de embajadores y agentes diplomáticos de la España Republicana y de la Nacional, telegramas cifrados, apuntes de los máximos responsables de la diplomacia vaticana: cardenales Gasparri y Pacelli, monseñores Ottaviani, Pizzardo, Tardini y Montini, y de otros personajes menores.[5]

Mi objetivo es dar a conocer las fuentes históricas y dejar hablar a los documentos, sin pretender juzgar el pasado con los criterios de hoy, porque la Historia no es juzgar; es comprender y hacer com-

5. A partir de septiembre de 2004 el Archivo de la ex Congregación de los Asuntos Eclesiásticos Extraordinarios (hoy Archivo de la Segunda Sección de la Secretaría de Estado, Relaciones con los Estados) se consulta en el Archivo Vaticano. En lugar de la antigua abreviación AA.EE.SS., ahora se usa simplemente A.E.S.

prender y, por encima de legítimas simpatías, en el historiador debe campear el esfuerzo por entender la visión del otro. Por mi parte, con la edición íntegra y crítica de estos documentos, trato de deshacer tópicos manidos, leyendas y lugares comunes, inexactos todos, cuando no malintencionados, efecto las más de las veces de pura ignorancia, difundidos tanto por los apologetas como por los detractores de la acción que la Iglesia ha desarrollado en la reciente historia de España. Se completarán, de este modo, dos iniciativas anteriores, muy valiosas y meritorias, pero limitadas por razones de tiempo y de contenido. Me refiero a los papeles de los cardenales Vidal[6] y Gomá.[7]

Sin discutir el valor documental de ambas colecciones –es más, apreciando, como se merece, el gran esfuerzo realizados por los respectivos editores–, no cabe la menor duda de que dichos archivos no son suficientes para analizar la historia íntegra de las relaciones Iglesia-Estado, pues falta precisamente la documentación más importante, que es la procedente de los archivos de la Santa Sede: Secretaría de Estado (*Segr. Stato*), Congregación de Asuntos Eclesiásticos Extraordinarios (A.E.S.) y Nunciatura de Madrid (*Arch. Nunz. Madrid*).

En esta primera parte me centraré en la documentación sobre temas estrictamente eclesiásticos, prescindiendo de los de carácter político-diplomático, que serán objeto del otro siguiente, que será publicado, Dios mediante, en esta misma revista el año próximo, si dis-

6. Arxiu Vidal i Barraquer, *Església i Estat durant la Segona República Espanyola 1931-1936*. Textos en la llengua original. Ediciò a cura de M. Batllori i V.M. Arbeloa (Monasterio de Montserrat 1971-1992), nueve volúmenes. El *Arxiu Vidal i Barraquer* se limita al período republicano, anterior a la Guerra Civil, desde el 14 de abril de 1931 hasta el 18 de julio de 1936.

7. *Archivo Gomá: Documentos de la Guerra civil*, edición de José Andrés-Gallego y Antón M. Pazos, publicado por el Consejo Superior de Investigaciones Científicas: I. *Julio-diciembre de 1936*, con la colaboración de Carlos Carrascal del Solar y José Manuel Martínez Jiménez, Madrid 2001, 589 pp.; II. *Enero de 1937*, con la colaboración de Santiago María Barroso Sánchez-Lafuente, Madrid 2002, 540 pp.; III: *Febrero de 1937*, con la colaboración de Santiago María Barroso Sánchez-Lafuente, Madrid 2002, 540 pp.; IV: *Marzo de 1937*, Madrid 2002, 366 pp.; V: *Abril-mayo de 1937*, con la colaboración de Joaquín María Usunáriz Belber, Madrid 2003, 624 pp.; VI: *Junio-julio de 1937*, con la colaboración de Virginio Domínguez Domínguez, Madrid 2004, 699 pp.; VII: *Agosto-septiembre de 1937*, con la colaboración de Virginio Domínguez Domínguez, Madrid 2005, 666 pp.; VIII: *Octubre-diciembre de 1937*, con la colaboración de Pedro Manuel Fernández Navajas, Madrid 2005, 747 pp. Cf. J. Andrés-Gallego, «El Archivo del Cardenal Gomá»: *Anuario de Historia de la Iglesia* 15 (2006) 287-392.

ponemos pronto de los documentos del Archivo de la Sagrada Congregación de Asuntos Eclesiásticos Extraordinarios (A.E.S.).[8]

Por ello, después de dar una visión general del Archivo de la Nunciatura, trato solamente cuatro grandes temas:

8. El día de la terminación de este trabajo (31 de marzo de 2007), todavía no estaban a disposición de los investigadores, en la Sala de Índices del ASV, el índice general de la Secretaría de Estado (1922-1939) y el la S.C. de Asuntos Eclesiásticos Extraordinarios, relativo a España. Está el índice de los *Rapporti delle Sessioni*, que resulta muy interesante para España, porque, gracias a él, he podido consultar tanto los volúmenes encuadernados que contienen las ponencias impresas como las actas de las congregaciones de cardenales que se ocuparon de asuntos españoles. Estos volúmenes no está paginados ni foliados. Las sesiones referentes a España son las siguientes: *1258 (11 febrero 1923), vol. 77:* provisión de la archidiócesis de Santiago de Compostela y contribución territorial de las Congregaciones Religiosas; *1261 (22 abril 1923), vol. 77:* provisión de la diócesis de Pamplona; *1262* (*mayo 1923), Vol. 77*: reconocimiento del español como lengua de la Curia: *1264 (29 julio 1923), vol. 77:* venta de objetos preciosos de las iglesias; *1271 (7 febrero 1924), vol. 78:* cuestión catalana; *1272 (7 febrero 1924), vol. 78*: cuestiones propuestas por el Nuncio sobre la apertura de nuevas casas religiosas y sobre la elección de vicarios capitulares; *1275 (18 mayo 1924), vol. 78:* provisión de la archidiócesis de Zaragoza; *1277 (9 julio 1924), vol. 78*: nombramiento del arzobispo de Zaragoza (aquí está el despacho núm. 1545 de Tedeschini y una carta del cardenal Reig en defensa del obispo de Vic, Francisco Muñoz Izquierdo); *1289 (18 enero 1925), vol. 79*: auxiliar para Barcelona; oportunidad de introducir el nombramiento de coadjutor con sucesión; *1310 (10 mayo 1928), vol. 80*: nombramiento del administrador apostólico de la diócesis de Ciudad Rodrigo y provisión de la diócesis de Sigüenza; *1314 (18 noviembre 1928), vol. 82*: provisión de la diócesis de Segovia; *1318 (7 julio 1929), vol. 83*: provisión de la diócesis de Badajoz; *1335 (23 abril 1931), vol. 85:* reconocimiento del Gobierno provisional de la República; *1336 (1 junio 1931), vol. 85*: situación religiosa; *1343 (3 septiembre 1931), vol. 86*: situación religiosa y del cardenal Segura, arzobispo de Toledo; *1344 (14 septiembre 1931), vol. 86*: situación religiosa; *1345 (12 noviembre 1931), vol. 86*: situación religiosa; *1358 (14 mayo 1934), vol. 89*: nuevo embajador; *1359 bis (4 junio 1934), vol. 89*: compilación de las listas de candidatos al episcopado; *1365 (4 marzo 1935), vol. 90*: modus vivendi; *1367 (1 julio 1935), vol. 90:* Basílica Liberiana y Obra Pía Española; *1372 (17 diciembre 1936), vol. 91:* decisiones de la Santa Sede tras el comienzo de la guerra civil; *1375 (14 junio 1937), vol. 92:* situación religiosa; *1389 (22 diciembre 1938), vol. 94*: derecho de Patronato y provisión de diócesis vacantes. También está el índice del fondo *Stati Ecclesiastici*, cuya *Posiz. 430a (1930-1938) (Udienze del S. Padre al Card. Pacelli). 1933-1940)*, contiene las notas personales y autógrafas del cardenal Pacelli tras sus audiencias con Pío XI, y la *Posiz. 430b (1933-1940) (Udienze del Card. Pacelli al Corpo Diplomatico)*, con los apuntes personales de Pacelli –en gran parte mecanografiados– con los embajadores y encargados de negocios de España, Francia, Italia, Inglaterra e Irlanda ante la Santa Sede sobre los asuntos españoles.

– Nombramientos, traslados y consagraciones de obispos.
– La «Cuestión catalana».
– Apertura de nuevas casas religiosas.
– Precedentes inmediatos de la persecución religiosa en 1936.

I. Nunciatura de Federico Tedeschini

Federico Tedeschini[9] era sustituto de la Secretaria de Estado cuando Benedicto XV, en las postrimerías de su pontificado, lo destinó a la Nunciatura de Madrid, el 31 de marzo de 1921. Tedeschini llegó a Madrid en junio de 1921 y permaneció en la capital de España hasta el 11 de junio de 1936, cinco semanas antes del comienzo de la guerra civil. Su misión diplomática duró 16 años. Sin embargo, no es este el dato más importante y característico de la nunciatura de Tedeschini sino el hecho de que durante dichos años conoció España varios cambios políticos radicales, que tuvieron enorme trascendencia para su historia contemporánea.

Tedeschini presentó sus cartas credenciales al rey Alfonso XIII el 9 de junio de 1921,[10] cuando la crisis nacional, arrastrada desde años

9. Nació en Antrodoco, diócesis de Rieti, el 12 de octubre de 1873. Estudió en el seminario diocesano y posteriormente en el Romano. Consiguió los doctorados en filosofía, teología y derecho canónico y fue ordenado sacerdote el 25 de julio de 1896 en Rieti, de cuya catedral fue canónigo teólogo desde 1898. En 1900 pasó al servicio de la Secretaría de Estado y en 1903 fue nombrado camarero secreto de Su Santidad, después fue nombrado canciller de Breves Apostólicos y el 24 de septiembre de 1914, el nuevo papa Benedicto XV lo nombró sustituto de la Secretaría de Estado y secretario de la Cifra. El 13 de noviembre de 1914 fue nombrado consultor del Santo Oficio. El 31 de marzo de 1921 fue nombrado nuncio apostólico en España y el 30 de abril de 1921 fue nombrado arzobispo titular de Lepanto, el mismo título que había tenido Aquiles Ratti (futuro Pío XI), nombrado arzobispo de Milán. Recibió la consagración episcopal de manos de Benedicto XV en la Capilla Sixtina, el 31 de marzo de 1921. Fue creado cardenal por Pío XI en el consistorio del 13 de marzo de 1933 y reservado *in pectore* y su nombre publicado en el consistorio del 16 de diciembre de 1935, y el 18 de junio de 1936 se le asignó el título de Santa María de la Victoria. Fue nombrado datario y Pío XII, apenas elegido papa, le nombró arcipreste de la Patriarcal Basílica Vaticana. Mantuvo su título cardenalicio hasta que el 28 de mayo de 1951 optó por la iglesia suburvicaria de Frascati, de la que fue obispo hasta su muerte, ocurrida en Roma en 2 de noviembre de 1959. Z. Pieta, *Hierarchia catholica medii et recentioris aevi.* Vol IX. 1903-1922 (Patavii 2002), p. 266.

10. Despacho núm. 14/3 de Tedeschini a Gasparri, Madrid 20 junio 1921 (ASV, *Arch. Nunz. Madrid 778*, f. 36, minuta mecanografiada).

atrás,[11] provocaría el paso de los poderes a un directorio militar presidido por el general Primo de Rivera, quien desde septiembre de 1923 hasta enero de 1929 implantó una dictadura. Tras ella siguió un breve gobierno provisional y, desde el 14 de abril de 1931, la Segunda República, caracterizada por su radical anticlericalismo y por su declarada hostilidad a la Iglesia. Creado cardenal en el consistorio del 16 de diciembre de 1935, Tedeschini siguió al frente de la Nunciatura con el título de pro-nuncio hasta el final de la primavera del año siguiente. Tedeschini se despidió del presidente de la República, Manuel Azaña, y del ministro de Estado el 2 de junio de 1936.[12] Salió de Madrid en tren la noche del 11 y llegó a la estación Termini de Roma el sábado 13, a las 24 horas, procedente de Ginebra.[13] Como representante de la Santa Sede supo mantener el equilibrio de las relaciones diplomáticas con dos regímenes tan opuestos como el monárquico y el republicano, aunque no sin polémicas, acusaciones, calumnias y difamaciones por parte, sobre todo, de elementos intraeclesiales, tanto eclesiásticos como laicos.[14]

11. Cf. mi artículo «Benedicto XV y la crisis socio-política de España. Despachos políticos del nuncio Ragonesi»: *Archivum Historiae Pontificiae* 43 (2005) 157-262.

12. «Il Signor Azaña, Presidente della Repubblica, mi ha ricevuto nelle superbe stanze del Palazzo già Reale [...] Egli mi ha ricevuto con molta amabilità. Ha lamentato da prima la mia partenza dalla Spagna: e poi è passato a parlare dei problemi che incombono su questa disgraziata Nazione, e si è mostrato ottimista sull'avvenire di essa, affermando che qui non vi sarà né Comunismo, né Dittatura (del proletariato o di destra) *finché lui starà a quel posto*. Mi ha detto anche che confidava che il Signor Zulueta farebbe un buon lavoro presso il Vaticano, e che si finirebbe per intendersi. Come di costume in fine mi ha invitato a pranzo, dicendomi che assai volentieri, egli e la sua Signora mi avrebbero accolto in quella villa o *quinta*, come qui la chiamano, del Pardo; ma io mi son delicatamente scusato per la urgenza in cui mi trovo di mettermi in viaggio per Roma; il che egli ha riconosciuto giusto, dicendosi dispiacente di non averlo saputo prima, perché ignorava del tutto la data del Concistoro e la conseguente precipitazione del mio ritorno. Lui si è poi profferto per qualunque cosa possa io desiderare da Roma e mi ha raccomandato che continui, anche nella Città Eterna, ad occuparmi delle cose di Spagna [...] Subito dopo la visita al Signor Presidente, mi sono recato a congedarmi dal Signor Ministro di Stato [...] mi licenziai dal Ministro e dal Ministero per intraprendere domandi il viaggio verso Roma» (Despacho núm. 8057, del 10 de junio de 1936, ASV, *Arch. Nunz. Madrid 966, ff. 47-53v.*, minuta autógrafa de Tedeschini).

13. «Cardinale Pro Nunzio partito ieri notte giungerà Roma sabato 13, ore 24» (Telegrama de Sericano a Pacelli, Madrid 12 junio 1936, ASV, *Arch. Nunz. Madrid 966, f. 57*).

14. En ASV, *Arch. Nunz. Madrid 892*, están las graves acusaciones del conde

1. Archivo de la Nunciatura

Preocupado por el peligro que podía correr el valioso archivo de la Nunciatura, que conservaba todos los documentos de la misma desde mediados del siglo XIX, cuando se restablecieron las relaciones diplomáticas entre la Santa Sede y España, con la llegada a Madrid del nuncio Giovanni Brunelli, tras el reconocimiento de la reina Isabel II por el beato Pío IX, Tedeschini manifestó al sustituto de la Secretaría de Estado, Alfredo Ottaviani, esta preocupación y le pidió instrucciones al respecto el 4 de mayo de 1931.[15] Ottaviani le respondió inmediatamente[16] y el cardenal Pacelli le dijo que decidiera él, según su prudente juicio, sobre el envío de los documentos.[17] El 27 de junio de 1931 Tedeschini envió 28 cajas que conte-

---

Rodríguez de Sampedro (ff. 126-250); los intentos de campaña calumniosa contra él (ff. 251-255), los rumores de un complot comunista contra su perona (ff. 258-267); las acusaciones de los jesuitas, con varias cartas del prepósito general de la Compañía de Jesús, padre Ledochowsky (ff. 268-284); la campaña difamatoria promovida por Antonio Goicoechea (ff. 285-287) y una publicación clandestina contra su persona, que provocó un aluvión de cartas de obispos que deploraron este libelo (ff. 288-341).

15. Escribió a Ottaviani una carta autógrafa diciéndole: «Madrid, 4 Maggio 1931. Carissima Eccellenza. Ho ricevuto la medaglia dell'ultimo anni del Pontificato, e La ringrazio di tutto cuore. Ora mi permetto domandarLe un favore. La situazione della Spagna, quantunque *hic et nunc* non offra pericoli, pure non è temerario pensare che possa farsi critica e pericolosa da un momento all'altro. Mi hanno perciò consigliato a cominciare a preparare per tempo la spedizione degli oggetti che in caso di possibile precipitazione o fretta, non avrei neppure il tempo di mettere in ordine. E conseguentemente ho pronte per la spedizione a Roma varie casse, la cui partenza, mentre non mi reca pregiudizio, mi dà una certa tranquillità. Ma prima di fare partire, desidererei sapere da Lei come e a chi potrei indirizzarle per evitare le noie della dogana e per usufruire dei vantaggi che a determinati dignitari della Curia Romana concedono gli accordi coll'Italia. Le sarò molto grato se vorrà farmi conoscere, possibilmente per telegrafo, le desiderate istruzioni, e con anticipati ringraziamenti e saluti mi compiaccio ripetermi Suo af.mo + Federico Tedeschini» (ASV, *Segr. Stato 1931, rubr. 105, fasc. 1, ff. 7-8*).

16. Ottaviani le respondió con telegrama cifrado núm. 68, del 10 de mayo de 1931: «Ricevuta lettera. Spedisca casse all'indirizzo seguente: Maestro di Cassa S.P.A. Città del Vaticano. Prevenendomi della spedizione e numero di casse inviare» (*Ibid., f. 9*).

17. «Lascio prudente consiglio V.E.I. giudicare se e come convenga preparare e disporre salvaguardare archivio Nunziatura contro eventuali improvvisi pericoli» (Telegrama cifrado núm. 73, del 19 de mayo de 1931, *Ibid., f. 691*).

nían el archivo de la Nunciatura desde el nuncio Brunelli en 1851 hasta Vico en 1913.[18]

El archivo de la Nunciatura de Madrid, correspondiente al período de Tedeschini, comprende 189 cajas, divididas en los dos grandes períodos: Monarquía (1921-1931) desde la 778 hasta la 886, y República (1931-1936) desde la 887 hasta la 965.[19] La documentación está distribuida según el siguiente titulario:

Título I: Nuncio y Nunciatura
Título II: Santa Sede
Título III: Condecoraciones
Título IV: Corte - República y Cuerpo Diplomático
Título V: Política
Título VI: Concordato y otras cuestiones - Iglesia y República
Título VII: Provisión de diócesis - Episcopado
Título VIII: Diócesis - Asuntos relativos a la Iglesia de España
Título IX: Cabildos, Seminarios, Colegios
Título X: Institutos religiosos
Título XI: Acción Católica, Social y Política
Miscelánea

Después de haber examinado atentamente todas las cajas de su archivo, se puede afirmar que Tedeschini trabajó intensamente en Madrid durante los dieciséis años de su nunciatura. Firmó más de ocho mil documentos, en su mayoría despachos, memoriales, notas diplomáticas, circulares a obispos, además de centenares de cartas de correspondencia menor y telegramas cifrados a la Secretaría de Estado. De todos sus despachos y documentos importantes se conserva la correspondiente minuta o borrador, en la mayoría de los casos escrito de su puño y letra, con pluma de tinta muy fina y con una caligrafía pequeña, casi indescifrable. Estos textos autógrafos aparecen con frecuencia pasados a máquina, con nuevos añadidos y correcciones autógrafos de Tedeschini, que demuestran la meticulosidad y precisión

18. Despacho núm. 5098 (ASV, *Arch. Nunz. 895, f. 687*, minuta; ASV, *Segr. Stato, 1931, rúbr. 105, fasc. 1, f. 12*, original mecanografiado). Pacelli le respondió con el despacho núm. 103615, del 29 de julio de 1931 (*Ibid. f. 14*, minuta manuscrita), y el mismo día se notificó este envío al Prefecto del Archivo Secreto Vaticano, monseñor Mercati para que se hiciera cargo del mismo.

19. Véase documento 1. Las cajas 789 y 912 tienen una caja *Bis* o *B*.

del nuncio. Algunos son muy extensos, como, por ejemplo, el despacho núm. 3403, del 22 de junio de 1928, que resume la encuesta realizada en Cataluña, de la que hablo más adelante, y lo mismo puede decirse de los extensos despachos de 1927, 1930 y 1931 sobre el protestantismo en España.[20]

2. Nombramientos, traslados y consagraciones de obispos

Durante el pontificado de Pío XI fueron nombrados 97 obispos.[21] Tedeschini gestionó los nombramientos y traslados de 93 obispos y consagró a 22 de ellos.

Algunos nombramientos fueron publicados en *Acta Apostolicae Sedis* con la referencia al decreto de la S.C. Consistorial y después con la del Consistorio, y otros directamente en consistorio, como ocurrió el 14 de diciembre de 1922, con los nombramientos de Toledo, Valencia, Madrid-Alcalá, Vitoria, Huesca, Canarias y prior de la Órdenes Militares; el 18 de diciembre de 1924 con Zaragoza, Osma, Plasencia, Tenerife y administrador apostólico de Ciudad Rodrigo; y en el consistorio del 14 de diciembre de 1925 con el patriarca de las Indias y los obispos de Salamanca, Gerona y Tortosa y el auxiliar de Granada.

En sus conversaciones con el Gobierno siempre defendió Tedeschini que el criterio general seguido por la Santa Sede para los nombramientos de obispos era el bien espiritual de las diócesis. Y este bien exigía que los obispos conocieran la lengua de sus fieles y estuvieran dispuestos a trabajar con todas sus energías y exclusivamente por la santificación de las almas. Por ello, la Santa Sede excluía a los candidatos considerados politicantes, por muy santos y doctos que fueran, y, por la misma razón, no aceptaba que el Gobierno presentara por razones políticas a candidatos que no pudieran comunicarse con sus fieles, que tuvieran necesidad de servirse de intérpretes y que fueran a la diócesis pensando en un pronto traslado a otra sede más importante y rica para ir ascendiendo hacia el cardenalato. Estos datos pueden constatarse en la conversación que Tedeschini mantuvo en marzo de 1923 con el conde de Romanones, ministro de

20. *Ibid. 848, ff. 239-479.*
21. Cf. documento 2.

Gracia y Justicia sobre la provisión de la archidiócesis de Santiago de Compostela y sobre la reforma de la Constitución. Según el nuncio, responsables de esta situación eran los «monstruosos» privilegios concedido por la Santa Sede a la Corona de España.[22]

Durante la plenaria del 10 de mayo de 1928 los cardenales miembros de la Sagrada Congregación de Asuntos Eclesiásticos Extraordinarios examinaron la ponencia relativa al nombramiento del administrador apostólico de Ciudad Rodrigo y del obispo de Sigüenza. Prescindiendo ahora de las candidaturas, es interesante observar cómo los cardenales afrontaron los frecuentes traslados de obispos de unas diócesis a otras.

El cardenal Merry del Val lamentó la inveterada tradición española de trasladar a los obispos, algunos de los cuales tomaban posesión de la diócesis persuadidos de que no estarían mucho tiempo en ella,[23] y llegó a decir que algunas diócesis, como Vitoria, cambiaban continuamente de obispo porque se hacían amigos de los políticos que pasaban sus vacaciones en San Sebastián, con la Corte Real (la capital donostiarra pertenecía entonces a la diócesis victoriense).[24]

22. «La sera del 20 corrente ebbi una visita del Signor Conte de Romanones, Ministro di Grazia e Giustizia. Come è naturale, parlammo anzitutto della provvista delle sedi vescovili. Il signor Conte mi si mostrò abbastanza sfiduciato, non essendo riuscito a fare accettare neppure uno solo dei molti suoi candidati. Il peggio si è che io pure, non ostante che abbia più volte pregato questo o quel Vescovo di indicarmi qualche episcopabile, mi trovo ben a corto di soggetti idonei. L'ambiente spagnolo, frutto delle monstruose prerogative che il Concordato concede alla Corona e che sono effettivamente esercitate dagli uomini e dai partiti politici, è tutt'altro che adatto per la formazione dello spirito sacerdotale: ed è ben difficile trovare sacerdoti che ad elette doti di mente e di governo aggiungano quello spirito di pietà, di zelo e di abnegazione che si richiede in un Vescovo. Tuttavia, approfittando dello stato d'animo del signor Conte, io non mancherò di insinuargli un paio di nomi passabili». Despacho núm. 940 de Tedeschini a Gasparri, Madrid, 23 marzo 1923, ASV, *Arch. Nunz. Madrid 840, ff. 27-29*, minuta mecanografiada, con añadidos y correcciones autógrafos de Tedeschini. Cf. también A.E.S., *Rapporti delle Sessioni. Vol. 77. Sessione 1252 (11 febrero 1923)*).

23. El cardenal Merry del Val dijo: «Se fosse possibile bisognerebbe elimare la traslazione del Vescovo di Sigüenza a Zamora (putroppo l'abitudine di trasferire i Vescovi in Spagna è inveterata: i Vescovi prendono possesso delle diocesi con la persuasione di non restarvi)» (A.E.S., *Rapporti delle Sessioni. Vol. 82. Sessione 1310. Stampa 1182*).

24. «Certo, osserva L'E.mo Card. Merry del Val, se il Vescovo non accetta di essere trasferito, il Governo non può insistere. (Egli fa notare che il vescovo di Vitoria, nella cui diocesi è la stazione balneare di San Sebastiano dove va la Corte, è sempre

El cardenal Ragonesi pensaba lo mismo y pidió que se llamara la atención del Gobierno, porque era quien presentaba a los candidatos con criterios más políticos que eclesiales. Ragonesi se refirió también a algunos obispos que habían sido trasladados tres veces en poco tiempo, como Eijo Garay, que pasó en poco tiempo de Tuy a Vitoria y luego a Madrid.[25] Para el cardenal Gasparri, los traslados de obispos, elevados a sistema, como ocurría en España, eran contrarios al Derecho Canónico.[26] El cardenal Galli propuso una intervención directa ante los mismos obispos para obligarles en conciencia a no pedir el traslado, como muchos de ellos solían hacer, valiéndose de amistades políticas.[27]

Lamentó Tesdeschini, poco después de su llegada a España, las indiscreciones frecuentes sobre traslados y nombramientos de obispos, que saltaban a la opinion pública a través de la prensa. Esta violación del secreto pontificio la denunció varias veces el nuncio porque el 1 de junio de 1922 los periódicos publicaron esta noticia: «Nuevo Obispo. El Gobierno ha hecho la presentación del nuevo obispo de la diócesis de Vitoria, don Zacarías Martínez, que ostentaba el mismo cargo en la de Huesca y que sustituirá a Don Leopoldo Eijo y Garay». La publicación de esta noticia, oficiosa y no oficial, hizo que llegaran a la Nunciatura numerosas protestas de las autoridades vascas, que querían un obispo que por lo menos conociera la lengua vasca. El nuncio pidió autorización para protestar no sólo oralmente por estas indiscreciones gubernativas, que a veces eran como chantajes

---

trasferito, cioè promosso, per le insistenze degli amici, che egli si procura durante le vacanze, sia pure con buona intenzione)» (*Ibid*.). Sin duda alguna, Merry del Val se refería a los dos últimos obispos de la diócesis; Prudencio Melo, que estuvo apenas tres años (1913-16) y fue trasladado a Madrid-Alcalá, y seis años más tarde a Valencia, mientras que Leopoldo Eijo Garay, estuvo en Vitoria cinco años y de allí pasó también a Madrid, donde murió en 1963.

25. «Card. Ragonesi: è dello stesso parere. Bisogna richiamare al Governo la questione di principio contro le traslazioni [...] L'E.mo Ragonesi parla di qualche Vescovo che è stato trasferito già tre volte»» (*Ibid*.).

26. «Card. Gasparri: far presente al governo che le traslazioni sono contrarie –elevate como sono a sistema nella Spagna– al Diritto Canonico» (*Ibid*.).

27. «Card. Galli: si domanda se non sia anche il caso di rammentare a tutti i Vescovi il dovere di coscienza di non adoperarsi per essere trasferiti e (in ogni modo) di non accettare traslazioni. Tanto si potrebbe far dire dal Nunzio o dal Card. Primate in qualche Conferenza Vescovile» (*Ibid*.).

que el Gobierno hacía a la Santa Sede para quitarle libertad de decisión. Gasparri le pidió a Tedeschini que cuando se produjeran tales indiscreciones hiciera presente al Gobierno cuán deplorables y dañinas resultaban. Al mismo Eijo Garay le acusó Tedeschini de haber hecho publico su traslado a Burgos para suceder al fallecido cardenal Benlloch.[28]

Tres fueron los casos de indiscreciones que preocuparon al nuncio y por ello pidió un remedio para acabar con ellas de forma radical, porque aunque él trataba de identificar a los culpables, no conseguía acabar con los violadores del secreto pontificio porque, como él decía, «casi simili sono all'ordine del giorno». No era suficiente imponer el secreto natural, ni el secreto canónico y ni siquiera el secreto pontificio; y tampoco servían para nada las recomendaciones verbales que Tedeschini hacía hasta la saciedad.[29] Por ello pidió instruccio-

28. «Fin dai primi tempi della mia residenza in questa Capitale ebbi a notare ed a deplorare le continue indiscrezioni che si sogliono commettere nella tramitazione di un affare così importante e delicato come quello delle nomine vescovili. Lasciando da parte che nel decembre del 1921 io mi permettevo di segnalare all'Em.za Vostra qualche indiscrezione avvenuta in Roma, e che più tardi, e non poche volte, ho dovuto muovere lamenti coi vari Ministri di Grazia e Giustizia per responsabilità del personale di quel Dicastero, il che ho dovuto fare in modo specialissimo in questi ultimi mesi, tanto che il Signor Ministro addolorato delle notizie, diffuse con incredibile leggerezza, per la provvista di Burgos tuttora in corso, ha creduto bene intervenire due volte con energiche smentite, deplorando la facilità con cui si prevenivano le superiori disposizioni, e colpendo indirettamente lo stesso vescovo di Madrid, il quale –mi duole il dirlo– parlava pubblicamente, con tutti ed in ogni luogo del suo prossimo trasferimento a Burgos; lasciando da parte, dico, tutto questo, che pur nondimeno è di tanta molestia nelle nomine vescovili, ma non tiene facile rimedio, ho ora il dovere di richiamare l'alta attenzione di Vostra Eminenza su altre e più gravi indiscrezioni, anch'esse constatate tante volte, ma mai come negli scorsi: indiscrezioni che si fanno da ecclesiastici costituiti in dignità, nel periodo delle diligenze per promozioni episcopali: in quel periodo, cioè, preparatorio, dal quale dipende la decisione delle nomine, e durante il quale nel mondo secolare nulla può essere trapelato circa una determinata candidatura» (Despacho núm. 2965 de Tedeschini a Gasparri, Madrid, 15 enero 1928, ASV, *Arch. Nunz. Madrid 857, ff., 409-410v.*, minuta manuscrita).

29. «Prescindendo da tanti altri casi, citerò a Vostra Em.za soltanto tre casi tipici, che mi hanno veramente scoraggiato, e che non posso lasciar passare senza prenderne occasione di un rimedio per quanto è possibile radicale: il, caso del nuovo vescovo amministratore di Barbastro, quello di un candidato di Cuenca, Signor Ayala, e quello di un padre francescano incluso anch'egli fra i candidati vescovili, e poi, come quello di Cuenca, da me abbandonato, il Padre Pagazaurtundúa. Nel primo caso mi è accaduto che già oltre un mese prima della decisione e della pubblicazione della nomina, la diocesi di Barbastro e altra limitrofa erano piene della notizia della destinazione di

nes al cardenal Gasparri preguntándole qué sanciones podía imponer a los transgresores de las normas canónicas en esta materia tan delicada; también le sugirió la oportunidad de aplicar a España el procedimiento seguido en Italia, donde, según Tedeschini, «in genere nessuno parla, per lodevole abitudine, e per rispetto ai segreti della Chiesa».[30] El procedimiento italiano consistía en responder a un deta-

---

Padre Mutiloa. Chi lo aveva detto, tradendo il segreto pontificio? Con parole generali, relative soltanto alla promozione vescovile, anche lo stesso Padre Azevedo, il vecchio redentorista italiano, fratello del compianto cardinale Azevedo, che qui risiede da oltre 50 anni e che, nondimeno passa per osservatore dei doveri che tutti hanno verso le sacre cose della Santa Sede. Nel secondo caso ho visto con rammarico che lo stesso vescovo di Cuenca, che pure passa per essere uno dei più zelanti della disciplina della Chiesa, si è perfino lamentato, e certo senza il minor fondamento, con i Padri Redentoristi, che, per far trionfare il Padre Mutiloa, destinato a Barbastro, abbiano fatto naufragare il candidato suo per lo stesso Barbastro, cioè il canonico Ayala! Accusa infondata, e violazione di segreto: due malissime colpe in un solo atto. Nel terzo caso parimenti è successo che, appena chieste le solite informazioni si è diffusa come un baleno in tutta la diocesi di Murcia, dove quel padre risiede, la notizia che questi sarebbe fatto vescovo, perché, si diceva, sono state chieste le informazioni su di lui! E chi era stato il violatore del segreto? il vicario generale attuale in Spagna, Padre Rubio, e con lui il suo predecessore, Padre Martín. Cito questi casi solo perché in essi mi è stato possibile identificare i colpevoli; ma casi simili sono all'ordine del giorno. Non giova né l'imporre il segreto naturale, né il segreto canonico, né lo stesso segreto pontificio. Né giova reiterare fino alla sazietà raccomandazioni verbali. Per estirpare quindi questo malvezzo, parmi necessario por mano a mezzi straordinarii, per i quali però io non ho le necessarie facoltà» (*Ibid*).

30. «Vostra Eminenza non può darsi una idea dei danni che questo inconveniente cagiona alle nomine vescovili, alle persone in causa, alla libertà di questa Rappresentanza Pontificia e alla serietà con cui debbono essere trattate simili cose, le quali solo riescono bene quando si mantiene il più stretto segreto, e, se questo manca, espongo la Santa Sede a fare qui la figura del ridicolo. Né può comprende quanto questa diffusa ed inveterata leggerezza sia di ostacolo per l'attuazione su cui sempre ho messo speciale impegno, del mio proposito di farla finita con l'antico sistema di permettere che le nomine vescovili fossero esposte a tutte le influenze, a tutte le pressioni, a tutti i giudizi, a tutte le preferenze, a tutti i commenti, da parte sempre di chi meno se ne intende e meno ha il diritto di immischiarsene. É perciò che dopo averlo pensato, stimo mio dovere ricorrere all'alta autorità di Vostra Eminenza. E siccome non dubito che, come ne ha l'autorità che io non ho, così conoscerà anche per esperienza i mezzi idonei per estirpare tale inconveniente, i quali non sono in mio potere, così prego Vostra Eminenza di indicarmi come si possa ovviare radicalmente a tali lamentevoli indiscrezioni e con quali facoltà e sanzioni possa io inculcare la dovuta riverenza ai segreti della Chiesa e richiamare i colpevoli all'osservanza di così gravi doveri, in emendamento proprio e con esemplare ammaestramento degli

llado cuestionario sobre las cualidades del candidato, preparado por la Sagrada Congregación Consistorial, en cumplimiento de las instrucciones que se dieron a los obispos del mundo para que en sus reuniones pudieran llegar a un acuerdo, después de ponderada discusión, para indicar a la Santa Sede los nombres de los eclesiásticos que considerasen idóneos para el episcopado. Estas indicaciones de los obispos eran sin duda alguna de gran valor, pero tenían que ser completadas por los representantes pontificios, los cuales tendrían quizá un conocimiento menos perfecto del candidato, pero conocía mejor los criterios que seguía la Santa Sede en la selección de los candidatos, los cuales deberían saber ejecutar las directrices del Santo Padre con respecto a la formación del clero, a las escuelas y a la Acción Católica. Por ello, los nuncios debían completar los informes recibidos usando los formularios adoptados por las congregaciones romanas, que se encargaban de la provisión de diócesis, y en el caso de España, los que la Congregación Consistorial había preparado en los años veinte. Éstos se dieron a Tedeschini en marzo de 1928, porque lo pidió él, lo cual demuestra que hasta entonces no los había seguido. Estos formularios impresos los usaba la Sagrada Congregación Consistorial desde hacía tiempo.

Tras la proclamación de la República, la Santa Sede quedó libre para los nombramientos de obispos y, de hecho, cubrió libremente las sedes vacantes más urgentes, entre ellas, la archidiócesis primada de Toledo y las diócesis de Cádiz y Solsona en 1933, y en 1934 nombró al nuevo obispo de Gerona y al arzobispo de Granada. Pero, tras la publicación en *L'Osservatore Romano*, el 13 de abril de 1933, del nombramiento del arzobispo de Toledo y del obispo de Cádiz, el ministro de Asuntos Exteriores, Zulueta, se quejó al nuncio de que tales nombramientos hubiesen sido publicados sin haberlos comunicado precedentemente al Gobierno y que éste hubiese podio manifestar su parecer desde el punto de vista político, ya que en virtud del artículo

---

altri. Meglio di tutto mi parrebbe che Vostra Eminenza, di accordo, se così crede, con la Sacra Congregazione Concistoriale, mi fornisse una formula di richiesta delle informazioni e del parere per nomine vescovili, a somiglianza di quelle che quel Dicastero usa per le nomine Vescovili in Italia, dove in genere nessuno parla, per lodevole abitudine, e per rispetto ai segreti della Chiesa: formula che prego Vostra Em.za di corroborare di prudenti avvertimenti e più ancora di pene canoniche contro i violatori del segreto» (*Ibid.*).

7 de la Ley de Confesiones y Congregaciones religiosas, del 2 de junio de 1933, el Estado podía no conceder su reconocimiento «a los nombrados».[31] Habiendo pedido el nuncio instrucciones al respecto, el cardenal Pacelli, tras haber recibido las órdenes del Papa, le hizo saber al nuncio que se le autorizaba a comunicar al Gobierno de forma oral (o si fuera necesario mediante nota verbal) los nombramientos ya efectuados.

Tedeschini se limitó a la comunicación oral (sin nota verbal) de los nombramientos de los obispos de Solsona y de Gerona y del arzobispo de Granada. Solo el nuevo ministro, Pita Romero, cuando le fue comunicado oralmente el nombramiento del arzobispo de Granada, pretendió que el nombramiento le fuese comunicado antes de ser definitivo y publicado. Tedeschini le explicó que la Santa Sede no estaba obligada a nada de ello, y que la misma comunicación oral había sido autorizada expresamente por el Papa como un simple acto de cortesía hacia el Gobierno, cosa que el ministro apreció mucho y se dio por satisfecho.

Sin embargo, insistiendo en sus pretensiones el ministro Pita Romero, nuevo embajador ante la Santa Sede, Tedeschini le dijo que si verdaderamente insistía en que los nombramientos episcopales le fuesen comunicados previamente, entonces tendría que pedirlo a la Santa Sede. La ocasión se presentó muy favorable porque por aquellas fechas se estaba discutiendo sobre el *modus vivendi* y este asunto podía discutirse en las próximas negociaciones, teniendo presente el principio mantenido por la Santa Sede de que cuando «nel suo altissimo giudizio reputa conveniente il conceder tale ambita e importante grazia, non è mai senza cause giuste, né senza compensi adeguati: cioè dire senza veramente meritarlo».[32]

En aquel momento (mayo de 1934) se hallaban vacantes en España 8 diócesis:

31. «Art. 7.- Las Confesiones religiosas nombrarán libremente a todos los Ministros, Administradores y Titulares de cargos y funciones eclesiásticas, que habrán de ser españoles. No obstante lo dispuesto en el párrafo anterior, el Estado se reserva el derecho de reconocer en su función a los nombrados en virtud de lo dispuesto anteriormente cuando el nombramiento recaiga en persona que pueda ser peligrosa para el orden o la seguridad del Estado» Cf. A.E.S., *Rapporti delle Sessioni. Vol. 89.* Sessión 1359bis. *Spagna. Compilazione delle liste dei candidati all'Episcopato. Relazione e sommario. Maggio 1934* (ponencia impresa), p. 5.

32. *Ibid. p. 6.*

– Lérida, desde el 13 de marzo de 1930
– Plasencia, desde el 16 de julio de 1930
– Mondoñedo, desde el 24 de febrero de 1931
– Cartagena, desde el 6 de octubre de 1931
– Salamanca, desde el 24 de enero de 1933
– Tarazona y Tudela, desde 12 de abril de 1933
– Santiago de Compostela, desde el 9 de septiembre de 1933.

Con despacho núm. 3016, del 28 de octubre de 1933, el cardenal Pacelli hizo presente al nuncio Tedeschini que, habida cuenta del elevado número de diócesis vacantes en la delicada situación de aquel momento y con el fin de disponer de un conspicuo número de candidatos, sobre los cuales poder escoger, parecía llegado el momento de practicar en España cuanto ya se venía haciendo en otras naciones y, concretamente, en Brasil, Colombia, los Estados Unidos de América, Canadá, Prusia, Baviera e Irlanda; es decir, mediante el sistema de la compilación de listas por parte del Episcopado; es más, se podrían dar para ello normas especiales.[33]

Acogiendo la propuesta de Tedeschini, la Secretaría de Estado, el 17 de enero de 1934[34] enviaba al nuncio el decreto promulgado para Colombia el 18 de junio de 1933, con ligeros retoques, conforme a la praxis seguida por la Santa Sede también en otras naciones, para que el nuncio apostólico, tras haber escuchado el parecer de los arzobis-

33. *Ibid. 7.*

34. «In data 7 dicembre 1933 mi è pervenuto, con gli annessi allegati, il pregiato Rapporto Nº. 6451, del 10 novembre 1933, nel quale l'Eccellenza Vostra Rev.ma, a proposito della provvista delle diocesi vacanti, riconosce la convenienza anche per la Spagna del sistema di compilazione delle liste dei candidati da parte dell'Episcopato, è stabilito per altre Nazioni, e chiede in conseguenza alla Santa Sede le relative norme, disposto, per altro, a compilarle Ella medesima in collaborazione con codesto Episcopato.

Ora, tutto considerato, qui si ritiene che il Decreto promulgato per la Colombia in data 18 giugno 1933, il quale è, salvo leggeri ritocchi, conforme alla prassi seguita dalla Santa Sede anche in altre nazioni, possa costituire una utile base di studio per la compilazione delle norme da adottarsi in Ispagna. Mi reco perciò a premura di rimettere qui unita all'Eccellenza Vostra copia del suddetto Decreto perché Ella, con quella sicura conoscenza ed esperienza che possiede delle condizioni di codesta Nazione, udito il parere degli Ecc.mi Metropolitani, voglia cortesemente suggerire tutte quelle osservazioni e modifiche che crederà opportune.

(Despacho núm. 133/34 de Pacelli a Tedeschini, Vaticano 17 enero 1934, AAEESS, *Spagna 851*, minuta).

pos metropolitanos, sugiriese las observaciones y modificaciones que le pareciesen oportunas en base a su buen conocimiento y a su experiencia de la situación de España.

Tedeschini, con despacho núm. 6668, del 12 de abril de 1934, respondió diciendo que tras haber estudiado dicho decreto y visto que, *mutatis mutandis*, podía adaptarse muy bien a España, había redactado sobre la base del mismo un proyecto de reglamento o decreto y lo había enviado a todos los metropolitanos de España.[35]

En la plenaria de 4 de junio 1934 se pidió a los cardenales que respondieran al *dubbio*: «Se e come sia da approvare il progetto di Decreto, compilato dall'Ecc.mo Mons. Nunzio Apostolico di Madrid, por la formazione delle liste dei candidati all'Episcopato in Ispagna».[36]

El 30 de agosto de 1934 la Secretaría de Estado aprobó, con algunas modificaciones, el reglamento para los nombramientos de obispos redactado en latín por el nuncio Tedeschini por encargo de la misma Secretaría de Estado.[37] Este reglamento fue comunicado el 11 de septiembre de 1934 a los metropolitanos españoles por el mismo nuncio y comenzó a ser aplicado enseguida en algunas provincias eclesiásticas.[38]

El Archivo de la Nunciatura conserva los expedientes de un largo centenar de candidatos al episcopado, procedentes en su mayoría del clero diocesano, aunque figuran también algunos religiosos de reconocido prestigio,[39] y documenta que Tedeschini consagró a los siguientes obispos:

35. *Ibid. pp. 8-10.*

36. *Ibid. p. 10.*

37. «Decretum circa proponendos ad episcopale ministerium in Hispania», dado por la S. C. de Asuntos Eclesiásticos Extraordinarios en 1932, sin fecha precisa, publicado en Arxiu Vidal i Barraquer, *Església i Estat durant la Segona República Espanyola 1931-1936*. Textos en la llengua original. Ediciò a cura de M. Batllori i V.M. Arbeloa (Monestir de Montserrat 1971-1991) IV, pp. 525-527, doc. 967; V.M. Arbeloa, «Los nombramientos de obispos durante la dictadura y la II República»: *Revista Española de Derecho Canónico* 31 (1975) 143-157, y X. Ochoa, *Leges Ecclesiae post Codicem iuris canonici editae*, V (Romae 1980), col. 6359-6361.

38. Permaneció en vigor hasta el año 1972 sin que hubiera sido revocado. El nuncio tenía el deber de redactar un amplio informe en el cual resumía los informes recibidos y expresaba su propia opinión sobre el candidato, y al mismo tiempo enviaba a Roma copia auténtica y completa de todos los documentos recibidos de las personas interrogadas sobre cada candidato.

39. Cf. documento 3.

1 — Silverio Velasco Pérez, obispo titular de Ticelia y administrador apostólico de Ciudad Rodrigo, en 1925.[40] Con este motivo Tedeschini hizo un viaje a Valladolid y Aranda.[41]

2 — Albino González y Menéndez-Reigada, O.P., obispo de Tenerife, en 1925.[42]

3 — Justo Rivas Fernández, obispo de Plasencia, en 1925.[43] Con este motivo el Nuncio viajó a Santiago de Compostela.[44]

4 — José Maria Betanzos y Hormaechevarría, O.F.M., obispo titular de Callípolis y vicario apostólico de Marruecos, en 1926.[45]

5 — Manuel Irurita y Almandoz, obispo de Lérida, en 1927.[46] Con este motivo el Nuncio viajó a Pamplona.[47]

6 — Juan Perelló y Pou, M.SS.CC., obispo de Vic, en 1927.[48]

7 — Nicanor Mutiloa e Irurita, C.SS.R., obispo titular de Hierópolis y administrador apostólico de Barbastro, en 1928.[49]

40. Consagrado el 3 de mayo de 1925, en la iglesia parroquial de Santa María, de Aranda de Duero (diócesis de Osma, provincia de Burgos), lugar natal del nuevo obispo. Actuaron de co-consagrantes el obispo de Coria, Pedro Segura Sáenz, y el titular de Ippo y administrador apostólico de Calahorra y La Calzada, Fidel García Martínez (L. de Echeverría, *Episcopologio español contemporáneo (1868-1985). Datos biográficos y genealogía episcopal de los 585 Obispos nacidos o consagrados en España entre el 1 de enero de 1868 y el 31 de diciembre de 1985* (Acta Salmanticensia. Derecho, 45) (Salamanca 1986), p. 87.

41. ASV, *Arch. Nunz. Madrid 787, ff. 431-472*.

42. Consagrado el 19 de julio de 1925 en la catedral de San Isidro, de Madrid, asistido el nuncio por los obispos de Madrid-Alcalá y Almería, Leopoldo Eijo Garay y Bernardo Martínez Noval, OSA, respectivamente (Echeverría, p. 87).

43. Consagrado el 25 de julio de 1925 en Santiago de Compostela, asistido el nuncio por los obispos de Mondoñedo y Lugo, Juan José Solís Fernández y Plácido Ángel Rey Lemos, O.F.M., respectivamente (Echeverría, p. 87).

44. ASV, *Arch. Nunz. Madrid 787, ff. 517-602*.

45. Consagrado el 26 de diciembre de 1926 en la Capilla del Palacio Real, de Madrid, asistido el nuncio por el Patriarca de las Indias Occidentales, Francisco Muñoz Izquierdo, y por el obispo de Lugo, Plácido Ángel Rey Lemos, O.F.M. (Echeverría, p. 89).

46. Consagrado el 25 de marzo de 1927 en la catedral de Pamplona, asistido el nuncio por el arzobispo de Valencia, Prudencio Melo Alcalde, y por el obispo de Pamplona, Mateo Múgica Urrestarazu (*Ibid*.)

47. ASV, *Arch. Nunz. Madrid 788, ff. 1-18*.

48. Consagrado el 25 de julio de 1927 en la catedral de Palma de Mallorca, asistido el nuncio por los obispos de Mallorca y Barcelona, Gabriel Llompart Jaume y José Miralles Sbert, respectivamente (Echeverría, p. 89).

49. Consagrado el 29 de enero de 1928 en el santuario de la Virgen del Perpetuo Socorro, de Madrid, asistido el nuncio por los obispos de Madrid-Alcalá y Lérida, Leopoldo Eijo Garay y Manuel Irurita Almandoz, respectivamente (Echeverría, p. 90).

8 — Dionisio Moreno y Barrio, obispo de Coria, en 1928.[50] Con este motivo el Nuncio viajó a Comillas.[51]

9 — Salvio Huix Miralpéix, C.O., obispo titular de Selimbria y administrador apostólico de Ibiza, en 1928.[52]

10 — Tomás Muniz Pablos, obispo de Pamplona, en 1928.[53]

11 — José María Eguino Trecu, obispo de Santander, en 1929.[54] Con este motivo Tedeschini viajó a Irún.[55]

12 — Manuel López Arana, obispo titular de Curio y administrador apostólico de Ciudad Rodrigo, en 1929.[56]

13 — Feliciano Rocha Pizarro, obispo titular de Aretusa y auxiliar del cardenal Segura, arzobispo de Toledo, en 1929.[57]

14 — Luciano Pérez Platero, obispo de Segovia, en 1929.[58]

15 — Manuel Arce y Ochotorena, obispo de Zamora, en 1929.[59]

50. Consagrado el 11 de marzo de 1928 en la iglesia de la Universidad Pontificia de Comillas (Santander), asistido el nuncio por los obispos de León y de Calahorra y La Calzada, José Álvarez Miranda y Fidel García Martínez, respectivamente (Echeverría, p. 90).

51. ASV, *Arch. Nunz. Madrid 788, ff. 150-153.*

52. Consagrado el 15 de abril de 1928 en la catedral de Barcelona, asistido el nuncio por los obispos de Barcelona, José Miralles Sbert y Juan Perelló Pou, obispo de Vic, respectivamente (Echeverría, p. 90).

53. Consagrado el 3 de junio de 1928 en la parroquia de la Inmaculada Concepción, de Madrid, asistido el nuncio por los obispos de Jaén y Málaga, Manuel Basulto Jiménez y beato Manuel González García, repectivamente (Echeverría, p. 90).

54. Consagrado el 13 de enero de 1929 en la parroquia de Nuestra Señora del Juncal, de Irún (diócesis de Vitoria, provincia de Guipúzcoa), asistido el nuncio por los obispos de Vitoria y de Calahorra y La Calzada, Mateo Múgica Urrestarazu y Fidel García Martínez, respectivamente (Echeverría, p. 91).

55. ASV, *Arch. Nunz. Madrid 788, ff. 213-228.*

56. Consagrado el 10 de marzo de 1929 en la catedral de Santander, asistido el nuncio por los obispos de Salamanca y Santander, Francisco Frutos Valiente y José Eguino Trecu, respectivamente (Echeverría, p. 91).

57. Consagrado el 17 de marzo de 1929 en la catedral de Toledo, asistido el nuncio por los obispos de Plasencia y Coria, Justo Rivas Fernández y Dionisio Moreno Barrio, respectivamente (Echeverría, p. 91).

58. Consagrado el 9 de juno de 1929 en la catedral de Segovia, asistido el nuncio por los obispos titular de Dora y prelado de Ciudad Real y por el de Calahorra y La Calzada, Narciso de Esténaga Echevarría y Fidel García Martínez, respectivamente (Echeverría, p. 91).

59. Consagrado el 16 de juno de 1929 en la catedral de Pamplona, asistido el nuncio por los obispos de Pamplona y Vitoria, Tomás Muniz Pablos y Mateo Múgica Urrestarazu, respectivamente (Echeverría, p. 91).

16 — Antonio García y García, obispo de Tuy, en 1930.[60] Con este motivo el Nuncio viajó a Málaga.[61]

17 — José María Alcaraz y Alenda, obispo de Badajoz, en 1930.[62] Con este mtivo el Nuncio viajóa Orihuela.[63]

18 — Justo Antonio de Echeguren y Aldama, obispo de Oviedo, en 1935.[64]

19 — Santos Moro Briz, obispo de Ávila, en 1935.[65]

20 — Marcelino Olaechea Loizaga, S.D.B., obispo de Pamplona, en 1935.[66]

21 — Antonio Pildáin y Zapiáin, obispo de Canarias, en 1937.

22 — Manuel Moll y Salord, operario diocesano, obispo titular de Claudiópolis de Isauria y coadjutor con derecho de sucesión del obispo de Tortosa, Félix Bilbao Ugarriza.

Estos dos últimos obispos fueron consagrados por Tedeschini el 14 de febrero de 1937 en la capilla del Pontificio Colegio Español de San José, de Roma (Palazzo Altemps), asistido el cardenal por los obispos de Tortosa y Cartagena, Félix Bilbao Ugarriza y Miguel de los Santos Díaz Gómara, respectivamente.[67]

El nombramiento del obispo Pildáin provocó una protesta del embajador Zulueta en mayo de 1936, debido a la actuación que había

60. Consagrado el 25 de mayo de 1930 en la catedral de Málaga, asistido el nuncio por los obispos de Salamanca y Málaga, Francisco Frutos Valiente y beato Manuel González García, respectivamente (ECHEVERRÍA, p. 92).

61. ASV, *Arch. Nunz. Madrid 788, ff. 477-413*.

62. Consagrado el 20 de julio de 1930 en la iglesia de San Agustín de Orihuela, asistido el nuncio por los obispos de Orihuela y de Madrid-Alcalá, Francisco Javier de Irastorza Loinaz y Lepoldo Eijo Garay, respectivamente (ECHEVERRÍA, p. 92).

63. ASV, *Arch. Nunz. Madrid 788, ff. 414-432*.

64. Consagrado el 7 de abril de 1935 en la catedral de Santa María, de Vitoria, asistido el nuncio por los obispos de Vitoria y Santander, Mateo Múgica Urrestarazu y José Eguino Trecu, respectivamente (ECHEVERRÍA, p. 95).

65. Consagrado el 22 de septiembre de 1935 en la catedral de Ávila, asistido el nuncio por los obispos de Salamanca y titular de Curio y administrador apostólico de Ciudad Rodrigo, Enrique Pla y Deniel y Manuel López Arana, respectivamente (ECHEVERRÍA, p. 965).

66. Consagrado el 27 de octubre de 1935 en la catedral de San Isidro, de Madrid, asistido el nuncio por los obispos de Madrid-Alcalá y titular de Siniando y auxiliar de Valencia, Leopoldo Eijo Garay y Francisco Javier Lauzurica Torralba, respectivamente (ECHEVERRÍA, p. 97).

67. ECHEVERRÍA, p. 98.

tenido en las Cortes, como diputado, en defensa de los derechos de la Iglesia.[68] Su consagración fue retrasada a causa de la Guerra Civil y cuando se proyectó para el 14 de febrero de 1937 también provocó la protesta del marqués de Magaz, representante oficioso de Franco ante la Santa Sede, quien además de quejarse verbalmente ante Pacelli porque uno de los obispos co-consagrantes sería Mateo Múgica,[69] escribió la siguiente carta a monseñor Pizzardo:

> «Hace algún tiempo, un mes aproximadamente, tuve el honor de señalar a V.E. el probable disgusto que causaría en España la consagración del obispo electo de Canarias Dr. Pildain, no por carecer de mérito personal, sino por estar tildado de nacionalista Vasco. Acabo de enterarme que esta consagración va a verificarse próximamente en la Capilla del Colegio Pontificio Español, en la mayor reserva, y que será S.E.R. el Cardenal Tedeschini y S.E.R. el Obispo de Vitoria los encargados de llevarla a cabo. De este modo quedará fuera de duda que al consagrar como Obispo al Dr. Pildain, quedará también consagrado y confirmado como nacionalista vasco, ya que es de todos conocida la filiación política y las desdichadas actividades del Obispo de Vitoria, así como el fervor con que cultivó y defendió los regionalismos mas extremados, durante la etapa republicana, el ex Nuncio en Madrid. Como representante del Gobierno del

68. «Sabato, 30.5.1936 ... A sua volta ha mosso qualche lamento circa la nomina del nuovo Vescovo delle Canarie, di tendenze nazionaliste basche e uomo in passato molto dato alla politica, anche nelle Cortes. Ho risposto che si avevano avute di lui le migliori informazioni; che non era nazionalista e del resto si inviava così lontano, alle Canarie, ove certamente non avrebbe potuto fare propaganda separatista basca!; che nelle Cortes avrà naturalmente combattuto la Costituzione e le leggi contrarie alla Chiesa, come era suo dovere di sacerdote (A.E.S., *Stati Ecclesiastici, Posiz. 430, Fasc. 363 (1936).*

69. «Domenica 22 Novembre 1936: La Santa Sede ha dovuto invitare il Vescovo di Vitoria ad allontanarsi dalla sua diocesi per le pressioni del Governo di Burgos, sebbene, a suo giudizio, senza sufficiente motivo. Egli ha risposto che il Vescovo di Vitoria si è allontanato per questo motivo, come da tutti si dice in Spagna: venire a Roma per consacrare il nuovo Vescovo delle Canarie, nazionalista basco. Gli ho detto che ciò è falsissimo. Ho aggiunto che ora il Governo pretende che non si consacri questo Vescovo, eletto e pubblicato fin dal mese di maggio, quando il Governo di Burgos ancora nemmeno esisteva: ottimo Prelato e meritevole. Eppure la Santa Sede ha rimandato la cosa. Ma tutto è stato inutile» (*Ibid.*, f. 16).

General Franco y como ferviente católico deseoso de que nada pueda perturbar la buena armonía entre mi patria y la Santa Sede, considero un deber imperativo insistir acerca del pésimo efecto que en España ha de producir esta consagración. Cuando aun está fresca la rebeldía del Obispo de Vitoria; cuando hace bien poco el Obispo de Segovia, otro nacionalista Vasco, negaba a los capellanes que acompañaban las tropas del General Franco las licencias para prestar los auxilios espirituales; cuando aun no se ha olvidado el viaje a Roma del Obispo de Oviedo, también nacionalista vasco, dejando su diócesis en momentos difíciles y delicados, para recabar de Roma la orden o el apoyo moral para que en las últimas elecciones votaran los católicos con el frente popular, la consagración de otro Obispo, nacionalista Vasco, en circunstancias que acentúan y ponen de relieve esta significación, estoy seguro levantaría una ola de profundo dolor, tal vez de indignación. Yo deploro, que la Secretaría de Estado no disponga de una buena información acerca de lo que ocurre y de lo que se piensa en la España católica gobernada por el General Franco. La que pueda recibir de los prelados, que hasta hace pocos meses y con muy raras excepciones coqueteaban con los Gobiernos Republicanos, es, hasta cierto punto recusable. No es lógico que cambien el tono de su actitud en tan poco tiempo, ni tampoco que se atrevan a variar la pauta que les da la Santa Sede al mantener relaciones diplomáticas con aquellos, mientras desconoce al Gobierno de Franco. Si a la Secretaria de Estado llegaran informaciones verídicas e imparciales, sabría que la España católica, dolorida y angustiada por tantas y tantas desdichas, especialmente susceptible al trato que recibe, se siente profundamente lastimada por el desvío de la Santa Sede. Que no es solo el Gobierno de Franco el que, como V.E. habrá podido apreciar en la última nota que tuve el honor de hacer llegar a sus manos, encuentra inexplicable la conducta del Vaticano; que en esta apreciación le acompaña toda España. Que es este un momento crítico en el que se juega, materialmente, el porvenir de las relaciones, más o menos cordiales, entre España y la Santa Sede y, por último, que el movimiento capitaneado por el General Franco y que defiende intereses de la Iglesia lucha asimismo por España, por una España grande y única, y que considera un crimen de lesa patria todo cuanto recuerde estatutos regionales, separatismos más o menos encu-

> biertos, o algo en fin que pueda alejar a unos Españoles de otros y que tanto ha contribuido el espantoso cataclismo de España».[70]

Este delicado asunto fue tratado por el cardenal Pacelli con el Papa, en la audiencia del 6 de febrero de 1937, y se resolvió consiguiendo que el obispo de Vitoria, Múgica, no fuera uno de los coconsagrantes.[71] Al mismo tiempo, Pío XI obsequió al nuevo obispo de Canarias con una cruz pectoral, como solía hacerse a los obispos que se consagraban en la Urbe.[72]

3. La «Cuestión catalana»

La «Cuestión catalana» preocupó a la Santa Sede desde el comienzo del pontificado de Pío XI por las implicaciones que tuvo en la vida religiosa de las diócesis de Cataluña y también en la vida nacional, y por la presiones que tanto el rey Alfonso XIII como el Gobierno del general Primo de Rivera ejercieron con mucha insistencia. A raíz del incidente provocado por la publicación de un edicto para la provisión de parroquias en la archidiócesis de Tarragona, en el que el cardenal Vidal exigía el conocimiento de la lengua catalana en los ejercicios de oposición, el Papa decidió reunir a los cardenles miembros de la S.C. de Asuntos Eclesiásticos Extraordinarios en una Plenaria que tuvo lugar el 7 de febrero de 1924. Objeto de la misma fue el mencionado asunto suscitado por el cardenal Vidal y la enseñanza impartida en lengua catalana en los seminarios de Cataluña. Asistieron a la Plenaria los cardenales Vannutelli, De Lai, Merry del Val, Vico, Ragonesi y Gasparri. Actuó de secretario monseñor Borgongini Duca. Todos los purpurados coincidieron en reconocer, con matices diversos, que la «Cuestión catalana» era muy grave porque afectaba

70. A.E.S., *Rapporti delle Sessioni*, vol. 92 (Plenaria del 17 de diciembre de 1936).

71. «Consacrazione del Vescovo delle Canarie. Si capisce che può avere pena, ma deve capire che deve farsi così» (A.E.S., *Stati Ecclesiastici, Posiz. 430, Fasc. 354, f. 20*).

72. «Udienza del 18 Febbraio 1937. Al Vescovo delle Canarie una croce pettorale; è uso per i consacrati in Urbe. Il Santo Padre vuole mantenere le buone usanze. Ma a patto che lo contenti egli pure in un dissidio o discorso (?) congiunto, come è quello di non aggiungere legna al fuoco (coconsagrante Vescovo di Vitoria)» (f. 27).

directamente a la vida de la Iglesia,[73] como puede leerse en el último apéndice de este trabajo. Pusieron de relieve la importancia de la lengua catalana para la enseñanza del catecismo y la predicación al pueblo, pero expresaron algunas reservas con respecto al uso del catalán en los seminarios diocesanos.

La mencionada Congregación decidió un *dilata*, ya que deseaba disponer de nuevas y mayores informaciones. Por ello, se le pidió a Tedeschini que siguiera ocupándose del tema y, en la primavera de 1928, después de haber informado ampliamente en tres despachos, el 2887,[74] el 3027[75] y el 3016,[76] el cardenal Gasparri le comunicó que debería hacer una visita personal a las diócesis de Cataluña, per mandato expreso del Papa.[77]

La documentación relacionada con la «Cuestión catalana» se conserva en siete voluminosas cajas (desde la 833 a la 839), bajo la rúbrica o título general de «Catalanismo», comenzando con la investigación ordenada por la Santa Sede. Son fundamentales los despachos del Nuncio que motivaron la encuesta y su correspondencia epistolar con el obispo de Barcelona y con otros prelados antes de visitar las respectivas diócesis.[78] A la luz de las informaciones de Tedeschini, la Santa Sede decidió que se hiciera la encuesta y se la encomendó per-

73. A.E.S., *Rapporti delle Sessioni. Vol. 78*, Ponencia impresa núm. 1118 «Questione catalana». Acta de la sesión 1271, 7 febrero 1924. Cf. documentos 7y 8.

74. Despacho núm. 2887 (5 diciembre 1927), titulado: «Cuestiones regionalistas» (ASV, *Arch. Nunz. Madrid 833, ff. 5-7v*).

75. Despacho 3027 (8 febrero 1928), titulado: «Enseñanza religiosa y catalanismo» (*Ibid., ff. 9-10*).

76. 3016 (30 enero 1928) sobre el «Foment de Pietat Catalana» (*Ibid., f. 52*).

77. «Nello stesso tempo ho ricevuto lettere sullo stesso argomento da parte dell'E.mo Sig. Cardinale Arcivescovo di Toledo, ed ho avuto colloqui in merito con questo Ambasciatore di Spagna, il quale insiste vivamente per la Santa Sede prenda i provvedimenti indicati dal Governo. Data la gravità della questione non ho mancato di riferire al Santo Padre, il Quale dopo averne presa attenta cognizione e letti i di Lei Rapporti, mi ha ordinato di incaricare la Eccellenza Vostra affinché si rechi nelle diverse diocesi della Catalogna per compiere personalmente un'accurata inchiesta, e poi riferirne in modo particolareggiato, il risultato. Dopo di che Ella vorrà ancora manifestarmi il Suo parere circa il proposta del Governo e la soluzione della soluzione. Appena avrò ricevuto il relativo Rapporto dell'Eccellenza Vostra l'assunto verrà sottoposto all'esame dei E.mi Padri di questa S. Congregazione» (Despacho núm. 155/28, del 24 de febrero de 1928, en respuesta a los tres despachos citados en las notas anteriores *Ibid. ff. 237-237v*).

78. *Ibid. 833, ff. 1-169*.

sonalmente, si bien él manifestó sus preocupaciones en una carta personal dirigida al cardenal Gasparri.[79] Éste le dijo que empezara cuanto antes la encuesta visitando todas las diócesis de Cataluña y hablando con cada uno de los obispos y con otras personas bien informadas de la situación[80] y le encareció que estuviera muy atento a lo que iba a hacer porque había personas que querían ocultarle la verdad[81] y le insistió sobre este particular en un despacho oficial.[82]

La visita fue realizada durante los meses de febrero, marzo y abril de 1928, como documenta la correspondencia epistolar entre el Nuncio y los obispos de Cataluña,[83] en la que se habla de muchos asuntos, sin decir expresamente cual era el motivo de su misión.

Tedeschini conservó toda la documentación relativa al viaje a Cataluña, pues, además de recortes de periódicos, encontramos numerosos papeles, notas, apuntes e informes recogidos por él perso-

79. Carta del 23 de marzo de 1928, que termina con estas palabras: «Idio ci aiuti, ed aiuti in particolare il Cireneo» (*Ibid. ff. 208-208v.*, minuta autógrafa).

80. «Vaticano, 3 marzo 1928. Personale. Monsignore carissimo, la questione della lingua catalana nella predicazione e nell'insegnamento del catechismo minaccia di farsi sempre più grave. Sarebbe opportuno che Voi faceste quanto prima quella inchiesta, della quale fu parola nella ultima lettera della Segreteria di Stato; inchiesta accurata e personale visitando le singole diocesi della Catalogna, parlando con i singoli Vescovi e con altri che siano bene al corrente, etc. Saluti distinti ed affettuosi, P. Card. Gasparri» (*Ibid. f. 240*).

81. «Vaticano, 13 marzo 1928. Monsignore Carissimo, Le bolle sono partite; perciò giungeranno insieme a questa mia lettera [se refiere a las bulas del nuevo obispo Huix Miralpeix, administrador apostólico de Ibiza]. Preparatevi a partire quanto prima per questa inchiesta personale, nelle singole diocesi della Catalogna. L'Ambasciatore teme che i catalanisti vi circonderanno in modo da farvi vedere lucciole per lanterne a loro favore. Dopo la conversazione avuta ieri mattina, mi ha rimesso l'acchiusa lettera, destinata a Voi. Procurate di far le cose per la meglio, onde conoscere esattamente la verità. Saluti affettuosi, P. Card. Gasparri» (*Ibid. f. 242*).

82. «Carissimo monsignore ... Ella non solo dovrà compiere personalmente l'inchiesta di cui l'ho incaricata, recandosi sul luogo, ma dovrà anche interrogare con grande cura sia coloro che sono favorevoli, sia coloro che sono contrari al catalanismo. La prevengo poiché in Catalogna, a quanto mi è stato assicurato, molte persone, che pur conoscono il castigliano, non rispondono se non vengono interrogati in catalano. Aggiungo poi che il Governo non m'ha comunicato altri particolari intendimenti oltre quelli a V.E. noti; ma insiste vivamente perché la Santa Sede prenda efficaci provvedimenti in materia. Ma non saprei dire in qual senso» (Despacho núm. 686/28 de Gasparri a Tedeschini. Vaticano, 14 marzo 1928. *Ibid. f. 245*).

83. *Ibid. ff. 170-364*.

nalmente, así como una carta del general Primo de Rivera del 15 de noviembre de 1927.[84]

Cuando Tedeschini terminó la visita redactó un amplísimo informe, que es el despacho más extenso de su nunciatura, el número 3403, del 22 de junio de 1928, de casi 300 páginas,[85] junto con una carta reservada a la persona del cardenal Gasparri en la que le pedía que su despacho anterior quedara reservado sólo para el Papa, ya que la solución que él proponía en carta personal y muy reservada, para resolver el problema en su misma raíz, era el traslado del cardenal Vidal a otra diócesis y también la salida del abad de Montserrat, a causa del activismo político catalanista de ambos.[86] Sin embargo, contrasta esta

84. *Ibid., ff. 365-813*.

85. En la minuta está equivocado el número (dice 3043); es todo ella autógrafa de Tedeschini. Empieza con la sigla *AMDG* y dice que pidió a los obispos de Cataluña tres listas con nombres de personas que pudieran informarle, distinguiéndolos entre «coloro che sono favorevoli al Catalanismo (avvertendo che usavo questo nome non per definire una tendenza o perché trovassi giusta la denominazione, ma solo per la più facile intelligenza che viene dall'uso volgare); nella seconda, coloro che sono creduti contrarii al catalanismo; e nella terza quelli che sono reputati sereni ed imparziali» (*Ibid. 836, f. 31-317*).

86. «La somma delicatezza della cosa e la quasi sacramentale riserva colla quale deve essere manifestata e conservata, mi obbliga, como ho dichiarato nel mio ossequente rapporto 3403 sulla mia inchiesta circa la questione catalana, a confidare all'Eminenza Vostra Rev.ma, affinché ne faccia uso soltanto coll'Augusta Persona del Santo Padre, e guardi con ogni altra classe di persone il segreto più rigoroso, il rimedio principale, che io, con ogni più sincera subordinazione alle Supreme decisioni di Sua Santità, stimo non solo conveniente, ma necessario che si adotti nei riguardi di così importante, vasta, e complessa questione, e senza il quale io opino sia per tornare vano ed illusorio qualsiasi altro provvedimento. Visto adunque, come chiaramente risulta dal mio Rapporto, che esponenti, fautori e propulsori del movimento Catalanista, specialmente in ordine all'uso della lingua catalana, e non in ordine ad un uso qualsivoglia, sibbene in ordine ad un uso che imponga come ufficiale, de escluda perciò automaticamente la lingua Castigliana, fomentando con ciò l'amore a Catalogna, non come a regione, ma come a Nazione, sia pure federativa, e spegnendo per conseguenza l'amore alla Spagna, sono due personaggi, d'altronde virtuosi e in tante altre cose benemeriti, cioè l'E.mo Signor Cardinale Arcivescovo di Tarragona e il Rvdo. Abate di Montserrat, io sarei dell'umile parere che questi, pur con ogni migliore trattamento, fossero rimpiazzati. Né mi farei illusione sull'effetto che, invece di questo provvedimento, sarebbe per produrre qualsiasi altra misura, come ad esempio, un'ammonizione. Non dubito che farebbero del tutto per ubbidire: ma dubito assai delle efficacia dei loro sforzi. Essi sono, *ab antiquo*, convinti della loro, diciamolo pure, politica: sono da anni ed anni circondati da amicizie, da cariche, da iniziative, forse da impegni, che fanno loro una violenza umanamente invincibile;

propuesta con la negativa del mismo Tedeschini a que el arzobispo de Tarragona fuese destinado a Burgos, para suceder al fallecido cardenal Benlloch, oponiéndose a las presiones del Gobierno de Primo de Rivera, que consideraba a Vidal y Barraquer responsable de la grave situación que se había creado en Cataluña.[87]

Gasparri le contestó el 24 de julio agradeciéndole su carta, y quejándose del retraso en el envio del informe.[88] El 14 de agosto Gasparri le escribió de nuevo, diciéndole que el informe había estado hasta ese momento en manos del Papa y que él se lo llevaba para leerlo detenidamente durante las vacaciones veraniegas en su pueblo natal,[89] y el 6 de septiembre volvió a escribirle invitándole a pasar unos días con él para poder hablar sin prisas del asunto.[90]

---

sono ormai una bandiera, che rappresenta una tendenza ed incoraggia i numerosissimi partigiani formati alla loro scuola.- Qualora rimanessero, sarebbero due personalità, che, se non colle parole, cero colle opere, col silenzio, colle simpatie predicherebbero sempre che la Santa Sede è stata ingannata; e con ciò l'equivoco e il danno, non solo politico (del quale la Chiesa non si deve interessare, ma del quale deve pure rispondere nei suoi Pastori), ma sopratutto religioso, continuerebbero, e tutto ciò che si è fatto fino ad ora, sarebbe gettato al vento. D'altra parte l'uno e l'altro sono infermi: l'E.mo Arcivescovo dal Novembre passato, e non si sa quando guarisca e quando possa tornare all'abbandonata diocesi; e il Padre Abate da almeno 3 anni, per grave malattia di cuore (Despacho núm. 3425 de Tedeschini a Gasparri, del 15 de julio de 1928 (*Ibid., f. 315-316v*).

87. Véanse en los documentos 9-14 los despachos de Tedeschini relativos a este asunto.

88. «Vaticano 24 luglio 1928. Mons. Carissimo, Grazie della Vostra lettera giunta in ritardo. Attendo la relazione della visita a Catalogna; anche questa visita è alquanto ritardata. Questa visita è attesa poiché deve servire per la soluzione finale della gravissima questione. Nella Relazione Voi dovete dire apertamente se il popolo in Catalogna capisce e parla alla circostanza il catalano. Ciò è importante per la soluzione della questione. In fretta saluti afettuosi, P. Card. Gasparri» (*Ibid., f. 321*, autógrafo).

89. «Vaticano, 14 agosto 1928. Monsignor carissimo, Io parto domani per Ussita (Prov. di Macerata) ove mi tratterrò un mese. Porterò il Vostro lungo rapporto sulla Catalogna per leggerlo con comodo; finora lo ha ritenuto e lo ritiene el Santo Padre. Potreste venire voi per alcuni giorni a trovarmi in visita ove io vi offro la più cordiale ospitalità? Allora potremmo parlare con comodo della questione catalana. Dovreste venire nella prima metà di settembre; dopo cioè che io ho letto il vostro rapporto. Saluti distinti ed affettuosi, P. Card. Gasparri» (*Ibid., f. 323*).

90. «Ussita, 6 Sett. 1928. Mons. Carissimo. Ho ricevuto la vostra lettera del 30 pp. ed ho già trasmesso la vostra risposta alla Segreteria di Stato. Ora veniamo a noi; il tempo stringe per la vostra desiderata visita, poiché io debbo tornare a Roma dopo

El itinerario recorrido por el Nuncio para ejecutar las instrucciones recibidas de la Santa Sede comenzó en Barcelona[91] y siguió por el monasterio de Montserrat[92] y las diócesis de Vic,[93] Lérida,[94] Gerona,[95] Solsona,[96] Urgel[97] y Tarragona. De su visita a la sede metropolitana y de sus conversaciones con el cardenal Vidal y con otros personajes tarraconenses dejó Tedeschini numerosas notas y apuntes autógrafos.[98] Tortosa fue la última de las diócesis visitadas.[99] Los despachos del Nuncio a la Santa Sede[100] y las disposiciones pontificias tras la encuesta[101] completan este primer bloque de documentos.

El tema del «Catalanismo», además de la mencionada visita, abarca también otros temas, como el nombramiento del obispo coadjutor de Barcelona, José Miralles, y la acción separatista del clero,[102] así como el posterior traslado de Miralles a Mallorca, comenzando por el despacho número 1883/29 del cardenal Gasparri al Nuncio pidiéndole informes reservados sobre la conducta de este obispo. Para ello, Tedeschini solicitó a su vez informes a muchas personas que cono-

---

il 16 del mese corr.; perciò fra dieci giorni circa. Io mercoledì prossimo andrò dai Cappuccini in Visso per farvi un breve ritiro di tre o quattro giorni. Perché non venite anche Voi? Staremo bene, suppongo; e il ritiro non ci impedirà mica di parlare della questione catalana. Io ho già letto più volte il vostro rapporto ed ho scritto il mio parere. Di questo discuteremo nella calma del ritiro e con una visuale fantastica. Questa mi sembra la migliore soluzione; ma se questa non vi sorride, scrivetemi come intendete fare, tenendo presente che il mio mese di vacanze scade il 16 corr. e non potrei prolungarlo che di pochissimi giorni. Attendo dunque risposta, e sarebbe meglio una risposta telegrafica. Saluti affettuosi, P. Card. Gasparri. Dopo il ritiro torniamo a Ussita» (*836, f. 325*).

91. *Ibid. 834, ff. 1-234*.

92. *Ibid. ff. 335-418*.

93. *Ibid. ff. 441-637*.

94. *Ibid. 835, ff. 1-25*.

95. *Ibid. ff. 26-131*.

96. *Ibid. ff. 132-178*.

97. *Ibid. ff. 179-181*.

98. *Ibid. ff. 252-701*.

99. *Ibid. 836, ff. 1-30*.

100. También están las minutas del despacho núm. 2146, del 1 de octubre de 1928, del Nuncio a los cardenales Laurenti, Sbarretti, Bisletti, Vico, Perosi y Lauri, prefectos de las Congregaciones romanas competentes en las materias que afectaban a si visita (*Ibid. ff. 31-317*.)

101. *Ibid. ff. 318-332*.

102. *Ibid. 837, ff. 705-940*.

cían de cerca al obispo. Y, por supuesto, está toda la correspondencia epistolar entre el Nuncio y el obispo.[103] Muy polémico fue el Sínodo diocesano de Barcelona, cuya publicación fue suspendida por la Santa Sede tras haber examinado el texto.[104] También es muy interesante el juicio del obispo Ramón Guillamet sobre el regionalismo catalán en 1926[105] y su relación sobre el clero catalán y el separatismo.[106]

El episcopado catalán comenzó a reunirse en 1923 y proyectó nuevas reuniones para 1924-25. Por aquellos años habían empezado a organizarse los metropolitanos españoles en conferencias periódicas con la aprobación de la Santa Sede.[107] Las iniciativas de los obispos de Cataluña provocaron una intensa correspondencia epistolar entre el cardenal Vidal y el Nuncio durante los años veinte[108] y a propósito de la pastoral colectiva del episcopado catalán[109] y de las gestiones para crear un Seminario Central catalán.[110]

Por último hay que resaltar las denuncias contra sacerdotes y autoridades civiles;[111] la detención y expulsión del padre Barceló, C.M.;[112]

103. *Ibid. 837, ff. 1-208*.

104. *Ibid. ff. 209-255*.

105. *Ibid. 838, ff. 1-219*.

106. *Ibid. 838, ff. 86-251*.

107. *Ibid. 846, ff. 108-581*. Cf. también mi estudio sobre la «Organización del Episcopado Español Contemporáneo. La Conferencia de Metropolitanos Españoles (1921-1964)»: *«Cum vobis et pro vobis». Homenaje de la Facultad de Teología San Vicente Ferrer de Valencia al Excmo. y Rvdmo. Dr. D. Miguel Roca Cabanellas en sus bodas de plata episcopales*. Coordinado por Ramón Arnau-García y Roberto Ortuño Soriano (Series Valentina, 23) (Valencia, Facultad de Teología San Vicente Ferrer, 1991), pp. 549-570; y mi edición de las *Actas de las Conferencias de Metropolitanos Españoles (1921-1965)*. Presentación por monseñor Elías Yanes Álvarez, arzobispo de Zaragoza, presidente de la Conferencia Episcopal Española (Madrid, Biblioteca de Autores Cristianos, 1994).

108. *Ibid. 837, ff. 256-308*.

109. *Ibid. ff. 528-567*.

110. *Ibid., ff. 568-653*. Este tema está relacionado con las visitas apostólicas a los seminarios diocesanos. La documentación está en el Archivo de la S.C. de Seminarios, Prot. Nº. 392/32 - 923/36, en fascículos impresos con el siguiente título: *S.C. dei Seminari e delle Università degli Studi. Spagna. Visita Apostolica ai Seminari*. Cf. mi monografia sobre el *Informe de la Visita Apostólica a los Seminarios Diocesanos en 1933-1934. Edición del Informe y estudio sobre «La formación sacerdotal en España (1850-1939)»* (Roma, Pontificio Colegio Español de San José - Salamanca, Ediciones Sígueme, 2006).

111. *Ibid. 837, ff. 389-527*.

112. *Ibid. ff. 654-668*.

la protesta de la Santa Sede por la detención del padre Bolós;[113] la enseñanza catequística en Cataluña;[114] el viaje del ministro Eduardo Aunós a Roma,[115] la polémica suscitada por un libro del padre Esplugas y un artículo de *El Siglo Futuro;*[116] el catalanismo y los obispos de la provincia eclesiástica de Tarragona;[117] las actuaciones de los padres escolapios;[118] la detención del padre Taberner;[119] el homenaje del clero de Vic a la Santa Sede por las nuevas normas sobre el uso de la lengua catalana,[120] y la publicación de un nuevo catecismo en lengua catalana.[121]

Estrechamente relacionada con la «Cuestión catalana» estuvo la provisión de la archidiócesis de Zaragoza, a la que el Gobierno quiso trasladar en un primer momento al cardenal Vidal, para sacarlo de Tarragona, a lo cual se opusieron tanto el Nuncio como el interesado; después se pensó en el arzobispo de Granada y, finalmente, quiso el Gobierno a toda costa promover al obispo de Vic, Francisco Martínez Izquierdo.[122]

113. *Ibid. ff. 669-705.*
114. *Ibid. 838, ff. 1-23*.
115. *Ibid. ff. 24-41*.
116. *Ibid., ff. 42-50*.
117. *Ibid. ff. 337-393.*
118. *Ibid. ff. 394-411*.
119. *Ibid. ff. 475-490*.
120. *Ibid. ff. 491-502*.
121. *Ibid. ff. 509-520*.
122. «L'Eminenza Vostra conosce le condizioni dell'archidiocesi Cesaraugustana, dove è desiderato un Pastore grave, di molta santità, piissimo; conosce altresì le qualità di Mons. Muñoz e Izquierdo, come sono certo ricorderà quanto io mi adoperai, sia con l'antico Governo come con l'attuale Direttorio, perché per Zaragoza venisse designato un Uomo di Dio. Non solo, infatti, parlai più volte io stesso col Re, con l'antico Governo e poscia con il Direttorio attuale, ma, insistendo nell'uso di suggerimenti anche indiretti, procurai che influenti Prelati Spagnoli dessero anch'essi buoni consigli. E nel luglio scorso l'ottimo –quantunque liberale– Ministro di Grazia e Giustizia, Conte de López Muñoz, aveva finito per accettare, e si proponeva di sostenerlo nel Consiglio dei Ministri, il Vescovo di Maiorca come candidato per Zaragoza. Venuto il Direttorio Militare senza che l'antico Governo avesse preso una decisione al riguardo, alle antiche si aggiungessero nuove difficoltà. Imperocché il Direttorio ha il proposito tenace di volere promosso, o in una sede o in un'altra, il Vescovo di Vich. Visto che non c'era molto entusiasmo per la promozione di costui a Zaragoza, il Direttorio volle dapprima trasferire a Zaragoza il Cardinale di Tarragona, per poi fare andare a questa città il Vescovo di Vich. Ma, fallito questo stranissimo tentativo perché, non solo io sconsigliai che si trasferisse il Cardinale di Tarragona

4. Apertura de casas religiosas

La célebre «Ley del Candado»[123] fue presentada por el jefe del Gobierno, José Canalejas, para regular la apertura de nuevas comunidades de órdenes y congregaciones religiosas, cuya existencia legal en España encendió el debate político durante la primera década del siglo XX y los primeros años de la segunda. Se llegó entonces a momentos de altísima tensión en las relaciones Iglesia-Estado, pero diversas circunstancias políticas hicieron que el enfrentamiento decreciera poco a poco, que el Estado cediera en buena parte de sus pretensiones y que los religiosos pudieran establecerse y organizarse en todo el territorio nacional según las normas canónicas y el respeto de las leyes civiles comunes.

Dicha Ley tenía una duración prevista de dos años, tras los cuales se concedería una prórroga, pero la trágica muerte de Canalejas (12 de noviembre de 1912), ocurrida pocos días antes de la firma de la prórroga, y la fuerte oposición al proyecto que él mismo había presentado impidieron la aparición de la definitiva Ley de Asociaciones, ya que la aprobada a finales de 1910, preveía que si en el plazo de dos años no se promulgaba una nueva ley, aquella quedaría sin efecto. El Gobierno de Romanones, sucesor de Canalejas, prometió al nuncio Ragonesi que no prorrogaría la «Ley del Candado» si la Santa Sede se reservaba la apertura de nuevas casas religiosas y se comprometía

---

una sede ecclesiasticamente meno importante, ma poi vi si oppose recisamente lo stesso Cardinale Vidal y Barraquer, il Presidente del Direttorio mi parlò di trasferire, in cambio, a Zaragoza l'Arcivescovo di Granada. Ma, non ostante che io mi fossi affrettato ad accettare questa traslazione per il motivo principalissimo di sviare i piani del Direttorio, non se ne fece niente; ed il Direttorio ritornò al suo primo, unico proposito, ed ha finito per proporre officialmente il Vescovo di Vich per Zaragoza [...] credo doveroso ricordare all'Eminenza Vostra che il Direttorio Militare vuole tenacemente e ad ogni costo premiare il Vescovo di Vich, e che quest'ultimo è tanto sicuro della sua promozione che, a quanto mi è stato riferito, già sta pensando lui stesso al suo successore» (Despacho núm. 1441 de Tedeschini a Gasparri, Madrid, 3 abril 1924. A.E.S., *Rapporti delle Sessioni*, Vol. 78, impreso en la *Positio*: *Spagna. Provvista dell'Arcidiocesi di Zaragoza. Maggio 1924*, pp. 5-11).

123. Cf. mis artículos «Precedentes histórico-jurídicos de la "Ley del Candado". Documentos diplomáticos esenciales de 1876 a 1910»: *Analecta Sacra Tarraconensia* 75 (2002) 315-492, y «Negociaciones hispano-vaticanas de la "Ley del Candado". Documentación diplomática esencial de 1911 a 1913»: *Analecta Sacra Tarraconensia* 77 (2004) 309-479.

a no conceder la autorización sin el consentimiento del Gobierno. Y así se hizo.

El cardenal primado, Gregorio María Aguirre, envió desde Toledo, el 30 de diciembre de 1912, una circular «muy reservada» a los obispos para comunicarles esta decisión pontificia en los siguientes términos:

> «Excmo. y Revmo Sr. Obispo.
>
> Mi venerado hermano y querido amigo: Creyendo conveniente Nuestro Santísimo Padre adoptar una vez más temperamentos de concordia, ha tomado la determinación que se indica en la Nota que a continuación transcribo y que se me ha comunicado por autorizado conducto:
>
> "Pareciendo satisfactorias las declaraciones del Sr. Presidente del Consejo, la Santa Sede ruega al Emo. Cardenal de Toledo que notifique confidencial y solícitamente a los Sres. Obispos Españoles que hasta nueva orden no está permitido fundar en el Reino alguna nueva casa religiosa, aun de votos simples, sin especial y expresa autorización de la misma Santa Sede".
>
> Al tener el honor de ponerlo en conocimiento de V. celebro que esto me proporcione una nueva ocasión de reiterarme su af.mo. en Jesús s.s. y h. que s.m.b.
>
> + El Cardenal Aguirre».[124]

Habiendo sido aceptada la propuesta gubernativa por la Santa Sede, Romanones no pidió la prórroga de la «Ley del Candado», y se procedió con la reservada acordada durante otros dos años, pasados los cuales nadie volvió a hablar del tema, porque el interregno parlamentario de finales de mayo y primeros de junio de 1913 aparcó la discusión. Vino enseguida la crisis ministerial con la caída del Gobierno Romanones (25 octubre 1913),[125] que puso en evidencia la escisión del partido entre romanonistas y seguidores de García Prieto, y la «Ley del Candado» cayó por sí sola en diciembre de 1914, sin ulterior renovación. Entre tanto, habían sido plenamente restablecidas las relaciones diplomáticas con la Santa Sede y nuevas fundaciones religiosas se establecieron según el derecho anti-

124. ASV, *Arch. Nunz. Madrid 872, f. 5*, copia.

125. Despacho n. 137 del nuncio Ragonesi, del 18 de octubre de 1913 (*Ibid., Segr. Stato 1913, rúbr. 249, fasc. 27, f. 39*).

guo. De este modo se cerró un capítulo muy tenso de la llamada «Cuestión Religiosa».

En la práctica, la Santa Sede se reservó la autorización para la apertura de nuevas casas religiosas. El Nuncio, caso por caso, recibía las facultades necesarias para conceder la apertura solicitada, sin necesidad de consultar al Gobierno. La Santa Sede hubiera podido prescindir de este procedimiento y restablecer el derecho común para todos los religiosos, pero prefirió mantener esta reserva, que estuvo en vigor durante veinte años hasta varios meses después de la proclamación de Segunda República.

Fundaciones de casas religiosas se hicieron con toda normalidad durante el pontificado de Benedicto XV,[126] procedentes incluso del extranjero. Así, por ejemplo, las religiosas de la Visitación, expulsadas de Portugal, fueron acogidas en España en 1914[127] y las carmelitas de Pau y Bayona se establecieron en España el mismo año.[128] El 2 de febrero de 1915, la Nunciatura envió la siguiente circular reservada, que confirmaba la anterior:

> «Habiéndose suscitado alguna duda respecto a la obligación de acudir al Padre Santo para poder fundar en el Reino nuevas casas religiosas, aun de votos simples, tengo el honor de comunicar a V.E. Rev.ma que, después de haberlo tratado con el Emmo. Sr. Cardenal Secretario de Estado de Su Santidad, continúa en vigor la Circular del Emmo. Sr. Cardenal Aguirre del 30 de Diciembre de 1912 y por tanto persiste la necesidad de autorización pontificia expresa en cada caso hasta nueva orden».[129]

Sin embargo, a pesar de que esta normativa eran tan clara y tajante, en muchos casos no se cumplió por parte de algunas órdenes y congregaciones religiosas, y, por ello, el Nuncio se encontró, frecuentemente, ante el hecho consumado de que existían desde hacía meses o años fundaciones consolidadas que carecían de autorización pontificia y gubernativa. Ante esta situación, en 1924, Tedeschini pi-

126. ASV, *Arch. Nunz. Madrid 708*, fundaciones de casas religiosas durante la Nunciatura de Vico y *759* durante la Nunciatura de Ragonesi. Cf. documento 6.

127. ASV, *Segr. Stato 1914, rúbr. 249, fasc. 3, ff. 83-85*.

128. *Ibid. ff. 166-177*.

129. ASV, *Arch. Nunz. Madrid 872, f. 6*, copia.

dió instrucciones para evitar graves inconvenientes futuros previsibles, provocados por reacciones de las autoridades civiles.[130] El asunto fue sometido a la Plenaria de la Sagrada Congregación de Asuntos Extraordinarios, celebrada el 7 de febrero de 1924, en la que tomaron parte, además del decano del Sacro Colegio, Vincenzo Vannutelli, y del cardenal Gasparri, secretario de Estado, los dos antiguos nuncios de España, cardenales Antonio Vico y Francesco Ragonesi, junto con el cardenal Merry del Val y el cardenal Gaetano De Lai, secretario de la Sagrada Congregación Consistorial. Actuó de secretario monseñor

130. «Mi permetto sottoporre alla benevola attenzione di Vostra Eminenza Rev.ma la seguente constatazione di fatto in ordine alla fondazione di nuove Case religiose in Spagna.

Quando occorrono tali fondazioni l'Eminenza Vostra mi trasmette, volta per volta, la supplica relativa con le facoltà necessarie ed opportune per concedere, qualora si creda conveniente, a nome della Santa Sede, con le dovute clausole e nei modi consueti, la chiesta autorizzazione. Interpretando tale commissione, procuro sempre assumere previamente e riservatamente precise informazioni sia circa i mezzi economici ed il personale religioso di cui disporrebbe la nuova Casa, sia circa l'impressione che la medesima, tutto considerato, produrrà nel luogo dove si vuol aprire, e specialmente, se nel detto luogo esistono altre Case religiose analoghe, se si possono temere rivalità fra le medesime, e se vi sia manifesta la necessità o almeno l'utilità della nuova Casa. Facendo tali investigazioni trovo spesse volte che la Casa, di cui si domanda l'autorizzazione di apertura, già esiste e funziona, da mesi, se non da anni; o per lo meno già si è comperato l'edificio e terreni ecc. per la nuova Comunità. Questo fatto alcune volte si pretende scusare con la ignoranza della necessità di un permesso speciale della Santa Sede, altre volte con le pressioni dei benefattori, ecc. Rimane però sempre che tale fatto finisce col coartare la libertà della Santa Sede, burlare e rendere quasi inutile la sua speciale diligenza diretta ad impedire che fondazioni eccessive e fuor di luogo accendano oggi deleterie competenze tra Case religiose già esistenti, e diano domani pretesto a misure repressive ed eversive dell'Autorità governativa. Chiudere le Case già abusivamente funzionanti, ossia negare la chiesta autorizzazione, specialmente se, d'altronde, risultano accette ed utili alla popolazione, sarebbe provocare uno scandalo: concedere l'autorizzazione *sic et simpliciter*, potrebbe sembrare quasi un ratificare l'abuso, dare cioè ad altre Comunità l'ansa di moltiplicarsi anch'esse abusivamente, per poi, quando loro piaccia, chiedere la sanzione pontificia a ciò che hanno fatto con nessun permesso, o con quello insufficiente dell'Ordinario. Onde non errare in materia tanto delicata, prego l'Eminenza Vostra di volermi indicare quale attitudine deve il Nunzio tenere quando, nel fare le pratiche preliminari per dare esecuzione alle disposizioni che Vostra Eminenza si degna impartirgli, venga a constatare che le fondazioni in parola già esistono e funzionano» (Despacho núm. 1236 de Tedeschini a Gasparri, del 7 de marzo de 1924, ASV, *Arch. Nunz. 872, ff. 7-7v.*, minuta mecanografiada con añadidos y correcciones autógrafos de Tedeschini).

Borgongini-Duca, que levantó la correspondiente acta, gracias a la cual conocemos todo lo que se trató en dicha sesión.[131]

El cardenal Ragonesi abrió la sesión resumiendo brevemente la situación anteriormente descrita y aclarando que nunca se había hablado de la autorización previa del Gobierno para la apertura de una nueva casa religiosa, como erróneamente había escrito el minutante redactor de la relación distribuida a los cardenales.[132] «No es verdad, dijo Ragonesi, que hoy, para abrir en España una casa religiosa sea necesaria la autorización del Gobierno».[133]

El cardenal Vannutelli propuso que el Nuncio enviase una circular a los obispos para reprimir el abuso del que hablaba Tedeschini en su despacho,[134] mientras que el cardenal De Lai dijo que, si se había abierto alguna casa ilegalmente, o se abría en el futuro, el Nuncio debería informar a la Santa Sede para que ésta avisara al superior general correspondiente.[135]

131. A.E.S., *Rapporti delle Sessioni, Vol. 78. Adunanza particolare del 7 febbraio 1924. Sessione 1271.*

132. Dicha relación comenzaba con esta afirmación: «In seguito ad accordi intervenuti tra la Santa Sede ed il Governo, dopo la famosa *legge* del *Candado,* nella Spagna, perché si possa aprire una nuova Casa religiosa, si richiede l'autorizzazione non solo da parte della Santa Sede, ma anche del Governo» (*Ibid*.).

133. Este es el texto completo de la intervención de Ragonesi: «E.mo Ragonesi domanda la parola per correggere una inesattezza in cui è incorso il minutante nel redigere la relazione. Non è vero che oggi per aprire in Ispagna una casa religiosa sia necessaria l'autorizzazione del Governo. La legge del *Candado* o catenaccio, fu fatta votare da Canalejas ed aveva la durata di due anni, dopo i quali doveva essere prorogata. Pochi giorni prima della firma della proroga, Canalejas fu assassinato. Il successore Romanones promise al Nunzio di non procedere alla proroga, se la Santa Sede si riservava a sé l'apertura delle nuove case religiose e se si impegnava da parte sua a non concedere l'autorizzazione senza il consenso del Governo. Accettata la proposta dalla Santa Sede, Romanones non domandò la proroga della legge. E si andò innanzi per altri due anni. Al termine di questi, nessuno andò più a pensare al *Candado,* e quindi si tornò con ciò stesso al diritto antico. Allora io –soggiunge l'E.mo Ragonesi– mandai un Rapporto alla Santa Sede suggerendo, come Nunzio, che, ad evitare nuove difficoltà, la Santa Sede si riservasse l'autorizzazione per l'apertura delle nuove case religiose in tutta la Spagna. Ciò si fece, ed il Nunzio, volta per volta, riceve le facoltà per concedere l'autorizzazione, senza però sentire il Governo. Oggi la Santa Sede, se volesse, potrebbe togliere questa riserva e ristabilire il diritto comune» (*Ibid*.).

134. «E.mo Vannutelli propone che il Nunzio mandi una circolare ai Vescovi per reprimere l'abuso, cui accenna nel documento riportato nella Ponenza» (*Ibid*).

135. «E.mo De Lai: se qualche casa si è aperta o si aprirà illegamente, il Nunzio deferisca la cosa alla Santa Sede, la quale avviserà il Superiore Generale» (*Ibid.*).

Reconoció el cardenal Vico que las negociaciones para la apertura de una nueva casa comenzaban antes de interpelar al Nuncio, pero que muchas veces se trataba de gestiones previas y casi necesarias para saber si existía el local, si éste era adecuado, si había benefactores o rentas suficientes para su mantenimiento, si el obispo estaba de acuerdo, etc. «Es más, dijo Vico, en muchos casos son los mismos obispos quienes invitan a frailes y monjas a prepararlo todo antes de informar a la Nunciatura. Parte de culpa la tiene el Nuncio, porque excluye de sus investigaciones a los obispos y, de este modo, se crea enemigos y pasa por ser considerado como demasiado autoritario».[136]

Merry del Val creía en el abuso de poner a la Nunciatura ante el hecho consumado: «¡Basta para ello conocer a las monjas! –dijo–. Hay calles enteras en las grandes ciudades llenas de conventos, que tienen la misma finalidad y se hacen una escandalosa competencia entre ellos. Los mismos obispos se quejan porque no consiguen impedir este inconveniente, ni convencer a las religiosas a ir donde realmente existe una necesidad, por ejemplo en las zonas rurales. Por ello, fue reservada a la Santa Sede la apertura de nuevas casas, ya que negando en algunos casos la autorización pedida cubría a los obispos. Es necesario frenar hoy el abuso, si no queremos correr el peligro de nuevas leyes dolorosas».[137]

Sin embargo, el cardenal Ragonesi negó que existiera tal abuso, porque durante todo el tiempo de su nunciatura –que duró ocho años,

136. «E.mo Vico.- È vero che le trattative, per l'apertura di una casa, si cominciano prima di interrogare il Nunzio, ma molte volte si riducono a trattative prudenziali che debbono premettersi quasi di necessità per sapere se c'è il locale, se è adatto, se ci sono benefattori e rendite, se il Vescovo è contento, ecc. Anzi molte volte sono i Vescovi stessi che invitano le monache o anche i frati a preparare tutto, prima che la Nunziatura sia intesa. Un poco di colpa sta pure nel Nunzio, il quale nelle sue richieste, esclude di informarsi presso i Vescovi, tra i quali, così, si è fatti dei nemici e passa per troppo autoritario» (*Ibid*.).

137. «E.mo Merry del Val crede all'abuso di mettere la Nunziatura di fronte al fatto compiuto: bisogna conoscere le monache! –dice L'E.mo. Vi sono delle strade intiere nelle grandi città piene di conventi, che hanno lo stesso scopo e che si fanno una scandalosa concorrenza tra loro. I Vescovi stessi si lamentavano perché non riuscivano ad impedire questo inconveniente, né a persuadere le monache ad andare dove esiste un vero bisogno, per esempio nelle campagne. Fu perciò riservata l'apertura delle nuove case alla Santa Sede, la quale negando talvolta l'autorizzazione copre i Vescovi.- Bisogna anche oggi frenare l'abuso se non vogliamo correre il pericolo di nuove leggi dolorose» (*Ibid*.).

desde 1913 hasta 1921–, nunca se había verificado. No habría tampoco razón para poner a la Santa Sede frente al hecho consumado porque nunca había sido negada una autorización para cualquier casa nueva. Por ello, pensaba Ragonesi que, antes de enviar una nueva circular y despertar sospechas, era más oportuno que la Secretaría de Estado pidiera al Nuncio que dijese cuántas veces se había verificado el abuso y quiénes eran los institutos responsables del mismo. Si después se quería enviar una circular, sería suficiente recordar la que el mismo Ragonesi había escrito en 1915.[138]

Por último, el cardenal Gasparri manifestó el parecer de que, en rigor, se debería negar la autorización, porque tanto los religiosos como las religiosas sabían que el permiso de la Santa Sede era necesario para abrir nuevas casas; por consiguiente, si empezaban por abrir una nueva casa y después pedían el permiso, actuaban de mala fe para poner a la Santa Sede ante el hecho consumado. Pero antes de adoptar esta norma, que sería la norma justa, dijo Gasparri que consideraba oportuno que el Nuncio enviase a todas las casas-madre un «monito» en el que se les recordase la obligación dicha y en el que se añadiera que en adelante no sería dado el permiso si la casa ya había sido abierta. También estuvo de acuerdo con la propuesta del cardenal Ragonesi de preguntarle al Nuncio cuántas veces se había verificado este inconveniente, y con el parecer del cardenal Vico, de no conceder la autorización sin haber consultado previamente al ordinario del lugar y obtenido su consentimiento.[139]

138. «E.mo Ragonesi. Nega l'esistenza dell'abuso, che durante tutto il tempo della sua Nunziatura non si è mai verificato. Non vi sarebbe nemmeno ragione per mettere la Santa Sede di fronte al fatto compiuto, perché questa non ha mai negato l'autorizzazione per qualsiasi nuova casa. Perciò –conchiude l'E.mo– sarei d'avviso che prima di fare una nuova circolare e mettere il campo a rumore, la Segreteria di Stato domandasse al Nunzio di precisare quante volte e per colpa di quali Istituti si è verificato l'abuso. Se poi si dovrà fare una circolare, basterebbe richiamare quella che io feci, a tempo mio» (*Ibid*).

139. «A rigore converrebbe negare l'autorizzazione; perché religiosi e religiose sanno che il permesso della Santa Sede è necessario per aprir nuove case; quindi se principiano dall'aprire nuova casa e poi domandano il permesso, agiscono in mala fede per metter la Santa Sede innanzi al fatto compiuto, come suol dirsi. Ma prima di affrontare questa norma che sarebbe la norma giusta, io riterrei che il Nunzio inviasse a tutte le Case-madri un monito in cui si ricordo l'obbligo come sopra e si aggiunga che in avvenire non sarà dato il permesso se la casa è già aperta. Aderisco però al parere del Card. Ragonesi, cioè di chiedere al Nunzio quante volte si è verificato

Estas conclusiones fueron aprobadas por el Papa el 7 de febrero y comunicadas a Tedeschini por el cardenal Gasparri, diciéndole que enviara una nueva circular a los obispos para recordarles la necesidad de observar estrictamente la circular anteriormente citada, del 2 de febrero de 1915, tratando a la vez de interpelar personalmente a cada obispo interesado para evitar eventuales quejas de los mismos, ya que la fundación de una nueva comunidad religiosa afectaba a la vida de la diócesis y no debía hacerse ignorándola el ordinario del lugar.[140] En cumplimiento de cuanto le había comunicado la Secretaría de Estado, Tedeschini envió a los obispos españoles la siguiente carta circular reservada, fechada en Madrid el 24 de junio de 1924:

> «Habiendo surgido alguna duda respecto de la obligación de acudir a la Santa Sede para la fundación en España de nuevas casas religiosas de votos simples, tengo el honor de comunicar a V.E.Revma., de un modo confidencial, que la Sagrada Congregación de Negocios Eclesiásticos Extraordinarios, examinada atentamente la cuestión, se ha servido resolver que continúa en vigor la circular reservada de esta Nunciatura, de 2 febrero de 1915; esto es: que hasta nueva orden no está permitido fundar en el

---

l'inconveniente segnalato; ed al parere dell'E.mo Vico, che il Nunzio non dia il permesso senza prima avere consultato l'Ordinario del luogo ed ottenuto l'assenso» (*Ibid*).

140. «Ho ricevuto a suo tempo il Rapporto di V.S. Ill.ma e Rev.ma Nº. 1387, del 7 Marzo u.s., concernente l'apertura di nuove case religiose in Ispagna. Dopo di aver preso visione di quanto V.S. mi comunicava circa la questione da Lei prospettata e facendo seguito al mio precedente Dispaccio Nº. 27628, ho creduto opportuno di sottoporre le sue informazioni ad una Adunanza degli Eminentissimi Cardinali di questa S.C. degli AA.EE.SS. Tutto considerato, essi sono venuti nella determinazione che V.S. a mezzo di una Circolare, si rivolga al Rev.mi Ordinari Spagnuoli per richiamar loro la necessità della stretta osservanza dell'altra Circolare già inviata in proposito dal Suo E.mo Predecessore nel Febbraio 1915, ed interessarli in pari tempo a curare l'esecuzione. A fine poi di ovviare ai lamenti che qualche Vescovo potrebbe muovere alla Santa Sede, sarà bene che V.S. volta per volta (come non dubito avrà fatto sino ad ora), interpelli, prima di concedere le eventuali autorizzazioni, l'ordinario del luogo. Nel portare tali decisioni degli E.mi Padri a conoscenza di V.S., mi valgo dell'incontro per accusarLe altresì ricevimento dell'altro suo Rapporto Nº. 1416, del 20 Marzo scorso, e profitto ...» (Despacho núm. 30757, del 22 de mayo de 1924, de Gaparri a Tedeschini, ASV, *Arch. Nunz. Madrid 872, ff. 2-2v.*, original mecanografiada).

Reino español ninguna nueva casa religiosa, aun de votos simples, sin especial y expresa autorización pontificia; de modo que, sin previo permiso de la Santa Sede, no se abran casas religiosas, ni siquiera provisionalmente en espera del mismo.

Al interesar a V.E. vigile por el exacto cumplimiento de esta superior disposición, me honro en reiterarme con la mayor veneración y estima, de V.E. Revma., atento, s.a. y afectísimo hermano».[141]

La apertura de nuevas casas religiosas creó algunos problemas, como el que surgió en 1924 por la recomendación de la Reina Madre para una casa de las Hijas de la Caridad en Madrid.[142] Hasta mediados del siglo XIX las Hijas de la Caridad tenían en España una visitadora única y un único noviciado, pero en 1855-56 comenzaron a llegar, enviadas desde la casa-madre de París, religiosas llamadas *cornette* o francesas, para distinguirlas de las españolas, conocidas como las del velo o *veladas*. No consta cuándo se constituyen en provincia las francesas, pero lo cierto es que desde 1876 se empezó a hablar de las visitadoras de las dos provincias y ambas abrieron noviciado en la capital, desarrollaban las mismas actividades en los mismos sitios y se provocaban frecuentes conflictos mutuos.[143] Las francesas estaban tan protegidas por la Reina Madre que, cuando en una ocasión el Nuncio quiso impedir una fundación de éstas, recibió inmediatamente una carta de la reina pidiéndole que, en adelante diera curso a todas las solicitudes de fundación de las francesas, a pesar de que el rey se quejaba de que había un número excesivo de superiores extranjeros y quería que fueran españoles.[144] Antes esta situación, el cardenal

141. *Ibid. f. 9*. Las respuestas de los obispos a esta circular están *Ibid., ff. 11-43*.

142. Despacho núm. 1347 de Tedeschini a Gasparri, Madrid, 15 febrero 1924 (*Ibid. 873, f. 164*, minuta autógrafa).

143. En 1916 el nuncio Ragonesi autorizó la fundación de cuatro casas de las francesas. En ASV, *Arch. Nunz. Madrid 815*, están ampliamente documentados los pleitos entre ambas. Las españolas tenían su sede en la calle de Jesús, 3 y las francesas en el paseo de Martínez Campos, 18, de Madrid. Un informe sobre ambas provincias puede verse en *Ibid. 874, ff. 368-372v*.

144. Tedeschini informó al cardenal Gasparri de su conversación con el Rey sobre este asunto, diciéndole que el monarca «lamentava che alcuni istituti di educazione siano formati in maggioranza o presieduti da stranieri, ed esprimeva il desiderio che i superiori provinciali o locali delle case religiose, specialmente di educazione, siano spagnuoli. Gli rispondo che la Nunziatura ha sempre lavorato per

Gasparri autorizó a Tedeschini para que obrara como creyera conveniente.[145]

El 1 de julio de 1925 fue autorizado el Nuncio, *semel pro semper*, a conceder las aprobaciones siempre que el caso no presentara espe-

---

impedire che nelle case religiose esistenti in Spagna si manifestino indirizzi o tendenze nazionaliste stranieri; gli dissi che anche per l'avvenire si terrà sempre ben presente il desiderio di Sua Maestà; e quasi per mostrargli tale premurosa condiscendenza, gli chiesi quale fosse il suo pensiero circa le Figlie della Carità della provincia francese. Il Re, che non si aspettava questa domanda, rimase molto perplesso e mi accorsi che lottava interiormente tra i suoi sentimenti spagnolissimi che gli fanno vedere un pericolo nelle Figlie della Carità della Provincia Francese, e tra il consenso dato alla regina di servirsi delle francesi negli stabilimenti della Croce Rossa spagnuola. Io perciò gli accennai ad un incidente occorso al principio dell'anno, quanto la Nunziatura per non aver creduto conveniente autorizzare la fondazione di due nuove case di Figlie della Carità della provincia Francese sul Marocco –zona di operazioni militari– le più autorevoli dame della Corte insorsero a protestare, e la stessa Regina mi fece scrivere subito una lettera per manifestarmi esser suo desiderio che dessi seguito sempre a tutte le domande del genere della Superiora delle Figlie della Carità francesi. Ora –continuai a dirgli– ho una supplica per una nuova casa delle stesse religiose in Madrid; la supplica è raccomandata dalla stessa Regina Madre, creduta generalmente simpatizzante per le Figlie della Carità spagnuole; difficoltà d'ordine ecclesiastico non ve ne sono; che cosa devo fare? Devo io essere più spagnuolo della stessa Real Corte di Spagna? Devo essere spagnuolo fino oltre, anzi contro i desideri espliciti della Real Corte di Spagna?. Il Re non seppe o non volle dirmi di non autorizzare questa fondazione. D'altra parte a me premeva, più che tutto, fargli comprendere che il moltiplicarsi delle case delle Figlie della Carità della Provincia francese in Spagna avveniva esclusivamente perché così si vuole nel Real palazzo. Per ciò, tutto considerato, visto che l'Eminenza Vostra rimetteva la cosa al mio sommesso parere, io ho creduto poter autorizzare l'implorata fondazione, salvo a ritirarsi l'accordato permesso appena sorga qualche difficoltà. E difficoltà penso non sia improbabile che sorgano, se non si rimedia all'attuale stato di cose poiché come riferii ampiamente alla S.C. dei Religiosi, la coesistenza in Spagna di due provincie della stessa Congregazione Religiosa, che abbracciano ambedue tutto il territorio spagnuolo, hanno ciascuna un noviziato proprio nella stessa Madrid, attendono alle medesime opere nei medesimi luoghi ecc. è cosa che non è affatto conforme coi principi della disciplina ecclesiastica e praticamente ha conseguenze funeste di diffidenza, di dissapori, di lotta tra le religiose dell'una contro quelle dell'altra provincia» (Despacho núm. 1480, Madrid, 29 abril 1924, *Ibid. 873, ff. 160-161v*, minuta autógrafa de Tedeschini).

145. «Dati i dissensi che esistono tra le Suore così dette *Cornette* e le *Velate*, non dubito che Ella, con la Sua nota prudenza, si sarà assicurato che anche da parte del Re e del Governo non vi sono difficoltà alla fondazione. Ad ogni modo, qualora tutto sia in regola, la S.V. è autorizzata, previe le solite formalità ...» (Despacho núm. 27632, del 29 de febrero de 1924, *Ibid., f. 162,* original mecanografiado).

ciales dificultades, pero informando puntualmente a la Secretaría de Estado sobre las autorizaciones concedidas.[146] Tedeschini agradeció al Papa la concesión de esta facultad general y de ella se sirvió en algunos casos urgentes porque no presentaban dificultad alguna, ya que se había asegurado convenientemente la dotación económica de la nueva casa, deseada vivamente tanto por las autoridades civiles y eclesiásticas como por la población del lugar.[147]

La apertura de nuevas casas o comunidades religiosas, la reapertura de otras anteriormente cerradas y el traslado de un lugar a otro eran solicitados directamente al Papa, a través de la Secretaría de Estado, por el superior o superiora general o por el provincial correspondientes. En la súplica o petición al Papa se especificaban a veces las causas, motivos o razones de la fundación, mientras que otras veces se formulaba en forma genérica, diciendo que se dedicaría a las actividades propias del cada Instituto, en general actividades docentes u obras de caridad.

En algunos casos la petición procedía de las autoridad eclesiásticas y civil conjuntamente. Solamente en un caso aparece una petición firmada por el alcalde de Hellín y varios vecinos del pueblo en favor de los franciscanos, pero no fue tomada en consideración hasta que no se cumplieron todas las formalidades burocráticas exigidas.[148]

La Secretaría de Estado transmitía la petición original al Nuncio con una carta, redactada siempre en los mismos términos, y que en muchos casos era un modelo impreso, dándole al Nuncio las facultades necesarias para que, si lo estimaba conveniente, concediera, en nombre de la Santa Sede, la autorización pedida, con las cláusulas debidas y en la forma acostumbrada.[149] Tedeschini pedía a los obispos que le informaran con la siguiente carta:

146. Despacho núm. 43469 de Gasparri a Tedeschini (*Ibid. 873, f. 715*).

147. Despacho núm. 2167 de Tedeschini a Gasparri, del 21 de enero de 1926 (*Ibid. ff. 77-77v.*, minuta mecanografiada). Las diez fundaciones que Tedeschini autorizó en 1925 fueron las que llevan los números 206, 207, 209, 210, 211, 212, 220, 231, 239 y 244.

148. *Ibid. 875, ff. 538-578*.

149. «Il P. ... o la M. ... ha testè supplicato il Santo Padre per ottenere la facoltà di aprire una nuova casa del suo istituto in ..., diocesi di... Trasmetto pertanto, qui unita, tale supplica alla S.V. Ill.ma e Rev.ma, accordandoLe le facoltà necessarie ed opportune per concedere, qualora lo creda conveniente, a nome della Santa Sede, con le dovute clausole e nei modi consueti la richiesta autorizzazione».

> «Tengo el honor de comunicar de un modo confidencial a V. E.Rev.ma que el Superior o la Superiora... ha elevado una súplica al Augusto pontífice pidiendo facultad para poder abrir una nueva Casa de su instituto en ...
>
> Mucho agradeceré que V.E. Rev.ma tuviera la bondad de facilitarme algunos informes sobre la mencionada fundación, pero, de un modo particular, acerca de lo siguiente:
>
> 1º. Si la nueva Casa puede contar con el personal religioso suficiente y con medios económicos para su sostenimiento.
>
> 2º. Si esta resultará útil para el bien de la diócesis.
>
> 3º. Qué impresión producirá en el público, no solo entre los católicos, sino también entre personas ajenas, en vista de posibles campañas contra las Congregaciones religiosas; y, por último, si la repetida Casa por el lugar y demás circunstancias en que desea abrirse pudiera hacer dañosa concurrencia a otras Instituciones Religiosas análogas».[150]

En otras ocasiones, el Nuncio modificaba la parte final de la carta preguntando si la nueva fundación «puede dar también apariencias de fundamento al rumor, divulgado otras veces, de que se deja abandonada la asistencia de los pueblos necesitados, prefiriendo, acaso, las comunidades de la ciudad».[151]

Tedeschini expidió 705 autorizaciones,[152] usando un formulario que, con algunos variantes, decía:

> «Nos Federico Tedeschini, por la gracia de Dios y de la Santa Sede Apostólica, Arzobispo de Lepanto, en estos Reinos de España Nuncio Apostólico con facultades de Legado a Latere, en uso de especiales facultades que Nos confiere la Santa Sede autorizamos al Rev. Superior de ... para que "servatis servandis" pueda abrir una nueva casa del instituto en ... diócesis de ...».[153]

En un solo caso la Secretaría de Estado le dijo expresamente a

150. *Ibid. 876, f. 417.*

151. *Ibid. 876, f. 506.*

152. Aunque en la relación de fundaciones autorizadas por Tedeschini aparecen un total de 689, hay que tener en cuenta que 16 números tienen el *bis*, que corresponde a otra fundación distinta: 30, 90, 307, 327, 339, 344, 346, 353, 371, 428, 444, 452, 503, 571, 606 y 645.

153. ASV, *Arch. Nunz. Madrid 874, f. 289.*

Tedeschini lo que tenía que hacer. Fue con motivo de la reapertura de la iglesia de San Francisco el Grande de Madrid. El cardenal Gasparri le pidió al Nuncio que se limitara a nombrar en su decreto de autorización a la Orden Franciscana y no al Vicario general de España, recordándoles expresamente a los franciscanos que deberían observar fielmente los Sagrados Cánones, la regla de san Francisco y las Constituciones aprobadas por la Santa Sede[154] Este templo había sido cedido a los Franciscanos por el Estado. Por ello, el obispo de Madrid-Alcalá, consultado por el Nuncio, dijo textualmente:

> «siendo dicha reapertura una consecuencia necesaria de la cesión hecha por el Estado a dicha Orden del templo que anteriormente tenía y siendo esta cesión un hecho consumado y público, no queda más remedio que conceder la gracia pedida».[155]

En otro caso, referido a las Adoratrices Mejicanas, huidas de la sangrienta persecución religiosa desencadenada por el Gobierno masónico del presidente Calles, pidió Gasparri que Tedeschini ayudase económicamente a las «povere suore», que se hallaban en gran necesidad para sobrevivir y pedían establecer en San Gervasio de Barcelona.[156]

Algunas fundaciones de casa religiosas eran en realidad un retorno de los religiosos a sus antiguas residencias o comunidades. Así, por ejemplo, cuando en 1926 los jesuitas de la Provincia de Castilla se restablecieron en Pamplona, el obispo diocesano dijo:

> «así como es más que natural y razonable que los PP. Jesuitas quieran establecerse en Pamplona, es también, si no absolutamente necesario, por lo menos conveniente y en cierto sentido necesa-

154. «Interesso in modo particolare Vostra Eccellenza, affinché nel relativo documento di oncessione non venga fatta menzione del Vicario né del Vicario Generale di Spagna, ma soltanto dell'Ordine dei Minori. Non sarà poi inutile che Vostra Eccellenza ricordi nel predetto documento che nella nomina dei Superiori nel governo della Comunità e in tutto il resto debbono osservare fedelmente i Sacri Canoni, la regola di san francesco e le Costituzioni dell'Ordine approvate dalla Santa Sede» (Despacho nº. 2736/26, del 23 de noviembre de 1926, de Gasparri a Tedeschini, *Ibid. 874, ff. 665-665v.*, original mecanografiado).

155. Carta de Eijo Garay a Tedeschini, Madrid, 26 diciembre 1927 (*Ibid. f. 667*).

156. Nº. 353.

rio que retornen a esta ciudad, de donde no debieron salir nunca, ni hubieran salido jamás si los atropellos cesaristas de Reyes nuestros no les hubieran expulsado, arrebatándoles además sus bienes todos en aciaga época».[157].

El arzobispo de Valencia, Enrique Reig Casanova, en carta del 27 de marzo de 1922, dijo al Nuncio que estaba de acuerdo con la nueva fundación del histórico Monasterio de Santa María de El Puig, solicitada por los Mercedarios, pero,

> «insistiendo otra vez en lo de quedar a salvo mi jurisdicción sobre el templo que debía continuar siendo la parroquia de aquella feligresía. Antes de esto me presentaron unas bases para regular la coexistencia de la Comunidad y el párroco en la única iglesia, y por no estar ajustadas a los cánones del Código, me negué a aceptarlas. Con toda sinceridad he de reiterar la manifestación de que vería con mucho gusto la reinstalación de la Orden Mercedaria en el Monasterio de que se trata, pero mi deber de velar porque predomine el servicio parroquial, y de prevenir los conflictos a que pudiera dar lugar la coexistencia de las dos jurisdicciones en la misma iglesia, me obligan a insistir en la condición de que queden a salvo en toda su integridad la jurisdicción y los derechos que actualmente tienen el Prelado y el Párroco sobre el templo y en que las divergencias que puedan ocurrir las resuelva el Prelado Ordinario».[158].

Tedeschini rechazó varias peticiones de fundaciones porque iban dirigidas directamente a él, en lugar de presentarlas al Papa, a través de la Secretaría de Estado. Así ocurrió, por ejemplo, con las Religiosas de la Sagrada Familia de Urgel, que deseaban fundar un colegio en La Escala;[159] con las Terciarias Carmelitas Descalzas en León;[160] con los Franciscanos Conventuales, que deseaban establecerse en el convento de los Cobos, en la parroquia de Santianés de Pravia

157. Carta del obispo Mateo Múgica al nuncio Tedeschini, Pamplona, 8 enero 1926 (*Ibid. 874, ff. 12-13*, original autógrafa).
158. *Ibis. 872, ff. 209-210*, original mecanografiada.
159. *Ibid. 877, ff. 1-6.*
160. *Ibid. 7-8.*
161. *Ibid. 9-15.*

(Oviedo), que había sido de los benedictinos hasta la exclaustración del siglo XIX, y había pasado a ser propiedad de la viuda de Revilla-Cigedo;[161] con las Hermanas Terciarias Regulares de Nuestra Señora del Carmen en Puebla de Don Fadrique (Granada).[162]

En otros casos, la negativa del Nuncio estuvo motivada por la oposición del obispo diocesano. Este fue el caso de las Hijas de la Caridad de Santa Ana que pretendían ir a Herencia (Ciudad Real), pero el obispo-prior no consideraba conveniente esta fundación porque en la misma población existía otra comunidad religiosa que cubría las mismas necesidades de enseñanza.[163] En algunos casos fueron razones de tipo económico las que desaconsejaban la presencia de nuevas comunidades religiosas en lugares donde ya había otras, pues difícilmente podría subsistir por falta de recursos. Así les ocurrió a las Carmelitas Descalzas, que pretendieron en 1922 hacer dos fundaciones, una en Dos Torres (Córdoba) y otra en la Granja de María Luisa de Ogíjares (Granada);[164] a los Padres Blancos o Sociedad de Misioneros de África, que pretendían instalarse en Cizur (Pamplona) en 1925;[165] a las Mercedarias de Sarriá que deseaban fundar en 1926 un colegio en Pozuelo de Alarcón (Madrid), donde ya había dos,[166] y a las Madres de los Desamparados, que aspiraban a establecerse en El Grao de Valencia en el mismo año 1926, si bien había ya otro colegio.[167] Al padre Antonio Urquiola Gauchequi, provincial de los Franciscanos de Cantabria, le negó Tedeschini la autorización para abrir un convento en Vitoria, y le dijo que pensara en otros lugares, acaso más necesitados que la ciudad de Vitoria para el ministerio apostólico de los frailes menores.[168]

Hubo un caso en el que la «razón política» desaconsejó la apertura. Fue el de los Oblatos Benedictinos Regulares de San Juan de Albi, cuyo objetivo era Lesaca (Pamplona) en 1924. Intervino directamente el rey Alfonso XIII, quien llamó la atención de Tedeschini, a través de su secretario particular, Emilio María de Torres.[169] El Nuncio re-

162. *Ibid., ff. 16-18*.
163. *Ibid. ff. 19-24.*
164. *Ibid., ff. 56-69.*
165. *Ibid., ff. 159-174.*
166. *Ibid. ff. 159-174.*
167. *Ibid., ff. 175-185.*
168. Carta del 4 de febrero de 1925 (*Ibid. ff. 116-121*).
169. Carta confidencial del 8 de noviembre de 1924 (*Ibid. ff. 91-91v*).

cogió las razones que éste le expuso y las trasladó al obispo de Vitoria, Mateo Múgica, en estos términos:

> «No faltan casos de Sociedades oriundas del País Vasco, que, bajo el aspecto religioso cultural, hicieron una propaganda nacionalista o separatista en las Américas y en la misma España, y que me parece imposible que los Religiosos de Albi, los cuales esperan recibir los medios necesarios para la fundación y el mantenimiento de la obra en Lesaca de los vascos emigrados en Argentina y se proponen con su obra fomentar las vocaciones misioneras vascas para dichos emigrados, se presten, sin que lo sepan, a servir disimulados móviles políticos de sus bienhechores, estando persuadidos, como es natural, de hacer obra exclusivamente religiosa y caritativa. Delante de esta duda yo no he creído todavía conceder la pedida autorización, pues, como bien sabe V.E., en esta materia bastan tan solo las apariencias y las sospechas para que una obra substancial y exclusivamente religiosa, encuentre gravísimos dificultades y sea condenada a la esterilidad y a la muerte».[170]

El prelado victoriense compartía las mismas preocupaciones que el Nuncio y, en la carta de respuesta le dijo claramente que, puesto que la nueva fundación «no acarrea ventajas, más que a los mismos benedictinos franceses, que buscan en Navarra vocaciones para América», estaba de acuerdo en que no se les concediera la autorización pedida para abrir dicha casa, porque se podía sospechar con cierto fundamento que quienes apoyaban la petición de los religiosos «no son muy amantes de España».[171]

Por último, hubo también algún caso en el que el Nuncio tuvo que intervenir para decidir la clausura definitiva de una comunidad religiosa. Esto ocurrió con los Franciscanos de Vélez Málaga, en noviembre de 1921, debido a la grave situación que habían creado con el pueblo y con clero local; el beato Manuel González García, obispo de la diócesis, pidió a Tedeschini que cerrara dicha comunidad y así se hizo.[172]

170. Carta de Tedeschini al obispo de Pamplona, Mateo Múgica, del 12 de noviembre de 1924 (*Ibid., ff. 106-106v*).

171. La documentación sobre esta fundación está en *Ibid. ff. 81-107*.

172. *Ibid. ff. 246-263.*

Otras fundaciones fueron aplazadas por motivos diversos. Por ejemplo, cuando los Salesianos intentaron establecerse en la parroquia de Santa Engracia, de Zaragoza, perteneciente a la diócesis de Huesca, consiguieron el permiso del obispo de esta diócesis, pero nada le dijeron al cardenal Soldevila, arzobispo de la capital aragonesa, por lo que el Nuncio retrasó las gestiones y la fundación no se hizo.[173] Las Hijas de la Caridad llamadas *francesas* quisieron ir a Tetuán para hacerse cargo del Hospital de la Cruz Roja, pero el vicario apostólico de Marruecos dijo que allí no las querían porque los militares las tildaban de francesas y, además, ya estaban en la misma ciudad las Hijas de la Caridad españolas.[174]

Pocos meses después de la proclamación de la República fue suprimido este modo de proceder para la apertura de nuevas casas religiosas. En efecto, el cardenal Pacelli, al transmitir una petición el 9 de diciembre de 1931, le pidió el parecer a Tedeschini, diciéndole que no era el caso de que la Secretaría de Estado siguiera ocupándose del asunto, ya que, habiendo cambiado radicalmente las circunstancias, tras el cese del Concordato y la completa separación de la Iglesia del Estado, la apertura de nuevas comunidades religiosas debería pasar a la competencia a la Sagradad Congregación de Religiosos. Es decir, que se volvió al derecho común.[175]

Cuatro años más tarde, Pizzardo envió una nueva petición[176] y

173. *Ibid. ff. 215-297.*

174. *Ibid., ff. 298-304.*

175. «Eccellenza Reverendissima, è giunta senza ulteriore indicazione l'acclusa domanda per l'apertura di una Casa religiosa in Spagna. Mi sarebbe cosa gradita conoscere che cosa, secondo il saggio parere di Vostra Eccellenza Rev.ma si dovrebbe fare al riguardo. Sembrerebbe infatti che non sia più il caso che questa Segreteria di Stato si occupi di simili domande, le quali, nelle mutate circostanze, sarebbe di competenza della S.C. dei Religiosi» (Despacho núm. 3040/31, del 9 diciembre de 1931, *Ibid. 953, f. 463*, original mecanografo). No consta respuesta alguna a este despacho. El 3 de enero de 1932, el cardenal Pacelli envió a Tedeschini una súplica de la superiora general de las Hermanas de la Caridad de Santa Ana, que pedían abrir una casa en Borja. Y haciendo referencia a su despacho núm. 3040/31 del 9 de diciembre de 1931, le dijo que, de parte de la Santa Sede nada había en contrario para conceder la autorización, si bien dejaba el asunto en sus manos para que decidiera lo que creyera más conveniente (Despacho núm. 18/32, del 3 de enero de 1932, *Ibid., f. 465*, original mecanografiado con error en el año, dice 1931, pero es 1932).

176. «È stato presentato al Santo Padre la qui unita domanda di apertura di una nuova Casa in Ceuta da parte delle Ancelle Adoratrici del Ss.mo Sacramento e della

Tedeschini le contestó diciendo que el asunto ya no era de su competencia.[177]

5. Tedeschini y la Segunda República

El impacto que le produjo a Tedeschini la Segunda República quedó ampliamente reflejado en el despacho que envió al cardenal Pacelli pocos días después de producirse su proclamación fraudulenta, sin haber ganado unas elecciones políticas y habiendo perdido las administrativas.[178] Desde ese momento, y durante cinco años ininte-

---

carità. Mi permetto inviarla a Vostra Eccellenza Rev.ma per conoscenza e perché voglia poi rimetterla al Vescovo interessato, se l'Istituto è di diritto diocesano, oppure alla S. Congregazione dei religiosi, se è di diritto pontificio. Non essendo più in vigore il Concordato, no sembrerebbe necessario accordarsi col Governo in base all'abolita Legge del Candado» (Despacho núm. 2169/35 de Pizzardo a Tedeschini, Vaticano 1 julio 1935 (*Ibid. f. 459*, original mecanografiado).

177. «Mentre invio la domanda in parola a chi di ragione, mi reco a premura di assicurarLa che, tenendo presente le venerate istruzioni contenute nel dispaccio nº. 3040/31, del 9 dicembre 1931, ho sempre indicato agli istituti religiosi che non essendo più in vigore il Concordato, è d'uopo, per la fondazione di case religiose, attenersi anche in Spagna alle norme del diritto comune; ed in questo senso si è sempre svolta l'azione pratica della Nunziatura in questi ultimi anni» (Despacho núm. 7596, de Tedeschini a Pizzardo, Madrid, 18 julio 1935, *Ibid., 953, f. 462*).

178. «Le elezioni municipali, che nelle intenzioni di chi le aveva indette dovevano segnare in questa nazione la ripresa della vita costituzionale, hanno condotto invece inaspettatamente alla proclamazione della Repubblica. Già nel mio rispettoso cifrato distinto dal nº. 186 ho avuto l'onore di informare l'Em.za Vostra sulla giornata elettorale e sui suoi risultati. Alle elezioni si era dato da tutti i partiti, sia costituzionali che anticostituzionali, un significato politico; ma su di esso non si prevedeva un'affermazione repubblicana così assoluta da rendere superflue le altre consulte elettorali per le provincie e per le Cortes. Invero la sera della domenica 12 corrente già i risultati della Capitale davano una maggioranza così eccessiva ai partiti antidinastici che lo sgomento incominciò ad impadronirsi del Governo, per crescere poi man mano che dai grandi centri delle provincie giungevano risultati uguali a quelli della Capitale, e cioè votazioni plebiscitarie a favore del partiti antimonarchici. Unico elemento di consolazione era il fatto che la maggioranza dei municipii rimanevano in mano al monarchici. E difatti la maggioranza dei municipii monarchici e risultata così superiore a quella dei municipii repubblicani che finora il nuovo Governo non si è deciso a pubblicare il risultato integro delle elezioni, e ha fondato tutta l'opera sua sulle votazioni, dalle città, disprezzando antidemocraticamente il voto degli umili.

La giornata di lunedì 13 è stata particolarmente angustiosa. Da una parte i partiti

rrumpidos, desarrolló Tedeschini una actividad diplomática sin precedentes en la historia de las relaciones entre España y la Santa Sede porque, puede decirse que, casi cada día, tuvo que afrontar un problema nuevo, grave y complejo. Y, sobre todo, tuvo que dialogar con una serie de presidentes de Gobierno y ministros, todos ellos políticamente de izquierdas, algunos muy radicales en sus planteamientos ideológicos y en su declarado anticlericalismo y fanatismo antirreligioso. Tedeschini supo mantener buenas relaciones con todos ellos e incluso con algunos, estas relaciones fueron más cordiales y amistosas.

De la lectura de los despachos político del Nuncio, que analizaré con mayor detención en el próximo estudio, se deduce que para Tedeschini el Gobierno republicano tuvo en su seno tres hombres moderados: Alcalá Zamora, abogado más elocuente que profundo, de prácticas religiosas fundamentales, antiguo liberal; Miguel Maura, estudiante díscolo, discípulo de los jesuitas, de carácter audaz y fuerte, y Lerroux, antiguo agitador radical, masón, y en aquel momento gran señor, de fortuna, templado de criterio, inteligente y acomodaticio, que fue quien llevó con su historia, y por ser indiscutible jefe de la organización republicana, la voz cantante en el Gobierno provisional.

Hubo cuatro ministros masones. Para Tedeschini, el principal y más peligroso por su sectarismo agudo y por su intelectualidad, fue Fernando de los Ríos, portavoz de la masonería y del anticlericalismo, ayudado por Indalecio Prieto, ministro de Hacienda, gran organi-

---

vincitori proclamavano che dato il risultato plebiscitario della votazione contra la Monarchia, questa doveva cadere con i suoi candidati; e dall'altra il Governo, presieduto da un uomo di molto bontà, ma di nessuna energia, non sapeva dimostrare altro che sorpresa ed indecisione attraverso numerosa conversazioni col Sovrano al quale si consigliava, tanto per dire qualche cosa, di consultare i politici già chiamati a Palazzo nell'ultima crisi, e specialmente i cosiddetti costituenti. Ma questi ormai non potevano dire altro al Sovrano, se non che il loro programma di costituenti era già sorpassato, e quindi inutile. Non restava al Re che pensare al modo di chiudere il suo trentennio di regno e di partire per l'esilio il martedì 14.- Incominciarono le trattative per la liquidazione del Governo, mentre la folla invadeva tutte le vie della Capitale e giungeva la notizia della proclamazione della Repubblica dalle Provincie e segnatamente dalla Cataluña, dove il capo separatista Maciá aveva proclamata la Repubblica dello Stato di Cataluña, che egli voleva del tutto indipendente» (Despacho núm. 4985 de Tedeschini a Pacelli, Madrid, 18 abril 1931, *Ibis. 915, ff. 352-362*, minuta mecanografiada, con añadidos y correcciones autógrafos del nuncio).

zador y muy adversario de las derechas católicas, por haber luchado toda su vida contra ellas en una región tan católica como las Provincias Vascongadas. También era masón Largo Caballero, socialista intelectual y muy especializado en las disciplinas sociales. Desde luego, todos los que formaron el Gobierno de la Republica no procedían del radicalismo extremo.

Espigando entre las cartas que Tedeschini recibió de algunos obispos sobre el impacto que les produjo la República y las primeras reacciones de algunos de ellos, descubrimos la prudencia del obispo de Barcelona, Manuel Irurita Almandoz, que impartió inmediatamente instrucciones en castellano y en catalán, pidiendo al clero y a los fieles acatamiento a las nuevas autoridades, algunas de las cuales ya habían ido a visitarle y a las que pensaba devolverles la visita. Dos días después de la proclamación republicana escribió Irurita a Tedeschini una carta de la que entresaco estos párrafos:

> «En virtud del cambio de régimen, ha sido implantado en esta región el "Estado Catalán", con carácter laico en religión. Sin embargo, las nuevas autoridades hacen protestas de que la respetarán; y alguna de ellas me ha visitado ya, haciendo manifestaciones de católico.
>
> El Clero se mantiene en su puesto, sereno y disciplinado. Los seglares católicos, no solo republicanos, mas también los de carácter independiente, comienzan a adherirse al nuevo régimen en gran número.
>
> En estas circunstancias, me he creído en el deber de dirigir al Clero una Carta desde el Boletín, dándoles algunas disposiciones para que se alejen de las contiendas políticas, sin negar a los Poderes constituidos el acatamiento cristiano, que procede, y autorizando rogativas. Va redactado en castellano y en catalán. En todo esto, he obrado según los consejos de prestigiosos sacerdotes de ambos cleros. Los mismos me aconsejan que debo devolver las visitas después de algunos dias.
>
> Mucho me placería que esta mi conducta mereciera la aprobación de V.E.».[179]

Sin embargo, cinco días mas tarde el obispo pidió perdón al Nun-

179. Carta de Irurita a Tedeschini, fechada en Barcelona, 16 abril 1931 (*Ibid. 915, f. 448*, original mecanografiada).

cio por haber publicado la mencionada carta circular al clero sin habérsela comunicado previamente:

> «Excmo. y muy amado Sr. Nuncio: a las amarguras y angustias, que vengo experimentando estos días, ha querido el Señor añadir hoy otra, mucho más negra, al comunicarme el Emmo. Sr. Cardenal Arzobispo de Toledo que mi Carta Circular al Clero de la diócesis no ha causado buena impresión, que debía haber consultado previamente a V. E., etc.
>
> No quiero justificarme; si he pecado, estoy dispuesto a cumplir la penitencia y hacer la retractación, que se me ordene.
>
> Pero eran tan crueles las circunstancias de los primeros dias, el pánico, la desorientación, los peligros... (no es posible, ni prudente detallarlos por carta), que me vi en el caso urgentísimo de dictar las disposiciones ya publicadas, con los asesoramientos y consejos más discretos, que aquí se me ofrecieron.
>
> Como esas disposiciones y los considerandos precedentes están íntimamente ligados a la situación de aquellos dias, estoy muy pronto a modificarlos en el sentido, que me indicare V. E., cuando lo creyere oportuno.
>
> He dado la consigna de que nada se modifique en la vida parroquial, de que no se hagan concesiones..., a expensas del culto católico, hasta tanto que vengan las instrucciones de los Superiores.
>
> Contrito y humillado pido perdón a Dios y a V. E. de mis yerros; y me reitero devotísimo e incondicional servidor, q.b.s.p.a.».[180]

Tedeschini respondió a las dos cartas anteriores tranquilizando al obispo de sus temores, porque había obrado correctamente:

> «He recibido sus atentas cartas de 16 y 21 del actual referentes a los últimos sucesos políticos y a la Circular que movido por su reconocidos sentimientos apostólicos ha tenido a bien dirigir a sus amados diocesanos. V. Excia. habrá recibido la comunicación de esta Nunciatura Nº. 4989 y entiendo que lo que en ella se dispone haya sido suficiente para tranquilizar a V. Excia en sus temores».[181]

180. Carta del 21 de abril de 1931 (*Ibid. 915, f. 446*, original mecanografiada).
181. Carta Madrid, 24 abril 1931 (*Ibid. f. 450*, minuta mecanografiada). Con

Por su parte, el obispo de Tortosa, Félix Bilbao, informó al Nuncio sobre la visita hecha al ministro de Instrucción Pública, Marcelino Domingo:

> «Aquí los sucesos se han desarrollado sin estridencias ni molestias y los concejales republicanos que, por gran mayoría, ganaron, son gente de buena posición y de seriedad, por lo cual no temo extremismos, ni violencias. Junto a los 21 republicanos, forman el Municipio 8 derechistas y 2 centristas (catalanistas).
>
> El sábado llegó a esta ciudad el Excmo. Sr. Ministro de Instrucción pública, aquí tan popular. Por conversación de mi Sr. Vicario General con el Sr. Alcalde (cuñado del Sr. Ministro), tuve noticia de su llegada, aunque no recibí invitación. Por ello me abstuve de esperarle ni asistí a la recepción celebrada a su llegada en el Ayuntamiento, pero me pareció –por atención al poder constituido– hacer acto de presencia, durante unas horas en que permanecí en casa de su hermana (la casada con el actual Alcalde). Quise dejarle tarjeta, al decirme que estaba comiendo (eran las 5,30 de la tarde), pero dicha hermana suya, que había salido a la puerta, me hizo gran violencia y ruego, suplicándome que pasara, lo cual hice, diciendo que esperara a que terminase de comer. A los dos minutos me recibió muy amablemente, respondiendo a mi sencillo saludo y los deseos que le manifesté de que el Señor les ayudase e iluminara, para el bien de la Patria, contestó que así lo esperaba, con la colaboración de todos; añadiendo que el Gobierno no había de afrontar ahora los hondos problemas pendientes, mas que en lo que fuese preciso, dejando lo demás para las Cortes; y siempre con el máximo respeto a los sentimientos íntimos, y creencias de cada cual. Se mostró agradecido a la visita.
>
> Creí, Excmo. Sr., que debía procurar este primer contacto con las nuevas autoridades, por las especialísimas circunstancias del Sr. Domingo en esta ciudad, donde no se puede negar que es el ídolo de miles de partidarios, y con el cual se halla tan unido.

---

carta escrita en Barcelona, el 2 de mayo de 1931 agradece su carta del 24 de abril. «Excmo. y muy amado Sr. Nuncio: he recibido su amable carta del 24 del pasado. Su lectura ha hecho mucho bien a mi alma atribulada. Muy agradecido a su inmerecida bondad conmigo, me reitero de Vuestra Excelencia Reverendísima devotísimo e incondicional servidor, q.b.s.p.a. † Manuel, Obispo de Barcelona» (*Ibid. f. 452*, original mecanografiada).

> Ayer, aprovechando el día festivo y una buena combinación de trenes que hay ahora, estuve a comer con el Emmo. Sr. Cardenal de Tarragona, con quien cambié impresiones».[182]

Amplísimo espacio ocupan en el Archivo de la Nunciatura, además de los documentos referentes a la expulsión y dimisión del cardenal Segura y a la expulsión y posterior retorno a su diócesis del obispo de Vitoria, Mateo Múgica, otros temas muy conflictivos, que centraron la actividad del Nuncio: en 1931, la supresión de la dotación estatal para el Culto y el Clero, la elaboración y aprobación de la nueva Constitución, la legislación sobre matrimonio y familia, enseñanza y cementerios; en 1932, la disolución de la Compañía de Jesús y la Ley de Confesiones y Congregaciones Religiosas; en 1934, la negociación de un *modus vivendi*, que no llegó a concluirse por decisión personal de Pío XI, y otras materias.

Con respecto a los jesuitas, además de los despachos y notas de protesta de Tedeschini,[183] es interesante indicar las reacciones que produjo en el extranjero la disolución de la Compañía de Jesús, documentadas por los nuncios europeos, que transmitieron a la Santa Sede las protestas de los católicos de sus respectivos países. Por ejemplo, en 1932 los de Holanda,[184] y la Federación Católica Obrera de los Países Bajos;[185] el Parlamento de Hungría protestó contra la persecución constante de la Iglesia y de los católicos españoles;[186] y lo mismo hicieron los católicos de Viena,[187] los «Katholischen Leben»,[188] y los católicos de Colonia.[189]

182. Carta desde Tortosa, 21 abril 1931 (ASV, *Arch. Nunz. Madrid 915, f. 463-463v*., original mecanografiada).

183. En ASV, *Segr. Stato 1931, rúbr. 182, fasc. 2* están las protestas per la expulsión de los jesuitas enviadas a la Secretaría de Estado y las respuestas «a tutti i mittenti con cartoncini a stampa» (ff. 3-48); hay otro fascículo de protestas a las que no se respondió «per mancanza di indirizzi» (ff. 49-85); centenares de telegramas (ff. 86-374). Otras muchas cartas y telegramas de adhesión al Papa lamentando la situación religiosa de España (Ibid. ff. 400-430).

184. Despacho núm. 4017, del 23 de enero de 1932, del internuncio Schioppa a Pacelli (ASV, *Segr. Stato 1932, rúbr. 182, fasc. 1, ff. 18-19*, original mecanografiado).

185. *Ibid., f. 36.*

186. *Ibid. f. 43-44.*

187. *Ibid. f. 47-51.*

188. *Ibid. f. 52-55.*

189. *Ibid. ff. 56-59.*

La documentación sobre la disolución de la Compañía de Jesús y la expulsión de los jesuitas ocupa la caja 924 y en ella están las defensas que el Nuncio presentó al Gobierno a través de memoriales y notas diversas y cuatro cartas transmitidas por él en vísperas de la discusión del artículo 24 de la Constitución en defensa de la Compañía de Jesús al presidente del Gobierno provisional, Alcalá Zamora, al ministro de la Gobernación, Miguel Maura, al ministro de Justicia, Fernando de los Ríos, y al ministro de Estado, Alejandro Lerroux,[190] y la larga conversación que mantuvo con los tres últimos el 10 de enero de 1932 y de la que dio puntual cuenta el mismo día en un amplísimo despacho, que se conserva autógrafo.[191]

La promulgación de la Ley de Confesiones y Congregaciones Religiosas[192] provocó la encíclica *Dilectissima nobis,* de Pío XI, que recibió numerosas adhesiones porque el Papa denunció abiertamente la persecución que la Iglesia sufría en España.[193]

También al nacionalismo vasco dedicó Tedeschini atención, sobre todo a raíz del proyecto de peregrinación nacionalista vasca a Roma en 1934, y denunció las agitaciones políticas de este movimiento, que, unido al catalán, se enfrentaban al Estado central,[194] así como el activismo de muchos miembros del clero, que participaban en estas agitaciones políticas, lo cual era motivo de seria preocupación para la Iglesia, porque algo semejante había ocurrido en

190. Despacho núm. 5253, del 14 octubre 1931 (*Arch. Nunz. Madrid 924, ff. 102*, minuta mecanografiada, con añadidos y correcciones autógrafos de Tedeschini. A.E.S., *Rapporti delle Sessioni, Vol. 86*, impreso en la Ponencia de la Plenaria de la S.C. de AA.EE.SS., *Spagna. Situazione religiosa. Novembre 1931*, pp. 31-37).

191. Despacho núm. 5389 a Pacelli (*Ibid. 924, ff. 111-130*, minuta autógrafa de Tedeschini).

192. La documentación está recogida en cinco cajas (*Arch. Nunz. Madrid 926-930*).

193. En ASV, *Segr. Stato 1933, rúbr. 182, fasc. 1, ff. 42-62*, hay numerosas adhesiones al Papa por este importante documento.

194. «Il tema di regionalismo nazionalista che tanto affligge la Spagna, si sono sempre prevedute due cose, e cioè che le ale estreme di questo movimento avrebbero avuto il sopravvento sulle correnti moderate e che i varii gruppi regionali si sarebbero mutuamente appoggiati nelle pretensioni contro il potere centrale. Questo si prevedeva ed è avvenuto specialmente per i due gruppi regionalisti catalano e vasco» (Despacho núm. 6942 de Tedeschini a Pacelli, Madrid, 12 septiembre 1934, ASV, *Arch. Nunz. Madrid 913, ff. 520-521*, minuta mecanografiada, con añadidos y correcciones autógrafas de Tedeschini).

Cataluña.[195] Tedeschini mantuvo correspondencia epistolar con Manuel de Irujo[196] y con otros dirigentes políticos vascos a propósito de las aspiraciones de las poblaciones vascas, que hicieron llegar un escrito al cardenal Pacelli[197] y tuvieron enfrentamientos con el obispo de Vitoria relacionados con la cuestión del estatuto vasco.[198] El vicario general de la diócesis, Justo de Echeguren, entregó al Nuncio un amplio memorial sobre este asunto.[199]

Los numerosos atentados cometidos contra la Iglesia tras las elecciones del 16 de febrero de 1936 obligaron al Nuncio a pedir a los obispos informes detallados sobre cada una de las diócesis. Gracias a ellos podemos conocer lo que pasó en cada pueblo de España hasta pocos días antes del trágico estallido de la Guerra Civil.[200]

II. Gestión interina de Silvio Sericano

Tras la salida de Tedeschini (11 de junio de 1936), quedó como encargado de Negocios interino de la Santa Sede el auditor de la Nunciatura, monseñor Silvio Sericano,[201] que había llegado pocas semanas antes a la capital de España y permaneció en ella hasta el 4 de noviem-

195. «Anche qui così si riproduceva il fatto deplorevole di Catalogna, dove nella antivigilia e nella vigilia della proclamazione della autonomia si vide il Clero, promotore dell'agitazione, unirsi a elementi di sinistra, che però nel momento opportuno, si impadronirono del potere a loro unico vantaggio e non solo ripudiarono la collaborazione dei cattolici nel governo, ma iniziarono, come in nessuna parte di Spagna, una politica antireligiosa. Non voglia Iddio che questo succeda nelle regioni vasche, dal tanto decantato cattolicismo; ma il cammino intrapreso conduce alla stessa situazione. Quei cattolici che chiedono ed accettano oggi per le rivendicazioni regionali la collaborazione dei nemici della religione, nella eventuale ora della vittoria saranno, chi sa, sopraffatti, ed avremo in Vasconia una ripetizione della dolorosa situazione di Catalogna. E questo è il punto più doloroso per la Chiesa nella questione in parola, pur essendo tanto doloroso quello della ingerenza ed anzi della iniziativa del Clero e dei Religiosi in questa questione eminentemente politica e scandalosamente antispagnuola» (*Ibid*.).

196. *Ibid., ff. 485-504.*

197. *Ibid., ff. 665-591.*

198. *Ibid. ff. 725-740.*

199. *Ibid., ff. 741-772.*

200. Cf. documentos 4 y 5.

201. Nació en Castelletto d'Orba, provincia de Alessandria y diócesis de Tortona, el 23 de marzo de 1889, hijo de Innocenzo y Carolina Gualco. Después de haber hecho los estudios gimnasiales en su seminario diocesano, fue ordenado sacerdote el

bre de 1936. Durante estos cinco meses conoció la primera fase de la Guerra Civil, del asedio de Madrid y el período más intenso de la persecución religiosa. Informó sobre un violento debate parlamentario relativo al orden público, cuando apenas faltaba un mes para que estallara la revolución; un debate en el que los tres jefes de la oposición, Gil Robles, Calvo Sotelo y Ventosa denunciaron la anarquía total que reinaba en España, a causa de la funesta política de las izquierdas, que había hundido la economía y conducido a la nación hasta el borde del precipicio. El debate parlamentario produjo fuerte impacto en la opinión pública, que desconocía las atrocidades cometidas en diversos lugares de España desde la exigua victoria del Frente Popular en las elecciones de febrero de 1936, porque el Gobierno, dominado por los elementos más extremistas, violentos y radicales, había impuesto una férrea censura a la prensa, que impedía publicar noticias de este tipo, y si algún periódico, como *El Debate*, las daba, era sancionado y suspendido.[202]

Sericano tuvo que protestar enérgicamente contra las violencias antirreligiosas porque el Gobierno ni las impedía ni sancionaba a los culpables.[203] El 16 de julio, dos días antes de que se produjera el le-

---

24 de agosto de 1913 por el obispo Pietro Andrea Viganò en el santuario del Sagrado Corazón de Stazzano (Alessandria). Fue enviado al Pontificio Colegio Lombrado de Roma para ampliar los estudios de Filosofía y Teología en la Pontificia Universidad Gregoriana. En ella se doctoró en Derecho Canónico. Regresó a su diócesis en 1922 y fue nombrado profesor de Ciencias, Filosofía y Teología en el seminario diocesano. Tres años más tarde, en 1925, fue enviado a la Secretaría de Estado y fue destinado a la Internunciatura de Centroamerica como secretario; posteriormente pasó a la de Austria, en abril de 1936 a la de Madrid como auditor, y desde el 11 de junio de 1936 hasta el 4 de noviembre del mismo año fue encargado de Negocios interino. Pasó después a la Primera Sección de la Secretaría de Estado (Asuntos Eclesiásticos Extraordinarios, como consejero de Nunciatura) y en 1940 fue nombrado subsecretario de la S.C. de Asuntos Eclesiásticos Extraordinarios. En 1953 Pío XII lo nombró protonotario apostólico *de numero partecipantium*. Murió en Roma el 7 de marzo de 1957 a la edad de 68 años, y fue enterrado en el cementerio de su pueblo natal, tras los funerales presididos por el obispo de Macerata, monseñor Silvio Cassulo. Cf. «Si è spento a Roma Mons. Silvio Sericano»: *Rivista Diocesana di Tortona*, marzo 1957, p. 48; *Il Popolo* (semanario diocesano de Tortona, 14 marzo 1957) le dedicó un artículo necrológico.

202. Despacho núm. 25/5 de Sericano a Pacelli, Madrid, 17 junio 1936, (*Ibid. 966, ff. 82-83*, copia mecanografiada).

203. Así fue interpretada la decisión gubernativa de suprimir los actos de culto en los hospitales. Cf. Despacho núm. 86/14 de Sericano a Pacelli, Madrid 4 julio 1936 (ASV, *Arch. Nunz. Madrid 966, ff. 171-173*, copia mecanografiada).

vantamiento militar, envió dos notas de protesta al ministro de Estado contra los vejámenes antirreligiosos que seguían produciéndose impunemente.[204]

Dos días más tarde, el 18 de julio de 1936, estalló la revolución. Los funcionarios de la Nunciatura, durante los primeros días, prefirieron esconderse en sus casas porque las consideraban más seguras que un edificio público y conocido como era el del representante pontificio; sin embargo, al percatarse de que los milicianos invadían los domicilios particulares y hacían registros muy minuciosos para descubrir a los sacerdotes, los mencionados funcionarios, movidos por un justificado terror y vestidos de seglares, pidieron a monseñor Sericano ser acogidos en la sede diplomática del Vaticano.

Durante los tres meses y medio que residió en Madrid, Sericano salía de la Nunciatura en coche, acompañado por un agente de policía para reunirse con el Cuerpo diplomático o para ir al Ministerio de Estado. El coche le era facilitado por algún embajador amigo y cuando visitaba el Ministerio de Estado, por el subsecretario del mismo, Ureña, ya que todos los coches particulares habían sido requisados por los milicianos. Mientras en la Nunciatura todos vestían de sotana, en público Sericano usaba el traje talar corto, puesto que presentarse con la sotana hubiera sido una imprudencia. Y con dicho traje regresó a Italia el 5 de noviembre de 1936, tras haber salido de Madrid el día anterior.

Sericano mantuvo siempre contactos oficiales con los ministros de Estado, Augusto Barcia y Julio Álvarez del Vayo, así como con el mencionado subsecretario Ureña. Con ellos trató de mitigar los horrores de la persecución religiosa impidiendo el incendio de alguna iglesia, como la de San Miguel, aneja a la Nunciatura, y consiguiendo la liberación de numerosos sacerdotes y religiosos encarcelados. Informó casi a diario a la Secretaría de Estado sobre la situación de la zona republicana mediante numerosos y breves telegramas, en su mayoría cifrados, dirigidos a Pacelli y a Pizzardo, y mantuvo frecuentes contactos con los miembros del Cuerpo diplomático acreditado en Madrid, que se reunían regularmente con el decano, Aurelio Díez Morgado, embajador de Chile, hombre culto y de sentimientos católicos.[205] Llegó a coinci-

204. *Ibid. ff. 202-203*.

205. Las actas de los asuntos tratados en estas reuniones pueden verse en *Ibid. ff. 446-544*.

dir en dichas reuniones con el nuevo embajador de Rusia, Rosenberg,[206] considerado el instigador de la revolución comunista, pues de él recibían instrucciones los milicianos republicanos, participaba en los consejos de ministros y promovía manifestaciones de mujeres que recorrían las calles madrileñas pidiendo a gritos la muerte de todos los prisioneros políticos y que todos los hombres válidos fueran destinados al frente de guerra. Al principio, Rosenberg no fue invitado a dichas reuniones diplomáticas, por lo que protestó ante las más altas autoridades del Estado.

Sericano no sufrió violencia alguna de los republicanos, pero, cuando los diplomáticos extranjeros abandonaban la capital de España él regresó a Italia gracias a la ayuda y a la asistencia del Gobierno francés que, a petición de la Santa Sede, le permitió volar en un avión de la embajada francesa que debía conducir a Francia al encargado de negocios René Bonjean. Monseñor Sericano consideró siempre que su salida de Madrid había sido providencial. La Santa Sede le autorizó a regresar a Roma ante la inseguridad de Madrid, que obligó a muchos países a trasladar sus embajadas a Alicante y el Gobierno de la República decidió también por aquellas fechas establecerse en Valencia.[207]

III. Misión pontificia de Ildebrando Antoniutti[208]

Un año después del comienzo de la guerra, llegó a la España nacional monseñor Ildebrando Antoniutti, arzobispo de apenas 38 años, que

206. Rosenberg presentó su cartas credenciales al presidente de la República el 29 de agosto de 1936 y Sericano informó inmediatamente al cardenal Pacelli con el despacho núm. 205/29, del 30 de agosto (*Ibid. ff. 232-233*).

207. Desde el comienzo del año de 1937, Sericano se incorporó a la Secretaría de Estado (Sección primera: Asuntos Eclesiásticos Extraordinarios) y se encargó de los asuntos de España en colaboración estrecha con los máximos responsables de la misma, el cardenal Pacelli y los monseñores Pizzardo y Tardini, en calidad de adscrito de Asuntos Eclesiásticos Extraordinarios. Jurídicamente se le consideró como *Consigliere di Nunziatura a disposizione della Segreteria di Stato* (ASV, *Segr. Stato 1938, Rappr. 231*). En el *Annuario Pontificio* de 1937, p. 729, aparece como *Incaricato d'affari ad interim presso il Governo di Valenza (assente)*. En 1938 formó parte de la Misión Pontificia enviada al Congreso Eucarístico Nacional Canadiense de Québec (*Ibid., Solenn. e Congr. 35*).

208. Nació en Nimis (Udine), el 3 de agosto de 1898; ordenado sacerdote el 5 de

era delegado apostólico en Albania, y fue enviado por Pío XI en misión de paz, de reconciliación y de información; una misión pasajera y restringida a un territorio concreto: las provincias vascongadas de Vizcaya (Bilbao), Álava (Vitoria) y Guipúzcoa (San Sebastián) y a una parte de la provincia de Santander, que habían sido conquistadas por el Ejército Nacional de Franco, con la ayuda militar de los legionarios italianos.

El último acto oficial de Antoniutti en la España nacional fue presidir el Capítulo General de los Agustinos Descalzos, que tuvo lugar del 30 de mayo al 4 de junio de 1938.[209]

El 15 de junio de 1938, pocos días antes de la llegada de Cicognani, el cardenal Pacelli le pidió a Antoniutti que comunicase de nuevo a las autoridades nacionales el llamamiento del Papa en contra de los bombardeos aéreos sobre Barcelona, no sólo por caridad cristiana sino también por la mala impresión que produciría en la opinión pública al coincidir con la llegada del nuevo nuncio apostólico.[210] Dos días más

---

diciembre de 1920, fue nombrado delegado apostólico en Albania en 1934 y arzobispo titular de Sinnada de Frigia el 19 de mayo de 1936. Recibió la consagración episcopal el 29 de junio de 1936. Nombrado delegado apostólico en Canadá en 1938, regresó a España como nuncio apostólico en 1953. Creado cardenal del título de San Sebastián en el consistorio del 19 de marzo de 1962, recibió la birreta cardenalicia de manos del general Franco cinco días más tarde. Fue nombrado prefecto de la Sagrada Congregación para los Religiosos y los Institutos Seculares y, pocos meses antes de su muerte, obipo titular de la sede suburvicaria de Velletri. Falleció a causa de un accidente de automóvil, el 1 de agosto de 1974, cuando se dirigía desde la ciudad de Bolonia al aeropuerto para trasladarse a Roma. Un año después de su muerte fueron publicados sus recuerdos personales con el título de *Memorie autobiografiche*, Udine, 1975. Sus escritos pastorales, bajo el título *Sub umbra Petri*, fueron publicados en Ottawa (1944), en francés e inglés, y en Madrid (1961), en 2 volúmenes, en castellano. Cf. G. de Marchi, o.c., 241, 242; A. G. Filipazzi, *Rappresentanze e Rappresentanti Pontifici dalla seconda metà del xx secolo* (Città del Vaticano 2006), p. 234, 286. Cf. también mi artículo «Notas sobre la misión pontificia de Mons. Antoniutti en la España Nacional durante la Guerra Civil (1937-1938)»: *Archivum Historiae Pontificiae* 42 (2004) 51-84.

209. ASV, *Arch. Nunz. Madrid 969, ff. 252-290*.

210. «Da varie parti si è fatto osservare quale cattiva impressione e sfavorevoli commenti provocherebbero bombardamenti aerei città aperte, se avvenissero mentre Nunzio Apostolico arriva Spagna et presenta credenziali quasi che sua presenza coonestasse da parte Santa Sede simili procedimenti. Voglia Eccellenza Vostra ancora una volta richiamare attenzione cotesto Governo su tale argomento, osservando come Santa Sede confidi sempre siano date disposizioni per risparmiare vittime innocenti nell'interesse stesso della causa dei Nazionali. Card. Pacelli» (Telegrama cifrado núm. 30 de Pacelli a Antoniutti, *Ibid. 973, f. 410*).

tarde, Antoniutti comunicó que había transmitido a las autoridades nacionales el nuevo llamamiento del Papa en contra de los bombardeos aéreos, pero éstas declararon que atacaban solamente objetivos militares, sobre todo en Barcelona.[211]

Antoniutti redactó 615 despachos, dirigidos a la Secretaría de Estado y a otros dicasterios de la Curia Romana, el último de los cuales lleva la fecha del 23 de junio de 1938.[212] Dado el carácter provisional de su misión, monseñor Antoniutti registró en los primeros tiempos solamente los despachos enviados a la Santa Sede. Tras su nombramiento como encargado de Negocios ante el Gobierno Nacional de Salamanca (21 de septiembre de 1937) organizó mejor la oficina de la representación pontificia en España, anotando todos los asuntos tratados en dos registros.[213]

IV. Comienzo de la Nunciatura de Gaetano Cicognani (1938-1939)

El primer nuncio apostólico ante el nuevo Estado español fue el arzobispo Gaetano Cicognani[214]. Pio XI decidió elevar la representa-

211. Telegrama cifrado núm. 31 (30) de Antoniutti a Pacelli. Burgos, 17 junio 1938. «Ho fatto passo conforme indicazione cifrato N. 30 Autorità governative hanno accolto con buone disposizioni nuovo richiamo Santa Sede circa bombardamenti. Contemporaneamente però dichiarano che aviazione nazionale perseguita obbiettivi militari come è dimostrato da recenti affondamenti piroscafi esteri carichi di armi da distruzione depositi di munizioni e da incendi 60.000 tonnellate di benzina a Barcellona. Si nota grande eccitazione et indignazione in questo centro governativo per sempre i crescenti aiuti francesi all'esercito rosso, senza i quali aiuti comunisti Barcellona sarebbero facilmente vinti. Antoniutti» (*Ibid.*).

212. *Ibid. 968, f. 84*.

213. El primero es un volumen encuadernado que recoge la relación de despachos enviados a la Santa Sede, al Gobierno y a los obispos desde el 1 de agosto de 1937 hasta el 23 de julio de 1938. Numerados del 1 al 615 (ASV, *Arch. Nunz. Madrid 968, ff. 1-102*). El segundo es el Diario de 1938, desde el 20 de junio al 30 de diciembre. El número progresivo va desde el núm. 104 al 205 (*Ibid. ff. 103-207*).

214. Nació en Brisighella, diócesis de Faenza, provincia de Ravenna, el 26 de noviembre de 1881. Estudió en el seminario diocesano. El 24 de septiembre de 1904 fue ordenado sacerdote y enviado a Roma para completar los estudios en el Instituto de Sant'Apolinare. Entró en el servicio diplomático de la Santa Sede a partir de 1916 siendo destinado a la nunciatura de Madrid en calidad de secretario del nuncio Ragonesi, con quien estuvo cuatro años, desde 1916 hasta 1920. Fue después auditor de la nunciatura de Bruselas (1920-1925) y durante la primavera y el verano de 1921

ción pontificia en la España nacional al rango de nunciatura el 17 de abril de 1938, según comunicó el sustituto de la Secretaría de Estado, monseñor Montini, a monseñor Antoniutti, para que, a su vez, lo comunicara al ministro de Estado.[215] Antoniutti cumplió inmediatamente el encargo.[216] Una semana más tarde le comunicó que el nuevo nuncio sería Cicognani, a la vez que Antoniutti iría destinado al Canadá, como delegado apostólico.[217]

Su aceptación por parte del Gobierno Nacional fue comunicada

---

estuvo de encargado de negocios en La Haya. Nombrado arzobispo titular de Ancira el 2 de enero de 1925 por Pío XI y además internuncio en Bolivia, el 10 del mismo mes y año, recibió la consagración episcopal el 1 de febrero sucesivo de manos del cardenal Gasparri. Fue nombrado nuncio apostólico en Perú el 20 de mayo de 1928 y aquí permaneció hasta su nombramiento como nuncio en Austria el 14 de junio de 1936. Llegó a Viena a finales de dicho año, pero a raíz del «Anschluss», del 13 de marzo de 1938, que supuso la anexión de Austria a Alemania, Cicognani tuvo que abandonar Viena a principios de abril, tras haber cerrado la Nunciatura, porque el Gobierno del Reich negó las inmunidades diplomáticas al nuncio apostólico y cualquier forma de representación pontificia. Pocas semanas más tarde, el 16 de mayo, fue nombrado nuncio apostólico ante el Gobierno nacional de Salamanca, y en España permaneció durante quince años hasta su elevación al cardenalato en el consistorio del 12 de enero de 1953. Continuó en España como pro-nuncio hasta el 29 de octubre del mismo año, cuando recibió en Castelgandolfo el capelo cardenalicio y el título presbiteral de Santa Cecilia. El 7 de diciembre de 1953 fue nombrado prefecto de la Sagrada Congregación de Ritos. También fue prefecto del Tribunal Supremo de la Signatura Apostólica desde el 1954 hasta 1959. Nombrado obispo suburvicario de Frascati el 14 de diciembre de 1959, murió en Roma el 5 de febrero de 1962. Cf. mi estudio *Le missioni diplomatiche*, en AA.VV. *Il cardinale Gaetano Cicognani (1881-1962). Note per una biografia*, Roma, 1983, pp. 51-233.

215. Telegrama cifrado núm. 23, del 17 de abril de 1938 (ASV, *Arch. Nunz. Madrid 968*, f. 279).

216. Telegrama cifrado de Antoniutti a Pacelli, Burgos, 26 abril 1938 (*Ibid. 968*, f. 280).

217. «Essendo Santo Padre pervenuto determinazione nominare Nunzio Apostolico presso codesto Governo nazionale nella persona di Monsignor Gaetano Cicognani, già Nuzio Apostolico in Austria, prego l'E.V.R. chiedere relativo gradimento. In riconoscimento segnalati servizi resi da V.E.R. Santo Padre si è degnato destinarla all'importante Delegazione Apostolica in Canada. Nel comunicare al Gen. Franco la benevola rizoluzione dell'Augusto Pontefice, voglia V.E.R. aggiungere raccomandazione da parte del santo Padre che nel progressivo avanzo delle truppe si evitino il più possibile distruzioni ed eccidi, non meno per cristiano sentimento umanità et civiltà, che nell'interesse stesso nazionale» (Telegrama núm. 24 de Pacelli a Antoniutti, Vaticano, 24 abril 1938, *Ibid. 968, f. 281*).

por telegrama de Antoniutti del 26 de abril de 1938.[218] Cuatro días más tarde, el nuevo encargado de negocios de España, Pablo de Churruca, marqués de Aycinena, dio buenas referencias sobre Cicognani.

Cicognani llegó a la frontera de Irún el sabado 18 de junio de 1938 a las 6 de la tarde. La Secretaría de Estado le dio amplias y detalladas instrucciones,[219] que resumían las cuestiones más importantes que el nuevo nuncio debería tratar o afrontar, según el siguiente esquema:

Situación religiosa
a) En la España gubernativa
b) En la España nacional
Situación militar
Situación diplomática
Situación política
a) En la zona gubernativa
b) En la zona nacional
Gobierno
Fusión y supresión de partidos
Actividad caritativa desarrollada por la Santa Sede en favor de España
Varias cuestiones delicadas

II. Provisión de diócesis vacantes.
Diócesis vacantes por asesinatos de sus respectivos obispos
A) Todavía bajo el dominio del Gobierno republicano
B) Liberadas por el ejército del general Franco
Diócesis vacante por la muerte de su obispo
Diócesis vacante por traslado de sus obispos
Diócesis vacante por renuncia del obispo

218. «Trovandosi Generale Franco al fronte ho fatto comunicazione Ministro Esteri. Richiesto gradimento sarà dato fra breve et verrà presentato Ambasciatore preso Santa Sede. Per quanto riguarda mia persona prego esprimere Santo Padre profonda gratitudine. Antoniutti» (Telegrama cifrado núm. 27 de Antoniutti a Pacelli, ASV, *Ibid. 968, f. 278*).

219. Cf. mi artículo «Instrucciones al nuncio Gaetano Cicognani en 1938»: *Revista Española de Derecho Canónico* (2007) (en prensa).

II. Cuestión vasca
Pacificación de los ánimos
Niños vascos llevados al extranjero
Clero vasco

Correspondencia con la Santa Sede
Archivo - Cifra
Relaciones del representante pontificio con el Cuerpo Diplomático
Actitud del nuncio apostólico y del personal adscrito a la representación pontificia
Veneración filial de los fieles hacia el Sumo Pontífice. Óbolo de San Pedro
Adjunto: Medidas religiosas provisionales tomadas para España.

Durante su nunciatura en Madrid, que comenzó en el último año de la trágica guerra civil y terminó poco después de la firma del Concordato del 17 de agosto de 1953 destacó por su acción humanitaria en el último año del conflicto y por sus intentos para acabar cuanto antes la guerra civil, su firme actitud frente a la propaganda y a las influencias nazis en la España nacional y también una cierta prepotencia de la Falange, los contrastes con la organizaciones juveniles del régimen y sobre el privilegio de presentación de los obispos relacionados con la interpretación sobre la vigencia del concordato de 1851, los problemas relacionados con la reorganización de la Acción Católica, de los seminarios y la formación del clero, hasta llegar a los acuerdos que precedieron al concordato de 1953.[220]

220. El Archivo del Nuncio Cicognani no está a disposición de los investigadores, pero pueden consultarse los documentos relativos a sus primeros meses de permanencia en España (desde junio de 1938 hasta el 10 de febrero de 1939).

APÉNDICE DOCUMENTAL

DOCUMENTO 1

DOCUMENTOS DEL ARCHIVO DE LA NUNCIATURA DE TEDESCHINI (1921-1936)

El Archivo de la Nunciatura de Madrid, correspondiente al período de Tedeschini, comprende 187 cajas, divididas en los dos grandes etapas de la misma: Monarquía (1921-1931), desde la 778 hasta la 886, y República (1931-1936), desde la 887 hasta la 965. La documentación está distribuida según el siguiente temario o titulario (subdividido, a su vez, en *rúbricas*, *secciones* y *números*). (Pero la ordenación actual ha recogido la documentación de cada caja por fascículos y cada fascículo incluye una parte de documentación, que no siempre corresponde a la original del Archivo de la Nunciatura. Yo indico esta):

PERÍODO DE LA MONARQUÍA (1921-1931)

TÍTULO I: NUNCIO Y NUNCIATURA

Rúbrica 1:
Sección 1ª: Nuncio (778)
Sección 2ª: Instrucciones y facultades (778)
Sección 3ª: Franquicias e introducción de objetos (778)
Sección 4ª: Distinciones honoríficas (778)
Sección 5ª: Homenajes, recomendaciones y felicitaciones (778-786)
Sección 6ª: Discursos y artículos (786)
Sección 7ª: Invitaciones a viajes por diversas diócesis de España (787-788)
Sección 8ª: Presunto atentado contra el Nuncio. Incidente de la Casa de Campo. Homenajes al Nuncio (789)

Rúbrica 2:
Sección 1ª: Personal de la Nunciatura (789 Bis)
Sección 2ª: Asesor (789 Bis)
Sección 3ª: Abreviaduría (789 Bis)
Sección 4ª: Rota (790-791)
Sección 5ª: Casa de la Nunciatura (792)
Sección 6ª: Archivo (792)

Rúbrica 3:
Sección única: Iglesia Pontificia (792)

Rúbrica 4:
Sección única: Comillas (792)

Rúbrica 5:
Sección única: Real Monasterio de la Encarnación (792)

Rúbrica 6:
Sección única: Fundación de la Marquesa de Mos (792)

Título II: Santa Sede

Rúbrica 1:
Sección 1ª: Enfermedad y muerte de Benedicto XV y elección de Pío XI (793-794)
Memoriales y estudios (795)
Santo Padre (796)
Rendición de cuentas a la Secretaría de Estado (797-799)
Donativos especiales hecho al Santo Padre (800)

Rúbrica 2:
Sección 4ª: Limosnas de SS. Misas (801)
Sección 5ª: Envío de libros y otros objetos de regalo (802)
Sección 6ª: Comisiones judiciales (803)
Sección 7ª: Favores espirituales (804)
Sección 8ª: Sociedad de Naciones (805)
Sección 15:
núm. 3: Rusia (806)
núm. 4: Ucrania (806)
núm. 5: Checoslovaquia (806)
núm. 6: Méjico (806)
Secretaría de Estado. Asuntos varios (807)
Nombramiento de Pacelli como Secretario de Estado (807)

Rúbrica 3:
Sección única: Santo Oficio (807)

Rúbrica 4:
Sección única: S.C. Consistorial (808)

Rúbrica 5:
Sección única: S.C. de Sacramentos (809)

Rúbrica 6:
Sección 1ª: S.C. del Concilio y bienes eclesiásticos (810)
Sección 2ª: S.C. del Concilio y dispensas de residencia (811)

Sección 3ª: S.C. del Concilio. Privilegios espirituales (811)
Sección 4ª: S.C. del Concilio. Distintivos del hábito coral de los canónigos de Barbastro (811)
Sección 5ª: S.C. del Concilio. Cabildos, beneficios parroquiales y capellanías (811)
Sección 6ª: S.C. del Concilio. Varios (812)

Rúbrica 7:
S.C. de Religiosos (813-818)

Rúbrica 8:
Sección 1ª. Unión Misional del Clero (819)
Sección 2ª: Propagación de la Fe (819)
Sección 3ª: Obra Pontificia de San Pedro Apóstol (820)
Sección 4ª: Obra de la Santa Infancia (820)
Sección 5ª: Seminario Nacional de Misiones Extranjeras de Burgos (820)
Sección 6ª: El P. Caralt y el Seminario de Misiones Extranjeras en Cataluña (820)
Sección 7ª: Minas de Anglés (Gerona) (820)
Sección 8ª: S.C. de Propaganda Fide (820)
Sección 9ª: S.C. de Propaganda Fide (820)
Sección 10ª: S.C. de Propaganda Fide (820)
Sección 11ª: S.C. de Propaganda Fide (820)
Sección 12ª: Obra de redención de esclavos (820)

Rúbrica 9: S.C. Ceremonial (cf. caja 860)

Rúbrica 10: S.C. de Ritos (cf. caja 860)

Rúbrica 11: S.C. de Seminarios (821-822)

Rúbrica 12: Signatura Apostólica (823)

Título III: Títulos y condecoraciones

Rúbrica 1: Condecoraciones (824)

Rúbrica 1bis: Asistentes al Solio Pontificio (824)

Rúbrica 2: Prelados (824)

Rúbrica 3: Monseñoratos (824)

Rúbrica 4: Títulos nobiliarios (825)

Rúbrica 5: Títulos de Caballería (825-826)

Rúbrica 6: Camareros de Capa y Espada (826)

Rúbrica 7: Título honoríficos recibidos por el Nuncio ((826)

Rúbrica 8: Orden del Santo Sepulcro (826)

Rúbrica 9: Cruces Pro Ecclesia et Pontifice y «Benemerenti» (827)

Rúbrica 10: Títulos honoríficos españoles (827)

Rúbrica 11: Condecoraciones varias (recomendaciones e instancias del Nuncio)

Rúbrica 12: Proveedores pontificios (827)

Rúbrica 13: Título de «Pontificio» a organismos varios (asociaciones, academias, etc.) (827)

Rúbrica 14: Orden Militar de Santiago (827)

Título IV: Corte y Cuerpo Diplomático

Rúbrica 1: Familia real (828)
Sección 1ª: Rosa de Oro (828)
Sección 2ª: Visita de los reyes de España al Santo Padre (828)
Sección 3ª: Visita de los reyes de Italia a España (828)
Sección 4ª: Ayuno y abstinencia (828)
Sección 5ª: Santa Misa (828)
Sección 6ª: Distinciones (88)
Sección 7ª: Reina Madre María Cristina (828)
Sección 8ª: Inauguración del Palacio Real de Barcelona (828)
Sección 9ª: Felicitaciones a Sus Majestades (828)
Sección 10ª: Audiencias Reales (828)
Sección 11ª: Transmisión de documentos a Sus Majestades (828)
Sección 12ª: Banquetes Reales (828)
Sección 13ª: Capillas reales (829)
Sección 14ª: Lutos. Recepciones generales (829)
Sección 15ª: Emperador Carlos y Emperatriz Zita (829)
Sección 16ª: Doña Bertha de Rohan (829)
Sección 17ª: Los Reyes en la Nunciatura (829)
Sección 18ª: F.M. Borbón (829)
Sección 19ª: Infanta Isabel Borbón (829)

Rúbrica 2: Cuerpo Diplomático (830)
Sección 1ª: Visitas de etiqueta (830)
Sección 2ª: Decisiones de la reunión del 30 de noviembre de 1923
Sección 3ª: Homenaje del Cuerpo Diplomático a los embajadores de Inglaterra en el día de sus bodas de plata matrimoniales (830)
Sección 4ª: Fallecimiento de los ministros de Holanda, Suecia y de la Señora del Ministro de Holanda (830)
Sección 5ª: Correspondencia varia con el Cuerpo Diplomático (830)
Sección 6ª: Invitaciones y almuerzos (830)
Sección 7ª y 8ª: Varios (830)

Título V: Política. Nuevos ministerios

Rúbrica 1:
Sección 1ª: Nuevos Gobiernos (831)

Rúbrica 2:
Despachos políticos (831)

Rubrica 3: Tierra Santa
Sección 1ª: Mandato inglés en Palestina (832)
Sección 2ª: Custodia de Tierra Santa (832)
Sección 3ª: Campaña del Diario *El Sol* contra la Santa Sede (830)

Rúbrica 4: Marruecos
Sección 1ª: División del Vicariato Apostólico de Marruecos y nombramiento de un vicario francés (832)
Sección 2ª: Capellán francés en Tánger (832)
Sección 3ª: Erección del Vicariato Apostólico francés y promoción del Padre Francisco María Cervera, O.F.M.cap. (832)
Sección 4ª: Tánger (832)
Sección 5ª: Vicario apostólico español (832)

Rúbrica 5: Fernando Poo (832)

Rúbrica 6: Argel (832)

Rúbrica 7: Catalanismo
Sección 1ª: Investigación ordenada por la Santa Sede (833-836)
Sección 2ª: Episcopado catalán (836-837)
Sección 3ª: Sínodo diocesano de Barcelona (837)
Sección 4ª: Varios (837-838)
Sección 5ª: Seminarios de Cataluña (Cf. 907)
Sección 6ª: Periódicos (838)

Rúbrica 8: Cuestión Vasca (839)

Título VI: Concordato y otras cuestiones - Iglesia y República

Rúbrica 1: Bula de la Cruzada (840)

Rúbrica 2: Libertad de cultos (840)

Rúbrica 3: Comisión mixta (840)

Rúbrica 4: Coadjutores con derecho de sucesión (840)

Rúbrica 5: Beneficios (840)
Sección 1ª: Amortización y supresión de beneficios en catedrales y colegiatas (840)
Sección 2ª: Real Patronato y provisión de beneficios

Sección 3ª: Proyecto de Decreto Concordado para la provisión de dignidades en 1920-21 (840)
Sección 4ª: Junta Delegada del Real patronato Eclesiásticos (840)
Sección 5ª: Beneficiados de Oficio inutilizados por imposibilidad física (840)
Sección 6ª: Méritos (840)

Rúbrica 6: Clero castrense y Palatino (841)
Sección 1ª: Clero castrense (841)
Sección 2ª: Clero palatino (841)

Rúbrica 7: Parroquias (841)

Rúbrica 8: Estado jurídico de las iglesias que antes del Concordato de 1851 pertenecían a las congregaciones religiosas y fueron entregada a los obispos (841)

Rúbrica 9: Capellanías colativas familiares subsistentes (841)

Rúbrica 10: Cédulas personales (841)

Rúbrica 11: Contribuciones territoriales (842)
Sección 1ª: Leyes, documentos e informes de la época de los Nuncios Vico (1907-1913 y Ragonesi (1914-1921)
Sección 2ª: Amenazas de confiscación de conventos (842)
Sección 3ª: Gestiones varias con el Gobierno (842)
Sección 4ª: Correspondencia con la Santa Sede e instrucciones al Episcopado (842)
Sección 5ª: Decreto de exención dado por el Directorio Militar (842)
Sección 6ª: Condonación de los atrasos no pagados (842).

Rúbrica 12: Tesoro histórico, artístico y archivístico (843-845)
Sección 1ª: Circular de la Nunciatura a los Obispos para su conservación (843)
Sección 2ª: Decreto del Conde de Romanones (843)
Sección 3ª: Patrimonio artístico nacional (843)
Sección 4ª: Patrimonio y tesoro artístico eclesiástico (843-844)

Rúbrica 13:
Sección única: La Gran Campaña Social (846)

Rúbrica 14:
Conferencias de Metropolitanos (846)

Rúbrica 15: Petición del Episcopado de la Provincia Eclesiástica de Toledo al Gobierno (octubre de 1923) (846)

Rúbrica 16: Concilios nacionales (no), provinciales (si) (846)

Rúbrica 17: Equiparación de los Cardenales a los Miembros del Cuerpo Diplomático (846)

Rúbrica 18: Asunción al cielo y Mediación Universal de la Ssma. Virgen María (846)
Rúbrica 19: Dotación del Clero (847)
Rúbrica 20: Enseñanza (847)
Rúbrica 21: Servicio militar de clérigos y religiosos (847)
Rúbrica 22: Leyes Municipales y Leyes provinciales (847)
Rúbrica 23: Ley del Timbre (847)
Rúbrica 24: Aumento de haberes a los Administradores Apostólicos (847)
Rúbrica 25: Real Patronato (847)
Rúbrica 26: Vicarios generales y previsores (847)
Rúbrica 27: Archivos eclesiásticos de España. Restructuración (847)
Rúbrica 28: Concesión de títulos de renta (848)
Rúbrica 29: Protestantismo en España (848)
Rúbrica 30: Derecho de Patronato (849)
Rúbrica 31: Administración Apostólica de Ibiza (849)

Título VII: Provisión de diócesis - Episcopado

Rúbrica 1: Nombramientos de obispos residenciales (850-853)
Rúbrica 2: Nombramientos de coadjutores con derecho de sucesión (854)
Rúbrica 2 bis: Nombramientos de obispos auxiliares (855).
Rúbrica 3: Nombramientos de Administradores Apostólicos (856)
Rúbrica 4: Obispos dimisionarios (857)
Rúbrica 5: Vicarios capitulares (857)
Rúbrica 6: Varios (857)
Rúbrica 7: Rentas de la mitra sede vacante (857)

Título VIII: Diócesis

Rúbrica única: Asuntos particulares de cada diócesis y de sus obispos (858-867)

Cada diócesis, por orden alfabético, desde Almería hasta Zaragoza, es una sección

Título IX: Cabildos, Seminarios, Colegios

Rúbrica 1: Cabildos (868-871)
Rúbrica 2: Seminarios (871)

Título X: Institutos religiosos

Rúbrica 1: Autorizaciones de fundaciones religiosas (872-877)
Rúbrica 2: Religiosos (877-878)
Rúbrica 3: Religiosas (879-880)

Título XI: Acción Católica, Social y Política

Rúbrica 1: Acción Católica (881)
Rúbrica 2: Acción Social (882-883)
Rúbrica 3: Obras extranjeras e internacionales (883)
Rúbrica 4: Congresos y reuniones (884)
Rúbrica 5: Prensa (884)
Rúbrica 6: Varios (884)

Miscelánea (885-886)

PERÍODO DE LA SEGUNDA REPÚBLICA (1931-1936)

Título I: Nuncio y Nunciatura

Rúbrica I: Nuncio (887-894)
Sección 1ª: Instrucciones y facultades (887 y 892)
Sección 2ª: Decanato del Cuerpo Diplomático (887)
Sección 3ª: Franquicias (887)
Sección 4ª: Homenajes, recomendaciones, felicitaciones y pésames (887-891)
Sección 5ª: Discursos y artículos (892)
Sección 6ª: Campañas difamatorias contra el Nuncio (892)
Sección 7ª: Asignación del Nuncio (892)
Sección 8ª: Honores varios al Nuncio (892)
Sección 9ª: Elevación del Nuncio al cardenalato (893)
Sección 10ª: Felicitaciones, etc... (894)

Rúbrica 2: Personal de la Nunciatura (895)
Sección 1ª: Auditores (895)
Sección 2ª: Tribunal de la Rota (895)
Sección 3ª: Palacio de la Nunciatura (895)
Sección 4ª: Archivo de la Nunciatura (895)
Sección 5ª: Fiestas y ceremonias de la Nunciatura (895)
Sección 6ª: Abreviaduría (895)

Sección 7ª: Asesoría (895)
Sección 8ª: Personal de servicio (895)

Rúbrica 3: Universidad Pontificia y Seminario de Comillas (896).
Sección 1ª: Universidad de Comillas (896).
Sección 2ª: Hechos de orden interno de Comillas (896).

Rúbrica 4:
Sección 1ª: Basílica Pontificia de San Miguel (896).
Sección 2ª: Censo sobre la propiedad de la Señora Arúa perteneciente a la Iglesia Pontificia (896)
Sección 3ª: Casa aneja a la Basílica Pontificia (896)

Rúbrica 5
Sección 1ª: Fundación de Nª. Sra. de los Dolores y San Miguel de Moherrando (Salesianos) (896)

Rúbrica 6:
Sección única: Premio consortes Miguel Baygual y Angela Bas (896)

Rúbrica última: Varios (896)

Título II: Santa Sede

Rúbrica 1: Santo Padre (897)
Sección 1ª: Felicitaciones al Papa de la Nunciatura (897)

Rúbrica 2
Sección 1ª: Rendición de cuentas trimestrales (897-898)
Sección 2ª: Donativos para fines particulares (898)
Sección 3ª: Donativos para el Santo Padre (898)
Sección 4ª: Día de la Prensa (899)
Sección 5ª: Limosnas de SS. Misas enviadas al Santo Padre (899)
Sección 6ª: Herencias y legados para el Santo Padre (899)
Sección 7ª: Ayudas concedidas por el Santo Padre (899)
Sección 8ª: Envío de libros y otras publicaciones al Santo Padre (899)
Sección 9ª: Petición de bendiciones (899)
Sección 10ª: Favores espirituales (899)
Sección 11ª: Embajada Santa Sede de España cerca de la Santa Sede (900)
Sección 12ª: Peticiones de audiencias (900)
Sección 13ª: Regalos al Papa (900)
Sección 14ª: Informaciones sobre Juan Carlos Werner Kempe (900)
Sección 15ª: Cifrados (900)
Sección 16ª: Stazione Radio Vaticana (901)
Sección 17ª: Felicitaciones al Cardenal Secretario de Estado (901)
Sección 18ª: Bienes de la Santa Sede (Belorado-Burgos) (901)

Sección 19ª: Méjico. Nueva persecución religiosa (901)
Sección 20ª: Año Santo Extraordinario - 1933 (901)
Sección 21ª: La Santa Sede y la Sociedad de Naciones (901)
Sección 22ª: L'Osservatore Romano (901)
Sección 23ª: Illustrazione Vaticana (901)
Sección 24ª: Catacumbas de Pretestato (901)
Sección 25ª: Transmisión de documentos de y para la Santa Sede (901)
Sección 26ª: Acuse de recibo de despachos (1931-1935) (901)
Sección última: Varios (902)

Rúbrica 3
Sección única: Santo Oficio (902)

Rúbrica 4ª
Sección única: Sagrada Congregación Consistorial (903)

Rúbrica 5
Sección única: Sagrada Congregación de Sacramentos (903)

Rúbrica 6: Sagrada Congregación del Concilio Sacramentos
Sección 1ª: Bienes eclesiásticos (903)
Sección 2ª: Dispensas de residencia (904)
Sección 3ª: Privilegios espirituales (904)
Sección 4ª: Distintivos capitulares corales (904)
Sección 5ª: Beneficios eclesiásticos (904)
Sección 6ª: Varios (904)

Rúbrica 7
Sección única: Sagrada Congregación de Religiosos (905)

Rúbrica 8: Sagrada Congregación de Propaganda Fide
Sección 1ª: Propaganda Fide (905)
Sección 2ª: Títulos de depósito (905)
Sección 3ª: Legados y herencias para la S.C. de Propaganda Fide (905)
Sección 4ª: Antiesclavismo (905)
Sección última: varios (905)

Rúbrica 9: Sagrada Congregación Ceremonial (905)

Rúbrica 10: Sagrada Congregación de Ritos (905)

Rúbrica 11: Sección única: Sagrada Congregación de Seminarios (906-907)

Rúbrica 12: Sección única: Sagrada Congregación Oriental (908).

Rúbrica 13: Cancillería Apostólica (908)

Rúbrica 14: Dataría Apostólica (908)

Rúbrica 15: Penitenciaría Apostólica (909)

Rúbrica 16: Signatura Apostólica (909)

Rúbrica 17: Rota Romana (909)

Rúbrica 18: Administración de Bienes de la Santa Sede (909)

Rúbrica 19: Comisión Pontificia para la Interpretación del Código de Derecho canónico (909)

Título III: Distinciones honoríficas

Rúbrica 1: Cardenalatos (909)

Rúbrica 2: Asistentes al Solio Pontificio (909)

Rúbrica 3: Prelados (909)

Rúbrica 4: Monseñoratos (909)

Rúbrica 5: Títulos nobiliarios (909)

Rúbrica 6: Títulos de Caballería (909)

Rúbrica 7: Camareros de Capa y Espada (909)

Rúbrica 8: Títulos honoríficos dados al Nuncio (no hay nada) (909)

Rúbrica 9: Cruces Pro Ecclesia et Pontifice (909)

Rúbrica 10: Títulos honoríficos españoles (909)

Rúbrica 11: Orden del Santo Sepulcro (909)

Rúbrica 12: Proveedores pontificios (no hay nada) (909)

Rúbrica 13: Título de «Pontificio» cf. 2, 12, 2 (909)

Rúbrica 14: Ordenes Militares (909)

Rúbrica 15: Condecoraciones varias (909)

Rúbrica 16: Soberana y Militar Orden de Malta (909)

Título IV: Presidente de la República y Cuerpo Diplomático

Rúbrica 1: Presidente de la República

Sección 1ª: Candidatura, promesas y destitución del Presidente de la República (910)

Sección 2ª: Respuesta del Santo Padre a la comunicación de la elección del Presidente de la República, Niceto Alcalá Zamora (910)

Sección 3ª: Almuerzo diplomático ofrecido por el Presidente de la República (910)

Sección 4ª: Oratorio privado solicitado y negado al Presidente de la República (910)

Sección 5ª Petición de audiencia al Presidente de la República (910)

Rúbrica 2: Cuerpo Diplomático (910)

Sección 1ª: Visitas de etiqueta (910)

Sección 2ª: Primera recepción del Cuerpo Diplomático por el Presidente de la República (910)

Sección 3ª: Incidente sobre el decanato del Nuncio (910)
Sección 4ª: Reuniones del Cuerpo Diplomático (910)
Sección 5ª: Correspondencia y asuntos con los miembros del Cuerpo Diplomático (910)
Sección 6ª: Asuntos varios de diplomáticos (910)
Sección 7ª: Comidas, recepciones e invitaciones (910)
Sección 8: Muertes de diplomáticos (910)
Sección 9ª: Comunicaciones de secundaria importancia del Ministro de Estado al Cuerpo Diplomáticos (listas del CD, coches, permisos, etc.) (910).

Título IV. Presidente de la República y Cuerpo Diplomático

Rúbrica 1ª. Presidente de la República (911)
Sección 1ª: Nuevos Gobiernos (911)
Sección 2ª: Respuesta del Santo Padre a la comunicación del nombramiento del Presidente de la República (911)
Sección 3ª: Almuerzo ofrecido por el Presidente de la República al Cuerpo Diplomático en el Palacio Real de Madrid (911)
Sección 4ª: Petición de un oratorio privado para el Presidente de la República. No se le concede habida cuenta de la situación religiosa (911)
Sección 5ª: Petición de audiencia al Presidente de la República en mayo de 1932 (911)

Rúbrica 2ª: Gobiernos y ministros (911)
Sección 1ª: Nuevos gobiernos (911)
Sección 2ª: Correspondencia con varios ministros (911)

Rúbrica 3: Despachos políticos enviados a la Santa Sede (911-913)

Rúbrica 4: Partidos y hombres políticos
Sección 1ª: Partidos (913-914)
Sección 2ª: Hombres políticos (914)

Rúbrica 5: Alfonso XIII y la familia Borbón (915)
Sección 1ª: Alfonso XIII

Rúbrica 6: Cataluña (915)

Rúbrica 7: Nacionalismo Vasco (915)

Rúbrica 8: Colonias españolas en Africa Occidental (915)

Título VI: Iglesia y Política

Rúbrica 1: Santa Sede y República (915)
Sección 1ª: Proclamación de la República (14 abril 1931) (915)
Sección 2ª: Documento de la Santa Sede al Gobierno (915)
Sección 3ª: Ministro de Estado y Santa Sede (915)

Sección 4ª: Consulta de la Santa Sede
Sección 5ª: Relaciones diplomáticas de la Santa Sede con el Gobierno de la República
Sección última: Pretendido influjo de la Santa Sede en los asuntos políticos de España

Rúbrica 2: Decretos antirreligiosos del Gobierno provisional (916)

Rúbrica 3: Cortes Constituyentes (916)
Sección 1ª: Fisonomía política de las Cortes (916)
Sección 2ª: Clero y Cortes Constituyentes (916)
Sección 3ª: Presidente del Gobierno provisional.

Rúbrica 4: Nueva Constitución (917)
Sección 1ª: Anteproyecto de la Comisión Jurídica Asesora (917)
Sección 2ª: Proyecto de la Comisión parlamentaria (917)
Sección 3ª: Cuestión religiosa en las Cortes (917)
Sección 4ª: Reforma de la Constitución (917)

Rúbrica 5: Negociaciones entre el Gobierno y la Santa Sede (918)
Sección 1ª: Misión del Ministro de Estado, Leandro Pita Romero, Embajador extraordinario (918)
Sección 2ª: Asuntos diversos relativos al *Modus vivendi* (918)
Sección última: Cese del Concordato (918)

Rúbrica 6: Dotación del Culto y Clero (919)
Sección 1ª: Dotación del Clero (919)
Sección 2ª: Supresión de la dotación del clero (919)

Rúbrica 7: Bienes de la Iglesia (919)

Rúbrica 8: Patrimonio artístico (919)

Rúbrica 9: Matrimonio y familia (920)

Rúbrica 10: Enseñanza (920-921)

Rúbrica 11: Cementerios (921)

Rúbrica 12: Disposiciones gubernativas sobre capellanes de prisiones, beneficencia y militares (921)

Rúbrica 13: Episcopado y Gobierno republicano (922)
Sección 1ª: Cardenal Pedro Segura, arzobispo de Toledo (922)
Sección 2ª: Obispo de Vitoria, Mateo Múgica (923)
Sección 3ª: Política antirreligiosa del Gobierno (923).
Sección 4ª: Obispo de Segovia, Luciano Pérez Platero (923)
Sección 5ª. República y nombramientos de obispos (923)

Rúbrica 14: Congregaciones religiosas y República (924)
Sección 1ª: Disolución de la Compañía de Jesús (924)
Sección 2ª: Supresión de la asignación para las misiones de los Claretianos en Guinea Ecuatorial (925)

Rúbrica 15: Movimiento incendiario (925)
Sección 1ª: Jornadas incendiarias de mayo de 1931 (925)
Sección 2ª: Aniversario de los incendios de mayo de 1931 (925).

Rúbrica 15 bis: Incendios y devastaciones de edificios sagrados (925)
Sección 1ª: Incendios y devastaciones de edificios después del 11 de mayo de 1931 (925)
Sección 2ª: Incendios y devastaciones de Iglesias después del 16 de febrero de 1936

Rúbrica 16: Ley de Confesiones y Congregaciones Religiosas (926-930)
Sección 1ª: Proyecto
Sección última: Varios (930)

Rúbrica 17: República y beneficencia (930)
Sección 1ª: Supresión de las capellanías de beneficencia

Rúbrica 18: República y servicio militar de los clérigos (930)

Rúbrica 19: Principado de Andorra (930)

Rúbrica última:
Sección única: Varios (930-932)

Título VII: Episcopado

Rúbrica 1: Nombramientos episcopales (933-941)

Rúbrica 2: Obispos dimisionarios (941)

Rúbrica 3: Fallecimientos de obispos (942)

Rúbrica 4: Obispos y Nunciatura (942)

Rúbrica 5: Denuncias contra obispos (942-943)

Rúbrica 6: Vicarios capitulares (944)

Rúbrica 7: Administradores apostólicos (944)

Rúbrica última: Varios (944)

Título VIII

Rúbrica 1: Bula de la Cruzada (945)
Sección 1ª: Nombramientos y sumarios (945)
Sección 2ª: Conferencia de Metropolitanos (945)
Sección 3ª: Disposiciones emanadas de la Santa Sede (945)
Sección 4ª: Movimientos antirreligiosos en España (cf. tít. VI, rúbr. 15) (946)
Sección 5ª: Bienes de la Iglesia (cf. t. VI, 6,1. Tesoro artístico, 6,8,1) (946)

Sección 6ª: Presupuesto del clero y Obra del Culto y Clero (947-948)
Sección 7ª: Consultas a la Santa Sede y respuestas (949)
Sección 8ª: Pleito entre Toledo y Tarragona por la sede primada (sin folios)
Sección 9ª: Provisión de parroquias en España (949)

Rúbrica 2: Provincias eclesiásticas (949)
Sección 1ª: Conferencias provinciales (949)

Rúbrica 3: Asuntos internos de cada diócesis
Sección 1ª: Patriarcado de las Indias (949)
Sección 2ª a 62: Todas las diócesis por orden alfabético, desde Almería hasta Zaragoza (949-952)

Título IX: Cabildos. Seminarios. Colegios

Rúbrica 1: Cabildos
Sección 1ª: Asuntos generales (952)
Sección 2ª: Canonjías pontificias - Dataría (952)

Rúbrica 2: Seminarios (953)
Sección 1ª: Semana Pro Seminario de Toledo y Visita apostólica a los Seminarios

Rúbrica 3: Instituciones docentes y colegios (cf. VI, 10)

Título X: Institutos religiosos

Rúbrica 1: Asuntos Generales (953)
Sección 1ª: Secretariado de religiosos (953)
Sección 2ª: Cardenal Segura y Comunidades religiosas (953)
Sección 3ª: religiosas y elecciones políticas (953)

Rúbrica 2: Fundaciones de Casas religiosas (1930-1931) (953)
Sección única: Relación de casas religiosas fundadas en 1931 (953)

Rúbrica 3: Religiosos (954)
Esta rúbrica está dividida en 28 secciones, una para cada orden religiosa masculina

Rúbrica 4: Religiosas (955-956)
Esta rúbrica está dividida en 40 secciones, una para cada orden femenina

Título XI. Acción católica, política, social

Rúbrica 1: Acción Católica
Sección 1ª: Normas generales (956)

Sección 2ª: Dirección de la Acción Católica (956)
Sección 3ª: Asociaciones masculinas (957)
Sección 4ª: Asociaciones femeninas (957-958)
Sección última: Varios (959)

Rúbrica 2: Acción Social
Sección 1ª: Asociaciones masculinas (959)
Sección 2ª: Asociaciones femeninas (959)

Rúbrica 3: Obras extrajeras e internacionales (960)

Rúbrica 4: Congresos, reuniones, etc. (960)

Rúbrica 5: Prensa (960-961)

Rúbrica 6: Acción Política (961)

Miscelánea (961-965)

GESTIÓN INTERINA DE SERICANO

Desde el 11 de junio al 4 de noviembre de 1936

La documentación esta recogida en dos cajas. La primera de ellas es la 966 y contiene la su correspondencia con la Secretaría de Estado, Congregación de Religiosos. Dataría Apostólica, S.C. Consistorial, Ministro de Estado y Cofradías.

La caja 967 empieza con la relación de los desmanes religiosos desde el 1 de abril al 20 de junio de 1936 (ff. 8-94) y la exposición compendiada de los ocurrido en los pueblos de la diócesis de Valencia (ff. 75-87). Siguen las cartas de obispos dando cuenta de lo ocurrido en sus respectivas diócesis (ff. 88-229); parroquias sin asistencia religiosa (967); recursos, acusaciones y protestas; matrimonios celebrados según el canon 1098; prórroga de las facultades extraordinarias concedidas en 1932; y Bula de la Cruzada.

MISIÓN DE ANTONIUTTI

Desde el 27 de julio de 1937 hasta el 18 de junio de 1938

La documentación está conservada en once cajas, de la 968 a la 978.

Destaca, como más interesante, la que se refiere al reconocimiento oficial del encargado de Negocios del Gobierno Nacional (6 de agosto de 1938) (*Caja 968*, ff. 215-262); voces extranjeras sobre las relaciones de la España Nacional con la Santa Sede (ff. 263-277); nombramiento del

nuncio Cicognani y del embajador Yanguas Messía (ff. 278-314); relación de telegramas cifrados (ff. 316-339) y de notas diplomáticas (ff. 340-349); comunicaciones al/y del Gabinete Diplomático y de Protocolo del general Franco, José Antonio Sangróniz, ministro de Asuntos Exteriores, general Jordana, y secretario de Relaciones Exteriores, Miguel Ángel Muguiro (ff. 350-424); recortes de periódicos varios sobre las relaciones hispano-alemanas enviados por la Secretaría de Estado al delegado apostólico (ff. 425-519) y despachos políticos sobre toda su actuación (ff. 520-628).

La *caja 969* conserva muchas cartas de obispos sobre la celebración de la fiesta del Papa (ff. 1-121) y recortes de periódicos sobre el mismo tema (ff. 122-218); Capítulo general de los Agustinos Recoletos, celebrado del 30 de mayo al 4 de junio de 1938 (ff. 252-290); legislación sobre el matrimonio (ff. 440-473); las visitas de Antoniutti a los territorios «liberados»: Vizcaya (agosto 1937) (f. 477), Santander (septiembre 1937) (ff. 478-479), Asturias (noviembre 1937) (ff. 480-485), Gijón (febrero 1938) (ff. 491-493), Teruel (marzo 1938) (ff. 494-497), Aragón y Castellón (mayo 1938) (ff. 506-509); las ayudas a diócesis devastadas (ff. 511-512); recibos y facturas (ff. 520-645).

La *caja 970* se abre con todo lo referente a las Conferencias de Metropolitanos de noviembre de 1937 (ff. 2-25 y 11-132) y sigue con la correspondencia con el cardenal Gomá y otros obispos (ff. 33-110); declaraciones de obispos sobre la España nacional (ff. 134-141); la Carta colectiva de los obispos del 1º de julio de 1937 (ff. 142-169) y la correspondencia con obispos y otras personas sobre asuntos diversos y variados.

El nombramiento del administrador apostólico de Lérida está en la *caja 971*(ff. 22-52), así como el viaje a Perpiñán del obispo de Gerona José Cartañá (ff. 86-150). También hay cartas del episcopado y de las autoridades (ff. 186-206) y sobre la Universidad Pontificia de Comillas (ff. 261-360), Pontificio Colegio Español de San José, de Roma (ff. 361-391), Colegios Inglés y Escocés de Valladolid (ff. 393-401), actitud del cardenal Vidal y de sacerdotes españoles en el extranjero (ff. 403-433), legado de un sacerdote de Santiago a la Santa Sede (ff. 434-448), conducta del sacerdote Fermín Yzurdiaga, de Pamplona (ff. 449-480), y asuntos varios de sacerdotes (ff. 482-534), entre ellos Alberto de Onaindía (ff. 536-597) y cartas de sacerdotes militares en las tierras «liberadas» (ff. 598-621), de seminaristas militares (ff. 622-640) y de religiosas (ff. 643-699).

Lo referente a la diócesis de Vitoria y al clero vasco, así como la «cuestión catalana» está en la *caja 972*: dimisión del obispo de Vitoria, Mateo Múgica, y nombramiento del administrado apostólico, Francisco Javier Lauzurica (ff. 1-34); facultades ministeriales concedidas a los sacerdotes vascos huidos al extranjero (ff. 44-65); religiosos vascos (ff. 66-

99); sacerdotes vascos procesados por los nacionales y trasladados a otras diócesis (ff. 101-105); relación fidedigna (no oficial) de los 47 religiosos y sacerdotes asesinados por los «rojo-separatistas» en Guipúzcoa y Vizcaya (ff. 106-110); cuestiones relacionadas con el clero vasco en general (ff. 111-151v.); predicación en lengua vasca (ff. 170-183); asuntos varios de la diócesis de Vitoria (ff. 191-240); escritos de sacerdotes vascos dirigidos a monseñor Antoniutti relativos a sus respectivas situaciones personales: cartas, exposiciones, memoriales, defensa, etc. (ff. 241-454); «cuestión catalana» (ff. 455-478); presunta restauración del culto en Cataluña y en la España roja (ff. 478-521), con muchos recortes de periódicos y algunos datos sobre la Guerra Civil en Vizcaya bajo el aspecto religioso (ff. 522-618). También hay muchos recortes de periódicos.

Las cartas de sacerdotes emigrados al extranjero, principalmente a la República Argentina y licencias ministeriales concedidas a los mismos están en la *caja 973* (ff. 1-165).

Otros asuntos son la cuestión escolar (ff. 166-232); Acción Católica, Política y Social (ff. 235-265); Ley de Prensa (ff. 262-275); Reforma de la legislación laica republicana (ff. 176-308); Servicio Social de la Mujer y Auxilio Social (ff. 309-314); influencia nazis en España (ff. 315-328); Fuero del Trabajo (ff. 329-339); influjo de la Falange (ff. 351-406). En esta misma caja, lo referente a la intervención de la Santa Sede ante los nacionales para impedir los bombardeos aéreos sobre ciudades y población civil, y sobre prisioneros políticos (ff. 409-440).

La distribución de ayudas y limosnas enviadas desde la Santa Sede o por medio de ella está documentada en la caja *974* (ff. 1-108), así como las ayudas para necesitados y necesidades urgentes en las regiones «liberadas por los Nacionales del dominio rojo». Hay muchas carta de personas e instituciones varias (ff. 112-227). También está lo referente a prisioneros y condenados a muerte y a otras penas en 1937 y 1938 (ff. 232-692). Hay listas de prisioneros y condenados y muchísimas cartas de la Secretaría de Estado, de obispos y de personas varias pidiendo clemencia, conmutaciones de penas e intercambios de prisioneros o solicitando noticias de personas detenidas.

En la *caja 975* están las listas de niños refugiados en Francia y reclamados por el Secretariado del delegado apostólico para la repatriación de los niños (ff. 1-203); los refugiados en Bélgica (ff. 205-415) y en Inglaterra y Suiza (ff. 416-484), con muchos recortes de prensa (ff. 485-557); mientras que en la *caja 976* está la correspondencia sobre la repatriación de los niños llevados al extranjero: con el Gobierno (ff. 1-34); niños en Francia (ff. 53-150), Suiza (ff. 151-184), Bélgica (ff. 185-357), Inglaterra (ff. 358-439).

Las cuentas del Secretariado y Colegio del Delegado Apostólico para la repatriación de los niños se conservan en la *caja 977*, así como los

recortes de periódicos sobre la repatriación de niños en 1939 y la correspondencia de ellos y de sus familias con la Nunciatura Apostólica. También están las listas de 3900 niños enviados a Francia y de 4152 niños enviados a Inglaterra. Los que fueron enviados a Rusia y su correspondencia epistolar de 1937 a 1939 está en la *caja 978* junto con las cartas de Mme. Louise Hammelrath (Avenue de l'Yser, Bruselas) y otros documentos.

DOCUMENTO 2

OBIPOS NOMBRADOS DESDE 1922 HASTA 1938

1. ORIHUELA (vacante por fallecimiento del obispo Ramón Plaza Blanco, 12 noviembre 1921):[1] Francisco Javier IRASTORZA LOINAZ, obispo titular de Dora y prior de las Ordenes militares en Ciudad Real (27 junio).[2]

2. GERONA (vacante por fallecimiento del obispo Francisco de Paula Mas Oliver, 19 abril 1920):[3] Gabriel LLOMPART JAUME, obispo de Tenerife (27 junio).[4]

3. GUADIX (vacante por fallecimiento del obispo Timoteo Hernández Mulas, 20 marzo 1921):[5] Ángel MARQUINA CORRALES, obispo de Canarias (6 septiembre).[6]

4. SANTIAGO DE COMPOSTELA (Auxiliar): Justo RIVAS

1. *AAS 13 (1921) 552*.

2. «Sanctissimus Dominus Noster Pius Divina Providentia PP. XI, decretis Congregationis Consistorialis, has quae sequuntur Ecclesias de proprio singulas Pastores providit, nimirum: 27 iunii [1922].- Cathedrali Ecclesiae Oriolensi seu Aloniensi, R.P.D. Franciscum Xaverium Irastorza et Loinaz, hactenus Episcopum titularem Dorensem, priorem Militarum Ordinum» (*AAS 14 [1922] 427*). En el Consistorio celebrado en el Palacio Apostólico Vaticano el 11 de diciembre de 1922 Pío XI publicó este nombramiento con la siguiente fórmula: «Deinde vero sacrorum Antistites quorum sequuntur nomina a Se per Apostolicas partiter sub plumbo Litteras renuntiatos, publicavit nimirum» (*Ibid. 619*).

3. *Ibid. 12 (1920) 208*.

4. «[27 Iunii 1922].- Cathedrali Ecclesiae Gerundensi, R.P.D. Gabrielem Llompart et Jaume, hactenus Episcopi Sancti Christophori de Laguna» (*Ibid. 427*). Y el mismo consistorio (*Ibid. 619*).

5. *Ibid. 13 (1921) 208.*

6. «6 septembris [1922].- Cathedrali Ecclesiae Guadicensi, R.P.D. Angelum

FERNÁNDEZ, canónigo de la catedral de Santiago de Compostela, preconizado obispo titular de Priene y auxiliar del cardenal Martín de Herrera y de la Iglesia, arzobispo de Santiago de Compostela (22 septiembre).[7]

5. TOLEDO (vacante por fallecimiento del cardenal-arzobispo Enrique Almaraz Santos, 23 enero 1922):[8] Enrique REIG CASANOVA, cardenal arzobispo de Valencia (11 diciembre).[9]

6. VALENCIA (vacante por traslado del cardenal-arzobispo Enrique Reig Casanova a Toledo, cf. núm. 5): Prudencio MELO ALCALDE, obispo de Madrid-Alcalá (14 diciembre).[10]

7. MADRID-ALCALÁ (vacante por traslado del obispo Prudencio Melo Alcalde a Valencia, cf. núm. 6): Leopoldo EIJO GARAY, obispo de

---

Marquina Corrales, hactenus Episcopum Canariensem» (*Ibid. 550*). Y en el mismo Concistorio (*Ibid. 620*).

7. «22 septembris [1922].- Titulari episcopali Ecclesiae Pryenensi, R.D. Iustum Rivas Fernandez, canonicum metropolitanae Ecclesiae Compostellanae, quem deputavit Auxiliarem Emmi. P.D. Iosephi Mariae S.R.E. Card. Martin de Herrera y de la Iglesia, Archiepiscopi Compostellani» (*Ibid. 551*). Y en el mismo Consistorio (*Ibid. 620*).

8. *Ibid. 14 (1922) 52*.

9. En el Consistorio secreto del 11 de diciembre de 1922 Pío XI creó cardenal a: «Henrichus Reig y Casanova, Archiepiscopus Valentinus ad primatialem Sedem Toletanam electus» (*Ibid. 613*) y lo incluyó en el orden de los cardenales presbíteros (*Ibid. 614*). Junto con él fueron creados cardenales el nuncio apostólico en Portugal, Achille Locatelli; el delegado apostólico en los Estados Unidos, Giovanni Bonzano; el arzobispo de Rennes, Alex Charost; el arzobipo de Milán, Eugenio Toris; el obispo de Orléans, Arturo Stanislao Touchet; el secretario de la Sagrada Congregación del Concilio, Giuseppe Mori y el jesuita Franz Ehrle. En el consistorio secreto del 14 de diciembre de 1922 el Papa: «In eadem die, in Cosistorio secreto, Beatissimus Pater, postquam, consueto ritu, sex prelaudatis Patribus Cardinalibus os clausisset, alias etiam Ecclesias de propio singulas pastore providit, nimirum: Metropolitanae Ecclesiae Toletanae praefecit R.P.D. Henrichum S.R.E. Card. Reig et Casanova, iam Archiepiscopum Valentinum» (*Ibid. 621*). Y en el mismo Concistorio: «Tum Raphaël Card. Merry del Val, procuratorio nomine et vice Henrici Card. Reig et Casanova, sistens coram SS.mo et praestito prius iuramento, institit pro pallio obtinendo Metropolitanae Ecclesiae Toletanae» (*Ibid. 622*). En el consistorio público del 25 de mayo de 1923 Pío XI entregó al cardenal Reig el «galero rojo» (*Ibid. 15 [1923] 256*) y le asignó el título de San Pedro «in Monte Aureo» (*Ibid. 257*). También le nombró miembro de las Sagradas Congregaciones de Sacramentos, del Concilio y de la Reverenda Fábrica de San Pedro (*Ibid. 304*).

10. «Metropolitanae Ecclesiae Valentina, R.P.D. Prudentium Melo et Alcalde, iam Episcopum Matritensem et Complutensem» (*Ibid. 621*).

Vitoria (14 diciembre).[11]

8. VITORIA (vacante por traslado del obispo Leopoldo Eijo Garay a Madrid-Alcalá, cf. núm. 7): Zacarías MARTÍNEZ NÚÑEZ, obispo de Huesca (14 diciembre).[12]

9. HUESCA (vacante por traslado del obispo Zacarías Martínez Núñez a Vitoria, cf. núm. 8): Mateo COLOM CANALS, obispo titular de Andrapo y auxiliar del fallecido cardenal Almaraz, arzobispo de Toledo (14 diciembre).[13]

10. CANARIAS (vacante por traslado del obispo Ángel Marquina Corrales a Guadix, cf. núm. 3): Miguel SERRA SUCARRATS, vicario general de Tarragona (14 diciembre).[14]

11. CIUDAD REAL (Prelatura *nullius*) (vacante por traslado del obispo Francisco Javier Irastorza Loinaz a Orihuela, cf. núm. 1): Narciso ESTÉNAGA ECHEVERRÍA, deán de Toledo, preconizado obispo titular de Dora y prior de las Ordenes militares (14 diciembre).[15]

12. SANTIAGO DE COMPOSTELA (vacante por fallecimiento del cardenal-arzobispo José María Martín de Herrera y de la Iglesia, 8 diciembre 1922):[16] Manuel LAGO GONZÁLEZ, obispo de Tuy (24 julio).[17]

13. PATRIARCA DE LAS INDIAS OCCIDENTALES, PRO-CAPELLÁN MAYOR DEL REY Y VICARIO GENERAL CASTRENSE (vacante por fallecimiento de Jaime Cardona Tur, que era también obispo titular de Sión, 4 enero 1923):[18] Julián de DIEGO GARCÍA-ALCOLEA, obispo de Salamanca (27 julio).[19]

11. «Cathedralibus Ecclesiis Matritensi et Complutensi invicem perpetuo unitis, R.P.D. Leopoldum Eijo et Garay, iam Episcopum Victoriensem» (*Ibid.*).

12. «Cathedrali Ecclesiae Victoriensi, R.P.D. Zachariam Martinez et Nuñez, iam Episcopum Oscensem» (*Ibid.*).

13. «Cathedrali Ecclesiae Oscensi, R.P.D. Matthaeum Colom et Canals, hactenus Episcopum tit. Andrapanensem» (*Ibid. 622*).

14. «Cathedrali Ecclesiae Canariensi, R.D. Michaelem Serra et Sucarraz (*sic*), Vicarum Generalem Ecclesiae metropolitanae Tarraconensis» (*Ibid.*).

15. «Titulari Episcopali Ecclesiae Dorensi, cui est perpetuo et canonice adnexus Prioratus Quatuor Ordinum militarum in provincia Cluniensi, R.D. Narcisum de Estenaga et Echeverría, decanum capituli metropolitanae Ecclesiae Toletanae» (*Ibid.*).

16. *AAS 14 (1922) 672*.

17. «[24 Iulii 1923].- Metropolitanae Ecclesiae Compostellanae, R.P.D. Emmanuelem Lago et Gonzalez, hactenus Episcopum Tudensem» (*Ibid. 15 [1923] 452*). Y en el consistorio del 20 de diciembre de 1923 (*Ibid. 610*).

18. *Ibid. 48*.

19. «[27 Iulii 1923].- Titulari Patriarchatui Indiarum Occidentalium, cui adnexum

14. TOLEDO (Auxiliar): Rafael BALANZÁ NAVARRO, canónigo de la catedral de Valencia, nombrado obispo titular de Quersoneso y auxiliar del cardenal Reig, arzobispo de Toledo (13 agosto).[20]

15. SALAMANCA (vacante por traslado del obispo Julián de Diego y García Alcolea a Patriarca de las Indias, cf. núm. 13): Ángel REGUERAS LÓPEZ, obispo de Plasencia (26 octubre).[21]

16. PAMPLONA (vacante por fallecimiento del obispo José López Mendoza y García, 31 enero 1923):[22] Mateo MÚGICA URRESTARAZU, obispo de Osma (26 octubre).[23]

17. TUY (vacante por traslado del obispo Manuel Lago González a Santiago de Compostela, cf. núm. 12): Manuel María VIDAL BOULLÓN, obispo titular de Birta y administrador apostólico de Ciudad Rodrigo (27 octubre).[24]

18. TORTOSA (Auxiliar): Félix BILBAO UGARRIZA, canónigo de Valencia, nombrado obispo titular de Zarai y auxiliar del obispo de Tortosa, Pedro Rocamora (23 septiembre).[25]

19. ZARAGOZA (vacante por fallecimiento del cardenal-arzobispo

---

est officium Pro-Cappellani Maioris Sacrarii Regii Hispaniae et Pro-Vicarii Generalis Castrensis Hispanici, R.P.D. Iulianum Diego et Garcia Ascoleo (*sic*), hactenus Episcopum Salmantinum» (*Ibid*.). Y en el consistorio del 20 de diciembre de 1923, en el que aparece correcto el último apellido *Alcolea* (*Ibid*.).

20. «13 augusti [1923].- Titulari episcopali Ecclesiae Chersonensi seu Kyrrhonensi, R.D. Raphaëlem Balanzà-Navarro (*sic*), Canonicum ecclesiae Valentinae, quem deputavit Auxiliarem Emmi. P.D. Henrici Card. Reig y Casanova, Archiepiscopi Toletani (*Ibid. 612*). Y en el consistorio del 20 de diciembre de 1923 (*Ibid. 611*).

21. «26 octobris [1923].- Cathedrali Ecclesiae Salmantinae, R.P.D. Angelum Regueras et Lopez, hactenus Episcopum Placentinum» (*Ibid. 543*). Y consistorio del 20 de diciembre de 1923 (*Ibid. 611*).

22. *Ibid. 136.*

23. «[26 Octobris 1923].- Cathedrali Ecclesiae Pampilonensi, R.P.D. Matthaeum Mugica et Urrestarazu, hactenus Episcopum Oxomensem» (*Ibid. 543*). Y consistorio del 20 de diciembre de 1923 (*Ibid. 611*).

24. «27 Octobris [1923].- Cathedrali Ecclesiae Tudensi, R.P.D. Emmanuel Mariam Vidal et Boulon (*sic*), hactenus Episcopum Birthensem» (*Ibid. 543*). Y Consistorio del 20 de diciembre de 1923, con el apellido segundo correcto *Boullón* (*Ibid. 611*).

25. «23 Septembris [1924].- Titulari episcopali Ecclesiae Zaraitensi , R.D. Felicem Bilbao y Ugarriza, quem constituit Auxiliarem R.P.D. Petri Rocamora y Garcia Episcopi Derthusensis» (*Ibid. 16 [1924] 188*). Y en el consistorio del 18 de diciembre de 1924 (*Ibid. 500*).

Juan Soldevila Romero, 4 junio 1923):[26] Rigoberto DOMÉNECH VALLS, obispo de Mallorca e Ibiza (18 diciembre).[27]

20. OSMA (vacante por traslado del obispo Mateo Múgica Urrestarazu a Pamplona, cf. núm. 16): Miguel de los Santos DÍAZ GÓMARA, obispo titular de Tagora y auxiliar del fallecido cardenal Soldevila, arzobispo de Zaragoza (18 diciembre).[28]

21. PLASENCIA (vacante por traslado del obispo Ángel Regueras López a Salamanca, cf. núm. 15): Justo RIVAS FERNÁNDEZ, obispo titular de Priene, auxiliar del fallecido cardenal Martín de Herrera, arzobispo de Santiago de Compostela (18 diciembre).[29]

22. TENERIFE (vacante por traslado del obispo Gabriel Llompart Jaume a Gerona, núm. 2): Albino GONZÁLEZ MENÉNDEZ-REIGADA, O.P. (18 diciembre).[30]

23. CIUDAD RODRIGO (Administrador Apostólico) (vacante por traslado del obispo Manuel María Vidal Boullón a Tuy, núm. 17): Silverio VELASCO PÉREZ, canónigo penitenciario de la catedral de Osma, preconizado obispo titular de Ticelia y nombrado administrador apostólico (18 diciembre).[31]

24. MALLORCA (vacante por traslado del obispo Rigoberto Doménech Valls a Zaragoza, cf. núm. 19): Gabriel LLOMPART Y JAUME SANTANDREU, obispo de Gerona (20 abril).[32]

25. PALENCIA (vacante por fallecimiento del obispo Ramón Barberá

26. *Ibid. 15 (1923) 388.*

27. En el Consistorio de 18 de diciembre de 1924: «Metropolitanae Ecclesiae Caesaraugustanae, R.P.D. Rigobertum Domenech y Valls, hactenus Episcopum Maioricensem et Ebusensem» (*Ibid. 16 [1924] 597*).

28. En el Consistorio del 18 de diciembre de 1924: «Cathedrali Ecclesiae Oxomensi, R.P.D. Michaelem de Sanctis Diaz y Gomara, hactenus Episcopum Thagorensem» (*Ibid. 498*).

29. En el Consistorio del 18 de diciembre de 1924: «Cathedrali Ecclesiae Placentinae in Hispania, R.P.D. Iustum Rivas y Fernandez, hactenus Episcopum Prienensem» (*Ibid. 498*).

30. En el Consistorio del 18 de diciembre de 1924: «Cathedrali Ecclesiae Sancti Christophori de Laguna seu de Tenerife, R.p.D. Albinum González Menendez Reigada, O.P.» (Ibid. 498).

31. En el Consistorio del 18 de diciembre de 1924: «Titulari episcopali Ecclesiae Ticeliensi, R.D. Silverium Velasco Perez, canonicum poenitentiarium ecclesiae cathedralis Oxomensis, quem deputavit Administratorem Apostolicum Ecclesiae Civitatensis» (*Ibid. 498*).

32. «30 Aprilis 1925.- Cathedrali Ecclesiae Maioricensi et Ibusensi praefecit R.P.D. Gabrielem Llompart y Jaume Santandreu, hactenus Episcopum Gerundensem» (*Ibid. 17 [1925] 241*). Y en el consistorio del 14 de diciembre de 1925 (*Ibid. 650*).

Boada, 12 septiembre 1924):[33] Agustín PARRADO GARCÍA, arcediano de la catedral de Salamanca (20 mayo).[34]

26. BARCELONA (Coadj. c.d.s): José MIRALLES SBERT, obispo de Lérida, nombrado obispo titular de Corico y coadjutor con derecho de sucesión del obispo de Barcelona Ramón Guillamet Coma (3 julio).[35] Le sucedió el 14 abril de 1926, cuando falleció dicho obispo[36].

27. MADRID (Auxiliar): José SOLÉ MERCADÉ, auditor-asesor del tribunal de la Rota de Madrid, nombrado obispo titular de Citro y auxiliar del obispo de Madrid-Alcalá, Leopoldo Eijo Garay, el 29 agosto.[37] Antes de recibir la consagración episcopal presentó la renuncia, que le fue aceptada por el Santo Padre.[38]

28. SANTIAGO DE COMPOSTELA (vacante por fallecimiento del arzobispo Manuel Lago Fernández, 18 marzo 1925):[39] Julián DE DIEGO GARCÍA ALCOLEA, patriarca de las Indias Occidentales y vicario general castrense (8 octubre).[40]

29. PATRIARCA DE LAS INDIAS OCCIDENTALES, PRO-CAPELLÁN MAYOR DE S.M. EL REY Y PRO-VICARIO GENERAL CASTRENSE (vacante por traslado del patriarca Julián de Diego García Alcolea a Santiago de Compostela, cf. núm. 28): Francisco MUÑOZ IZQUIERDO, obispo de Vic (14 diciembre).[41]

33. *Ibid. 448*.

34. «20 maii.- Cahedrali Ecclesiae Palentinae, R.D. Augustinum Parrado y Garcia, antistitem Urbanum, Archidiaconum ecclesiae cathedralis Salmanticensis» (*Ibid. 17 [1925] 241*). Y en el Consistorio del 14 de diciembre de 1925 (*Ibid. 650*).

35. «3 iulii.- Titulari episcopali Ecclesiae Coricensi, R.P.D. Iosephum Miralles y Sbert, hactenus Episcopum Ilerdensem, quem deputavit Coadiutorem cum iure futurae successionis R.P.D. Raymundi Guillamet y Coma, Episcopi Barcinonensis» (*Ibid. 380*). Y en el consistorio del 14 de diciembre de 1925 (*Ibid. 651*).

36. *Ibid. 18 (1926) 200*.

37. «29 augusti 1925.- Titulari episcopali Ecclesiae Citrensi praefecit R.D. Iosephum Solé y Mercadé, Auditorem Adsessorem Apostolicae Nunciaturae in Hispaniae, quem constituit Auxiliarem R.P.D. Leopoldi Eijo y garay, Episcopi Matritensis et Complutensis» (*Ibid. 508*).

38. «D.D. Joseph Solé y Mercadé, electus Episcopus titularis Mitrensis ac deputatus Auxiliaris Episcopi Matritensis et Complutensis nominationi de se factae renuntiavit eiusque renuntiatio benigne acceptata est» (*Ibid. 654*).

39. *Ibid. 17 (1926) 208*.

40. «8 Octobris [1925].- Metropolitanae Ecclesiae Compostellanae, R.P.D. Iulianum de Diego y Garcia Alcolea, hactenus Patriarcham Indiarum Occidentalium» (*Ibid. 581*). Y en el consistorio del 14 de diciembre de 1925 (*Ibid. 650*).

41. En el consistorio del 14 de diciembre de 1925: «Titulari Patriarchatui Indiarum Occidentalium, cui adnexum est officium Pro-Cappellani Maioris Sacrarii

30. SALAMANCA (vacante por fallecimiento del obispo Ángel Requeras López, 28 diciembre 1924):[42] Francisco FRUTOS VALIENTE, obispo de Jaca (14 diciembre).[43]

31. TORTOSA (vacante por fallecimiento del obispo Pedro Rocamora García, 20 enero 1925):[44] Félix BILBAO UGARRIZA, obispo titular de Zarai y administrador apostólico de Tortosa (14 diciembre).[45]

32. GERONA (vacante por traslado del obispo Gabriel Llompart Jaume a Mallorca, cfr. núm. 24): José VILA MARTÍNEZ, canónigo doctoral de la catedral de Valencia y vice-canciller de la Universidad Pontificia (14 diciembre).[46]

33. GRANADA (Auxiliar): Manuel MEDINA OLMOS, canónigo de la colegiata del Sacro Monte de Granada, nombrado obispo titular de Amorio y auxiliar del cardenal Casanova Marzol, arzobispo de Granada (14 diciembre).[47]

34. BURGOS (vacante por fallecimiento del cardenal-arzobispo Juan Benlloch Vivó, 14 febrero 1926):[48] Pedro SEGURA SÁENZ, obispo de Coria (20 diciembre).[49]

35. JACA (vacante por traslado del obispo Francisco Frutos Valiente

---

Regis Catholici et Pro-Vicarii Generalis Castrensis Exercitus Hispanici, R.P.D. Franciscus Muñoz y Izquierdo, hactenus Episcopum Vicensem» (*Ibid. 647*).

42. *Ibid. 40*.

43. En el consistorio del 14 de diciembre de 1925: «Cathedrali Ecclesiae Salmantinae, R.P.D. Franciscum Frutos Valiente, hactenus Episcopum Jacensem» (*Ibid. 648*).

44. *Ibid. 88*.

45. En el consistorio del 14 de diciembre de 1925: «Cathedrali Ecclesiae Derthusensi, R.P.D. Felicem Bilbao y Ugarriza, hactenus Episcopum titulo Zaraitensem, et Administratorem Apostolicum eiusdem Ecclesiae Derthusensis» (*Ibid. 648*).

46. En el consistorio del 14 de diciembre de 1925: «Cathedrali Ecclesiae Gerundensi, R.D. Iosephum Vila y Martinez, Canonicum doctoralem metropolitanae ecclesiae Valentinae» (*Ibid. 648*).

47. En el consistorio del 14 de diciembre de 1925: «Titulari episcopali Ecclesiae Amorianae, R.D. Emmanuelem Medina y Olmos, Canonicum Sacri Montis Illiputani in archidioecesi Granatensi, quem deputavit Auxiliarem Vincentii S.R.E. Card. Casanova y Marzol, Archiepiscopi Granatensis» (*Ibid. 649*).

48. *Ibid. 18 (1926) 119.*

49. En el consistorio del 20 de diciembre de 1926: «Metropolitanae Ecclesiae Burgensi praefecit R.P.D. Petrum Segura et Saenz, hactenus Cauriensem Episcopum» (*Ibid. 524*).

a Salamanca, cf. núm. 30): Juan VILLAR SANZ, canónigo magistral de la catedral de Granada (20 diciembre).[50]

36. LÉRIDA (vacante por traslado del obispo José Miralles Sbert a coadjutor c.d.s. de Barcelona, cf. núm. 26): Manuel IRURITA ALMANDOZ, canónigo de la catedral de Valencia (20 diciembre).[51]

37. TARAZONA (vacante por fallecimiento del obispo Isidro Badía Serradell, 1 octubre 1926):[52] Isidro GOMÁ TOMÁS, canónigo de la catedral de Tarragona (20 junio).[53]

38. VIC (vacante por traslado del obispo Francisco Martínez Izquierdo a Patriarca de las Indias, cf. núm. 29): Juan PERELLÓ POU, ex superior general de los Misioneros de los Sagrados Corazones de Mallorca (20 junio).[54]

39. CALAHORRA y LA CALZADA: Fidel GARCÍA MARTÍNEZ, obispo titular de Ippo y administrador apostólico de las mismas diócesis (7 septiembre).[55]

40. BARBASTRO (Administrador Apostólico) (vacante por fallecimiento del obispo Emilio Jiménez Pérez, 21 octubre 1926):[56] Nicanor MUTILOA IRURITA, C.SS R., nombrado obispo titular de Gerápolis y administrador apostólico (17 noviembre).[57]

50. En el consistorio del 20 de diciembre de 1926: «Cathedrali Ecclesiae Jacensi, Ioannem Villar y Sanz, metropolitanae Granatensis Canonicum theologum» (*Ibid. 525*).

51. En el consistorio del 20 de diciembre de 1926: «Cathedrali Ecclesiae Ilerdensi R.D. Emmanuelem Irurita y Almandoz, metropolitanae Valentinae Canonicum» (*Ibid. 525*).

52. *Ibid. 464*.

53. En el consistorio del 20 de junio de 1927: «Cathedrali Ecclesiae Tirasonensi praefecit R.D. Isidorum Gomá y Tomas, canonicum metropolitanae ecclesiae Tarraconensis» (*Ibid. 19 [1927] 240*).

54. En el consistorio del 20 de junio de 1927: «Cathedrali Ecclesiae Vicensi R.D. Ioannem Perelló y Pou, iam Superiorem generalem Congregationis Maioricensis Missionariorum Sacrorum Cordium» (*Ibid. 241*).

55. «7 Septembris [1927].- Cathedralibus invicem perpetuo unitis Ecclesiis Calagurritanae et Calceatensis, R.P.D. Fidelem Garciam (*sic*) Martinez, hactenus Episcopum titularem Hippensem, earumdemque dioecesium Administratorem Apostolicum» (*Ibid. 348*). Y en el Consistorio del 19 de diciembre de 1927 (*Ibid. 442*).

56. *Ibid. 18 (1926) 464*.

57. «17 Novembris [1927].- Titulari episcopali Ecclesiae Hieropolitanae, R.D. Nicanorem Mutiloa, e Congregatione Ssmi. Redemptoris, quem deputavit Administratorem Apostolicum Barbastrensem» (*Ibid. 414*). En el consistorio del 19 de diciembre de 1927 (*Ibid. 442*).

41. TOLEDO (vacante por fallecimiento del cardenal-arzobispo Enrique Reig Casanova, 25 agosto 1927):[58] Pedro SEGURA SÁENZ, cardenal arzobispo de Burgos (19 diciembre).[59]

42. SANTIAGO DE COMPOSTELA (vacante por fallecimiento del arzobispo Julián de Diego y García Alcolea, 16 enero 1927:[60] Zacarías MARTÍNEZ NÚÑEZ, O.S.A., obispo de Vitoria (19 diciembre).[61]

43. CORIA (vacante por traslado del obispo Pedro Segura Sáenz a Burgos, cf. núm. 33): Dionisio MORENO BARRIO, parroco de Santa Marina de León (19 diciembre).[62]

44. IBIZA (Administrador Apostólico): Salvio HUIX MIRALPEIX, superior del Oratorio de Vic, nombrado obispo titular de Selimbria y administrador apostólico (16 febrero).[63]

45. LUGO (renuncia de Plácido Ángel Rey-Lemos y nombramiento de arzobispo titular de Pelusio, 30 julio 1927):[64] Rafael BALANZÁ NAVARRO, obispo titular de Quersoneso y auxiliar del fallecido cardenal Reig, arzobispo de Toledo (2 marzo).[65]

46. VITORIA (vacante por traslado del obispo Zacarías Martínez Núñez a Santiago de Compostela, cf. núm. 42): Mateo MÚGICA URRESTARAZU, obispo de Pamplona (10 marzo).[66]

47. PAMPLONA (vacante por traslado del obispo Mateo Múgica

58. *Ibid. 328.*

59. En el consistorio del 19 de diciembre de 1927: «Metropolitanae Ecclesiae Toletanae Archiepiscopum constituit R.P.D. Petrum Segura y Saenz, hactenus Archiepiscopum Burgensem, nuper ad dignitatem Cardinalitiam evectum» (*Ibid. 440*).

60. *Ibid. 19 (1927) 80.*

61. En el consistorio del 19 de diciembre de 1927: «Compostellanum, Zachariam Martinez y Nuñez, iam Episcopum Victoriensem» (*Ibid. 441*).

62. En el Consistorio del 19 de diciembre de 1927: «Cauriensem, Dionysium Moreno Barrio» (*Ibid. 441*).

63. «16 Februarii 1928].- Titulari episcopali Ecclesiae Selymbrianae, R.P. Salvium Huix Miralpeix, Praepositum Oratorii Vicensis, deputatum administratorem apostolicum Ibusensem» (*Ibid. 20 [1928] 77*). Y en el consistorio del 17 de dicembre de 1928 (*Ibid. 411*).

64. «30 iulii 1927.- Titulari archiepiscopali Ecclesiae Pelusitanae praefecit R.P.D. Placidum Angelum Rey-Lemos, hactenus Episcopum Lucensem» (*Ibid. 347*). Y en el consistorio del 19 de diciembre de 1927 (*Ibid. 441*).

65. «2 Martii [1928].- Cathedrali Ecclesiae Lucensi, R.P.D. Raphaëlem Balanzá y Navarro, hactenus Episcopum titularem Chersonensem» (*Ibid. 405*). Y en el consistorio del 17 de dicembre de 1928 (*Ibid. 411*).

66. «[10 Martii 1928].- Cathedrali Ecclesiae Victoriensi, R.P.D. Matthaeum Mugica y Urrestarazu, hactenus Episcopum Pampilonensem» (*Ibid. 106*). Y en el consistorio del 17 de dicembre de 1928 (*Ibid. 412*).

Urrestarazu a Vitoria, cfr. núm. 46): Tomás MUNIZ PABLOS, auditor de la Rota de Madrid (10 marzo).[67]

48. MENORCA (Coadjutor con derecho de sucesión): Antonio CARDONA RIERA, canónigo de la catedral de Ibiza, nombrado obispo titular de Quersoneso y coadjutor con derecho de sucesión del obispo de Menorca, Juan Torres Rivas (10 marzo).[68]

49. BURGOS (vacante por traslado del arzobispo Pedro Segura Sáenz a Toledo, cfr. núm. 41): Manuel DE CASTRO ALONSO, obispo de Segovia (21 mayo).[69]

50. GUADIX (vacante por fallecimiento del obispo Ángel Marquina Corrales, 1 enero 1928):[70] Manuel MEDINA OLMOS, obispo titular de Amorio y auxiliar del cardenal Casanova, arzobispo de Granada (2 octubre).[71]

51. SANTANDER (vacante por fallecimiento del obispo Juan Plaza García, 10 julio 1927):[72] José EGUINO TRECU, párroco de Irún (San Sebastian) (2 octubre).[73]

52. TOLEDO (Auxiliar): Feliciano ROCHA PIZARRO, deán de la catedral de Coria, nombrado obispo titular de Aretusa y auxiliar del cardenal Segura, arzobispo de Toledo (9 noviembre).[74]

53. SIÓN (Obispo titular, vacante desde la muerte de Jaime Cardona

67. «[10 Martii 1928].- Cathedrali Ecclesiae Pampilonensi, R.D. Thomam Muniz Pablos, Auditorem Rotae Matritensis» (*Ibid. 106*). Y en el consistorio del 17 de dicembre de 1928 (*Ibid. 412*).

68. «[10 Martii 1928].- Titulari episcopali Ecclesiae Chersonensi, R.D. Antonium Cardona Riera, canonicum cathedralis Ibusen., quem constituit Cooadiutorem cum iure futurae successionis R.P.D. Ioannis Torres Rivas, Episcopi Minoricensis» (*Ibid. 106*). Y en el consistorio del 17 de dicembre de 1928 (*Ibid. 412*).

69. «21 Maii [1928].- Metropolitani Ecclesiae Burgensi, R.P.D. Emmanuelem de Castro y Alonso, hactenus Episcopum Segobiensem» (*Ibid. 105*). Y en el consistorio del 17 de dicembre de 1928 (*Ibid. 409*).

70. *Ibid. 32*.

71. «2 Octobris [1928].- Cathedrali Ecclesiae Guadicensi, R.P.D. Emmanuelem Medina y Olmos, hactenus Episcopum titularem Amoriensem» (*Ibid. 358*). Y en el consistorio del 17 de dicembre de 1928 (*Ibid. 414*).

72. *Ibid. 64*.

73. «2 Octobris [1928].- Cathedrali Ecclesiae Santanderiensis, R.D. Ioannem Eguino Trecu, parochum oppidi *Irun* eiusdem dioecesis» (*Ibid. 358*). Y en el consistorio del 17 de dicembre de 1928 (*Ibid. 414*).

74. «9 Novembris [1928].- Titulari episcopali Ecclesiae Arethusensi, R.D. Felicianum Rocha Pizarro, quem constituit Auxiliarem Emmi. D. Petri S.R.E. Card. Segura y Saenz, Archiepiscopi Toletani» (*Ibid. 20 [1928] 388*). Y en el consistorio del 17 de dicembre de 1928 (Ibid. 414).

Tur, cf. núm. 53): Ramón PÉREZ RODRÍGUEZ, obispo de Badajoz, Pro-Capellan Mayor del Rey y Vicario Castrense (7 enero).[75]

54. ZAMORA (vacante por fallecimiento del obispo Antonio Álvaro Ballano, 31 diciembre 1927):[76] Manuel ARCE OCHOTORENA, vicario general de Pamplona (5 febrero).[77]

55. SEGOVIA (vacante por traslado del obispo Manuel de Castro Alonso a Burgos, cf. núm. 49): Luciano PÉREZ PLATERO, auditor del tribunal de la Rota de Madrid (5 febrero).[78]

56. CIUDAD RODRIGO (Administrador Apostólico) († Silverio Velasco Pérez, 4 diciembre 1927):[79] Manuel LÓPEZ ARANA, canónigo de la catedral de Santander y provisor del obispado, nombrado obispo titular de Curio y administrador apostólico (5 febrero).[80]

57. GRANADA (Auxiliar): Lino RODRIGO RUESCA, canónigo de Granada y canciller de la curia, nombrado obispo titular de Tabora y auxiliar del cardenal Casanova, arzobispo de Granada (1 mayo).[81]

58. TUY (vacante por fallecimiento del obispo Manuel María Vidal y Boullón, 26 enero 1929):[82] Antonio GARCÍA GARCÍA, canónigo penitenciario de la catedral de Málaga (5 febrero).[83]

75. «[7 Ianuarii 1929].- Titulari episcopali Ecclesiae Sionensi, R.P.D. Raymundum Perez y Rodriguez, Pro-Capellanum Maiorem Regis Catholici, ac Vicarium Castrensem Hispaniarum, hactenus Episcopum Pacensem» (*Ibid. 21 [1929] 23*). Y en el Consistorio del 15 de junio de 1929 (Ibid. 461).

76 *Ibid. 20 (1928) 64.*

77. «5 Februarii [1929].- Cathedrali Ecclesiae Zamorensi, R.D. Emmanuelem Arce y Ochotorena, Vicarium generalem Pampilonensem» (*Ibid. 21 [1929] 115*). Y en el consistorio del 15 de julio de 1929 (*Ibid. 462*).

78. «[5 Februarii 1929].- Cathedrali Ecclesiae Segobiensi, R.D. Lucianum Perez Platero, Auditorem Tribunalis Rotae Matritensis» (*Ibid. 115*). Y en el consistorio del 15 de julio de 1929 (*Ibid. 462*).

79 *Ibid. 20 (1928) 32.*

80. «[5 Februarii 1929].- Titulari Ecclesiae Curiensi, R.D. Emmanuelem Lopez Arana, Canonicum et Provisorem dioecesi Santanderiensis, quem deputavit Administratorem Apostolicum Civitatensem» (*Ibid. 21 [1929] 115*). Y en el consistorio del 15 de julio de 1929 (*Ibid. 462*).

81. «[1 Maii 1929].- Titulari episcopali Ecclesiae Tabborensi, R.D. Linum Rodericum Huesca (*sic*), metropolitanae Ecclesiae Granatensis Canonicum et Curiae Cancellarium, quem deputavit Auxiliarem Emmi. P.D. Vincentii S.R.E. Casanova y Marzol, Archiepiscopi Granatensis» (*Ibid. 319*). Y en el consistorio del 15 de julio de 1929, con el nombre «Linum Rodericum Ruesca» (*Ibid. 463*).

82. *Ibid. 21 (1929) 96.*

83. «5 februarii [1930].- Cathedrali Ecclesiae Tudensi, R.D. Antonium Garcia y Garcia, canonicum poenitentiarium capituli cathedralis Malacitani» (*Ibid. 22 [1930] 99*). Y en el consistorio de 30 de junio de 1930 (*Ibid. 305*).

59. MALLORCA (vacante por fallecimiento del obispo Gabriel Llompart y Jaume, 9 diciembre 1928):[84] José MIRALLES SBERT, obispo de Barcelona, nombrado con el título arzobispal *ad personam* de Beroe (13 marzo).[85]

60. BARCELONA (vacante por traslado del obispo José Miralles a Mallorca, cf. núm. 59): Manuel IRURITA ALMANDOZ, obispo de Lérida (13 marzo).[86]

61. BADAJOZ (vacante por traslado del obispo Ramón Pérez Rodríguez a pro-capellán mayor del Rey y vicario general castrense, cf. núm. 53): José María ALCARAZ ALENDA, canónigo penitenciario de Orihuela (13 marzo).[87]

62. PATRIARCA DE LAS INDIAS OCCIDENTALES (vacante por fallecimiento del Patriarca Francisco Martínez Izquierdo, 12 abril 1930),[88] Ramón PÉREZ RODRÍGUEZ, obispo titular de Sión, Procapellán mayor del Rey y vicario castrense (30 de junio).[89]

63. VALENCIA (Auxiliar): Francisco Javier LAUZURICA TORRALBA, canónigo doctoral de Valencia, nombrado obispo titular de Siniando y auxiliar de Prudencio Melo, arzobispo de Valencia (20 febrero).[90]

64. TOLEDO (vacante por renuncia del cardenal-arzobispo Pedro Segura Saénz, 26 septiembre 1931):[91] Isidro GOMÁ TOMÁS, obispo de Tarazona (12 abril).[92]

84. *Ibid. 20 (1928) 420*.

85. «[13 Martii 1930].- Cathedrali Ecclesiae Maioricensi, cum titulo *ad personam*, Archiepiscopi titularis Beroënsis, R.P.D. Iosephum Miralles y Sbert, hactenus Episcopum Barcinonensem» (*Ibid. 167*). Y en el consistorio de 30 de junio 1930 (*Ibid. 306*).

86. «[13 Martii 1930].- Cathedrali Ecclesiae Barcinonensi, R.P.D. Emmanuelem Irurita y Almandoz, hactenus Episcopum Ilerdensem» (*Ibid. 167*). Y en el consistorio del 30 de junio de 1930 (*Ibid. 306*).

87. «[13 Martii 1930].- Cathedrali Ecclesiae Pacensi, R.D. Iosephum Alcaraz Alenda, canonicum poenitentiarium cathedralis ecclesiae Oriolensis» (*Ibid. 167*). Y en el Consistorio del 30 de junio de 1930 (*Ibid. 306*).

88. *Ibid. 22 (1930) 256*.

89. En el consistorio del 30 de junio de 1930: «Patriarchatum titularem Indiarum Occidentalium, cui adnexum est officium Pro-Capellani Maioris Sacrarii Catholici Regis et Vicarii generalis Castrensis Hispaniarum, contulit R.P.D. Raymundo Perez y Rodriguez, hactenus Episcopo titolari Sionensi» (*Ibid*. 22 [1930] 304).

90. «20 Februarii [1931].- Titulari episcopali Ecclesiae Siniandensi, R.D. Franciscum Xaverium Lauzirica (*sic*) Torralba, canonicum doctoralem metropolitanae Ecclesiae Valentinae, quem deputavit Auxiliarem R.P.D. Prudentii Melo y Alcalde, Archiepiscopi Valentini» (*Ibid. 23 [1931] 81-82*).

91. No aparece la renuncia en AAS.

92. «12 Aprilis [1933].- Metropolitanae Ecclesiae Toletanae R.P.D. Isidorum

65. CÁDIZ (vacante por fallecimiento del obispo Manuel López Criado, 15 febrero 1932):[93] Ramón PÉREZ RODRÍGUEZ, patriarca de las Indias Occidentales –título que se le conserva–, procapellán mayor del Rey y vicario castrense (12 abril).[94]

66. SOLSONA: Valentín COMELLAS SANTAMARÍA, obispo titular de Amatunte de Palestina y administrador apostólico de Solsona (5 septiembre).[95]

67. GERONA (vacante por fallecimiento del obispo José Vila Martínez, 1 septiembre 1932):[96] José CARTAÑÁ INGLÉS, arcipreste de la catedral de Tarragona (29 diciembre).[97]

68. GRANADA (vacante por fallecimiento del cardenal-arzobispo Vicente Casanova Marzol, 23 octubre 1930):[98] Agustín PARRADO GARCÍA, obispo de Palencia (4 abril).[99]

69. TARRAGONA (Auxiliar): Manuel BORRÁS FERRÉ, vicario general de Tarragona, nombrado obispo titular de Bisica y auxiliar del cardenal Vidal, arzobispo de Tarragona (19 abril).[100]

70. SALAMANCA (vacante por fallecimiento del obispo Francisco

---

Gomás et Tomas, hactenus Episcopum Tirasonensem» (*Ibid. 25 [1933] 248*). Y en el consistorio del 16 de octubre de 1933 (*Ibid. 451*).

93. *Ibid. 24 (1932) 104*.

94. «12 Aprilis [1933].- Cathedrali Ecclesiae Gadicensi, R.P.D. Raymundum Perez Rodriguez, Patriarcham titularem Indiarum Occidentalium, eidem servato titulo Patriarchae Indiarum Occidentalium» (*Ibid. 25 [1933] 248*). Y en el Consistorio del 16 de octubre de 1933, añadiendo al título de Cádiz el de Ceuta (*Septensem*) (*Ibid. 452*). Falleció el 28 de enero de 1937 (*Ibid. 29 [1937] 48*).

95. «6 Septembris [1933].- Cathedrali Ecclesiae Celsonensi, R.P.D. Valentinum Comellas et Santamaria, hactenus Episcopum Amathusium in Palestina» (*Ibid. 25 [1933] 467*). Y en el consistorio del 16 de octubre de 1933 (*Ibid. 454*).

96. *Ibid. 24 (1932) 352*.

97. «29 Decembris [1933].- Cathedrali Ecclesiae Gerundensi, R.D. Iosephum Cartaña Inglés, Archipresbyterum metropolitanae Ecclesiae Tarraconensis» (*Ibid. 26 [1934] 22*). Y en el consistorio del 5 de mayo de 1934 (*Ibid. 156*).

98. *Ibid. 22 (1930) 496*.

99. «4 Aprilis [1934].- Metropolitanae Ecclesiae Granatensi, R.P.D. Augustinum Parrado et Garcia, hactenus Episcopum Palentinum» (*Ibid. 26 [1934] 181*). Y en el consistorio del 1 de abril de 1935 (*Ibid. 27 [1935] 134*).

100. «19 Aprilis [1934].- Titulari episcopali Ecclesiae Bisicensi, R.D. Emmanuel Borrás Ferré, Vicarium generalem archidiocesis Tarraconensis, quem deputavit Auxiliarem Emmi. P.D. Francisci S.R.E. Cardinalis Vidal y Barraquer, Archiepiscopi Tarraconesis» (*Ibid. 26 1934] 234*). Y en el consistorio del 1 de abril de 1935 (*Ibid. 27 [1935] 137*).

Frutos Valiente, 24 enero 1933):[101] Enrique PLA Y DENIEL, obispo de Ávila (28 enero)[102].

71. CARTAGENA (vacante por fallecimiento del obispo Vicente Alonso Salgado, 6 octubre 1931):[103] Miguel de los Santos DÍAZ GÓMARA, obispo de Osma (28 enero).[104]

72. LÉRIDA (vacante por traslado del obispo Manuel Irurita Almandoz a Barcelona, núm. 60): Salvio HUIX MIRALPEIX, obispo titular de Selimbria y administrador apostólico de Ibiza (28 enero).[105]

73. PLASENCIA: (vacante por fallecimiento del obispo Justo Rivas Fernández, 16 julio 1930):[106] Feliciano ROCHA PIZARRO, obispo titular de Aretusa y auxiliar de Toledo (28 enero).[107]

74. HUESCA (vacante por fallecimiento del obispo Mateo Colom Canals, 16 diciembre 1934):[108] Lino RODRIGO RUESCA, obispo titular de Tabora y auxiliar del cardenal Vicente Casanova Marzol, fallecido arzobispo de Granada (28 enero).[109]

75. OVIEDO (vacante por fallecimiento del obispo Juan Bautista Luis Pérez, 6 noviembre 1934):[110] Justo Antonio de ECHEGUREN ALDAMA, administrador apostólico de Oviedo (28 enero).[111]

101. *Ibid. 25 (1933) 56*.

102. «28 Ianuarii 1935.- Cathedrali Ecclesiae Salmantinae praefecit R.P.D. Henrichum Pla et Deniel, hactenus Episcopum Abulensem» (*Ibid. 27 [1935] 79*). Y en el Consistorio del 1 de abril de 1935 (*Ibid. 139*).

103. *Ibid. 23 (1931) 456*.

104. «[28 Ianuarii 1935].- Cathedrali Ecclesiae Carthaginensi in Hispania R.P.D. Michaëlem de Sanctis Diaz et Gomara, hactenus Episcopus Oxomensis» (*Ibid. 27 1935] 79*). Y en el consistorio del 1 de abril de 1935 (*Ibid. 139*).

105. «[28 Ianuarii 1935].- Cathedrali Ecclesiae Illerdens, R.P.D. Salvium Huix Miralpeix, hactenus Epioscopum tit. Selymbrianum» (*Ibid. 79*). Y en el consistorio del 1 de abril de 1935 (*Ibid. 139*).

106. *Ibid. 22 (1930) 368*.

107. «[28 Ianuarii 1935].- Cathedrali Ecclesiae Placentinae Hisp., R.P.D. Felicianum Rocha Pizarro, hactenus Episcopum tit. Arethusium» (*Ibid. 27 [1935] 79*). Y en el consistorio del 1 de abril de 1935 (*Ibid. 139*).

108. Su muerte no aparece registrada en AAS.

109. «[28 Ianuarii 1935].- Cathedrali Ecclesiae Oscensi, R.P.D. Linum Rodrigo Ruesca, hactenus Episcopum tit. Tabborensem» (*Ibid. 79*). Y en el consistorio del 1 de abril de 1935, con el primer apellido latinizado: *Rodericum* en lugar de Rodrigo (*Ibid. 139*).

110. *Ibid. 64*.

111. «[28 Ianuarii 1935].- Cathedrali Ecclesiae Ovetensi, R.D. Iustum Antoninum Echeguren et Aldama. Administratorem apostolicum eiusdem dioecesis Ovetensis » (*Ibid. 79*). Y en el Consistorio del 1 de abril de 1935 (*Ibid. 139*).

76. TARAZONA (vacante por traslado del obispo Isidro Gomá y Tomás a Toledo, núm. 64): Nicanor MUTILOA IRURITA, obispo titular de Gerápolis y administrador apostólico de Barbastro (1 mayo).[112]

77. OSMA (tr. Miguel de los Santos Díaz Gómara a Cartagena, núm. 71): Tomás GUTIÉRREZ DIAZ, canónigo de la catedral de Palencia (1 mayo).[113]

78. MONDOÑEDO (vacante por fallecimiento del obispo Juan José Solís Fernández, 24 febrero 1931):[114] Benjamín de ARRIBA Y CASTRO, canónigo de la catedral de Madrid (1 mayo).[115]

79. ALMERÍA (vacante por fallecimiento del obispo Bernardo Martínez Noval, 24 junio 1934):[116] Diego VENTAJA MILÁN, canónigo del Sacro Monte de Granada (1 mayo).[117]

80. CORIA (vacante por fallecimiento del obispo Dionisio Moreno Barrio, 10 diciembre 1934):[118] Francisco BARBADO VIEJO, O.P. (1 mayo).[119]

81. ÁVILA (vacante por traslado del obispo Enrique Pla y Deniel a Salamanca, núm. 70): Santos MORO BRIZ, canónigo de la catedral de Avila (21 junio).[120]

82. TERUEL (vacante por renuncia del obispo Antón de la Fuente,

112. «1 Maii [1935].- Catedrali ecclesiae Tirasonensi Exc. P. D. Nicanorem Mutiloa, hactenus Episcopum tit. Hieropolitan» (*Ibid. 272*). Y en el Consistorio del 16 de diciembre de 1935 (*Ibid. 463*).

113. «[1 Maii 1935].- Cathedrali ecclesiae Oxomensi R.D. Thomam Gutierrez Diez, canonicum cathedralis Palentinae» (*Ibid. 272*). Y en el consistorio del 16 de diciembre de 1935 (*Ibid. 463*).

114. *Ibid. 23 (1931) 112.*

115. «1 Maii [1935].- Cathedrali ecclesiae Mondoniensi (*sic*) R.D. Benjamin (*sic*) De Arriba Castro, canonicum cathedralis ecclesiae Matritensis» (Ibid. *27 [1935] 272*). Y en el Consistorio del 16 de diciembre de 1935 con el nombre correcto de la diócesis: *Mindoniensem* (*Ibid. 463*).

116. *Ibid. 26 (1934) 448.*

117. «[1 Maii 1935].- Cathedrali ecclesiae Almeriensi R.D. Didacum Ventaja Milán, canonicum Sacri Montis Granatensis» (*Ibid. 26 [1935] 272*). Y en el consistorio del 16 de diciembre de 1935 (*Ibid. 463*).

118. Su muerte no aparece registrada en AAS.

119. «[1 Maii 1935].- Cathedrali ecclesiae Cauriensi R.P. Franciscum Barbado Viejo, Ordinis Praedicatorum» (*Ibid. 272*). Y en el consistorio del 16 de diciembre de 1935 (*Ibid. 463*).

120. «[21 Iunii 1935].- Cathedrali ecclesiae Abulensi R.D. Sanctum Moro Briz, canonicum Capituli cathedralis eiusdem dioecesis» (*Ibid. 305*). Y en el consistorio del 16 de diciembre de 1935 (*Ibid. 464*).

3 noviembre 1934;[121] fallecido el 22 enero 1936):[122] Anselmo POLANCO FONTECHA, O.S.A. superior de la provincia del SSmo. Nombre de Jesús en Filipinas (21 junio).[123]

83. PALENCIA (vacante por traslado del obispo Agustín Parrado García a Granada, núm. 68): Manuel GONZÁLEZ GARCÍA, obispo de Málaga (5 agosto).[124]

84. MÁLAGA (vacante por traslado del obispo Manuel González García a Palencia, núm. 83): Balbino SANTOS OLIVERA, canónigo lectoral de Sevilla (5 agosto).[125]

85. SANTIAGO DE COMPOSTELA (vacante por fallecimiento del arzobispo Zacarías Martínez Núñez, 9 septiembre 1933):[126] Tomás MUNIZ PABLOS, obispo de Pamplona (13 agosto).[127]

86. PAMPLONA (vacante por traslado del obispo Tomás Muniz Pablos a Santiago de Compostela, núm. 85): Marcelino OLAECHEA LOIZAGA, S.D.B. (25 agosto).[128]

87. IBIZA (A. A.) (vacante por traslado del obispo Salvio Huix Miralpeix a Lérida, núm. 72): Antonio CARDONA RIERA, obispo titular de Quersoneso de Creta (22 junio).[129]

88. BARBASTRO (Administrador Apostólico) (vacante por traslado

121. Fue nombrado obispo titular de Telepte (*Ibid. 27 [1935] 10*).

122. *Ibid. 28 (1936) 120*.

123. «[21 Iunii 1935].- Cathedrali ecclesiae Terulensi R.P. Anselmum Polanco, Superiorem Provincialem Augustinorum provinciae Ss. Nominis Iesu in Insulis Philippinis» (*Ibid. 26 [1935] 305*). Y en el consistorio del 16 de diciembre de 1935 (*Ibid. 464*).

124. «[5 Augusti 1935].- Cathedrali ecclesiae Palentinae Exc. P.D. Emmanuelem Gonzalez Garcia, hactenus Episcopum Malacitanum» (*Ibid. 332*). Y en el consistorio del 16 de diciembre de 1935 (Ibid. 465).

125. «[5 Augusti 1935].- Cathedrali ecclesiae Malacitanae R.D. Balbinum Santos Oliveira (*sic*), canonicum lectoralem capitulo metropolitani Hispalensis» (*Ibid. 332*). Y en el consistorio del 16 de diciembre de 1935 (Ibid. 465).

126. *Ibid. 25 (1933) 448*.

127. «13 Augusti 1935.- Metropolitanae ecclesiae Compostellanae Exc. P. D. Thomam Muñiz (*sic*) Pablos, hactenus Episcopum Pampilonensem» (*Ibid. 26 [1926] 333*). Y en el consistorio del 16 de diciembre de 1935 (*Ibid. 462*).

128. «25 Augusti [1935].- Cathedrali ecclesiae Pampilonensi R.D. Marcellinum Olaechea Loizaga, presbyterum Societatis S. Francisco Salesii» (*Ibid. 333*). Y en el consistorio del 16 de diciembre de 1935 (*Ibid. 465*).

129. Su nombramiento no aparece en AAS porque ya era obispo y no se le asignó una nueva sede ni se le nombró obispo de Ibiza, sino solo administrador apostólico de la misma. Cf. *Anuario Eclesiásico 1935-1936. Año XXI* (Barcelona Eugenio Subirana editor, 1935), p. XI.

del obispo Nicanor Mutiloa Irurita a Tarazona, núm. 76): Florencio ASENSIO BARROSO, canónigo de Valladolid, nombrado obispo titular de Eurea de Epiro y administrador apostólico (11 noviembre).[130]

89. SEGORBE (vacante por fallecimiento del obispo Luis Amigó Ferrer, 1 octubre 1934):[131] Miguel SERRA SUCARRATS, obispo de Canarias (26 enero 1936).[132]

90. TOLEDO (Auxiliar): Gregorio MODREGO CASAUS, canónigo de Tarazona y canciller de la curia de Toledo, nombrado obispo titular de Ezani y auxiliar del cardenal Gomá, arzobispo de Toledo (15 junio).[133]

91. MENORCA (Coadjutor con derecho de sucesión): Bartolomé PASCUAL MARROIG, rector del Seminario de Mallorca, nombrado obispo titular de Lappa y coadjutor con derecho de sucesión del obispo de Menorca, Juan Torres Rivas (8 mayo).[134]

92. CANARIAS (vacante por traslado del obispo Miguel Serra Sucarrats a Segorbe, núm. 89): Antonio PILDÁIN ZAPIÁIN, canónigo lectoral de Vitoria (18 mayo).[135]

93. TORTOSA (Coadjutor con derecho de sucesión): Manuel MOLL SALORD, operario diocesano, vicerrector del Pontificio Colegio Español de Roma, nombrado obispo titular de Claudiópolis de Isauria, nombrado coadjutor con derecho de sucesión del obispo de Tortosa, Félix Bilbao (25 junio).[136]

130. «11 Novembris 1935.- Titulari episcopali ecclesiae Eurocensi in Epiro praefecit R.D. Florentinum Asensio Barroso, Administratorem Apostolicum Barbastrensem» (*Ibid. 488*). Y en el consistorio del 16 de diciembre de 1935 (*Ibid. 465*).

131. *Ibid. 26 (1934) 648*.

132. «26 Ianuarii 1936.- Cathedrali ecclesiae Segobricensi Exc. P.D. Michaëlem Serra Sucarrats, hactenus Episcopum Canariensem» (*Ibid. 28 [1936] 123*). Y en el consistorio del 15 de junio de 1936 (*Ibid. 222*).

133. En el consistorio del 15 de junio de 1936: «Titulari episcopali Ecclesiae Aezanitanae R.D. Gregorium Modrego Casaus, Cancellarium metropolitanae Curiae Toletanae, quem deputavit Auxiliarem Emmi. P.D. Isidori S.R.E. Cardinalis Gomá y Tomas, Archiepiscopi Toletani» (*Ibid. 221*).

134. «8 Maii [1936].- Titulari episcopali Ecclesiae Lappensi R.D. Bartholomaeum Pascual, Rectorem Seminarii Maioricensis, quem constituit Coadiutorem cum iure successionis Excmi P.D. Ioannis Torres Ribas, Episcopi Minoricensis» (*Ibid. 28 [1936] 235*).

135. «18 Maii [1936].- Cathedrali Ecclesiae canariensi R.D. Victorium (*sic*) Pildáin Zapiáin, canonicum lectoralem Capituli cathedralis Victoriensis» (*Ibid. 235*). Y en el consistorio del 15 de junio de 1936, también con el nombre equivocado: *Victorium*, en lugar de *Antonium* (*Ibid. 223*).

136. «25 Iunii [1936].- Titulari episcopali Ecclesiae Claudiopolitanae in Isauria

94. SEVILLA (vacante por el fallecimiento del cardenal-arzobispo Ilundain Esteban, 10 agosto 1937):[137] cardenal Pedro SEGURA SÁENZ, arzobispo dimisionario de Toledo (14 septiembre 1937).[138]

95. OVIEDO (vacante por el fallecimiento del obispo Justo de Echeguren Aldama, 16 agosto 1937):[139] Manuel ARCE OCHOTORENA, obispo de Zamora (22 enero 1938).[140]

96. VALLADOLID (vacante por el fallecimiento del arzobispo Remigio Gandásegui Gorrochátegui, 16 mayo 1937):[141] Antonio GARCÍA GARCÍA, obispo de Tuy (4 febrero 1938).[142]

97. LEÓN (vacante por el fallecimiento del obispo José Álvarez Miranda, 4 marzo 1937):[143] Carmelo BALLESTER NIETO, C.M. (12 febrero 1938).[144]

DOCUMENTO 3

CANDIDATOS AL EPISCOPADO

En ASV, *Arch. Nunz. Madrid 936* están los nombres de aquellos candidatos cuya idoneidad para el episcopado se examinaba cuando llegó la República. Todos pertenecen, naturalmente, a la Nunciatura de Tedeschini.

R.P. Emmanuelem Moll Salord, e sacerdotibus operariis S. Cordis Iesu, quem constituit Coaiutorem cum iure successionis Excmi. P.D. Felicis Bilbao Ugarriza, Episcopi Derthusensis» (*Ibid. 296*). Y en el consistorio del 13 de diciembre de 1937 (*Ibid. 29 [1937] 452*).

137. *Ibid., p. 356*.

138. «Die 14 septembris [1937].- Metropolitanae Ecclesiae Hispalensi Em.mum ac Rev.mum P.D. Petrum S.R.E. Presbyterum Cardinalem segura y Saenz» (*Ibid. 29 [1937] 401*).

139. *Ibid., p. 356*.

140. «Die 22 Ianuarii [1938].- Cathedrali Ecclesiae Ovetensi Exc. P.D. Emmanuelem Arce y Ochotorena, hactenus Episcopum Zamorensem» (*AAS 30 [1938] 65*).

141. *Ibid., p. 292*.

142. «Die 4 Februarii [1938].- Metropolitanae Ecclesiae Vallisoletanae Exc. P. D. Antonium García y Garcia, hactenus Episcopum Tudensem» (*Ibid. 30 [1938] 66*).

143. *Ibid., p. 228*.

144. «12 Februarii [1938].- Cathedrali Ecclesiae Legionensi R.P.D. Carmelum Ballester y Nieto, Congregationis Missionis» (*Ibid. 30 [1938] 66*).

1. Relación general de episcopables desde 1921 hasta 1928 (*Ibid. ff. 88-139*).

2. Propuestas de candidatos al episcopado. Papeles varios (*Ibid. ff. 140-148*).

3. Candidatos catalanes. Informes de obispos y propuestas del Nuncio (*Ibid., ff. 140-174*).

4. Despacho núm. 2098, del 26 de noviembre de 1925, sobre la provisión de las diócesis catalanas (*Ibid., ff. 175-193*).

5. Candidatos al episcopado propuestos por los obispos a petición del Nuncio, en marzo de 1926 (*Ibid., ff. 194-266*).

6. Candidatos propuestos por los obispos a petición del Nuncio en enero de 1929 (*Ibid., ff. 267-407*).

7. Candidatos propuestos por los obispos de la región catalana en junio de 1933 (*Ibid., ff. 408-411*).

8. Lista de candidatos propuestos por los obispos de las provincias eclesiásticas españolas (octubre 1934-febrero 1935) (ASV, *Arch. Nunz. Madrid 937, f. 6*).

8a. Candidatos propuestos por los obispos de la Provincia eclesiástica de Burgos (*Ibid., ff. 7-41*).

8b. Candidatos propuestos por los obispos de la Provincia eclesiástica de Santiago de Compostela (*Ibid., ff. 42-79*).

8c. Candidatos propuestos por los obispos de la Provincia eclesiástica de Sevilla (*Ibid., ff. 80-93*).

8d. Candidatos propuestos por los obispos de la Provincia eclesiástica de Tarragona

– Salvador Rial Llovera[145] (*Ibid., ff. 102-132*).
– Jaime Font Andreu[146] (*Ibid., ff. 133-162*).
– Juan Lladó Oller[147] (*Ibid., ff. 163-203*).
– Viladot ? (*Ibid., ff. 204-207*).
– Ramón Sanahuja Marcé[148] (*Ibid., ff. 208-227*).
– Ricardo Fonera y Esteban Canadell Fontana, canónigo de la Catedral y vicario general de Gerona[149] (*Ibid., ff. 275-291*).

145. Cf. mi *Diccionario de Sacerdotes Diocesanos Españoles del siglo XX* (Madrid, Biblioteca de Autores Cristianos, 2006) (Bac Maior, 81), pp. 948-949. Citado con la sigla DSDE.

146. Fue obispo, sucesivamente, de Sigüenza y San Sebastián.

147. DSDE, p. 682.

148. Fue, sucesivamente, obispo de Segorbe y Cartagena.

149. DSDE, pp. 288-289.

8e. Candidatos propuestos por los obispos de la Provincia eclesiástica de Toledo (*ff. 292-311*)

– Pedro Tomás Fortón, O.C.D. (*Ibid., ff. 312-331*).

– Pedro Esteban Díaz, párroco de Santiago, de Madrid (*Ibid., ff. 332-366*).

– José Utrera Martínez, rector del Seminario Menor de Alcalá de Henares[150] (*Ibid., ff. 361-405*).

– Agustín Ruiz Villarrubia, párroco de los Santos Justo y Pastor, de Madrid[151] (*Ibid., ff. 406-422*).

– Vicente Sánchez Berecoechea, párroco de San Agustín, de Madrid[152] (*Ibid., ff. 423-436*).

8f. Candidatos propuestos por los obispos de la Provincia eclesiástica de Valladolid (*Ibid., ff. 439-460*).

– Aurelio del Pino Gómez[153] (*Ibid., ff. 461-502*)

8g. Candidatos propuestos por los obispos de la Provincia eclesiástica de Zaragoza *(ff. 505-520)*

– Luis Idoy Domínguez de Vidaurreta,[154] párroco de San Agustín, de Pamplona (*Ibid., ff. 521-555*).

– Félix Sanz Lavilla,[155] canónigo de Barbastro (*Ibid., ff. 556-565*).

8h. Listas y relativas informaciones posteriores

– Jesús Mérida Pérez[156] (ASV, *Arch. Nunz. Madrid 938, ff. 1-70*).

– Florentino Rodríguez Escobar,[157] párroco de Haro, nombrado obispo de Teruel, pero no aceptó (*Ibid., ff. 71-109*).

– Bartolomé Chillón Sampedro, vicario general de Zamora,[158] vicario general de Zamora (*Ibid., ff. 110-123*).

– Eduardo Martínez González,[159] lectoral de Ávila (*Ibid., ff. 124-151*).

– Cipriano Fernández Hinojosa,[160] penitenciario de Valladolid (*Ibid., ff. 152-179*).

150. DSDE, p. 1166.
151. DSDE, p. 1014.
152. DSDE, p. 1039.
153. Fue obispo de Lérida.
154. DSDE, p. 635.
155. DSDE, pp. 1065-1066.
156. Fue obispo de Astorga.
157. DSDE, p. 978.
158. DSDE, pp. 336-337.
159. Fue obispo auxiliar de Toledo y posteriormente de Zamora.
160. DSDE, p. 458.

– Felipe Abad Sáiz,[161] penitenciario de Burgos (*Ibid., ff. 180-208*).

– P. Luciano Serrano, O.S.B., abad del monasterio de Silos (*Ibid., ff. 205-231*).

– Antonio Rodilla Zanón,[162] subdirector del Colegio Mayor Beato Juan de Ribera, de Burjasot (Valencia) (*Ibid., ff. 232-248*).

9. Nombres y relativas informes sobre un total de 114 candidatos

1. José Alabert, arcipreste de Manresa (*Ibid., ff. 249-268*).

2. Enrique Vázquez Camarasa[163] y Juan Aguilar Jiménez,[164] canónigos magistral y doctoral, respectivamente, de la catedral de Madrid (*Ibid., ff. 269-277*).

3. Félix Alonso, abad cisterciense de Dueñas (Palencia) (*Ibid., ff. 278-291*).

4. Ceferino Andrés Calvo,[165] deán de Salamanca (*Ibid., ff. 292-295*).

5. Jerónimo Armario Rosendo,[166] vicario general de Sevilla (*Ibid., ff. 296-306*).

5b. Calixto Argüeso Cuesta, vicario general de Ávila (*Ibid., ff. 307-310*).

6. Cipriano Asensio, O.S.A., provincial de los Agustinos (*Ibid., ff. 311-318*).

7. Joaquín María Ayala Astor,[167] rector del Seminario de Cuenc*a (Ibid., ff. 319-360*).

8. Miguel Blanco Moreno, maestrescuela de Córdoba (*Ibid., ff. 361-367*).

9. Miguel Bernal Zurita, párroco de San Nicolás, de Sevilla (*Ibid., ff. 368-371*).

10. Luis Borrás Perelló[168] y Buenaventura Pelegrí Torné,[169] beneficiados de la catedral de Lérida (*Ibid., ff. 372-381*).

11. Vicente R. Nadal Beltrán, rector del seminario de Tortosa, y Félix Bilbao Ugarriza,[170] canónigo de la catedral de Valencia (*Ibid., ff. 382-386*).

161. DSDE, p. 75.
162. DSDE, pp. 974-976.
163. DSDE, pp. 1179-1180.
164. DSDE, p. 79.
165. DSDE, pp. 138-139.
166. DSDE, p. 165.
167. DSDE, p. 183.
168. DSDE, pp. 255-256.
169. DSDE, p. 882.
170. Obispo coadjutor de Tortosa y, sucesivamente, obispo de Tortosa y consiliario general de la Acción Católica Española.

12. Joaquín Bestué, C.M.F. (*Ibid., ff. 387-399*).

13. Marcelino Blasco Palomar,[171] vicario general de Segorbe (*Ibid., ff. 400-413*).

14. Antonio Blázquez Durán, canónigo penitenciario de la catedral de Salamanca (*Ibid., ff. 414-420*).

15. P. Blat, O.P. (*Ibid., ff. 421-427*).

16. Diego Bugallo Pita,[172] vicario general de Orense (*Ibid., ff. 428-440*).

17. Julio Cabanes Andrés,[173] canónigo y fiscal del arzobispado de Valencia (*Ibid., ff. 441-444*).

17b. Bartolomé Caldenteny, superior general de los Teatinos (*Ibid., ff. 445-485*).

18. Francisco Calzada Rodríguez, penitenciario de la catedral de Granada (*Ibid., ff. 486-494*).

19. Francisco Campos González, párroco de Fondón (Granada) (*Ibid., ff. 495-509*).

20. Honorato Carrasco, párroco de San Gil, de Burgos (*Ibid., ff. 510-523*).

21. Félix Castaño Santamera, vicario capitular de Zamora (*Ibid., ff. 524-533*).

22. Eduardo del Campo Villaescusa, arcipreste de la catedral de Ávila (*Ibid., 539-544*).

23. Conrado de San José, O.C.D., exprovincial de los Carmelitas (*Ibid. 939, ff. 1-13*).

24. Julio de la Calle Gómez,[174] canónigo penitenciario de la catedral de Málaga (*Ibid., ff. 14-24*).

25. Daniel Delgado, O.R.S.A, procurador de los Agustinos recoletos (*Ibid., ff. 25-33*).

26. Olegario Díaz-Caneja de la Granda,[175] canónigo penitenciario de la catedral de León (*Ibid., ff. 34-40*).

27. Severo Daza Sánchez,[176] arcediano de la catedral y rector del seminario de Sevilla (*Ibid., ff. 41-48*).

28. Faustino Dégano Gómez, deán y vicario genera de Calahorra y La Calzada (*Ibid., ff. 49-54*).

28b. Federico Domingo (*Ibid., ff. 55-65*).

171. DSDE, pp. 242-243.
172. DSDE, pp. 262-263.
173. DSDE, pp. 269-270.
174. DSDE, p. 280.
175. DSDE, p. 386-387.
176. DSDE, p. 379.

29. Rafael Juan Escandell, canónigo de la catedral de Ibiza (*Ibid., ff. 66-74*).

30. Joaquín Elcano Erro,[177] rector del seminario de Pamplona (*Ibid., ff. 75-80*).

31. Alejo Eleta Larumbe,[178] canónigo de la catedral de Pamplona (*Ibid., ff. 81-98*).

32. Alfonso María de Escalante, O.F.M.Cap. (*Ibid., ff. 99-118*).

33. Crisóstomo Escribano García,[179] canónigo de la catedral de Cuenca (*Ibid., ff. 119-122*).

34. Eduardo Estella Zálaga, canónigo de la catedral de Toledo (*Ibid., ff. 123-134*).

35. Gumersindo de Estella, O.F.M.Cap. (*Ibid., ff. 135-162*).

36. Isidro Gomá y Tomás,[180] canónigo de la catedral de Tarragona (*Ibid., ff. 163-177*).

37. Ramón Guerra Cortés,[181] auditor del Tribunal de la Rota y Juan Postíus, C.M.F. (*Ibid., ff. 178-213*).

38. Rafael García Gómez, canónigo doctoral de la catedral de Córdoba (*Ibid., ff., 214-231*).

39. Teófilo Garnica, O.R.S.A, provincial de los Agustino recoletos, de Madrid (*Ibid., ff. 232-236*).

40. Antonio García y García,[182] vicario general de Ávila (*Ibid., ff. 237-257*).

41. Asunción Gurruchaga y Arillaga,[183] rector del Seminario de Vitoria *(Ibid., ff. 258-264*).

42. Teodolindo Gallego, arcediano, provisor y vicario general de Lugo (*Ibid., ff. 265-281*).

43. Antonio Garro (*Ibid., ff. 282-307*).

44. Rafael García Tuñón,[184] rector del seminario de Madrid (*Ibid., ff. 308-323*).

45. Agustín Gárulo y Mora, párroco de la catedral de Barbastro (*Ibid., ff. 324-333*).

46. José Maria Goy González,[185] canónigo doctoral de Calahorra y vicari general de Santander (*Ibid., ff. 334-345*).

177. DSDE, pp. 407-408.
178. DSDE, p. 408.
179. DSDE, pp. 423-414.
180. Obispo de Tarazona y arzobispo de Toledo, creado cardenal en 1935.
181. DSDE, pp. 590-591.
182. Obispo de Tuy y arzobispo de Valladolid.
183. DSDE, pp. 595-597.
184. DSDE, pp. 525-526.
185. DSDE, p. 582.

– Manuel López Arana (cf. expediente propio).
– Aurelio Yagüas Álvarez (cf. expediente propio).

47. Justo Goñi Izurra, vicario general de Zaragoza (*Ibid., ff. 346-367*).

48. Daniel Gómez Ordóñez, arcipreste de Zafra (Badajoz) (*Ibid., ff. 368-370*).

49. Ricardo Gómez Rojí,[186] canónigo de la catedral de Burgos (*Ibid., ff. 380-390*).

50. Victoriano Gómez Serrano,[187] párroco de San José, de Madrid (*Ibid., ff. 391-398*).

51. Manuel González Macías,[188] canónigo de la catedral de Sevilla (*Ibid., ff. 399-410*).

52. Germán González Oliveros,[189] canónigo magistral de Valladolid, nombrado obispo de Santander, renunció (*Ibid., ff. 411-486*).

53. Emilio González Vila,[190] canónigo lectoral de Santiago de Compostela (*Ibid., ff. 487-493*).

54. Santiago Guallar Poza,[191] canónigo de la catedral de Zaragoza (*Ibid., ff. 494-526*).

55. Santiago Hevia Gutiérrez del Castillo, fiscal suplente del Tribunal de la Rota (*Ibid., ff. 527-529*).

56. José Hernández Gutiérrez, chantre de la catedral de Murcia (*Ibid., ff. 530-542*).

56. Hilario Herranz, párroco de San Sebastián, de Madrid (*Ibid., ff. 543-585*).

58. Agustín Isusi, párroco de San Juan, de Bilbao (*Ibid., ff. 586-599*).

59. Manuel Farán Olarrieta, C.O., prepósito del Oratorio de Sevilla (*Ibid., ff. 600-603*).

60. Antonio Jordi, O.F.M., provincial de los Franciscanos de Cataluña (*Ibid., ff. 604-610*).

61. Miguel Juliá Vilaplana,[192] canónigo de Plasencia (*Ibid., ff. 611-663*).

62. Manuel López Arana,[193] provisor de Santander (*Ibid., 940, ff. 1-8*).

63. Marcelino Lázaro, O.F.M., guardián del convento de San Francisco, de Cádiz (*Ibid., ff. 9-12*).

186. DSDE, pp. 558-559.
187. DSDE, p. 561.
188. DSDE, p. 571.
189. DSDE, p. 573.
190. DSDE, p. 577.
191. DSDE, pp. 589-590.
192. DSDE, p. 656.
193. Fue obispo administrador apostólico de Ciudad Rodrigo.

64. Antonio Lorán Fernández, párroco de San Andrés, de Sevilla (*Ibid., ff. 13-17*).

65. Pascual Llópez Pomares, deán de la catedral de Barcelona (*Ibid., ff. 18-23*).

66. Juan Labayen, canónigo lectoral de Orense (*Ibid., ff. 24-43*).

67. Lorenzo Larie, dignidad de la catedral de Calahorra (*Ibid., ff. 44-47*).

68. Luis Latre Jorro,[194] vice-presidente del seminario de San Carlos, de Zaragoza (*Ibid., ff. 48-62*).

69. Eduardo Leal Lecea,[195] chantre de la catedral de Zamora (*Ibid., ff. 63-115*).

70. Daniel Llorente Federico,[196] canónigo de la catedral de Valladolid (*Ibid., ff. 116-119*).

71. Cipriano López, teniente vicario castrense, en Burgos (*Ibid., ff. 120-131*).

72. Antonio Martín, O.F.M., vicario general de los Franciscanos (*Ibid., ff. 132-155*).

73. Gabriel Muntaner Serra, canónigo penitenciario de Mallorca (*Ibid., ff. 156-160*).

74. Santiago Monreal Oliver,[197] auditor del Tribunal de la Rota (*Ibid., ff. 161-214*).

75. Juan Francisco Morán Ramos,[198] canónigo de la catedral de Madrid (*Ibid., ff. 215-264*).

76. Luis Masana, C.M.F. (*Ibid., ff. 265-268*).

77. Pedro de Menchaca y Lendoño, canónigo de la catedral de Vitoria (*Ibid., ff. 269-277*).

78. Tomás Monzoncillo del Pozo,[199] canónigo de la colegiata de Logroño (*Ibid., ff. 278-289*).

79. Gabino Martín Montoro. O.F.M., procurador general de la Custodia de Tierra Santa (*Ibid., ff. 290-298*).

80. Manuel Navarro Ramírez, vicario general de Cádiz (*Ibid., ff. 299-302*).

81. Francisco Olea, párroco de Castro Urdiales (Santander) (*Ibid., ff. 303-310*).

82. Juan Oteo, C.M.F, rector del Colegio de Barbastro (*Ibid., ff. 311-314*).

194. DSDE, pp. 669-670.
195. DSDE, pp. 671-672.
196. Fue obispo auxiliar de Toledo y obispo de Segovia.
197. DSDE, pp. 798-799.
198. DSDE, pp. 810-811.
199. DSDE, pp. 806-807.

83. Celedonio Pereda Díez, canónigo de la catedral de León (*Ibid., ff. 315-320*).

84. Sebastián Puig Puig,[200] canónigo de la catedral de Barcelona (*Ibid., ff. 321-327*).

85. Luis Pérez Estévez,[201] arcipreste de la catedral de Madrid (*Ibid., ff. 328-351*).

86. Francisco Peiró Peiró,[202] deán de la catedral de Cádiz (*Ibid., ff. 352-397*).

87. Luciano Pérez Platero,[203] fiscal de la Rota (*Ibid., ff. 398-400*).

88. Leandro Pérez Quirantes, O.S.B. y P. Rainiero de ?, O.F.M. Cap. (*ff. 401-471*).

89. Calixto Paniagua, canónigo de Cádiz (*Ibid., ff. 472-483*).

90. Juan de Pagasartundúa, O.F.M., guardián del convento de Orihuela (*Ibid., ff. 484-574*).

91. Falta.

92. Juan Puertes Ramón,[204] vicario general de Oviedo (*Ibid., ff. 515-532*).

93. José Roca, arcipreste de Tremp (*Ibid., ff. 533-537*).

94. Luciano Rivas y Santiago,[205] deán de la catedral de Sevilla (Ibid., ff. 538-542).

95. Manuel Rubio Cercas,[206] párroco de Los Ángeles, de Madrid (Ibid., ff. 543-566).

96. Lorenzo Rodríguez Rodríguez,[207] arcipreste y vicario general de Valladolid (Ibid., ff. 567-595).

97. Agustín Rodríguez Rodríguez,[208] canónigo doctoral de la catedral de Toledo, propuesto para obispo de Jaca, no aceptó (Ibid., ff. 596-638).

98. Juan Rojas, párroco de Escaray (Burgos) (Ibid., ff. 639-642).

99. Antonio Romano Sánchez, arcipreste de la catedral de Tarazona (Ibid., ff. 643-670).

100. Gregorio Sancho Pradilla,[209] canónigo lectoral de la catedral de Madrid (Ibid., ff.???)

200. DSDE, p. 924.
201. DSDE, p. 890
202. DSDE, pp. 880-881.
203. Fue obispo de Segovia y arzobispo de Burgos.
204. DSDE, pp. 923-924.
205. DSDE, p. 962.
206. DSDE, pp. 1002-1003.
207. DSDE, pp. 985-986.
208. DSDE, pp. 984-985.
209. DSDE, p. 1057

101. Ángel Sagarmínaga Mendieta,[210] de Vitoria (*Ibid., 941, ff. 1-20*).

102. José Salgueiro Blanco, canónigo de la catedral de Tuy (*Ibid., ff. 21-32*).

103. Anastasio de Simón, provisor del obispado de Jaén (*Ibid., ff. 33-45*).

104. Antonio Torres Sánchez,[211] director espiritual del seminario de Jaén (*Ibid., ff. 46-50*).

105. Rufino Truébano Vega,[212] canónigo de la catedral de Oviedo (*Ibid., ff. 51-56*).

106. Baldomero Torres, deán de la catedral de Palencia (*Ibid., ff. 57-63*).

107. Pedro Tomás Montañana,[213] canónigo lectoral de la catedral de Valencia (*Ibid., ff. 88-89*).

107bis. Aurelio Yangüas Álvarez, secretario de cámara del obispado de Santander (*Ibid., ff. 64-87*).

108. P. Villarín, O.F.M.Cap. (*Ibid., ff. 100-107*).

109. Javier Vales Failde,[214] candidato para Patriarca de las Indias. Muerto trágicamente (*Ibid., ff. 128-161*).

110. José Velardos Parejo, vicario general de Badajoz (*Ibid., ff. 162-168*).

111. Luis Xiró Roig,[215] párroco de Bonanova (Barcelona) (*Ibid., ff. 169-174*).

112. Juan Zaragüeta Bengoechea,[216] profesor del Instituto Superior de Magisterio, de Madrid (*Ibid., ff. 175-177*).

113. Magín Rodríguez García, deán de la catedral de Astorga (*Ibid., ff. 178-201*).

114. Alejandro Saldaña del Val,[217] arcediano de la catedral de Burgos (*Ibid., ff. 202-235*).

10. Candidatos definitivamente negativos

– Bernardo Aroz Ruiz,[218] de Tarazona (*Ibid., ff. 236-253*).

– Manuel Hidalgo Cordero, canónigo de Sigüenza (*Ibid., ff. 254-272*).

– Segundo Espeso,[219] de Madrid (*Ibid., ff. 279-293*).

210. DSDE, pp. 1020-1024.
211. DSDE, p. 1146.
212. DSDE, p. 1152.
213. DSDE, pp. 1135-1136.
214. DSDE, pp. 1169-1170.
215. DSDE, p. 1219.
216. DSDE, pp. 1235-1237.
217. DSDE, p. 1029.
218. DSDE, pp. 168-169.
219. DSDE, p. 426.

– Antonio Pérez Ormazábal,[220] canónigo de Vitoria (*Ibid., ff. 294-305*).

– Agustín Tobalina Ortiz,[221] vicario general de Santander (*Ibid., ff. 306-341*).

– Juan de Legísima, O.F.M. (*Ibid., ff. 342-372*).

– Otros candidatos negativos de 1929 (*Ibid., ff. 373-383*).

11. Candidatos últimamente en curso

– Juan Cepeda, O.F.M. (*Ibid., ff. 385-401*).

– Jesús Rodríguez Cadarso, arcipreste de Cambados (*Ibid., ff. 409-416*).

– Candidatos propuestos por diversas personas (*Ibid., ff. 417-435*).

– Vicente Calatayud Perales,[222] canónigo de la catedral de Valencia (*Ibid., ff. 436-447*).

– Carmelo Ballester, C.M.,[223] director espiritual de las Hijas de la Caridad (*Ibid., ff. 448-485*).

220. DSDE, pp. 895-896.
221. DSDE, p. 1132.
222. DSDE, pp.278-279.
223. Fue obispo de León y de Vitoria.

DOCUMENTO 4

DESMANES ANTIRRELIGIOSOS COMETIDOS EN LAS DIÓCESIS ESPAÑOLAS DESDE EL 16 DE FEBRERO AL 1º DE ABRIL DE 1936 SEGÚN LOS DATOS DE LAS CURIAS DIOCESANAS

ASV, *Arch. Nunz. Madrid 925, ff. 471-544*, original mecanografiado

IGLESIAS DIVERSAS

Diócesis	*Incendiadas*	*Saqueadas*	*Atentadas*	*Incautadas*	*Registradas*
Almería	-	1	3	-	-
Astorga	1	1	-	1	-
Badajoz	-	1	1	-	1
Cádiz	2	7	2	-	-
Calahorra	3	-	5	-	-
Cartagena	8	15	-	3	-
Córdoba	-	4	-	-	-
Cuenca	2	1	1	-	-
Granada	1	3	2	1	6
Huesca	-	1	-	-	-
Ibiza	-	-	1	-	-
Jaca	-	-	1	-	-
Jaén	-	-	1	-	-
León	1	-	-	-	-
Lugo	-	-	1	-	-
Madrid	2	1	3	-	-
Málaga	1	9	2	4	-
Orihuela	11	6	2	7	-
Orense	3	2	-	-	-
Oviedo	7	-	-	-	-
Plasencia	1	-	2	-	-
Salamanca	-	-	1	-	-
Santander	17	1	1	-	-
Santiago	2	-	-	-	1
Sevilla	-	1	4	-	-
Tenerife	-	-	2	-	-
Toledo	-	-	Algunas	-	-
Valencia	6	6	3	8	-
Valladolid	1	-	-	-	-
Vitoria	-	1	1	-	-
Zaragoza	-	1	2	1	-

Contra los sacerdotes

Diócesis	*Amenazados y salidos*	*Expulsados*
Almería	1	
Astorga	18	
Barbastro	3	
Barcelona	Algunos	
Calahorra	7	
Cuenca	5	
Jaén	2	
Granada		6
Guadix	5	
Lérida	Muchos párrocos	
Lugo	9	
Madrid	8	
Málaga	13	
Mallorca	2 por cuestiones personales	
Oviedo	11	
Plasencia	2	
Santiago	1	
Segorbe	Algunos	
Sevilla	4	
Tenerife	5	
Toledo	4	
Valencia	40	
Zaragoza	2	

Casas parroquiales

Diócesis	*Incendiadas*	*Saqueadas*	*Atentadas*	*Incautadas*	*Registradas*
Astorga	-	1	-	7	-
Badajoz	-	-	-	-	1
Cartagena	4	-	-	-	-
Jaén	-	-	1	-	-
Madrid	-	1	-	-	-
Málaga	1	1	-	-	-
Orihuela	-	3	-	-	-
Orense	-	-	-	2	-
Oviedo	1	-	-	1	-
Santiago	-	-	-	1	-
Sevilla	-	1	-	-	-
Valencia	3	-	1	8	-
Zaragoza	-	-	-	-	-

Atentados personales

Diócesis	*Encarcelamientos no mantenidos*	*Encarcelamientos mantenidos*	*Golpes o heridos*	*Muertes*
Ávila	2			
Badajoz	2			
Granada	4		2	
Guadix	varios			
Jaén	5			
Málaga	1			
Orense		1	Una bomba	
Santander	7			
Sevilla	1			

Centros católicos

Diócesis	*Incendiados*	*Saqueados*	*Atentados*	*Clausurados*
Cádiz		5		
Calahorra	1			
Madrid	1		3	
Orihuela		2		
Pamplona			2	
Santiago		1		
Toledo			1	2

En Pamplona apedrean por dos veces el despacho del Sr. Obispo

Casas religiosas

Diócesis	*Incendiadas*	*Saqueadas*	*Atentadas*	*Incautadas*	*Registradas*	*Expulsadas*
Almería			1	1		
Badajoz					2	
Cádiz		10				
Calahorra	6					
Cartagena	2					2
Cuenca		4				
Granada		3	4		2	1
Guadix						1
Córdoba		2				
Madrid		1	5			

Diócesis	*Incendiadas*	*Saqueadas*	*Atentadas*	*Incautadas*	*Registradas*	*Expulsadas*
Málaga		1				3
Orihuela		1	1			
Santiago			2		1	
Segovia			1			
Toledo				Conato		
Valencia				3		

NO DEJAN O LIMITAN CELEBRAR EL CULTO, TOQUE DE CAMPANAS, VIÁTICO, etc.

Astorga	Algunos pueblos
Ávila	3
Badajoz	Algunos pueblos
Barbastro	4
Ciudad Real	Algunas parroquias
Cuenca	Alguna parroquias
Málaga	Algunos pueblos
Segorbe	Algunos pueblos
Santiago	Algunos pueblos
Sigüenza	Algunos pueblos
Tarragona	Algunos pueblos

CASOS SINGULARES

Almería.- Queman en el centro de la Iglesia algunas imágenes y ornamento, pero respetan el Sagrario y los Vasos Sagrados.

León.- Se incendia todo el templo y el altar, quedando inmunes la cortinilla del Sagrario, el Copón y su cubierta.

PROFANACIONES DE CEMENTERIOS

Granada 1

PROFANACIONES ESPECIALES

Badajoz.— Parodias en carnaval.

Burgos.— Algunos robos de Sagradas Formas dejando los Copones.

Cartagena.— Yecla. Profanación del cadáver del Ilmo. Sr. D. Antonio Ibáñez, Obispo de Teruel, enterrado en la Iglesia de las RR. Franciscanas Concepcionistas y de los cadáveres de las Religiosas del mismo Convento.

Ciudad Rodrigo.— Robo del Smo. Sacramento.

Granada.— Cachean en el altar al sacerdote celebrante y le obligan a abrir el Sagrario para registrarlo.

Madrid.— Queman las sagradas formas.

Málaga.— Una parodia de carnaval sacrílega.

Mondoñedo.- Derriban 2 cruceros; rompen el copón y se llevan las Sagradas Formas.

Orense.- Profanan las Sagradas Formas.

Oviedo.— Algunos delegados gubernativos pretenden inmiscuirse en el ejercicio del ministerio sacerdotal, incluso de la confesión.

Santiago.— Imágenes, un copón y Sagrada Formas.

Segorbe.— Dos imágenes.

Vitoria.— Alguna profanación del Smo. seguida de solemne reparación.

La mayoría de los sacerdotes amenazados se han quedado firmes en sus puestos con el consiguiente riesgo, todo lo que han podido.

Expulsión de Religiosos de los Centros oficiales.

En más de un sitio se cometían los desmanes con asentimiento de la autoridad y en algunos, ésta impedía la defensa de los católicos.

En muchos sitios los fieles han impedido desmanes.

Los malhechores han quedado impunes en todas partes.

Algunos pueblos piden la vuelta de los sacerdotes.

DIÓCESIS EN LAS QUE LOS DESMANES DE CARÁCTER ANTIRRELIGIOSO NO HAN TENIDO IMPORTANCIA

Palencia: No ha habido nada que lamentar.

Tarazona: idem.

Menorca: idem.

Solsona: idem.

Seo de Urgel.— Días de inquietud, algunos sacerdotes abandonaron sus parroquias; casi todos han vuelto.

Burgo de Osma.— En previsión de males graves se desistió de la predicación de dos misiones anunciadas.

Vich.— Derribo de una estatua de un ángel, que se hallaba a la entrada del Cementerio.

Gerona.— Algunas restricciones en lo referente a entierros y cultos públicos. Un juez denunció a un Religioso por un sermón en el que expuso la doctrina de la Iglesia sobre el matrimonio. El juez de 1ª Instancia la desestimó por considerarla infundada.

Teruel.— Tres sacerdotes por prudencia salieron de sus parroquias, han sido reemplazados.

Zamora.— Las turbas quitaron de su pedestal una estatua de Fr. Diego de Deza, situado en una plaza pública y la arrojaron al Duero. Esto reviste más bien carácter político que religioso. Además aparecieron dos cruces del Calvario que recorría las procesiones, derribadas.

Diócesis de Almería[224]

Intentos de incendio en las puertas de tres iglesias de Almería y de un convento de PP. Franciscanos; fácilmente se pudo sofocar.

En Gador quemaron en el centro de la iglesia unas cuantas imágenes, bancos y ornamentos, respetaron el sagrario, cálices y retablos. No sufrió deterioro la fábrica de la iglesia.

El coadjutor de un pueblo ha tenido que salir por imposición de los socialistas.

Las Siervas de María de la capital han tenido que sufrir un registro pero se portaron con delicadeza y consideración para con las religiosas.

Diócesis de Astorga

Doce párrocos han sido obligados con amenazas graves a abandonar sus parroquias.

Nueve párrocos han sido conminados gravemente a salir del pueblo. Aunque con el consiguiente riesgo, permanecen firmes en sus puestos.

Nueve han sido requeridos con amenaza de graves daños para que hagan entrega de las iglesias o de las casas o huertas rectorales. Como no lo han hecho viven en continuo peligro y sobresalto.

Uno ha recibido comunicación de no abrir, por ningún motivo, la única iglesia que existe en la localidad, que es la parroquial.

Uno ha sido avisado de que se le prohíbe celebrar en la Iglesia determinados cultos como el rezo del Santo Rosario, el ejercicio del Via-Crucis...

Dos se han visto en la necesidad de suspender la Santa Misa después de comenzada por tumulto antirreligioso promovido en el atrio de la Iglesia.

Algunos se ven impedidos de dar a los feligreses las instrucciones catequísticas cuaresmales y de celebrar otros actos de piedad propios de este santo tiempo.

Contra las Iglesias

Una iglesia parroquial, la única del pueblo, ha sido destruida por intencionado y premeditado incendio.

224. El orden alfabético de las diócesis lo he puesto yo.

Otra, está en poder de los revoltosos, que en ella han celebrado algún mitin o reuniones profanas.

Otra ha sido robada y saqueada.

Contra los bienes

En siete parroquias algunos feligreses se han apoderado de la casa rectoral.

En una parroquia han saqueado la casa rectoral durante una breve ausencia del párroco, que después no ha podido volver a su parroquia.

En dos han arrojado piedras o han disparado armas de fuego.

Diócesis de Ávila

En Arévalo ha sido encarcelado el párroco de Santo Domingo, el capellán del hospital y 17 individuos de la Adoración Nocturna, por encontrarse en la iglesia celebrando las funciones propias de la Adoración Nocturna. Al día siguiente fueron puestos en libertad.

En Navalcán, Gallegos de Solmirón y Almendral, incautaciones ilegales de cementerios parroquiales.

En Navalperal de Pinares derribo de una tapia del antiguo cementerio.

En Valdeverdeja ha sido apedreada varias veces la casa Rectoral.

Intento de incendio en la casa de la Misión de los PP. Paúles de Ávila, lo que no se llevó a cabo.

En diferentes manifestaciones se han dado vivas contra el clero.

Diócesis de Badajoz

Torre de Miguel Sesmero.

Registro injustificado de la casa rectoral y de la iglesia parroquial.

Jerez de los Caballeros.

Violentando la puerta, entraron en la iglesia de San Agustín, a cargo de PP. Misioneros del Inmaculado Corazón de María, destrozaron las imágenes, cruces, sacras y adornos de los altares, derribaron los confesonarios y formaron con todo ello un montón. No llegaron al altar mayor por la oportuna intervención de la Guardia civil.

Badajoz.

Registro del convento de Monjas Trinitarias. No causaron molestia alguna a las religiosas, pero tuvieron que salir al día siguiente viendo la actitud tan poco tranquilizadora de la calle.

Alburquerque.

Apareció abierta la puerta accesoria de la iglesia parroquial de San

Mateo, una imagen del Apóstol Santiago en el campanario y otra de la Virgen Milagrosa en la Inspección municipal.

Talavera la Real.

Registro del convento de Carmelitas descalzas.

Segura de León.

Encarcelamiento de uno de los coadjutores.

Hornachos.

Detención del Sr. Cura y doce jóvenes católicos, por una hora.

En varios pueblos.

Parodias de entierros y procesiones eucarísticas, escarnio de cosas sagradas, coplas, etc... con motivo de carnavales. Se va prohibiendo el toque de campanas, los viáticos públicos y el acompañamiento litúrgico en los entierros.

Diócesis de Barbastro

Barbastro.

Se ha prohibido el toque de campanas y que los cadáveres se llevan a la puerta de la Iglesia.

Bielsa.

Tocar las campanas cuando quieren y por cualquier pretexto.

Coscojuela de Fantova.

Han obligado al párroco a marchar y al sacerdote de la parroquia vecina que quedó encargado le han amenazado para que no vaya a celebrar. También han prohibido al santero de la Ermita de Ntra. Sra. del Socorro que abra la puerta del Santuario.

Pozán de Vero.

Han dicho al párroco que se marche. Hoy le han prohibido por oficio tocar las campanas para los actos del culto.

Castillazuelo.

Se han apoderado de la casa rectoral e instalado en ella la secretaría municipal, imposibilitan que el párroco vecino vaya a celebrar.

Diócesis de Barcelona

En esta diócesis no ha habido daños materiales de importancia aunque subsiste un ambiente amenazador. Solamente hubo un conato de incendio en la iglesia parroquial de Santa María de Sans de la que se quemaron únicamente las puertas. Los daños morales y espirituales son muy grandes. En las parroquias se hace muy difícil a los sacerdotes el ejercicio de su ministerio, de tal manera que algunos se han visto precisados a abandonar sus parroquias por las repetidas amenazas, pero en la actualidad ya han vuelto a sus destinos.

Archidiócesis de Burgos

En esta diócesis no ha habido incendios de iglesias ni atropellos de personas eclesiásticas. Sin embargo en algunas iglesias de pueblos ha habido robos, en los que se da la circunstancia en muchos de llevarse las Sagradas Formas, sin profanarlas y dejando los copones.

Diócesis de Cádiz-Ceuta

Templos incendiados y casi totalmente destruidos.

Iglesias de Carmelitas Descalzos y de la Merced. Se salvaron las imágenes de mérito artístico y otros objetos sagrados de valor fueron retirados con anterioridad.

Sacristías destrozadas y saqueadas.

Las de los PP. Carmelitas, Santo Domingo, San Felipe Neri, Santiago, Santa María, Candelaria y en la Merced; en todas ellas fueron casi totalmente inutilizados los ornamentos y vasos sagrados, desapareciendo otros, y el de la Divina Pastora.

Conventos de Religiosos y Religiosas.

Fueron destrozados todos los enseres de los conventos de Candelaria y Santa María; las religiosas pudieron ponerse a salvo vestidas de seglar; además el convento de Santo Domingo de Dominicos, PP. Paúles, tres de los HH. de la Doctrina Cristiana: Mirandilla, Viña y Centro. Además la residencia de las RR. Franciscanas llamadas del Rebaño de María y Siervas de María.

Escuelas católicas.

Las de los HH. de la Doctrina Cristiana en Mirandilla, Viña y Centro; colegio de San Felipe Neri (Marianistas), escuela del Seminario. Las Oficinas de la Curia Diocesana contiguas a esta escuela fueron incendiadas reduciendo a ceniza los documentos en tramitación, mesas y máquinas de escribir, con algunos libros de contabilidad.

En las parroquias de la diócesis hay que lamentar la de la Barriada de Palomés donde fueron destrozadas tres imágenes, la iglesia de San Pedro y San Pablo en San Fernando donde se frustró el atentado y de la Residencia de los PP. Misioneros del Corazón de María que sufrió daños bastante considerables en Puerto Real.

Diócesis de Calahorra y La Calzada

Villamediana.

Prendieron fuego al templo parroquial, incendiando primero la sacristía con todos los ornamentos sagrados y luego los altares; lo poco

que había quedado en pie fue a los pocos días incendiado, quedando únicamente las paredes.

Lardero.

Incendio de la iglesia parroquial. «Quedaron completamente destruidas, dice el párroco, las techumbres, tejados, retablos, cajonería armarios y cuanto existía dentro, quedando tan solo las cuatro paredes con la torre y la campana. Asimismo que arruinada la casa llamada del sacristán, adosada a la iglesia».

Logroño.

1.— *Templo parroquial de Santiago*. Las turbas revolucionarias incendiaron el templo, quedando destruidos: la puerta de entrada, bancos, sillas, catafalcos, parte de la tarima y parte de los altares, de los que algunas imágenes fueron arrojadas al suelo. Gracias a la intervención de numerosos fieles no fue completa la destrucción de este hermoso templo, el más capaz de Logroño.

2.- *Convento de las RR. Carmelitas*. Apenas queda cosa utilizable; las Religiosas han tenido que repartirse entre otros conventos de la Orden.

3.— *Convento de RR. Agustinas*. Todo él ha sido pasto de las llamas; las Religiosas, aun cuando a duras penas, pudieron escapar antes del incendio, viendo reducido a escombros su convento y su iglesia.

4.— *Convento de RR. Franciscanas Ntra. Sra. de la Anunciación*. Excepción hecha de un pequeño pabelloncito en construcción, todo lo demás de la iglesia, convento y casa del capellán ha quedado reducido a cenizas.

5.— *Colegio de las RR. de la Compañía de María y enseñanza*. La iglesia, el colegio en que se educaban más de 400 niñas, el noviciado, en que se formaban 65 novicias, todo es un montón informe de ruinas y cenizas.

6.— *Casa y Colegio de RR. Adoratrices*. Quemaron completamente la capilla. De la parte alta de la iglesia, dice el capellán, pasó el fuego a los tejados, quemando gran parte de ellos. Como prendieron fuego a las principales salas y locales y arrojaron gasolina, el edificio ha padecido mucho.

7.— *Colegio de PP. Escolapios*. El edificio recientemente construido y en el que apenas existía la madera, ha padecido poco. En la iglesia quemaron el altar mayor y hubo que lamentar algunos otros desperfectos. En el interior del colegio quemaron el material, de algunas clases, destrozaron las mesas de un refectorio, algunas puertas, ventanas, etc.

8.— *El «Diario de la Rioja»*. Periódico católico, defensor insigne de los desechos de la iglesia. El edificio en que se hallaba instalado, la maquinaria, todo absolutamente queda reducido a cenizas; aun las paredes han sido derruidas.

Nájera

Templo parroquial: incendiaron el templo. Gran parte del pueblo cooperó a su extinción y la quema quedó reducida al órgano y puerta; la nave con el recalentamiento y el agua de las bombas, ha sufrido algún deterioro.

Argoncillo.

Templo parroquial: prendieron fuego, pero gracias a la intervención de muchos fieles pudo ser sofocado, después de haber ardido el frontal del altar mayor y del Santo Cristo, el altar y el retablo de la capilla de San Antonio, la sillería del coro y el órgano, todas las ropas y ornamentos sagrados previamente amontonados junto al altar mayor. Las vidrieras del templo han quedado deshechas y la techumbre de la iglesia resquebrajada.

Castañares de las Cuevas.

Fue incendiado el templo parroquial; pudo sofocarse el fuego; solo fue destruido un altar con otros desperfectos de poca monta.

Tudelilla.

Cercana al pueblo existe una ermita, a la que prendieron fuego.

El Cortijo.

Incendiaron el templo parroquial. El fuego puedo ser contenido y las pérdidas no son grandes.

Otros desmanes

a) Durante los incendios mencionados, las turbas se dedicaron al saqueo y, sobre todo en los colegios, y casas Religiosas imperó la rapacería.

b) Varias ermitas, han sido profanadas, destruyendo sus puertas y las imágenes.

c) Siete sacerdotes han sido expulsados de sus parroquias por las autoridades antirreligiosas y otros varios están amenazados.

Diócesis de Canarias

Incendio de la puerta de los Franciscanos lo mismo con la puerta de la iglesia de San José; fue sofocado el fuego por los transeúntes sin más consecuencia.

Diócesis de Cartagena

Yecla.

Parroquia de la Purísima. Incendio de la Iglesia, archivo parroquial, biblioteca, documentación del cementerio, la sacristía con ornamentos,

vasos sagrados, etc.; sala capitular y casa rectoral donde estaba depositado el manto y ropa de la Patrona.

Parroquia del Niño Jesús. Incendio de los enseres de la Iglesia se ha salvado el archivo.

Rectoría del Salvador. Incendio de todo lo que en la Iglesia había de combustible, desplomándose el tejado.

Iglesia de San Cayetano. Lo mismo que la anterior.

Iglesia de San Francisco. Sacaron las imágenes y enseres y los quemaron, respetando la imagen de la Virgen de las Angustias (Salcillo).

Iglesia de Ntra. Sra. de los Dolores. Ardió todo lo que en ella había de combustible.

Asilo de ancianos. Sacaron las imágenes de la Iglesia, el tabernáculo y el sagrario y lo quemaron.

Convento de Franciscanas Concepcionistas. Sacaron todo lo que pudieron y lo quemaron en la puerta; grandes destrozos en la iglesia y en el convento; desenterraron y quemaron el cadáver del Iltmo.Sr.D. Antonio Ibáñez Galiano, obispo de Teruel, que estaba inhumado en esta iglesia; desenterraron los cadáveres de las monjas, aunque después por orden de la alcaldía han vuelto a ser cerrados los nichos donde están dichos cadáveres.

Iglesia de San Roque. Sacaron e incendiaron en la puerta todo lo combustible.

Iglesia de San Juan. Iglesia de Santa Bárbara, lo quemaron todo.

Santuario del Castillo. Incendio por dentro y por fuera; se ha desplomado parte del edificio. La Iglesia del cementerio quedó destrozada, incautándose del mismo.

Escuela parroquial de la Purísima. Incendio completo, desplomóse el edificio.

Cehegín

Iglesia Parroquial. Incendiada.

La de la Concepción. Saqueada y profanada.

Convento de Franciscanos. Ocupado por fuerzas gubernativas y convertido en cuartel y cárcel.

Caravaca.

Convento de Padres Carmelitas. Ocupado por fuerzas gubernativas, convertido en cuartel y cárcel.

Pacheco.

Han quemado todo cuanto había de valor en la ermita del Pasico, respetando el edificio.

Beniaján. Incendio de la iglesia parroquial, completamente destruida lo mismo que la ermita de San Antón. En la ermita de los Dolores han quemado los enseres.

Torreaguera. Incendio de las imágenes y enseres de la iglesia parroquial.

Puente Tocinos. Incendio de los enseres de la iglesia parroquial y casa rectoral, respetando los edificios. Lo mismo con las ermitas de Espín y Buendía.

Avileses. Incendio de la iglesia rectoral con destrucción de las imágenes y objetos del culto.

Valentín. Incendio de la iglesia rectoral y casa del rector, respetando los edificios.

Escobar y Burete. Saqueo de las dos iglesias.

Peña y Campillo. Incendio de la iglesia rectoral de la Peña y casa rectoral con todos los enseres. En Campillo han quemado las imágenes y ornamentos respetando el edificio.

Los Garres. Incendio de los enseres de la iglesia rectoral y sacristía respetando el edificio de la iglesia. En la ermita del Rosario quemaron cuanto en ella había, menos el edificio. La ermita de San José ha sido saqueada e incendiada.

Monteagudo. Incendio de imágenes y enseres de la iglesia parroquial.

Esparragal. Incendio de los enseres de la ermita de la Cueva.

Cañadas de San Pedro. Incendio de la iglesia rectoral y de la ermita del Cabezo de la Plata.

Murcia. En el centro de la ciudad no ha habido incendio alguno de edificio religioso.

En las afueras han incendiado la capilla del Cementerio, convertido hoy en escuelas para niños pobres. Estaba ya clausurado.

Albacete.

Parroquia de San Juan. Incendio de la puerta principal con su cancela; en el centro de la iglesia hicieron una gran hoguera con sillas, confesonarios, esteras, bancos, reclinatorios y otros utensilios. También han ardido casi todos los ornamentos, la capilla del Sagrario que ha quedado medio destruida, la imagen de Santa Teresita del Niño Jesús, un grupo con la Virgen de las Angustias, el retablo de la Purísima con su imagen, la de Sta. Lucía y la Dolorosa (de Salcillo), el retablo de Ntro. P. Jesús con su imagen, la Verónica y la Magdalena y otras varias imágenes y diversos objetos.

Parroquia de la Purísima. Varias imágenes y utensilios, pero fuera del templo.

Rectoría de San José. Todas las imágenes, excepto la de San José, enseres y objetos, fuera de la Iglesia.

Almansa. Incendio del convento de Agustinas Descalzas, entre los objetos quemados se halla la corona de la Virgen de Belén canónicamente coronada, y varios cuadros de mérito artístico.

Villena. Iglesia y edificio del Calvario, habitado por RR. de la enseñanza ha quedado destruido. Entre los objetos quemados se hallan imágenes y tronos de las procesiones de Semana Santa.

También han incendiado las ermitas de San José, Santa Lucía y S. Sebastián y los enseres de San Antón.

La Encina. Incendio de la iglesia parroquial y casa rectoral.

Obispado priorato de las Órdenes Militares (Ciudad Real)

1º. Prohibición en algunos pueblos de tocar las campanas y llevar el Santo Viático en público, esto en menor número; también en algunos pueblos la asistencia del clero a los entierros por la calle y las procesiones.

2º. Registros en las casas de varios sacerdotes, en los conventos de Agustinas de Valdepeñas y Dominicas de la Solana y en algunas iglesias, siempre con resultado negativo. En Argamasilla de Alba obligaron al párroco a abrir el tabernáculo, aunque nada tocaron.

3º. En Chillón violentaron el domingo de carnaval la puerta de una ermita para tener baile pero fue desalojado el local por la Guardia Civil.

4º. En la Solana, los socialistas se han apoderado de una casa del obispado.

5º. En Santa Cruz de Mudela, prendieron fuego a tres puertas de la iglesia parroquial para que ardiese, se apagó a tiempo sin graves daños. Lo mismo hicieron con la puerta del Colegio de RR. Concepcionistas de la Enseñanza.

Diócesis de Ciudad Rodrigo

Robo

Robo sacrílego y violento del Santísimo Sacramento en la iglesia parroquial de Robleda, el 15 de marzo por la noche.

Diócesis de Córdoba

Palma de Río.

Las turbas, después de haber asaltado varias casas particulares irrumpieron en el convento de RR. de clausura de Sta. Clara saqueando y destruyendo cuanto hallaron a su paso y violando la sepultura de una religiosa. Los retablos, imágenes, ornamentos, bancos, etc. de la iglesia fueron entregados a las llamas en hogueras encendidas en la calle y en los patios del convento. El edificio quedó intacto y las RR. pudieron huir, refugiándose en casas particulares.

De allí se dirigieron a la iglesia parroquial, incendiando los or-

namentos, el mobiliario de la sacristía y el archivo, del que se ha podido salvar los libros sacramentales del 1850 hasta la fecha por encontrarse en casa del párroco. La Iglesia fue desmantelada formando fuera de la misma un informe montón con los altares, imágenes, cuadros, sillería del coro al que prendieron fuego. Ha quedado a salvo la fábrica del templo.

Otro tanto ha acontecido con la Iglesia de San Francisco. Por ultimo invadieron el colegio de las RR. Terciarias Franciscanas en el que destruyeron todo el material de enseñanza y el mobiliario; en la Iglesia solo dejaron incólumes los retablos del altar mayor y de la capilla del Rosario.

Se han logrado recuperar algunos objetos del culto: cálices, lámparas, custodia, etc.

Diócesis de Cuenca

Cañada del Hoyo.

Prohibición de tocar las campanas, bajo multa.

Corrales de Utiel.

Expulsión del Sr. Cura párroco del pueblo.

Fuenterrobles.

Prohibición de tocar las campanas; incendio de varios cuadros y destrucción de la mesa de altar de una ermita, cuyas puertas destrozaron.

Los Isidros.

Expulsión del Sr. Cura ecónomo.

Minaya.

Prohibición de celebrar entierros católicos con ornamentos y cruz alzada.

Requena.

Las RR. Agustinas fueron primero amenazadas, lo que motivó que algunas más atemorizadas saliesen de la clausura; poco después pidieron al Sr. Cura que se marchasen las religiosas y por fin asaltaron el convento. Las Monjas salvaron la vida gracias a un hombre que les facilitó la huída saltando por las tapias de la huerta. Todo el equipo de la iglesia y Convento ha sido quemado o robado, evaluándose las pérdidas en cien mil pesetas.

El Ayuntamiento acordó prohibir toda clase de manifestaciones de carácter religioso en la vía pública.

Expulsión de los PP. Dominicos, PP. del Corazón de María y Agustinas Recoletas. Las turbas han destruido o robado todo el mobiliario. De las RR. Agustinas han quemado todo incluso las imágenes de la iglesia han destruido el sagrario y profanado las Sagradas Formas arrojándolas al fuego. Solo se han salvado tres cálices. No ha habido desgracias personales.

Los dos párrocos de la ciudad se han marchado ante las amenazas de muerte.

Además de los conventos existen cuatro iglesias magníficas, dos de ellas declarados monumentos nacionales. Por confidencia se ha sabido el intento de quemarlas, por lo que se ha solicitado a los Guardias de Asalto que guarnecen la población permiso para retirar objetos preciosos, lo que no lo han permitido sin permiso del alcalde. La Guardia Civil permanece acuartelada. Los Guardias de Asalto intervienen para que los católicos no puedan defenderse.

Utiel.

Por un boquete abierto en el tejado entraron en el templo parroquial donde quemaron las imágenes, los ornamentos y cuanto encontraron.

Incautación de la Iglesia de las Escuelas Pías y empleo de sus campanas para indicar las horas de entrada y salida en las escuelas nacionales.

Valdemoro Sierra.

Expulsión del Sr. Cura ecónomo.

Villamayor de Santiago.

Incautación del cementerio parroquial.

Archidiócesis de Granada

A. Ciudad Episcopal

1º.- Incendios.

a) Iglesia parroquial de Nuestro Salvador.

Uno de los principales monumentos arquitectónicos de la época de la Reconquista. Contenía pinturas, esculturas, etc. Fue asaltada e incendiada en la noche del 10 del corriente, no habiéndose salvado más que algunos objetos de escaso valor. De la fábrica de la Iglesia no quedan más que los muros calcinados. También han sido destruidas por el incendio las dependencias de la Iglesia, el archivo parroquial y las viviendas del coadjutor y de los dependientes de la Iglesia.

b) Iglesia de San Cristóbal.

Fue asaltada, y en hogueras que hicieron las turbas en el interior del templo, ardieron los bancos, imágenes y muchos objetos del culto, se salvó la imagen del santo titular. No sufrió notable deterioro la fábrica del Templo.

2º. Conatos de incendios.

a) Seminario Pontificio de San Cecilio.

Rociaron con gasolina la puerta de entrada pero no llegaron a prender fuego.

b) Casa generalicia de las RR. Terciarias Reg. de Sto. Domingo.

Repetidas veces prendieron fuego a las puertas, que fue apagado por las mismas religiosas.

c) Iglesia del Convento de Sancti Spíritus.

Rompieron la verja que hay en el atrio del Templo, quemaron la puerta de acceso al monasterio y a la clausura, y penetrando en el interior del convento, causaron destrozos en muebles y objetos.

d) Convento de Santa Inés.

Incendiaron la puerta exterior que no llegó a consumirse.

e) Iglesia de Agustinos Recoletos.

Prendieron fuego en las puertas, fue sofocado rápidamente.

3º. Saqueos, amenazas y registros.

a) Casa generalicia de las religiosas de la Presentación.

Fue asaltada, destrozaron muebles, objetos y menaje del Colegio anejo y profanaron una imagen del Niño Jesús.

b) Iglesia parroquial de Ntra. Sra. de las Angustias.

Bajo el falso pretexto de que se habían hecho disparos sobre las turbas desde las torres del templo, han sido muy insistentes las amenazas de incendiario.

c) Iglesia parroquial de San Pedro.

Cachearon en el mismo altar al sacerdote celebrante. También cachearon en el púlpito a un coadjutor que en aquellos momentos dirigía un ejercicio piadoso.

d) Residencia de los PP. Redentoristas.

Un grupo de paisanos y guardias de asalto practicó un minucioso examen en busca de armas que no había.

e) Varios.

Han amenazado de incendio otros edificios religiosos de la ciudad. También han sido muchos los insultos dirigidos a personas religiosas.

4º. Encarcelamientos.

a) Con el pretexto de que había disparado desde su casa, las turbas y fuerza de asalto penetraron en el domicilio de un beneficiado de la catedral, hicieron un detenido registro, y a través de las calles más céntricas, maniatado y en habito talar, condujeron a dicho sacerdote, primero a la comisaría de vigilancia y después a la cárcel.

b) También en la vía pública, a un capellán y profesor del Sacro Monte, vestido de seglar, después de insultarle y golpearle, le condujeron igualmente a la Comisaría y luego a la prisión provincial.

Ambos sacerdotes han sido puestos en libertad por orden del Juez que no encontró motivo de procesamiento.

B. Pueblos de la Archidiócesis.

1º. Incendios.

Iglesia de la Coadjutoría residencial de Zujaira.

Las turbas entraron atropelladamente en el Templo y lo profanaron, sacando después a la calle las imágenes, muebles, etc. que quemaron.

2º. Conatos de incendio.

Convento de RR. Clarisas de Alhama de Granada.

Por orden del Alcalde algunos Guardias de Asalto efectuaron un registro con otras personas del Centro socialista, la muchedumbre que les seguía invadió el Monasterio, apoderándose de algunos objetos y destrozando otros, prendieron fuego al depósito de carbón, que fue extinguido, insultaron a las Religiosas e intentando cachearlas, lo que impidió la Abadesa, y obligaron a la Comunidad a salir del Convento bajo la amenaza de incendiarlo totalmente en caso contrario.

En este mismo pueblo fue profanado el cementerio antiguo, exhumando algunos restos a presencia de los Guardias de Asalto.

3º. Incautaciones.

a) Vélez Benaudalla.

Las turbas, capitaneadas por el alcalde y el juez municipal, se han incautado de la Casa Rectoral.

b) Nacimiento.

Bajo diversos pretextos, el alcalde, ha ordenado al párroco la entrega de las llaves del templo a fin de clausurarlo. También ha prohibido la póstula para el sostenimiento del culto y clero.

4º. Saqueos, amenazas y registros.

a) Dehesas viejas.

Ha sido saqueada la Iglesia Parroquial, destrozado todo y obligado al párroco a salir del pueblo, bajo amenaza de detenerlo.

b) Moraleda de Zafayona.

So pretexto de que el párroco poseía armas de fuego se hizo un registro en la Iglesia y Casa Rectoral, sin resultado alguno. El párroco amenazado por varios individuos, se vio obligado a salir del pueblo, protegido por la fuerza pública.

c) Güejar Sierra, Haracena, Láchar y Piñar

También en varios pueblos se han practicado registros en las respectivas Iglesias y Casas Rectorales, y se ha obligado a los párrocos a abandonar sus feligreses.

d) Varios.

Los registros en las Iglesias y Casas Rectorales se han hecho y se siguen haciendo en casi todos los pueblos de la Archidiócesis, en busca de armas que no existen, causando molestias a los sacerdotes y realizando profanaciones en los templos, hasta el punto de que en alguna parroquia han obligado al párroco a abrir el Sagrario para registrarlo.

e) Encarcelamientos.

Han sido encarcelados el párroco de Algarinejo y un coadjutor de Loja, sin que contra ellos haya resultado cargo alguno. Ambos Sacerdotes están ya en libertad.

Diócesis de Guadix y Baza

Expulsión de cinco párrocos dejando las parroquias sin servicio. Uno de ellos volvió, a los otros cuatro les es imposible.

Encarcelamiento de varios sacerdotes con fútiles pretextos, aunque por poco tiempo. A dos de ellos consiliarios de juventudes de Acción Católica les tuvieron varios días, y al de Baza le han vuelto a encarcelar.

Prohibir el toque de campanas.

Pedir el Seminario para casa del pueblo en Guadix. Fue impedido por el Gobernador.

Expulsión de los PP. Franciscanos de Baza. A uno de ellos le han procesado por encontrarle arma de fuego.

Diócesis de Huesca

Almudevar.

Fue asaltada la iglesia de la Virgen de la Corona y fue incendiada o robada la imagen de la Virgen.

Huesca.

Por haber trasladado el Smo. Sacramento de la iglesia parroquial de Sto. Domingo a una iglesia muy próxima en las afueras de la ciudad, por temor fundado de que iba a ser quemada, fue multado el cura párroco.

El Gobernador Civil que impuso la multa, prometió informar favorablemente el recurso.

Diócesis de Ibiza

En el pueblo de San Carlos intento de incendio de una Iglesia parroquial; han quedado destruidas las puertas de la calle.

En la parroquia de San Lorenzo intentaron impedir una misión empezada con gran concurrencia de fieles lo que no consiguieron, pues la misión se hizo con extraordinaria concurrencia terminando con una brillante comunión.

Diócesis de Jaca

En esta diócesis no han ocurrido desmanes de carácter antirreligioso sino los verificados en el pueblo Asoveral, donde quitaron y escondieron los badajos de las campanas para que no pudieran ser tocadas; levantaron una puerta de hierro que da acceso a la iglesia y la destruyeron tirándola después por una cuesta. El párroco se ha retirado a Villarreal de cuya parroquia está encargado y desde allí atiende a la de Asoveral.

Últimamente se ha recibido una carta de la Unión General de Trabajadores en la cual piden se desaloje la iglesia de Asoveral para instalar en ella la Casa del Pueblo.

Diócesis de Jaén

Asalto de la iglesia y casa parroquial de la Aldea de Mogón, sin profanaciones.

Encarcelamiento de cinco sacerdotes: dos en Baeza y tres en Alcaudete. Estos últimos ya están ejerciendo sus funciones. Los otros continúan en la capital, fuera de la cárcel a disposición del Sr. Gobernador.

Los párrocos de Santiago de la España y Mogón se han visto obligados a salir de su pueblo por imposición de la Casa del Pueblo.

Prohibición en varios pueblos de entierros y demás manifestaciones públicas de carácter religioso.

Diócesis de León

Incendio de la iglesia parroquial de San Juan Bautista de Ruitelan y Sempron. Formaron una gran hoguera con las ropas, ornamentos, imágenes, reclinatorios, estandartes etc... rociaron con gasolina el templo, consiguiendo de este modo que todo fuera quemado, no quedando más que las paredes y la torre y algunos objetos aislados. Se dio el caso singular de que ardiendo el altar quedaran libres del incendio la cortinilla del Sagrario, el Copón y su cubierta. Los daños se valoran por 20.757 ptas.

Diócesis de Lérida

Hasta ahora en esta diócesis no se ha incendiado ningún templo ni ha habido atropellos ni desmanes de importancia; ahora que desplantes, in-

solencia y amenazas en gran número hasta tal punto que para muchos sacerdotes la vida se les hace muy triste y falta de toda garantía personal.

Muchos son los que han recibido anónimos, con amenazas de muerte y fijación de horas para salir de la parroquia.

Muchos párrocos tuvieron que marcharse en aquellos días de mayor apasionamiento.

Algunos han regresado ya a sus parroquias. Actualmente seis no han podido volver ni se prevé cuando será posible.

Los pueblos de Masalcoreig, Granja de Escarpe, Alcarraz y Berbejal son los que en barbarie más se han distinguido. Los párrocos han tenido que marcharse requeridos por el pueblo y con gran peligro de su vida.

Algunos además de los mencionados anteriormente están toda la semana en la ciudad en algún otro sitio que creen seguro y en las fiestas van a la parroquia celebran la Santa Misa y se marchan otra vez.

En un pueblo cercano llamado Corbins se armó un motín para impedir que fueran allí unas señoras que desde hace mucho tiempo dos veces por semana para ayudar al catecismo parroquial.

Diócesis de Lugo

Incendio de la sacristía de la iglesia parroquial de Rivasaltas.

Expulsión de nueve sacerdotes de sus parroquias. Cuatro han vuelto ya, los otros por ahora no es conveniente que vuelvan.

Diócesis de Madrid-Alcalá

Incendios

Madrid.

Iglesia Parroquial de San Luis. Hermoso y rico templo en el que se daba culto devotísimo al Cristo de la Fe. Totalmente incendiado. Aunque el clero lo suplicó, no permitieron se sacara el Smo. Sacramento.

Iglesia de San Ignacio. PP. Trinitarios Calzados. Totalmente destruido.

Damas Catequistas. Edificio, no residencia, sino clases para adultos. Totalmente destruido.

Madrid. Provincia.

Iglesia Parroquial de Buitrago. Totalmente destruida.

Saqueo e incendio de muebles

Madrid.

El Convento y Colegio que en el Puente de Vallecas tenían las RR.

Terciarias Franciscanas de la Divina Pastora, fue saqueado y destrozado. Los enseres fueron sacados a la calle y quemados en ella.

Madrid. Provincia.

Alcalá de Henares. Todos los enseres: imágenes, confesonarios, bancos, parte de los altares, etc. de la iglesia llamada de los Jesuitas, por haber sido de ellos anteriormente, fueron sacados a la calle e incendiados en ella. El magnífico púlpito de piedra y mármoles fue destrozado. El resto de la iglesia quedó intacto.

Conatos de incendio

Madrid. En las Iglesias:

a) de San Pedro, filial de la parroquia del Buen Consejo;

b) parroquial del Salvador y San Nicolás;

c) filial parroquial del barrio de Doña Carlota;

d) convento de Agustinas Recoletas de Sta. Isabel;

e) convento de Carmelitas Descalzas, calle Ponzano, rociaron de gasolina y excepto en los dos últimos en que llegó a tiempo la fuerza pública, prendieron fuego, que pudo ser extinguido por los vecinos y transeúntes, sin causar más que daños relativamente leves.

Alcalá de Henares.

Convento de Monjas Agustinas de la Magdalena, rociaron de gasolina y prendieron fuego, que fue sofocado, no causando grandes daños.

Asalto y destrozo

Madrid.

La casa del Sr. Cura encargado de la iglesia de Ntra. Sra. del Carmen en el barrio de Usera, fue asaltada por la turba que destrozó cuanto en ella había.

Asaltos frustrados

Madrid.

En Sta. Susana, Ventas, se presentaron las turbas y ya iban a saquear para luego incendiar, según decían, cuando apareció la fuerza pública y a viva fuerza los disolvió.

En el Patronato de Enfermos de las Damas Apostólicas del Sdo. Corazón se presentó un camión con gente enmascarada, salieron los fieles que daban guardia al edificio y les hicieron retirarse.

Otros desmanes

El actual alcalde de El Escorial apenas posesionado del cargo, expul-

só del pueblo al Sr. Cura y a los dos coadjutores. Poco después se arregló el asunto.

El alcalde de Valdilecha expulsó del pueblo al Sr. Cura.

Por graves amenazas, muy serias, que iban a entrar en vías de hecho, hicieron salir de sus parroquias a los Srs. Curas de Arganda, Carabaña, Fortaleza y Zarzalejo.

Por imposición de las turbas, ha habido que cerrar las dos escuelas católicas de Ciempozuelos y Alpedrete, y la Casa de Acción Católica de Chinchón.

En Rozas de Puerto Real los comunistas implantaron la bandera roja en la casa parroquial y se la adjudicaron para Casa del Pueblo. Por las buenas el Sr. Cura los persuadió, quitó la bandera, que a ruego de ellos les devolvió, y no fueron las cosas más adelante.

El Ayuntamiento de Madrid ha cerrado al culto la capilla del Cementerio del Este, que era de su propiedad, y la iglesia de la Casa de Campo que se propone convertir en escuela.

Del Asilo de La Paloma han sido expulsadas las Hijas de la Caridad. Lo mismo del colegio de Pablo Iglesias y del hospital que Madrid tiene en Aranjuez y en el que la Diputación Provincial tiene en Alcalá de Henares.

Diócesis de Málaga

Málaga.

Prohibición a los asilados de la Casa de Misericordia de asistir a los cultos; se han retirado las imágenes de los departamentos e imposición de la coeducación de los niños acogidos.

En el Hospital Provincial también se han retirado las imágenes de las salas de los enfermos.

Se han retirado las cruces del cementerio y del salón de duelos, han clausurado la capilla pública celebrándose los cultos en una capilla particular.

Bajo pretexto de que amenazan ruina por efecto de los incendios de 1931, se ha acordado la demolición del palacio episcopal e iglesias de la Merced y Aurora.

Moclinejo.

Prohibición absoluta del toque de campanas.

Campanillas.

Sacaron las imágenes y ornamentos del templo parroquial e introdujeron los utensilios del centro obrero; vueltas las cosas a su lugar por intervención de la Guardia civil y precintadas las puertas, entraron de noche por una ventana e incendiaron unos bancos.

Bobadilla.

Los presos amnistiados al pasar por la estación asaltaron las iglesias de las dos barriadas y la casa rectoral, destrozando todo e instalando el centro obrero en la de la estación; el Santísimo pudo ser salvado de la profanación y conducido a Málaga. El párroco no ha podido volver.

Fuente Piedra.

Han limitado el toque de campanas.

Humilladero.

Lo mismo que la anterior.

Villanueva de la Concepción.

Entraron en el Templo y se llevaron arrojando al río después, tres imágenes. Han sido después devueltas.

Casarrabonela.

Trataron de asaltar la casa del párroco, lo que él evitó ayudado por la Guardia Civil; se vio obligado después a salir del pueblo. Volvió a auxiliar a un enfermo lo que le prohibió el alcalde.

Alora.

A un coadjutor de Alora que fue a celebrar un matrimonio, un grupo capitaneado por un guardia municipal le impidió la entrada.

El Chorro.

Con amenazas fue obligado a retirarse el capellán; después ha vuelto.

Archidona.

Obligaron con amenazas a los PP. Escolapios abandonar el colegio prendiendo a uno de ellos.

Villanueva del Trabuco.

El párroco que reside en Villanueva del Rosario le es imposible la entrada en el pueblo.

Alfarnate.

Se ausentó el párroco por haber sido amenazado gravemente.

El Borge.

El sacristán, obligado por el alcalde entregó la llave de la iglesia e instalaron en ella el centro obrero. El Sr. Cura no ha podido volver al pueblo.

Coín.

El ayuntamiento se ha apoderado de la iglesia parroquial de S. Andrés de Coín, de todas las dependencias y de la capilla bautismal para establecer escuelas. Las gestiones para evitarlo han sido inútiles. El procedimiento ha sido violento, los albañiles han cometido todo género de profanaciones contra las sagradas imágenes y la santidad del lugar.

Guaro.

Asaltaron las turbas socialistas la iglesia, realizando toda suerte de profanaciones y destruyendo altares e imágenes, no dejando más que la

de S. Sebastián que apareció al día siguiente con una bandera roja en la mano en un balcón. El Santísimo Sacramento había sido consumido unos días antes por el párroco que se halla en Monda. No permiten la vuelta al párroco.

Estepona.

Penetraron las turbas en la iglesia parroquial, incendiaron algunos retablos y destruyeron imágenes y ornamentos. Después incendiaron una ermita y expulsaron al Sr. Arcipreste. El coadjutor se ve limitado a celebrar la misa a puerta cerrada en la capilla del hospital, y administrar privadamente algún sacramento de urgencia. Supresión del toque de campanas ni otros cultos públicos.

Casares.

Las turbas exigieron la llave del templo de S. Sebastián, lo que hicieron por la violencia; permitieron que una mujer piadosa llevara el Santísimo Sacramento a la casa del párroco enfermo, donde al día siguiente distribuyó éste las Sagradas Formas a algunas personas piadosas. Las imágenes las condujeron a la ermita del templo parroquial e instalaron allí el centro obrero. Por orden del Sr. Juez fue desalojada y precintada, entregando la llave al Sr. Cura.

Marbella.

El alcalde detuvo al Sr. Arcipreste y a otros veinte católicos significados, poniéndolos en libertad a los seis días. Se proponen quedarse con una capilla situada en la plaza principal de la población, solicitándolo del Ministerio de Justicia.

Ojen.

Las turbas derribaron la puerta de la sacristía y entraron en la iglesia con el propósito de quedársela para centro obrero, lo que se impidió. El párroco sigue protegido por la Guardia Civil.

Fuengirola.

Los días de Carnaval figuraron una procesión para escarnecer los actos del culto católico.

Benaojan.

Incendio total del templo parroquial con todos los altares, imágenes y ornamentos, y de la casa rectoral con el mobiliario del Sr. Cura, no pudiendo salvarse más que el copón con las Sagradas Formas. El Párroco no ha podido volver.

Montejaque.

Penetraron en el templo destrozando algunos altares queriendo destinarlo para centro obrero, lo que se impidió. El sacerdote no ha podido volver. El Santísimo fue salvado por el sacristán.

Vélez—Málaga.

Expulsaron a las RR. Franciscanas, destrozando parte del edificio no lo incendiaron por impedirlo la Guardia Civil.

Lanzaron de sus conventos a las Carmelitas, a las Claras y a las de la Presentación del Colegio. No entraron en los conventos causando solo destrozos en el exterior.

Asaltaron la parroquia de Sta. María, destruyendo algunos altares imágenes artísticas y ornamentos del siglo XV y XVI de gran mérito.

Además se han apoderado de una ermita.

Torre del Mar.

Las turbas entraron en la iglesia y destruyeron gran parte de los altares; el párroco gravemente amenazado ha tenido que retirarse.

Benamargosa.

Cuando el párroco que reside en Vélez, se dirigía el pueblo para celebrar, le salieron al encuentro y le impidieron la entrada. Al domingo siguiente, el alcalde y el secretario hicieron lo mismo.

El Burgo.

Alguien que se ocultó en el templo parroquial, rompió un cepillo y dejó abierta la puerta de la Iglesia; avisado el Sr. Cura se presentó en ella donde ya había un grupo que decía que el daño había sido causado por el Sr. Cura con el fin de acusar al centro obrero, injurió y golpeó al Sr. Cura y el alcalde lo encarceló junto con el sacristán. Por la noche el Juzgado los puso en libertad. No se permitió al párroco volver a la iglesia para retirar el Santísimo. El arcipreste de Grazalema, auxiliado por la Guardia Civil, llevó el Santísimo a Ronda. No ha podido volver el párroco.

En *Setenil* ha prohibido el alcalde los entierros católicos. Amenazan con incautarse de las iglesias.

En *Melilla* intentaron incendiar el templo parroquial, rociaron las puertas con gasolina y prendiendo fuego, con gran rapidez se acudió a extinguir el incendio.

Las órdenes que el Gobernador Civil ha dado a las autoridades locales y a la Guardia Civil han resultado poco eficaces. Hasta la fecha no se ha dictado ningún procesamiento.

Diócesis de Mallorca

1º. Incendio en una puerta posterior de la iglesia de San Jerónimo. Fue fácilmente apagado, y la puerta ha sido forrada de planchas de hierro.

2º. Los extremistas de la villa de San Lorenzo dieron 24 horas de tiempo al párroco para que se fuera, lo que tuvo que hacer. Después de averiguaciones supe que el acto iba dirigido no contra el cargo eclesiástico, sino contra la persona por lo que se ha retirado a su pueblo natal; el regente ha sido muy bien recibido.

3º. Lo mismo han hecho los izquierdistas de Santa Margarita.

4º. En la parroquia de Campos del Puerto, los extremistas rociaron con gasolina varios objetos y pusieron algunas mechas, por suerte solo prendió una. Se ha quemado el frontal y candeleros y una Dolorosa del altar mayor. El pueblo está indignado, pues predominan en él los elementos de orden.

Diócesis de Mondoñedo

1º.- Iglesia de Abad, anejo a Labacengos.

Entraron en dicha Iglesia, abrieron el sagrario, rompieron en dos trozos el copón e hicieron desaparecer las Sagradas Formas; destrozaron los ornamentos, manteles, candeleros, cruz, incensario y naveta, Misal y Ritual y otros objetos, excepto las imágenes; rompieron el ara que dejaron sobre el altar.

2º.- Parroquia de Santa María de Carballido.

Unos desconocidos derribaron en dicha parroquia dos cruces grandes de piedra, colocada fuera del templo que reciben el nombre de cruceros.

Diócesis de Orense

Frecuentes profanaciones de las Sagradas Formas en templos rurales que por la incuria de las autoridades civiles se hallan poco vigilados.

Los vecinos de Torbeo afiliados al comunismo se adueñaron de la casa rectoral y de sus fincas, expulsando al que las llevaba en arriendo; el templo parroquial ya lo habían quemado anteriormente. Han quemado los templos de Paradellas, S. Benito de Vilar de Beiro, cerca de Orense y todo los objetos de culto de Castrelo de Abajo y de Barbadanes; se adueñaron de la casa y fincas de la parroquia de Oudeiro, pero de estas han sido desalojados por orden del Sr. Gobernador Civil que ya comienza a atender los ruegos y ampara al clero a quienes conminaban para que abandonases sus respectivas feligresías.

Al Párroco de Palmés le pusieron una bomba en su casa rectoral, causándole desperfectos de alguna consideración.

Últimamente ha sido quemado el templo parroquial de Barbadanes del que solamente han quedado la fachada y muros. Protestas del pueblo ante el Gobierno Civil, que quedan sin efecto ninguno.

Por orden gubernativa ha sido detenido sin motivo que lo justifique ni aún como pretexto el párroco de Ourantes. Se dicen que piensan detener aún más párrocos.

Diócesis de Orihuela

Alicante

Parroquia de Nª. Sra de la Misericordia.

Ha sido asaltada la Iglesia, destruido e incendiados altares, retablos, imágenes y utensilios del culto, nada ha quedado en salvo.

También ha sido saqueada la casa rectoral desapareciendo todo lo que ella contenía.

Parroquia de Sta. María.

También ha sido asaltada esta Iglesia y destruido muchos altares e imágenes, habiéndose salvado algunos. Lo mismo la casa rectoral.

Colegiata de San Nicolás.

También ha sido asaltada destruyendo imágenes y objetos de las RR. Capuchinas y de las Congregaciones de la parroquia. El archivo ha sufrido muchos desperfectos, así como altares, sala capitular y sacristía.

Parroquia de Benalúa.

Ha sido asaltada siendo destruidos los pocos utensilios de culto que en ella había.

Convento de Padres Franciscanos.

Ha sido incendiado el edificio quedando destruidas la capilla y la escuela y quemadas las puertas y ventanas del edificio.

Centro católico de PP. de Familia. Centro de los Congregantes Marianos y Domicilio de la Confederación de Estudiantes Católicos.

Destrucción total de todo el mobiliario y maderaje de los edificios.

Elche

Parroquia de Sta. María.

Incendiada y saqueada con grandes perjuicios especialmente en el crucero y ábside.

Parroquia del Salvador.

Incendiada y saqueada, quedando completamente destruida.

Parroquia de San Juan.

Incendiada, el edificio está amenazando ruina.

Iglesia del Convento de las Clarisas.

También fue incendiada quedando en ruinas.

N.B. De estas cuatro Iglesias no ha quedado útil ningún altar, imagen u objeto alguno de culto.

Convento de RR. Clarisas

Incendiado y saqueado, completamente destruido.

Centro de Juventud de A.C.
Asaltado y saqueado fueron destruidos todos los muebles y enseres.

Villafranqueza (del arciprestazgo de Alicante)

Asaltado el templo e incendiados los ornamentos, enseres y archivo parroquial.

Tamgel (del mismo arciprestazgo)

Saqueo del templo parroquial y de la casa-abadía destruyendo todos los objetos, ropas, libros, etc.

Altet (del arciprestazgo de Elche)

Incendio del templo quedando completamente destruido.

Novelda

Intento de incendio al Convento de PP. del Sdo. Corazón, no causó ningún destrozo.
Centro de A.C. Destrozo de todo el mobiliario y de cuanto en él había.

Torrevieja

Incendio de la iglesia parroquial y ermita del Sdo. Corazón, quedando completamente destruido.

Montesinos (del arciprestazgo de Torrevieja)

Incendio del templo parroquial destruyéndose el altar mayor el 4 de marzo y el día siguiente fue destruido completamente.

Crevillente

Intentaron incendiar la Iglesia de la Sma. Trinidad, solo lograron chamuscar tres altares.

Caudete (de la Provincia de Albacete)

Fueron destrozados todos los objetos, imágenes y puertas de la Iglesia de Sta. Ana, S. Francisco y S. Antonio Abad en un mismo día quedando completamente inutilizados los edificios.

En la actualidad la autoridad civil local, tiene en su poder las llaves de los templos parroquiales de Monóvar, Elda, Elche, Campello y Torrevieja.

Casas del Señor (Arciprestazgo de Monóvar)

Arrojaron una bomba en el templo parroquial haciendo un boquete en el techo, no causó otro daño.

Diócesis de Oviedo

Incendio de las iglesias parroquiales de Gallegos, Baiña, Laredo, Valdecuna y Riosa en la cuenca minera de Mieres.

Asimismo fue incendiada la casa del párroco de Granda, fue sofocado.

La hostilidad con la iglesia la han demostrado haciendo marchar a los curas de sus parroquias amenazándoles, molestándoles por la noche con pedradas, tiros o en otras formas. Se han ido los curas de Tolivia, Oviñana, Lorio, Condado, Leces, Cancienes, Collera, Beloncio y el de Soto de Barco.

Se inicia una persecución contra las Juventudes Católicas y los Adoradores Nocturnos diciendo que tienen reuniones clandestinas.

Últimamente han sido quemadas totalmente la parroquia de Condado y el santuario de Valdecuna y las imágenes de la parroquia de Braña. Los alcaldes de Ribadesella y de Onia se han incautado de las casas rectorales de la parroquia de Junco y de la de Onís. Además los alcaldes han expulsado a los curas de Onis y Porrua. La autoridad gubernativa nada hace para impedir tales desmanes. Es más ha nombrado delegados gubernativos a sujetos de pésimos antecedentes, alguno de los cuales ha llegado hasta llamar a cuatro de los párrocos para pedirle cuentas de cómo ejercen su ministerio incluso en la confesión.

La incautación que llevó a cabo el ayuntamiento de Onís, se hizo previa autorización del Gobernador civil.

Diócesis de Pamplona

Pequeños incidentes.

En Azagra, prohibición del toque de campanas; a los pocos días se dio por nula la disposición.

Multa al Sr. Párroco de Lezaun por tener reuniones de requetés, lo que el Sr. Párroco desmiente.

Por dos veces han apedreado los cristales del despacho del Sr. Obispo una de ellas con destrozo completo de todos ellos.

Manifestación formada a la salida del trabajo, para destituir la destitución de la Diputación actual; a continuación fueron a incendiar edificio del periódico «Diario de Navarra». Tuvo que intervenir la fuerza; hubo heridos y dos o tres muertos.

Diócesis de Plasencia

1º.- Incendio del templo parroquial del Salvador de la ciudad de Béjar (Salamanca). No han quedado más que los marcos.

2º.- Conato de incendio de la Iglesia parroquial de San Juan de la ciudad de Don Benito (Badajoz). A excepción de las puertas no sufrió deterioro el edificio.

3º.- Los párrocos de Sanchotello (Salamanca) y Casas de Millán (Cáceres), se han visto obligados a abandonar sus parroquias por amenazas personales de elementos socialistas.

4º.- Un incendio, intencionado, sin duda, ha destruido el retablo del altar mayor de la Iglesia parroquial de Hervás, habiendo quedado en esto solo gracias al trabajo de los feligreses. Hasta ahora no ha sido posible encontrar el copón que contenía las Sagradas formas.

Diócesis de Salamanca

En la capilla del Smo. Cristo de los Milagros, arrojaron gasolina por una ventana. El fuego fue sofocado inmediatamente por los vecinos.

Hasta el presente el Gobernador Civil ha dado órdenes para mantener el orden.

Diócesis de Santander

Incendio de las parroquias de Berreda, Polanco, Cudón y Cartes quedando completamente destruidas. Además se han quemado trece iglesias.

Encarcelamiento de siete sacerdotes, cinco están ya en libertad, los otros dos fueron detenidos ayer.

Todos estos atropellos han quedado impunes, no se ha dado ni con un solo incendiario.

Archidiócesis de Santiago

Santiago.

Las turbas asaltaron el Centro de Acción Católica, donde profanaron una imagen de la Inmaculada arrojándola a una fuente pública y cometiendo con ella y otras imágenes algunas irreverencias.

También asaltaron el Centro Tradicionalista y arrojaron a la calle una imagen del Sagrado Corazón, arrastrándola después.

También se han apoderado del edificio anejo a la Iglesia de San Agustín (antigua residencia de los PP. Jesuitas) violentando para ello puertas y derribando muros y paredes.

A los pocos días se presentaron en esta Iglesia de San Agustín varios guardias de Asalto y Policías quienes procedieron a cachear a los jóvenes Luíses no solo fuera del templo sino aún en el interior del mismo incluso a los sacerdotes registrando la sacristía, confesionarios, etc.

La Coruña.

En esta ciudad se apoderaron las turbas del edificio anejo a la Iglesia de los PP. Jesuitas y desde allí penetraron en la misma prendiendo fuego a los altares y algunos objetos del culto. Fue sofocado el incendio sin más consecuencias que algunos desperfectos en los altares y la pérdida de varios objetos del culto, algunos de gran valor. Lo más lamentable fue la profanación de un crucifijo, la desaparición del copón con las Sagradas Formas, un cáliz y una custodia.

Asimismo prendieron fuego a la iglesia colegiata, a la capilla y residencia de los PP. Redentoristas y a la iglesia de los Terciarios; fue sofocado a tiempo y no sufrieron más que algunos desperfectos.

Se intentó incendiar la iglesia de San Roque y el colegio de las RR. Josefinas.

Requian.

El cura ecónomo se vio obligado a salir de su parroquia por la actitud hostil de sus feligreses, quienes se apoderaron de las llaves de la iglesia de la casa rectoral y de cuatro cálices.

Mondoy y Porzomillos.

Una comisión de socialistas y comunistas se apoderó de dos iglesias para convertirlas en escuelas; de la cruz parroquial, de varios ornamentos sagrados y cuatro imágenes, prohibiendo al párroco tocar las campanas y celebrar en estas iglesias ningún acto religioso.

Vijoy y Cortiñán.

El párroco tuvo que abandonar la parroquia ante la presión de un núcleo de sus feligreses que intentaron apoderarse de la iglesia y casa rectoral.

Betanzos.

Las RR. Agustinas fueron expulsadas de su convento por el alcalde. Asimismo los PP. Franciscanos.

Vimianzo.

El Ayuntamiento tomó el acuerdo de incautarse de todos los cementerios parroquiales de aquel distrito, sin tener en cuenta que están enclavados en los atrios de las iglesias.

Maniños.

Las turbas prendieron fuego a varias imágenes, pero por fortuna no sufrieron más que algunos desperfectos.

Limodre.

Ardió la sacristía de esta parroquia; se quemaron todos los ornamentos y varios objetos del culto, valorándose las pérdidas en seis mil pesetas.

Verdes.

Fue asaltada la iglesia y descerrajados varios cepillos destinados a recoger limosnas.

Malpica.

Al llegar a esta parroquia los PP. Redentoristas encargados de dar la misión al pueblo se vieron obligados a retirarse inmediatamente ante la actitud hostil de un grupo de mozalbetes.

Arteijo.

Este Ayuntamiento ofició a todos los curas del distrito municipal diciéndoles que en el plazo de 15 días se presentaran en aquella alcaldía para acreditar en forma los derechos que tuviesen sobre los bienes inmuebles que poseen o administran, ya que éstos pudieran ser muy bien bienes comunales.

Diócesis de Segorbe

En esta diócesis no se han cometido dentro de las iglesias desmanes antirreligiosos.

Se registran dos profanaciones de imágenes: en la parroquia de Azuebar, se llevaron la imagen de San Mateo que estaba en la fachada de la Iglesia al centro de izquierdas, volviéndola a traer después a su lugar, y en la parroquia de Navajas hicieron pedazos una imagen de San Roque que estaba en una hornacina en una de las calles de la población.

Han sido expulsados por las autoridades el cura y coadjutor de la parroquia de Montán.

Se ha prohibido a algunas parroquias, entre ellas Segorbe, la asistencia del clero y cruz alzada en los entierros católicos. Han amenazado a algunos párrocos.

Pretensiones de las autoridades de que las campanas sean tocadas en los entierros civiles y también en las manifestaciones.

A un párroco le han exigido 850 ptas. por utilidades que tiene la iglesia parroquial.

En la parroquia de Pina, donde no hay cura y que está servida por el de un pueblo próximo, se apoderó el alcalde de la llave de la casa abadía y comenzaron a derribar tabiques para hacer un salón de baile.

Diócesis de Segovia

Los únicos desmanes producidos con carácter antirreligioso se han reducido a una manifestación en Turégano contra el Sr. Cura, y en general contra la autoridad de la Iglesia; a un intento de manifestación delante del palacio Episcopal a pretexto de que se celebraba dentro de él una reunión clandestina y a un conato de incendio en el convento de carmelitas descalzos. Los dos primeros desmanes se pueden considerar como efecto de las excitaciones realizadas por D. Jerónimo García Gallego contra la autoridad eclesiástica desde que se le impuso la sanción.

Archidiócesis de Sevilla

Incendios

Herrera.
Incendio del Altar Mayor de la Parroquia.
Peñaflor.
Incendio de gran número de sagradas imágenes del templo parroquial en la plaza pública y destrozo de retablos y utensilios del culto de dicha iglesia. El párroco fue amenazado públicamente y se ausentó por algún tiempo hasta que renació alguna calma.
Niebla.
Incendio del monumental templo parroquial, con destrucción de la nave principal y una de las laterales y de todos los objetos de la sacristía y vasos sagrados (pudo salvarse el sagrario).
El Saucejo.
Incendio de la puerta y cancel del templo parroquial.
Corcoya.
Incendio de algunos bancos y ropas del servicio del templo.
Galaroza.
Incendio del altar mayor de la ermita de Santa Brígida; pudo evitarse que se extendiera al edificio por el pronto auxilio de los fieles.

Vejaciones y atropellos graves

La Palma.
Derribó del monumento público al Sdo. Corazón de Jesús, por orden de la Comisión gestora del Municipio.
Moguer.
Incautación del cementerio propiedad de la iglesia.
Valdelarco.
Prohibición de entierros religiosos y de toque de campanas para actos del culto.

Huelva.

La Diputación Provincial de Huelva ha resuelto despedir a las Hermanas que prestan servicio en el Hospital Provincial y sustituirlas con enfermeras laicas. Las Hijas de la Caridad de San Vicente de Paúl cesarán esta semana en el Hospital.

Calañas.

Registro minucioso del templo parroquial y casa rectoral. En el templo no se encontró objeto alguno denunciable. En la casa rectoral había una escopeta vieja de caza, el párroco fue detenido en la cárcel cuatro días.

El Almendro.

Destrozo de todo el menaje de la casa rectoral en la cual entró una turba numerosa en actitud violenta con objeto de inspeccionar si había armas, amenazando al párroco que tuvo que huir para salvar su vida. Nada se encontró denunciable en dicha casa.

En *Las Delgadas, Palos de la Frontera y Espera*, han tenido que ausentarse sus respectivos párrocos en vista de las amenazas de que eran objeto.

Diócesis de Sigüenza

En el Convento de RR. Clarisas de Almazán, antes de las elecciones, entraron por la noche en la huerta unos individuos, dejando en una ventana letreros insultantes y amenazadores a las monjas. A día siguiente de las elecciones, temiendo ocurrieran graves desórdenes en dicha villa, se aconsejó a las RR. que salieran, distribuyéndose por algunos pueblos próximos a Almazán, a los pocos días regresaron todas.

En Milmarcos, prohibición al Sr. Párroco de tocar las campanas y de hacer procesiones públicas.

En Fuentelsaz, el Ayuntamiento exigió al Sr. Párroco el pago de renta por el uso de la iglesia, casa rectoral y huerto, alegando ser propiedad del Municipio.

En Villa de Cifuentes, manifestaciones hostiles al Sr. Párroco, dirigiéndole palabras insultantes. Cree será precisa su salida de la parroquia.

En Riba de Saelices, violentaron la puerta de la ermita, sacaron la imagen de la Virgen y la quemaron, juntamente con otros enseres de la ermita.

Archidiócesis de Tarragona

El acompañamiento del Santo Viático lo reducen a dos personas, se prohíbe el canto durante los entierros; solo se permite en casa del enfermo, en la Iglesia y al pie de la sepultura.

En varios ayuntamientos prohibición del toque de campanas, sirviéndose, sin embargo, de ellas para la serial de empezar y terminar el trabajo.

En Montblanch, han requerido a los PP. Franciscanos dejen el convento de Constantí, lo mismo a las HH. Terciarias de la Virgen del Carmen para que dejen la Casa-Hospital en que habitan. La propiedad de estos edificios pertenece a los respectivos ayuntamientos.

Por iguales motivos son molestadas las Hijas de la Caridad de Selva del Campo y las Dominicas de la Anunciata de Pla de Cabra.

Son de temer los tributos cuyo pago tal vez no pueda soportarse. En Montblanch el alcalde ha dirigido un oficio pidiendo la llave del cementerio. Al día siguiente se cometió el atropello de violentar la puerta, poner unas cadenas con un candado que impide la entrada.

Diócesis de Tenerife

Han obligado a algunos sacerdotes a salir de sus parroquias, hasta ahora tres o cuatro.

Arzobispado de Toledo

Cuatro párrocos fueron invitados por elementos levantiscos a dejar sus respectivas parroquias: Torrijos, Carpio de Tajo, Gerindote y Carmena. Para evitar males mayores se les autorizó la ausencia temporal hasta que se calmen los ánimos. Uno de ellos, el de Torrijos, ha sido reclamado por dos mil feligreses, la mayoría de aquella parroquia.

Conato de ocupación de dos casas rectorales, pero sin efecto.

Amenaza de ocupación de iglesias para fines profanos, pero por ahora no han tenido realización.

En Toledo un grupo de mujeres asaltó el local donde las Damas Catequistas instruyen a los obreros, cuando nadie había en él; no fue motivado por odio a dichas Damas, las cuales después de lo ocurrido, han podido visitar el barrio y ejercer su apostolado.

Algunos sacerdotes tienen que sufrir molestias por algunas amenazas e insultos y no es de extrañar que las circunstancias dificultan algunos ministerios y ciertas obras de celo. En dos pueblos ha sido preciso clausurar los Centros de Juventud Católica masculina, porque los tomaban como centro político, sin fundamento alguno para ello.

Archidiócesis de Valencia

1.— Pueblos de donde han sido expulsados los sacerdotes: Sella, Relleu, Puig, Puebla de Farnals, Masalfasar, Beniopa, Museros, Nucia,

Masalavés, Benisoda, Torremanzanas, Gayanes, Alfarp, Parcent, Alberique, Puebla Larga, Gata de Gorgos, Gabarda, Sot de Chera, Benidorm, Masanasa, Silla, Villanueva de Castellón, Alcácer, Llaurí, Favareta, Chera.

Hay además comunicación de las expulsiones de los curas de Benigánim, Alcántara del Júcar, Montserrat, Montroy, Bélgida, Cárcer, Rafercofer, Cheste, Tosalnou, Gorga, vicario de S. Francisco de Altea, vicario de Beniparrell, capellán de Doctrineras de Fuente Encarroz y capellán de la Barraca de Aguas Vivas.

2.— Pueblos en que las autoridades se han incautado de los templos: Museros, Masalfasar, Sot de Chera, Alcácer, Alcoy (S. Mauro), Alcoy (S. Agustín), Llaurí y Chera.

3.— Pueblos en que se han incautado de las abadías o casas rectorales y de conventos: Masanasa, Museros, Beniopa, Gata de Gorgos, Oliva, Cheste, Llaurí, Chera, colegio de las RR. de Llaurí, convento de Franciscanas de Oliva y convento de Clarisas de Gandía.

4.— Iglesias totalmente incendiadas: Relleu, Nucia, Alquerieta de Alcira, S. Mauro de Alcoy, Chera y Barraca de Aguas Vivas.

5.- Iglesias saqueades en que solamente quedó en pie la fábrica: Museros, ermita de Cañamelar, Almusafes, Silla, Tabernes de Valldigna, Simat de Valldigna.

6.— Iglesias cuyas puertas han sido incendiadas, sin más consecuencias: Alcira, Benilloba y Canals.— También han sido incendiadas las puertas de la casa rectoral y del convento de Benejama.

7.— Incendios de archivos parroquiales: Museros (parcial), Alfarp, Nucía y Relleu.

Archidiócesis de Valladolid

Incendio en la iglesia parroquial de Ntra. Sra. del Carmen. Es un templo de muy escaso valor, por haberse construido con carácter provisional al constituirse la nueva parroquia. Empezó el incendio por la sacristía, después prendieron el cajón de los ornamentos y después la sabanilla del altar mayor. No se ha encontrado vestigios de líquido alguno inflamable. Las Sdas. Formas pudieron ser retiradas por el Sr. Párroco cuando el fuego llegaba ya al sagrario.

Interés por parte del Sr. Gobernador Civil, que mandó inmediatamente fuerza para reprimir el incendio.

Diócesis de Vitoria

Saracha.

Penetraron en la iglesia parroquial donde haciendo un montón con los bancos, sillas, etc. lo rociaron de aceite y prendieron fuego. Los daños causados no fueron de importancia.

Sestao.

Mientras celebraba su vigilia una de las secciones de la Adoración Nocturna, llamaron en las puertas de la iglesia y al abrirlas dispararon varios tiros sin herir a nadie.

En algunas aldeas se han cometido robos, algunas profanaciones sacrílegas y en la parroquia de San Miguel de Vitoria también robaron.

En las iglesias donde se profanó el Smo. se han hecho solemnes funciones de desagravio.

Archidiócesis de Zaragoza

Alpartir.

Apedrean la casa del párroco amenazándole con degollarle.

Fuendejalón.

Deseo del Ayuntamiento de incautarse de la ermita de Ntra. Sra. del Castillo. El Gobernador ha ordenado se le entregue la llave.

Novillas.

Incendio de las puertas de la iglesia parroquial. El vecindario acudió a sofocarlo.

Pradilla de Ebro.

Después de un mitin socialista, arrojaron botellas inflamables a la sacristía, no se propagó el fuego por la intervención del vecindario.

Torres de Berellán.

Penetraron en la iglesia y rompieron todas las imágenes. El regente tuvo que salir de la población. El que nombró para reemplazarle no ha podido tomar posesión. Salieron a recibirle con estacas, lo que supo a tiempo. Incendio de la ermita.

Zuera.

Al salir el Sr. Cura de la iglesia le rodearon y amenazaron con peligro de su vida. Pudo escapar y marchó al cuartel de la Guardia Civil. Esta a fin de apaciguar los ánimos encerró en la cárcel al pobre párroco hasta el día siguiente que lo llevaron custodiado a Zaragoza dejándole allí en libertad.

Blesa.

Amenazaron al párroco con incautarse de la iglesia y de la casa parroquial para convertirla en escuelas.

DOCUMENTO 5

DESMANES ANTIRRELIGIOSOS COMETIDOS EN LAS DIOCESIS ESPAÑOLAS DESDE EL 1º DE ABRIL HASTA EL 20 DE JUNIO DE 1936 SEGÚN DATOS DE LAS CURIAS DIOCESANAS[225] [2504/36]

ASV, *Arch. Nunz. Madrid 967, ff. 8-74*, copia mecanografiada.

Obispado de Almería

Encarcelamiento durante unos días del Sr. Provisor de la Diócesis, a causa de un artículo periodístico, que la censura juzgó delictivo.

Obispado de Astorga

Desmanes contra los sacerdotes

Dos párrocos inocentes han permanecido encarcelados durante varios días por el orden del Sr. Gobernador de León; otros dos han sido fuertemente multados por la misma alta autoridad; veintiún párrocos han sido obligados con amenazas graves a abandonar sus parroquias; seis más han sido conminados gravemente, pero valerosamente continúan en sus parroquias: y tres párrocos, por último, han recibido el aviso de abstenerse de celebrar misa los días festivos y de celebrar cultos en la iglesia.

Contra las iglesias

Incendiadas y totalmente destruidas: tres; incendiadas y parcialmente deterioradas: dos; robadas y profanadas con destrucción de imágenes, ornamentos sagrados y objetos de culto: catorce; y en poder de sociedades socialistas, o de la autoridad local o de la plebe: seis.

Contra los bienes eclesiásticos

En diecisiete parroquias los feligreses se han apoderado violentamente de la casa rectoral o de la huerta rectoral o de ambas cosas.

Nota. Es de notar que algunos de los mencionados desmanes han sido realizados por las mismas autoridades locales, o por su inspiración y con su presencia.

Los Gobernadores Civiles, a quienes el obispado denunció los hechos y pidió el auxilio de la autoridad, o no se dieron por enterados, (como el de León) o contestaron atentamente pero nada hicieron.

225. El orden alfabético de diócesis ha sido puesto por mi, ya que en el original aparecen desordenadas.

Obispado de Ávila

Madrigal. — Destitución del Sr. Capellán del Hospital.

Arévalo. — Parroquia de San Juan, derribo de una cruz de piedad.

El Hornillo. — Robo de los badajos de las campanas.

Pedro Bernardo. — Derribo y destrucción de una cruz.

Puente de Congosto. — Amenazas y anónimos al Sr. Cura, prohibición de tocar las campanas.

Olmedo. — Intentan derruir una Iglesia, cerrada al culto, de mérito artístico.

El Tiemblo. — Registro en el Monasterio de Religiosas por sospechas de tenencia de armas y municiones.

Piedralbes. — Derribo y destrucción de todas las cruces de piedra del Vía Crucis.

Arévalo. — La iglesia de S. Nicolás, cerrada al culto, es abierta violentamente, colocan en ella muebles de la Casa del Pueblo y celebran un mitin. Después se ha ordenado se desaloje y se entregue la llave al Sr. Cura.

Revilla de Barajas. — Incautación del cementerio, propiedad de la Iglesia.

Pajares. — Incautación de unas columnas de piedra con sus peanas, propiedad de la Iglesia y se utilizan para arreglo de un puente.

Bercimuelle. — Asalto de dos fincas de la iglesia, las abandonan por orden del Sr. Gobernador, pero asaltan nuevamente una.

Parrilas. — Incautación del cementerio propiedad de la Iglesia. Es multado el Sr. Cura por celebrar una procesión por el atrio.

Real de San Vicente. — Es multado el Sr. Cura por hacer la procesión del Domingo de Ramos por el atrio exterior y no haber pedido licencia.

Obispado de Badajoz

Almendralejo. — Han sido detenidos y hechos presos todos los religiosos Misioneros Hijos del Corazón de María con el pretexto de calmar la excitación de las masas.

Salen por precaución de su convento las religiosas Clarisas, se apodera de las llaves el Sr. Alcalde y se ha puesto en las puertas de la iglesia y del convento el siguiente rótulo: «Precintado por orden gubernativa».

Jerez de los Caballeros. — A petición de los jóvenes socialistas e intimación del Sr. Alcalde tienen que salir todos los Padres Misioneros del Corazón de María y entregar las llaves en depósito y mediante documento, al alcalde.

Zafra. — Se obliga a los Misioneros de Corazón de María a abando-

nar su casa y colegio. Por igual procedimiento salen de su casa residencia los Carmelitas Descalzos. En idénticas circunstancias se vieron obligadas a salir de su Convento las RR. Dominicas, las de Santa Clara y las Carmelitas Descalzas.

Las llaves de los cinco edificios son recogidas por el Sr. Alcalde. En las casas de los PP. Misioneros y PP. Carmelitas han entrado y se han llevado muchas cosas. Aunque de palabra les han molestado, no les han maltratado de obra, fuera de dos hermanos, uno de cada Comunidad, a los que apalearon.

Bienvenida. — Prenden luego a la puerta de la iglesia parroquial, este se pudo dominar.

Talavera la Real. — Exigen la salida de las RR. Carmelitas, que tiene que acceder a ello. Se lleva a cabo un registro en el convento que resulta infructuoso. Con la presencia de los Guardias de Asalto vuelven a su convento pero se ven obligadas a salir de nuevo por imposición de los grupos y al anochecer, custodiadas por los guardias fueron llevadas a la ciudad, menos cuatro que son naturales de esta villa.

San Jorge de Alor. — Sin causa es encarcelado durante 24 horas el Sr. Cura párroco.

Almendralejo. — Asaltan el Colegio de PP. Misioneros e intentan quemar la iglesia.

Obispado de Barbastro

Barbastro. — En virtud de la resolución dada por el Ministerio de Hacienda, a propuesta de la Dirección General de Propiedades, que declaraba la propiedad del Seminario Conciliar a favor del Ayuntamiento, el Sr. Gobernador Civil de la provincia, en el brevísimo plazo de una semana, hizo desalojar dicho centro. Entregó sus llaves al Ayuntamiento y a pesar de haberse elevado recurso de apelación ante el Tribunal Contencioso, de la disposición ministerial y estar el asunto pendiente de litigio, el Ayuntamiento de Barbastro derriba dicho edificio para que nadie pueda aprovecharse de él.

Costean. — Prohíbe el alcalde tocar las campanas y roban los badajos de las mismas.

Hoz de Barbastro. *Boltaña*. *Burceat*. — Han sido también robados los badajos de las campanas.

Olvena. *Salas Altas*. *Mediano*. — Prohibición de tocar las campanas.

Barbastro. — Los municipales y los serenos obligaron a cerrar las iglesias el día 1º de mayo.

Obispado de Barcelona

Badalona. — Incendio de una capilla erigida en un Centro Catequístico.

Villafranca de Panadés. — Incautación del Colegio de San Ramón, que regentaban los Padres de la Sagrada Familia.

Algunos ayuntamientos tratan de imponer impuestos arbitrarios a los Sres. Curas.

Obispado de Cádiz y Ceuta

Conil de la Frontera.- El Ayuntamiento se ha incautado violentamente de la Iglesia de Ntra. Sra. de la Victoria.

Paterna de Rivera. — Incendio y destrucción de imágenes, altares y objetos de culto en la iglesia parroquial.

Vejer de la Frontera. — El Ayuntamiento ha impuesto tributos al toque de campanas, según las fiestas, enterramientos, etc., etc.

Obispado de Calahorra y La Calzada

Nalda. — Es incendiada la iglesia parroquial, que acepción de los muros y tejados fue pasto de las llamas. Desaparece el famoso retablo del altar mayor, valorado en un millón de pesetas. Los incendiarios acumulan las imágenes y objetos de culto en gran motín pegándolos fuego. Los objeto de culto quemados, precindiendo del altar mayor y del órgano, no bajaran en precio de 300.000 pesetas.

Alberga de Iregua. — Fue incendiada intencionadamente la iglesia de San Martín. Queda reducida a escombros la mejor y mayor parte de la Iglesia con un magnífico retablo estilo renacimiento.

Torrecilla de Cameros. — Es incendiada la Iglesia de San Martín y la iglesia de Barruelos o Ntra. Sra. de las Vegas, sin que sean de importancia los daños causados. Ambas iglesias han sido rociadas con gasolina amontonando bancos y ropas junto a los altares.

Miranda de Ebro. — La turba incendia la iglesia parroquial. Es destruido todo el interior de la misma hasta el pavimento, todo el tejado y la mitad de la bóveda que se ha venido abajo, se pierde totalmente la sacristía y la casa rectoral.

Obispado de Cartagena

Calasparra (Murcia). — Incendio de la iglesia parroquial, con todas sus imágenes y libros del archivo. Han sido tapiadas las puertas de las ermitas de los Santos Patronos y Patrona.

Moratalla (Murcia). — Ha sido asaltada por las turbas la Ermita de Santa Ana, en el centro de la población, destruyendo por completo las imágenes, retablos y demás objetos religiosos.

Abarán (Murcia). — Sacaron de la ermita los Santos Cosme y Damián, los arrojaron al río, mutilando uno de ellos y los dos deteriorados.

Villena (Alicante). — Incendio de la ermita de San Bartolomé, del convento de las Trinitarias y de la puerta de la Capilla del Hospital.

Sax (Alicante). — Incendio de las ermitas con grandes destrozos.

Montealegre del Castillo (Albacete). — Incendio de la ermita de la Purísima, con varios desperfectos.

Obispado Priorato (Ciudad Real)

Es embargado el Palacio Episcopal y el Seminario Conciliar por negarse el Sr. Obispo a pagar los arbitrios municipales, que contra todo derecho, se los han impuesto.

Tomelloso. — El alcalde derriba por si el esquinazo de la iglesia parroquial, amenazando con derribar también la ermita de San Francisco. Acudiéndose al Gobernador se evita la demolición de la ermita.

Puebla del Príncipe. — Incendian la iglesia parroquial. Arden la imagen de la Sma. Virgen, ornamentos, bancos, sillas y algunos enseres y sobre todo la sacristía. El Sr. Cura es culpado por los extremistas de haber pegado fuego y encontrando eco la denuncia en la Superioridad es detenido y permanece varios días en la cárcel hasta que se hizo luz en el asunto.

Los Cortijos. — Asaltan la casa rectoral y se apoderan del archivo parroquial. El archivo lo han devuelto, pero la casa siguen ocupándola.

Montiel. — Se desatan injustamente contra el párroco, el cual tuvo que abandonar el pueblo.

Los Pozuelos. — El Ayuntamiento intenta apoderarse de la casa rectoral obligando al párroco a pagar veinte pesetas mensuales de alquiler, a lo que de ninguna manera se ha accedido.

Las Labores. — El Ayuntamiento intima al párroco a que desaloje la casa rectoral, negándose a ello.

Villarta de San Juan. — El alcalde se apodera de la llave de la casa rectoral.

Villahermosa. — Violentan las puertas de la ermita de la Sma. Virgen profanando y destrozando la imagen. Cosa parecida hacen en la ermita de San Marcos de Peralvillo.

Son objeto de análogos atentados la ermita de San Cristóbal en *Villarrubia de los Ojos* y otra en *Alcázar de San Juan*.

Valdepeñas. — El Ayuntamiento derriba los muros de la antigua ermita de la Sma. Virgen de la Consolación.

Piedrabuena. — Encarcelaron al párroco con motivo de las procesiones de Semana Santa.

Argamasilla de Alba. *Idem de Calatrava*. *Santa Cruz de Mudela*, etc. está prohibido el toque de campanas, impidiendo además asociación de los cadáveres con ornamentos y cruz alzada.

Santa Cruz de Mudela. — El Inspector de 1ª. Enseñanza cierra dos colegios particulares de fundación, por darse en ellos instrucción religiosa y lo mismo amenazan hacer con algunos otros colegios en varios pueblos.

La Solana. — El Ayuntamiento clausura un colegio de Hijas de la Caridad.

Valverde. — Prohíben la enseñanza de la catequesis.

Puertollano y *Santa Cruz de Mudela*. — Exigen a los párrocos que avisen cuando van a predicar para que asista un delegado gubernativo.

Ciudad Real. — La Diputación Provincial acuerda derribar la iglesia del Carmen, contigua al Hospital, contra lo cual se ha entablado recurso.

Obispado de Ciudad Rodrigo

Lumbrales. — El día 1º de mayo se impidió todo ejercicio de culto en la iglesia parroquial.

Ciudad Rodrigo. — Se clausura gubernativamente el local de la Juventud de Acción Católica.

Bodón. — El Sr. Cura se ha visto obligado a abandonar la parroquia, por coacciones y amenazas.

Sanfelices de los Gallegos. — Son destrozadas siete cruces de un Vía Crucis.

Puenteguinaldo. — Impiden que siga predicando la Semana Santa un Padre Redentorista.

También han sido encarcelados algunos sacerdotes, durante varios dias, sin instrucción de proceso.

Obispado de Coria

Perales del Puerto. — Es encarcelado el Sr. Párroco, a quien se le exigieron cien pesetas para salir de la prisión.

Guijo de Granadilla. — También es encarcelado el Sr. Cura por administrar la Sda. Comunión públicamente a los enfermos. El Alcalde intenta prohibir la enseñanza del catecismo en la iglesia, hace cuanto puede para apartar a los demás de las prácticas religiosas y en especial de la recepción del bautismo y del matrimonio. El mismo Alcalde con varias personas más ha destrozado completamente el tejado de la ermita de Sta. Ana.

San Vicente de Alcántara. — El alcalde manda derribar una cruz existente dentro del atrio de la Iglesia y otras dos que había a la entrada del pueblo, más las que estaban adosadas a edificios particulares. También se están haciendo unos urinarios por donde tiene su entrada la iglesia y para ello tienen que arrancar más de medio metro de las escaleras de la misma iglesia. Estos escalones son de piedra.

Botija. Cedillo. — Los alcaldes respectivos han prohibido el toque de campanas. En este último pueblo, el mismo alcalde derribó la cruz con su pedestal que había próxima a la iglesia.

Obispado de Cuenca

Iniesta (Cuenca). - Elementos perturbadores se han apoderado de la ermita de la Concepción, convirtiéndola en salón de baile.

Mira (Cuenca). — El Sr. Alcalde ha obligado al Sr. Cura a entregarle las llaves de la iglesia, que no devuelve, a pesar de habérselo ordenado el Sr. Gobernador Civil.

Valdemoro Sierra.— Robadas las imágenes de la parroquia, fueron quemadas y arrojadas al río. — Se han incautado de la casa rectoral.

Boniches .— Se han incautado de la casa rectoral para convertirla en Centro Obrero.— Han robado y profanado las imágenes de la parroquia.

Casas de Utiel (Valencia). — Expulsión del Sr. Cura y retención de las llaves de la parroquia por el Sr. Alcalde.

Cuevas de Utiel (Valencia).— Incendio de la iglesia parroquial con su archivo.

Fuenterrobles (Valencia). — Retención de las llaves de la iglesia parroquial por el alcalde.

Los Isidros (Valencia). — Expulsión del Sr. Cura y retención de las llaves de la iglesia por el alcalde, quien la dedica a diversiones profanas.

Cardenete. — Allanamiento de un piso de la casa rectoral, en donde celebran sus sesiones los elementos extremistas.

Yémeda. — El Sr. Alcalde ha dispuesto que en la iglesia parroquial se depositen herramientas, cementos y otros materiales de construcción del camino vecinal.

Barajas de Melo.— Ocupación violenta de una parte de la rectoral con destino a un alojado.

Saelices. — Tras amenazas de quemar la casa rectoral, tuvo que salir precipitadamente el Sr. Cura.

Caudete de las Fuentes (Valencia). — El Sr. Alcalde se apoderó de las llaves de la iglesia y las retiene.

Cuenca (capital). — El día 2 de mayo, a las 2,30 de la madrugada, comunicó el Sr. Gobernador Civil a los PP. Paúles que no podía garantir

su seguridad y que en el plazo de nueve horas debían desalojar el edificio que ocupan, propiedad del Obispado. (Las elecciones a Diputados se celebraban el día 3). Desalojado el edificio por los ochenta religiosos que lo ocupaban, las personas y su equipaje fueron entregados al furor de unos grupos preparados al efecto, siendo robados el equipaje y maltratadas las personas.

El Sr. Gobernador Civil se apoderó del edificio, que está custodiado por la Guardia Civil.

Obispado de Gerona

En una parroquia se pretende por el Ayuntamiento cobrar derechos sobre los entierros católicos.

Arzobispado de Granada

Incendios

Iznalloz. — Violentando las puertas de la iglesia, las turbas quemaron casi todo lo que en ella había de combustible: imágenes, ropas, enseres, etc. etc.

Illora. — Todas las imágenes y enseres del culto fueron quemados en la plaza pública: las turbas rompieron las puertas del sagrario y esparcieron las Sdas. Formas.

Asquerosa. - En las afueras del pueblo fueron de destrozados y quemados retablos, objetos del culto y enseres de la iglesia y de la casa rectoral.

Lanjarón. — Destrozos en la iglesia y quemaron algunos objetos del culto.

Conatos de incendio, asaltos y saqueos

Alomartes. — Las turbas, violentando las puertas del templo, destrozaron todo.

Alhama de Granada. — Las turbas destrozan el altar e imagen de la ermita de los Ángeles.

Rábita. — Violentando las puertas de la iglesia, destrozan las turbas las imágenes, ropas y enseres.

Castell de Ferro. — Maltrataron las imágenes y se han incautado la rectoral.

Guadahortuna. — Asaltaron la iglesia destrozando las imágenes, retablos y objetos del culto.

Motril. — Asalto y destrozos en la ermita del Varadero.

Cijuela. — Destrozo de imágenes y otros objetos.

Tiena. — Asalto a la iglesia con muchos destrozos.

Olivares. — Todas las imágenes de la iglesia destrozadas.

Adra. — Asalto a la ermita de la Milagrosa con grandes destrozos y arrojando las Sdas. Formas: llevándose cuanto pudieron. Las filiales de Trevolar y Barranco de Almería, las asaltaron y saquearon no dejando absolutamente nada.

Chimeneas. — *Domingo Pérez*.— Asalto a las casas rectorales.

Quentar. — Incautación de la sacristía de la ermita de San Sebastián, para establecer un centro obrero.

Amenazas, insultos y otros desmanes

Itrabo. — Prohibición al párroco de ejercer sus ministerios.

Salobreña. — Idéntica prohibición.

Pinos del Rey. — Expulsión del párroco.

Lanjarón. — El Ayuntamiento construye un matadero en terrenos propiedad de la iglesia.

Peligros. — Expulsión del párroco y prohibición del culto.

Dúrcal. — El Centro obrero se incauta de la rectoral.

Tozar. — Expulsión del párroco.

Torre Cardela. — El alcalde aconseja al párroco que se marche.

Escoznar. — Se han apoderado de la Iglesia.

Pinar. — Apedrean al párroco, que es obligado a salir.

Balerma. — Expulsión del párroco.

Albuñol. — Incautación de la parroquia y expulsión del párroco.

Pinos Genil. — Insultan y apedrean al párroco y cometen algunos desmanes contra la iglesia.

Albondón y *Murtas*. — Son amenazados los párrocos y conminados a abandonar la parroquia respectiva.

Guájar Faragüit. — Se comunica al párroco el acuerdo del ayuntamiento de incautarse de la rectoral.

Motril. — Derriban cuatro cruces de tiempo inmemorial.

Olivar. — Prohíben al párroco ejercer sus ministerios y lo obligan a ausentarse de la parroquia.

Sin causa justificada encarcelaron en Loja al párroco y el coadjutor de Sta. Catalina y al párroco de Zagra. Al de Dilar y a un coadjutor de Lanjarón les condujeron a la prisión provincial. — Todos fueron luego libertados.

Se han visto obligados a abandonar sus parroquias los Sres. Curas de Güejar Sierra, Maracena, Moraleda, Balerma, Dehesas Viejas, Domingo

Pérez, Piñar, Vélez, Benaudall, Cozvijar, Láchar, Albuñol, Rábita, Colomera, Illora, Iznalloz, Guadahortuna, Albondón, Murtas, Dárcal, Otivar, Tózar, Deifontes, Huetor Vega, Válor, Alomartes, Cijuela, Turón; los coadjutores de Adra y Romilla y el capellán de las Capuchinas de Chauchina.

Obispado de Guadix

Benamaurel. — Violencia al Sr. Párroco, que tuvo que abandonar la parroquia.

Gobernador. — Han asaltado la iglesia para convertirla en Casa del Pueblo.

Villares. — Han hecho lo mismo con la casa rectoral.

Obipado de Ibiza

San Fernando de Formentera. — En la iglesia parroquial, abriendo un boquete en el muro, son robadas varias imágenes, que arrojan al mar. Más tarde intentan incendiar la iglesia, ardiendo solamente las puertas.

Obispado de Jaca

Jaca. — Asalto y destrozo en los locales de la Juventud Católica. — El día 1º de mayo obligaron a cerrar las iglesias y suspender el ejercicio del culto. — También fue preso durante unos días el canónigo chantre de la S.I. Catedral.

Hecho. — Ha sido clausurado un colegio católico, no perteneciente a congregación religiosa.

En algunos pueblos hay y ha habido varios intentos de incautación de casas parroquiales.

Obispado de Jaén

Frailes. — Prisión e insultos al párroco.

Andújar. — Prisión al Sr. Cura de S. Ildefonso de Jaén.

Baeza. — Prisión el Sr. Párroco de S. Bartolomé de Andújar. Al beneficiado D. Miguel Gª. de la Hoz y al coadjutor D. José Mª. de la Hoz.

Cambil. — El párroco fue preso y expulsado.

Albanchez. — Expulsión del Sr. Cura regente.

Santiago de Calatrava. — Prisión del Sr. Cura ecónomo.

Benatas. — El párroco fue preso y maltratado.

La Puerta. — Expulsión del Sr. Cura regente.

Úbeda. — Presos D. Cristóbal Herrador y tres PP. del Corazón de María.

Torreperogil. — Prisión del Sr. Cura párroco.

Mogón. — Expulsión del párroco.

Santiago de la Espada. — Expulsión del Sr. Párroco.

Estación Baeza. — Destrucción de imágenes y altar y profanación de la parroquia que continua cerrada.

En gran número de parroquias han prohibido el toque de campanas, celebración de procesiones, entierros católicos, viáticos, etc.

Existe una orden de las casas del pueblo para que sus afiliados no bauticen a sus hijos, ni tengan relación alguna con la Iglesia.

Obispado de Lérida

Lérida. — Elementos extremistas penetran, pistola en mano, en el convento de Franciscanos y después de arrojar a sus moradores, pretenden apropiarse del edificio. Los guardias de asalto los desalojan y vuelven los Padres, que continúan amenazados.

Mequinenza. — Los concejales y alcalde, se han apoderado violentamente de una parte de la casa rectoral.

Ontiñena, Aitona, Bell-lloc. — Se han mandado cerrar los Colegios de Religiosas, sin que está absorbido por otras escuelas el censo escolar. En Ontiñena las religiosas han tenido que abandonar su propia residencia por estar amenazadas y sin amparo de la autoridad.

El varias poblaciones se ha prohibido el toque de campanas y han sido robados algunos badajos.

Seis o siete parroquias han tenido que ser abandonadas por los Sres. Curas, por las graves amenazas de que se les hacía objeto.

En varias otras parroquias viven los sacerdotes en continua intranquilidad por estar también amenazados.

Obispado de Lugo

Incendio y destrucción total de las iglesias parroquiales de Cruzul, Castro, Vilachá y el anejo de Liber.

Intento de incendio de la parroquia de Nogales.

Obispado de Madrid-Alcalá

Incendios

Madrid. — La antigua parroquia de los Ángeles (hoy filial) que ya había sido incendiada en 1931.

El Colegio de Nª. Sra. del Pilar, de Bravo Murillo 93; algunas religiosas fueron maltratadas.

El Colegio de RR. Salesianas de la calle de Villamil. Las religiosas y sobre todo la superiora fueron maltratadas. Las Escuelas del Ave María de la Dehesa de la Villa, fundación de Doña Catalina Urquijo de Oriol.

Los hermosos pabellones de la Doctrina Cristiana de la calle de Covadonga.

La Iglesia Parroquial (nueva) de Tetuán de las Victorias, así como la casa curato y el archivo parroquial.

El Hogar Obrero de Tetuán de las Victorias, que fundó y mantenía el sacerdote D. Jaime Rodríguez Candela.

La iglesia y casa de la Almenara (Tetuán).

Una escuela perteneciente a la Asociación de Sras. Católicas en Bravo Murillo 77.

Cuatro escuelas de la Asociación v. «Doctrinas» en Bellas Vistas.

Una escuela de Padres de Familia en Villamil 22.

La Escuela de Santa Clotilde, perteneciente a Cruzados de la Enseñanza en Tetuán.

Ciempozuelos. — Fueron incendiados por las turbas la sacristía y todos los ornamentos, destruyendo además a golpes de hacha los altares de la iglesia y el órgano.

Intentos de incendios

Por dos veces se intentó poner fuego a la iglesia parroquial de los Angeles (Cuatro Caminos-Madrid). Milagrosamente no ardió todo el templo. Las turbas penetraron en él robando algunas cosas. Maltrataron e hirieron y después encarcelaron a tres sacerdotes.

Basílica de la Milagrosa, de los PP. Paúles, en la calle de García Paredes.

Iglesia de las RR. Esclavas, de la calle de Francisco Giner.

Expulsión de sacerdotes y religiosas

Vicálvaro. — Las turbas obligaron el día 5 de abril, a salir del convento a todas las R.R. de Maria Inmaculada, asediándolas e insultándolas, cuando estuvieron en la plaza del pueblo.

Aravaca. — El día 10 de mayo las turbas impidieron violentamente que el Sr. Cura celebrase la Santa Misa, expulsándole del pueblo y apedreando el coche en que tuvo que huir.

Villaverde. — Asalto al Convento de las R.R. de la Caridad del Sagrado Corazón e intento de expulsión de las religiosas.

Vaciamadrid (sic). — Expulsión del Sr. Cura.

Malos tratos y amenazas

Madrid. — El día 4 de mayo, y al pasar por una calle de Cuatro Caminos, las turbas maltrataron a dos Hijas de la Caridad, del Asilo de las Mercedes; en la misma barriada fueron también maltratadas cuatro Damas Apostólicas del Sdo. Corazón, martirizando horriblemente a una de ellas, a quien arrancaron parte del cuero cabelludo.— También sufrieron malos tratos, con refinada crueldad, la Sra. Marquesa de Sta. Ana de las Torres y Don Fernando Baselga, familiares de unas religiosas carmelitas, de la calle de Ponzano.

Rozas de Puerto Real. — Amenazas al Sr. Cura (en escrito anónimo) de quemarle dentro de su casa, si en el plazo de tres días no abandona el pueblo. — También han quitado los badajos de las campanas.

Belmonte de Tajo. — Han prohibido al Sr. Cura tocar las campanas.

Brea de Tajo. — Intentos del expulsión del Sr. Cura, con amenazas.

También se han intentado asaltar la capilla y escuelas católicas de Cuatro Vientos.

Saqueos y destrozos

El día 10 de Mayo las turbas asaltan la capilla del Carmen de Aravaca, colocando la bandera roja.

Fuencarral. — Ha sido asaltada y destrozada la iglesia de Peñagrande.

Tetuán de las Victorias. — Las turbas han asaltado el colegio de los Pinos, de las H.H. de la Doctrina Cristiana, echando a las religiosas y saqueando el colegio.

Villanueva de la Cañada. — Asalto y destrozo de la imagen del Santo Cristo, en la ermita del Cementerio.

Incautaciones

Tetuán de las Victorias.— Incautación de la iglesia de la Ventilla y del Patronato de S. José (devuelto más tarde).

Carabanchel Bajo.— Incautación de la iglesia del barrio del Terol, más tarde devuelta.

Villalba-Estación, Parla, Fuenlabrada y *Valdemorillo*.— Incautación de los cementerios parroquiales.

Rozas de Puerto Real.— Incautación de la casa rectoral.

Madrid.— El día 13 de mayo y desde el Ministerio de la Gobernación, dan un plazo de diez días para que sean desalojados los colegios de Loreto y de Santa Isabel.— A varios colegios de religiosas se les ha pasa-

do comunicación invitándoles a ceder los colegios a los ayuntamientos, amenazando con quitárselo. A otras se les invita solamente a alquilar o a vender.

Además de los desmanes, por incendios, contra las escuelas católicas, que quedan anteriormente consignados, han sido clausuradas o incautadas, las que siguen:

Clausuradas tumultuariamente: en Madrid, una en la calle de Tenerife 11 y otra en Alenza 91; en Aranjuez, una; en Canillas, cuatro; en Carabanchel Bajo, una; en Ciempozuelos, cuatro; en Mejorada del Campo, dos; en Tetuán de las Victorias, diez y siete; en el puente de Vallecas, dos; y en Vicálvaro, una. En estas escuelas se educaban más de dos mil niños y niñas.

Clausuradas arbitrariamente han sido, una en cada uno de los pueblos siguientes: Carabaña, Perales de Tajuña, Valdelaguna y Villaconejos y dos en Torrelodones. Todas reunían 360 alumnos.

Incautadas: (con guardia roja). En Madrid: tres en la calle de Alenza y otras tres en la de Orense 56, con más de 400 niños y niñas. — Carabanchel Bajo. tres. — Chamartín ocho escuelas, con 300 niñas (Devuelto). Tetuán de las Victorias, cuatro escuelas (Devueltos los edificios). Conatos de incautación en Fuencarral y en Vallecas.

Obispado de Málaga

Benagalbón. — Derriban las campañas que el Sr. Cura guardó en la Iglesia.

Olías. — Conducen presos a Málaga varios jóvenes pertenecientes a la Juventud Católica.

Alora. — Arrasan todas la iglesias, salvándose la mayoría de las imágenes y alhajas. Expulsan a las religiosas del convento y colocan la bandera comunista en las torres. Colocan la bandera comunista en la Ermita de Las Mellizas, recogiendo las llaves y mandando retirar los objetos de culto. Las banderas se retiran por orden del Sr. Gobernador y el Sr. Juez se hace cargo de las llaves de las Iglesias. El Sr. Arcipreste gravemente amenazado por las turbas se ve precisado a marchar.

Casarabonela. — Penetran las turbas en la iglesia, sacaron las imágenes, sobre las que dentro y fuera del templo hicieron disparos, se vistieron con ornamentos sagrados; destruyen retablos, bancos, etc. no dejando más que los muros y la techumbre. No encontrando alhajas intentan asaltar la casa rectoral, lo que evita la Guardia Civil.

Almogía. — Prenden al párroco y le libertan a las trece horas.

El Valle. — Prohíbe el alcalde al párroco el toque de campanas.

Pizarra. — Para evitar mayores males el párroco se traslada a su pue-

blo natal; el nuevo presionado por el Centro Obrero cierra la iglesia. Vuelve a los pocos días pero tiene que retirarse.

Carratraca. — El párroco no puede continuar en el pueblo.

Fuente-Piedra. — Arrasan el templo parroquial; tiene que retirarse el párroco.

Villanueva de Algaidas. — Es preso el párroco y conducido a Archidona, fue puesto en libertad al día siguiente. A petición de la familia el párroco del pueblo inmediato asiste a un entierro, las turbas insultan al clero, suena un disparo y se ve precisado a huir.

Villanueva del Trabuco. — Incendian un coche que usaba el párroco para servir la parroquia, le prohíben la entrada en el pueblo, asiste al del pueblo inmediato y no puede entrar en el pueblo.

Almachar. — Fueron detenidos y conducidos a Málaga veintiún adoradores nocturnos que estaban celebrando la Vigilia. El alcalde clausura la iglesia, la llave le fue devuelta al párroco por orden del Sr. Gobernador.

Casabermeja. — Prohíbe el alcalde por oficio los entierros y ordena sea retirada una imagen de piedra que existe en la fachada de la iglesia.

Monda. — El Sr. Cura tiene que abandonar al pueblo.

Coín. —. El alcalde amenaza al párroco con prenderlo si no le da copia de un escrito de queja al Sr. Gobernador, este evita se cumpliera la amenaza.

Cártama. — Para evitar que sea arrasado el templo parroquial el Sr. Cura lo cerró trasladando el culto a una emita.

Casares. — Pretenden tocar las campanas en los entierros civiles y prohíben el párroco celebrar.

Estepona. — Incendian de nuevo el templo parroquial y la casa rectoral; del primero son consumidas las imágenes y retablos y quedan quebrantadas las bóvedas; de la segunda quedan destruidas las puertas y una habitación.

Cortes. — A pesar da las ordenes contrarias del Sr. Gobernador se derriba por mandato del alcalde el atrio exterior del templo.

Grazalema. — Fueron incendiadas dos iglesias y arrasadas las demás destruyendo las imágenes, retablos y objetos de culto; el párroco amenazado se refugió en Ubrique; está interrumpido el culto.

Ubrique.— Arrasan el convento de Capuchinos, las autoridades prenden a los frailes y niños de la Escuela Seráfica; expulsan a los religiosos que marchan a Sevilla. Arrasan todas la iglesias, quemando en las afueras las imágenes, enseres y restos de retablos; el párroco se ve precisado a huir, al coadjutor y a un P. Capuchino prohíben vestir el traje talar, celebrar y administrar sacramentos.

Benahozaz. — El Jueves Santo prenden al P. Capuchino encargado de la parroquia; de acuerdo con el alcalde se retiran las imágenes de las

iglesias a casa particulares para evitar su profanaciones, trasladándose el Santísimo a casas de personas piadosas; destruyen los retablos de la parroquia y ermitas e incendian en las afueras sus restos así como las imágenes y objetos de culto.

Villaluenga del Rosario. — Causan algunos desperfectos en la iglesia, días después la arrasaron. El párroco tiene que huir.

Benamahona. — Fue arrasada la iglesia.

Grazalema. — En todos los pueblos del arciprestazgo está interrumpido el culto.

Setenil. — Fueron arrasadas todas las iglesias, destruyendo notables imágenes y retablos de los siglos XVI y XVII. El párroco tiene que huir, no le permiten volver.

Alcalá del Valle. — El párroco se retiró a Ronda gravemente amenazado, vuelve y el alcalde le prohibió ejercer su ministerio y entrar en el templo.

Fuengirola. — Es detenido el párroco con otros católicos significados.

Ojén. — Amenazan gravemente al Sr. Cura e impiden a los fieles asistir a la Santa Misa, aun los domingos; la Guardia Civil custodia la Iglesia pero al retirarse ésta la arrasaron.

Arriste. — Después de un mitin socialista invaden la iglesia causando muchos daños en las imágenes y retablos.

Yunquera. — El párroco se vio obligado a abandonar la parroquia, quedando interrumpido el culto. Las turbas penetran en la Iglesia y a toque de campana destrozaron cuanto en ella había, se a salvaron las imágenes que fueron retiradas a casas particulares.

El Burgo. — Es arrasada la iglesia.

Benamargosa. — Penetran en la iglesia arrancando una reja, colocan la bandera comunista, la desaloja la Guardia Civil y se queda el alcalde con la llave.

Obispado de Mallorca

Palma de Mallorca. — Las turbas fuerzan las puertas de la iglesia parroquial de San Jaime, causando algunos destrozos, entre ellos, el de un Crucifijo románico de gran mérito. Al prender fuego en el interior del templo, llegó la fuerza pública, que lo apagó, quedando chamuscados algunos bancos y otros objetos.

Incendio del oratorio que sirve de iglesia parroquial a la de la Santísima Trinidad. También hubo conatos de incendios en otras iglesias.

Benisalem. — Cuando un sacerdote iba a tornar el tren, le desnudaron, robaron y maltrataron.

Obispado de Menorca

Han sido clausuradas en Ciudadela, una iglesia y una capilla, ambas públicas y propiedad del obispado.

Obispado de Mondoñedo

Profanaciones y daños en los templos

En *Galdo* y *Vieiro*, del partido de Vivero, fueron colocados varios petardos en el templo, ocasionando varios desperfectos, principalmente en la segunda parroquia, donde saltó, hecha pedazos, hasta una de las campanas.

Cazas. — Han sido robados los badajos de las campanas.

Faro. — Abierto un boquete en la pared de la parroquia, fue robado el copón con las Sagradas Formas y varios cepillos con limosnas.

Detenciones y multas a sacerdotes

En *Ferrol*. — Detenido y preso D. Gabriel Bouso Arias.

Vivero. — Don Eugenio Durán López.

Guitiriz. — D. Gabriel Pita da Veiga Rodríguez.- Detenido y después multado con 250 pesetas.

Valdoviño. — Multado el Sr. Cura con 25 Pts. por no poner al final de una instancia «Salud y República».

Incautaciones de cementerios

En Villalba, Trasparga, Serantes, Ortiguiera, Barreiros, Puentes de García Rodríguez y Cedeira.

Los Ayuntamientos de Cedeira y Trasparga han limitado el toque de campanas. En este último se ha señalado un impuesto especial a las iglesias y capillas del Concejo.

Obispado de Orense

Belle. — Incendio del templo parroquial.

Medos (Anejo de San Clodio, en la provincia de Lugo). — Incautación violenta por las turbas, a las órdenes del alcalde, de la casa rectoral.

Regueiro. — Incautación del cementerio por el Ayuntamiento de Borobás.

San Juan de Paradela. — El alcalde de Porquera se incauta del cementerio-atrio.

Bande. — Se pretende ajustar el ceremonial de los entierros católicos al arbitrio del alcalde, «según se hacen en América».

Celanova. — El alcalde ofició al párroco de Freijo, obligando a tener de par en par abiertas las puertas de la iglesia, mientras se celebren cultos, «por exigirlo la higiene»; pero con intención de interrumpir los cultos con el canto de la Internacional y otros similares, que los grupos entonan en las puertas.

Son numerosas las amenazas a los párrocos para que abandonen sus feligresías.

San Miguel de Melias. — Incendio del templo: localizado el fuego, arde la sacristía con todos los ornamentos, muchos y de buena calidad.

Santa Cruz de Rabeda. — Incendio del templo, quedando destruido por completo, permaneciendo solamente las paredes.

Han sido encarcelados, además, tres sacerdotes: dos de los cuales fueron llevados a la Casa Consistorial de Amoeiro, donde estuvieron custodiados por «guardias rojos», siendo maltratados de palabra y robados y conducidos después a la cárcel de la capital.

Diócesis de Orihuela

Alcoraya. — Parroquia de San Vicente del Raspeig.— Es saqueada la ermita y quemada la imagen de la titular, con algunos objetos del culto y pila bautismal. El sacerdote no tiene garantías para ir a celebrar los domingos y días festivos.

Salinas. — El alcalde prohíbe que se abra la iglesia parroquial y posteriormente fue expulsado el Sr. Cura.

Campello. — El alcalde se incauta de la casa abadía.

Elda. — La parroquia fue registrada por orden del alcalde. El 29 de abril fue clausurada la escuela parroquial y el Sr. Gobernador impuso una multa de 250 pesetas al maestro, bajo pretexto de dar instrucción fascista.

Hondón de las Nieves. — El alcalde clausuró la iglesia parroquial y expulsó del pueblo al coadjutor.

Catral. — Incendio de la iglesia parroquial.

Crevillente. — Incendio de la ermita «El Ángel».

Hondón de los Frailes. — El alcalde ha expulsado al párroco.

San Miguel de Salinas. — Ha sido incendiada la iglesia parroquial.

Busot. — Saqueo de la parroquia y clausura de la misma por el Sr. Alcalde.

Almoradí. — Elementos de la Casa del Pueblo se incautan de la Casa Abadía, que luego fue devuelta.

Redován. — El alcalde se incauta de la Casa Abadía y en ella se ha instalado el secretario del Ayuntamiento.

Elche. — Encontrándose el Iltmo. Sr. Administrador Apostólico en esta ciudad, dentro de la Casa Abadía del Sr. Cura de Santa Maria, fue sorprendido con su acompañamiento, por una turba que, pistola en mano, le obligaron a levantar los brazos y procedieron a registrarle. Les obligaron a salir de la casa acompañados de los asaltantes, quienes al oír que el alcalde se acercaba, se dispersaron, dejando aun dentro de la casa al Iltmo. Sr. Administrador Apostólico.

Valverde. — Las llaves de la parroquia las tiene el alcalde.

En *Elche*, *La Marina*, *Torrevieja* y *Villafranqueza*, no hay garantías personales para ejercer el sagrado ministerio.

Obispado de Osma

Portelárbol de la Sierra. — Incendio en el interior de la ermita de San Millán, quemando, entre otras cosas, la imagen del santo titular.

Villanueva de Gumiel. - Forzando la puerta de la ermita de San Pedro, se apoderan de la imagen del santo, que abandonan luego en la carretera.

Obispado de Oviedo

Quemas de iglesias. — Las de San Esteban de Morcín, Piñera, Tellego, Valduno, Lorio, Villoria y las imágenes de la parroquia de Braña. También ha sido incendiada parte de la rectora de Granda y la rectoral de Leces.

Expulsiones y detenciones de párrocos. — Han sido obligados a huir de sus parroquias, por graves amenazas los Sres. Curas de Verdicio, Ribadesella, Villa, Caravia, Porrúa, Villapañada. Además, han sido encarcelados unos doce sacerdotes, puesto más tarde en libertad, por orden del Sr. Gobernador, a instancias del Sr. Obispo.

Incautaciones. — Han sido incautadas las casas curales y huertas de Oviñán, Junco, Tanes, Coballes, Sobrecastiello, Orle, Bueres, Felguerina y San Esteban de Morcín; y los mansos rectorales de Colle Tanes, Collera, Felguerina, Bueres y Villapañada.

Nota. — Todos estos desmanes se han puesto en conocimiento de la Autoridad Gubernativa de la provincia que, dando siempre buenas palabras, solamente puso en libertad a los sacerdotes detenidos y ofició al alcalde de Ribadesella que pretendía impedir al encargado de Leces que siguiera administrando esa parroquia.

Obispado de Palencia

Villarramiel de Campos. - El Ayuntamiento toma el acuerdo de incautarse de un edificio perteneciente a una comunidad de religiosas.

Obispado de Pamplona

Mendavia. — Se ha prohibido tocar las campanas.
Caparroso. — Se ha destruido una imagen de la ermita.
Garde. — Se ha roto a pedradas una vidriera artística.
Ujue. — Se ha destrozado una cruz secular de piedra.

Obispado de Plasencia

Béjar. — Es incendiada la eremita de Santa Ana, no quedando más que los muros.

Peromingo. — El Sr. Párroco se ha visto obligado a abandonar la parroquia por amenazas personales de los elementos socialistas.

Palacios. — El Sr. Párroco se encuentra tan amenazado que le hacen imposible la vida.

Obispado de Salamanca

Trabanca. — La Gestora se ha incautado de un prado parroquial.

Miranda de Castañar. — Se ha prohibido el toque de campanas.

Los Santos. — El alcalde se ha arrogado la facultad de regular el culto en una ermita, habiendo encarcelado y luego soltado al párroco por celebrar un día sin su permiso.

Obispado de Santander

Han sido incendiadas totalmente las iglesias parroquiales de La Montaña, Cortiguera, Campuzano, Ganzo, Llano, Zurita y Salcedo. — Han sido incendiadas las imágenes y ornamentos de los templos de Mata, Somahoz y Vioño.

Arzobispado de Santiago

Andabao. — Un grupo de campesinos armados y capitaneados por el alcalde amenazó de muerte al Sr. Cura, obligándole a salir de la parroquia, fuera de la cual continúa.

Mantaras. — Han sido rotos todos los cristales de la rectoral.

Dordaño. — Han robado la campana de una capilla.

Santiago de Villamayor. — Un grupo de personas se apoderaron del párroco, conduciéndole a Ordenes para ser encarcelado como fascista, cosa que evitó el Sr. Gobernador.

Salto Castrelo y Baiñas. — Detención y conducción a la Casa Consistorial de Vimianzo, de los tres Sres. Curas, que después fueron libertados.

Almeiras. — Ha sido quemada totalmente la iglesia parroquial.

Nos e Iñás. — Incendio de la iglesia filial en Iñás quedando destruidas la sacristía, ornamentos, bancos e imágenes y con desperfectos toda la iglesia.

Bamio. — Incendio de la capilla de San Juan y robo de los objetos del culto.

Noya. — Asalto al local de la Juventud Católica.

Leira. (Sta. María). — Se intentó quemar la iglesia parroquial, ardiendo totalmente las puertas.

Vilaboa. (Rutis). — Asalto a la casa rectoral que ha sido convertida en Casa del Pueblo.

Bértola. — Asalto a la capilla de Santa Marta con los consiguientes destrozos.

Meirás. — Varios grupos llegados en camiones de Coruña y Betanzos, asaltaron, destrozando y robando, la Casa Parroquial.

Montaos. — Amenazan al Sr. Cura, en cuya casa han arrojado una bomba que no llegó a explotar.

Brives. — Graves amenazas obligaron al Sr. Cura a abandonar la parroquia.

Calvos de Socamino. — Después de arrebatar al Sr. Cura las llaves de la Iglesia se le dio un plazo de ocho horas para abandonar el pueblo.

Viceso y Ons. — Robo de los badajos de las campanas de Ons.

El Eijo. — Ha sido robada y desaparecieron varios importantes objetos de la capilla de Santa Lucía.

Vijoy. — En esta parroquia no han consentido la entrada del Sr. Cura; se han incautado de la rectoral, incluso del archivo y han asaltado la iglesia.

Visantoña. — A título de fascista, aunque con la protesta de los feligreses, ha sido encarcelado en Órdenes, el Sr. Párroco.

Mugardos. — Incautación del cementerio parroquial.

Presedo. — Ha sido asaltada y destrozados todos los objetos de la iglesia parroquial.

Callobre. — Han sido incendiadas varias imágenes de la capilla de Guadalupe.

Cambres, Meirás, Sigrás, Crendes y *Rodeiro*. — Han sido expulsados los respectivos párrocos.

Obispado de Segorbe

Segorbe. — El Alcalde ha prohibido la celebración de entierros católicos. También ha clausurado una escuela católica nocturna de obreras, regentada por maestra titulada.

Montán. — Han sido expulsados de la parroquia el párroco y el coadjutor, y se impide, por la autoridad civil, que vaya a los actos del culto otro sacerdote.

Ademuz y *Mas del Olmo*. — Contribución al toque de campanas.

Sinarcas. — Como impuesto de utilidades se grava a la parroquia con 700 pesetas anuales.

Amenazas contra varios párrocos, como el de Torás.

Obispado de Segovia

Carbonero el Mayor. — Detención del párroco y encarcelamiento durante unas horas.

Alcazarén. — Destrozos en las cruces de un calvario existente en el término del pueblo.

Arzobispado de Sevilla

Sanlúcar de Barrameda. — El alcalde ha ordenado a los párrocos le comuniquen anticipadamente todos los actos de culto y de predicación.

Tocina. — Incendio de la capilla de la Soledad.

Valencina del Alcor. — Detención del párroco.

Alanís. — Prohibición de los entierros católicos.

Cerro de Andevalo. — Prohibición de los entierros católicos y del toque de campanas.— Incautación de una ermita.

Lora del Río. — Derribo de un templo, con pretexto de su mal estado. Si hubo algún peligro, provino de que intencionadamente se abrió brecha en un muro.

Cantillana. — Incendio de varios enseres en la via pública, de la ermita de San Bartolomé. — Traslado de la campana de otra ermita a un centro comunista.

El Almendro. — Incendio del Santuario de Ntra. Sra. de Piedras Albas.— El Párroco se ha visto obligado a ausentarse.

Los Corrales. — Destrucción de una cruz de hierro colocada en la plaza del pueblo. El párroco fue multado por orar en el lugar donde estuvo la cruz.

Jerez de la Frontera. — Asaltos y destrozos bárbaramente realizados en los conventos de Mínimas, Reparadoras, Espíritu Santo, Madre de Dios, Compañía de María, Frailes Franciscanos y Carmelitas.

Puerto de Santa Maria. — Registro minucioso en la parroquia de los Milagros. La denuncia resultó falsa.

Rota. — Incendio de imágenes y objetos sagrados en la capilla de la Caridad y la de San Roque. Encarcelamiento del vicario por tres días.

Algar. — Incendio de todos los objetos del templo parroquial: no hubo tiempo de sacar las Sagradas Formas. El párroco tuvo que huir.

El Gastor. — Saqueo por las turbas del templo parroquial.

Fuentes de Andalucía. — Detención arbitraria del párroco y del vicario.

San Juan de Aznalfarache. — Los socialistas se han incautado de la capilla del Rosario.

Coria del Río. — Un concejal con una comisión de la Casa del Pueblo, conminan al párroco a entregar las llaves de la capilla de la Soledad, en la cual entran y causaron grandes destrozos.

Puebla del Río. — Incautación de la capilla de San Sebastián, más tarde devuelta por orden superior gubernativa.

El Cuervo. — Amenazado de muerte el sacerdote, ha habido que suspender todo el culto.

Lebrija. — Varios conatos de incendio en los edificios religiosos.

Barriada de San Jerónimo. — (Ciudad de Sevilla). Los comunistas se apoderan del templo y lo destinan a Centro suyo. El Sr. Gobernador impidió la continuación del despojo; pero no se ha podido reanudar el culto.

Brenes. — Incendio de los objetos de culto, con el fin de apoderarse del templo para instalar la Casa del Pueblo, cosa que ha impedido el Sr. Gobernador. El párroco tuvo que ausentarse de allí.

Mairena de Alcor. — El párroco tuvo que entregar por amenazas la llave de la Ermita de S. Sebastián, que le fue luego devuelta.

Gelves. — Durante la celebración de la Santa Misa, forzaron al párroco para que fuera a votar el 26 de abril. Tuvo que suspender la misa.

Almensilla. — La Juventud marxista se ha incautado de unas dependencias del templo parroquial para instalar sus locales.

La Palma del Condado. — El Ayuntamiento prohíbe el toque de campanas y todo acto religioso público, incluso el Santo Viático. Exige un crecido tributo para los entierros religiosos.

Guillena. — Las turbas han destrozado cuanto han querido en el templo parroquial. El párroco amenazado de muerte ha tenido que ausentarse.

Moguer, Coria del Río, Galaroza.— Clausura de escuelas católicas.

Bollullos del Condado. — Incautación del cementerio parroquial.

Obipado de Sigüenza

Tordesillas y *Ciruelos*. — Se apoderan violentamente de las casas rectorales, más tarde devueltas a los párrocos respectivos.

Arzobispado de Tarragona

Continúan los abusos y atropellos en cuanto a viáticos, entierros y toques de campanas, mencionados en la relación anterior.

En Constantí, se ha obligado por la violencia a las Hermanas de la Virgen del Carmen a dejar la Casa—Hospital.

Obispado de Tenerife

La Laguna. — El día 17 de mayo, las turbas invadieron el Palacio Episcopal, forzando las puertas de todas las dependencias y apoderándose de algunas cantidades en metálico. Las mismas turbas y el mismo día se incautaron del Seminario Conciliar, arrojando de él a alumnos y superiores.

Más tarde ambos edificios han sido desalojados y devueltos.

También recibieron orden de las turbas de desalojar sus edificios, las comunidades de Franciscanas de Santa Clara, Dominicas y Hermanos de la Doctrina Cristiana.— No se llegó a la incautación de los edificios, por la llegada de la fuerza pública.

Arzobispado de Toledo

Arcicollar. — Citado el Sr. Cura por oficio del Ayuntamiento, «al Objeto de proceder a formalizar un contrato de inquilinato» sobre la Casa Rectoral, le exigen 1.200 Pts. anuales por el mismo.

Barcience. — Las turbas han atropellado bárbaramente la iglesia; en el pueblo, los elementos perturbadores impiden la entrada del Sr. Cura.

Burguillos. — Incautación de la casa rectoral, en la que se ha instalado un centro socialista.

Burujón. — Ha sido expulsado el Sr. Párroco.

Carmena. — Una minoría obligó a ausentarse al Sr. Cura, e impide entrar en el pueblo, para cualquier ministerio a ningún sacerdote: ni dejan siquiera salir a los fieles del pueblo para ir a otros pueblos a oir misa.

Carpio de Tajo. — Han obligado al Sr. Cura a ausentarse del pueblo, en contra de la inmensa mayoría del vecindario. Han asaltado y destrozado la ermita de La Virgen de los Dolores. El Alcalde y el Juez, requeridos por el Sr. Cura, no hicieron caso. El Sr. Cura fue tiroteado al requerir al Juez.

Consuegra. — La Alcaldía dirigió al Sr. Cura la siguiente comunicación: «En virtud de las leyes vigentes, advierto a V. que en lo sucesivo no podrá circular por las calles de esta ciudad, revestido para ejercer los oficios religiosos, viático, cruz alzada, etc. sin el correspondiente permi-

so de esta Alcaldía, como asimismo está obligado a notificar con anticipación las veces que sea obligado al ejercicio de su profesión el hacer uso de la palabra en las casas religiosas, advirtiéndole que si no cumple lo que se le comunica, incurrirá en la responsabilidad a que hubiere lugar. Consuegra a 23 de abril de 1936.— El Alcalde, Joaquín Arias.»

Esquivias. — Han incendiado una ermita y se han apoderado de los badajos de las campanas de la parroquia.

Gerindote. — El alcalde se ha incautado de la casa rectoral y ha instalado en la misma a un vecino. No permiten residir en el pueblo a ningún sacerdote e impiden toda asistencia espiritual.

La Mata. — Han obligado a marcharse al Sr. Cura, enviándole un escrito del tenor siguiente: «Un membrete: Sociedad Obrera Socialista de La Mata (Toledo). Señor Cura: Le damos veinticuatro horas de prórroga para que abandone este pueblo; y desde luego, si así no lo hace, aténgase a las consecuencias; así es que luego no diga que no le hemos avisado; nada más. Salud, república y revolución». Hay dos firmas ilegibles.- Después de haber expulsado al Sr. Cura se han apoderado de las llaves de la casa rectoral, intimidando a un coadjutor septuagenario que las guardaba.

Malpica. — Han obligado a salir al Sr. Cura. Le exigen para actuar «tener carnet socialista».

Mesegar. — La Juventud Socialista emplazó al Sr. Cura para abandonar el pueblo.

Navahermosa. — Han expulsado violentamente al Sr. Cura y se han apoderado de la Casa Rectoral para Casa del Pueblo.

Nombela. — Se han apoderado de la Casa Rectoral, promoviendo graves incidentes.

Ocaña. — Se obliga a los sacerdotes a avisar al alcalde de los sermones que se han de predicar.

Quismondo. — Ocupación violenta de una parte de la rectoral.

Sevilleja de la Jara. — Ha sido desterrado gubernativamente el Sr. Cura.

Sonseca. — El alcalde prohíbe todos los entierros católicos.

Tembleque. — Prohibición sistemática de la asistencia del clero a los entierros.

Torrijos. — Han obligado a ausentarse al Sr. Cura Párroco.

Urda. — La Juventud Socialista se ha apoderado de una ermita.

Villacañas. — Se han apoderado de tres ermitas e intentan incautarse de un jardín de una comunidad religiosa.

Yuncos. — Después de expulsar a un sacerdote, no se permite a ningún otro celebrar los domingos la Santa Misa, con el pretexto del descanso dominical.

Portillo de Toledo. — Expulsado el Sr. Cura y habiéndose apoderado de las llaves de la iglesia, no se permite ningún acto de culto.

Almoguera (Guadalajara). — Los socialistas se oponen a que se celebren actos del culto.

Carrascalejo (Cáceres). — El Sr. Alcalde ha exigido la llave de una casa de la iglesia.

Castilblanco (Badajoz). — Prohibición de todo acto de culto, obligando a ausentarse al Sr. Cura.

Cazorla (Jaén). — Se apoderan violentamente de una ermita.

Puebla de Don Fadrique (Granada). — Destrozan e incendian la iglesia parroquial.

Obispado de Tortosa

Oropesa. (Castellón). — Violentando las puertas del templo, registran todo y roban los cepillos.

Burriana. — En la iglesia filial de Santa Bárbara, roban copones, cálices, diademas, medallones, dinero de cepillos, forzando todos los cajones y armarios.

También se han efectuado robos en las aldeas de Araya y Foya; y destrucción de cruces de calvarios en Calaceite y Villareal.

Obispado de Tuy

Santa Maria de Arenas. — Saqueo incendio de una ermita.

Comesaña. — Saqueo e incendio del local de la Juventud Católica.

Porriño. — Incendio de la Capilla del Santo Cristo.

Tuy. — Detención y encarcelamiento, sin alegar motivo, de los sacerdotes Don Casiano Quiroga, D. Servando Bugarih, D. Francisco Sáa.

Oroso. — Encarcelamiento durante dos meses del Sr. Cura.

Villasobroso. — Idem durante quince días.

Salcidos. — Multa al Párroco de 250 Pts.

Tomiño. — Idem. de 25 Pts.

Arzobispado de Valencia

Rafelcofer. — Salió el Sr. Cura con grave peligro de su vida. El Ayuntamiento se ha incautado de la casa rectoral.

Fuente Encarroz. — Elementos del Frente Popular obligan a salir del pueblo a un capellán de religiosas.

Alcoy. — El Ayuntamiento se incautó de las iglesias de San Agustín y de San Mauro. Después fueron ambas incendiadas.

Tosalnou. — Ha sido expulsado el Sr. Vicario.

Cheste. — La casa del Sr. Cura ha sido asaltada y destrozada. El Sr. Cura tuvo que huir.

Lugar Nuevo de Fenollet. — Incendian la puerta de la iglesia.

Vallada. — El Alcalde aconsejó al Sr. Cura que saliera del pueblo, para que la iglesia no fuese incendiada. En ésta, anteriormente, ya se habían encontrado unos bidones de gasolina.

Barcheta. — El alcalde ordena la clausura de la iglesia, con el pretexto de estar los ánimos excitadísimos, por no acceder los patronos a las pretensiones obreras. El Sr. Cura tuvo que salir del pueblo.

Chella. — Expulsión del Sr. Cura.

Torrente. — El Ayuntamiento se incauta del cementerio parroquial.

Castellón de Rugat. — El Ayuntamiento se incauta a la fuerza de la casa rectoral.

Fuente la Higuera. — Incendio de la iglesia parroquial.

Algimia de Alfara. — El Ayuntamiento exige al párroco las llaves de la iglesia, ermita y abadía, para administrarlas. El Sr. Cura tuvo que salir del pueblo.

Sanet. — El Alcalde emplaza al Sr. Cura para que desaloje la rectoral.

Jaraco. — Asalto a la parroquia e incendio de imágenes y objetos del culto.

Catarroja. — Se clausura la iglesia parroquial.

Simat de Valldigna. — Asalto a la ermita de la Patrona, e incendio de imágenes y otros objetos.

Sedaví. — El Alcalde exige al Sr. Cura la entrega de la casa rectoral.

Albaida. — La Gestora se incauta de la Casa Social de Asociaciones Obreras, donde radica la Casa de Ejercicios.

Jeresa. — Obligan tumultuariamente al Sr. Cura a desalojar la casa rectoral, amenazando con quemar la iglesia

Bárig. — Coaccionado tuvo que abandonar la parroquia el Sr. Cura. *Fuente la Higuera*. — En el incendio, ya reseñado de la parroquia, se reduce a cenizas un valiosísimo retablo de Juan de Juanes.— También es incendiada la ermita.

Benirredrá.— Una sociedad obrera y para su domicilio social intenta incautarse de una capilla o de la abadía.

Montesa. — Una manifestación presidida por el Sr. Alcalde y el secretario, intenta apoderarse de la rectoral: ante la negativa y firmeza del Sr. Cura, toman posesión simbólica de la casa y de la iglesia, cruzando unas maderas sobre las puertas.

Godelleta. — Se clausura la iglesia parroquial y se ordena al Sr. Cura desaloje su casa. También fueron robados los badajos de las campanas.

Gayanes. — Al Sr. Cura de Alcocer de Planes, que sirve esta parroquia, se le autoriza para administrar sacramentos y hacer entierros pero se le prohíbe decir misa en las religiosas.

Masanasa. — Después de salir violentamente el Sr. Cura, se exigen las llaves del templo al Sr. Vicario, «para evitar males mayores».

Masalfasar. — El Sr. Cura nombrado para regir esta parroquia, no puede tomar posesión de ella por no querer el Sr. Alcalde entregarle las llaves que tiene en su poder.

Señera. — El Alcalde oficia al Sr. Cura para que retire una imagen, adosada a la fachada de la iglesia, so pena de sanciones.

Almusafes. — El alcalde al frente de una comisión ha clausurado la iglesia parroquial.

Manuel. — Se clausura la iglesia y se obliga al Sr. Cura a ausentarse del pueblo.

Benifayó. — Se clausura la iglesia y no se permite celebrar a los sacerdotes, ni aun privadamente.

Rafelguaraf. — Es clausurada la iglesia y se obliga al Sr. Cura a salir de la población.

Almoines. — Incautación de la parroquia, abadía y centro parroquial: el Sr. Cura sale de la población.

Grao de Gandía. — Clausura de la iglesia e incautación de la abadía. El Sr. Cura no puede ejercer su ministerio.

Catarroja. — Estando clausurada la iglesia parroquial, fue saqueada el 1º de mayo, lo mismo que una emita, siendo incendiados los muebles del Sr. Cura y los objetos del culto.

Cullera. — Asalto y destrozo de la iglesia parroquial quedando inhábil para el culto. Se elevan las pérdidas a un millón de pesetas. El clero, perseguido, tuvo que huir.

Gandía. — A las 6 de la mañana, del día 1º de mayo, obligan a cerrar la Colegiata, impidiendo e] culto.

Sella. — Es incendiada la parroquia y una ermita.

Altea. — Es incendiada la iglesia de un convento.

Albal. — Es clausurada la parroquia.

Poliñá del Júcar.— Asalto a la parroquia e incendio de los objetos del culto. El teniente alcalde reparte entre los vecinos los objetos de una ermita y él se incauta de las llaves.

Cuart de Poblet. — Ha sido destruida una monumental y artística cruz.

Marines. — Ha sido robado el templo parroquial.

Tibi. — Se emplaza al Sr. Cura para abandonar la población.

Lugar Nuevo de Fenollet. — El Ayuntamiento se incauta de la parroquia y se obliga al Sr. Cura a salir del pueblo.

Gata de Gorgos. — El Sr. Alcalde ha prohibido la predicación, la administración pública de sacramentos, asistencia a entierros y toque de campanas, incautándose además de la abadía.

Alginet. — Han sido cerradas al culto la iglesia parroquial y la ermita de San José.

Alcira. — Incendios totales de la iglesia arciprestal y de la de San Juan.

Gátova. — El Ayuntamiento notifica al Sr. Cura que ha de abonar mensualmente sesenta pesetas por alquiler de la abadía y que cese en el usufructo de dos huertos parroquiales, que quedan a la libre disposición del Ayuntamiento. Prohibición del toque de campanas.

Bélgida. — Prohibición de entierros y toque de campanas.

Altea la Vieja. — El Sr. Vicario se ve precisado a trasladar su residencia.

Cullera. — Incendio parcial de una ermita.

Puebla Larga. — Ha sido clausurada la iglesia, después de clausurada, se intentó quemar. El alcalde se ha incautado de la casa rectoral. También se ha incautado el Ayuntamiento del Colegio de las Hermanas de Santa Ana, en cuyos locales han instalado las Escuelas Nacionales, usando el menaje escolar y enseres domésticas de las religiosas.

Carlet. — Han clausurado la iglesia parroquial, que intentaron incendiar.

Zarra. — El Sr. Cura ha tenido que abandonar la población.

Rafelguaraf. — Han incendiado la iglesia, causando grandes desperfectos en su interior.

Algimia de Alfara. — Incendian la ermita de Ntra. Sra. de los Desamparados. Las verjas y puertas fueron derribadas.

Barcheta. — Incendio de la iglesia. Imágenes y objetos del culto totalmente destruidos.

Palmera. — La Gestora pretende incautarse de la casa rectoral. El Sr. Vicario tiene que abandonar la población.

Llaurí. — Incendio de la parroquia.

Villajoyosa. — Al Sr. Vicario de S. Antonio no puede tomar posesión de su cargo por impedirlo los extremistas.

Corbera de Alcira. — Ha sido expulsado el cura.

Ventas de Gaeta. — El alcalde ha exigido al cura las llaves de la parroquia y de la rectoral.

Señera. — El Sr. Cura ha recibido orden del alcalde de que se ausente de la población.

Orcheta. — Ha sido incendiada parcialmente la iglesia parroquial.

Guadasuar. — La Gestora se ha incautado de la ermita, descerrajando la puerta, convirtiendo el edificio en Biblioteca Popular. También se ha incautado del campanario. Se obliga al cura a pagar alquiler de la casa parroquial.

Alboraya. — Ha sido incendiada parcialmente una ermita.

Bolulla. — El Alcalde da un plazo de quince dias para que el cura desaloje la casa parroquial.

Tarrateig. — El alcalde emplaza al cura para desaloje la casa rectoral.

Vallada. — El Ayuntamiento, en ausencia del cura, a quien se expulsó, se ha incautado de la casa rectoral.

San Juan de Enova. — *Benetúser*. — *Turís*. — *Benegida*. — Han sido clausuradas las iglesias.

Benigánim.— Han hecho grandes destrozos en el Convento de Franciscanos con profanaciones inauditas de cálices, copones, etc.

En la parroquia también se cometieron algunos excesos. Las religiosas Agustinas, donde se guarda el cuerpo de la Beata Inés, han tenido que salir del convento.

Oliva. — Prohibición de tocar las campanas y orden de que se solicite de la alcaldía, un delegado, cada vez que haya algún culto extraordinario en el interior de la parroquia.

Beniarjó. — *Alcántara*. — *Cárcer*. — *Monserrat*. — *Montroy*. — *Santa María de Oliva*. — *Benigánim*. — Han sido expulsados los respectivos curas.

Museros. — *Masanasa*.— *Beniopa*. — *Gata de Gorgos*. — *Oliva*. — Las autoridades locales se han incautado, de las respectivas casas rectorales.

Carcagente. — Han sido incendiadas varias iglesias.

Obispado de Vich

Rupit. — Con ocasión de una gira comunista, se mandan retirar varias imágenes de santos que desde largos años se veneraban en hornacinas callejeras.

Sampedor. — Ha sido parcialmente incendiada la capilla de San Francisco de Asís.

Obispado de Zamora

Zamora. — Es maltratado de obra un sacerdote, con motivo del entierro de un comunista, las turbas le golpean bárbaramente.

Penetran en clausura, sin permiso, varios policías acompañados de hombres comunistas y socialistas, con el fin de ver si hay armas en el convento.

Argañín. — Apedrean los extremistas la casa rectoral.

Lasacio. — Es substraída una imagen de la Sma. Virgen que se veneraba en una ermita.

Montamarta. — Es lesionado levemente el Sr. Cura párroco.

Peñausende. — Pretenden hacer trabajar al Sr. Párroco en las obras de un juego de pelota.

Tolilla. — Es forzada la puerta de una ermita y estampados en las paredes por el interior letreros contra el Romano Pontífice, sacerdotes, etc.

ARZOBISPADO DE ZARAGOZA

Used. — Ha sido expropiada violentamente y sin retribución la casa parroquial.

Zuera y Torres de Berrellén. — El Ayuntamiento se opone a que entren sacerdotes en los pueblos.

Caspe. — Estando en esta ciudad el Sr. Arzobispo, ha sido incendiada la Residencia de Padres Franciscanos, los cuales, por mandato del alcalde, tuvieron que salir de la población en plazo brevísimo.

Fuentesolaras. — Ha sido violentada dos veces la puerta de una dependencia de la iglesia, poniendo cerradura nueva y apoderándose del local.

La Hoz de la Vieja. — Prohibición de tocar las campanas.

Esta prohibición se ha dado también en otros pueblos.

DOCUMENTO 6

AUTORIZACIONES DE FUNDACIONES DE COMUNIDADES RELIGIOSAS CONCEDIDAS POR EL NUNCIO TEDESCHINI DESDE 1921 HASTA 1931

Indico primero el nombre de la orden o congregación religiosa que hace la petición. En segundo lugar, lo que pretende: abrir un colegio, casa, convento, etc., para una actividad concreta en un lugar determinado. Entre paréntesis figura la diócesis a la que pertenecía entonces la parroquia o población. Por último, la fecha de la autorización concedida por el Nuncio. Coloco entre comillas los textos que me parecen interesantes.

1921

Núm. 1. Hermanos Maristas. Colegio en Zamora. 17 julio (ASV, *Arch. Nunz. Madrid 872*, ff. 80-87).

Núm. 2. Terciarias Franciscanas de la Divina Pastora. Hospital de la V.O.T. Franciscanas de San Jerónimo, en la calle San Bernabé, de Madrid. 10 agosto (Ibid., ff. 88-97).

Núm. 3. PP. Jesuitas. Colegio-externado en una finca adquirida por

«cierto número de piadosos y distinguidos caballeros» de Bilbao (Vitoria). 13 agosto (Ibid., ff. 98-104).

Núm. 4. Franciscanas de la Natividad de Nuestra Señora. Caldas de Montbuy (Barcelona). 17 noviembre. Está solamente el despacho núm. B-24670, del 31 de agosto de 1921, con el que el cardenal Gasparri transmite al nuncio Tedeschini la súplica (Ibid., ff. 105-106).

Núm. 5. Esclavas de María Hijas de Santa Teresa. Enfermería y cocina de la Federación Católica de Estudiantes de Madrid. 17 noviembre (Ibid., ff. 107-108).

Núm. 6. La superiora del monasterio de las Religiosas de la Visitación de Santa María (Salesas), de Oporto, residente en Bonanza (Sevilla), pide, a través de monseñor Vasconcellos, arzobispo titular de Damiata, poder trasladar dicho monasterio a Vigo. 28 noviembre (Ibid., ff. 109-118).

Núm. 7. PP. Capuchinos. Santander. 28 noviembre. Esta fundación creó diversos problemas burocráticos (Ibid., ff. 119-137).

Núm. 8. Hijas de Jesús. Colegio en Azpeitia (Vitoria). 28 noviembre (Ibid., ff. 138-139).

Núm. 9. PP. Benedictinos de San Julián de Samos. Filial de su monasterio en Monforte de Lemos (Lugo). 13 diciembre (Ibid., ff. 140-150).

Núm. 10. PP. Franciscanos (Franciscanos Menores de la Regla). Convento en Puente Genil (Córdoba). 17 diciembre (Ibid., ff. 151-161).

1922

Núm. 11. PP. Claretianos (Misioneros Hijos del Inmaculado Corazón de Maria). Colegio en Gijón (Oviedo). 4 enero (Ibid., 162-170).

Núm. 12. Hijas de Jesús. Colegio-Pensionado de Niñas y Escuela gratuita de Obreras en Valladolid. 10 febrero (Ibid., ff. 171-177).

Núm. 13. PP. Salesianos. Colegio en Bilbao (Vitoria). 10 febrero (Ibid., ff. 178-182).

Núm. 14. Hijas del Calvario, de México, se muestran dispuestas a establecerse en Burgos «para ayudar al naciente Seminario Nacional de Misiones Extranjeras, de Burgos, y para colaborar en la evangelización de los infieles en las regiones que se encomendaren a los mismos misioneros educados en dicho Seminario». El cardenal Benlloch, en carta del 1 de enero de 1922, recomienda al nuncio Tedeschini la fundación de esta comunidad de religiosas. 10 febrero (621-626).

Núm. 15. Dominicas Terciarias de la Anunciata. Colegio con escuelas diurnas para niñas y escuelas nocturnas para jóvenes obreras en Montesquiu (Vic). 18 marzo (Ibid., ff. 183-191).

Núm. 16. Hijas de Cristo Rey. Colegio gratuito en una barriada pobre en la carretera de Extremadura, de Madrid. 30 marzo (Ibid., ff. 192-198).

Núm. 17. Terciarias Carmelitas Descalzas. Pensionado en la calle Rosellón, 167, del barrio de Gracia, de Barcelona, para la asistencia del Casal de Mujeres y niños enfermos de la Caja de Pensiones para la Vejez y de Ahorros. 30 marzo (Ibid., ff. 199-205).

Núm. 18. PP. Mercedarios. Nueva fundación en el histórico monasterio de Santa María de El Puig (Valencia). 30 marzo (Ibid., ff. 206-224).

Núm. 19. Religiosas de la Visitación de Santa María (Salesas), de Morelia (México) quieren establecerse en la barriada de Bonanza-Sanlúcar de Barrameda (Sevilla), en la casa en la que habían estado las religiosas que se trasladaron a Vigo (cf. núm. 6). 6 abril (Ibid., ff. 225-230).

Núm. 20. Terciarias Franciscanas del Rebaño de María, de Cádiz. Asistencia a los enfermos de la Clínica del Dr. Tello de Sevilla. 19 mayo (Ibid., ff. 231-238).

Núm. 21. PP. Dominicos. Convento en Jaén. 1 junio (Ibid., ff. 239-265).

Núm. 22. Hermanas de Nuestra Señora de la Consolación de Tortosa. Pensionado de señora en Valencia. 6 junio (Ibid., ff. 266-269).

Núm. 23. PP. Trinitarios. El obispo de Barcelona recomienda la fundación porque esta «Orden de tan brillante historial en esta ciudad y diócesis desde la exclaustración, no tiene representación entre las órdenes religiosas y, en particular, la reputo de gran conveniencia para la barriada, en donde se proyecta erigir por estar desprovista de clero regular y secular, y los religiosos Trinitarios cuidarán además de la enseñanza de los niños de aquella demarcación foránea de esta ciudad» (carta del 1 de junio de 1922, ff. 274-274v.). 6 junio (Ibid., ff. 272-282).

Núm. 24. Hermanos Maristas. Colegio de Barcelona para reunir en una casa el Noviciado, Escolasticado, Secretariado General y Procuradoría general como la tenían en San Andrés de Palomar; casa incendiada por los revolucionarios en julio de 1909. Petición recomendada por el obispo Ramón Guillamet Coma, con citada carta del 1 de junio de 1922 (Ibid. ff. 274-274v.). 6 junio (Ibid.).

Núm. 25. Hermanas de San José. Atención a los enfermos de la población de San Esteban de Castellar (Barcelona). 6 junio (Ibid.).

Núm. 26. Hermanas de la Compañía de la Cruz. Atención a la necesidades materiales y espirituales de los enfermos y para la educación cristiana y gratuita de niños pobres en Torreperogil (Jaén). 24 junio (Ibid., ff. 283-291).

Núm. 27. Franciscanas del Buen Consejo. Para la enseñanza y el ejercicio de la caridad en Icod (Tenerife). 5 julio (Ibid., ff. 292-298).

Núm. 28. El padre Luciano Serrano, abad del monasterio de Silos, pide el traslado de la comunidad de benedictinos de la calle del Pez a la calle San Bernardo, en Madrid. 7 julio (Ibid., ff. 299-300).

Núm. 29. PP. Franciscanos Menores. Santuario de Nuestra Señora del Castillo de Cullera (Valencia). 7 julio (Ibid., ff. 301-326).

Núm. 30. Hermanas Carmelitas de la Caridad, de Vic. Para la educación e instrucción de la niñez, especialmente de la clase pobre, en Irún (Vitoria). 14 agosto (Ibid., ff. 327-331).

Núm. 30 bis. Agustinas Misioneras de Ultramar. Colegio para la educación de la juventud femenina en Térmens (Urgel). 14 agosto (Ibid., ff. 332-333).

Núm. 31. Adoratrices Esclavas del Santísimo Sacramento y de la Santísima Trinidad. Residencia para «que pueda albergar a tantas desventuradas jóvenes víctimas de las asechanzas del vicio en esta populosa ciudad», de Sevilla (Carta del cardenal Ilundain, del 19 de junio de 1922. Ibid. f. 337). 12 septiembre (Ibid., ff. 334-340).

Núm. 32. Hijas de San José. Colegio de enseñanza de niñas y asistencia de enfermas en San Sebastián (Vitoria). 3 noviembre (Ibid., ff. 342-356).

Núm. 33. PP. Capuchinos. Convento en Gijón (Oviedo). 3 noviembre (Ibid., ff. 357-364).

Núm. 34. Orden de la Penitencia de Jesús Nazareno (Descalzos). Convento de Chantada (Lugo). 3 noviembre (Ibid., ff. 365-377).

Núm. 35. Franciscanas de Nuestra Señora del Buen Consejo. Colegio para obras de enseñanza y caridad en Ruente (Santander). 21 noviembre (Ibid., ff. 378-386).

Núm. 36. Hermanos Hospitalarios de San Juan de Dios. Casa en Málaga. 21 noviembre (Ibid., ff. 387-393).

Núm. 37. PP. Carmelitas Calzados. Santuario de la Cueva Santa en Altura (Segorbe). 2 diciembre (Ibid., ff. 394-437).

Núm. 38. Hermanas de la Santa Familia. Colegio de educación religiosa de niños en Alegría y Alzo (Vitoria). 20 diciembre (Ibid., ff.438-443).

1923

Núm. 39. Hijas de Cristo Rey. Escuela Cristiana de Cristo Rey y Nuestra Señora de los Dolores en Bollullos del Condado (Sevilla). 20 enero (Ibid., ff. 446-452).

Núm. 40. Compañía de María de la Enseñanza. Colegio en Albacete (Cartagena). 22 enero (Ibid., ff. 454-471).

Núm. 41. PP. Claretianos (Misioneros Hijos del Inmaculado Corazón de Maria). Colegio en Tuy, recomendados muy favorablemente por el obispo de Tuy. 24 enero (Ibid., ff. 472-477).

Núm. 42. PP. Franciscanos Menores. Reapertura de una casa en el barrio de Eguía de San Sebastián (Vitoria). 31 enero (Ibid., ff. 478-488).

Núm. 43. Esclavas del Sagrado Corazón de Jesús. Colegio en Santander. 13 febrero (Ibid., ff. 489-502).

Núm. 44. PP. Franciscanos Menores. Convento en Carcagente (Valencia). 10 marzo (Ibid., ff. 503-507).

Núm. 45. PP. Benedictinos de Silos. Monasterio de Estivaliz (Vitoria). 10 marzo (Ibid., ff. 508-511).

Núm. 46. Hermanas de San José. Casa para ls asistencia a los enfermos de Porcuna (Jaén). 10 marzo (Ibid., ff. 512-520).

Núm. 47. Hijas de la Caridad francesas. Colegio para obras de enseñanza y caridad en Valderrobles (Teruel). 12 marzo (Ibid., ff. 521-532).

Núm. 48. Hijas de la Caridad francesas. Colegio en Peñas de San Pedro-Albacete (Cartagena). 12 marzo (Ibid., ff. id.).

Núm. 49. Dominicas Terciarias de la Anunciata. Colegio de enseñanza primaria y escuela doméstica en Oviedo. 22 marzo (Ibid., ff. 533-538).

Núm. 50. PP. Agustinos Recoletos. Santuario de Nuestra Señora de Sancho-Abarca en Tauste (Zaragoza). 6 abril (Ibid., ff. 539-546).

Núm. 51. Reparadoras del Sagrado Corazón del Perú. Jardín de Infancia y Centro de Reparación en Burgos. 6 abril (ff. 547-620). Esta fundación, recomendada por el cardenal Antonio Vico, protector de las religiosas, encontró muchas dificultades, que el cardenal Benlloch sintetizó en carta al Nuncio del 16 de diciembre de 1922: «Ya sabe Vd. que el cardenal Vico no es muy devoto de mí; y, precisamente por ello, deseo complacerle siempre, para no pagarle con la misma moneda suya, sino con la de Dios, que es: devolver bien por mal. Por lo demás, obre V.E. con entera libertad. Aquí no caerá bien ni entre las religiosas dedicadas a la enseñanza y menos a las que asisten a los enfermos. Pero, ¿qué remedio les queda que acatar lo que resuelva V.E.?» (Ibid. ff. 557-557v.). Gasparri le dijo al Nuncio que no hiciera caso de recomendaciones y procediera «prout magis in Dominio spedire sensuerit» (Despacho núm. 12832, del 31 enero 1923, Ibid. f. 365).

Núm. 52. Religiosas de la Sagrada Familia de Urgel. Colegio de educación e instrucción de niñas en La Escala (Gerona). 13 abril (Ibid., ff. 628-633).

Núm. 53. Hermanas de la Pureza de María Santísima. Colegio de educación de niñas en El Cañamelar (Valencia). 24 abril (Ibid., ff. 634-638).

Núm. 54. PP. Redentoristas. Residencia en Carmona (Sevilla). 26 mayo (Ibid., ff. 639-645).

Núm. 55. PP. Franciscanos Menores de la Provincia de San Francisco de Asís, de Quito (Ecuador). Convento en Ezcaray (Burgos). 1 junio (Ibid., ff. 646-654).

Núm. 56. Hermanos de las Escuelas Cristianas. Escuela en Vilafranca del Penedès (Barcelona). 12 junio (Ibid., ff. 655-666).

Núm. 57. Hermanas Hospitalarias del Sagrado Corazón de Jesús. Colegio de niñas lisiadas, raquíticas y escrufulosas pobres en Betanzos (Santiago de Compostela). 25 junio (Ibid., ff. 667-708).

Núm. 58. Hijas de San José. Asilo de ancianas en Sanlúcar de Barrameda (Sevilla). 28 junio (Ibid., ff. 709-716).

Núm. 59. PP. Franciscanas de Nuestra Señora del Buen Consejo. Colegio de enseñanza y caridad en Campamento (Cádiz). 20 julio (Ibid., ff. 717-718).

Núm. 60. PP. Franciscanos Menores. Colegio en Valladolid. 20 julio (Ibid., ff. 722-727).

Núm. 61. Hermanas de la Caridad del Inmaculado Corazón de María. Casa para la atención a los enfermos de la Clínica de los Drs. Llauradó y Juliá de Sans (Barcelona). 18 agosto (Ibid., ff. 728-732).

Núm. 62. PP. Salesianos. Colegio en Astudillo (Palencia). 30 agosto (Ibid., ff. 733-738).

Núm. 63. Las Religiosas de la Visitación de Santa María, residentes en Elorrio (Vizcaya) piden trasladarse a Tuy para estar cerca de San Miguel de Aves (Portugal). 10 septiembre (Ibid., ff. 742-752).

Núm. 64. PP. Trinitarios Descalzos. Colegio en Belmonte (Cuenca). 21 septiembre (Ibid., ff. 753-758).

Núm. 65. PP. Franciscanos Menores. Comunidad en las afueras de Madrid, en la calle López de Hoyos y de la Ronda. 8 octubre (Ibid., ff. 759-784).

Núm. 66. PP. Terciarios Capuchinos de la Virgen de los Dolores. Patronato reformatorio Virgen del Camino, de Pamplona. 19 octubre (Ibid., ff. 785-796).

Núm. 67. Hijas de Jesús. Colegio para atender a niñas pobres y recibir educandas en Caldas de Reyes (Santiago de Compostela). 20 noviembre (Ibid., ff. 797-882).

Núm. 68. Terciarias Franciscanas de los Sagrados Corazones de Jesús y María. Colegio de educación de niñas en Massanet de Cabrenys (Gerona). 3 diciembre (Ibid., ff. 803-806).

Núm. 69. PP. Carmelitas Descalzos. Residencia en el Paseo del Monte, 8, Barcelona. 11 diciembre (Ibid., ff. 807-811).

Núm. 70. PP. Pasionistas. Residencia en Carabanchel Alto (Madrid). 14 diciembre (Ibid., ff. 812-836).

Núm. 71. Compañía de la Hermanas de la Cruz. Casa para la atención a enfermos y enseñanza gratuita a clases pobres en Ecija (Sevilla). 14 diciembre (Ibid., ff. 837-840).

Núm. 72. Hijas de la Caridad francesas de San Vicente de Paúl. Casa para la atención a los hospitales-dispensarios de la Cruz Roja en Córdoba. 18 diciembre (Ibid., ff. 841-846).

Núm. 73. Hijas de la Caridad francesas de San Vicente de Paúl. Idem en Barcelona. 18 diciembre (Ibid.).

Núm. 74. Hijas de la Caridad francesas de San Vicente de Paúl. Ibid. Barcelona. 18 diciembre (Ibid.).

Núm. 75. Hermanos Maristas. Sans (Barcelona). 20 diciembre (Ibid., ff. 847-852).

Núm. 76. Hermanas de Nuestra Señora de la Consolación. Colegio de Primera enseñanza y escuela gratuita de niñas, más un asilo de ancianos de ambos sexos en Tembleque (Toledo). 20 diciembre (Ibid., ff. 853-857).

Núm. 77. Hijas de la Caridad francesas de San Vicente de Paúl. Atención a las Damas de la Cruz Roja de Barcelona. 20 diciembre (Ibid., ff. 858-863).

Núm. 78. Hijas de la Caridad francesas de San Vicente de Paúl. Hospital de niñas en Barcelona. 20 diciembre (Ibid., ff. 864-867).

Núm. 79. Hijas de la Caridad de Santa Ana. Atención a los enfermos de la Clínica Oculística del Dr. Ignacio Barraquer (Ronda de San Pedro, 3), de Barcelona. 28 diciembre (Ibid., ff. 868-873).

1924

Núm. 80. PP. Maristas. Sociedad de María. Colegio para la educación de jóvenes en Madrid. 17 enero (Ibid., ff. 874-881).

Núm. 81. Instituto de María Reparadora. Traslado del Noviciado de Manresa a Chamartín de la Rosa (Madrid). 17 enero (Ibid., ff. 882-890).

Núm. 82. Instituto de San Pedro Claver, fundado por la condesa María Teresa Ledochowska. Atención a la misiones africanas de España des-

de la comunidad de Madrid. Fundación recomendada y bendecida personalmente por Pío XI. 17 enero (Ibid., ff. 891-897).

Núm. 83. PP. de los Sagrados Corazones. Colegio para estudios sagrados de los miembros de la Congregación en la comunidad del Escorial Bajo (Madrid). 21 enero (Ibid., ff. 898-915).

Núm. 84. Hijas de la Caridad francesas. El Chorro-Melilla (Málaga). 20 diciembre (Ibid., ff. 916-997). Esta fundación y las siguientes, hasta el Núm. 90 bis, dedicadas a la asistencia a los enfermos en los centros de la Cruz Roja.

Núm. 85. Hijas de la Caridad francesas de San Vicente de Paúl. Colegio en Bilbao (Vitoria). 20 diciembre (Ibid.).

Núm. 86. Hijas de la Caridad francesas de San Vicente de Paúl. Colegio en Alicante (Orihuela). 20 diciembre (Ibid.).

Núm. 87. Hijas de la Caridad francesas de San Vicente de Paúl. Colegio en El Chorro (Málaga). 20 diciembre (Ibid.).

Núm. 88. Hijas de la Caridad francesas de San Vicente de Paúl. Colegio en María (Almería). 20 diciembre (Ibid.).

Núm. 90. Hijas de la Caridad francesas de San Vicente de Paúl. Colegio en Larache (Marruecos). 20 diciembre (Ibid).

Núm. 90 bis. Hijas de la Caridad francesas de San Vicente de Paúl. Colegio en Ceuta. 20 diciembre (Ibid.).

Núm. 91. PP. Paúles de la Provincia de Madrid (de la Congregación de la Misión de San Vicente de Paúl). Colegio en Zaragoza. 21 febrero (ASV, *Arch. Nunz. Madrid 873*, ff. 1-12).

Núm. 92. Hijas de Cristo Rey. Dos escuelas gratuitas, «una para parvulitos de ambos sexos y otra de niñas mayores, con el religioso y piadoso fin de dirigir a las mismas por la senda de la virtud por medio de la enseñanza cristiana», en Estremera (Madrid). 22 febrero (Ibid., ff. 13-20).

Núm. 93. Agustinas Misioneras de Ultramar. Colegio en Sant Quirze de Terrassa (Barcelona). 28 febrero (Ibid., ff. 21-35).

Núm. 94. PP. de los Sagrados Corazones y de la Adoración Perpetua del Santísimo Sacramento. Centro de segunda enseñanza «como remedio más eficaz para combatir primeramente la propaganda protestante en su principal foco»; pues le amargaba mucho al obispo-prior de Ciudad Real, la «activa propaganda protestante», desarrollada desde Valdepeñas, población considerada «Cuartel General de estos desgraciados» (Ciudad Real). 29 febrero (Ibid., ff. 36-49).

Núm. 95. Compañía de las Hermanas de la Cruz. Escuelas católicas

gratuitas para pobres, asistencia a domiciliaria a los enfermos y socorro a los mendicantes en El Cerro de Andévalo (Sevilla). 19 marzo (Ibid., ff. 50-54).

Núm. 96. Carmelitas Descalzas, de Gracia de Barcelona. Asilo para Ancianos en Deva (Vitoria). 26 marzo (Ibid., ff. 55-60).

Núm. 97. Carmelitas Descalzas. Convento de clausura en el Cerro de los Ángeles (Madrid). 8 mayo (Ibid., ff. 61-68).

Núm. 98. PP. Carmelitas Calzados de la provincia Aragonesa-Valentina. Convento en Cuéllar (Segovia). 27 mayo (Ibid., ff. 69-73).

Núm. 99. Carmelitas Descalzas. Convento en Zaldívar (Vitoria). 27 mayo (Ibid., ff. 69-73).

Núm. 100. PP. Claretianos (Misioneros Hijos del Inmaculado Corazón de Maria). Colegio en Castro Urdiales (Santander). 14 junio (Ibid., ff. 82-84).

Núm. 101. Carmelitas Descalzas. Convento en Ronda (Málaga). 16 junio (Ibid., ff. 85-88).

Núm. 102. Hermanos de la Sagrada Familia de Chieri (Turín). Escuela católica gratuita en La Horra (Osma). 18 junio (Ibid., ff. 89-96).

Núm. 103. Hermanos de la Sagrada Familia de Chieri (Turín). Colegio en Soto del Campo (Burgos). 18 junio (Ibid., ff. 89-96).

Núm. 104. Ermitaños Camaldulenses de Monte Corona. Transformación del antiguo Monasterio de Religiosos Cistercienses de Herrera (Burgos) en un eremitorio para noviciado de la orden y para enseñanza de niños. 5 julio (Ibid., ff. 97-101).

Núm. 105. Hijas de San José. Colegio en Bermeo (Vitoria). 17 julio (Ibid., ff. 117-118).

Núm. 106. Misioneras Dominicas del Santo Rosario. Colegio para la educación de niñas en Boñar (León). 2 agosto (Ibid., ff. 112-116).

Núm. 107. Hijas de la Caridad de Santa Ana. Asilo de Molino Nuevo en Vitoria para niños y sacerdotes enfermos. 12 agosto (Ibid., ff. 117-118).

Núm. 108. Hermanas de San Felipe Neri. Pensión para Mujeres en la calle Xuclá de Barcelona. 30 junio (Ibid., ff. 120-126).

Núm. 109. Hermanas de San José. Clínica en el Paseo del Escorial y calle del Monte en Barcelona. 30 junio (Ibid., ff. 127-131).

Núm. 110. Canónigos Regulares Lateranenses de Oñate (Vitoria). Residencia de jóvenes estudiantes en Burgos. 22 agosto (Ibid., ff. 132-139).

Núm. 111. Religiosas de Santo Domingo de Granada. Colegio para la educación de niñas en Sotrondio (Oviedo). 14 agosto (Ibid., ff. 140-144).

Núm. 112. Compañía de María de la Enseñanza. Colegio para la educación de niñas en Pueblo Nuevo (Barcelona). 25 agosto (Ibid., ff. 145-148).

Núm. 113. Franciscanas de la Natividad de María. Hospital y servicio doméstico a enfermos en Puigreig (Solsona). 18 septiembre (Ibid., ff. 149-152).

Núm. 114. Adoratrices del Santísimo Sacramento y de la Caridad. Deusto (Vitoria). Recomendadas por el cardenal Vico. 19 septiembre (Ibid., ff. 153-159).

Núm. 115. Hijas de la Caridad francesas. Escuela de Matronas y Casa de Salud de Santa Cristina, de Madrid, recomendadas por la Reina Madre Doña María de Augsburgo-Lorena. 11 marzo (Ibid., ff. 160-167).

Núm. 116. Mercedarias de la Caridad. Asilo de niños y hospital en el mismo edificio, en Almendralejo (Badajoz). 29 septiembre (Ibid., ff. 169-172).

Núm. 117. PP. Claretianos (Misioneros Hijos del Inmaculado Corazón de Maria). Puerto Real (Cádiz). 3 octubre (Ibid., ff. 173-178).

Núm. 118. PP. Jesuitas. Noviciado para la Provincia Toletana de la Compañía de Jesús, en Aranjuez (Madrid). 4 octubre (Ibid., ff. 179-187).

Núm. 119. Hijas de la Caridad españolas. Hospicio de la Encarnación y San José en Cájar (Granada). 4 octubre (Ibid., ff. 188-191).

Núm. 120. Hermanas de la Doctrina Cristiana. Colegio de Fuente de Cantos (Badajoz). 4 octubre (Ibid., ff. 192-199).

Núm. 121. Hermanas de la Doctrina Cristiana. Puebla de la Calzada (Badajoz). 4 octubre (Ibid.).

Núm. 122. Hermanas de la Doctrina Cristiana. Colegio de Fuentes de León (Badajoz). 4 octubre (Ibid.).

Núm. 123. Hermanas del Santo Ángel Custodio. Colegio de Azuaga (Badajoz). 9 octubre (Ibid., ff. 200-204).

Núm. 124. Siervas de San José. Internado para las jóvenes que cursaban los estudios del Magisterio Nacional en Badajoz. 21 octubre (Ibid., ff. 205-208).

Núm. 125. Hijas de la Caridad francesas de San Vicente de Paúl, que ya atienden el Hospital de la Cruz Roja de Sevilla, para atender el Asilo de San Felipe, en Villamanrique, posesión de la Infanta Luisa de Orléans, para el cuidado de ancianos y la formación de jóvenes obrera. 21 octubre (Sevilla) (Ibid., ff. 209-217).

Núm. 126. Hijas de la Caridad francesas, que ya atienden el Hospital de la Cruz Roja de Melilla (Málaga) para hacerse cargo, en la misma ciudad, de la «Gota de la Leche», bajo la dirección del general Presidente

de la Junta de Arbitrios, institución que cuida a niños y niñas internos y externos, ancianos de ambos sexos, un comedor pública y una casa-cuna. 21 octubre (Ibid.).

Núm. 127. Josefinas Trinitarias de Plasencia. Colegio en Candeleda (Ávila). 25 octubre (Ibid., ff. 218-222).

Núm. 128. PP. Carmelitas Calzados de la Provincia Aragonesa-Valentina de Santa María Magdalena de Pazzis. Casa en Madrid para «que sirva de hospedería a nuestros religiosos transeúntes y en ella puedan permanecer los sacerdotes sujetos al servicio militar, evitando de este modo los múltiples inconvenientes que se originan de hospedarse en casas de seglares, con evidente peligro de su vocación. Además, nos es de todo punto indispensable para tratar con el Gobierno, etc., los asuntos de nuestras misiones, etc.». 27 octubre (Ibid., ff. 223-235).

Núm. 129. PP. Dominicos. La comunidad se instalará en el antiguo convento de Atocha, perteneciente a la Jurisdicción Palatina por ser del Patronato Real Madrid, con la misión de atender el culto de la Basílica de Atocha cuando se reconstruya, porque antes de la exclaustración los dominicos estaban en ella. 28 octubre (Ibid., ff. 236-242).

Núm. 130. PP. Escolapios. Colegio de Primera y Segunda Enseñanza para todas las clases sociales en Albacete (Cartagena). 29 octubre (Ibid., ff. 243-247).

Núm. 131. Cf. núm. 30 bis.

Núm. 132. Compañía de María. Colegio en Irún (Vitoria). 11 noviembre (Ibid., ff. 248-256).

Núm. 133. Hijas de María Inmaculada para el Servicio Doméstico. «Una pequeña comunidad que, al mismo tiempo que se ocupa de la moralización y enseñanza de sirvientas y obreras por medio de Escuelas Dominicales nocturnas, sirva también como casa de descanso para las religiosas enfermas o ancianas», en Estella (Pamplona). Recomendadas por el cardenal Vico. 7 noviembre (Ibid., ff. 257-266).

Núm. 134. Hijas del Santo Ángel. Traslado del noviciado, por motivos urgentes de salud, de Palencia a Carabanchel Alto (Madrid). 11 noviembre (Ibid., ff. 267-275).

Núm. 135. PP. Marianistas (Sociedad de María). Fundación Helguera de Comillas (Santander). 11 noviembre (Ibid., ff. 276-288).

Núm. 136. PP. Marianistas (Sociedad de María). Escuela primaria en Yurre (Vitoria). 11 noviembre (Ibid.).

Núm. 137. Siervas de Jesús de la Caridad, de Bilbao. Asistencia domiciliaria a enfermos en Tafalla (Pamplona), pedidas por las autoridades eclesiástica y municipal. 14 noviembre (Ibid., ff. 283-294).

Núm. 138. Siervas de San José, de Salamanca. Colegio de Chantada (Lugo). 14 noviembre (Ibid., ff. 295-301).

Núm. 139. Hijas de la Caridad españolas. Dirección del Sanatorio de Oza-La Coruña (Santiago de Compostela) para niños enfermos. 19 noviembre (Ibid., ff. 302-309).

Núm. 140. Hijas de la Caridad españolas. Sanatorio de hermanas enfermas en el barrio de Puente Adaja, de Ávila. 20 noviembre (Ibid., ff. 310-313).

Núm. 141. Hijas de la Caridad españolas. Escuelas gratuitas en la calle de Toledo, 143, de Madrid. 20 noviembre (Ibid., ff. 314-318).

Núm. 142. Carmelitas Descalzas. Monasterio para las religiosas en Godella para las religiosas que no caben en el de San José y Santa Teresa, de Valencia, porque su número excede al que permiten las Constituciones. 29 noviembre (Ibid., ff. 319-325).

Núm. 143. Franciscanas de la Inmaculada Concepción. Atención a las afiliados al «Instituto para la Mujer que trabaja» (Montepío de Santa Madrona), en la calle Rosellón, 67, de Barcelona. 1 diciembre (Ibid., ff. 326-333).

Núm. 144. Hijas de la Sagrada Familia. Colegio de Primera Enseñanza en Begas (Barcelona). 1 diciembre (Ibid., ff. 326-333).

Núm. 145. Hijas de la Caridad del Inmaculada Corazón de María. Vela domiciliaria a enfermos en Seo de Urgel. 10 diciembre (Ibid., ff. 344-355).

Núm. 146. Hijas de la Caridad españolas. Colegio de Sevilla. 12 diciembre (Ibid., ff. 356-364).

Núm. 147. Hijas de la Caridad españolas. Sanatorio de Pedrosa en Santander. 13 diciembre (Ibid., ff. 365-376).

Núm. 148. PP. Agustinos de la Provincia del Santísimo Nombre de Jesús de las Islas Filipinas. Colegio de enseñanza para jóvenes en Cajo (Santander). 13 diciembre (Ibid., ff. 371-376).

1925

Núm. 149. Hijas de la Caridad españolas. Asilo de ancianos en Carrión de los Condes (Palencia). 2 enero (Ibid., ff. 377-381).

Núm. 150. PP. Redentoristas. Residencia en La Coruña (Santiago de Compostela). 5 enero (Ibid., ff. 382-391).

Núm. 151. PP. Redentoristas. Residencia en Vigo (Tuy). 5 enero (Ibid.).

Núm. 152. Hermanas Franciscanas de Montpellier. Colegio de Solórzano (Santander). 5 enero (ff. 392-396).

Núm. 153. Oblatas del Santísimo Redentor. Colegio de Mallorca. 17 enero (Ibid., ff. 397-400).

Núm. 154. Hijas de Cristo Rey. Colegio «para ilustrar en religión y cultura a los habitantes de Galera» (Guadix). 20 enero (Ibid., ff. 401-405).

Núm. 155. Terciarias Carmelitas Descalzas, de la Congregación de Tarragona. Colegio para atención a niños de madres trabajadoras y enfermos en Navás (Solsona). 20 enero (Ibid., ff. 406-409).

Núm. 156. Terciarias Carmelitas Descalzas. Sanatorio Saldaña de Bilbao (Vitoria). 21 enero (Ibid., ff. 410-421).

Núm. 157. Hijas de María Auxiliadora. Colegio en Alella. Barcelona. 5 enero (Ibid., ff. 422-426).

Núm. 158. Hermanas Benedictinas. Convento en El Tiemblo (Ávila). 3 febrero (Ibid., ff. 429-433).

Núm. 159. PP. Agustinos. Colegio en Leganés (Madrid). 4 febrero (Ibid., ff. 434-439).

Núm. 160. PP. Pasionistas. Convento en Caldas de Reyes (Santiago de Compostela). 4 febrero (Ibid., ff. 440-449).

Núm. 161. Terciarios Capuchinos de la Virgen de los Dolores, procedentes de Burjasot-Godella (Valencia). «Reformatorio Príncipe de Asturias para educación corrección de los niños delincuentes, corrompidos e indisciplinados» en Carabanchel Bajo (Madrid). 4 febrero (Ibid., ff. 450-456).

Núm. 162. Hijas de la Caridad españolas. Sanatorio Marítimo de la Malvarrosa, de Valencia. 7 febrero (Ibid., ff. 457-464).

Núm. 163. Hermanos Maristas. Juniorado por los jóvenes que aspiran a ingresar en la Congregación, en Villafranca de Navarra (Pamplona). 7 febrero (Ibid., ff. 465-483).

Núm. 164. Hermanos Maristas. Colegio de Enseñanza Primaria y Secundaria en Málaga. 7 febrero (Ibid., ff. 484-488).

Núm. 165. Hijas de la Caridad españolas. Dirección del «Instituto para la Mujer que trabaja», en Lérida. 12 febrero (Ibid., ff. 489-495).

Núm. 166. PP. Misioneros de los Sagrados Corazones. Talavera de la Reina (Toledo). 27 febrero (Ibid., ff. 496-499).

Núm. 167. PP. Agustinos Recoletos. Traslado del Colegio de Tauste (Zaragoza) a Barcelona. 27 febrero (Ibid., ff. 500-506).

Núm. 168. Esclavas de la Divina Infantita. Escuelas Dominicales en Granada, 28 febrero (Ibid., ff. 507-523).

Núm. 169. Hijas de la Natividad de Nuestra Señora. Clínica Sanatorio en la calle Garrotxa (Barcelona), parroquia de Provensals. 10 marzo (Ibid., ff. 524-526).

Núm. 170. Hermanitas de la Asunción. Colegio en Barcelona. 10 marzo (Ibid., ff. 527-529).

Núm. 171. Hermanas de la Bienaventurada Virgen María de la Merced. Colegio de niñas en Lanestosa (Vitoria). 14 marzo (Ibid., ff. 530-534).

Núm. 172. PP. Jesuitas. Residencia en Badajoz. 13 marzo (Ibid., ff. 535-539).

Núm. 173. Hermanas de Santo Domingo. Casa de salud para las mismas religiosas en Granada. 17 marzo (Ibid., ff. 540-544).

Núm. 174. Mercedarias de la Caridad. Atención al Hospital del Ayuntamiento de Tarancón (Cuenca). 21 marzo (Ibid., ff. 545-547).

Núm. 175. Hijas de la Caridad españolas. Escuelas gratuitas en Bocairente (Valencia). 24 marzo (Ibid., ff. 548-554).

Núm. 176. Terciarias Franciscanas de la Divina Pastora. Colegio de Niñas en Soto-Iruz (Santander). 1 abril (Ibid., ff. 555-583).

Núm. 177. Hermanas Trinitarias. Colegio para «recoger, moralizar y enseñar gratuitamente a las jóvenes extraviadas», en Málaga. 1 abril (Ibid., ff. 584-588).

Núm. 178. Misioneros de los Sagrados Corazones de Jesús y de María. Sóller (Mallorca). 1 abril (Ibid., ff. 589-594).

Núm. 179. Capuchinas de Toledo. Convento en Bilbao (Vitoria). 17 abril (Ibid., ff. 595-605).

Núm. 180. PP. Carmelitas Calzados. Convento en Villarreal de los Infantes (Tortosa). 20 abril (Ibid., ff. 601-605).

Núm. 181. Hermanas de la Santísima Cruz y Pasión de Nuestro Señor Jesucristo, de Bolton (Saldford-Inglaterra). Colegio para educación de niñas en Noja (Santander). 22 abril (Ibid., ff. 606-611).

Núm. 182. PP. Mínimos. Convento en Larraya (Pamplona). 30 abril (Ibid., ff. 612-621).

Núm. 183. Hermanitas de los Ancianos Desamparados. Asilo en Los Corrales (Santander). 30 abril (Ibid., ff. 622-625).

Núm. 184. Capuchinas de la Divina Pastora. Casa-Colegio en Jerez de los Caballeros (Badajoz). 7 mayo (Ibid., ff. 626-629).

Núm. 185. Religiosas de la Enseñanza de María Inmaculada. Casa y escuela en la calle Toledo, 143, de Madrid. 8 mayo (Ibid., ff. 630-634).

Núm. 186. PP. Dominicos. Escuela apostólica para jóvenes en Calanda (Zaragoza). 9 mayo (Ibid., ff. 635-640).

Núm. 187. Hermanas del Sagrado Corazón de Jesús. Colegio para jóvenes estudiantes, en la calle Pi y Margall de Sarriá (Barcelona). 12 mayo (Ibid., ff. 641-644).

Núm. 188. Terciarias Capuchinas de la Sagrada Familia. Colegio para la educación de niñas en Meliana (Valencia). 25 mayo (ff. 645-656).

Núm. 189. Religiosas Cistercienses. Monasterio en Algemesí (Valencia). 25 mayo (Ibid., ff. 651-657).

Núm. 190. PP. Pasionistas. Estudiantado de la congregación en Ponferrada (Astorga). 14 marzo (Ibid., ff. 659-674).

Núm. 191. PP. Paúles (de la Congregación de la Misión de San Vicente de Paúl). Casa para hospedar y atender a los misioneros que pasan por San Sebastián (Vitoria) para ir o venir de Francia o Inglaterra (Vitoria). 9 junio (Ibid., ff. 675-688).

Núm. 192. PP. Jesuitas. Residencia en Lérida, muy recomendada por el obispo José Miralles Sbert. 13 junio (Ibid., ff. 689-692).

Núm. 193. Carmelitas Descalzas. La Coruña (Santiago de Compostela). 15 junio. Falta el expediente y solo hay una nota autógrafa que dice: «Tirato fuori. Montiño». (f. 693).

Núm. 194. Hijas de la Caridad españolas. Residencia en Barcelona. 17 junio (Ibid., ff. 694-697).

Núm. 195. Hijas de la Caridad del Sagrado Corazón. Colegio de Cáceres (Coria). 27 junio (Ibid., ff. 698-700).

Núm. 196. Claretianos (Misioneros Hijos del Inmaculado Corazón de Maria). Colegio para la educación de jóvenes pobres de Montánchez (Badajoz). 2 julio (Ibid., ff. 701-703).

Núm. 197. PP. Paúles (de la Congregación de la Misión de San Vicente de Paúl). Atención espiritual a los trabajadores de los Altos Hornos de Vizcaya y ayuda a la parroquia de Baracaldo (Vitoria). 2 julio (Ibid., ff. 704-708).

Núm. 198. Hermanas de la Doctrina Cristiana. Colegio para la educación de niños en Puebla de Vallbona (Valencia). 4 julio (Ibid., ff. 709-714).

Núm. 199. Hermanas de la Compañía de la Cruz. Colegio para atender las necesidad espirituales y materiales de la clase pobre de Estepa (Sevilla). 7 julio (Ibid., ff. 715-720).

Núm. 200. Pío Instituto de la Divina Pastora. Colegio de Orense. 15 julio (Ibid., ff. 721-726).

Núm. 201. Damas Catequistas. Colegio de Córdoba. 15 julio (Ibid., ff. 727-730).

Núm. 202. Terciarias Carmelitas. Casa de cura «La Alfonsina» de Santander. 4 agosto (Ibid., ff. 731-735).

Núm. 203. Hijas de la caridad de Santa Ana. «Preventivo Permanente Infantil» de Busturia (Vitoria). 4 agosto (Ibid., ff. 736-740).

Núm. 204. Hijas de Nuestra Señora de la Enseñanza. Colegio de Cangas, pedido por el Ayuntamiento (Santiago de Compostela). 13 agosto (Ibid., ff. 743-768).

Núm. 205. Hermanas de la Doctrina Cristiana. Sanatorio Padre Jofré de Torrente (Valencia). 14 agosto (Ibid., ff. 769-773).

Núm. 206. Terciarias Franciscanas de la Inmaculada Concepción. Asilo de anciano y enseñanza de niños e Villahermosa (Ciudad Real). 17 agosto (Ibid., ff. 774-777).

Núm. 207. Religiosas de la Enseñanza de María Inmaculada. Orgaz (Toledo). 17 agosto (Ibid., ff. 778-779).

Núm. 208. Hermanos de San Gabriel. Colegio para la educación religiosa e intelectual de la juventud en Viladecans (Barcelona). 19 agosto (Ibid., ff. 780-785).

Núm. 209. Terciarias Carmelitas Teresianas de San José. Colegio de niñas en Camarasa (Urgel). 20 agosto (Ibid., ff. 786-789).

Núm. 210. Franciscanas del Buen Consejo. Colegio de enseñanza religiosa en Colmenar Viejo (Madrid). 2 septiembre (Ibid., ff. 790-793).

Núm. 211. Hermanas de las Escuelas Cristianas. Colegio de Baracaldo (Vitoria). 4 septiembre (Ibid., ff. 794-797).

Núm. 212. Religiosas de la María Inmaculada, de Carcagente. Colegio en Puerto de Sagunto (Valencia). 12 septiembre (Ibid., ff. 798-802).

Núm. 213. Hijas de la Caridad francesas de San Vicente de Paúl. Sanatorio Marítimo de Niños en Torremolinos (Málaga). 15 septiembre (Ibid., ff. 803-807).

Núm. 214. PP. Salesianos. Colegio en el Barrio de Villas Vistas de Madrid. 17 septiembre (Ibid., ff. 808-819).

Núm. 215. PP. Salesianos. Colegio en la Carretera de Extremadura, de Madrid. 17 septiembre (Ibid.).

Núm. 216. PP. Salesianos. Santuario de Nuestra Señora de Riánsares de Tarancón, encomendado por el obispo de Cuenca para revitalizar el culto y formar a los jóvenes. 17 septiembre (Ibid., ff. 820-824).Ibid.).

Núm. 217. Esclavas Concepcionistas del Divino Corazón. Colegio en el barrio de Cuatro Caminos, parroquia de Nuestra Señora de los Ánge-

les, avenida de la Moncloa, 7, Madrid. 18 septiembre (Ibid., ff. 825-832).

Núm. 218. Terciarias Franciscanas de la Inmaculada Concepción. Colegio de Sordomudos y Ciegos de Málaga. 19 septiembre (Ibid., ff. 833-837).

Núm. 219. Hijas de Cristo Rey. Colegio de enseñanza cristiana en Palma del Río (Córdoba). 22 septiembre (Ibid., ff. 838-843).

Núm. 220. Hijas de Jesús. Colegio para niños y jóvenes que estudian la carrera de Magisterio en San Sebastián (Vitoria). 26 septiembre (Ibid., ff. 844-847).

Núm. 221. PP. Franciscanos Menores. Convento de Lérida. 22 octubre (Ibid., ff. 848-856).

Núm. 222. PP. Salesianos. Santuario del Sagrado Corazón del Tibidabo (Barcelona). 22 octubre (Ibid., ff. 857-864).

Núm. 223. PP. Salesianos. Colegio de Horta (Barcelona). 22 octubre (Ibid).

Núm. 224. Hijas de la Caridad españolas. Reformatorio de Mujeres de Segovia. 27 octubre (ff. 865-870).

Núm. 225. Hijas de la Caridad española. Hospital Militar de Lérida. 27 octubre (Ibid., ff. 871-874).

Núm. 226. Hijas de la Caridad españolas. Hospital Militar de Valencia. 27 octubre (Ibid., ff. 875-878).

Núm. 227. PP. Escolapios. Escuelas gratuitas de Primera y Segunda Enseñanza en Santander. 27 octubre (Ibid., ff. 879-890).

Núm. 228. Mercedarios. Lequeitio (Vitoria). 27 octubre (Ibid., ff. 891-920).

Núm. 229. PP. Paúles (de la Congregación de la Misión de San Vicente de Paúl). Colegio «para contrarrestar la acción perniciosa de los protestantes en la villa de Marín del Arzobispado de Santiago de Compostela. Trabajar en la educación de la juventud retrayéndola de las Escuelas Protestantes por medio de la enseñanza práctica y con la acción social católica». 27 octubre (Ibid., ff. 921-925).

Núm. 230. Religiosas Hijas de María (Compañía de María). Colegio de Madrid. 30 octubre (Ibid., ff. 926-929).

Núm. 231. Hijas de María. Religiosas Escolapias. Asilo de Santa Laureana en Somió (Oviedo). 3 noviembre (Ibid., ff. 930-932).

Núm. 232. PP. Mercedarios. Reformatorio que antes llevaban en Burjasot-Godella (Valencia) los Terciarios Capuchinos de la Virgen de los Dolores, trasladados a Carabanchel Bajo (Cf. núm. 161). 1 julio. Hay mucha documentación y una amplia relación que explica las razones por

las que los Terciarios Capuchinos salieron de dicho Reformatorio (Ibid., ff. 933-976).

Núm. 233. Religiosas de la Pureza de María Santísima. Colegio de niñas en Mula (Cartagena). 12 noviembre (Ibid., ff. 977-983).

Núm. 234. Hermanas de la Misericordia de Burdeos. Colegio «para recoger jóvenes desgraciadas que, perdido el honor, no encuentran un alma caritativa que las levante del fango en que se encuentran sumidas; recogida y regeneración de tantas jóvenes infamadas») en San Sebastián (Vitoria). 13 noviembre (Ibid., ff. 984-990).

Núm. 235. Agustinas Misioneras de Ultramar. Colegio para «instrucción religiosa y literaria de la juventud» en Horcajo de Santiago (Cuenca). 17 noviembre (Ibid., ff. 991-993).

Núm. 236. Carmelitas Descalzas Eucarísticas. Convento de clausura en Manises (Valencia) (Solo hay una nota que dice que ha sido sacada la documentación, f. 994).

Núm. 237. Carmelitas Terciarias Descalzas. Sanatorio de San Esteban de Oyarzún (Vitoria). 10 diciembre (Ibid., ff. 995-1014).

Núm. 238. PP. Pasionistas. Convento en el «Molino de Harinas Militar» en el arrabal de Casablanca (Zaragoza). 12 diciembre (Ibid., ff. 1015-1020).

Núm. 239. Hermanitas de los Pobres. Asilo Municipal Monroy para pobres en Noya (Santiago de Compostela). 14 diciembre (Ibid., ff. 1021-1023).

Núm. 240. Hijas de la Caridad españolas. «Casa del Niño» de Cartagena para la instrucción y alimentación de 600 a 700 niños. 14 diciembre (Ibid., ff. 1024-1029).

Núm. 241. Hijas de la Divina Pastora. Colegio en Albarracín (Teruel). 18 diciembre (Ibid., ff. 1030-1034).

Núm. 242. Hermanos Maristas. Escuelas en Cabezón de la Sal (Santander). 18 diciembre (Ibid., ff. 1035-1040).

Núm. 243. Hermanos Maristas. Escuelas en Carrejo (Santander). 18 diciembre (Ibid.).

Núm. 244. Hijas de la Caridad del Sagrado Corazón. Escuela de niñas y párvulos del Barrio Hotel del Castillo en la Ciudad Lineal, de Madrid. 18 diciembre (Ibid., ff. 1041-1045).

1926

Núm. 245. PP. Jesuitas de la Provincia de Castilla. Residencia en Pamplona. 11 enero (ASV, *Arch. Nunz. Madrid 874*, ff. 1-18).

Núm. 246. Franciscanas del Buen Consejo. Traslado de la residencia del Paseo del Rey, de Madrid, en la que las religiosas vivían en alquiler y tuvieron que dejarla por reclamarla el propietario, a una nueva casa en el Paseo de Extremadura, para un colegio de niñas de pago para ayuda del alquiler. 13 enero (Ibid., ff. 19-22).

Núm. 247. Hijas de la Caridad francesas de San Vicente de Paúl, invitadas por el alcalde de Garrucha (Almería) para hacerse cargo de un Colegio para la «educación científica, moral y religiosa de las niñas y jóvenes». 26 enero (Ibid., ff. 23-42).

Núm. 248. Hijas de la Caridad francesas. Dirección del Sanatorio Marítimo de San José para niños tuberculosos, por invitación del alcalde de Málaga. 26 enero. (Ibid.).

Núm. 249. Terciarias Dominicas de la Anunciata, de Vic. Casa-colegio en el suburbio de Guinardó, de Barcelona. 1 febrero (Ibid., ff. 43-48).

Núm. 250. Hijas de la Caridad españolas. Asilo para ancianos y escuelas para párvulos en Villaró (Vitoria), trasladando allí las Escuelas de Sodupe, cuya fundación aún no se había formalizado. 4 febrero (Ibid., ff. 49-53).

Núm. 251. Carmelitas Terciarias Descalzas. Sanatorio en la calle Eraso, 6, de Madrid. 4 febrero (Ibid., ff. 54-62). Cf. también núm. 323.

Núm. 252. Hermanas de la Compañía de la Cruz. Asistencia domiciliaria a los enfermos en Ronda (Málaga). 5 febrero (Ibid., ff. 63-69).

Núm. 253. Siervas de San José. Colegio-residencia gratuita para niñas pobres y de modesta retribución para las restantes, en Villanueva del Campo (León). 10 marzo (Ibid., ff. 70-74).

Núm. 254. Hermanas Salesianas del Sagrado Corazón. Escuela gratuita para niñas pobre en San Vicente de Raspeig (Orihuela). 12 marzo (Ibid., ff. 75-79).

Núm. 255. Mercedarias de la Caridad. Hospital y colegio de niños párvulos y niñas adultas ofrecido por el Ayuntamiento en Illescas (Toledo). 12 marzo (Ibid., ff. 80-83).

Núm. 256. Esclavas Adoratrices del Santísimo Sacramento. Convento en un espacioso edificio ofrecido por la condesa de la Vega del Pozo, en Guadalajara (Toledo). 24 marzo (Ibid., ff. 84-88).

Núm. 257. Sociedad Angélica del Sagrado Corazón de Jesús. Residencia para señora retiradas, en Barcelona. 24 marzo (Ibid., ff. 89-93).

Núm. 258. PP. Franciscanos menores. Enfermería provincial para los franciscanos en el territorio de la parroquia de Nuestra Señora de Gracia, de Barcelona. 24 marzo (Ibid., ff. 94-98).

Núm. 259. PP. Carmelitas Descalzos de la Provincia Aragonesa-

Valentina. Convento dejado por los Capuchinos en Tárrega (Solsona). 24 marzo (Ibid., ff. 99-106).

Núm. 260. Siervas de la Pasión. Atención al Santo Hospital por invitación de las autoridades locales de Campdevànol (Vic). 6 abril (Ibid., ff. 107-112).

Núm. 261. Hijas de la Caridad españolas. Asilo para inválidos de ambos sexos a petición del presidente de la Fundación Goicoechea e Isasi en Carabanchel (Madrid). 6 abril (Ibid., ff. 113-118).

Núm. 262. Terciarias Franciscanas de la Divina Pastora. Sanatorio médico-quirúrgico fundado por los doctores Manuel Amoedo Seoane y Cesáreo Corbal Lema, en Vigo (Tuy). 14 abril (Ibid., ff. 119-124).

Núm. 263. Hijas de Cristo Rey. Colegio de enseñanza en San Vicente de la Barquera (Santander). 1 mayo (Ibid., ff. 125-134).

Núm. 264. Hermanitas de los Ancianos Desamparados, de Valencia. Asilo de ancianos dejado en Arenys de Mar (Gerona) por el Instituto de las Hermanitas de los Pobres, «que no aceptan ahora casas en las cuales no pueda sustentar a lo menos cien pobres y no habían rendimientos para tantos pobres», según la carta del alcalde, Juan Mollfulleda, al Nuncio, del 4 de mayo de 1926. 1 mayo (Ibid., ff. 135-141).

Núm. 265. Hermanitas de los Ancianos Desamparados. Asilo «Casa Amparo» para ancianos de ambos sexos en Barbastro. 6 mayo (Ibid., ff. 142-151).

Núm. 266. Hermanos Maristas. Colegio para la educación de los hijos de los mineros, pedido por la Compañía de Trenes Españoles, en Villanueva de las Minas (Sevilla). 6 mayo (Ibid., ff. 152-156).

Núm. 267. PP. Claretianos (Misioneros Hijos del Inmaculado Corazón de Maria). Colegio subvencionado por el Ayuntamiento en Úbeda (Jaén). 8 mayo (Ibid., ff. 157-162).

Núm. 268. Hermanos del Sagrado Corazón. Traslado del noviciado de Ibarra (Vitoria) a Alsasua (Pamplona) porque estaban en una casa de alquiler que reclamaba su dueño, y colegio para ferroviarios. 10 mayo (Ibid., ff. 163-171).

Núm. 269. Hijas de la Caridad españolas. Casa de retiro y salud para acoger y asistir en ella a religiosas ancianas o enfermas y para ejercicios espirituales, en el antiguo Monasterio-Cartuja de Ara Coeli, de Rafelbuñol (Valencia). 10 mayo (Ibid., ff. 172-176).

Núm. 270. Hermanas de la Compañía de la Cruz. Asistencia domiciliar a pobres y colegio para educación gratuita de niñas y adultas en Valverde del Camino (Sevilla). 6 mayo (Ibid., ff. 177-182).

Núm. 271. Carmelitas de la Caridad. Colegio de Enseñanza en León. 28 mayo (Ibid., ff. 185-189).

Núm. 272. Hermanas de la Compañía de la Cruz. Colegio de enseñanza gratuita para niñas y adultas y asistencia domiciliaria a enfermos pobres en Lopera (Jaén). 29 mayo (Ibid., ff. 190-195).

Núm. 273. Terciarias Dominicas del Santísimo Sacramento, de Jerez de la Frontera. Colegio de Enseñanza en Calzada de Calatrava (Ciudad Real). 1 junio (Ibid., ff. 196-203).

Núm. 274. Compañía de Santa Teresa. Colegio de enseñanza primaria y estudios superiores para Magisterio, Comercio y Bachillerato en Las Palmas (Canarias). 4 junio (Ibid., ff. 204-222).

Núm. 275. Hijas de la Caridad españolas. Asilio de Huérfanos, fundado por el conde de Eleta en Madrid. 4 junio (Ibid., ff. 223-228).

Núm. 276. Religiosas de los Santos Ángeles Custodios. Asilio fundado por la Viuda de Pallarés en Chamartín (Madrid). 8 junio (Ibid., ff. 229-233).

Núm. 277. Hermanas de la Doctrina Cristiana. Colegio de educación de niñas en Jaraco (Valencia). 21 junio (Ibid., ff. 234-237).

Núm. 278. Adoratrices Esclavas Eucarísticas del Santísimo Sacramento. Valladolid. 22 junio (Ibid., ff. 238-247).

Núm. 279. PP. Redentoristas. Residencia para sacerdotes que ayudan a las parroquias en la misiones populares. Barcelona. 22 junio (Ibid., ff. 248-252).

Núm. 280. Hijas de la Caridad francesas de San Vicente de Paúl. Hospital de la Cruz Roja de Campaña en Alhucemas (Marruecos). 6 abril (Ibid., ff. 363-377).

Núm. 281. Hijas de la Caridad francesas de San Vicente de Paúl. Asilo-hospital de una fundación particular para huérfanos en Arenys de Mar (Gerona). 26 junio (ff. 253-275).

Núm. 282. Hijas de María de la Providencia. Colegio para huérfanos y educación de niños y niñas en terrenos cedidos por el Ayuntamiento de Dos Caminos-Basauri (Vitoria). 28 junio (Ibid., ff. 276-286).

Núm. 283. PP. Claretianos (Misioneros Hijos del Inmaculado Corazón de Maria). San Vicente de la Barquera (Santander). Colegio de Enseñanza. 2 julio (Ibid., ff. 287-293).

Núm. 284. Franciscanas Misioneras de María. Casa-convento y oratorio público en el Paseo de Ronda, entre las calles de Velázquez y Camino Alto de Chamartín, en Madrid. 3 julio (Ibid., ff. 294-311).

Núm. 285. Religiosas de la Inmaculada Concepción. Colegio de enseñanza en Caparroso (Pamplona). 8 julio (Ibid., ff. 312-317).

Núm. 286. Religiosas de la Enseñanza de María Inmaculada. Dirección de la Hospedería del Inmaculado Corazón de María llevada hasta ahora por seglares en Barcelona. 11 julio (Ibid., ff. 318-319).

Núm. 287. Hijas de Nuestra Señora, de Vergara. Colegio para jóvenes en Haro (Calahorra). 22 junio (Ibid., ff. 320-325).

Núm. 288. Hermanas de la Doctrina Cristiana. Colegio en las Ventillas de Tetuán de las Victorias. Madrid. 23 julio (Ibid., ff. 326-330).

Núm. 289. PP. Capuchinos. Convento en Alcira (Valencia). 24 junio (Ibid., ff. 331-336).

Núm. 290. Franciscanas del Buen Consejo. Hospital en Turiellos-Langreo-Felguera (Oviedo). 26 julio (Ibid., ff. 337-342).

Núm. 291. Siervas de María Hijas de Santa Teresa de Jesús. Colegio para niños pobres y obreras en Casinos (Valencia). 2 agosto (Ibid., ff. 343-347).

Núm. 292. Hijas de San José. Hospital y asilo en Munguía (Vitoria). 4 agosto (Ibid., ff. 348-352).

Núm. 293. PP. Escolapios. Escuela para la formación de postulantes de la Congregación en la Finca Eucaria de San Martín de Tous (Vic). 17 agosto (Ibid., ff. 353-362).

Núm. 294. Religiosas de los Santos Ángeles Custodios. Colegio en Deusto (Vitoria). 23 agosto (Ibid., ff. 378-382).

Núm. 295. Dominicas Terciarias de la Inmaculada. Colegio en Carballo (Santiago de Compostela). 23 septiembre (Ibid., ff. 383-390).

Núm. 296. Franciscanas del Buen Consejo. Hospital y colegio para enseñanza de niños en Garachico (Tenerife). 23 septiembre (Ibid., ff. 391-394).

Núm. 297. Hijas de la Caridad españolas. Asilo para ancianos y niños de ambos sexos en La Coruña (Santiago de Compostela). 23 septiembre (395-399).

Núm. 298. Religiosas de la Santa Casa de Nazareth. Colegio al pie del Funicular del Tibidabo, en Barcelona, «para anular la influencia de un colegio protestante establecido desde larga fecha en aquel sitio y que ha preocupado siempre a los prelados de esta diócesis», según carta del obispo José Miralles Sbert al nuncio Tedeschini, del 1 de octubre de 1926. 5 octubre (Ibid., ff. 400-404).

Núm. 299. Hermanas Carmelitas de la Caridad. Colegio en Vigo (Tuy). 8 octubre (Ibid., ff. 405-409).

Núm. 300. Siervas de San José. Colegio en Lugo. 11 octubre (Ibid., ff. 450-415).

Núm. 301. Religiosas Concepcionistas de la Enseñanza de María Inmaculada. Colegio en Fustiñana (Navarra). (ff. 416-420).

Núm. 302. Damas Catequistas. Colegio de enseñanza en Las Palmas (Canarias). 29 octubre (Ibid., ff. 421-427).

Núm. 303. Hermanos de las Escuelas Cristianas. Colegio en Consuegra (Toledo). 3 noviembre (Ibid., ff. 428-432).

Núm. 304. Hijas de la Caridad españolas. Asilo para ancianos y escuela de niños en Uncastillo (Jaca). 5 noviembre (Ibid., ff. 440-446).

Núm. 305. Terciarias Franciscanas de la Divina Pastora. Colegio gratuito para niñas externas en Zorita (Plasencia). 5 noviembre (Ibid., ff. 433-439).

Núm. 306. Siervas de San José. Colegio en Puebla de Trives (Astorga). 8 noviembre (Ibid., ff. 447-451).

Núm. 307. PP. Claretianos (Misioneros Hijos del Inmaculado Corazón de Maria). Colegio en El Ferrol (Mondoñedo). 10 octubre (Ibid., ff. 452-459).

Núm. 307bis. PP. Claretianos (Misioneros Hijos del Inmaculado Corazón de Maria). Colegio en Gerona. 9 noviembre (Ibid.).

Núm. 308. Hijas de la Caridad españolas. Escuelas en Masanasa (Valencia). 18 noviembre (Ibid., ff. 460-464).

Núm. 309. Clérigos Regulares Ministros de los Enfermos. Bilbao (Vitoria). 18 noviembre (Ibid., ff. 465-469).

Núm. 310. Josefinas de la Caridad. Asilo Municipal de Ripoll (Vic). 18 noviembre (Ibid., ff. 470-472).

Núm. 311. Josefinas de la Caridad. Hospital de Balsareny (Vic). 18 noviembre (Ibid., ff. 473-477).

Núm. 312. Jerónimas mexicanas. Casa en Carrión de los Condes (Palencia) porque las religiosas desean «permanecer en España mientras la actual situación religiosa en Méjico no varíe y esté bien clara y asentada la paz, para lo cual parece ser que había de pasar mucho tiempo». 27 noviembre (Ibid., ff. 478-480).

Núm. 313. Clérigos parroquiales o catequistas de San Viator. Colegio en Huesca. 30 noviembre (Ibid., ff. 481-486).

Núm. 314. Hermanas de Nuestra Señora (Casa Madre en Münster). Administración del «Hogar de Santa María» (calle Fernando VI, 19, de Madrid), «con objeto de dar hospedaje y de formar institutrices alema-

nas, como también de tomar más tarde la dirección de una escuela alemana» en Madrid. 30 noviembre (Ibid., ff. 487-493).

Núm. 315. Hijas de la Caridad españolas. Dirección de la Casa de la Milagrosa para la visita domiciliaria en Bilbao (Vitoria). 3 diciembre (Ibid., ff. 494-498).

Núm. 316. PP. Oblatos de María Inmaculada. Traslado del noviciado de Urnieta a Las Arenas de Bilbao (Vitoria). 3 noviembre (Ibid., ff. 499-521).

Núm. 317. Hermanas Adoratrices de Aguascalientes, en México. «Habiéndonos sido necesario abandonar nuestra Patria Mexicana, por las leyes inicuas del Gobierno y recibiéndonos en su diócesis el Emmo. Sr. Cardenal Arzobispo de Tarragona, que ha fijado por ahora nuestra residencia en la ciudad de Reus, donde encontramos un pequeño refugio». 5 diciembre (Ibid., ff. 528-532).

Núm. 318. Agustinos Recoletos. Cierre del Colegio Misional Preparatorio de Ágreda (Tarazona) y apertura de otro en el barrio de Lugaritz, de San Sebastián (Vitoria). 9 diciembre (Ibid., ff. 522-527).

Núm. 319. Hijas de San José de Gerona. Traslado de la comunidad de Derio a Larrauri (Vitoria) para niñas huérfanas. 9 diciembre (Ibid., ff. 533-536).

Núm. 320. PP. Paúles (de la Congregación de la Misión de San Vicente de Paúl). Málaga. 9 diciembre (Ibid., ff. 537-541).

Núm. 321. Hermanas de la Compañía de la Cruz. Casa «para atender a las necesidades morales y materiales de los pobres enfermos, visitados en sus domicilios, para la instrucción cristiana y gratuita de niñas y adultas, especialmente de la clase pobres, e internos pobres y desvalidos», en Olivares (Sevilla). 19 diciembre (Ibid., ff. 542-547).

Núm. 322. Carmelitas Terciarias Descalzas. Traslado del Sanatorio de Nuestra Señora de Montserrat, de la calle Eraso, 6, al Hospital del Niño Jesús, en la calle Zurbano 28, de Madrid. 14 diciembre (Ibid., ff. 548-551). Cf. también núm, 251.

Núm. 323. Terciarias Dominicas de la Anunciata. Villamarchante (Valencia). 14 diciembre (Ibid., ff. 552-555).

Núm. 324. Hermanas Concepcionistas de la Enseñanza. Colegio en Alicante (Orihuela). 18 diciembre (Ibid., ff. 556-561).

1927

Núm. 325. Hermanas Celadoras del Culto Eucarístico, fundadas en Palma de Mallorca por el canónigo Miguel Maura Montaner, para la

«limpieza de ornamentos y la nitidez de las hostias para el santo Sacrificio y la Comunión». Barcelona. 4 enero (Ibid., ff. 562-567).

Núm. 326. Hermanas de San José Veladoras de Enfermos. Gandía (Valencia). 11 enero (Ibid., ff. 568-574).

Núm. 327. Terciarias Franciscanas de Madrid. Sanatorio para enfermos en Pontevedra (Santiago de Compostela. 11 enero (Ibid., ff. 575-578).

Núm. 327 bis. Terciarias Franciscanas de la Inmaculada. Betanzos (Coruña) (Ibid., ff. 579-586).

Núm. 328. Hermanitas de los Ancianos Desamparados, de Valencia. Asilio en Molina de Aragón (Sigüenza). 15 enero (Ibid., ff. 587-592).

Núm. 329. PP. Carmelitas Descalzos de Aragón. Torre de San José (Valencia). 15 enero (Ibid., ff. 593-598).

Núm. 330. Carmelitas Descalzas de la Tercera Orden. Colegio de Lesaca (Pamplona). 15 enero (Ibid., ff. 599-605).

Núm. 331. Franciscanas del Buen Consejo. Asilo-colegio de Ortigosa (Calahorra). 20 enero (Ibid., ff. 606-610).

Núm. 332. Hijas de la Caridad del Sagrado Corazón de Madrid. Colegio de párvulos y niñas en Viana del Bollo (Astorga). 20 enero (Ibid., ff. 611-615).

Núm. 333. Esclavas Concepcionistas del Divino Corazón. Colegio en Coria. 20 enero (Ibid., ff. 616-629).

Núm. 334. Hijas de la Caridad de Santa Ana. Colegio de niñas pobres en Torrevilla (Zaragoza). 24 enero (Ibid., ff. 630-634).

Núm. 335. PP. Agustinos de la Provincia de las Islas Filipinas. Casa independiente en Neguri (Vitoria). 27 enero (Ibid., ff. 635-641).

Núm. 336. Hermanos Maristas. Colegio en Cestona (Vitoria). 27 enero (Ibid., ff. 642-649).

Núm. 337. Religiosas de la Inmaculada Concepción. Colegio en el barrio de Montemolín, de Zaragoza. 31 enero (Ibid., ff. 650-654).

Núm. 338. Mercedarias de la Caridad. Asilo de ancianos y niños huérfanos en Carrión de los Condes (Palencia). 31 enero (Ibid., ff. 655-659).

Núm. 339. Terciarias Franciscanas de los Sagrados Corazones de Jesús y de María. Asilo para sacerdotes pobres, ancianos y enfermos en Mohías (Oviedo). 5 febrero (Ibid., ff. 660-664).

Núm. 339 bis. Terciarias Franciscanas de los Sagrados Corazones de Jesús y de María. Casa de Estudios para las jóvenes aspirantes a la Congregación, en Oviedo. 5 febrero (Ibid.)

Núm. 340. PP. Franciscanos. Reapertura de la Casa de San Francisco el Grande de Madrid. 7 febrero (Ibid., ff. 665-669).

Núm. 341. Esclavas del Sagrado Corazón de Jesús. Casa para obras propias de la Congregación en Madrid. 8 febrero (Ibid., ff. 670-677).

Núm. 342. Franciscanas Misioneras de María. Colegio en la barriada de Gracia, de Barcelona (Ibid., ff. 674-683).

Núm. 343. Religiosas del Amor de Dios, de Zamora. Colegio para reemplazar a las Hermanas Mercedarias de la Caridad, en Lanestosa (Vitoria). 19 febrero (Ibid., ff. 684-687).

Núm. 344. Hermanos Maristas. Colegio en Tomelloso (Ciudad Real). 14 febrero (Ibid., ff. 688-694).

Núm. 344 bis. Hermanos Maristas. Colegio en Granada. 17 febrero (Ibid.).

Núm. 345. Terciarias Capuchinas de la Sagrada Familia. Sodupe (Vitoria). 22 febrero (Ibid., ff. 695-698).

Núm. 346. Hermanos del Sagrado Corazón de Jesús. Traslado del colegio que tienen en la Parroquia de Santa Engracia, de Huesca, en la ciudad de Zaragoza, a la archidiócesis de Zaragoza, confirmando la autorización dada por el arzobispo de la misma el 24 de julio de 1924 (Ibid., ff. 699-699v).

Núm. 346 bis. Hermanas de la Caridad del Sagrado Corazón. Viana del Bollo (Astorga). 1 marzo (Ibid., f. 701).

Núm. 347. Hermanos Maristas. Colegio para niños en Oron-Mugaire (Pamplona). 3 marzo (Ibid., ff. 702-712).

Núm. 348. Hermanos Maristas. Vilafranca del Penedès (Barcelona). 3 marzo (Ibid., ff. 713-716).

Núm. 349. Hermanas de la Doctrina Cristiana. Escuelas gratuitas en Galaroza (Sevilla). 11 marzo (Ibid., ff. 717-720).

Núm. 350. PP. Jesuitas. Casa de Escritores en Madrid para la redacción de la revista *Razón y Fe* y de las obras *Fomento de Estudios* y *Acción Católica Social*. 12 marzo (Ibid., ff. 721-726).

Núm. 351. Hijas de San José. Erandio (Vitoria). 12 marzo (Ibid., ff. 727-730).

Núm. 352. Dominicos. Navelgas (Oviedo). 12 marzo (Ibid., ff. 731-737).

Núm. 353. Adoratrices Perpetuas del Santísimo Sacramento de Tuxpam-Veracruz (México). San Gervasio (Barcelona). 15 marzo (Ibid., ff. 738-760).

Núm. 353 bis. PP. Redentoristas. Parroquia de Santa Engracia, Zaragoza (Huesca). 21 marzo (Ibid., ff. 701-767).

Núm. 354. Terciarias Regulares Carmelitas. Clínica Médico-Quirúrgica del Dr. Puig y Sureda en Barcelona. 24 marzo (Ibid., ff. 768-772).

Núm. 355. Esclavas del Sagrado Corazón. Valencia. 24 marzo (Ibid., ff. 773-779).

Núm. 356. Misioneras Dominicas. Colegio de niñas en Boñar (León). 24 marzo (Ibid., ff. 780-785).

Núm. 357. Hijas de la Caridad españolas. Hospital Militar de Burgos. 24 marzo (Ibid., ff. 786-790).

Núm. 358. Hijas de la Caridad españolas. Dispensario y Hospital de la Cruz Roja, de Burgos. 24 marzo (Ibid., ff. 791-795).

Núm. 359. PP. Cistercienses Reformados. Trasladados de la Val de San José-Getafe (Madrid) a La Oliva (Pamplona). 1 abril (Ibid., ff. 796-807).

Núm. 360. Compañía de Hermanas de la Cruz, de Sevilla. Visitas domiliciarias a enfermos pobres en Madrid. 9 abril (Ibid., ff. 808-813).

Núm. 361. Hijas de la Caridad francesas. Casa en el antiguo Colegio de la Vera Cruz de Aranda de Duero (Osma). 21 abril (Ibid., ff. 814-824).

Núm. 362. PP. Marianistas. Colegio para la prevención y educación de jóvenes pre-delincuentes en Vitoria. 7 marzo (Ibid., ff. 825-829).

Núm. 363. PP. Marianistas. Escuelas primarias y comerciales en Elgoibar (Vitoria). 7 marzo (Ibid.).

Núm. 364. Hijas de la Caridad españolas. Hospicio para niñas en Cáceres (Coria). 19 marzo (Ibid., ff. 830-833).

Núm. 365. Hijas de la Caridad españolas. Fundación para inválidos en Bilbao (Vitoria). 30 marzo (Ibid., ff. 834-840).

Núm. 366. Hermanos Maristas. Colegio en Bilbao (Vitoria). 30 marzo (Ibid., ff. 841-845).

Núm. 367. Escuelas Pías de Aragón. Colegio en Logroño (Calahorra). 6 junio (Ibid., ff. 846-852).

Núm. 368. PP. Redentoristas. Manzanares (Ciudad Real). 6 junio (Ibid., ff. 853-858).

Núm. 369. Franciscanas del Buen Consejo. Sanatorio del Dr. Crespo en Madrid. 8 junio (Ibid., ff. 859-865).

Núm. 370. Terciarias Carmelitas Descalzas. Sanatorio «La Alfonsina» en Santander. 28 junio (Ibid., ff. 866-870).

Núm. 371. Terciarias Franciscanas del Buen Consejo. Colegio en La Laguna (Tenerife). 7 julio (ASV, *Arch. Nunz. Madrid 875, ff. 2-7*).

Núm. 371bis. PP. Capuchinos de la Provincia de Navarra. Residencia en la Parroquia de Santa Engracia, de Zaragoza, perteneciente a la diócesis de Huesca. 19 julio. (Ibid., ff. 8-15).

Núm. 372. Franciscanas Misioneras de María. Casa en la Finca «Los Descalzos» de Villimar, en las afueras de Burgos, «para ampliar la casa que ya tienen en Burgos dedicada a las obras de caridad y apostolado popular, especialmente, en un taller de arte donde las jóvenes pobres encuentran un trabajo mejor retribuido que en las fábricas, unido a una educación que los prepara para ser más tarde madres cristianas. En este centro se ejercitan las jóvenes profesas para su futura vida misionera... casa demasiado pequeña por el número siempre creciente de religiosas que en ella se hallan». 31 julio (Ibid., ff. 13-21).

Núm. 373. PP. Salesianos. Colegio en Las Palmas (Canarias). 29 agosto (Ibid., ff. 22-27).

Núm. 374. Instituto de la Sagrada Familia, de la Seo de Urgel. Colegio de niñas en Raimat (Lérida). 20 septiembre (Ibid., ff. 28-29).

Núm. 375. Carmelitas de la Caridad españolas. Escuela para hijas de obraras del «Patronato de la Mujer que trabaja», en la Avenida 2 de Mayo, de Barcelona. 26 septiembre (Ibid., ff. 30-32).

Núm. 376. PP. Paúles (de la Congregación de la Misión de San Vicente de Paúl). Casa residencia para los religiosos en el barrio del Albaicín, de Granada. 30 settembre (Ibid., ff. 33-37).

Núm. 377. Hijas de la Caridad francesas. Asilo de ancianos y escuela gratuitas de niñas en Villanueva del Segura (Cartagena), solicitadas por las autoridades civiles y religiosas del pueblo. 20 octubre (f. 37-40).

Núm. 378. Hijas de la Caridad españolas. Asilo de los Ángeles de Málaga, para pobres mendigos, donde ya estaban las religiosas y se retiraron en 1925. 24 octubre (f. 41). Cf. Núm. 409.

Núm. 379. Hijas de la Divina Pastora. Colegio con internado y externado, de pago y gratuito, en la calle Ardemán, 1 y 3, en la Guindalera, barrio extremo de Madrid. 25 octubre (Ibid., ff. 42-47).

Núm. 380. Dominicas de la Anunciata. Colegio de niñas en Almenar (Lérida). 25 octubre (Ibid., ff. 48-54).

Núm. 381. PP. Salesianos. Colegio en Alcoy (Valencia). 26 octubre (Ibid., ff. 55-60).

Núm. 382. PP. Agustinos recoletos de la provincia de Santo Tomás de Villanueva. Convento «para ayudar a los Srs. Curas Párrocos en el ministerio, confesonario, y predicación y fomentar las vocaciones para nues-

tras misiones y auxiliarlas con los recursos que nos pueda proporcionar la caridad de los fieles». Bilbao (Vitoria). 26 octubre (Ibid., ff. 55-60).

Núm. 383. PP. Paúles (de la Congregación de la Misión de San Vicente de Paúl). Casa-residencia en el barrio de Triana, de Sevilla. 27 octubre (Ibid., ff. 63-71).

Núm. 384. PP. Jesuitas de la Provincia Bética. Casa-residencia en Cádiz. 4 noviembre (Ibid., ff. 72-77).

Núm. 385. Hermanos de la Sagrada Familia de Belley, en Chieri (Italia). Colegio en Polientes (Burgos), subvencionado por el Ayuntamiento. 4 noviembre (Ibid., ff.78-83).

Núm. 386. PP. Jesuitas de la Provincia de Aragón. Colegio y Facultad de Comercio en la calle Rosellón, de Barcelona. Es la cuarta casa que se funda en la Ciudad Condal. 4 noviembre (Ibid., ff. 84-88).

Núm. 387. Hijas de la Caridad españolas. Hospital de San Pedro Mártir y Santa Rosalía de Telde (Canarias). 4 noviembre (f. 89). Cf. Núm. 409.

Núm. 388. PP. Mercedarios. Colegio de niños en la Parroquia de San Claudio, de Oviedo. 5 noviembre (Ibid., ff. 90-94).

Núm. 389. Hijas de la Caridad españolas. Asilo para niños pobres en Vallehermoso (Madrid). 5 noviembre. Esta comunidad ya estaba en el indicado asilo, pero tuvo que retirarse por el hundimiento el edificio, pero una vez reconstruido desearon volver de nuevo las hermanas (f. 95). Cf. Núm. 409.

Núm. 390. Hermanos Hospitalarios de San Juan de Dios. Sanatorio de niños raquíticos en Jerez de la Frontera (Sevilla). 11 noviembre (Ibid., ff. 96-101).

Núm. 391. Terciarios Regulares Franciscanos. Convento de San Francisco en Inca (Mallorca). 7 noviembre (Ibid., ff. 102-109).

Núm. 392. Terciarios Regulares Franciscanos. Casa de la Porciúncula en el Arenal de Palma de Mallorca, para estudiantes jóvenes (Ibid.).

Núm. 393. Terciarios Regulares Franciscanos. Convento e iglesia de Nuestra Señora de Cura en el Monte de Randa (Algaida-Mallorca) (Ibid.)

Núm. 394. Terciarios Regulares Franciscanos. Convento e iglesia de San Francisco en Palma de Mallorca (Ibid.).

Núm. 395. Instituto del Amor de Dios. Colegio en Zugarramurdi (Pamplona). 11 noviembre (Ibid., ff. 110-115). Aquí se encuentra la carta autógrafa del obispo Mateo Múgica, del 9 de noviembre de 1927, agradeciéndole al Nuncio su nombramiento como obispo de Vitoria (Ibid. ff. 113-113v.).

Núm. 396. Adoratrices Mexicanas del Apostolado del Santísimo Sa-

cramento. Pasajes de San Pedro-San Sebastián (Vitoria). 11 noviembre (Ibid., ff. 116-120).

Núm. 397. Hijas de la Caridad españolas. Colegio de Huérfanos del Cuerpo de Caballería en Valladolid. 14 noviembre (Ibid., ff. 121-125).

Núm. 398. Terciarias Franciscanas de la Inmaculada Concepción. «Casa de Venerables», fundada en Burgos por el arzobispo Pedro Segura. «Es esta una necesidad apremiante que se siente en esta archidiócesis que cuenta con un clero tan numeroso y tan pobre que, al inutilizarse, está recogido en la casa general de los pobres desamparados, con repugnancia de los sacerdotes allí asilados y con algo de desprestigio para la Iglesia. Por eso una de las primeras obras que he organizado ha sido esta Casa de Venerables, con su magnífico edificio y amplísima huerta para solaz de los sacerdotes ancianos y enfermos» (Carta al Nuncio). 14 noviembre (Ibid., ff. 126-130).

Núm. 399. Hijas de Cristo Rey. Casa cedida por la duquesa de la Conquista, al lado de la suya y de la iglesia de San Saturnino, de Mondoñedo, para Colegio de niñas pobres de la comarca. 14 noviembre (Ibid., ff. 131-137).

Núm. 400. Dominicas de la Anunciata, de Vic. Colegio gratuito de niñas en Begas (Barcelona). 18 noviembre (Ibid., ff. 138-154). Hay cuatro cartas largas e interesantes del obispo de Barcelona José Miralles.

Núm. 401. Oblatas del Santísimo Redentor. Godella (Valencia). Cf. Núm. 445.

Núm. 402. Hermanas de la Cruz. Asilo de San Felipe, fundado por la Infanta Luisa Francisca de Orleans en Villamanrique de la Condesa (Sevilla), dejado libre por las Hijas de la Caridad francesas, trasladadas a Sevilla. 25 noviembre (Ibid., ff. 155-160). Cf. Núm. 408.

N. 403. PP. Misioneros de los Sagrados Corazones, de Mallorca. Colegio y oratorio público en el caserío de Vallcarca, barrio extremo de Barcelona, y Santuario de Nuestra Señora del Coll. 2 diciembre (Ibid., ff. 161-164).

Núm. 404. PP. de la Congregación de los Sagrados Corazones de España. Traslado de la casa arrendada en la calle Víctor Hugo, del barrio de San Gervasio de Barcelona, a otro lugar en la misma ciudad. 3 diciembre (Ibid., ff. 165-173).

Núm. 405. Esclavas de María, de Valencia. Pensionado para viudas y huérfanos del Ejército y de la Armada, en Barcelona. 3 diciembre (Ibid., ff. 174-183).

Núm. 406. Terciarias Franciscanas. Colegio de Magisterio en Málaga. 5 diciembre (Ibid., ff. 184-188).

Núm. 407. PP. Capuchinos de la Provincia de Castilla. Convento en Ribadeo (Mondoñedo). 10 diciembre (Ibid., ff. 189-196).

Núm. 408. Hijas de la Caridad francesas. Dejan la casa de Villamanrique de la Condesa para hacerse cargo de Dispensario de la Cruz Roja en el barrio de Triana, de Sevilla, a petición de la Infanta Luisa Francisca de Orleans. 5 diciembre (Ibid., ff. 197-204). Cf. Núm. 402.

Núm. 409. Hijas de la Caridad españolas. Antas (Almería). 15 diciembre (Ibid., ff. 205-224). Cf. números 378, 387 y 389.

Núm. 410. Religiosas Servitas del Sagrado Corazón y de los Dolores de María, de Senfores. Colegio en Vic. 15 diciembre (Ibid., ff. 225-236).

Núm. 411. PP. Teatinos. Colegio para estudiantes universitario y tareas de evangelización en la barriada de Montjuïc, de Barcelona. 17 diciembre (237-241).

Núm. 412. PP. Salesianos. Colegio para jóvenes en Antequera (Málaga). 20 diciembre (Ibid., ff. 242-249).

Núm. 413. Religiosas del Instituto de la Inmaculada. Clínica de nuestra Señora del Pilar, en la calle del Arte, 11, parroquia de Santa Engracia, de Zaragoza, perteneciente a la diócesis de Huesca. 21 diciembre (Ibid., ff. 249-256).

1928

Núm. 414. Religiosas del Sagrada Corazón de Jesús. Colegio y pensionado para señoras retiradas en Breda (Gerona). 7 enero (Ibid., ff. 260-289).

Núm. 415. PP. Jesuitas de la Provincia Bética. Casa de Ejercicios Espirituales y un gran templo dedicado a la Inmaculada en una barriada nueva de Sevilla. 7 enero (Ibid., ff. 270-274).

Núm. 416. Hermanos Hospitalarios de San Juan de Dios. Sanatorio marítimo para niños escrufulosos cerca de la playa de Calafell (Barcelona). 9 enero (Ibid., ff. 275-278).

Núm. 417. Dominicos de la Provincia de España. Casa residencia para la comunidad, dos pabellones para enseñanza gratuita y otro para enseñanza de pago, de primaria y secundaria, para hijos de empleados y obreros del Grupo Santa Ana, de la Sociedad Metalúrgica «Duro Felguera», de Langreo, en San Andrés de Linares (Oviedo). 21 enero (Ibid., ff. 279-285).

Núm. 418. Hermanas de la Doctrina Cristiana. Colegio de enseñanza en Cazalla de la Sierra (Sevilla). 26 enero (Ibid., ff. 286-289).

Núm. 419. Hermanas de la Caridad del Sagrado Corazón. Asilo para niños huérfanos pobres en Somió (Oviedo). 27 enero (Ibid., ff. 290-294).

Núm. 420. Escuelas Pías. Casa de Estudios Teológicos en Albelda (Calahorra) para los estudiantes de las cuatro provincias de la Congregación en España: Aragón y Sudamérica, Cataluña, Castilla y Valencia. 28 enero (Ibid., ff. 295-300).

Núm. 421. Hijas de la Caridad españolas. Sanatorio Preventorio Antituberculoso de Santa Isabel en San Rafael (Segovia). 9 febrero (Ibid., ff. 301-305).

Núm. 422. Hijas de la Caridad españolas. Dispensario de la Cruz Roja en Zaragoza. 9 febrero (Ibid., ff. 306-310).

Núm. 423. PP. Carmelitas Descalzos de la Provincia de Burgos de San Juan de la Cruz. Convento en Los Cabos (Oviedo). 9 febrero (Ibid., ff. 311-317).

Núm. 424. Esclavas de San José, de Salamanca. Colegio en Cuevas de San Marcos (Málaga). 21 febrero (Ibid., ff. 318-321).

Núm. 425. Hijas de la Caridad españolas. Dispensario de la Cruz Roja en Tolosa (Vitoria). 14 febrero (Ibid., ff. 322-325).

Núm. 426. Franciscanas de los Sagrados Corazones. Colegio para niñas y párvulos en Palma del Río (Córdoba). 6 febrero (Ibid., ff. 326-336).

Núm. 427. Siervas de Jesús de la Caridad. Casa en la calle Mendizábal, 42, de Madrid, para asistencia domiciliaria a enfermos. 9 marzo. Recomendadas por el cardenal Rafael Merry del Val (Ibid., ff. 337-341).

Núm. 428. Terciarias Franciscanas de los Sagrados Corazones de Jesús y de María. Colegio de niñas y párvulos en Carcastillo (Pamplona). 15 marzo (Ibid., ff. 342-343 y 350-356).

Núm. 428 bis. Hermanas Mercedarias de la Caridad. Hospital y colegio de párvulos en Granada. 17 noviembre (Ibid., ff. 344-349).

Núm. 429. Terciarias Franciscanas de la Inmaculada. Casa en La Bañeza (Astorga) para la asistencia domiciliaria a enfermos. 16 marzo (Ibid., ff. 357-377).

Núm. 430. Jerónimas Mexicanas. Traslado de Carrión de los Condes (Palencia) a Gijón (Oviedo). 16 marzo (Ibid., ff. 378-381).

Núm. 431. Hijas de la Caridad ???. Asilo de Santamarca en Chamartín de la Rosa (Madrid). 17 marzo (Ibid., ff. 382-383).

Núm. 432. PP. Pasionistas. Colegio para los alumnos de la Congregación en Orendain (Vitoria). 26 marzo (Ibid., ff. 384-394).

Núm. 433. Siervas de Jesús de la Caridad. Casa en Guadalajara

(Toledo) para la asistencia domiciliar de enfermos. 31 marzo (Ibid., ff. 395-400).

Núm. 434. Josefinas de la Caridad. Seminario Mayor de Barcelona para cuidar de los sacerdotes enfermos y ancianos allí asilados. 30 marzo (Ibid., ff. 401-407).

Núm. 435. Operarias del Divino Maestro. Colegio de niñas en Madrid. 9 abril (Ibid., ff. 408-412).

Núm. 436. Hijas de la Caridad francesas. Escuela gratuitas de la Medalla Milagrosa en el barrio de Las Carolinas de Alicante (Orihuela). 9 abril (Ibid., ff. 413-417).

Núm. 437. Hijas de San José. Colegio para niñas huérfanas pobres en Vitoria. 11 abril (Ibid., ff. 418-421).

Núm. 438. Terciarias Dominicas del Santísimo Sacramento. Colegio de enseñanza en Pizarra (Málaga). 12 abril (Ibid., ff. 422-425).

Núm. 439. Siervas del Sagrado Corazón de Jesús. Patronato Parroquial de la tenencia de San Ramón de Collblanc, en Barcelona, con comedores, escuelas y talleres para obreras. 9 junio (Ibid., ff. 433-437).

Núm. 440. Hijas de San José. Asilo para el cuidado de enfermos y niños en Manresa (Vic). 4 junio (Ibid., ff. 433-437).

Núm. 441. PP. Agustinos de la Provincia del Nombre de Jesús. Colegio apostólico para jóvenes de la orden en Becerril de Campos (Palencia). 4 junio (Ibid., ff. 438-443).

Núm. 442. Hijas de la Caridad españolas. Hospital Militar de Tarragona (6 junio) (Ibid., ff. 444-457).

Núm. 443. Hermanos Maristas. Escuelas de niños en Denia (Valencia). 8 junio (Ibid., ff. 458-461).

Núm. 444. Hijas de la Caridad españolas. Casa para visitas domiciliarias a pobres en Olesa de Montserrat (Barcelona). 9 junio (Ibid., ff. 462-476).

Núm. 444bis. PP. Carmelitas Descalzos de la provincia bética de la Antigua Observancia. Convento en Carmona (Sevilla). 9 junio (Ibid., ff. 477-488).

Núm. 445. Oblatas del Santísimo Redentor. Instituto de Corrección Paternal y Escuela de Reforma de Niñas, dependientes del Tribunal Tutelar de Menores en Burjasot-Godella (Valencia). 11 junio (Ibid., ff. 489-498).

Núm. 446. Oblatas Trinitarias Descalzas. Escuelas en Cabanes (Tortosa). 12 junio (Ibid., ff. 499-502).

Núm. 447. Hermanas de la Enseñanza de la Inmaculada. Colegio en Hecho (Jaén). 14 junio (Ibid., ff. 503-507).

Núm. 448. Hijas de la Caridad francesas. Centro de Puericultura de la Fundación Labaca, en La Coruña (Santiago de Compostela). 20 junio (Ibid., ff. 508-512).

Núm. 449. Terciarias Regulares de Nuestra Señora del Carmen. Clínica Médica del Dr. Mollá en Valencia. 20 junio (Ibid., ff. 513-517).

Núm. 450. Hermanas de la Doctrina Cristiana. Colegio de niñas en Sumacárcer (Valencia). 23 junio (Ibid., ff. 518-522).

Núm. 451. Terciarias Regulares de Nuestra Señora del Carmen. Clínica de la Salud del Dr. Almenar, en Barcelona. 23 junio (Ibid., ff. 523-530).

Núm. 452. Hermanos Maristas. Escuelas de niños en Zumaya (Vitoria). 21 junio (Ibid., ff. 531-537).

Núm. 452bis. Hermanos Maristas. Escuelas de niños en Las Arenas (Vitoria). 21 junio (Ibid.).

Núm. 453. PP. Franciscanos. Convento en Hellín (Cartagena). 26 junio (Ibid., ff. 538-573).

Núm. 454. Trinitarias Descalzas. Hospital Conde de Superunda del Dulce Nombre de Jesús y además colegio de enseñanza en Piedrahita (Ávila). 28 junio (Ibid., ff. 574-583).

Núm. 455. Franciscanas de la Inmaculada. Colegio en Calzada de Calatrava (Ciudad Real). 28 junio (Ibid., ff. 584-588).

Núm. 456. Franciscanas de la Inmaculada. Colegio de enseñanza en Pechina (Almería). 30 junio (Ibid., ff. 586-593).

Núm. 457. Siervas de la Pasión. Casa para visitas domiciliarias a enfermos pobres en Cardedeu (Barcelona). 5 julio (Ibid., ff. 596-597 y 603-604).

Núm. 458. PP. Paúles (de la Congregación de la Misión de San Vicente de Paúl). Residencia en Gijón (Oviedo) para misiones populares. 9 julio (Ibid., ff. 598-602).

Núm. 459. Hermanos Maristas. Escuela de niñas en Chinchón (Madrid). 10 julio (Ibid., ff. 605-609).

Núm. 460. Claretianos (Misioneros Hijos del Inmaculado Corazón de Maria). Parroquia de Santa Engracia de Zaragoza (Huesca) 14 julio (Ibid., ff. 610-659). Hay mucha e interesante documentación sobre esta fundación.

Núm. 461. Religiosas de Jesús y María. Colegio de enseñanza en Zaragoza. 27 julio (Ibid., ff. 660-664).

Núm. 462. Mercedarias de la Caridad. Asilio de ancianos en Carabanchel Bajo (Madrid). 27 julio (Ibid., ff. 665-669).

Núm. 463. Hermanos de las Escuelas Cristianas. Colegio en Barcelona. 26 julio (Ibid., ff. 670-674).

Núm. 464. PP. Trinitarios Descalzos. Colegio de enseñanza en Laredo (Santander). 11 septiembre (Ibid., ff. 675-692).

Núm. 465. Sociedad de María. Casa-colegio en Guecho (Vitoria). 11 septiembre (Ibid., ff. 693-698).

Núm. 466. Terciarias Franciscanas de la Divina Pastora. Hospital de Laredo (Santander). 5 octubre (Ibid., ff. 699-705).

Núm. 467. Terciarias Carmelitas. Colegio de niños en Ontiñena (Lérida). 5 octubre (Ibid., ff. 706-710).

Núm. 468. Claretianos (Misioneros Hijos del Inmaculado Corazón de Maria). Colegio de niños en Requena (Cuenca). 9 octubre (Ibid., ff. 711-714).

Núm. 469. Hijas de la Caridad españolas. Hospital para infecciosos en La Coruña (Santiago de Compostela). 9 octubre (Ibid., ff. 715-720).

Núm. 470. Mercedarias de la Caridad. Hospital de San Raimundo para enfermos pobres en La Guardia (Vitoria). 9 octubre (Ibid., ff. 721-725).

Núm. 471. Agustinas Misioneras de Ultramar. Colegio de niños en Astigarraga (Vitoria). 9 octubre (Ibid., ff. 726-729).

Núm. 472. PP. Carmelitas Descalzos de la Provincia de Burgos. Residencia en el barrio del Llano, de Gijón (Oviedo). 15 octubre (Ibid., ff. 730-736).

Núm. 473. Hijas de la Caridad francesas. Orfelinato Ribas en Horta (Barcelona). 15 octubre (Ibid., ff. 737-743).

Núm. 474. Hermanas de la Sagrada Familia. Colegio de pensionistas en el Hotel Ideal Pabellón de Vallvidrera (Barcelona). 15 octubre (Ibid., ff. 744-748).

Núm. 475. PP. Carmelitas Descalzos de la Provincia Bética. Convento en Zafra (Badajoz). 17 octubre (Ibid., ff. 749-755).

Núm. 476. Servitas de los Dolores, de Vic. Albergue de enfermos en la Granja Vitoria de Mataró (Barcelona). 23 octubre (Ibid., ff. 756-761).

Núm. 477. Hermanos de la Instrucción Cristiana de Ploërmel. Hospital Provincial de Niños de Zaragoza. 26 octubre (Ibid., ff. 762-769).

Núm. 478. Terciarias Franciscanas. Colegio de enseñanza en Andújar (Jaén). 16 noviembre (Ibid., ff. 770-780).

Núm. 479. PP. Salesianos. Colegio en Morón de la Frontera (Cádiz). 12 noviembre (Ibid., ff. 781-786).

Núm. 480. Hermanas Trinitarias. Noviciado en Hortaleza (Madrid). 19 noviembre (Ibid., ff. 787-792).

Núm. 481. Terciarias Regulares de Nuestra Señora del Carmen. Colegio de niñas y Hospital en Guardamar del Segura (Orihuela). 26 noviembre (Ibid., ff. 793-799).

Núm. 482. Religiosas Dominicas de la Anunciata. Casa-colegio en La Felguera (Oviedo). 22 noviembre (Ibid., ff. 800-806).

Núm. 483. Hermanas de la Caridad de Santa Ana. Colegio de párvulos y enseñanza primaria en Tardienta (Huesca). 27 noviembre (Ibid., ff. 811-817).

Núm. 484. Religiosas de Nuestra Señora de Notre Dâme de la Compasion, de Toulouse. Colegio de niños en Potes (León) con personal español. 3 diciembre (Ibid., ff. 811-817).

Núm. 485. Siervas de María Ministras de los Enfermos. Casa en Manresa (Vic). 18 diciembre (Ibid., ff. 818-824).

Núm. 486. PP. Salesianos. Colegio para educación de jóvenes en Ronda (Málaga). 28 diciembre (Ibid., ff. 825-829).

1929

Núm. 487. Hermanas Hospitalarias del Sagrado Corazón de Jesús. Traslado del Asilo de la Beata María Ana de Jesús de la calle de la Cabeza al nuevo edificio en la calle Dr. Esquerdo, de Madrid. 2 enero (Ibid., ff. 834-841).

Núm. 488. Hermanas de la Caridad de Santa Ana. Asistencia a cancerosos en el pabellón provincial del Instituto del Príncipe de Asturias, de Madrid. 2 enero (Ibid., ff. 842-846).

Núm. 489. PP. Jesuitas de la Provincia de Castilla. Colegio en San Sebastián (Vitoria). 3 enero (Ibid., ff. 847-855).

Núm. 490. Hijas de la Caridad francesas. Hospital del Comité de Asistencia Francesa pedido por el Consulado de Francia en Barcelona para los miembros de la colonia francesa. 24 enero (Ibid., ff. 856-859).

Núm. 491. Damas Apostólicas del Sagrado Corazón de Jesús. Colegio en Barcelona. 24 enero (Ibid., ff. 860-865).

Núm. 492. Religiosas de la Sagrada Familia. Casa para la asistencia domiciliar a enfermos en Elizondo (Pamplona). 17 enero (Ibid., ff. 865-869).

Núm. 493. Religiosas de la Enseñanza de la Inmaculada. Taller para mujeres trabajadoras en la calle del Pinar, 7, de Madrid. 14 febrero (Ibid., ff. 870-875).

Núm. 494. PP. Terciarios Capuchinos de la Virgen de los Dolores.

Reformatorio del Patronato de Reforma y protección de Menores en Alcalá de Guadaira (Sevilla). 14 febrero (ff. 876-800).

Núm. 495. Hermanas de la Asunción. Casa en Bilbao (Vitoria). 14 febrero (Ibid., ff. 881-888).

Núm. 496. Hermanos Maristas. Colegio en Santander. 6 marzo (Ibid., ff. 889-906).

Núm. 497. Hospitalarias de Nuestro Padre Jesús Nazareno. Casa-hospital para mujeres incurables en Tetuán de las Victorias-Madrid. 12 marzo (Ibid., ff. 907-911).

Núm. 498. Hijas de la Caridad francesas. Colegio de enseñanza en Oronoz (Pamplona). 12 marzo (912-999).

Núm. 499. Esclavas de María Protectoras de Obreras. Colegio en la Colonia del Port (Barcelona). 13 marzo (Ibid., ff. 920-924).

Núm. 500. Siervas de San José. Colegio en Béjar (Plasencia). 20 marzo (Ibid., ff. 925-929).

Núm. 501. Hermanitas de los Ancianos Desamparados. Valdealgorfa (Zaragoza). 23 marzo (Ibid., ff. 930-934).

Núm. 502. Hermanas de Betania, de Santiago de Chile. Casa en Barcelona para «promover el reinado del Sagrado Corazón de Jesús en los hogares por medio de la visita domiciliaria, especialmente entre los pobres, moralizando, legalizando y cristianizando las familias, llamándolas a la recepción de los sacramentos». 2 abril (Ibid., ff. 935-949).

Núm. 503. Hijas de la Caridad francesas. Asilo de ancianos en Rivadesella (Oviedo). 3 abril (Ibid., ff. 950-959).

Núm. 503 bis. Hijas de la Caridad francesas. Escuelas en Campamento (Cádiz). 25 septiembre 1926 (Ibid.).

Núm. 504. Esclavas de María Protectoras de Obras. Colegio en el Paseo del Cisne, 18, de Madrid. 3 abril (Ibid., ff. 960-962).

Núm. 505. Hijas de la Caridad españolas. Escuelas gratuitas en la calle de Toledo, 143, de Madrid. 8 abril (Ibid., ff. 963-966).

Núm. 506. Religiosas de la Caridad de Santa Ana, de Zaragoza. Hospital de Las Magdalenas, de Barcelona. 9 abril (Ibid., ff. 967-974).

Núm. 507. Hijas de la Caridad españolas. Hospital de tuberculosos en las afueras de Barcelona. 9 abril (Ibid., ff. 975-979).

Núm. 508. PP. Terciarios Capuchinos de la Virgen de los Dolores. Seminario para aspirantes a la congregación en el barrio de la Magdalena, de Pamplona. 19 abril (Ibid., ff. 980-984).

Núm. 509. PP. Salesianos. Colegio en Fuentes de Andalucía (Sevilla). 20 abril (Ibid., ff. 985-990).

Núm. 510. PP. Misioneros del Sagrado Corazón. Colegio para los aspirantes de la congregación en Logroño (Calahorra). 20 abril (Ibid., ff. 991-995).

Núm. 511. Religiosas de los Santos Angeles Custodios. Colegio «para jóvenes abandonadas y regeneradas del vicio», en Barcelona. 24 abril (Ibid., ff. 996-999).

Núm. 512. PP. Franciscanos. Convento en los barrios extremos de Los Molinos y Jaruga de Almería. 7 mayo (Ibid., ff. 1000-1021).

Núm. 513. Terciarias Capuchinas de la Sagrada Familia. Asilo de la Ascensión para niños huérfanos en Albarracín. 27 mayo (Ibid., ff. 1022-1026).

Núm. 514. Hijas de la Caridad de Santa Ana. Colegio de párvulos y primera enseñanza de niños y además una escuela doméstica en Muniesa (Zaragoza). 4 junio (Ibid., ff. 1027-1031)

Núm. 515. Hijas de la Caridad españolas. Asilo para ancianos de ambos sexos y escuelas en Maracena (Granada). 11 junio (Ibid., ff. 1032-1036).

Núm. 516. Hijas de la Caridad del Sagrado Corazón. Escuela de la Sagrada Familia para niñas en Madrid. 18 junio (Ibid., ff. 1037-1040).

Núm. 517. Carmelitas de la Caridad. Colegio en Murcia. 25 mayo (Ibid., ff. 1041-1045).

Núm. 518. Dominicas de la Anunciata. Colegio en Guinardó (Barcelona). 20 junio (Ibid., ff. 1046-1051).

Núm. 519. Hijas de Nuestra Señora. Colegio en Alicante. 20 junio (Ibid., ff. 1051-1065).

Núm. 520. Compañía de Santa Teresa. Colegio en San Sebastián. 22 junio (Ibid., ff. 1066-1071).

Núm. 521. PP. Salesianos de la Inspectoría Bética. Colegio en Pozoblanco (Córdoba). 10 julio (ASV, *Arch. Nunz. Madrid 876*, Ibid., ff. 1-8).

Núm. 522. Mercedarias de la Caridad. Real Sanatorio Antituberculoso del Guadarrama, Parroquia de Navacerrada. 12 julio (Ibid., ff. 9-12).

Núm. 523. Terciarias Capuchinas de la Sagrada Familia. Hospital y Asilo de la Fundación Alday para ancianos en Respaldiza (Vitoria). 13 julio (Ibid., ff. 13-14).

Núm. 524. Hijas de la Caridad españolas. Hospicio de la Misericordia de la Diputación Provincial para ancianos en el barrio de Pedret, de Gerona. 12 julio (Ibid., ff. 17-23).

Núm. 525. Hijas de Jesús. Colegio y residencia veraniega en Zarauz

(Vitoria) para las religiosas delicadas de salud en la casa dejada por las Religiosas Ursulinas que se reintegran a Francia para el próximo curso. 12 julio (Ibid., ff. 24-28).

Núm. 526. PP. Carmelitas Descalzos. El obispo de Barcelona, José Miralles Sbert, acepta esta fundación en la parroquia de San Pedro de Terrassa, «porque está ocupada por gente pobre, la mayor parte advenediza, y expuesta a las seducciones del socialismo y, más que todo, a la propaganda protestante, que allí ha sentado sus reales, y a la cual conviene combatir con la palabra, la educación y el ejemplo»; por ello exige que los frailes se establezcan en aquel lugar «con la condición para mi *sine qua non*, de dedicarse a la enseñanza de la juventud pobres del lugar donde se establecen, pues este es, hoy por hoy, el único modo de atraerle y por el señudo de la juventud, atraer a la gente mayor» (Carta al Nuncio del 11 de julio de 1929). 17 julio (Ibid., ff. 29-33).

Núm. 527. Esclavas del Sagrado Corazón de Jesús, recomendadas por el cardenal Granito Pignatelli di Belmonte. Comunidad en San Sebastián (Vitoria). 27 julio (Ibid., ff. 34-37).

Núm. 528. Religiosas de la Enseñanza de María Inmaculada, de Vicálvaro (Madrid). Colegio subvencionado por el Ayuntamiento de Pola de Laviana (Oviedo). 19 agosto (Ibid., ff. 38-42).

Núm. 529. Terciarias Carmelitas Descalzas. Asilo Manuel Naveira para inválidos en Betanzos (Santiago de Compostela). 26 agosto (Ibid., ff. 43-50).

Núm. 530. PP. Franciscanos de la Provincia de Cantabria. Colegio en el barrio de Iralabarri, de Bilbao (Vizcaya), en cumplimiento de las enseñanza del santo fundador de la Orden, según el cual sus hijos deben *non sibi soli vivere, sed aliis proficere*. 27 agosto (Ibid., ff. 51-57).

Núm. 531. Mercedarias de la Caridad. Preventorio Infanta Beatriz para niños en Madrid. 3 septiembre (Ibid., ff. 58-62).

Núm. 532. PP. Marianistas. Casa de estudios para los aspirantes de la Congregación en Segovia. 7 septiembre (Ibid., ff. 63-68).

Núm. 533. Salesianas del Sagrado Corazón. Colegio de Puebla de Don Fadrique (Toledo). 12 septiembre (Ibid., ff. 69-72).

Núm. 534. Hijas de la Caridad españolas. Nuevo hospital de la Diputación Provincial de Salamanca. 12 septiembre (Ibid., ff. 73-78).

Núm. 535. Hijas de Jesús, de Salamanca. Comunidad que ocupa una casa dejada por otras religiosas, que la abandonan por no disponer de medios para vivir, en Pola de Lena (Oviedo). 16 septiembre (Ibid., ff. 79-85).

Núm. 536. Hijas de la Caridad españolas. Colegio de la Sagrada Fa-

milia de la Fundación Pardo Montenegro en Mondoñedo. 17 septiembre (Ibid., ff. 86-92).

Núm. 537. Hijas de Cristo Rey. Colegio en Talarrubias (Toledo). 17 septiembre (Ibid., ff. 93-95).

Núm. 538. Hijas de San José. En un primer momento el obispo de Santander, José Eguino Trecu, se opone a esta fundación en Carrejo porque es un pueblo que solo tiene 70 vecinos y por «haber ya varias comunidades así de varones como de mujeres, es de creer surjan diferencias y aun pugilatos lamentables entre ellas, que tanta desedificación causan en el pueblo fiel» (Carta al Nuncio del 6 de junio de 1929). Pero después se mostró favorable y Tedeschini, con motivo de un viaje a Comillas, visitó personalmente el lugar y concedió la aprobación para la fundación. 17 septiembre (Ibid., ff. 98-102).

Núm. 539. Cistercienses Reformados. Nueva fundación en el antiguo monasterio de Osera (Orense), llamado el Escorial Gallego, monumento nacional, que les perteneció hasta la exclaustración y desamortización de 1835; dependiente de la Abadía de Notre Dâme des Neiges (*ad Nives*) (Bastide-Francia). 18 septiembre (Ibid., ff. 103-109).

Núm. 540. Hijas de la Misericordia Terciarias de San Francisco de Asís. Asilo para enfermos y colegio para la educación de niñas en Barcelona. 21 septiembre (Ibid., ff. 110-124).

Núm. 541. Hijas de la Misericordia Terciarias de San Francisco de Asís. Asistencia a enfermos y colegio para niñas en Quero (Toledo). 24 septiembre (f. 125). Cf. Núm. 540.

Núm. 542. Hermanos Maristas. Escuela de niños en Haro (Calahorra). 24 septiembre (Ibid., ff. 126-129).

Núm. 543. Hermanas de la Orden Tercera de la Virgen del Carmen. Colegio de niños y asistencia a enfermos en Almoradí (Orihuela), subvencionadas por el Ayuntamiento (Ibid., ff. 130-134).

Núm. 544. Terciarias Carmelitas. Escuela parroquia en Llierca (Gerona). 1 octubre (Ibid., ff. 135-138).

Núm. 545. Hermanos Maristas. Colegio de niños en Sabadell (Barcelona). 11 octubre (Ibid., ff. 139-143).

Núm. 546. Terciarias Carmelitas. Hospital Municipal de Socuéllamos (Ciudad Real). 16 octubre (Ibid., ff. 144-147).

Núm. 547. Hijas de la Misericordia Terciarias de San Francisco de Asís. Colegio de enseñanza y asistencia a enfermos en Corral de Almaguer (Cuenca). 20 octubre (f. 148). Cf. Núm. 540.

Núm. 548. Hijas de San José. Servicios de economato y enfermería

del nuevo Seminario Diocesano de Logroño (Calahorra). 23 octubre (Ibid., ff. 149-153).

Núm. 549. Hermanas de la Sociedad de la Cruz. Asistencia domiciliaria a enfermos en Archidona (Málaga). 25 octubre (Ibid., ff. 154-157).

Núm. 550. Hermanas de Nuestra Señora de la Caridad del Buen Pastor. Gerona. 25 octubre (Ibid., ff. 158-161).

Núm. 551. PP. Salesianos. Noviciado de la Inspectoría Céltica en Mohernando (Toledo). 28 octubre (Ibid., ff. 162-168).

Núm. 552. Compañía de Santa Teresa. Colegio de enseñanza primera y superior en Oñate (Vitoria). 28 octubre (Ibid., ff. 169-176).

Núm. 553. PP. Ermitaños de San Agustín de la Provincia del Santísimo Nombre de Jesús. Noviciado y estudiantado en el barrio de San José de la Parroquia de Santa Engracia, de Zaragoza (Huesca) porque el de Valladolid es insuficiente. Pero el obispo de Huesca, Mateo Colom, pide que se obligue a los frailes a «construir iglesia pública, organizar la catequesis en el barrio y prestar los servicios parroquiales que el Diocesano señale, porque dicho barrio no tiene templo y dista varios kilómetros de la parroquia» (Carta al Nuncio del 25 de octubre de 1929). 30 octubre (Ibid., ff. 177-184).

Núm. 554. Dominicas Terciarias de la Anunciata. Colegio de niñas y adultas y pequeño hospital en Ribaforada (Tudela). 4 noviembre (Ibid., ff. 185-189).

Núm. 555. Hermanos de las Escuelas Cristianas. Escuelas gratuitas en Zaráuz (Vitoria). 4 noviembre (Ibid., ff. 190-194).

Núm. 556. PP. Oblatos de María Inmaculada. Colegio para estudiantes de Filosofía, Teología y Derecho Canónico de la misma congregación, en Pozuelo de Alarcón (Madrid). 12 noviembre (Ibid., ff. 195-200).

Núm. 557. Religiosas de la Pureza de María. Colegio de niñas en Fuente Encarroz (Valencia). 14 noviembre (Ibid., ff. 201-205).

Núm. 558. PP. Mínimos. Restauración del antiguo convento suprimido con la exclaustración en Bagur (Gerona). 21 noviembre (f. 206-210).

Núm. 559. Hermanas de la Natividad de Nuestra Señora, llamadas Darderas. Clínica del Dr. Cesar Olivé Gumá en la calle Córcega, 347, de Barcelona, dejada por la religiosas francesas de la Presentación de María, que regresaron a su país. 28 noviembre (Ibid., ff. 211-215).

Núm. 560. Hijas de la Caridad españolas. Dispensario provincial del Instituto Oftálmico para combatir el tracoma, en Alicante (Orihuela). 3 diciembre (Ibid., ff. 216-220).

Núm. 561. Franciscanas del Buen Consejo. Sanatorio Antituberculoso de Val de la Sierra (Madrid). 3 diciembre (Ibid., ff. 221-224).

Núm. 562. Carmelitas Descalzas desterradas de México, que tendrán que alojarse por su cuenta en una casa provisional en Carrión de los Condes (Palencia), que antes estuvo habitada por las Religiosas Jerónimas Mejicanas que se trasladaron a Gijón. 14 diciembre (Ibid., ff. 225-233). Cf. Núm. 430.

Núm. 563. Terciarias Carmelitas. Colegio en el barrio extremo de la Bordeta, de Lérida. 16 diciembre (Ibid., ff. 234-238).

Núm. 564. Hijas de la Caridad españolas. Hospital Militar de Santa Cruz de Tenerife. 27 diciembre (Ibid., ff. 239-242).

Núm. 565. Siervas de la B.V. María de los Dolores, de Senfores. Colegio de enseñanza y atención a los pobres en Vic. 27 diciembre (Ibid., ff. 243-247).

Núm. 566. Franciscanas de la Natividad de Nuestra Señora, de Barcelona. Asistencia a enfermos en Valencia. 27 diciembre (Ibid., ff. 248-252).

Núm. 567. Hermanas de San José. Colegio para niños pobres y asistencia domiciliaria a enfermos en Martos (Jaén). 30 diciembre (Ibid., ff. 253-259).

Núm. 568. Dominicas de la Anunciata. Colegio de párvulos y niños en Cerdanyola (Barcelona). 30 diciembre (ff. 260-266).

Núm. 569. Hermanas de Santa Ana. Pabellón «Príncipe de Asturias», de la Liga contra el Cáncer de Madrid. Cf. Núm. 571.

1930

Núm. 570. Siervas de San José. Colegio de niñas en Madrid. 4 enero (Ibid., ff. 268-271).

Núm. 571. Religiosas de Santa Ana, de Zaragoza: tres casas, una en Madrid (cf. núm. 569) dos en Bilbao la primera para atender el Hospital de Higiene Especial creado por el Ayuntamiento (Ibid., ff. 272-283). Cfr. 571bis.

Núm. 571bis. Religiosas de Santa Ana, de Zaragoza. Residencia de señoritas empleadas de oficinas. 7 enero (Ibid.).

Núm. 572. Hijas de San José. Atención a enfermos en Villanueva de la Serena (Badajoz). 9 enero (Ibid., ff. 284-292).

Núm. 573. Hijas de la Caridad españolas. Hermandad del Santo Hospital para ancianos e inválidos y escuelas de párvulos de Marquina (Vitoria) y de los pueblos circunvecinos. 8 enero (Ibid., ff. 292-297).

Núm. 574. Agustinos de la Provincia de Madrid. Residencia Católica

de Estudiantes en Madrid, «que con aplauso de todos los católicos fundó y dirige don Segundo Espero, y no pudiendo este continuar en ella, por el excesivo trabajo y falta de personal auxiliar». 31 enero (Ibid., ff. 298-301).

Núm. 575. Hermanos Maristas. Escuelas para niños en Motrico (Vitoria). 31 enero (Ibid., ff. 202-308).

Núm. 576. Hermanos Maristas. Escuelas para niños en Anzuola (Vitoria). 31 enero (Ibid.).

Núm. 577. Hermanos Maristas. Escuelas para niños en Erandio-Desierto (Vitoria). 31 enero (Ibid.).

Núm. 578. Hermanos de San Gabriel franceses. Escuela primaria en Sant Andreu del Besós (Barcelona). 3 febrero (ff. 309-314).

Núm. 579. Capuchinas Adoradoras del Santísimo Sacramento, de Chauchina. Santuario de Nuestra Señora de Gador en Berja (Granada). 3 febrero (Ibid., ff. 315-320).

Núm. 580. Hermanas de la Santísima Trinidad. Casa de León, con la misión de «recoger las jóvenes que habiendo sido víctimas de sus extravíos ansían ser moralizadas y aprendan a ganar honradamente su vida, como asimismo a las que completamente abandonadas se encuentran en peligro de extraviarse y las que una vez dedicadas al servicio doméstico, al ser desacomodadas, carecen de hogar y de medios para sostenerse». 7 febrero (Ibid., ff. 321-325).

Núm. 581. Religiosas de la Presentación. Colegio de niños en Berja (Granada). 10 febrero (Ibid., ff. 326-329).

Núm. 582. Terciarias Franciscanas de la Inmaculada. Alcaudete (Jaén). 17 febrero (Ibid., ff. 330-340).

Núm. 583. Religiosas del Sagrado Corazón recomendadas por el cardenal Merry del Val el 28 de enero de 1930, un mes antes de su repentina muerte, ocurrida en 26 de febrero sucesivo. Colegio para instrucción y educación de niñas en Santa María de Huerta (Sigüenza). 18 febrero (Ibid., ff. 341-346).

Núm. 584. Hijas de María Inmaculada del Servicio Doméstico. Casa «para recoger a jóvenes emigrantes para evitar su perversión y explotación» en La Coruña (Santiago de Compostela). 26 febrero (Ibid., ff. 347-351).

Núm. 585. PP. Dominicos. Colegio de enseñanza en La Felguera (Oviedo) y tareas de predicación. 27 febrero (Ibid., ff. 352-359).

Núm. 586. Capuchinos de la Provincia de Navarra. Jaca. 7 marzo (Ibid., ff. 360-367).

Núm. 587. Trinitarios. Real Santuario de Nuestra Señora de la Cabeza, en Sierra Morena-Andújar (Jaén). 20 marzo (Ibid., ff. 368-374).

Núm. 588. Hijas de María Auxiliadora. Colegio en Tetuán de las Victorias. Madrid. 17 marzo (Ibid., ff. 375-379).

Núm. 589. Carmelitas de San José. Para el cuidado de los niños desde su nacimiento hasta los tres años y para velar a los enfermos a domicilio, en San Vicente de Castellet (Vic). 16 marzo (Ibid., ff. 380-389).

Núm. 590. Hijas de la Caridad españolas. Para el cuidado y la asistencia de los enfermos en la Clínica de San Roque, de Las Palmas (Canarias). 22 marzo (Ibid., ff. 390-394).

Núm. 591. Hijas de la Caridad francesas. Colegio de enseñanza fundado por la Viuda de Osuna en Alhendín (Granada). 27 marzo (Ibid., ff. 395-399).

Núm. 592. Mercedarias de la Caridad. Colegio de niñas en Tarancón (Cuenca), pedido por las autoridades eclesiásticas y civiles. 29 marzo (Ibid., ff.400-409).

Núm. 593. Terciarias Franciscanas de la Inmaculada. Para atender un Sanatorio en la calle de Andrés Tamayo, 7, de Madrid, pagadas por el Seguro Médico. 1 abril (Ibid., ff. 410-414).

Núm. 594. Hijas de la Caridad españolas. Con el fin de cuidar de la asistencia de los niños de una guardería infantil y de un consultorio de puericultura en Bermeo (Vitoria). 1 abril (Ibid., ff. 415-420).

Núm. 595. Hijas de la Caridad españolas. Para que se encarguen del cuidado y asistencia de los pobres en el dispensario que tienen establecido en Collblanch, situado en las afueras de Barcelona. 5 abril (Ibid., ff. 421-425).

Núm. 596. PP. Carmelitas Descalzos de Aragón. Cella (Teruel). 14 abril (Ibid., ff. 433-443).

Núm. 597. Carmelitas Descalzas mexicanas expulsadas de su país. Burriana (Tortosa). 9 abril (Ibid., ff. 426-432).

Núm. 598. Hijas de la Caridad españolas. Para atender a los enfermos en el Hospital de Cartagena. 30 abril (Ibid., ff. 444-448).

Núm. 599. PP. de la Sagrada Familia. Para atender el culto de la iglesia del noviciado de las Damas Apostólicas del Sagrado Corazón de Jesús, erigido en la carretera de Chamartín, de Madrid. 1 mayo (Ibid., ff. 449-453).

Núm. 600. Hijas de la Caridad. Para las escuelas de niños en Luquín (Pamplona). 5 mayo (Ibid., ff. 454-459).

Núm. 601. Sociedad de María Reparadora. Casa de Ejercicios Espiri-

tuales y enseñanza del Catecismo en Las Arenas-Bilbao. 7 mayo (Ibid., ff. 460-473). Solicitud enviada por el cardenal Pacelli «con speciale raccomandazione».

Núm. 602. Siervas de la Pasión. Hospital de Esparreguera (Barcelona) y atención a enfermos en casas particulares. 31 mayo (Ibid., ff. 474-478).

Núm. 603. Hermanas de la Sagrada Familia. Colegio de niñas en Viladecans (Barcelona). 31 mayo (Ibid., ff. 479-483).

Núm. 604. Hermanas de la Sagrada Familia. Colegio de niñas en Pola de Lena (Oviedo). 5 junio (Ibid., ff. 484-488).

Núm. 605. Adoratrices Esclavas del Santísimo Sacramento y de la Caridad. Casa «para la rehabilitación y preservación de las pobres jóvenes», en el barrio de Tetuán de las Victorias de Madrid. 7 junio (Ibid., ff. 489-493).

Núm. 606. Hijas de María Inmaculada para el Servicio Doméstico y Preservación de Jóvenes en general. Casa en Gerona. 16 junio (Ibid., ff. 494-500).

Núm. 606bis. Hijas de la Caridad españolas. Para el cuidado y asistencia de los enfermos de ambos sexos en un hospital que se está construyendo en las cercanías de Bilbao. 2 julio (Ibid., ff. 502-507).

Núm. 607. Agustinas de las Misiones. Escuela en Santa María Vallfogona (Vich). 9 julio (Ibid., ff. 508-513).

Núm. 608. Misioneras de Cristo Rey. Escuelas en Vilatorrada (Vic). 9 julio (Ibid., ff. 514-520).

Núm. 609. Misioneros de Cristo Rey. Escuela en Manresa (Vic). 9 julio. Ibid.

Núm. 610. Hijas de la Caridad españolas. Instituto Provincial de Ciegos, de Alicante (Orihuela). 10 julio (Ibid., ff. 521-526).

Núm. 611. Hijas de la Caridad españolas. Sanatorio de Plencia (Vitoria). 17 julio (Ibid., ff. 527-532).

Núm. 612. Hermanas de la Sagrada Familia, de Bordeaux. Noviciado y colegio de niñas en Derio (Vitoria). 17 julio (Ibid., ff. 533-539).

Núm. 613. Religiosas de la Caridad de Santa Ana. Para el Colegio de Párvulos y la Escuela dominical de Zuera (Zaragoza). 17 julio (Ibid., ff. 540-545).

Núm. 614. Hijas de la Caridad francesas. Casa de Salud de Valdecilla (Santander). 28 julio (Ibid., ff. 546-550).

Núm. 615. Hermanos de la Santa Familia de Belley. Casa para la preparación de los aspirantes a su instituto en Gamonal (Burgos). 31 julio (Ibid., ff. 551-555).

Núm. 615. Hermanas Dominicas de la Sagrada Familia. Colegio en Santa Cruz de Tenerife. 31 julio (Ibid., ff. 556-560).

Núm. 617. Hermanas Trinitarias. Asilo de Porta Coeli, de Madrid. 13 agosto (Ibid., ff. 561-565).

Núm. 618. Religiosas del Amor de Dios. Escuela popular de niños en Larrainzar (Pamplona). 16 agosto (Ibid., ff. 566-570).

Núm. 619. Hermanas de la Caridad del Inmaculado Corazón de María. Asistencia a enfermos en San Andrés del Palomar (Barcelona). 28 agosto (Ibid., ff. 571-575).

Núm. 620. Hijas de la Caridad españolas. Hospicio de la Colonia de Almuñecar (Ibid., ff. 576-581).

Núm. 621. Hijas de la Caridad españolas. Hospital Militar de Palma de Mallorca. 16 septiembre (Ibid., ff. 582-587).

Núm. 622. Terciarias Carmelitas Descalzas, de Barcelona. Colegio de niños en Beasain (Vitoria). 20 septiembre (Ibid., ff. 588-597).

Núm. 623. Terciarias de San Francisco de Asís de la Inmaculada. Colegio en Ayerbe (Huesca). 20 septiembre (Ibid., ff. 598-623).

Núm. 624. Religiosas de la Pureza de María Santísima. Inca (Mallorca). 22 septiembre (Ibid., ff. 603-623).

Núm. 625. Hijas de la Misericordia Terciarias de San Francisco de Asís. Randa (Mallorca). 23 septiembre (Ibid., ff. 624-628).

Núm. 626. Hijas de la Misericordia Terciarias de San Francisco de Asís. Palma de Mallorca. 29 septiembre (Ibid.).

Núm. 627. Hermanas de la Doctrina Cristiana. Colegio en Campanar (Valencia) (Ibid., ff. 629-633).

Núm. 628. Hijas de la Inmaculada para el Servicio Doméstico. Casa para jóvenes en Melilla (Málaga). 2 octubre (Ibid., ff. 634-638).

Núm. 629. Hermanos de las Escuelas Cristianas. Escuelas de Felipe Benito, de Sevilla. 2 octubre (Ibid., ff. 639-643).

Núm. 630. PP. Agustinos Recoletos de la Provincia de Nuestra Señora de Candelaria. Colegio para los alumnos de la orden en Tauste (Zaragoza). 2 octubre (Ibid., ff. 644-650).

Núm. 631. Hermanas de la Compañía de la Cruz, de Sevilla. Asistencia domiciliar a enfermos en Chillón (Ciudad Real). 6 octubre (Ibid., ff. 651-656).

Núm. 632. Religiosas de la Divina Pastora, de Sarriá. Colegio de niñas en Bellcaire (Urgel). 3 octubre (Ibid., ff. 657-661).

Núm. 633. Terciarias Carmelitas Teresas de San José, de Barcelona.

Colonia de la Fábrica de Alguaire (Lérida). 14 octubre (Ibid., ff. 662-666).

Núm. 634. Hijas de la Caridad francesas. Colegio en Elche (Orihuela). 15 octubre (Ibid., ff. 667-672).

Núm. 635. PP. Franciscanos. Juvenado para ayuda del Colegio Seráfico en San Pantaleón de Aras (Santander). 17 octubre (Ibid., ff. 673-677).

Núm. 636. Terciarias Carmelitas Descalzas, de Tarragona. Clínica de operaciones graves del Dr. Cesáreo Rey Balta en Bilbao (Vitoria). 22 octubre (Ibid., ff. 678-682).

Núm. 637. Religiosas de Nuestra Señora alemanas para la Colonia alemana de Barcelona. Recomendadas por el cardenal Pacelli. 23 octubre (Ibid., ff. 683-688).

Núm. 638. Religiosas de Nuestra Señora de las Mercedes, de Granada. Hospital, asilo y colegio de Oyarzun (Vitoria). 30 octubre (Ibid., ff. 689-693).

Núm. 639. Hermanos Maristas. Colegio en Jaén. 30 octubre (Ibid., ff. 694-705).

Núm. 640. Hermanas Descalzas de la Tercera Orden de la Virgen del Carmen, de Tarragona. Clínica de enfermos, sucursal de otra ya existente en Bilbao. 4 noviembre (Ibid., ff. 706-708).

Núm. 641. Hijas de la Misericordia Terciarias Franciscanas (o de San Francisco de Asís). Escuela de niñas en Mota del Cuervo (Cuenca). 4 noviembre (Ibid., ff. 709-712).

Núm. 642. Hermanas Josefinas Trinitarias. Sanatorio Antituberculoso de Gredos (Ávila). 5 noviembre (Ibid., ff. 713-719).

Núm. 643. Hermanas Descalzas de la Tercera Orden de la Virgen del Carmen, de Tarragona. Clínica de cirugía de la calle Muntaner, núm. 339, de Barcelona. 5 noviembre (Ibid., ff. 720-724).

Núm. 644. Hermanos de la Doctrina Cristiana de Proërmel. Escuelas de la Parroquia de San Nicolás, de Bilbao (Vitoria). 7 noviembre (Ibid., ff. 725-730).

Núm. 645. Hermanas Descalzas de la Tercera Orden de la Virgen del Carmen, de Tarragona. Clínica Ginecos en Guinardó. Barcelona. 10 noviembre (Ibid., ff. 731-735).

Núm. 645bis. PP. Agustinos de la Provincia del Santísimo Nombre de Jesús, de las Islas Filipinas. Casa de estudios históricos y ministerios de la Orden en el Monasterio de san Rosendo de Celanova (Orense). 13 noviembre (Ibid., ff. 736-764).

Núm. 646. Dominicas Misioneras de Ultramar. Colegio de niñas en Cistierna (León). 18 noviembre (Ibid., ff. 765-769).

Núm. 647. Claretianos (Misioneros Hijos del Inmaculado Corazón de Maria). 21 noviembre. Casa para postulantes de la Congregación en el Palacio de los Infantes, de Sigüenza (Ibid., ff. 770-789).

Núm. 648. Terciarias Regulares de Nuestra Señora del Carmelo. Sanatorio de los Rosales, de Mataró (Barcelona). 22 noviembre (Ibid., ff. 790-794).

Núm. 649. Hermanas de San José de la Caridad, de Vic. Asilo de San José en Sant Boi de Llobregat (Barcelona). 22 noviembre (Ibid., ff. 713-799).

Núm. 650. Terciarias Carmelitas Descalzas. Hospital de Oropesa (Ávila). 25 noviembre (Ibid., ff. 800-806).

Núm. 651. Josefinas de la Caridad. Comedor y enfermería del Seminario Diocesano de Tarazona y atención a los enfermos de la ciudad. 1 diciembre (Ibid., ff. 807-813).

Núm. 652. PP. Carmelitas Descalzos de la Provincia de Burgos. Convento en Reinosa (Burgos). 2 diciembre (Ibid., ff. 814-822).

Núm. 653. Siervas de María Ministras de los Enfermos. Atención domiciliar en Toledo. 5 diciembre (Ibid., ff. 823-828).

Núm. 654. PP. Salesianos. Colegio para la juventud obrera en Bilbao. 5 diciembre (Ibid., ff. 829-834).

Núm. 655. Dominicas Claustrales de San Rafael. Para la dirección de la escuela de la Fundación Eutiquio de la Parroquia de San Pedro, de Gijón (Oviedo). 9 diciembre (Ibid., ff. 835-839).

Núm. 656. Terciarias Franciscanas de la Divina Pastora. Colegio de niñas en Carballino (Orense). 18 diciembre (Ibid., ff. 840-849).

Núm. 657. Hijas de Cristo Rey. Colegio de párvulos y adultos en Chinchón (Madrid). 23 diciembre (Ibid., ff. 844-849).

Núm. 658. Hermanas de la Consolación de Tortosa. Sanatorio de Montseny (Vic). 29 diciembre (Ibid., ff. 850-854).

Núm. 659. Hijas de la Caridad francesas. Escuelas del barrio de los Dolores de Cartagena. 30 diciembre (855-859).

Núm. 660. Compañía de las Hermanas de la Cruz. Visita a domicilio a los enfermos en Málaga. 30 diciembre (Ibid., ff. 860-863).

1931

Núm. 661. Hermanas Enseñantes de la Santa Cruz de Menzingen (Suiza). Lodosa (Pamplona). Fundación recomendada con mucho interés, pero de forma excepcional, por el cardenal Pacelli, aunque era una Congregación que tenía su casa madre fuera de España. 2 enero (ASV, *Arch. Nunz, Madrid 953,* ff. 332-336).

Núm. 662. Hijas de la Caridad españolas. Hospital de Benavente (Oviedo). 16 enero (Ibid., ff. 337-341).

Núm. 663. Hermanos Maristas. Escuela de Sahagún (León). 17 enero (Ibid., ff. 342-345).

Núm. 664. Hermanas de los Sagrados Corazones. Colegio en el Paseo de Ronda, junto al Hipódromo de Madrid, «por las modificaciones en los planos de las calles de la ciudad y para mejorar las condiciones higiénicas de los locales de las educandas». 13 febrero (Ibid., ff. 346-350).

Núm. 665. Hermanas de la Caridad del Sagrado Corazón de Jesús. Colegio de niños y niñas San Juan de Alicante (Orihuela). 14 febrero (Ibid., ff. 351-355).

Núm. 666. PP. Claretianos (Misioneros Hijos del Inmaculado Corazón de Maria). Colegio en Cartagena. 20 febrero (Ibid., ff. 356-367).

Núm. 667. Hijas de la Caridad francesas. Servicio de la «Gota de Leche» en Córdoba. 25 febrero (Ibid., ff. 368-372).

Núm. 668. Hermanitas de los Ancianos Desamparados. Residencia en Betanzos (Santiago de Compostela). 27 febrero (Ibid., ff. 373-377).

Núm. 669. Hijas de la Santa Casa de Nazaret. Colegio en la calle de Fernando Puig, de Barcelona. 3 marzo (Ibid., ff. 378-381).

Núm. 670. Hermanas de San José. Colegio para la formación de las Coristas, religiosas que han acabado de emitir sus votos, antes de ir destinadas en las diversas casas de la congregación, en Bescanó (Gerona). 7 marzo (Ibid., ff. 382-385).

Núm. 671. PP. Misioneros de la Preciosísima Sangre. Talavera (Toledo). 7 marzo (Ibid., ff. 386-389).

Núm. 672. Hijas de la Caridad francesas. Hospital Xifré de la Diputación Provincial en Arenys de Mar (Barcelona). 10 marzo (Ibid., ff. 390-393).

Núm. 673. Hijas de la Caridad españolas. Sanatorio de la Beneficencia de Córdoba. 21 marzo (Ibid., ff. 394-398).

Núm. 674. Terciarias Carmelitas Descalzas. Sanatorio de Nuestra Señora del Carmen en Boltaña (Barbastro). 23 marzo (Ibid., ff. 399-405).

Núm. 675. PP. Dominicos. Casa-misión en Requena (Cuenca), «con prohibición de abrir iglesia al público que redundaría en perjuicio de los Misioneros Hijos del Inmaculado Corazón de Maria y de las parroquias de aquella población, pues dista pocos metros de las iglesias parroquiales de la mencionada Casa Misión y aun del Convento de Religiosas Agustinas» (Carta del obispo Cruz Laplana al Nuncio, del 23 de marzo de 1931). 28 marzo (Ibid. ff. 406-410).

Núm. 676. Hermanos Maristas. Colegio de niños en Badajoz. 14 abril (Ibid., ff. 411-415).

Núm. 677. Hermanos de la Doctrina Cristiana de Ploërmel. Escuela de niños en Llodio (Vitoria). 7 mayo (Ibid., ff. 416-422).

Núm. 678. Terciarias Capuchinas de la Sagrada Familia. Colegio de educación en Amurrio (Vitoria). 11 septiembre (Ibid., ff. 423-430).

Núm. 679. Hermanos del Sagrado Corazón. Colegio de Monzón (Lérida). 15 septiembre (Ibid., ff. 303-327).

Núm. 680. Hijas de la Caridad españolas. Ibarra (Vitoria). 24 octubre (Ibid., ff. 328-331).

Núm. 681. Hijas de la Caridad españolas. Guadarrama (Segovia). 24 octubre (Ibid.

Núm. 682. Hermanas de la Caridad españolas. Clínica de Nuestra señora de la Salud en Sabadell (Barcelona). 17 noviembre (Ibid.).

Núm. 683. Hijas de la Caridad francesas. Comedores, dispensario ?Gota de Leche» y escuela organizada por los Caballeros del Pilar, secundados por unas señoras caritativas, en Tetuán de las Victorias. Madrid. 4 diciembre (Ibid.).

Núm. 684. Hijas de la Caridad (no especifica si son españolas o francesas). Escuelas en Zarauz (Vitoria). 19 diciembre. (Ibid.).

Núm. 685. Hijas de la Caridad (no especifica si son españolas o francesas). Escuelas en Escoriaza (Vitoria). 19 diciembre (Ibid.).

Núm. 686. Franciscanas Misioneras de María. Colegio en la barriada de Pekín en Barcelona. 22 diciembre (Ibid., ff. 445-446).

Núm. 687. Hijas de la Caridad españolas. Hospital de San Lázaro de Tafira (Canarias). 26 diciembre (Ibid., ff. 447-448).

Núm. 688. Hermanitas de la Asunción. Casa para el cuidado de enfermos y pobres en Bilbao (Vitoria). 26 diciembre (Ibid., ff. 449-452).

Núm. 689. Hijas de la Caridad francesas. Colegio para las estudiantes de la Escuela Normal de Magisterio de Murcia (Cartagena). 29 diciembre (Ibid., ff. 453-455).

DOCUMENTO 7

PLENARIA DE LA SAGRADA CONGREGACIÓN DE ASUNTOS ECLESIÁSTICOS EXTRAORDINARIOS DEL 7 DE FEBRERO DE 1924 SOBRE LA «CUESTIÓN CATALANA»

SPAGNA

A.E.S., *Rapporti delle Sessioni Vol. 78*, Ponencia impresa núm. 1118: «Sacra Congregazione degli Affari Ecclesiastici Straordinari. *Spagna. Questione catalana*». Acta de la sesión 1271, 7 febrero 1924.

RELAZIONE

QUESTIONE CATALANA

Alle EE. VV. è ben nota la questione, così detta catalana, che si agita in Spagna. Per i più spinti Catalanisti essa dovrebbe essere risolta con la separazione della Catalogna dal resto della Spagna. I più moderati, invece, rivendicano le autonomie provinciali come pure l'uso e riconoscimento della lingua catalana, come lingua ufficiale del paese.

Poiché la Catalogna ha lunghe tradizioni di indipendenza ed è, senza dubbio, la più ricca e produttrice regione della Spagna, essa crede di poter bastare a sé stessa: Il movimento catalanista è tale che non può non preoccupare il Governo Spagnuolo.

Il Clero secolare e religioso non è rimasto immune da questo movimento, dando con ciò luogo ad incidenti tra le Autorità ecclesiastiche ed il Governo.

Tra tali incidenti è, innanzi tutto, da notare quello sorto a causa di un Editto (Somm. N. 1), emanato dall'E.mo Card. Vidal, Arcivescovo di Tarragona, per indire i concorsi alle Parrocchie vacanti.

In tale editto viene prescritto quanto segue: «Los ejercicios se verificarán los días tres y cuatro de Enero próximo. En el primer día, por la mañana de ocho a doce, compondrán en catalán, una homilia o plática sobre el texto de los Santos Evangelios que se les señalare, y otra plática o explicación de un punto catequístico que igualmente les será señalado. Por la tarde del mismo día, de tres a cinco, traducirán por escrito al castellano un trozo del Catecismo de S. Pío V. En el segundo día, por la mañana, de ocho a doce, contestarán por escrito las preguntas de Teología Dogmática y Moral que se designaren, y resolverán el caso práctico que se le proponga. Se reputará como mérito el contestar en latín los ejercicios de Teología Dogmática y Moral».

Come sopra si è detto il Governo Spagnuolo è vivamente preoccupato

della questione catalana. In modo particolare lo è quello attuale, sorto col programma di rinsaldare l'unione nazionale. E poi questo che in una semplice prescrizione dell'Ordinario di una Diocesi, situata totalmente nella Catalogna, in cui si esige dai parroci la spiegazione del Vangelo, da farsi ai fedeli, nella lingua del luogo, si è potuto vedere un attentato alla sicurezza della Nazione spagnuola. Talmente grave è sembrato il fatto al Presidente del Direttorio e al Capitano Generale di Barcellona, che volevano addirittura procedere contro tale editto; ma, poi, cedendo alle insistenze del Nunzio, hanno deferito la questione al giudizio della S. Sede.

Perciò le EE. VV. RR. sono, in primo luogo pregate di vedere se è fondato il giudizio delle Autorità Governative, che, cioè, si dia con esso (editto) troppa importanza alla lingua o dialetto locale di fronte alla lingua officiale (Somm. N.° II).

* * *

Un'altra questione, sulla quale le EE. VV. sono pregate di portare la loro sapiente attenzione, è quella prospettata da Mons. Nunzio nell Rapporto N.° 1276 (Somm. N.° III), riguardante l'uso dei testi di lingua catalana nei Seminari. Il Metropolitano di Catalogna, interpellato in proposito dal Nunzio, dà alcune spiegazioni e giustificazioni, che si trovano nel suindicato Rapporto del Nunzio.

L'importanza, che a tale questione annette il Governo, spagnuolo, risulta dal fatto che lo stesso Re di Spagna, in occasione della sua recente visita a Roma, ha richiamato su di essa l'attenzione dell'Em.mo Card. Prefetto della S. Congregazione dei Seminarii; e si può rilevare anche dal provvedimento già preso con una *Real Orden* diretta a proibire l'insegnamento del catalano negli Istituti officiali dello Stato, della Provincia e dei Comuni (Sommario N.° IV).

* * *

Si richiama pure l'attenzione delle EE. VV. sul fatto che il Governo vorrebbe sostituire l'attuale Vescovo di Barcellona, perché la sua azione non corrisponderebbe alle direttive governative.

Sono anche da considerare le intenzioni manifestate dallo stesso Governo nella provvista delle diocesi attualmente vacanti di Plasencia, Burgo de Osma, e Tenerife e specialmente Saragozza, alla cui sede si vorrebbe trasferire il Vescovo di Vich, che non sembra affatto idoneo per quella importantissima Archidiocesi; e ciò anche contro la preferenza manifestata dal caduto Governo, che aveva indicato per Saragozza il Vescovo di Maiorca, ottimo soggetto.

Particolareggiate informazioni sull'una e l'altra questione sono date da Mons. Nunzio, con i Rapporti NN. 1274 e 1272, riferiti nel Sommario, al N. V e VI.

* * *

Dopo ciò le EE. VV. RR. sono pregate di voler rispondere nella loro alta sapienza, al seguente

DUBBIO.

Quali istruzioni convenga dare al Nunzio Apostolico di Madrid per i singoli casi sopra esposti.

SOMMARIO

Num. I

EDICTO PARA EL CONCURSO A PARROQUIAS VACANTES EMANADO POR EL EM.MO CARDENAL CARD. VIDAL, ARZOBISPO DE TARRAGONA.

A.E.S., *Rapporti delle Sessioni, Vol. 78*, Ponencia impresa núm. 1118: *Sacra Congregazione degli Affari Ecclesiastici Straordinari. Gennaio 1924. Spagna. Questione catalana*, pp. 9-10.

Francisco, del Titulo de Santa Sabina, de la S. R. I. Presbítero Cardenal Vidal y Barraquer, por la gracia de Dios y de la Santa Iglesia Apostólica, Arzobispo de Tarragona, Primado de las Españas.

A todos y a cada una de las personas a quienes convenir pudiere, hacemos saber. Que en esta nuestra Archidiócesis, se hallan vacantes los Curatos que abajo se dirán.

Y debiendo proveerse, con arreglo al último Concordato y demás disposiciones canónicas vigentes, en sujetos dignos, hemos resuelto abrir concurso general, y al efecto expedimos el presente Edicto, por el que llamamos y convocamos a todos los que siendo presbíteros o se hallen en condiciones de serlo antes de la institución canónica, y reúnan los requisitos necesarios, quisieren oponerse a dichos Curatos o sus resultas, y a los que tal vez vacaren y consideremos conveniente proveer hasta que declaramos cerrado el presente Concurso, para que dentro del término de cuarenta días, contaderos desde esta fecha, comparezcan en nuestra Secretaria de Cámara y Gobierno a firmar por sí mismo o por persona auto-

rizada *in scriptis*, acompañando la hoja de méritos y servicios; los procedentes de otras diócesis, testimoniales de su respectivo Ordinario y permiso del mismo para entrar en Concurso y poder, en su caso, ser canónicamente instituidos; y siendo regulares acreditarán, además, la habilitación de la Santa Sede para obtener beneficios curados.

Los ejercicios de oposición se verificarán los días tres y cuatro de enero próximo. En el primer día, por la mañana, de ocho a doce, compondrán, en catalán, una homilía o plática sobre el texto de los Santos Evangelios que se les señalare, y otra plática o explicación de un punto catequístico que igualmente les será señalado. Por la tarde del mismo día, de tres a cinco, traducirán por escrito al castellano un trozo del Catecismo de S. Pío V. En el segundo día, por la mañana, de ocho a doce, contestarán por escrito las preguntas de Teología Dogmática y Moral que se designaren, y resolverán el caso práctico que se le proponga. Se reputará como mérito el contestar en latín los ejercicios de Teología Dogmática y Moral.

Num. II

DESPACHO NÚM. 1273 DEL NUNCIO TEDESCHINI AL CARDENAL GASPARRI

Sobre el conflicto provocado con la autoridades militares de Cataluña por un edicto del cardenal Vidal, arzobispo de Tarragona, relativo al concurso para la provisión de parroquias, y noticias sobre el obispo de Vic, Francisco Muñoz Izquierdo.

A.E.S., *Rapporti delle Sessioni*, Vol. 78, Ponencia impresa núm. 1118 *Sacra Congregazione degli Affari Ecclesiastici Straordinari. Gennaio 1924. Spagna. Questione catalana*, pp. 11-14.

ASV, *Arch. Nunz. Madrid 837, ff. 575-577*, minuta autógrafa de Tedeschini.

Resp.: D. 25742 (12 enero 1924), ASV, *Arch. Nunz. Madrid 837, f. 578*, original mecanografiado.

Madrid, 29 diciembre 1923.

A Sua Eminenza Reverendissima
Il Signor Cardinale Eugenio Pacelli
Segretario di Stato di Sua Santità
Città del Vaticano
(Con allegato)

Eminenza Reverendissima,

Ieri mattina, in un incontro che ebbi col Presidente del Direttorio e col Capitano Generale di Barcellona, questi mi lamentarono che il Cardinale Arcivescovo di Tarragona nell'editto che ha pubblicato oltre un mese fa per convocare i concorsi alle parrocchie vacanti, abbia dato la preferenza al catalano sopra lo spagnuolo.

Volevano addirittura procedere contro tale editto. Potetti convincerli che era meglio deferire la questione alla Santa Sede.

Così ieri sera, nella visita che feci al Presidente del Direttorio, questi, ritornando sopra l'argomento dell'Editto del Cardinale Arcivescovo di Tarragona, mi consegnò il testo dell'editto ed un appunto che dice:

«Parece demasiado remarcada la prueba del catalán y muy diluida la del castellano y que bastaría que los ejercicios esenciales se hicieran en castellano y luego una prueba ligera de entender y hacerse entender en catalán».

In questo momento poi ricevo una lettera riservata del 27 dicembre del Cardinale Arcivescovo di Tarragona che mi dice:

«Esta mañana se ha presentado la policía en el atrio de mi Palacio para tomar copia del edicto de convocatoria a concursos para provisión de Curatos vacantes. Enterado el Vicario General, después de haberlo pedido, ha entregado un ejemplar del indicado edicto. Supongo será debido a exigir entre los ejercicios a que se sujetan los opositores, una homilia o plática *in lingua vernacula* o sea en catalán, como es la costumbre y lo estatuido por la Iglesia para demostrar que el Párroco sabe predicar en la forma y modo con que debe dirigirse al pueblo.

Yo siempre he visto que la mencionada homilía la hacían los opositores en la lengua del país; es de advertir que la versión del Catecismo de San Pío V es al castellano y las contestaciones a las preguntas de Dogmática y Moral son en el latín o en castellano. Se lo comunico para que esté enterado. Por prudencia me he callado, haciendo el ignorante.

Me dicen que en varias parroquias de Barcelona la autoridad civil ha circulado unas hojas, pidiendo informes de los párrocos a algunos vecinos. Excuso decir a V. E. los abusos a que esto se presta y la desconsideración que supone para la Iglesia».

Nel comunicare queste notizie all'Eminenza Vostra e nel rimetterle lo stesso editto consegnatomi dal Presidente del Direttorio, mi permetto altresì di accluderle una Nota che il Direttorio diede ieri sera alla pubblica stampa per parlare dei tre gravi problemi spagnoli attuali, che si raggruppano intorno ai nomi «Tangeri, Catalogna, e Marocco».

Nella parte riguardante Catalogna si legge che le Autorità di Catalogna hanno l'ordine di «perseguire e di castigare tutte le manifestazioni, più o

meno dissimulate, di anti spagnolismo, qualunque sin l'organizzazione, l'istituzione o potestà che le protegga».

Mi sembra di vedervi un accenno alla stessa Autorità Ecclesiastica.

Alla Autorità Ecclesiastica, ad ogni modo, il Presidente del Direttorio ed il Capitano Generale di Barcellona, nel colloquio avuto ieri con me circa il problema catalano mi hanno accennato più volte esplicitamente, lamentando che le Autorità Ecclesiastiche siano per lo meno troppo compiacenti coi separatisti.

Procurai di attenuare e di smorzare, e, specialmente, visto che il Governo era deciso a procedere energicamente ed apertamente contro le Autorità stesse Ecclesiastiche, pregai che pazientassero, usassero somma prudenza onde non coinvolgere la questione religiosa nel campo politico e non aizzare e confonderne sempre più gli animi invece di dirigerli alla calma ed alla serenità.

E siccome volevano che almeno intervenisse il Rappresentante del Papa col dare istruzioni ai Vescovi contro ogni propaganda catalanista, risposi che tale questione è tanto grave e tanto delicata, che era meglio venisse deferita alla piena e suprema autorità della Santa Sede, la cui parola per la suprema sua autorità e per l'insospettabile sua serena imparzialità sarebbe stata accolta dai due partiti, catalanisti ed anticatalanisti, con la dovuta sommissione.

Suggerii perciò loro di darmi le prove delle condiscendenze catalaniste che attribuivano ai Vescovi, aggiungendo che io stesso le avrei inviate all'Eminenza Vostra, pregando Vostra Eminenza di far studiare e risolvere la questione da una Congregazione Plenaria degli Affari Ecclesiastici Straordinari.

L'idea piacque e mi hanno detto che mi invieranno al riguardo un pro-memoria. Secondo la portata di tal pro-memoria sarà forse il caso di sentire anche i Vescovi interessati, onde possano dare le loro giustificazioni.

Certo la situazione è estremamente acuta, e qualunque passo io faccia sarà mal interpretato, o dal Governo che mi potrebbe trovare troppo tiepido spagnolo, o dai catalanisti fanatici che mi crederanno nemico dei catalani.

Circa il problema catalano io ebbi occasione di intrattenere più volte la benevola attenzione dell'Eminenza Vostra. Tale problema ora forma uno degli obbiettivi più decisi ed una delle preoccupazioni più gravi dell'attuale Direttorio, e trovasi in uno stato di crisi veramente grave e pericolosa.

Il Generale Barrera, Capitano Generale di Barcelona, mi diceva che, se non si provvede subito ed energicamente, tra breve Catalogna sarà definitivamente perduta per la Spagna.

Ciò posto, gradirei che a questo assunto venisse data dalla Santa Sede

quella seria attenzione che si merita se non altro per le eccezionali e gravissime circostanze che l'accompagnano.

Riservandomi perciò di rimetterle quegli ulteriori dati che mi sono stati promessi in proposito, mi permetto intanto di pregarla di voler esaminare e comunicare anche al Santo Padre l'incidente creato per l'editto del Cardinale Vidal e vedere se è fondato il giudizio delle Autorità Governative che cioè si dia con esso troppa importanza alla lingua o dialetto locale di fronte alla lingua officiale.

Inchinato al bacio della Sacra Porpora ho l'onore di confermarmi con sensi della più profonda venerazione

dell'Eminenza Vostra Reverendissima
umilissimo servitore
+ Federico, Arciv. di Lepanto
Nunzio Apostolico.

Documento unido al despacho Núm. 1273

La llegada del general Barrera, Capitán general interino de Cataluña, ha dado lugar a una conferencia de tres horas de éste con el presidente del Directorio, examinando los distintos aspectos de la vida de aquella región, especialmente el derivado del procedimiento abierto contra alcaldes y concejales de más de un centenar de Ayuntamientos, que el año pasado votaron una moción propuesta por el Centro de Dependientes de Comercio de Barcelona, en que se les invitaba al reconocimiento de «Cataluña nación». Es de consignar que más de quinientos Ayuntamientos catalanes –o sea la inmensa mayoría–, desdeñaron o rechazaron la propuesta; pero no deja de ser importante el número de los que la aprobaron, y graves las estridencias antipatrióticas a que se dió lugar con la discusión, y en contados casos las modificaciones agravatorias de que fue objeto el acuerdo. Muchos de los que lo votaron se exculpan ahora con que no conocieron la trascendencia de él y con que ellos nunca rebasaron en su ideal de una aspiración autonomista.

Lo cierto para el Directorio es que se ha hecho posible en una tierra en que, por fortuna, predomina el sentimiento español y que tantas muestras de patriotismo dió en señaladas ocasiones, la más descarada propaganda contra la unidad de la Patria, favorecida por un régimen de debilidad ó por la equivocación, sufrida de buena fe, de que ciertas concesiones descentralizadoras y ciertas tolerancias con los signos y manifestaciones regionales (nada perniciosos si su significación se emplea como refuerzo del patrio amor), han dado por resultado la posibilidad de acuerdos tan delictivos y extravagantes como el mencionado.

El Directorio se encuentra, pues, ante un problema grave que ha de abordar, buscando sus raíces para descuajarlas, con no menor empeño

que el que ponga en extirpar las del caciquismo o la inmoralidad administrativa. Para ello ha dado instrucciones a las autoridades de Cataluña para proseguir la labor judicial, pero considera que hay que hacer algo más hondo e intenso y atacar la falacia de ciertas propagandas y actuaciones que, a titulo de catalanizar, van desespañolizando solapadamente todos los sentimientos en aquella tierra.

Cataluña no hay que catalanizarla, porque el sentimiento regional es en ella bien vivo y el amor a la región, sin equívocos de patria grande ni patria chica, es innato y es noble y perfectamente compatible con el amor a la Patria única.

Lo que hay es que librarla del mal que la amenaza y a que la conducen los que descarada o hipócritamente preparan su desmembración con daño de ella y de España; y el presidente del Directorio, partidario como el que más de la descentralización y del robustecimiento local y provincial o regional, cree de su deber, asistido de la opinión de sus compañeros, dedicar a este problema, que fue un día ficticio y que la debilidad ha convertido en real y agudo, toda la atención y energía necesarias, para lo cual, aparte medidas de gobierno que acuerde tomar, ha dado instrucciones a las autoridades de Cataluña para que persigan y castiguen todas las manifestaciones, más o menos disimuladas, de antiespañolismo, cualquiera que sea la organización, institución o potestad que las ampare, para lo cual se siente fortalecido con la opinión unánime de todos los españoles, incluida, afortunadamente la de los centenares de Ayuntamientos que desoyeron la proposición del Centro de dependientes de Comercio de Barcelona.

Así, pues, en ningún orden de la vida del Estado, se permitirá que ningún funcionario, ni aun a titulo de autonomista, teoría que sólo en el orden administrativo es admisible, proceda con tibieza en cuanto al reconocimiento de su soberanía y de la unidad Patria se refiera, y las entidades que favorezcan tendencias contrarias, serán disueltas y castigadas fulminantemente, pues en esto, más que en nada, está el Directorio dispuesto a hacer uso de sus facultades excepcionales.

Num. III

DESPACHO NÚM. 1276 DEL NUNCIO TEDESCHINI AL CARDENAL GASPARRI

Sobre el uso de la lengua catalana en los Seminarios.

A.E.S., *Rapporti delle Sessioni*, Vol. 78, Ponencia impresa núm. 1118: *Sacra Congregazione degli Affari Ecclesiastici Straordinari. Gennaio 1924. Spagna. Questione catalana*, pp. 20-21.

ASV, *Arch. Nunz. Madrid 837, ff. 570-570v.*, minuta autógrafa de Tedeschini.

Resp.: D. 25742 (12 enero 1924), ASV, *Arch. Nunz. Madrid 837, f. 578*, original mecanografiado.

Madrid, 31 diciembre 1923.

A Sua Eminenza ReverendissimaIl Signor Cardinale Eugenio Pacelli
Segretario di Stato di Sua Santità
Città del Vaticano
(Con allegato)

Eminenza Reverendissima,

L'E.mo Signor Cardinale Bisleti mi scrisse alla fine dello scorso novembre per comunicarmi come il Re di Spagna, in occasione della sua recente visita a Roma, aveva richiamato la sua attenzione intorno all'uso nei Seminari di testi in lingua catalana, soggiungendogli che se la Santa Sede non avesse provveduto a far cambiare i testi suddetti, la civile Potestà avrebbe agito.

Da parte mia richiamai sulla questione l'attenzione del Cardinale Vidal, Arcivescovo di Tarragona e Metropolitano di Catalogna; ed egli, che già a voce mi aveva detto che avrebbe interpellato i singoli Suffraganei, mi scrive in data del 27 corrente:

«Como le indiqué, he pedido informes a los otros Prelados de Cataluña referente a los libros de texto en catalán, y le comunicaré el resultado. Por lo que respecta a este Seminario, he de repetirle que los alumnos de latín tienen el texto catalán del Catecismo de Pío X, y la explicación se hace en castellano y catalán, y además el texto de la gramática catalana, que se estudia juntamente con la castellana, es en catalán. Así lo encontré establecido por mi antecesor y no lo he modificado. Los demás textos son en latín o en castellano.

En esto, como en todo, estoy siempre dispuesto a cumplir las instrucciones de la Santa Sede».

Siccome anche questa rientra nella questione generale del catalanismo, ho creduto bene darne comunicazione all'Eminenza Vostra, rimettendole, in pari tempo, il testo di una Real Orden pubblicata ieri per proibire l'insegnamento del catalano negli istituti officiali dello Stato, della provincia e dei comuni.

In propria difesa il Cardinale Vidal, per ciò che riguarda il suo Seminario, dice che cosí venne stabilito dal suo antecessore che egli non ha introdotto nessuna modificazione: l'usanza pertanto è relativamente recente.

Inchinato al bacio della Sacra Porpora ho l'onore di confermarmi con sensi della più profonda venerazione
dell'Eminenza Vostra Reverendissima
umilissimo servitore
+ Federico, Arciv. di Lepanto
Nunzio Apostolico

Documento adjunto al despacho núm. 1276: Real Orden publicada en la «Gaceta de Madrid» el 29 de diciembre de 1923 y el diario «Universo», el 30 de dicembre de 1923.

«Ilmo. Sr.: Vista la comunicación que eleva a la superioridad el rector de la Universidad de Barcelona, por no considerarse con atribuciones para interpretar las disposiciones vigentes sobre la materia, solicitando resolución a la consulta que le formula la directora de la Escuela Normal de Maestras de Lérida acerca de si puede o no continuar dándose en el Centro oficial de enseñanza que dirige la clase libre gratuita de Gramática catalana que para las alumnas de aquella Normal está establecida a partir del curso de 1916-17, a petición de la Asociación protectora de la enseñanza catalana:

Considerando que en los Centros de enseñanza oficial sostenidos por el Estado, la provincia o el Municipio no es admisible que existan otras disciplinas que aquellas que se consignan en los respectivos planes de enseñanza.

Considerando que como garantía de competencia y acierto en la misión encomendada al profesorado oficial es indispensable la acción que el Estado ejerce en la selección y nombramiento del mismo y, que, por consiguiente, no procede admitir que la función docente en los referidos establecimientos de enseñanza sea desempeñada por personal cuya aptitud no esté debidamente contrastada y autorizada;

Considerando que no existe ninguna disposición que prohíba en el orden privado la enseñanza de dialecto o lenguas regionales, por lo que sin incluirla en los establecimientos docentes oficiales pueda conservarse su enseñanza y práctica particular,

Su Majestad el Rey (q. D. g.) se ha servido disponer con carácter general:

Primero. Que a ningún Centro docente oficial procede autorizar la enseñanza de disciplinas que no estén incluidas en el plan de estudios previamente aprobado por la Superioridad.

Segundo. Que sólo podrá tener acceso al profesorado de los establecimientos de enseñanza de carácter oficial el personal nombrado con sujeción a cuanto las disposiciones vigentes determinen para cada caso.

De Real orden lo digo a V.I. para su conocimiento y demás efectos.

Dios guarde a V.I. muchos años.
Madrid; 21 de diciembre de 1923.
Primo de Rivera.
Señor Jefe Encargado del Despacho de los Asuntos del Ministerio de Instrucción Pública».

Num. V

DESPACHO NÚM. 1274 DE TEDESCHINI A GASPARRI

Proyecto del Directorio Militar sobre la situación de la diócesis de Barcelona

A.E.S., *Rapporti delle Sessioni*, Vol. 78, Ponencia impresa núm. 1118: *Sacra Congregazione degli Affari Ecclesiastici Straordinari. Spagna. Gennaio 1924*, pp. 22-23.

Madrid, 31 diciembre 1923.

A Sua Eminenza Reverendissima
Il Signor Cardinale Eugenio Pacelli
Segretario di Stato di Sua Santità
Città del Vaticano

Eminenza Reverendissima,

Una prova dell'interessamento che il Direttorio Militare si prende per le cose catalane, è anche il fatto che si preoccupa perfino del governo della diocesi di Barcellona: e ciò, non perché prema al Governo che il Vescovo di Barcellona adempia più o meno bene il suo dovere, ma perché per la sua età e malferma salute, e per il suo carattere serio, forte e santo, non si presenta come strumento docile nella mani governative.

L'attuale Vescovo di Barcellona, mi disse l'altra sera il Presidente del Direttorio, è buono, ma è esaurito, incapace di governare; é necessario nominare un altro Vescovo.

Già della cosa mi aveva parlato qualche tempo fa lo stesso Re, la cui intenzione era di levarlo senz'altro da Barcellona e dargli un successore, il quale doveva essere il Vescovo di Vich.

Feci osservare al Presidente che non si poteva nominare un Vescovo per una diocesi quando questa diocesi già lo avesse, e lo avesse in tali condizioni da poter ancora governare, come sembra. Trovò giusto egli l'osservazione, ed impossibile per ora nominare un'altra persona a Vescovo

di Barcellona. Ed insistendomi per sapere come si potesse rimediare alle deficienze che egli trovava e deplorava, gli dissi che l'unica soluzione dignitosa che si poteva prendere era quella di dare al Vescovo di Barcellona un buon Vescovo Ausiliare.

L'idea piacque assai al Presidente: perciò mi affrettò a pregare l'Eminenza Vostra Rev.ma di volermi comunicare se nulla osta da parte della Santa Sede che cerchi un Ausiliare per il detto Prelato.

Il Vescovo di Barcellona ha già quasi settant'anni, ha lavorato molto ed incomincia sentirsi molto stanco.

Avendo interrogato anche il Cardinale Vidal, mi risulta che, rigorosamente parlando, quel Vescovo può ancora governare, ma certo, sia per le condizioni della sua salute, sia per l'importanza di Barcellona, un Vescovo Ausiliare gli sarebbe giovevolissimo.

Se perciò il santo Padre si degnasse concederglielo, gli si farebbe un bene immenso e si provvederebbe in qualche modo anche a quella importantissima diocesi, che senza dubbio è una delle più grandi e delle più difficili della Spagna.

Inchinato al bacio della Sacra Porpora ho l'onore di confermarmi con sensi della più profonda venerazione

dell'Eminenza Vostra Reverendissima
umilissimo servitore
+ Federico, Arciv. di Lepanto
Nunzio Apostolico.

NUM. VI

DESPACHO NÚM. 1272 DE TEDESCHINI A GASPARRI

Gestiones para la provisión de varias diócesis vacantes: Zaragoza, Plasencia, Burgo de Osma, Tenerife y Ciudad Rodrigo.

A.E.S., *Spagna 666*, original. Impreso en la *Positio Gennaio 1924*, pp. 24-27.

ASV, *Arch. Nunz. Madrid 837, ff. 602-604v.*, minuta autógrafa de Tedeschini.

Madrid, 5 enero 1924.

A Sua Eminenza Reverendissima
Il Signor Cardinale Eugenio Pacelli
Segretario di Stato di Sua Santità
Città del Vaticano

(Con allegato)
Eminenza Reverendissima,

Visto che il Governo non mi parlava mai della provvista delle sedi vescovili vacanti, il 28 decembre scorso mi recai dal Presidente del Direttorio Militare per ricordargli le diocesi che attualmente sono vacanti, e per comunicargli al medesimo tempo a quale punto erano rimaste le trattative in proposito.

Gli dissi, cioè, che vi sono da provvedere Zaragoza, Plasencia, Burgo de Osma, Tenerife e Ciudad Rodrigo.

Quest'ultima è di libera provvisione della Santa Sede, trattandosi di un semplice Amministratore Apostolico.

Per una delle sedi di Plasencia, Burgo de Osma e Tenerife, il Governo anteriore aveva proposto il P. Albino González Menéndez Reigada, domenicano, che venne accettato dalla Santa Sede; e si proponeva di presentare per le altre due, Mgr. Giusto Rivas Fernández e Mgr. Díaz y Gómara, rispettivamente Ausiliari di Santiago e di Zaragoza, che sono rimasti senza ausiliato.

Il Presidente del Direttorio, pur riservandosi di parlarne con Sua Maestà e di scrivermi in proposito, mi disse che egli ben volentieri faceva sue le proposte suddette, e, salvo sempre il beneplacito del Re, avrebbe proposto Mgr. Rivas per Plasencia, Mgr. Díaz per Osma ed il Padre Albino per Tenerife.

La distribuzione, tutto considerato, sembra accettabile.

Quindi io passai a parlare di Saragozza, ricordando come l'anteriore Governo avesse tre candidati per quella sede Metropolitana, cioè: i Vescovi di Mallorca, di Córdoba e di Vich, e come il preferito dal Governo fosse il Vescovo di Mallorca.

Il Presidente si affrettò a dirmi che però il Vescovo di Vich ha meriti molto superiori, e mi manifestò, ciò che io avevo udito dire tante volte dalla bocca di militari e politicanti, che il candidato del Direttorio per Zaragoza è il Vescovo di Vich, pur riservandosi di ricevere, prima di fare la proposta, gli ordini di Sua Maestà.

I meriti del Vescovo di Vich, sono meriti politici: quel Vescovo, pur trovandosi nel centro della Catalogna, sarebbe un Vescovo spagnolissimo. Da qui il desiderio del Direttorio, decisamente anticatalanista, di dargli una promozione.

Se però dal campo del patriottismo si passa al campo religioso, mi sembra che il Vescovo di Vich non sia una grande figura di Vescovo.

Egli in Vich ebbe la disgrazia di succedere ad un Vescovo dotto, austero, santo: Mgr. Torras y Bages; e fece subito la figura di un Vescovo in miniatura, ed alquanto leggero ed ambizioso.

Solo ricorderò un episodio: il Rettore del Collegio Spagnolo di Roma

mi comunicò l'anno scorso che il Vescovo di Vich aveva sospeso l'invio di un alunno, protestando mancanza di fondi.

Egli me lo diceva perché si rimediasse, ma mi pregava in pari tempo di non far passi fino ad una sua indicazione.

Questa indicazione non venne più: sicché io, nella passata estate, trovandomi in Roma, chiesi al Rettore come fosse finita la questione di Vich. «Bene, –mi rispose–, ha inviato di nuovo il suo alunno». «Ed i fondi, –feci io– li ha trovati?». «Ah! non è questione di fondi. Mi consta che la Curia ha più di un mi]ione di pesetas; ma egli non voleva mandare più chierici al Collegio spagnolo, perché credeva che il Collegio si fosse opposto alla sua traslazione a Vittoria».

Ciò mostra quale è il suo spirito.

Ciò non ostante, per non affidarmi in questione tanto delicata al mio solo parere ed ai giudizi tante volte sentiti da persone non costituite in dignità, ho chiesto riservatamente al Cardinale di Tarragona che mi manifestasse *coram Domino* la sua opinione circa detto Vescovo in vista di una sua eventuale promozione, non dicendogli che si tratta dell'importante sede metropolitana di Zaragoza.

E dal Cardinale di Tarragona ricevo ora la risposta, che mi onoro accludere in copia. Essa purtroppo conferma quanto io sapeva ed aveva udito dire in proposito.

Soltanto ripeterò all'Eminenza Vostra che, se in tutte le diocesi è necessario un Vescovo pio, dotto, apostolico, ciò è maggiormente necessario in Zaragoza, donde ho ricevuto tante preghiere di mandarvi un Prelato pio e santo.

Per questo motivo io avevo suggerito all'antico Governo il nome dei Vescovi di Mallorca, di Lugo e di Barbastro, tutti e tre eccellenti, appartati dalla politica, di ottimo spirito e molto zelanti: ed avevo avuto la soddisfazione che il Governo scegliesse il migliore, quello di Mallorca.

Conseguentemente penso che il Vescovo di Vich in Zaragoza farebbe cattiva riuscita, come farebbe cattiva riuscita in Zaragoza il Vescovo di Córdoba, che temo che sarebbe il candidato del Governo qualora si giungesse non far presentare il Vescovo di Vich.

Non nasconderò all'Eminenza Vostra che il Nunzio si trova nell'impossibilità di dare suggerimenti efficaci e confidenziali al Direttorio in questa materia, poiché: prima di tutto, il Direttorio, che si trova sotto l'incubo del problema catalano, non ragiona quando si tratta di cose o di persone che abbiano relazione con Catalogna: poi, perché meno dei passati loquaci Governi politici saprebbe mantenere il segreto: infine, perché non solo molti Governi credono proprio che il Vescovo di Vich sia il *non plus ultra*, e che per il bene della patria debba essere promosso, ma anche il Re è di questo parere. Comprenderà dunque Vostra Eminenza che il Nunzio deve stare molto attento a non dare parere veruno contro un Vescovo, il

quale lo saprebbe subito, e si farebbe passa presso tutti questi signori come una vittima del Nunzio.

Perciò prego caldamente l'Eminenza Vostra di volermi impartire al riguardo opportune istruzioni, onde in quel qualsiasi atteggiamento che io debba prendere abbia la certezza di interpretare il pensiero della Santa Sede e possa altresì, in caso, valermi del nome e dell'autorità della Santa Sede medesima.

Inchinato al bacio della Sacra Porpora ho l'onore di confermarmi con sensi della più profonda venerazione

dell'Eminenza Vostra Reverendissima
umilissimo servitore
+ Federico, Arciv. di Lepanto
Nunzio Apostolico.

Documento unido al despacho núm. 1272

Carta reservada del cardenal Vidal y Barrraquer al nuncio Tedeschini

A.E.S., Impreso en la Posición *Spagna. Provvista dell'Arcidiocesi di Zaragoza. Maggio 1924*, pp. 22-23.

Tarragona, 1 enero 1924.
Reservada

Excmo. y Revmo. Sr. Nuncio Apostólico.

Venerable Señor Nuncio:

Al ver letra de V. E., creía era contestación a mi anterior, cuando me encuentro que me pide informes referente a un asunto delicadísimo, y más en las presentes circunstancias, por tratarse de un sufragáneo y amigo mío desde muchos años y que está en buenísimas relaciones con el elemento militar. Pero me indica en la suya que lo haga *coram Domino*, esto es, en conciencia y sin temores ni respetos humanos; así voy a hacerlo confiando en la discreción, prudencia y reserva de V. E.

Es el Sr. Obispo de Vich al parecer celoso y piadoso, pero al estilo valenciano, esto es, de traca y fuego artificial, de poco tino, prudencia y reserva, voluble, ligero, informal. En Vich está desprestigiado y con deseos de que se vaya: los chicos cantan una copla, que dice «ara diu que si - ara diu que no - es un Bisbe de cartó»: le han puesto en su Palacio rótulos como «se alquila» o parecidos, le han hecho otras manifestacio-

nes semejantes. Me consta que alguna vez ha faltado al sigilo que debe haber en los asuntos de las Conferencias. Cuando se trataba de nombrarle Obispo de Vich, para vencer las dificultades que había fue a encontrar al Sr. Conde de Guell, esperándole como un criado a la puerta de salida de la calle, para suplicarle escribiese al secretario del Rey: esto me lo explicó el mismo Conde casi escandalizado.

Visita y procura conquistarse las simpatías de un modo rastrero de los militares influyentes y otras personas que pueden servirle, Generales Martínez Anido, Miláns del Bosch, Losada, Barrera, Senador Alfonso Sala y otros. Es el Obispo ideal para ciertos militares, pues dicen: «allí encontramos buena cama y puros de a palmo». Según donde lo destinen, y sobre todo si es país de gente seria y formal, antes de un año estaría desprestigiado. En fin, no lo conceptúo de altura y condiciones para un Arzobispado. Aunque *tempora mutantur*, y también a veces las personas; el Cardenal Reig puede dar informes, pues le conoce bien por haberle tenido de Secretario.

Por otra parte no conviene en las actuales circunstancias producir vacantes en Cataluña: se encontrará con dificultades para la provisión, pues por ahí dice que el Gobierno quiere mandar a castellanos o andaluces, y supongo que la Santa Sede insistirá en su criterio de que sepan la lengua del país y conozcan sus costumbres y modo de ser. De modo que debería estar preparado fundándose en el acuerdo de los Metropolitanos, para nombrar, al ocurrir una vacante, Administradores Apostólicos a los Obispos vecinos y así aguantar el temporal hasta que pasen las circunstancias anormales.

Le hablo tal como siento y sé; dentro tres o cuatro dias iré a Barcelona: allí, si quiere, podré pedir informes más completos, que nunca le sobrarán, pero escríbame enseguida.

La Santa Sede en su elevado juicio resolverá lo más conveniente y yo con gusto lo acataré, como siempre, etc.

DOCUMENTO 8

VOTOS DE LOS CARDENALES

ADUNANZA PARTICOLARE DEL 7 FEBBRAIO 1924.

Spagna.
Questione catalana.
Sessione 1271.

Em.mi Vannutelli, Vico, Merry del Val, De Lai, Ragonesi, Gasparri. Segretario: Mons. Borgongini Duca.

E.mo Vannutelli. La questione è grave anche perché l'attuale Governo vi annette molta importanza: il Re, nella visita che fece ultimamente a Roma, mi parlò della questione due volte. D'altra parte mi sembra che il desiderio del Governo sia giusto e perciò da noi deve essere sostenuto, come si è fatto per il Belgio con la lettera pontificia sui Fiamminghi e sui Valloni. Il Cardinale Vidal è stato, a mio parere, poco prudente. Bisogna che il clero non si immischi in tale pericolosa questione.

E.mo De Lai. Non bisogna spingere il catalanismo fino al separatismo. Tuttavia è indispensabile che il clero sappia la lingua del paese. In Italia il Card. Richelmy predicava –dove non era compreso l'italiano– in dialetto piemontese; il Vescovo di Udine deve parlare lo slavo perché ha tra i suoi diocesano 50.000 sloveni; così in Val d'Aosta il clero predica in lingua francese. Il card. Vidal nell'editto di concorso non ha fatto altro che quanto si soleva fare in passato fino ad oggi; e quindi non può essere incolpato. Quanto al futuro, vedremo se bisogni apportare, in tale materia di concorsi, qualche innovazione.

E.mo Merry del Val. Il Re di Spagna mi ha parlato più volte della questione catalana mostrandosi molto eccitato. Una di tali volte mi ha detto «per noi è questione di vita o di morte». Vi sono due specie di catalanismo: quello della maggioranza benpensante ed è un semplice regionalismo, e quello della minoranza scapigliata ed è vero separatismo. Questo movimento antinazionale è naturalmente favorito dalla Francia e dalla Russia; esso purtroppo conta anche con un certo numero di fautori tra i religiosi, per es. tra i PP. Cappuccini. Quanto all'E.mo Vidal, egli si è giustificato bene; tuttavia mi sembra che tra gli esercizi del concorso doveva prima esigere lo spagnolo e poi, al 2º posto, una prova in lingua catalana. Mi sembra che ciò potrebbe suggerirsi per il futuro.

E.mo Vico. Il Governo esagera accusando i Vescovi e i preti. Essi sono nella grande maggioranza regionalisti e non separatisti. Se il Governo dicesse ai Vescovi: –Riunitevi e studiate una formola per conciliare gli interessi regionali con quelli nazionali–, io credo che facilmente si raggiungerebbe una soluzione soddisfacente. I Vescovi non avrebbero molto da studiare in proposito, perché tale materia è stata trattata egregiamente da Mons. Torres (*sic*), Vescovo di Vich, in tre volumi (Il Card. Ragonesi non conviene su tale giudizio; egli crede che il Torres sia un catalanista esagerato). Che il catalanismo non sia da temere, lo prova la consulta ai Municipii di Catalogna: 500 di essi hanno energicamente dichiarato che non intendono separarsi dalla Spagna. Solo 100 sono stati favorevoli alla separazione. Quindi badi bene il Governo a non usare la violenza in questa materia. L'energia con i Catalani –per usare una parola spagnuola– è controproducente. Quanto all'E.mo di Tarragona, mi sembra che sia immune dalle accuse che gli si fanno.

E.mo Ragonesi. In genere la Santa Sede deve mantenere il principio che il clero deve parlare la lingua del popolo. Vi sono dei paesi della Catalogna nei quali il castigliano non si conosce. Quindi, per fare la distinzione della lingua da adottare in pratica, é bene che i Vescovi si riuniscano per intendersi col Governo. È da osservare però che, se fino ad ora vi è stata molta incertezza in questa materia, ciò deve essere attribuito ai varii Governi, che si sono succeduti al potere, e che non hanno seguito sempre nella Catalogna la medesima politica.

Quanto al concorso per le parrocchie si noti che in Spagna esso è *generale*, cioè per tutte le parrocchie vacanti della diocesi, come per quelle che vacheranno; inoltre essa è *aperta*, cioè non per i soli preti diocesani, ma per tutti i preti della Spagna. Ciò posto, non vedo la ragione di mettere tra le materie del concorso l'esercizio in catalano, essendovi nelle diocesi di Catalogna molti luoghi dove si conosce il castigliano. Per le altre parrocchie, dove non si parla che il catalano, non è difficile al Vescovo scegliere tra i concorrenti qualche sacerdote nativo dei luoghi e che perciò conosce certamente il catalano.

Quanto ai religiosi io farei ripubblicare dal Nunzio le regola dettate dalla S.C. dei Religiosi sotto il Card. Vives, che pure era un catalano.

E.mo Gasparri legge il voto che si aggiunge al presente verbale.

Voto autógrafo del Cardenal Gasparri:

Catalogna.

La questione catalana è molto grave per la Spagna; quindi a giusta ragione Governo e Re se ne preoccupano.

Dei catalanisti un buon numero, forse la maggioranza, vorrebbero soltanto una autonomia amministrativa; una minoranza, che non riflette alle conseguenze, va fino alla separazione politica. Disgraziatamente sembra che molti fra il clero, specialmente fra i religiosi, siano *separatisti*.

La questione catalana non solamente è grave per la Spagna, ma è anche una sorgente di difficoltà per la autorità ecclesiastica, come apparisce dalla Ponenza. La Santa Sede deve condursi con molta prudenza; riprova il separatismo, e favorisce il rispetto leale allo *statu quo*, ma allo stesso tempo vuol conciliarlo con i principii della dottrina cattolica in punto così importante.

Ciò posto, passo ai quesiti posti nella Ponenza.

In quanto all'editto di concorso generale per le parrocchie vacanti, nel quale si esige il catalano per le omelie:

È evidente che il catechismo deve spiegarsi nella lingua intesa da chi lo apprende [quindi ai fanciulli, generalmente parlando, deve spiegarsi nella lingua materna, che è quella che certamente conoscono, *tachado*]; lo stesso dicasi delle omelie o spiegazioni del Vangelo [nella Messa parrocchiale, *tachado*] e in genere nella predicazione. Quindi, se coloro che imparano il catechismo o ascoltano la predica, non capiscono altra lingua che il catalano, questa è la lingua che deve adoperarsi; se capiscono il catalano e lo spagnuolo si adoperi lo spagnuolo. Di fatti in molte parrocchie della Catalogna non si parla e non si capisce che il catalano; perciò il parroco deve conoscere il catalano, dovendo adoprarlo nell'insegnamento del catechismo e nella predicazione; quindi la esigenza del catalano nell'editto di concorso per la omelia, e mi meraviglio come non lo abbiano esatto anche per il catechismo. Però questa esigenza dispiace al Governo e nel domanda la soppressione nell'editto, tanto più che il concorso è per tutta la Spagna e perciò con questa esigenza sembra inculcarsi il catalano a tutto il clero di Spagna. Che cosa deve rispondersi?.

Quanto abbiamo detto giustifica l'editto per il passato; per l'avvenire conviene contentare il Governo, perché sia salva la dottrina esposta. A me sembra che ciò si otterrebbe se nel seminario si imponesse ai giovani lo studio dello spagnuolo e del catalano, come si dirà in seguito, e gli esami di concorso si facessero non solo in spagnuolo. Lo studio del catalano, fatto in seminario, basta, generalmente parlando, anche per le parrocchie esclusivamente catalaniste; ed il Vescovo, quando assegna parrocchie catalaniste ai giovani sacerdoti che riusciranno nel concorso, può accertarsi se il candidato conosce abbastanza il catalano. D'altra parte anche il parroco delle parrocchie catalaniste, deve necessariamente conoscere anche lo spagnuolo. I sacerdoti poi fuori della Catalogna faranno come credono; se ambiscono concorrere ad una parrocchia catalanista, impareranno da se il catalano e il vescovo potrà accertarsene, quando gli assegnerà la parrocchia.

In quanto ai libri di testo nei seminari è necessario distinguere fra materia e materia.

La dommatica e la morale debbono studiarsi sopra un libro di testo in latino; la storia ecclesiastica, la storia patria e le altre discipline profane, sopra un libro di testo in spagnuolo; però fra le altre materie deve esigersi, anche a norma del can. 1344, par. 2, lo studio della lingua spagnuola e, naturalmente, sopra un testo in spagnuolo; per le ragioni poi sopra esposte, dovendo cioè una buona parte dei giovani, giunti al sacerdozio, esercitare poi il sacro ministero in parrocchie catalaniste, si aggiunga lo studio del catalano, sopra un testo in catalano, sia pure come materia secondaria. Però sopra questo punto prima che la Santa Sede faccia un atto qualsiasi, io vorrei conoscere il parere dei Vescovi della Catalogna e del Governo.

In quanto poi alla provvista delle diocesi vacanti in Catalogna, sono necessarie ulteriori informazioni. *[Hasta aquí el voto autógrafo del Card. Gasparri]*.

Aggiunge che parlando con il Re, Sua Maestà gli disse che i Fratelli delle Scuole Cristiane in catalogna non insegnano che due lingue: francese e catalano. (Eppure, interrompe l'E.mo Merry del Val, i Fratelli hanno in Spagna esuberanza di soggetti spagnuoli!). Io gli risposi, soggiunge l'E.mo Gasparri, che si era fatto male a tollerare un simile abuso. Il Governo lo impedisca. In ogni Istituto il castigliano deve essere la lingua principale e le altre si insegnino come sussidiarie.

A questo punto l'E.mo Merry del Val esprime anch'egli il parere che un'adunanza dei vescovi per trattare la questione sarebbe molto pratica.

Essendo poi l'ora tarda l'E.mo Vannutelli abbandona l'adunanza, gli altri E.mi non si indugiano su gli altri due punti della relazione che per osservare, quanto all'uso dei testi in lingua catalana, come tale lingua sia permessa negli Istituti privati (V. Sommario N. IV) e come tale uso, dei testi nominati, possa essere più utilmente discusso dai Vescovi nella progettata riunione; quanto poi alle nomine vescovili, suggerite nell'ulteriore parte della relazione, i detti E.mi, attesa l'insufficienza dei dati, risposero: *dilata*.

* * *

Die autem 12ª eiusdem mensis, facta per me infrascriptum, SS.mo D.no relatione, Sanctitas Sua resolutiones Em.morum Patrum approbare dignatus est.

F. Borgongini Duca, Secretarius.

DOCUMENTO 9

DESPACHO NÚM. 1442 DE TEDESCHINI A GASPARRI

Refiere una conversación mantenida con el general Primo de Rivera sobre la «Cuestión catalana» y otros asuntos.

A.E.S., *Rapporti delle Sessioni, vol. 78*, impreso en la Positio de mayo de 1924,pp. 17-21.

Madrid, 3 abril 1924.

A Sua Eminenza Reverendissima
Il Signor Cardinale Pietro Gasparri
Segretario di Stato di Sua Santità
Città del Vaticano

Eminenza Reverendissima,

Stamattina ho visitato il Presidente del Direttorio Militare per raccomandargli varie questioni.

Prima di tutto l'ho pregato di voler affrettare la presentazione di due Uditori di Rota, che da oltre un anno sono vacanti in questo Supremo Tribunale. II Sacro Tribunale, gli ho detto come altre volte, non può più funzionare nella sua normalità, perché mancano i Prelati per comporre i turni delle varie Sale, e due Prelati sono inabilitati; io perciò ho dovuto nominare provvisoriamente qualche bravo sacerdote dei clero di Madrid perché supplisse tale deficienza e rendesse possibile il funzionamento del Tribunale.

Gli ho suggerito anche due nomi, che tutto considerato, mi sembrano i migliori fra gli infiniti concorrenti, e che so essere di gradimento, almeno uno, del Direttorio stesso.

Il Presidente ne ha preso nota e mi ha fatto buone promesse.

Poi gli ho raccomandato la vecchissima questione della contribuzione territoriale imposta anticoncordatariamente sulle Comunità Religiose. Ed anche in questo il Presidente mi ha dato buone promesse, assicurandomi che tutto sarà risolto con la compilazione dei nuovi *Presupuestos,* o legge di contributi. Mi ha anzi letto una formula contenuta nelle istruzioni da lui passate al Ministero de Hacienda, e che a me é sembrata insufficiente o per lo meno poco chiara: e glielo ho fatto notare, ricevendo le solite promesse che tutto si sarebbe aggiustato.

Quindi gli ho raccomandato i desideri della Santa Sede circa l'eventuale riconoscimento da parte della Spagna dei Soviets di Russia,

lasciandogli anche un pro-memoria e facendogli le più vive preghiere che avevo già fatto immediatamente, appena ricevuto u telegramma, al Sottosegretario di Stato.

Ho procurato altresì di conoscere l'attuale pensiero del Direttorio circa la questione catalana nell'ordine ecclesiastico, onde, in caso, pregarlo di volermi esporre in concreto i suoi *desiderata;* ma non ho potuto ottenere nulla di preciso. L'impressione, che ne ho avuta, è che il Direttorio non mostra di conoscere dove termini il regionalismo e dove incominci il separatismo. Nei primi mesi i signori del Direttorio parvero confondere col separatismo condannabile anche il regionalismo buono, cui sembravano ritener contrario allo spirito nazionale. Ora l'unico cambio che hanno fatto consiste nell'essersi persuasi che questo era troppo; ma non sono tuttavia arrivati a chiarezza di idee, e perciò non amano pronunciarsi.

Di queste ed altre questioni abbiamo parlato; ma non con la diffusione con la quale il Presidente mi ha intrattenuto su altra cosa; il suo risentimento, cioè, perché nell'ultimo Concistoro non é stato nominato nessun Cardinale Spagnolo, e perché la Santa Sede non ha accettato per Vescovo il Deán del Capitolo Cattedrale di Plasencia, Don Michele Juliá Vilaplana, candidato suo personale.

Ho procurato di spiegare e giustificare l'uno e l'altro fatto: ma tutto inutilmente.

Per il Concistoro gli ho spiegato come la Spagna abbia manifestato il suo desiderio troppo tardi, cioè il 13 marzo, quando non era più possibile accoglierlo senza alterare il già predisposto Concistoro del 24 marzo. I Cardinali, aggiunsi, la Spagna li potrà avere in un Concistoro prossimo.

Inutile dire che a tale spiegazione e a tale delicata promessa il Presidente non si é acquietato affatto, ma ha continuato a lamentare che la Spagna, il Direttorio, il Re fanno tanto per la Religione, sono andati a Roma, hanno formulato espressamente i loro desideri circa i Cardinali di lingua spagnola, attendono con ogni premura, con ogni sacrificio ai desideri della Santa Sede a favore delle Comunità Religiose, nelle proposte vescovili, nella questione russa etc., etc. ... ; la Santa Sede invece contesta alla Spagna perfino il privilegio, goduto sempre, di avere cinque Cardinali.

Ho replicato che ciò non é affatto vero, poiché i Cardinali spagnoli, se non sono stati nominati nel Concistoro passato –e cioè perché il desiderio é stato espresso troppo tardi– lo potranno essere in un Concistoro prossimo. Gli ho accennato altresì le grazie singolarissime che la Santa Sede concede alla Spagna; gli ho ricordato l'appoggio che l'Episcopato ha dato al Direttorio.... Il Presidente ha voluto cogliermi qui per dirmi che in ciò che si riferisce all'atteggiamento dell'Episcopato spagnolo non ha che vedere la Santa Sede. Ho dovuto perciò spiegargli come la Chiesa si estende a tutto il mondo per mezzo dell'Episcopato, e che l'Episcopato,

si chiami spagnolo o francese, non fa nulla contro le indicazioni della Santa Sede, che anzi, specialmente quando opera collettivamente, é, e deve essere considerato come la continuazione e l'applicazione della Santa Sede medesima, e che é anticattolico ed assurdo volere separare l'Episcopato dalla Santa Sede.

Ciò però, che più amareggiava il Presidente era il rifiuto del Juliá. «Un sacerdote –mi diceva– che io conosco personalmente, che ho sentito predicare, che ho sentito elogiare anche da Vescovi! Scriverò a Vescovi e vedrà come tutti me daranno buone informazioni! Anzi voglio che lei stesso lo conosca, lo farò venire in Nunziatura, vedrà che ecclesiastico eccellente...! La mancata accettazione é anche una mancanza di riguardo a me, poiché l'ho proposto io ed é la mia prima proposta.... Questo rifiuto ha dispiaciuto molto anche a Sua Maestà....». E così di seguito per quasi tutta l'udienza, che durò circa un'ora.

Non è valsa né l'assicurazione che la Santa Sede in queste deliberazioni mira soltanto al bene delle anime, che vi mira naturalmente con criteri tutto speciali e perciò forse differenti da quelli dei Governi, che non ha mai nessuna intenzione di contrariare il Governo, e molto meno la persona del Presidente dei Direttorio, che anzi sarebbe ben lieta di poter accedere ai desideri del medesimo e fa sempre tutto il possibile per compiacerlo.

Non è valso neppure l'accenno che gli ho dato delle negative che, durante la mia Nunziatura, hanno ricevuto i precedenti Governi circa proposte vescovili. «Lo stesso Conte de Romanones — gli ho detto — nei pochi mesi che é stato a Grazia e Giustizia, si é visto rifiutare per cinque volte le prime proposte che fece. Anche lui un giorno mi disse che credeva trattarsi di una questione personale tra la Santa Sede e lui; ma poi, alle mie spiegazioni, si é ricreduto subito ed ha potuto vedere che la Santa Sede non ricusava sistematicamente candidati perché proposti da questo o da quel Ministero, ma solo perché non li giudicava idonei alla sede per la quale venivano proposti. La non accettazione doversi quindi imputare, non già ad animosità verso i proponenti o a semplice mancanza di benevolenza: ma solo a diversità, di criterio».

Il Presidente del Direttorio ha continuato nei suoi lamenti, come se fosse stato ferito personalmente e quasi volesse una soddisfazione personale.

Questo piccolo incidente forse non valeva la pena che fosse comunicato all'Eminenza Vostra; ma ho creduto poterglielo indicare poiché anch'esso dice, e chiaramente, la chiaramente e l'appassionamento di questi signori quando si mettono in questioni ecclesiastiche, e la difficoltà in cui viene a trovarsi il Nunzio, il quale, da una parte non può dir male del candidato ricusato, poiché un'ora dopo lo saprebbe tutta la Spagna (qui non v'é segreto); e d'altra parte deve giustificare decisioni superiori

che sono interpretate tanto sinistramente ed appassionatamente da persone che hanno l'autorità suprema, si credono grandemente benemerite e non vogliono persuadersi di essere profani in questioni ecclesiastiche.

Mi sono altresì mosso ad accennare a questo episodio, affinché l'Eminenza Vostra possa tener conto anche delle osservazioni, che il medesimo suggerisce, specialmente nell'esame dell'unito Rapporto N.° 1441, dove, trasmettendo la proposta di Zaragoza, compio il mio dovere di dare imparziali ed oggettive informazioni circa il candidato proposto.

Mi chino al bacio della Sacra Porpora ho l'onore di confermarmi con sensi della più profonda venerazione

dell'Eminenza Vostra Reverendissima
umilissimo servitore
+ Federico, Arciv. di Lepanto
Nunzio Apostolico

P.S. - Firmato questo Rapporto ho ricevuto il venerato cifrato N.° 102,[226] relativo a commenti della stampa a seguito dell'ultimo Concistoro. Come avrà potuto osservare l'Eminenza Vostra, io ho già parlato della cosa col Presidente del Direttorio; come già da prima ne avevo parlato con lo stesso Re, giustificando l'operato della Santa Sede. Non mancherò di servirmi delle spiegazioni contenute nel telegramma, quante volte l'occasione o l'opportunità lo consiglino.

226. «La promozione di due soli cardinali americani nell'ultimo concistoro ha provocato lagnanze sulla pubblica stampa di Francia, Spagna ed alcune Repubbliche Sudamericane, la quale ha accennato propri rappresentanti diplomatici di poca attività presso la S. Sede. V.S. faccia subito conoscere a chi di dovere che tale ristretta promozione fu dovuta a ragioni gravi delle quali la Santa Sede deve tener conto a che tale accusa è completamente infondata. Lo stesso Governo brasiliano lo ha riconosciuto in un articolo autorizzato del «Jornal de Commercio» di Rio Janeiro» (ASV, *Arch. Nunz. Madrid 900*, f. 231).

DOCUMENTO 10

DESPACHO NÚM. 2077 DE TEDESCHINI A GASPARRI

Incidente del Gobierno con el Cardenal Vidal, arzobispo de Tarragona.

ASV, *Arch. Nunz. Madrid 837, ff. 875-877*, minuta autógrafa de Tedeschini.

Madrid, 7 noviembre 1925.

A Sua Eminenza Reverendissima
Il Signor Cardinale Pietro Gasparri
Segretario di Stato
Città del Vaticano
(Con allegati)

Eminenza Reverendissima,

Al mio ritorno a Madrid ricevetti copia di una gravissima lettera che il Marchese de Estella, Presidente del Direttorio Militare, aveva scritto in data del 20 ottobre all'Emo Signor Cardinale Arcivescovo di Tarragona.

Come l'Eminenza Vostra potrà osservare dalla copia che accludo, più che una lettera di un Presidente di un Governo ad un Principe della Chiesa, sembra una lavata di capo di un tenente ad un caporale indisciplinato.

Si ispira nel concetto che un Cardinale sia un funzionario dello Stato o meglio, del Governo, e si giunge ad ammonizioni ed a minacce severissime. Il Nunzio era pregato di comunicarlo alla S.S.

La causa? Perché nella solenne inaugurazione dell'anno scolastico del Seminario di Tarragona si sarebbe usato esclusivamente, oltre il latino, l'idioma catalano, senza che il Cardinale che presiedeva la cerimonia, protestasse e rimediasse.

Scrissi subito al Cardinale Vidal, chiedendogli come stessero i fatti: e quell'Emo che, ricevuta la lettera del Presidente, aveva già iniziato un processo informativo circa l'accaduto chiamando a deporre tutti i Professori del Seminario e le stesse autorità civili militari che avevano assistito all'atto, mi rispose trasmettendomi copia di tale processo, da cui risulta che, come negli anni anteriori, anche quest'anno nell'inaugurazione del corso accademico del Seminario si usò esclusivamente il latino.

Ii processo ha dato a conoscere che l'equivoco fu dovuto ad ignoranza del latino da parte del militari rappresentanti in quella solennità il Governatore Militare di Tarragona. Essi presero per catalano le poche

parole latine con cui si elencavano i nomi dei premiati; nomi che, quando sono scritti e pronunziati in latino, somigliano assai al catalano.

Assodato ciò, mi recai immediatamente dal Generale Primo de Rivera, ed il 3 corrente anche dal Re, e ad ambedue ebbi agio di spiegare e la gravità della lettera e l'equivoco imperdonabile in cui le autorità erano cadute.

Per amore della verità devo confessare che tanto il Presidente quanto il Re rimasero molto impressionati; e Primo de Rivera riconobbe realmente l'errore, facendone naturalmente ricadere la responsabilità sulle informazioni erronee e destituite di ogni fondamento, che aveva ricevuto dal Capitano Generale di Catalogna, al quale -ha promesso- farà giungere le opportune rettificazioni.

L'incidente, perciò, si può dire felicemente conchiuso, ma rimane l'impressione delle cattive disposizioni delle autorità militari verso le autorità della Chiesa, contro le quali sono animate più dal desiderio di correre che di riflettere.

Aggiungo copia della risposta che il Cardinale Vidal ha dato a Primo de Rivera: e chinandomi al bacio della sacra porpora ho l'onore di confermarmi con sensi della più profonda venerazione

dell'Eminenza Vostra Reverendissima
umilissimo servitore
+ Federico, Arciv. di Lepanto
Nunzio Apostolico

Documento 1º adjunto al despacho núm. 2077.

Jefatura del Gobierno y Presidencia del Directorio Militar.

Excmo. Sr. Cardenal Arzobispo de Tarragona

Excmo. y Emmo. Señor.

Ha llegado a mi poder una comunicación del Gobernador Militar de Tarragona en que este traslada la que le dirige el Coronel del Regimiento de Almansa, representante suyo en el acto de apertura del curso académico del año 1925-1926 en el Seminario Pontificio de esa capital, a que había sido invitado, y en la que hace constar que solo se usó, a parte del latín, el idioma catalán, lo que le hizo dudar si debía retirarse, no habiéndolo llevado a cabo por razones de prudencia.

El Señor Gobernador Militar de Tarragona ha tomado el acuerdo, que merece la aprobación del Sr. Capitán General y la mía, de que en cuantas ocasiones semejantes se use exclusivamente el idioma catalán, el representante de su autoridad se retire en el acto.

Tengo entendido, Emmo Sr., que V.E. presidió el acto; y es de lamen-

tar que con la alta representación que ostenta no solo en la Iglesia sino en el Estado español, haya autorizado con su presencia, sin corrección inmediata ni remedio puesto por su parte, esta conducta, a todas luces tendenciosa y perjudicial para los sentimientos españoles en Cataluña, tan puestos en peligro por los que con propagandas, en general disimuladas e hipócritas, vienen despañolizando el alma catalana, con evidente daño del sentimiento patrio y notoria desobediencia a las máximas de Su Santidad y a las órdenes del Gobierno.

Me es muy sensible, Eminentísimo y Excelentísimo Señor, tener que llamar severamente la atención de V.E.I. sobre la tibieza con que se atiende en la sede metropolitana de su gobierno, al sostenimiento de los sentimientos de amor a España, y es de mi deber advertir, con todas las consideraciones a su alta jerarquía, a su investidura y representación, que teniéndolas por elevadísimas no detendrán al Gobierno de S.M. ni un solo momento en la corrección, que ya se hace indispensable, para los que, ocupando altos cargos de la nación que envuelven preclaras dignidades, no cumplen con vehemencia los más puros deberes del patriotismo.

De esta comunicación envío copia al Excmo. Sr. Nuncio de S.S. pidiéndole encarecidamente ponga en conocimiento del Beatísimo Padre Santo, lo descontento que el Gobierno está del proceder de V.E.I. que viene retrasando en este punto, la labor enorme e inexcusable que para curar graves males ha emprendido el Gobierno de S.M. hace dos años y que sería mucho más fácil si le secundaran con celo los que, como V.E.I., están obligados moral y oficialmente a hacerlo.

Dios guarde a V.E.I. muchos años.

Madrid, 20 de octubre de 1925.

(es copia) Miguel Primo de Rivera (rubricado)

Documento 2 adjunto al despacho núm. 2077

Excmo. Sr. D. Miguel Primo de Rivera
Presidente del Directorio Militar

Excmo Señor:

Al leer en la comunicación de V.E. la relación de lo ocurrido en la inauguración del curso académico 1925-1926 de esta Universidad Pontificia, que tuve el honor de presidir, quise cerciorarme, si acaso durante un momento de distracción mía, se habían pronunciado frases o palabras inconvenientes en el fondo o en la forma, ordenando se instruyera el oportuno expediente en el Vicariato General (del que mandaré copia a la Nunciatura), oyendo a todos los profesores y demás personas de representación que asistieron a dicho acto. El resultado de la información citada ha sido comprobar la absoluta falsedad de los hechos denunciados,

pues la inauguración del curso se hizo, como desde muchos años viene realizándose, empleando en todo exclusivamente la lengua latina.

Con lo referido comprenderá el efecto que me ha producido la comunicación de V.E.

Dios guarde a V.E.muchos años.

Tarragona, 28 de octubre de 1925.

+ F. Card. Vidal y Barraquer (rubricado)

DOCUMENTO 11

DESPACHO NÚM. 2275 DE TEDESCHINI A GASPARRI

Informa sobre la conversación mantenida con el general Primo de Rivera, y la carta que el mismo le ha enviado, relativa a un posible traslado del cardenal Vidal y Barraquer de Tarragona a Burgos.

ASV, *Arch. Nunz. Madrid 836, ff. 357-363v.*, minuta autógrafa de Tedeschini.

Madrid, 7 mayo 1926.

A Sua Eminenza Reverendissima
Il Signor Cardinale Pietro Gasparri
Segretario di Stato di Sua Santità
Città del Vaticano
(Con allegati)

Eminenza Reverendissima,

In una visita che ieri feci al Signor Presidente del Consiglio dei Ministri, il Marchese de Estella mi mostrò una lettera, che stava scrivendomi di proprio pugno e che mi inviò poi ieri sera con carattere di personale e riservata.

La lettera, che mi onoro accludere in copia, si riferisce al desiderio che ha il Governo di allontanare dalla Catalogna l'Emo Sr. Cardinale Vidal y Barraquer, Arcivescovo di Tarragona, onde sottrarlo ai sospetti ed alle persecuzioni politiche, e risolvere più facilmente il problema catalano.

Il Signor Presidente mi parlò a lungo della questione. Suo desiderio è

di dare al Cardinale Vidal l'archidiocesi di Burgos, ed a Monsignor Segura, presentato ed accettato per Burgos, l'archidiocesi di Tarragona.

Egli sa che, intervenuta la presentazione e l'accettazione del candidato, la Corona non ha più diritto di nuova presentazione. Perciò, nel caso presente, non propone, ma si limita a chiedere per favore alla Santa Sede, che a Burgos sia inviato il Cardinale Vidal ed a Tarragona il Vescovo di Coria.

Chi ha dato idea ed animo al Signor Presidente di fare questo passo é stato il Signor Aunós, Ministro del Trabajo, il quale è ritornato da Roma molto emozionato per la benevola accoglienza fattagli dall'Augusto Pontefice e dall'Eminenza Vostra, ed ha comunicato al Governo che, in un colloquio avuto con Vostra Eminenza circa il problema catalano e la convenienza di approfittare di alcuna circostanza per trasferire il Cardinale Vidal ad altra sede arcivescovile, l'Eminenza Vostra gli avrebbe risposto che quando, ad occasione opportuna, il Governo lo chieda, e vi consenta il Cardinale Vidal, la Santa Sede non mancherebbe di esaminare con benevolenza siffatto trasferimento.

Crede il Signor Presidente che tanto il Vescovo di Coria quanto il Cardinale Vidal accetteranno il cambio qualora sappiano che ciò entra nelle vedute della Santa Sede. Egli stesso, che nella seconda metà di questo mese si recherà con S.M. il Re in Catalogna, si propone di parlare confidenzialmente e con cuore aperto al Cardinale Vidal, e spera di convincerlo ad accettare il progetto governativo, per il bene dello stesso Cardinale, dice il Presidente, e della causa politica che tanto sta a cuore al Governo.

Mi pregava perciò il Signor Presidente di darne comunicazione all'Eminenza Vostra onde il Santo Padre si degni mostrarsi favorevole all'idea governativa, ispirata,... egli, nella pace e nel bene, nel desiderio cioè di tutelare la tranquillità di un Emmo. il quale alla Nunziatura stessa scriveva giorni fa che era *cansado* e che la pazienza gli si veniva esaurendo, e provvedere al bene della Chiesa e della patria in Catalogna, dove le mire delle autorità e degli spagnolisti sono concentrate sempre contro una stessa persona....il Cardinale Vidal, contra il quale anche un mese fa il Capitano Generale di Barcellona inviava al Presidente e questi trasmetteva al Nunzio una nuova serie di accuse, le più esagerate e spesso le più ridicole che si possano immaginare. Né alle sole denunzie, più o meno anonime, ma accolte sempre con fruizione dalle locali autorità militari e specialmente dal Capitano Generale, si fermerebbe la campagna contro l'Emo Cardinale Vidal. Come infatti questo Emo. ha comunicato direttamente all'Eminenza Vostra, oltre che a questa Nunziatura due mesi fa, gli è stata riferita la notizia (la quale fortunatamente non è stata confermata dai fatti) che alcuni elementi militari si erano proposti di simulare un attentato contro il Cardinale Vidal, di sparare cioè contro lui,

prima a polvere solo, e poi, se ciò non basta, con qualche altra cosa più seria, con l'unico scopo di spaventarlo e di deciderlo ad allontanarsi dalla Catalogna.

Si vuole infatti vedere nella presenza del Cardinale Vidal in Tarragona l'ostacolo più forte, e forse unico alla politica anticatalanista, del Governo attuale.

Nel comunicare tutto ciò all'Eminenza Vostra, stimo superfluo tornare a descrivere le condizioni religiose e politiche di Catalogna, la posizione che per forza di cose vi tiene il Cardinale Vidal ed il pensiero che ha sulla questione catalana e sulla persona del Cardinale il Governo attuale. La Santa Sede è ormai perfettamente al corrente di tutto.

Quello però che reputo doveroso dichiarare e che io ignoro i termini esatti del punto di partenza della proposta governativa e di questo stesso rapporto, cioè i termini della manifestazione dell'Eminenza Vostra al Signor Aunós circa le disposizioni della Santa Sede in ordine ad un eventuale trasferimento dell'Emo. Signor Cardinale Vidal; come debbo prevenire che, a parer mio, questo Emo Porporato obbedirà, sí, alla superiore decisione della Santa Sede, ma non si indurrà a chiedere egli stesso di essere trasferito ad altra sede.

Ciò dico poiché un passo *spontaneo* in questo senso dell'Emo Cardinale Vidal, in Catalogna sarebbe oggi interpretato come un tradimento a danno non solo dei catalanisti-separatisti, ma anche della stessa questione regionale-catalana in ciò che questa abbia o possa avere di giusto e di legittimo, e non mancherebbe di dolore in Tarragona, per essere questa una sede che da secoli vanta il titolo di primaziale: motivo pel quale non si concepirebbe colà come mai il Cardinale Arcivescovo, oriundo inoltre di Tarragona, abbia potuto chiedere di essere trasferito ad altra sede, sempre, secondo la mentalità di Tarragona, inferiore alla Tarraconense.

Questa supposizione mi è confermata dal fatto che due anni or sono il Direttorio Militare offrì al Cardinale di Tarragona la sede arcivescovile, allora vacante, di Zaragoza, che governativamente e concordatariamente è di categoria eguale alla sede di Burgos, o la sede di Granada, di categoria superiore: ma il Cardinale Vidal non volle accettarle. Anzi al messo del Direttorio, che era il Capitano Generale di Catalogna, che prima dell'avvento del Direttorio quando si trattava di provvedere la sede di Toledo, il Governo di allora, e precisamente il Ministro di Grazia e Giustizia, Beltrán y Musitu, catalano, e che stette pochissimi giorni al potere, gli offrì questa sede; ed egli non la volle accettare appunto per non pregiudicare la questione della Primaziale che si disputano Tarragona e Toledo. Supposto però che tanto la Santa Sede quanto il Cardinale Vidal siano disposti ad accettare il progetto governativo in quanto riguarda il trasferimento dell'Arcivescovo di Tarragona, rimarrebbe ad esaminare se

sarebbe proprio il caso di trasferirlo a Burgos, o non piuttosto di trattare questo trasferimento come una cosa a sé, ed indipendente dalla vacante di Burgos; la quale per il Governo non è se non una semplice occasione; come anche rimarrebbe di conseguenza la questione della risulta di Tarragona.

Dico ciò perché, una volta ammessa la ipotesi di accedere al desiderio del Governo, che è non tanto di mandare il Cardinale Vidal a Burgos quanto di allontanarlo da Tarragona, bisognerebbe vedere se per Burgos è indicato il Cardinale Vidal e per Tarragona Monsignor Segura, Vescovo di Coria; ovvero se non convenga meglio prendere un altro giro, più lungo, ma più opportuno; per esempio, perseverare nell'idea di destinare Monsignor Segura a Burgos, e mandare invece l'Arcivescovo di Valenza a Tarragona e l'Arcivescovo di Tarragona a Valencia. La ragione si è che, se per Burgos sono idonei egualmente tanto il Cardinale Vidal come Mgr. Segura, per Tarragona non mi pare idoneo Monsignor Segura. Questi, infatti, é vissuto sempre in Castiglia, e non sa una parola di catalano né conosce gli usi e l'ambiente di Tarragona. Invece l'Arcivescovo di Valenza, non dirò che conosce a perfezione lingua e costumi di Tarragona, essendo anch'egli di Castiglia; ma per lo meno vive da tre anni in Valenza, dove si parla una lingua molto affine alla catalana, tanto affine che, come ben conosce la Santa Sede, sia per il passato, sia molto più in questi ultimi tempi sono presi da Valenza i candidati per le diocesi catalane, come un mezzo termine imposto dalla utilità e dalla prudenza. L'Arcivescovo di Valenza adunque deve capire qualche cosa, del valenziano, ed è persona pacifica, che non conosce impetuosità di carattere e precipitazione di azione, ed è amabile oltre ogni dire nel tratto.

A Valenza poi si potrebbe mandare il Cardinale Vidal, il quale è lecito sperare, sarebbe accolto bene dal clero e dai fedeli.

Valenza, d'altra parte, considerata in se stessa, non dovrebbe dispiacere al Cardinale Vidal sia perché è una archidiocesi importante e per estensione e per numero di fedeli (1.058.000, mentre Burgos ne conta 324.600 e Tarragona 210.000) e per rigogliosità di opere cattoliche; desiderabile altresì per clima e per ricchezza del terreno, non parlando poi delle finanze, poiché il Concordato assegna all'Arcivescovo di Valenza un onorario di 37.500 pesetas, mentre invece ne dà a Burgos e a Tarragona appena 32.500.

Ma mi affretto a dichiarare che anche questa combinazione ha i suoi inconvenienti; non ultimo che l'Arcivescovo di Valenza è da presumere che cambierebbe a malincuore e solo per obbedienza la sua sede attuale con Tarragona, irta ara di difficoltà per il delicatissimo problema che è causa di questa proposta.

Da ultimo non devo nascondere che la presentazione e l'accettazione del Vescovo di Coria per l'archidiocesi di Burgos à già nota, non solo al

Vescovo di Coria, ma anche a tutti i metropolitani di Spagna e, credo, ad altri elementi del clero e del laicato. Il Governo, che ha in mano la censura, ha detto che impedirà che se ne parli sui giornali, ma ciò non ha impedito che i giornali di provincia abbiano già parlato della promozione del Vescovo di Coria ad Arcivescovo di Burgos.

Un cambio perciò della Santa Sede non potrebbe sfuggire a commenti.

Nel pregare l'Eminenza Vostra di volermi dare qualche istruzione, inchinato al bacio della Sacra Porpora mi onoro confermarmi con i sensi della più profonda venerazione dell'Eminenza Vostra Reverendissima

umilissimo servitore
+ Federico, Arciv. di Lepanto
Nunzio Apostolico

Documento unido al despacho núm. 2275

Presidencia del Consejo de Ministros
Hoy, 5-5-26.

Excmo y Revmo. Sr. Nuncio de S.S.

Respetable y querido Prelado:

Cartas de las altas Autoridades catalanas y mi conversación con el Ministro del Trabajo a su vuelta de Roma, de donde viene encantado y conmovido de las bondades de S.S. y de Su Secretario de Estado, me han sugerido la idea de exponer a la consideración de V.E. la conveniencia y oportunidad providencial que ofrece la muerte del Sr. Cardenal Benlloch para cubrir su vacante de la Metropolitana de Burgos con el sabio y virtuoso Cardenal Sr. Vidal y Barraquer, apartándole de las dificultades que le ofrece el gobierno de la Sede tarraconense por su origen catalán y amistad personal, y aun parentesco, con significados políticos de marcada nota catalanista.

Bien sé yo lo ajena que es la Iglesia a estos matices, pero el caso presente es excepcional, pues atravesando Cataluña un período de saneamiento y extirpación de malas doctrinas antipatrióticas, el solo hecho de que se atribuyan por un gran sector al Rdo. Prelado el carácter de obstáculo en esta labor, quebranta su autoridad, le resta amor y confianza y lo somete a discusión que no conviene.

Bien sabe V.E. que soy el primero a protestar de toda imputación que afecte a la virtud, a la sabiduría o al honor del Cardenal Vidal y Barraquer, a quien respeto y quiero; pero por lo mismo me gustaría verle en una atmósfera más serena e indiscutida.

Él, resignado y obediente a la autoridad de S.S., y lo mismo el Prela-

do nombrado para Burgos, se avendrían contentos, por servir a Dios y a la Patria, al cambio de archidiócesis. Solo falta la resolución de S.S., a quien se la pido favorable con la rodilla en tierra, inspirado por el mejor servicio de la Iglesia y de la Patria para evitar la ocasión del pecado de que el Poder público vigile o desconfíe de una tan alta autoridad eclesiástica. En Cataluña todo entraría en serenidad y la humildad y sabiduría del actual Sr. Obispo de Coria, templaría todas las pasiones y suspicacias, y dentro de unos meses el Cielo nos habría dado el beneficio inmenso de apartar de las mentes de los españolistas de Cataluña la idea de que el Arzobispo favorece una tendencia contraria a sus sentimientos,

Con esto y los insuperables Prelados de Barcelona, Gerona y Lérida la paz moral y el prestigio de la Iglesia están asegurados en aquella Región.

La extensión de mi carta dará a entender a V.E. la importancia que doy al asunto y lo mucho que confío en la bondad, nunca bastante agradecida, de S.S. el Papa para resolverlo, y en la ayuda que me preste V.E., a quien con el mayor respeto y cariño

B.S.A.

Miguel Primo de Rivera.

DOCUMENTO 12

DESPACHO NÚM. 2286 DE TEDESCHINI A GASPARRI

Informa sobre una nueva conversación con el general Primo de Rivera relativa al eventual traslado del cardenal Vidal de Tarragona a Burgos.

ASV, *Arch. Nunz. Madrid 836, ff. 366-366v.*, minuta autógrafa de Tedeschini.

Madrid, 24 mayo 1926.

A Sua Eminenza Reverendissima
Il Signor Cardinale Pietro Gasparri
Segretario di Stato di Sua Santità
Città del Vaticano
(Con allegati)

Eminenza Reverendissima,

Il 22 corrente, dopo di aver aspettato un'occasione propizia e di aver atteso, *inutilmente*, di conoscere la data precisa, che si va man mano dilazionando, dell'andata a Catalogna delle Loro Maestà e del Presidente del Consiglio del Ministri. Ho comunicato a quest'ultimo il contenuto del venerato cifrato dell'Eminenza Vostra Rev.ma. Nº. 180 del 17 di questo mese, circa il desiderio dello stesso Signor Presidente del Consiglio dei Ministri di trasferire a Burgos il Cardinale Vidal y Barraquer e di inviare a Tarragona il Vescovo di Coria, presentato ed accettato per Burgos.

Il Signor Marchese di Estella è rimasto tutt'altro che soddisfatto della risposta; e ieri sera, cioè immediatamente, mi ha fatto tenere la sua replica, che credo doveroso trasmettere subito in copia, qui unita, all'Eminenza Vostra.

Non reputo necessario fare ora commenti: aggiungerò solamente che ho già chiesto udienza allo stesso Signor Presidente del Consiglio dei Ministri, per vedere di calmarlo e di ricondurlo sul retto cammino.

Riservandomi di comunicarle l'esito della chiesta udienza, mi chino al bacio della sacra porpora e col sensi della piú profonda venerazione mi onoro professarmi con sensi della più profonda venerazione

dell'Eminenza Vostra Reverendissima
umilissimo servitore
+ Federico, Arciv. di Lepanto
Nunzio Apostolico

Documento adjunto al despacho núm. 2286.

C O P I A
Reservada
El Presidente del Consejo de Ministros:
23 de Mayo de 1926.

Excmo. y Emmo. Sr. Nuncio de Su Santidad en Madrid.

Excelencia:

No puedo ocultar a V.E. el dolor que me ha producido su carta comunicándome la negativa de S.S. al cambio de diócesis entre los Sres. Arzobispos de Tarragona y Burgos, humildemente solicitado por mí atendiendo a razones patrióticas y aun de paz y tranquilidad para el propio Sr. Cardenal Vidal y Barraquer.

Bien sabe V.E. que la presentación de Prelados para las últimas vacantes, se ha precedido de un cambio de impresiones en que fueron tan

bien acogidas las indicaciones de V.E. que casi se puede decir que se hizo renuncia por el Gobierno al derecho de presentación. No ignora tampoco V.E. como el Gobierno en materia tributaria de las Casas Religiosas, en la de aumentos de haberes al Clero, en lo de la Santa Bula y en todo está propicio a favorecer a la Iglesia y a complacer a V.E., por lo que se cree en derecho a reciprocidad de atención en cuanto tienda a conseguir que la representación de la Iglesia coopere a la obra de paz espiritual, tan indispensable en Cataluña.

Es de tal trascendencia para el Gobierno que este asunto no significa que un nuevo triunfo del catalanismo, tan mimado en Roma, que yo me permito no tener por definitiva la contestación de V.E. e invitarle respetuosamente a que suplique a S.S. modifique la resolución, pues sin asomo de coacción ni amenaza de ninguna clase, obligado por mi lealtad, me creo en el deber de advertir que su mantenimiento originará una situación muy grave entre la Santa Sede y el Gobierno, dispuesto a dirigirse al país antes de transigir con males que cree sinceramente le dañan en su unidad y fortaleza, ante lo cual poco puede pesar el que se haya divulgado o no que un Señor Arzobispo ocupe una Sede u otra, pues en todas se sirve con igual piedad y dignidad a Dios, a España y al Rey.

Yo espero confiado en que Dios nos iluminará a todos y se evitará tan serio conflicto.

Con el mayor afecto y consideración b.s.a.s.s.s.

(F.do) El Marqués de Estella.

DOCUMENTO 13

DESPACHO NÚM. 2288 DE TEDESCHINI A GASPARRI

Continúa informando sobre su conversación con el general Primo de Rivera referente al eventual traslado del cardenal Vidal de Tarrragona a Burgos.

ASV, *Arch. Nunz. Madrid 836, ff. 368-369v.*, minuta autógrafa de Tedeschini.

Madrid, 25 mayo 1926.

A Sua Eminenza Reverendissima
Il Signor Cardinale Pietro Gasparri

Segretario di Stato di Sua Santità
Città del Vaticano

Eminenza Reverendissima,

Facendo seguito al mio Rapporto di ieri Nº. 2286, mi onoro comunicare all'Eminenza Vostra Rev.ma. che ieri stesso ha potuto vedere il Signor Presidente del Consiglio del Ministri.

La schietta cordialità della conversazione non ha impedito al Signor Marchese de Estella di manifestarmi il suo vivo dolore per la negativa ricevuta, che egli voleva credere sistematica a tutte le cose che chiede alla Santa Sede, e per dirimi che il Governo è deciso ad insistere perché il Cardinale Vidal y Barraquer sia allontanato dalla Catalogna.

Il problema catalano, mi ripeteva, lo interessa tanto quanto il problema del Marocco, e crede che non lo potrà risolvere finché il Cardinale Vidal sia Arcivescovo di Tarragona.

Per calmarlo ha procurato di fargli osservare che, se il Governo per sue ragioni politiche crede dover insistere per allontanare dalla Catalogna il Cardinale Vidal, questa esigenza non ha nulla che vedere con quest'altra, che, cioè questo Eminentissimo vada ad ogni costo a Burgos e che il Prelato eletto per Burgos vada a Tarragona; tanto meno deve pretendere che siffatto provvedimento si prenda su due piedi, anche perché tutte le accuse che il Governo ha finora fatto contro la politica del Cardinale Vidal appariscono destituite di fondamento.

Il Marchese de Estella pare che se ne sia persuaso, poiché ha finito per dirmi che incaricherà il nuovo Ambasciatore di trattare questo affare con il Santo Padre e con l'Eminenza Vostra.

Credo che non insisterà per Burgos né pretenderà che si risolva la questione in un giorno.

Il Presidente è persuaso che la soluzione sarà resa più facile se lo stesso Emo. Cardinale Vidal y Barraquer vi coopererà. Perciò mi ha detto che tra alcuni giorni, cioè il 29 di questo mese andrà a Catalogna, vedrà il Cardinale Vidal e procurerà di persuaderlo a cedere senza violenze.

Ciò che a me sembrava di somma importanza per il momento era di guadagnare tempo e mi lusingo di esservi riuscito.

Ora insisterò perché si dia corso alla nomina del Vescovo di Coria ad Arcivescovo di Burgos, e, se lo otterrà, avrà eliminato il pretesto attuale per l'immediato trasferimento del Cardinale Vidal.

Inchinato al bacio della Sacra Porpora ho l'onore di confermarmi con sensi della più profonda venerazione dell'Eminenza Vostra Reverendissima

umilissimo servitore
+ Federico, Arciv. di Lepanto
Nunzio Apostolico.

DOCUMENTO 14

DESPACHO NÚM. 2310 DE TEDESCHINI A GASPARRI

Informa sobre una nueva conversación con el general Primo de Rivera relativa al eventual traslado del cardenal Vidal de Tarrragona a Burgos.

ASV, *Arch. Nunz. Madrid 836, ff. 372-373v.*, minuta mecanografiada, con añadidos y correcciones autógrafas de Tedeschini.

Madrid, 29 junio 1926.

A Sua Eminenza Reverendissima
Il Signor Cardinale Pietro Gasparri
Segretario di Stato di Sua Santità
Città del Vaticano

Eminenza Reverendissima,

Mi onoro comunicare all'Eminenza Vostra Rev.ma. che ho ricevuto il suo venerato dispaccio del 2 corrente Nº. 1341/26, relativo al desiderio del Presidente del Consiglio del Ministri di trasferire a Burgos l'Emo Signor Cardinale Vidal y Barraquer e di inviare quindi a Tarragona il Vescovo di Coria.

L'8 corrente ho avuto occasione di visitare il Generale Primo de Rivera il quale mi disse che aveva ricevuto un telegramma del Signor Ambasciatore in cui si annunziava che la Santa Sede non si mostrava del tutto contraria al desiderio del Governo e che molto facilmente accederebbe quando lo stesso Cardinale Vidal esprimesse il desiderio di cambiare diocesi.

Mi aggiunse quindi il Marchese de Estella che egli il 31 maggio, trovandosi un Barcellona, parlò dell'assunto personalmente col Cardinale Vidal, facendogli notare la delicata situazione in cui egli, membro del Sacro Collegio e Principe della Chiesa, veniva a trovarsi per essere tanto discussa la sua stessa persona. Difatti, gli osservava Primo de Rivera, Ella stessa, Eminenza, mi dice che gli stessi catalanisti la ritengono per un traditore; ed io le dico, Signor Cardinale, che noi del Governo e della

Spagna. pensiamo lo stesso in ordine alla nostra causa, cioè lo riteniamo anche noi per un traditore.

Al dire del Marchese di Estella, il Cardinale sarebbe rimasto scosso, poiché avrebbe detto che, se così al Santo Padre piacesse, egli accetterebbe di andare, non già ad altra diocesi, ma o in Francia, o al Belgio, o a Roma, la quale ultima sembra al Signor Cardinale ed al Marchese di Estella la destinazione più naturale in caso di uscire dalla Spagna.

Non so se Primo de Rivera abbia compreso tutto il pensiero e la risposta del Cardinale Vidal; io, ad ogni modo, credetti bene chiarirgli il pensiero della Santa Sede, e gli ho letto lo stesso Dispaccio sopracitato dell' Eminenza Vostra.

Speravo che il Governo si sarebbe deciso a dar corso alla nomina del Vescovo di Coria per l'archidiocesi di Burgos: ma finora non ho saputo più nulla. Non mancherò perciò di insistere opportunamente e ne darò comunicazione a Vostra Eminenza.

Inchinato al bacio della Sacra Porpora ho l'onore di confermarmi con sensi della più profonda venerazione dell'Eminenza Vostra Reverendissima

umilissimo servitore

+ Federico, Arciv. di Lepanto

Nunzio Apostolico

CRÒNIQUES CIENTÍFIQUES

XXIII CONGRÉS INTERNACIONAL SOBRE LA CARTOIXA
(Tiana, 5-8 de maig de 2005)

Durant els dies 5 al 8 de maig de 2005 els espais de l'antiga Conreria de la Cartoixa de Montalegre (Tiana, Barcelona) acolliren les sessions del XXIII Congrés Internacional sobre la Cartoixa dedicat, aquesta vegada, a l'estudi d'aspectes diversos de la vida dels cartoixans, en general, i de la Província Cartoixana de Catalunya, en particular. El Congrés comptà amb la presència d'especialistes vinguts d'arreu del món: James Hogg, Giovanni Leoncini, Pere de Manuel, entre molts d'altres. Els aspectes més generals sobre espiritualitat i carisma cartoixà foren presentats per Mn. Josep Anton Arenas, pel Dr. Jaume Gonzàlez Padrós i per Fra Valentí Serra de Manresa, oferint alguns detalls particulars de la *forma vitae*, litúrgia, tradicions i devocions cartoixanes.

En les nombroses sessions d'aquest congrés es prioritzaren les anàlisis sobre la presència cartoixana a Catalunya; temàtica que fou assumida per Mn. Antoni Pladevall, i que es complementà amb una presentació de les principals fonts i bibliografia temàtica sobre les fundacions cartoixanes catalanes, a càrrec del P. Ernest Zaragoza. També algunes de les comunicacions presentades versaren sobre les antigues cartoixes de Sant Pol de Mar, Vallparadís (Terrassa) i Escaladei.

De les diverses aportacions sobre Montalegre volem destacar les referides als aspectes artístics i, també, les cenyides al període contemporani com, per exemple la comunicació del P. Josep M. Canals, OCart., que tractà sobre Dom Ferdinand Prat, i la del Dr. Ramon Corts, que presentà una acurada reflexió històrica sobre l'impacte de la revolta de la "Setmana Tràgica" (juliol de 1909) en la vida dels monjos de Montalegre; un treball que, ja a les envistes de la celebració del primer centenari dels fets

publiquem seguidament. Altres detalls a propòsit del XXIII Internacional sobre la Cartoixa, hom els trobarà dins del volum 229 d'*Analecta Cartusiana* que conté les actes completes d'aquest congrés internacional.

Analecta Sacra Tarraconensia

LA CARTOIXA DE MONTALEGRE DURANT LA SETMANA TRÀGICA DE 1909

Ramon Corts i Blay

Aquesta aportació té per objecte la presentació d'una memòria històrica sobre l'impacte de la revolució del juliol de 1909 –la Setmana Tràgica– a la vida de la cartoixa de Tiana.[1] Ens referim a l'escrit, *La Cartoixa de Montalegre durant la Revolució de 1909*, de dom Louis Baudin, que era mestre de novicis de Montalegre l'any en el qual s'esdevingueren els fets que ell mateix narra. La llengua que emprà per compondre aquest relat era la francesa, puix que aquest monjo provenia, com molts altres habitants de la cartoixa catalana d'aleshores, de França, el govern de la qual havia expulsat els cartoixans de la Gran Cartoixa a l'inici del nou-cents. Dom Baudin, en deixar escrits els esdeveniments d'aquell 1909 que afectaren els monjos de Montalegre, seguia les disposicions del Capítol General de la Cartoixa de 1895 de registrar, per a la posteritat, les «*res memoriae dignae*».

Aquesta crònica fou enllestida, a Montalegre mateix, el dia 12 de novembre de 1909, i es conserva al seu arxiu (*Armari II, n. 19, persecució religiosa 1909*).

N'existeix una versió catalana –que és la que estem tractant– que fou acabada el dia 25 de novembre de 1977 a cura de l'arxiver de Montalegre dom Domènec M. Cardona. L'arxiver actual, dom Josep M. Canals, hi afegí

1. Aquest report fou presentat pel seu autor, el dia 8 de maig de 2005, en la sessió matinal del XXIII Congrés Internacional sobre la Cartoixa, celebrat a la Cartoixa de la Conreria, i publicat en *La Província Cartoixana de Catalunya. La Cartoixa de Montalegre. Actes del XXIII Congrés Internacional sobre la Cartoixa (La Conreria, 5-8 maig 2005)*, Barcelona, Diputació de Barcelona, 2006, pp. 531-536. Aquest report ha estat ara adaptat per a la seva publicació en forma d´article i li ha feta alguna precisió de tipus bibliogràfic.

posteriorment un breu apèndix de documentació complementària, traduïda del francès al català, el 14 de febrer de 1995. Junt amb aquest apèndix documental hi ha un mapa de la ubicació de la Cartoixa de Montalegre, dibuixat acuradament per dom Baudin, i un altre dels itineraris dels monjos fugitius de la cartoixa aquell any de 1909 resseguint el text de dom Louis Baudin, realitzat pel cartoixà de Montalegre dom Miquel M. Dalmau.

Finalment, a l'esmentada versió en català hom hi trobarà la traducció catalana de l'original llatí de la carta de germandat a favor de la família Nolis de Tiana arran de l'hospitalitat que van donar al pare prior, dom Fortunat Oudin, i altres monjos durant la Setmana Tràgica. Aquesta traducció fou feta per l'actual arxiver de Montalegre, dom Josep Maria Canals.

La mateixa família Nolis de Tiana, a la qual ens acabem de referir, i que durant la Setmana Tràgica, arriscà intrèpidament la seva seguretat per atendre alguns dels cartoixans escàpols dels perills que els amenaçaven, sol·licità la publicació de la crònica manuscrita de dom Baudin a la revista de ciències històricoeclesiàstiques de la Biblioteca Balmes de Barcelona, *Analecta Sacra Tarraconensia*. La direcció de la revista ha cregut oportú que aquest relat cartoixà vegi la llum pública en les seves pàgines atès al valor històric particular i sentimental d'aquest testimoniatge que, bo i ser escrit des de l'experiència de la fe, ofereix molts detalls de gran interès.[2] D'aquesta manera el consell de direcció d'*Analecta Sacta Tarraconensia* contribueix també a la celebració del XXIII Congrés internacional sobre la Cartoixa. Que la publicació de la crònica de dom Baudin en aquesta revista serveixi igualment per palesar l'afecte que hom tè, a l'Arxidiòcesi Metropolitana de Barcelona, per la Cartoixa de Santa Maria de Montalegre, la qual voldríem veure tothora pròspera en la seva solitud silenciosa de pregària.

I. Introducció general

És prou conegut de tots els presents el significat de l'avalot que esclatà a Barcelona el mes de juliol de 1909. Tanmateix, cal que ens referim als fets més sobresortints de la Setmana Tràgica, ni que sigui breument, per situar la crònica de dom Louis Baudin en el seu context històric.[3]

2. L. Boudin, *La Cartoixa de Montalegre durant la Revolució de 1909: AnalTar* 77 (2004) 273-308.

3. Per a una succinta bibliografia de la Setmana Tràgica ens remetem a la nota anterior. Un bon resum d´aquest tema el trobareu en T. Abelló i Güell, "Setmana Tràgica"*: Diccionari d´Història de Catalunya*, Barcelona, Edicions 62, p. 1002.

Començà com un moviment antimilitarista en contra l'enviament de tropes al Marroc del govern de Maura, i acabà com un espontani motí anticlerical. Les protestes van començar l'11 de juliol, dia que s'iniciava a Barcelona l'embarcament de tropes; les protestes s'incrementaven segons els rumors i les notícies de derrota. Per tal d'aturar-ho, el dia 22 es van prohibir les manifestacions, i Ángel Ossorio y Gallardo, governador civil de Barcelona, incomunicà la ciutat amb Madrid. El dilluns, dia 26, amb el suport de Solidaritat Obrera, es convocà arreu una vaga general contra la guerra. El capità general De Santiago, en contra del parer d'Ossorio y Gallardo, que dimití, va declarar l'estat de guerra i tragué l'exèrcit al carrer per aturar els manifestants.

Els esdeveniments desbordaren la convocatòria. Començà un moviment insurreccional espontani que va superar tant el comitè de vaga com els dirigents dels partits, i adoptà les característiques d'un motí sense coordinació ni orientació concreta. Immediatament començaren a cremar esglésies i convents; les rancúnies i els sentiments anticlericals canalitzaren la protesta. Van cremar seixanta-set edificis religiosos entre convents, esglésies, escoles, patronats i centres de beneficència de l'Església.

Dom Baudin ens diu que els pares cartoixans, que sortiren d'excursió com cada dilluns pels turons veïns, veieren, aquell dia 26 de juliol, "les fumeres dels edificis religiosos de Barcelona incendiats i oïren, continu, l'espetec dels trets".

S'aixecaren barricades arreu i les topades amb les forces d'ordre, foren contínues. Fins que el dijous dia 30, van arribar tropes de València i la revolta es va anar apaivagant. El dilluns dia 2 d'agost es tornà a la feina.

El balanç fou de vuitanta-set morts (entre ells, un religiós marista d'origen suís, el germà Lycarion, i, com a resultes dels avalots anticlericals, el franciscà Ramon M. Usó i el rector del Poblenou, mossèn Ramon Riu i Ceriola) i hi hagueren així mateix nombrosos ferits; la repressió fou també dura, arbitrària i venjativa, malgrat algunes veus aïllades de concòrdia com ara la de Joan Maragall a *La ciutat del perdó*. Finalment, les responsabilitats s'atribuïren a l'anarquisme. Es varen tancar escoles laiques i centres obrers. Hi hagué cinc afusellaments, entre ells Francesc Ferrer i Guardia, orïund d'Alella; un lloc per on passaren precisament alguns dels monjos que havien fugit de la cartoixa aquells convulsos dies de 1909.

D'alguns dels protagonistes dels fets i dels mateixos esdeveniments de la Setmana Tràgica que acabem de recollir s'hi refereix també dom Baudin. En efecte, en les primeres pàgines del seu relat, apareix com algú ben informat de la situació sociopolítica d'aleshores. Estava assabentat, per dir-ho així, del calendari dels agitadors obrers, i de l'actuació, els primers dies de la

revolta, del consolat a Barcelona de la nació que el representava, és a saber de França.

La Cartoixa de Montalegre durant la revolució de 1909 és un document escrit per un religiós que ha conegut els efectes de la política de la separació hostil de l'Estat i de l'Església a França, i l'arbitrarietat amb què el primer va actuar en relació a la vida religiosa del país; un monjo, que ha patit en la seva pròpia carn aquella política antireligiosa i anticlerical que l'ha emmenat a un exili forçat. Dom Louis Baudin veu, doncs, en els qui volien calar foc a la cartoixa i fer mal als seus pacífics estadants uns «descreguts», «dirigits per l'esperit de la mentida», els quals, finalment, «es perderen en llurs maquinacions perverses». I dom Baudin i els seus companys se sentiren perseguits a causa de la «ràbia infernal» que aquells "descreguts" «tenien als ministres de Crist»; i, en efecte, es trobaren amenaçats en diverses ocasions fins al punt de perdre llurs vides, les quals eren ben promptes d'oferir, amb ànim decidit, en *«martiri»*, si hagués calgut.

No pretén pas la crònica de dom Baudin d'endinsar-se en les causes i efectes de la revolució de 1909, ni tampoc de fer-ne, des del cantó dels agredits, cap autocrítica, com ho intentà J. Maragall en els articles *Ah, Barcelona*…i *L'Església cremada*, publicats en «La Veu de Catalunya» –que, precisament, reberen el parer positiu del jesuïta Ignasi Casanovas a la consulta que li fou feta per Prat de la Riba sobre la conveniència de donar a la impremta els escrits de Maragall–, o en aquell altre article també de Maragall, *La ciutat del perdó*, que, finalment, no fou publicat; com no es pot comparar tampoc la relació del nostre cartoixà amb les reflexions del mateix pare Casanovas, en una línia semblant a la de Maragall, les quals reflexions aparegueren impresses, en 1910, amb el títol *El nostre estat social. Comentari a la revolució de juliol*. Aquest escrit és el conjunt de les conferències que pronuncià el pare Casanovas a l'auditori dels jesuïtes del carrer Llúria de Barcelona que, per poc, aquests darrers no veieren entrar els revoltosos a aquesta residència de la Companyia de Jesús, car hi trobaren resistència. No vol pas adoptar dom Baudin –ni tenia perquè fer-ho– un capteniment com el del pare Casanovas profundament afectat, però que reaccionà amb esperit optimista i amb autocrítica analitzant la Setmana Tràgica des de la banda dels afectats i preguntant-se sobre llur eventual part de responsabilitat. Ho haurien de fer això mateix, dissortadament, per mor d'una revolta molt més terrible, altres esperits clars i crítics trenta anys després arran, doncs, de la revolució de 1936. Com ho digué el pare Miquel Batllori parlant precisament en ocasió de la mort del pare Casanovas: «Passà aquella primera foguerada [la de 1909], deixant gairebé només cremades epidèrmiques. Vingué una segona revolta, que ens ha cremat la pell i ens

ha esqueixat les entranyes».[4] El pare Casanovas, aquesta segona vegada, fou esqueixat de l'arbre de la vida temporal.

Sí, però, que es poden comparar els sentiments d'atordiment i confusió, i de dolor també, de dom Baudin i dels cartoixans de Montalegre de 1909 amb els d'aquells grans catòlics, seglars i eclesiàstics, com Maragall, Casanovas, mossèn Miquel Costa i Llobera, el caputxí Miquel d'Esplugues i els jesuïtes Lluís Adroer i Joan Capell, tal com es pot veure en la correspondència que mantenien tots ells amb el pare Casanovas i que estudià l'enyorat pare Batllori.[5]

II. Introducció al document

Retornant a la crònica cartoixana, aquest escrit és estructurat en tres capítols i un epíleg, a més d'un apèndix de quatre documents. La primera part és encapçalada pel títol *L'alerta.* Comença amb l'estat d'alarma suscitat a la Cartoixa quan, el dilluns, dia 26 de juliol, un grup de joves volia calar foc al convent de carmelites de Badalona i a la nit, s'encaminaren cap al convent de monges per incendiar-lo. També els avalotats es proposaren de cremar Montalegre; així ho manifestaren a un dels obrers de la cartoixa, el qual els informà espontàniament que els monjos «estan a punt per a rebre-us, i us esperen ben armats! Altres persones els informaren també en aquest sentit, que Montalegre estava ben defensat. Llavors començaren a cercar armes i volien reunir uns quatre-cents fusells, però com no els trobaren, desistiren d'atacar-los». En realitat, els monjos no comptaven més que amb alguns fusells i dos revòlvers i quatre o cinc homes aptes per emprar-los.

Observem ací que les apreciacions de dom Baudin serveixen per aclarir o per desfer uns dels mites que han circulat sobre de la imaginària resistència armada que oferiren o volien presentar els cartoixans de Montalegre en 1909.

Finalment, el dimecres dia 28, avisats per un amic de la cartoixa, de Badalona, Antoni Serra, àlias *Coy*, els monjos foren assabentats –diu dom Baudin– que «una colla nombrosa d'anarquistes havia sortit ben de matí del barri de Sant Martí de Provençals de Barcelona i s'encaminaven cap a

4. M. Batllori, «Notes sobre Casanovas», dins: ID., *Obra Completa.* XVI: *Del vuit-cent al nou-cents: Balmes, Ehrle, Costa i Llobera, Casanovas*. Pròleg de Ramon Corts i Blay, València 2002, 446.

5. M. Batllori, *Ibid*. 303-312.

Montalegre per a calar-hi foc. El pare prior com a responsable de la vida de prop de seixanta religiosos, no va creure bo d'exposar-los a morir, i d'una mort tan cruel».

La segona part de la relació, *L'èxode*, comença assenyalant que «davant de la invasió anunciada com a imminent, d'un escamot d'aquests bàrbars devastadors d'esglésies i convents al crit de "sang i foc" [els monjos] es disposaren a marxar». S'inicia així la narració detallada, llarga i dramàtica de la dispersió dels monjos per les muntanyes, turons i poblacions que envolten Montalegre.

Ens hem referit a aquest èxode de cartoixans qualificant-lo, en un cert sentit, de dramàtic, perquè, a més d'ésser protagonitzat també per un bon grup d'ancians i de malats impedits, hagueren de fugir d'un lloc a l'altre perseguits per aquells avalotats que coneixien llurs passos. De vegades eren expulsats de les cases o rectories on havien pensat que hi trobarien aixopluc, ja que els qui les habitaven temien les represàlies dels qui encalçaven els monjos. Altres vegades hagueren de deixar precipitadament aquells llocs que havien retingut com a segurs. En aquest èxode, com diu dom Baudin, els religiosos es convenceren íntimament més d'un cop que llurs vides estaven exposades a una mort violent. Els noms d'aquests homes que tenien una visió tan sobrenatural de la vida són consignats per dom Baudin en la seva crònica.

Les circumstàncies per les quals hagueren de passar aquells cartoixans fugitius, no foren viscudes, però, amb por i amb covardia; ans al contrari, sovint, amb humor. Un humor innocent i senzill, com quan els nostres cartoixans, un cop hagueren canviat llurs hàbits religiosos per vestits civils, per escapolir-se millor, «quedaren transformats en obrers, mossos de pagès, moliners, etc.» "Quin espectacle a la vista dels àngels!", anota rient-se'n un xic dom Baudin. El nostre monjo francès, que passà diverses hores en una tartana, en escapar-se de Montalgre, tragué d'aquesta experiència, una consideració més tost moral: «En consciència puc afirmar que jo dubtaria d'imposar un viatge així com a penitència, en una tartana catalana per camins espanyols».

Durant aquells dies angoixosos que, com ja ho hem dit, començaren el dimecres, dia 28 de juliol i que havien d'allargar-se fins al 3 d'agost, dom Baudin esmenta també, devotament, els noms dels benefactors que ell mateix i els seus germans en religió van trobar durant llur pelegrinatge: Joan Garí, alcalde de Tiana; Antoni Serra, aquell àlies *Coy* que ja hem trobat; mossèn Elies i Elias, rector de Montmeló; mossèn Rafael Sabatés, de Montornès; mossèn Rafael Casas, capellà de l'ermita de Santa Quitèria; la família Fortuny de can Sant-romà, els senyors de Sentmenat i, singularment, Rafael de Vidal i de Fuixà, i Joaquim Nolis de Tiana i

l'animosa Rosa Nolis, tia de Joaquim, que protegí uns cartoixans, una mica temorencs pel que sembla, hostatjats a la casa de la qual era propietària: «Vosaltres, –digué als religiosos– aneu-vos-en tranquils, a dormir! I al primer revolucionari que es presenti, li obriré el cervell!». I, entre els agraïments, Baudin esmenta el cas «d'una llevadora de Badalona, veritable virago –observa el cartoixà, segurament no gaire avesat a veure massa dones–, que prestà un bon servei a la cartoixa, en desviar un centenar d'individus que volien pujar contra el monestir, amb el pretext que allí els esperaven els seus moradors amb gran quantitat de fusells i fins i tot de canons». Hem de recordar ací que dom Baudin estava també molt agraït a la Guàrdia Civil que, al final de la dispersió dels monjos, vetllaren, fent-ne guàrdia, per llur monestir; així com, als voluntaris de la Creu Roja de Granollers, que atengueren un dels monjos que s'havia fet mal.

La tercera part de la relació, *El retorn*, narra les vicissituds dels cartoixans des del dia en què va començar llur retorn al cenobi, el primer d'agost, festa de Sant Pere ad Vincula, fins la nit del dia 2. La vida regular fou represa definitivament el dia 3, dimarts al matí. La suspensió d'actes conventuals comprengué, per tant, de les vespres del 28 de juliol fins als matines del dimarts, 3 d'agost, cinc dies complets. La Cartoixa no tingué cap mort, ni fou saquejada ni cremada. El pare prior, dom Fortunat Oudin, i altres germans la vetllaren sempre, fins al punt que cada dia, bo i sent buida, s'hi celebrava la Missa. Restà intacte.

D'aquesta tercera part caldria encara assenyalar tres punts. Un seria la informació sobre els llocs on es produïren les diverses estades dels monjos fugitius i dels llocs en general citats en la crònica: Tiana, Badalona, Sant Martí de Provençals, Sant Fost, Santa Quitèria, Montmeló, Mollet, Montornès, Rivals, Granollers, la Conreria, Alella, Martorelles, Montmeló, la Roca, Masnou, Barcelona, Vilanova de la Roca; els rius Besós i Mogent; la font de Sant Fructuós o del Ferro; les massies de Can Puig-pei, de Rivals; Cant Sant-romà, de la Conreria; Can Nolis, de Tiana, i Can Ribot, de Dosrius.

Un altre punt remarcable de la tercera part del relat de dom Baudin serien les notícies que dóna sobre els monjos que caigueren en mans dels avalotats i de llur sort posterior. Dos, dom Jean Chrysostôme Duby i dom Etienne Georges, foren envoltats, prop del barri de l'Arraval de Vilanova de la Roca, per «un grup de revolucionaris, uns trenta [...] Un exaltat, encès de ràbia –segons dom Baudin–, es tirà damunt de dom Chrysostôme, el mossegà en un braç i bastonejà dom Ettienne Georges [...] i se'ls endugueren a Granolleres, on, a la presó trobaren sis religiosos més de diverses institucions». Alguns parlaven de si els matarien, però els més moderats del comitè obrer revolucionari aconseguiren de salvar-los la vida.

I el darrer punt seria la interpretació que, dels fets de 1909, en fa el mateix dom Baudin. Una interpretació que, al nostre judici, constitueix més tost una invitació espiritual –després de l'experiència passada– als seus germans monjos. El sentit d'aquesta invitació seria que estiguessin encara més vigilants no pas davant dels revolucionaris, sinó dels enemics de l'ànima, i a que redoblessin llur zel religiós. Jutgeu-ho sinó vosaltres mateixos per aquestes paraules de l'autor de la crònica: «Finalment, ja que ha estat fulminat aquest primer cop de fuet contra la bèstia revolucionària, vull dir que la crisi sorgida ha estat, quant al que toca a nosaltres, esclafada pel peu virginal de Maria, no podem de cap manera adormir-nos en la inèrcia. Quan el poderós Holofernes caigué fulminat per la fe i el coratge de la castíssima Judit, els fills d'Israel, esperonats per aquell prodigi, s'abateren contra els enemics que els assetjaven».

L'epíleg acaba en la mateixa línia de la reflexió anterior; això és, cantant la misericòrdia divina que alliberà els fugitius de la mort cruenta i fent exhortacions devotes sobre llurs vides consagrades: «Quant a nosaltres, si no hem merescut la corona de la vida, podem, hem de guanyar-nos-la, amb aquesta lluita de tots els instants que constitueix el fons de la vida religiosa. No hi ha pas una millor preparació per al testimoniatge de sang, si fos grat al Senyor de concedir-nos-lo, que aquest martiri incruent de les coses de cada dia. Mentrestant, beneïm Déu, que s'ha fet la nostra força i la nostra salvació. Exaltem la seva divina Bondat perquè ens ha retornat a la muntanya seva predilecta, al santuari on Ell ha volgut tenir la seva estada, i que les seves mans sostenen i confirmen. Que Ell hi regni sempre!».

III. Valoració del document

I arribem a la fi d'aquesta comunicació reblant sols quatre observacions, que ja han anat sortint, de la crònica de dom Luis Baudin, *La Cartoixa de Montalegre durant la revolució de 1909*.

La primera. Es tracta d'un escrit compost immediatament després dels esdeveniments del juliol de 1909, l'autor del qual, tot i viure en el clos d'una vida tan aïllada de l'exterior com ho és la cartoixana, es mostra generalment ben informat dels esdeveniments socials i polítics dins dels quals situa la seva crònica.

Segona. Ens trobem davant d'una narració feta des d'una visió de fe, la qual li dóna un to fortament providencialista, que no pretén pas d'analitzar els esdeveniments de la Setmana Tràgica que no sigui des d'aquesta precisa òptica o que vagin més enllà de la situació concreta de la Cartoixa en aquell any de 1909.

Tercer. Dom Louis Baudin i els seus companys tingueren tothora la consciència d'ésser perseguits pel fet de llur professió religiosa i, en conseqüència, estigueren sempre disposats a acceptar l'eventual resultat d'aquella extraordinària situació que, per a ells, volia dir el martiri. Del martiri arriba fins i tot a teoritzar dom Baudin, arran d'un article sobre aquest tema, aparegut en la publicació mensual i en llengua catalana, *El Missatger del Sagrat Cor*.

Finalment, la crònica de dom Baudin palesa la forta empremta espiritual del seu autor, particularment el seu domini de la Sagrada Escriptura, així com un cert conreu de les lletres tant pel que es refereix a l'estil narratiu, com al coneixement almenys d'un autor del classicisme francès com Pierre Corneille en la seva tragèdia cristiana, *Polyeucte*, que cita, naturalment, en la llengua original en què fou composta.

La crònica de dom Baudin, edificant i piadosa, encesa d'amor al martiri i plena de detalls locals, constitueix en definitiva una font –de raig fi si ho voleu–, però que caldrà citar sempre, ara ja publicada, quan hom es refereixi a la reacció anticlerical o a la persecució religiosa durant la Setmana Tràgica.

LA CARTOIXA DE MONTALEGRE DURANT LA REVOLUCIÓ DE 1909

DOM LOUIS BAUDIN

1. L'ALERTA

El primer benefici que els cartoixans de Montalegre han d'agrair a la Bondat Infinita, és la confusió que la divina Providència infongué en els projectes dels descreguts. Dirigits per l'Esperit de mentida, ells mateixos es perderen en llurs maquinacions perverses i hagueren de reconèixer la veritat de la paraula inspirada: «Han alçat testimonis falsos» (Salm 26,12). Efectivament, cal que consti que la revolució de Barcelona sorprengué tothom, fins els mateixos revolucionaris. Aquests elements havien organitzat una conspiració per fomentar una revolució que havia d'esclatar a tot

*Aquesta crònica de dom Baudin fou publicada, amb motiu del XXIII Congrés Internacional sobre la Cartoixa, en *AnalTar* 77 (2004) 273-308.

Espanya el dia 2 d'agost. Però els anarquistes de Barcelona començaren les hostilitats vuit dies massa aviat i, providencialment, feren fracassar, d'aquesta manera, el complot.

El diumenge 25 de juliol es tractà, a Barcelona, de declarar una vaga general per a l'endemà, dilluns, com a protesta contra la campanya del Marroc. En efecte, grups d'obrers que lluïen una tira de roba blanca a la solapa, en senyal de pau, recorrien els carrers. Dilluns al migdia, quan el capità general féu saber al governador civil que li semblava necessària la proclamació de l'estat de setge, aquest protestà dient que ell, amb sols la seva policia, es bastaria per a mantenir l'ordre, ja que la vaga acabaria l'endemà mateix. Com el capità general no canvià de parer, el governador dimití i se'n va anar de Barcelona.

El cònsol general de França s'informava de la situació a través del comissari de policia adjunt al Consolat, el qual per tal de conèixer les activitats dels anarquistes es posava en relació, cada dia, amb les autoritats espanyoles. Aquest comissari, el mateix dilluns creia tan poc en la imminència de la revolució per a aquest dia, que just aquest dilluns, a primera hora, marxà cap a França, sense ni esperar la resposta a la seva petició de vacances, per la qual cosa va ésser declarat cessant.

Però al poblet veí de Montalegre s'avançà fins i tot a la capital. El dissabte, 24, un delegat socialista de Barcelona es desplaçà a Badalona per donar ordres de tancament de les fàbriques, i el dilluns següent un grup de joves volia calar foc al convent dels carmelites d'aquest centre industrial; per sort, cinc guàrdies civils i dos carrabiners, dispararen enlaire i això bastà per a dispersar els amotinats, i se salvà el convent. Però a la nit, una banda que s'encaminava cap al convent de monges per a incendiar-lo, topà amb la Guàrdia Civil i fou dispersada pels trets d'aquests agents, i en resultà un mort.

També es proposaven venir a cremar Montalegre; així ho manifestaren ben clar a un dels nostres obrers: «Aquests *padres* se la faran!». Però aquest treballador els respongué: «Estan a punt per a rebre-us, i us esperen ben armats!». Altres persones els informaren també en aquest sentit, que Montalegre estava molt ben defensat. Llavors començaren a cercar armes i volien reunir uns quatre-cents fusells, però com que no els trobaren desistiren de venir a atacar-nos.

El pare prior, davant el perill que corria la Cartoixa, confirmat per les notícies rebudes dilluns a la tarda, donà ordres per a preservar els calzes i altres elements, junt amb la documentació de la casa. Eren les cinc de la tarda, i malgrat tot, no cregué oportú de prevenir la comunitat, tot i que ell sofria per tots els seus membres.

S'havia dit que l'atac a la nostra Cartoixa fóra durant la nit del dilluns

al dimarts. L'alcalde de Tiana, Joan Garí, qui es portà sempre generosament amb nosaltres, es passà la nit sencera a l'Ajuntament, on cada mitja hora rebia informació del Sometent, que vigilava en el camí de Badalona a la Cartoixa, on vetllaven, estratègicament repartits, catorze individus d'aquesta organització.

Dimarts, a primera hora de la tarda, el pare prior convocà a reunió gairebé tota la comunitat. D'acord amb el consell de la Regla de sant Benet, en recordar que el Senyor, ben sovint, es val dels més joves per revelar el que és millor, el pare prior no temé de convocar alguns joves professos qui, ja sigui per l'aptitud, ja per l'experiència, podien aportar idees útils. Donà compte del que sabia de la revolució que acabava d'iniciar-se, de l'intent de cremar el convent dels carmelites de Badalona, de les amenaces sobre Montalegre i de les generoses disposicions de l'alcalde de Tiana i dels membres del Sometent de Tiana.

Hi hagué parers ben diversos: uns parlaven d'abandonar la casa, simplement, en el cas de ser atacats; altres demanaven d'acudir als cònsols respectius (gairebé tots els religiosos eren estrangers), i finalment, alguns creien que la comunitat era prou nombrosa per a resistir tot atac. Els dos darrers criteris eren poc pràctics, donat que Barcelona estava ja en mans dels anarquistes i no era fàcil d'arribar-s'hi tant per a demanar protecció als diversos consolats, com per a procurar-se armament. Mentrestant el temps corria massa de pressa per si es volia preparar una defensa del monestir, igual com per anar a Badalona a buscar vestits de seglar, on, a més, tot estava tancat. Així és que no s'arribà a cap acord precís, fora del de convocar de nou reunió al Capítol tan bon punt es produís una nova alerta; altrament, tampoc no es podia concretar res fins a saber per on vindria el perill més gros. Si els enemics venien de Barcelona, passant per Santa Coloma i Sant Jeroni, se'ns plantarien dalt de la Conreria, sense ni adonar-nos-en nosaltres, i ens fóra impossible, llavors, tota fugida pels boscos.

Com que era dilluns, els Pares sortiren sense presses, normalment, sense allunyar-se gaire; des dels turons veïns veien les fumeres dels edificis religiosos de Barcelona incendiats i s'oïa, continu, l'espetec dels trets. A la nit, el pare prior organitzà un servei de vetlla i no fou presa cap altra precaució, més que res a causa de la impossibilitat de preveure'n alguna d'oportuna a causa de l'ambigüitat de les circumstàncies. Hom s'abandonà, doncs, plenament a les mans de la divina Providència, bo i suplicant que tot resultés per a la seva glòria i la santificació de les ànimes.

Dimecres, dia 28, arribà l'hora del poder de les tenebres.

Durant la missa conventual cridaren el pare procurador, el qual vingué després a buscar el pare prior, i un xic més tard els dos sagristans. L'expectació, fins l'angoixa, s'empararen dels assistents, i amb més força

del celebrant i del diaca. Què passava? És que havia arribat un dels més fidels amics de Badalona –Antoni Serra, àlies *Coy*–, per a comunicar les darreres notícies amb referència a la nostra cartoixa. Digué que acabava de rebre la visita de dues persones vingudes expressament de Barcelona, dignes de tot crèdit, les quals li asseguraren que una colla nombrosa d'anarquistes havia sortit feia poc del barri de Sant Martí, de Barcelona, i s'encaminava cap a Montalegre per a calar-hi foc. El telèfon entre el monestir i Badalona estava tallat; no s'hi podia recórrer, per tant. De Tiana, tampoc no podien ajudar-nos, ja que no comptaven més que amb alguns voluntaris, i aquests, en aquelles hores, estaven dispersos en els respectius llocs de treball. El nostre mestre d'obres, que havia vetllat tota la nit per nosaltres, curull de generositat, assegurava que veia molt crítica la situació, i declarà: «No els queda altre camí que obrir les portes, i marxar; la resistència és impossible.» En efecte, no comptàvem més que amb alguns fusells i dos revòlvers i quatre o cinc homes aptes per a emprar-los.

El pare prior, com a responsable de la vida de prop de seixanta religiosos, no va creure bo d'exposar-los a morir, i d'una mort tan cruel. Pensava també que si els deixava que celebressin les misses resades, com normalment després de la conventual, podien arribar aleshores els assaltants i profanar les Sagrades Espècies. Per això, així que acabà la Missa conventual, el pare prior reuní els pares al Capítol i els notificà que calia que es retiressin i que per una bona estona s'escampessin pel bosc dels voltants, per tal d'evitar l'atac anunciat.

Els més abnegats volien quedar-se, amb ganes de martiri, però convenia prendre una mesura general per evitar singularitzacions. L'edició espanyola del *Missatger del Sagrat Cor*, a cura de la Companyia de Jesús, manifestava feia poc que tot superior tenia obligació de procurar salvar la vida dels seus súbdits, fins i tot en el cas que aquests volguessin, «més o menys prudentment», oferir-se com a víctimes als malfactors, com ho eren els incendiaris de Barcelona. «Quan us persegueixin en una població –digué el Mestre diví– fugiu cap a una altra» (Mt 10,23).

Fou així com en aquesta crisi soferta per Catalunya, no es registrà ni un sol mort indefens, entre els sacerdots i els religiosos, als peus del convent. El sacerdot que morí ofegat dins l'església parroquial, hi fou atès inesperadament per les flames quan mirava de fugir, i els dos religiosos morts, ho foren al carrer. Les comunitats sortiren de les seves cases, ja davant la violència d'un assalt imminent, o bé en assabentar-se d'una agressió immediata.

«Oh Jesús, Senyor: no veieu que la tempesta esclata? Salveu-nos. Ens enfonsem!» (Mt 8,25). Ja abans, Ell els havia respost: «Jo sóc la resurrecció i la vida. Els qui creuen en mi, encara que morin, viuran» (Jo 11,25).

II. L'èxode

Davant la invasió anunciada com a imminent, d'un escamot d'aquests bàrbars devastadors d'esglésies i convents al crit de «Sang i foc!», ens disposàrem a marxar. El celebrant de la Missa conventual distribuí la Reserva Santa entre alguns dels nostres, i entre aquests jo mateix, ja que empès, diria, per un impuls misteriós, vaig entrar en aquell moment a l'església, prop de la qual passava. Quina comunió a tal hora! El desig d'unió a Jesús víctima serví de preparació i el gaudi profund de posseir-lo en fou l'acció de gràcies. De la seva part, els sagristans deixaren en lloc segur les relíquies i els calzes.

La resta de la comunitat viu en una gran agitació. Cadascú mira de recollir de la cel·la els objectes personals i més necessaris; després, ens vestim de seglar, amb el que trobem; de menjar, queda a l'arbitri de cadascú de prendre el que pugui dels articles deixats a la nostra disposició, al pati d'entrada. Els vellets i els malalts omplen tres tartanes. Però no s'arriba a organitzar cap grup a causa de les presses, car es tem que els incendiaris es presentin ben prompte.

Finalment, després de múltiples entrebancs inevitables, cap allà les nou del matí, ens trobem reunits, dalt la Conreria, una dotzena de monjos. Una tartana ens precedia en el camí de Sant Fost, que és el punt indicat pel pare prior per a dirigir-nos a aquest poble, donat el seu caràcter exclusivament agrícola i pacífic, a més de viure-hi un bon nombre d'antics obrers nostres, sempre respectuosos.

Sorgeix una dificultat. Un monjo del qual ens refiàvem com a capdavanter perquè coneix bé els indrets, opina que la direcció de Sant Fost és perillosa, si els anarquistes provenen, com es diu, de Sant Martí de Provençals. Ell creu més prudent dirigir-nos cap a Santa Quitèria, sols que els camins, en aquest sentit, no són aptes per a les tartanes: ¿hauríem d'abandonar, de separar-nos dels més vells i dels malalts? I es produí la divisió. Uns s'encaminaren cap a Santa Quitèria, i els altres cap a Sant Fost; però aquests restaven de ple a mans de la Providència, ja que cap d'ells no coneixia el camí; entre aquests darrers figura el cronista.

Arribem a Sant Fost vers les onze. Demanem acolliment i empara al rector, i aquest ens dóna a entendre que com més aviat marxarem, millor serà. Hom comprèn la seva actitud, ja que ell mateix, la seva església i els familiars es veien amenaçats. La gent del poble que poguérem polsar, pensaven igual. El nostre nombre, a més, acreixia aquestes temences.

Menjàrem un xic del que portàvem, i emprenguérem la ruta en direcció a Montmeló amb l'intent de prendre el tren i anar-nos-en a França. No sabíem que havien quedat tallades les comunicacions. Unes hores més tard,

el pare procurador ens portà la llista feta pel pare prior dels qui havien de sortir cap a França, i els assenyalà com a punt de contacte l'Hôtel Buffet, de Cervera. Poc abans de marxar de Sant Fost, ens arribà el pare vicari acompanyat del sotsprocurador i d'alguns germans. Era ell, per tant, el cap oficial, talment l'enviat de Déu, de la nostra columna errívola. De primer, el pare vicari volia quedar-se al costat del prior, però aquest li respongué que el seu lloc estava al capdavant de la Comunitat que partia, per a representar-hi el prior. Aquest es quedava al claustre per vigilar i procurar salvar-lo.

Deixà darrera diversos monjos, els quals s'entornaren per a quedar-se prop de la cartoixa, en les altures veïnes, per si podien ajudar en algun moment. Així fou, i de moltes maneres; es destacà principalment dom Edmond Gurdon, el sagristà, el qual baixà cada dia a vetllar per les coses que tenia encomanades i assegurà la celebració quotidiana de la santa Missa a Montalegre.

Així quedà constituïda la nostra caravana: érem vint-i-dos en total, catorze pares i vuit germans. Quina esquadra! En donem la llista:

Pare Vicari
Dom Jean Marie Desprette
Norbert Gendre
Xavier Van Acker
Celestin Fumet
Adrien Compagnon (sotsprocurador)
Laurent Thomas (jove profés)
Amable Cardif (jove profés)
Paul-Marie Borrata (jove profés)
Denis Godfroy (jove profés)
M. Bernard Rousseau (novici)
Dom Lucien Thomas
Romuald Demazure
Louis Baudin (pare mestre)
Germa François Sautier
Domingo Herrera
Eloi Delmar
Lloreny Mélis
Léon Greiff
Anthelme Coeur
Ayrald Ducroix
Gabriel Reck.

A un quilòmetre de Montmeló, delegàrem dom Laurent i dom Amable perquè s'arribessin a la rectoria. Tornaren amb la bella notícia que havien

estat acollits admirablement i que el senyor rector, mossèn Elies Elias, ens oferia estatge i empar aquella nit; eren les quatre de la tarda. La colla, després de saludar el rector, entrà a l'església a donar gràcies al suprem Protector. Poc pensàvem, en aquells moments, que la gràcia més gran que pot concedir el Mestre diví és la de sofrir pel seu nom.

No feia un quart que ens trobàvem a la rectoria quan es presenten dos guàrdies civils per a enterar-nos que, havent estat sabuda la nostra arribada allí, un grup d'anarquistes de Mollet, el poble veí, venia al nostre encontre. Nova alarma per a nosaltres, i indignació del bon rector. Mengem alguna cosa per a refer-nos, i ens decidim a cercar, més lluny, un xic més de seguretat: sortim en direcció a Montornès, que es troba més a l'interior i, segons diuen, no afectat per la revolta. Mentrestant ens enterem que els revolucionaris de Mollet, en ésser a deu minuts de Montmeló s'han girat d'esquena per tal d'anar a cremar una fàbrica de Sabadell, en la qual havien reprès el treball. Sols uns minuts més, ¿que hauria passat per a nosaltres? Oh misericordiosa delicadesa de la Providència que juga amb els pensaments dels homes!

A Montornès tinguérem una bona acollida, igual que a Montmeló, per part del senyor rector, mossèn Rafael Sabatés, però ben aviat, també la mateixa alarma. És clar que no podíem deixar d'ésser vistos, i ens digueren que marxéssim com més aviat millor, ja que ens perseguien. Llavors decidírem dificultar l'obra dels nostres adversaris, vestir-nos tots plenament de seglar, ja que amb les presses, alguns dels nostres duien, tot o en part, les peces cartoixanes. Quedàrem, doncs, vestits de seglar tots, sense cap rastre de cartoixa, si bé valent-nos del que tenia el bon senyor rector, caritatiu sense mesura envers nosaltres.

Sota el guiatge de dos veïns desinteressats, prop de les nou de la nit recomencem la ruta en direcció a Santa Quitèria, pensant que tal vegada podríem descansar en el bosc que hi ha allí mateix. La lluna ens envia llum i frescor, amb les quals podem caminar segurs com si fos de dia, i encara amb menys esforç.

Pels volts de les onze fem una parada en ple Mogent, un dels dos caps que més avall, a tocar de Montmeló, forma el Besòs, tan conegut dels cartoixans. Com que no porta aigua, com sol passar les tres quartes parts de l'any, ens acull amablement en el seu llit. Tot i l'austeritat cartoixana, aquest jaç de còdols ens resulta massa dur i no ens permet de dormir; hom es dedica a contemplar les estrelles i tal vegada, traspassant la volta que les aguanta, s'encomana a la gloriosa falange dels màrtirs, els quals deuen somriure compassivament pels esforços de la nostra bona voluntat. És l'hora en què els cartoixans de la resta de l'Orde, recorren el claustre silent il·luminats amb la llanterna, i es reuneixen al cor, als peus de l'Anyell, per

a cantar-hi: «Les ànimes dels justos estan en les mans de Déu, i cap turment no les podrà tocar... els ha posat a prova i ha trobat que eren dignes d'Ell» (Sav 3,1.5). D'aquest abandó total en les mans de Déu, confiant de ple en la seva bondat, teníem molta necessitat per encoratjar-nos a restar tothora dignes d'Ell.

A mitja nit ens aixequem i reprenem el camí cap al bosc de Santa Quitèria. Hi arribem a les dues de la matinada, i ara sí que tothom es posarà a dormir, o almenys farà tots els possibles per a aconseguir-ho. Bressolats per la calma del lloc, alguns, cansats com estàvem, entren de seguida en el son dels justos. Per dissort, aquesta justícia seva es manifestava massa sorollosament, i era causa, en els qui encara lluitaven per a adormir-se, més de ganes de riure que no pas de la imprescindible quietud. Poc serviríem per a trapistes.[1]

A punta de dia, el pare procurador, que s'havia unit a la nostra colla a Montmeló, ens deixa, acompanyat de dom Adrien, per anar a trobar el pare prior i rebre'n ordres. Queda convingut que l'esperaríem allí fins a la vesprada. Teníem tants oficis per resar, i, més encara, ens calia tant de repòs, que tota una jornada al mig d'aquell bosc ombriu no espantà ningú. Això no obstant, alguns germans es preguntaven si, espiats com érem, podríem restar allí, en pau, fins a la tarda. El bon Déu no tardaria a donar la raó a aquests darrers.

Eren prop de les set del matí quan es presentà un personatge català, de noble aspecte i gest distingit, però amb aires una mica severs i inquisidor: «Sou religiosos, oi? –ens digué–. I voldríeu trobar un lloc segur? Aleshores, penseu que aquestes cases a la vora del bosc es veuen de per tot arreu, i no trigaran a perseguir-vos». La resposta fou que no ens podíem moure fins a rebre noves ordres, i que abans de cercar un altre racó voldríem veure el capellà de Santa Quitèria.

«Jo mateix el portaré aquí, amb vosaltres, i d'acord amb ell ho arreglarem tot». Per tant, es tractava d'un salvador, i nosaltres l'havíem cregut un enemic. Nostre Senyor seguia ocupant-se de nosaltres, com a defensor i com a pare.

De seguida comparegué mossèn Rafael Casals, encarregat del Santuari, animat d'excel·lent disposició envers nosaltres. Feia ben poc que, en ocasió de la «sortida gran» –una veritable excursió, única a l'any, fins amb un àpat fora de casa, que integra en certa manera, la celebració de la Pasqua–, els cartoixans de Montalegre havíem visitat l'església del Santuari. Mossèn Rafael ens invità a casa seva, si bé demanà que hi anéssim en grups petits

1. A la Trapa, el dormitori és comú a tots els monjos (nota del traductor).

per no cridar l'atenció. Entràrem a l'església i en companyia de dos germans de les Escoles Cristianes, oírem la santa Missa.

Aquests dos religiosos venien de Sabadell, on havien estat detinguts, en passar-hi de retorn a la seva residència de Granollers, després dels seus exercicis anuals tinguts a Barcelona. Els ho havien pres tot, després d'amenaçar-los amb un punyal.

Ràpidament quedà convingut d'adreçar-nos amb la màxima urgència, a una casa perduda dins la muntanya, deshabitada aleshores, i que deixaren a la nostra disposició mentre durés la maltempsada. Tanta generositat pervenia d'aquell senyor distingit que hem citat, o sigui, don Rafael de Vidal i de Foxà.

Abans de posar-nos de nou en camí, hom donà l'ordre de vestir-se tots, fins els sacerdots, de seglar: era indispensable. Amb presses, però ben resoluts, i com hom pogué, amb roba manllevada de per tot arreu, els nostres cartoixans quedaren transformats aparentment en obrers, mossos de pagès, moliners, etc. Les mides, ai las!, rarament corresponien a qui vestia la peça... Sort que la brusa ho disimulava prou! Però a la vista dels àngels, quin espectacle!

Per allà les onze arribàrem a Rivals (can Puig-pey), que és el nom de la casa en la qual crèiem estar segurs. Calia per tant, organitzar-nos-hi. Quedà establert un simulacre de vida regular: un horari –hora de menjar, de dormir...– límits de la clausura, les diverses feines i serveis d'aquesta cartoixa improvisada, un dels quals no té espera: la cuina i el rebost. Havíem portat ja tot el que calia per a aquella jornada i per a les següents. Un empleat de don Rafael vindria, al matí i a la tarda, i de passada que compliria els nostres encàrrecs, ens tindria al corrent de les notícies oportunes.

Tothom s'hi posà de ferm, si bé segons les aptituds i possibilitats; els més forts s'encarreguen del servei d'aigua, que cal anar a cercar un quilòmetre enllà; aquest altre assumeix les elevades i temibles funcions de cap de cuina, les quals, però, exercí al gust i complaença de tots; uns quants s'escampen pel bosc i es converteixen en proveïdors de la llenya que demanen els seus fogons; n'hi ha que preparen el refectori, a base d'una pedra de molí col·locada de cap avall que servirà de taula i hi menjàrem a l'estil oriental, amb una branqueta per coberts que ens facilità el mossèn de Santa Quitèria. A la tarda, descans i acabament dels Oficis, individualment. A la nit, un bon tou de palla ens compensa del jaç de còdols del Mogent.

Hom diria que era fins i tot massa bonic. ¿No hauríem de dir-nos, com el poeta:

«Toute cette prospérité,
sujette a l'instabilité,

en moins d'un instant tombe à terre;
et comme elle a l'éclat du verre,
elle en a la fragilité»?
–CORNÈILLE, *Polyeucte*

L'endemà, divendres, dia 30 de juliol, cap a la una de la tarda arribà un propi de don Rafael per a fer-nos saber que un grup de revolucionaris de Granollers havia sortit d'allí per atrapar-nos; digué, també, que parlaven de calar foc a les cases de mossèn Rafael i del senyor Vidal com a càstig per haver-nos acollit. Ambdós corregueren a amagar-se, però abans aquest darrer donà ordres al seu guardabosc perquè vetllés la nostra colla. Ens abandonàrem a les seves mans com qui es confia a l'àngel del Senyor, per tal d'endinsar-nos en aquest desert paorós. Partírem, doncs, de Rivals per anar a parar, dues hores més tard, en un diguem-ne refugi, on passaríem la tercera nit de la nostra peregrinació.

Deixem, ara, la caravana cartoixana mentre s'encamina vers la seva sisena etapa, i anem a trobar, en esperit, el pare procurador, el qual davalla de nou de Rivals, on havia vingut al matí des de Montalegre, per a tornar-hi i establir el necessari contacte o enllaç amb el pare prior.

El mateix dimecres es presentaren al pare prior, el masover i el guarda de can Sant-romà, la propietat veïna de la banda de mar, i l'honrat veí de Tiana, don Joaquim Nolis. Venien a oferir-se, generosament, per a hostatjar-lo a ell i a un quants religiosos. El pare prior va haver de declinar l'ofrena de la familia Fortuny (els propietaris de can Sant-romà), la qual es mostrà, així, digna successora dels qui un segle enrera, el 1835, havien ofert amablement també una ajuda il·limitada; però per tractar-se dels veïns immediats, hauria estat comprometedor d'acollir-s'hi, ensems que per la mateixa raó, era ben escassa la seguretat que hom podria trobar-hi. En canvi, s'acceptà l'ofrena del senyor Nolis, l'oferiment del qual fou acceptat per a dom Julien Duvivier, força malalt, incapaç d'allunyar-se massa de Montalegre.

De totes maneres, com que aquest darrer no pogué ni tan sols sortir de la cel·la, alguns dels pares demanaren de restar també a casa, per fer-li companyia i defensar-lo si es presentava l'ocasió. El pare prior no ho acceptà i digué que en cas que no pogués marxar dom Julien, es quedaria ell, el prior. Finalment, després de pregar-lo molt i d'haver reposat un xic, dom Julien aconseguí d'arribar-se, per curtes etapes, fins al camí de la vinya de cap a la Conreria, i allí el recollí una tartana de can Nolis, on l'acolliren i tractaren amb tota sol·licitud.

Quan hagué sortit tota la comunitat, quedaren a la Cartoixa, com a únics custodis, dos o tres germans que havien estat soldats, i algun criat. També volia quedar-s'hi el mateix pare prior, ja que ho creia un deure de

responsabilitat personal, com a cap que n'era, però els altres no ho admeteren ja que deien que la seva presència, tant més perquè vestia l'hàbit cartoixà (tot vestit secular havia estat repartit), no feia altra cosa que dificultar tota protecció i defensa, perquè a més de vetllar per la casa, si ell es quedava haurien d'emparar-lo primer a ell. Davant la força d'aquestes consideracions de caritat, també ell abandonà el monestir, junt amb el pare procurador i el pare dom Bernard Clifford i el germà Jaume Martí, que havia pensat de retenir a la seva vora. Era prop de migdia.

El senyor Nolis insistia perquè el pare prior es quedés a casa seva, però aquest no volgué disposar d'una estança confortable sabent que els seus súbdits havien de passar aquella nit tenint per jaç la terra i per sostre el cel. Així és que s'encaminà cap als turons de la Conreria, i allí s'entretingué fent la llista dels monjos que creia prudent d'enviar provisionalment a França, si les vies de comunicació ho permetessin. El procurador fou encarregat de portar aquesta llista a Sant Fost i de fer saber a la resta de la Comunitat que el pare prior els esperava a la font de Sant Fructuós,[2] que és el lloc cap a on se n'anava. Tot anant-hi, trobaren un dels vehicles de malalts nostres que s'havia desviat del seu camí, ja que es dirigia a Sant Fost. Hom s'enterà, igualment, que un grup de germans havia emprès la direcció d'Alella, també equivocadament. Quan arribaren a Sant Fructuós –indret que sols dom Bernard sabia–, aquest germà s'encaminà a la recerca d'aquest grup per reunir-lo allí, mentre el pare procurador se n'anava a complir la seva missió cap a Sant Fost.

Però es veu que el Senyor tenia preses les seves determinacions i no permeté que cap d'aquests propòsits es complís. No és pas que deixés de mirar-nos amb misericòrdia, però primer calia passar pel gresol de la prova: «Com la fornal prova l'or, l'home és provat pel judici del Senyor» (cfr. Prov 27,21).

El nostre venerable pare passà la nit a la font, acompanyat del germà Jaume i d'un profés de vots temporals que havia arribat a la vesprada per a donar-li compte de l'estat de Montalegre. L'endemà hagué de confessar que no es creia capaç de passar una segona nit en condicions tan dures. D'altra banda, l'alcalde de Tiana reclamava la seva presència per tal de posar-se d'acord en les mesures de defensa de la comunitat, i com que els anarquistes no havien donat cap senyal d'acostament, el pare prior decidí

2. És l'actual font del Ferro, del camí de Montalegre a Martorelles, segons manifestacions de dom Irenée Jaricot, ingressat a Montalegre el 1931. En el text original el nom primitiu de la font del Ferro és escrit en francès, St. Fructueux. El traductor el tradueix aquí per Sant Fruitós, n'és, però, l'única vegada. Unifiquem aquesta referència amb les altres quatre posant-hi Sant Fructuós (nota de la Redacció).

tornar al monestir ja de bon matí. Després de les disposicions oportunes, com sigui que la situació d'alarma no s'aclaria gens, es retirà per acollir-se a can Nolis, des d'on podia prou eficaçment exercir la seva missió de cap de la Casa i de la Comunitat, ensems que mantenir els contactes necessaris amb les autoritats de Tiana.

Més per atractiu que no com a un deure del seu priorat, tot i l'enorme cansament que l'aplanava, volia restar en comunicació amb els membres de la Comunitat. Però com que portava l'hàbit cartoixà –tan vistent!–, hauria estat una imprudència sortir al carrer. Remarquem que fou l'únic d'entre tots els religiosos que conservà sempre el nostre hàbit durant totes aquelles jornades. A més, tampoc no hauria estat delicat que l'anessin a visitar, amb perill de posar en evidència els seus amables hostes. El cas quedà solucionat gràcies a la col·laboració de monjos generosos, per mitjà dels quals, el pare prior, féu arribar amb freqüència, ordres i instruccions tant als qui vetllaven al monestir com a alguns dels membres dispersos de la Comunitat.

Entre aquests zelosos cooperadors, a més del pare procurador i de dom Bernard –encarregats tots dos, preferentment, de les missions llunyanes–, hem d'assenyalar primer que cap altre, el profés de vots temporals, dom Guillaume Hardouin; havent-se quedat prop de la Cartoixa, com li havia estat indicat, com a observador, fou ell qui, al vespre, s'arribà a la font de Sant Fructuós per a donar compte de la situació al pare prior; aquest el retingué i li demanà que restés al seu costat fins al desenllaç de la crisi. Serveis semblants foren requerits a dom Adrien, aquell qui el pare procurador s'emportà amb ell, des de Santa Quitèria, dijous al matí. Així, podríem dir, s'assajà en les funcions de sotsprocurador que ben aviat li serien conferides. Cal citar també el germà Félix Rueda, l'infermer de dom Julien, el qual, disposant de molt de lleure perquè el seu malalt no el necessitava a penes, acomplí diversos serveis de part del pare prior.

Hem de continuar les recerques, ja que ens cal descobrir, encara, un bon nombre de monjos.

Abans de la nostra sortida, una tartana amb malalts equivocà el camí i anava cap a Martorelles. Hi anava, com a malalt, dom Arthaud Jordain i el seu infermer, el germà Maria-Josep Castelnau i, també malalt, el germà Joseph Durand. Els feia companyia un altre germà, per si els calia alguna ajuda. Els seguia un xic enrera dom Hugues Brot, el qual s'hi reuní oferint-se per si podia servir-los, ja que el camí era detestable i els vuitanta anys d'aquell malalt clavat en la seva cadira inspiraven més d'un recel davant d'una molt possible caiguda. Fet i dit, el pacte quedà clos: dom Hugues quedà incorporat al grup dels de la tartana.

Després de dos quilòmetres de carretera, el conductor es negà a continuar a causa del camí, impropi per aquell cas. I decidiren quedar-se allí;

«morir per morir, ja estem bé ací», es digueren, i s'arreceraren a un casalot. Dom Hugues, recobrant de sobte l'agilitat juvenil, s'enfilà fins a un turó amb l'intent de donar un cop d'ull al monestir; una vegada dalt, vegé que per un altre camí s'acostava un grup d'individus d'aspecte sospitós. «Deuen ser revolucionaris? Aviat ho sabré!» I baixà decidit a trobar-los. Immediatament hi va reconèixer vuit dels nostres germans que es dirigien a Alella. Com que no comptaven amb cap sacerdot, volien que s'unís a la seva colla, però ell al·legà el seu compromís amb els de la tartana, i se n'hi tornà de seguida. I els germans continuaren llur camí.

Al cap d'una estona passà el pare prior, que es dirigia a la font de Sant Fructuós, el qual donà ordres al tartaner de continuar el viatge, però cap a Sant Fost, si bé amb totes les precaucions possibles. I ja ens teniu desfent la ruta pels sots d'aquest camí espantós; fou un veritable voler de Déu que la tartana no bolqués deu cops; de segur que els àngels reberen la consigna: porteu-los «a les palmes de les mans, perquè els seus peus no ensopeguin amb les pedres» (Salm 90,12). A prop de La Dinamita, dom Hugues es topà amb l'amo, el qual li digué: «¿Aneu a Sant Fost? Jo en vinc. Els altres pares vostres els han rebut malament i n'han marxat!». Ell tampoc no donà cap mostra de voler-nos acollir. Així és que arribàrem a Sant Fost, finalment, i sense cap més dificultat. Ens adreçàrem a casa d'un dels nostres antics obrers, el qual estava ja advertit pel pare procurador de la nostra possible arribada. Aquella família es quedà tota parada i no deixà de manifestar el seu disgust, ja que ells comptaven amb un malalt, i veien arribar cinc monjos. Malgrat tot, hom es reféu bon xic i ens calmàrem relativament. Però a la vesprada, una colla d'anarquistes es reuní davant de la casa i s'hi estaven observant-nos. No podíem pas estar tranquils.

Mentrestant, el grup de germans que es dirigia a Alella no trobà ningú dels qui, segons estava convingut, havia de sortir a rebre'ls. Degué haver-hi algun malentès. Llavors decidiren tornar enrera i, per la Conreria, s'encaminaren cap a Sant Fost, també, on esperaven reunir-se amb la major part de la Comunitat o, si més no, poder passar la nit a casa d'algun dels nostres antics treballadors. Quan s'hi presentaren, dom Hugues els manifestà que era millor que s'entornessin de seguida, per por d'aquells anarquistes que els espiaven i d'altres que hi havia pel poble. Valia més anar-se'n a jeure al bosc, com ell mateix i el germà Durand farien dintre de poca estona; deixarien, per tant, en aquella casa tan sols dom Arthaud i el seu infermer, ja que l'altre germà s'uní al grup. Fou una mesura de prudència, car cap allà les deu, aquells anarquistes, procedents de Mollet – i sens dubte cosins germans dels de la colla de Montmeló, dels quals ens escapàrem– amenaçaren de calar foc a la casa si no en feien marxar els religiosos abans que sortís el sol.

Els germans foren acollits a casa d'un bon home del poble mateix. De bon matí tornaren a les muntanyes i allí trobaren un dels nostres, el pare dom Etienne Georges, el qual els instal·là prop de la Conreria i els proveí amb abundor. Dom Arthaud no trigà à ajuntar-s'hi, i durant aquell matí, hi anaren arribant, per ordre del pare prior en retornar de Sant Fructuós, els pares dom Etienne, dom Aristide i dom Pròsper, a més del germà Jaume Martí. En fi, cap al tard acollírem, morts de fam i de set, dom Hugues i el germà Joseph, després de passar la nit i tot aquell dia en els boscos enmig d'una gran angoixa.

Quedava constituït, doncs, un segon grup amb els monjos següents:

Dom Arthaud Jordain
Hugues Brot
Etienne Georges
Aristide Roussopoulos
Prosper-Marie Grandidier (vots temporals)
Germà Anthelme Guichard
Abel Roubaudi
Chrysogone Flinck
Vital Etignard
Germà Lluís Fuster
Jaume Martí
Hypolyte Borcard
Esteve Sales
Marie-Joseph Castelnau
José Aparicio
Joseph Durand
Gervais Besson

Vivien talment com en comunitat quant a l'oració i atencions als malalts, en generosa convivència, tan alegre com edificant. En totes aquestes ànimes es reflectia un esperit d'obediència, senzilla i confiada ensems, de la qual un dels germans havia donat proves a l'hora de sortir. En recórrer les cel·les per tal d'assegurar-se que no quedava ningú a casa, sorprengueren aquest bon germà agenollat al seu reclinatori. En preguntar-li com era que no havia marxat, respongué ingenuament: «Em digueren d'anar a la cel·la, i no em parlaren de marxar; i reso». Cal dir que la seva cel·la tenia la finestra al pati d'entrada, el qual s'omplí durant dues hores de les veus i agitació propis de la fugida, i ell ni tan sols mirà què passava. Però en dir-li que sortís obeí de seguida, amb tota submissió.

Durant totes aquestes vicissituds dels membres de la Comunitat, què passava al seu monestir?

Els anarquistes que dimecres al matí hom havia anunciat que venien

per a cremar-lo no s'havien presentat. Però un dels nostres amics, cap al migdia, n'havia aturat, fent-los por, una trentena de subjectes que hi pujava: diu que eren ja a mig camí, puix que en arribar a Mas Ram, que és a mig camí de Badalona, hi entraren i demanaren armes per tal de donar-ne als qui d'entre ells no en tenien. Un dels obrers de la casa, catòlic, els respongué: «No en tenim. On ne tenen és a Montalegre, i us exposeu prou, anant-hi!». «Esta bé! –respongueren– demà tornarem quatre-cents!».

Tres germans –Bru Olcina, Esteve Olivé i Christophe Chrystophe [*sic*]– vestits de seglar, i alguns criats, amb algunes armes, s'havien quedat, no pas per deixar-se matar en el lloc de la Comunitat, sinó per defensar la casa contra posibles lladregots o petits grups, com ja hem dit. Tenien l'ordre de retirar-se per una porta interior en el cas que es presentés tanta gent que semblés inútil tota resistència. A la nit, muntaren la guàrdia entorn de la Cartoixa, i no quedava ningú dins la Casa, per temor d'alguna sorpresa.

A més, dom Augustin Clément i tres germans –Auguste Dortel, Vincent Cornillac i Domènec Cascante– que passaren la nit en els turons veïns, a mitja tarda, trucaren a la Cartoixa i demanaren per tornar-hi. Els dirigiren cap a Tiana, i hi trobaren hostatge en cases particulars, on s'estigueren fins a l'acabament dels fets, i dom Augustin tingué la satisfacció de celebrar cada dia la santa Missa a les Carmelites.

De dia, les consignes no eren tan severes. Dijous, a primera hora, cinc pares vingueren i celebraren la Missa. Es tractava, a més del pare sagristà, dom André Allard, dom Aristide i dom Pròsper –que no havien passat de la Conreria– i dom Bernard. Aquest darrer, que no pogué aconseguir els germans que havia anat a cercar pel camí d'Alella, rebé l'ordre d'unir-se a la Comunitat, on la trobés, ja que dijous al matí, encara, a Montalegre, no sabien res dels fugitius. Vingué a Montalegre a buscar un vestit de seglar, perquè ara ja n'hi havia, gràcies a l'alcalde de Tiana, el qual ens n'havia cercat alguns. Això obtingut, sortí cap a Sant Fost, on l'enteraren de la partença d'un grup en direcció a Montmeló, a més del retorn de dom Arthaud i altres monjos a la Conreria. Davant d'aquestes notícies, corregué a comunicar-les al pare prior, al seu refugi de can Nolis de Tiana.

També aquell matí, arribaren a Montalegre els monjos que s'havien separat del primer grup perquè pensaren que era més prudent d'anarse'n amb els de Santa Quitèria; es tractava de dom Chrysostôme Duby, dom Etienne Georges i del novici Léon Bartholomé (novici). Després ho pensaren de nou, i decidiren abandonar la primera idea; llavors es quedaren al bosc aquella nit entre Sant Fost i la Conreria, i ara es presentaven per a saber què passava. En veure que la situació no havia variat, dom Chrysostôme i dom Léon es determinaren a intentar la sortida cap a França per ferrocarril, car es deia que les línies de l'interior no estaven interceptades.

Poc després d'ésser fora aquests germans, arribà a la Cartoixa el pare prior i s'hi estigué dues hores. Una vegada enterat de totes les incidències hagudes durant la seva absència, felicità de bon grat els guardians per la seva generositat i interès, i els prometé de mantenir contacte amb ordres oportunes. I se n'anà cap a Tiana.

Ben poc després, hi arribà dom Roman, el qual venia de Santa Quitèria. Es reposà un xic i havent rebut les instruccions del pare prior, se'n tornà de seguida cap allà dalt, per a demanar-nos que ens acostéssim a Montalegre. Fou una altra equivocació, de la qual ja hem parlat. Passà la nit al santuari de Santa Quitèria i l'endemà arribava a Rivals.

Deixem ara que dom Roman, el nostre diligent procurador, torni a Tiana, portador de l'eco de les nostres tribulacions al nostre pare. Tothora pujant i baixant muntanyes, hom diria que dom Roman, en aquestes hores crítiques i doloroses, rebé del Cel el do de l'ubiqüitat. Sols Déu sap tot el que costà, les privacions, la fatiga, a aquest humil servent de tots nosaltres, aquest do de l'omnipresència.

Vegem de seguir, doncs, aquest grup de fugitius. Al cap d'una hora de caminar, el guia ens portà prop d'una casa on ens oferiren un bon refresc. Això no obstant, tothom estava tan espantat, que ens feren prometre que no revelaríem mai el nom de tals protectors.

En anar a reprendre la marxa, trobem que en manca un. Faltava dom Lucien, però no en passàrem cap ànsia, perquè suposàrem –com resultà veritat– que havia decidit de tornar sol a Montalegre, cansat d'aquest viure a l'encant i sense cap perspectiva concreta, malgrat no conèixer el país ni, exactament, la situació.

En fer-se nit, el guia ens allotjà en ple bosc, en un indret espessíssim (can Paisà): sembla que no hem de témer-hi res. Hi ha una font, fresca i abundosa, i nosaltres, envoltats d'arbres enormes, creiem viure, en petit, la sisena estació dels hebreus al Sinaí: «Arribaren a Elim, on hi havia dotze fonts i setanta palmeres» (Ex 15,27).

Pensàrem haver trobat la pau i un bon repòs. I així fou, certament, però al revés de les dues vesprades anteriors, la primera hora resultaria força angoixosa. Hom donà gràcies a Nostre Senyor, i ben de cor, i ens disposàrem a dormir. De sobte, allà mateix, a uns cinquanta metres sobre el campament, sonà un tret i s'hi sentiren veus i cridòria. És clar que ens alarmàrem, perquè s'havia dit que un tret era el senyal convingut entre els anarquistes per a reunir-se. Cadascú, interiorment, oferí el sacrifici propi i, bé que prou espantat, s'abandonà a les mans del bon Déu. Costava, però, de creure que el Senyor ens abandonés, després d'haver-nos protegit tan clarament fins aleshores.

Mes l'alarma no passà d'aquí. Els revolucionaris que volien cremar-

nos dins la casa de Rivals, no havent-nos-hi trobat, es dirigiren a la torre de Montornès, pensant que nosaltres hi hauríem cercat refugi, mentre que la realitat era del tot oposada: ens trobàvem a més de quatre hores d'aquell lloc i en direcció contrària. No havíem de témer res, per tant.

Així i tot, la nit no fou pas cosa planera, ja que a més del fred, sentíem el corcó de la fam per no haver menjat res des del migdia. El nostre criat, que havia anat a Granollers a proveir, topà amb un grup d'anarquistes, els quals, mig endevinant que estava al servei de religiosos, feren donar mitja volta a la seva tartana. Llavors, carregat ell mateix amb el recapte, emprengué la ruta a peu, i en comptes d'arribar a les set, era negra nit quan ens trobà.

Dissabte, ja de bon matí, la Mare de Déu ens procurà un bell consol. Diversos homes que treballaven a l'extrem del bosc volgueren tranquil·litzar-nos –de fet, nosaltres, en teníem por, en principi– i ens asseguraren que sabien prou que érem religiosos, però que eren gent de pau i no havíem de témer-ne res. A l'hora d'esmorzar, per propia iniciativa, ens enviaren vi per unes dones de la colla.

La jornada d'aquest dissabte, festa de sant Ignasi, resultà pacífica. Sembla, però, que estava escrit que no havíem de gaudir de cap dia sense angoixes. Un dels pares, dom Joan Maria, s'allunyà massa i després no sabé trobar-nos; també nosaltres el buscàrem inútilment. Era el segon membre que perdíem. Més endavant veurem com anà a parar en lloc segur.

Per tal de no haver de passar una tercera nit al ras, el nostre guia sortí a cercar-nos aixopluc. A darrera hora d'aquest dia 31 de juliol comparegué per a menar-nos, sota un magnífic clar de lluna, enmig d'un paisatge encisador, dues hores de camí enllà, a una masia, can Ribot, de Dosrius, on havien ofert la més cordial acollida. Efectivament, hi fórem rebuts com a enviats del Cel per aquella famiília, sants cristians, que ho tenien ja tot a punt per a hostatjar-nos. Ens hi entaulàrem, beneint el bon Déu amb tota l'ànima, i després de les «Gràcies» finals férem cap a la pallissa, on un immens jaç de palla esperava els pelegrins: aquesta vegada ens comportàrem com a trapistes i malgrat un acompanyament d'orgue de múltiples sonoritats, tothom dormí fins a ple dia.

A les vuit, ens reunírem al menjador, el qual, com en temps de santa Teresa, servia, ensems que racó de mals endreços, d'esbarjo als habitants del galliner. Resàrem l'ofici de Tèrcia, i a continuació suplírem la Missa –era el cinquè dia que no la celebràvem– per la comunió espiritual. Si bé allunyats de la taula eucarística, almenys podíem considerar-nos especialment invitats al Convit celestial per aquella exhortació del diví –«Vosaltres sou els qui heu perseverat amb mi en els moments de prova, i jo us dono la investidura reial que el meu Pare m'ha donat a mi; vosaltres menjareu i beureu a taula amb mi en el meu Regne...» (Lc 22,28-30).

La resta del matí quedà ocupada per la recitació, individualment, dels Oficis corresponents, i entre aquests les nostres converses,[3] curulles d'amabilitat i de sana alegria; aquestes relacions verbals foren el millor antídot per a tots nosaltres durant aquestes jornades d'esglai. Els membres del noviciat han de recordar tota la vida la gràcia i fins la ingenuïtat amb què un veterà del claustre els divertia amb les seves històries i lamentacions, totes elles amb un punt si és no és piadós. Oh, la santa simplicitat, quin encís deu fer sentir en el cor de Déu!

III. El retorn

Pertoca al Príncep dels Apòstols l'honor de la nostra alliberació. El dia en que l'Església fa memòria de les seves cadenes, ens fou enviat l'àngel del Senyor que havia de conduir-nos, finalment, fora de l'abast dels anarquistes.

Acabàvem de dinar, i es presentà, rialler, el nostre guia: «Aquesta tarda, al convent [*sic*]!». Era una ordre del nostre pare prior, tramesa pel pare Procurador a casa del seu amo, a Santa Quitèria, els quals trobà reunits el guia en arribar-hi. L'ordre havia quedat restablert; podríem reprendre la nostra vida regular. Ara sí que no era pas un somni: «Ara veig que el Senyor ha enviat de debò el seu àngel» (Act 12,11).

A les tres diguérem Vespres, salmodiades, i a continuació –i amb quines ganes!– cantàrem *Te Deum* en acció de gràcies, i encara *Salve Regina*, per beneir la Mare que havia atès les pregàries i els sospirs dels seus exiliats.

A les set ens acomiadàrem de bon cor dels nostres hostes, els quals ens digueren que estaven més satisfets de la nostra visita que no si hi hagués anat el rei, i iniciàrem el camí de retorn a Montalegre, del qual ens separaven uns quaranta quilòmetres.

Els superiors vetllaven pels fugitius i ens enviaren vehicles que ens recollissin, ja que poc hauríem pogut fer a peu aquella tirada amb les escasses forces que ens quedaven. Així i tot, partírem caminant fins a topar amb les tartanes, amb les quals venien el pare procurador i dom Bernat. Havíem caminat una hora.

Aquest darrer, davant la nostra sorpresa, ens explicà breument perquè es trobava allí. Dijous al vespre, el pare prior li encarregà de venir a cercar-nos a Santa Quitèria l'endemà mateix a primera hora, amb una tartana, car creia que encara hi érem. El tartaner coneixia molt bé els indrets, i

3. Ocupació remarcable entre cartoixans, consagrats a una vida silenciosa al màxim (nota del traductor).

abans de migdia eren ja a Santa Quitèria, bé que trescant per camins no freqüentats, perquè sols els vehicles que portaven la creu roja podien circular per les carreteres. Acabava d'arribar al santuari, quan els notificaren que una colla de revolucionaris pujava cap a l'església. Davant d'aquest perill, el senyor rector i dom Bernard consumiren les Sagrades Espècies i corregueren a amagar-se al bosc, separadament, i el mateix féu don Rafael. El nostre cartoixà, com que havia fet tornar la tartana, se n'anà muntanya amunt cap a Rivals; així estigué pels boscos tota la tarda i part de la nit. A les tres de la matinada, tornà al santuari i hi retrobà el senyor rector que tornava també. I allí restà tot el dissabte i fins a migdia del diumenge. Mentrestant, no parà d'insistir prop de don Rafael perquè els fes retornar tots. Diumenge, en plena nit encara, arribaren les dues tartanes, amb dom Romain i un servent. Sols aleshores consentiren que s'organitzés el nostre retorn, però amb la condició expressa de fer-ho ben lluny de Santa Quitèria.

El mateix dom Bernard es féu càrrec, al nostre encontre, del grup dels més valents, és a dir, dels set que restaren sense lloc a les tartanes, ja que dues no podien encabir tanta gent. Ens desitjàrem mútuament un bon viatge i amb un esperançat «Fins ara!» reprenguérem el camí, així repartits, per a reunir-nos sols finalment a casa.

Aquest cronista tingué la sort de ser qualificat entre els «invàlids», sort molt relativa, ja que ens indicaren que hi estaríem unes vuit o nou hores, a causa de marrades inevitables en aquella situació. En consciència, puc afirmar que jo dubtaria d'imposar un viatge així com a penitència, en una tartana catalana per camins espanyols. Feliçment, el pare procurador s'incorporà al meu grup, i amb la narració de tot el que havia succeït allà baix des del dijous precedent, ens distragué de l'avorriment i de la pesantor d'un viatge tal. Gràcies, també, a les ganes que teníem de saber què havia passat, la llarga ruta tartanera es convertí en episodi benigne.

«Silenci!», és una ordre que sonà de sobte, a poc d'iniciada la marxa: és que la caravana s'acostava a la Roca, un dels centres més actius de la revolució, i no constava que hi regnés de nou la pau. Calia ser prudent, oi més quan el nostre parlar francès ens delatava obertament. Per això el nostre tartaner ens donà instruccions molt contundents. Algun dels nostres pogué recórrer a una cosa prohibida –ai las!– a la Cartoixa: fumar! Malgrat totes aquestes precaucions, l'exclamació dels qui ens veien resultava unànime, fos on fos: «frares!», en el sentit genèric de «religiosos». Passat el poble, veiem el guarda de don Rafael, amb el fusell a l'espatlla, al davant de la nostra comitiva, que continuava en les seves funcions de custodi; és clar que pels volts de la Roca, i a més, donada la proximitat de Granollers, aleshores el perill era més gran que arreu. Santa i perseverant generositat! I hom pensa amb una alegria profunda que és ben comprensible, davant

d'actes d'una tan veritable caritat, que el bon Déu hagi volgut donar-se ell mateix, a més del Paradís, com a recompensa, ja que no hi pot haver preu a la terra per a tals accions. Digneu-vos, Senyor, beneir aquest bon cristià i aquell qui l'ha posat així a la nostra disposició total, durant tres dies i en tals circumstàncies! ¿És que no n'hi havia prou, com a recompensa per a don Rafael de Vidal, la gràcia d'«enviar-li» els cartoixans per a acollir-los a la masia de Rivals, en la qual, uns anys enrere, el Senyor li havia demanat el sacrifici del seu fill únic, el qual de fet hi trobà la mort? Un tal comportament equival a l'actitud de Déu en els primers temps del poble escollit, quan per a consolar-se de les fuetades rebudes fruit de la seva saviesa, quan aquesta reclama la mort dels primogènits d'Egipte, confià la subsistència del seu diví Fill Jesús, perseguit per Herodes, a la terra dels Faraons. El Senyor és a tot arreu i els seus camins són tot justícia i amor![4]

A mitja hora de la Roca tocàrem de nou el Mogent. S'acosta la mitjanit, i com que els més forts ja pensen de poder celebrar la santa Missa en arribar a casa, prenem, tots plegats, un petit refrigeri. Quants incidents no s'han produït d'ençà del nostre primer contacte amb aquest curs d'aigua on s'origina el Besòs! Quatre dies que compten per qui-sap les setmanes! La primera nit, del dimecres al dijous, els Oficis ens exhortaven a confiar incondicionalment en el bon Déu abandonant-nos-hi a ulls clucs; escoltem-los cantar les gràcies amb què l'Altíssim ens ha emparat i curullat de joia inefable:

> –«Fou ella (la Saviesa) qui encaminà per les dreceres el just que fugia de la ira del germà.
> Li mostrà el regne de Déu...
> El guardà constantment dels enemics i el féu ferm contra els qui li paraven emboscades» (Sav 10,12).

Deixem el Mogent, i el camí és bo; se n'aprofiten alguns, que prefereixen seguir a peu, d'altres preguen. Hi hagué qui sembrà d'«Ave Maries» la ruta: diu que en arribar al monestir n'havia dit mil cinc-centes, i, fins hi hagué qui reeixí a adormir-se. En passar per Alella, tornem a ésser tots dins la tartana.

Hi teníem preparat, també, acolliment, però el nostre grup continuava resultant introbable. (Tal vegada hi hagué un secret designi providencial, ja que la nostra presència hauria precipitat, sense cap dubte, la realització

4. Els dos últims punts d'aquest paràgraf són de confusa redacció i són també de difícil comprensió. Es tracta, però, de dues idees extretes de l'Antic i del Nou Testament, i utilitzades a tall de comparació (nota de la Redacció).

d'un projecte del pare prior, i així estalviàrem una despesa inútil.) Espantat, i amb raó, pels rumors pessimistes i la mancança d'informació segura, i preocupat per la sort dels seus religiosos, el nostre venerable pare mirà d'enviar-nos a França, però per mar, ja que per tren era impossible. Amb l'aprovació de l'alcalde (de Tiana), divendres envià un propi a Barcelona per contractar amb una companyia naviliera un vaixell que recolliria els monjos al Masnou, a les dues de la nit del dissabte al diumenge, per a desembarcar-los a Port-Vendres. L'home portava diners per avançar una part del preu del transport. En passar per Badalona, trobà (circumstància realment providencial) un amic a qui no havia vist de quinze anys enrera. Aquest senyor, enterat del motiu del viatge, li diu: «No ho féssiu pas! La situació es va arreglant cada vegada més». Davant d'aquesta afirmació, l'enviat va creure inútil el projectat viatge i tornà a can Nolis, i no se'n parlà mai més, d'això. També l'alcalde de Tiana, per compte propi, cregué un deure actuar en el mateix sentit, però fins al dilluns següent no rebé resposta de la companyia, en la qual deien que es posaven a la nostra disposició.

Hom podia, per tant, pensar a reintegrar el monestir. Això no obstant, bé calia tenir prudència en previsió de noves alarmes, com ja se'n produiren després d'aquesta que provocà el nostre èxode. Efectivament, hom anotà diverses temptatives el dijous i el divendres, si bé no arribaren a concretar-se en res. Així i tot, donaren ocasió a demostracions nocturnes del cos de defensors, els quals, amb fusells protegits amb canó paraflames, alarmaren els pacífics residents de la Conreria, i fins de Tiana, amb les seves demostracions sorolloses. En conseqüència, tot i que l'amic Coy ho havia aconsellat com a un mitjà eficaç d'intimidació, calgué prohibir aquest procediment intempestiu.

Una causa d'alarma corregué a compte d'una colla de fugitius de Barcelona; en nom de tots plegats, alguns d'ells trucaren a la Cartoixa i demanaren provisions. El germà els acomiadà després de donar-los sis pessetes i de dir-los que no podíem donar-los queviures ni res material, per mor de tenir la Casa plena de gent i mancar-ne per a tothom.

Una llevadora de Badalona, veritable virago, prestà un bon servei a la Cartoixa, en desviar un centenar d'individus que volien pujar contra el monestir, amb el pretext que ací els esperàvem amb una gran quantitat de fusells i fins i tot canons. Que el bon Déu recompensi la bona fe d'aquesta senyora, com ho conta la Bíblia de les dues llevadores egípcies que mentiren materialment per salvar els mascles nou-nats d'Israel.

Dissabte, el pare prior envià un propi a Barcelona, amb una carta per al capità general, on demanava un nombre determinat de guàrdies civils que protegissin el monestir.

Enmig d'aquestes vicissituds, dom Romain se'n va anar.

Arribem al Masnou. Emoció forta en veure la nostra tartana envoltada per sis homes armats! Fou un simple espant, ja que es tractava de defensors: la revolta havia estat vençuda i els soldats muntaven la guàrdia contra els anarquistes. Fins i tot havien detingut un dels nostres criats que havíem fet passar davant per aclarir el camí, però que els semblà suspecte; la intervenció del pare procurador aconseguí alliberar-lo.

En fer-se de dia, acabà el nostre èxode: vèiem, de lluny, els murs de la cartoixa, que resplendien a la llum de l'alba. Entrem a Tiana a les cinc del matí; ens creuem amb els obrers que es dirigeixen a les fàbriques, i aquest fet ens confirma que la revolució és finida. Entrem a can Nolis per saludar els seus hostes i ensems rebre instruccions del pare prior. Ens diu que anem de seguida a la cartoixa, i també ell ve amb nosaltres. Dom Adrien i dom Guillaume, els quals junt amb els altres que queden hostatjats a Tiana no retornaran a la Cartoixa fins a la tarda, ens acompanyen un bon tros de camí. Ho aprofitem per enterar-nos del resultat de la petició elevada al capità general. Heus aquí el que n'hem sabut.

L'encarregat de la gestió, en ser a Badalona, passà a veure el nostre amic Coy, per a posar-lo en antecedents i assegurar-se de la possibilitat d'anar a Barcelona.

Coy, el nostre tartaner, li respongué sense vacil·lacions: «El capità general es veu desbordat, aquests dies, i no us rebrà pas. Deixeu-me la vostra carta, i jo mateix la hi entregaré tan aviat com sigui possible, i faré tots els passos necessaris». Vet aquí que ja a les dues de la tarda, Coy arribava a can Nolis acompanyat de nou guàrdies civils, els quals foren conduïts de seguida a la cartoixa, on quedaren instal·lats.

Aquesta presència de força armada a Montalegre, havia de tenir efectes inesperats.

Durant el mateix dissabte començaren a ploure noves de Barcelona que feien saber dels estralls comesos pels anarquistes. Els veïns de Tiana que hostatjaven algun cartoixà hagueren d'esverar-se, principalment en sentir contar els actes de venjança soferts pels qui havien acollit sacerdots i religiosos. Hom s'explica així que quan el pare prior féu preguntar al senyor rector de Tiana, si els cartoixans refugiats podrien assistir a la Misa de l'endemà, sense comprometre els seus generosos hostes, el senyor rector respongué que no ho creia pas oportú.

L'ambient de pànic augmentà encara a darrera hora, perquè corregué el rumor –que no queda confirmat més tard– que hom preparava un atac nocturn a Montalegre. Llavors, la gent raonava que si els assaltants eren rebutjats, aquests, per venjar-se de la desfeta no deixarien de baixar a Tiana, i emprendre els cartoixans acollits i llurs protectors. Diverses famílies

acudiren al pare prior suplicant-li que impedís els guàrdies de tirar contra els anarquistes.

Quin dilema! El mateix interrogant de dimecres passat es plantejava ara de nou, però amb una molt més gran trascendència. Calia decidir-se entre la incolumitat del monestir i la salvació dels vint-i-cinc cartoixans recollits a Tiana, ensems que els interessos materials, i tal vegada fins la vida, de llurs generosos protectors!

En efecte, d'una banda teníem el deure de caritat i de justícia respecte a tots aquests tianencs, gairebé tots o pagesos o obrers que tenen com a patrimoni únic, o quasi, la casa on viuen, i respecte dels quals ens havíem compromes a no comprometre'ls de cap manera.

Per un altre costat, tampoc no podia pensar-se a evacuar tots els cartoixans acollits a cases de Tiana, molt menys els malalts, quan, a més de la necessitat d'evitar el tragí que es produiria, amb el consegüent descobriment –encara més– de les ocultacions, precisament, els havia estat promès que evitaríem tot allò que pogués perjudicar o comprometre els nostres protectors. Però, aquests amics, sense excepció, tot i la por que tenien, no estaven disposats a deixar marxar els religiosos fins que s'hagués restablert la normalitat. En tenim proves ben clares.

La primera que citarem tingué per escenari la casa Nolis mateixa. Cap a les nou del vespre s'hi presentà un veí de Tiana i li digué que temia per ell, pel Sr. Nolis, pel fet de tenir acollits a casa seva els cartoixans dom Adrien i dom Guillaume. Aquests religiosos manifestaren que se n'anirien de seguida per tal de no comprometre més llurs hostes, i que ja havien abusat prou de llur generositat. En sentir-ho, la senyora Rosa Nolis, tia del nostre amic Nolis i propietaària de la casa, respongué amb el seu to vehement i decidit de sempre: «¿Qui és aquest que ve a aquestes hores a destorbar-nos? Que se'n torni!» I dirigint-se als dos cartoixans, afegí: «Vosaltres, aneu-vos-en ben tranquils, a dormir! I al primer revolucionari que es presenti, li obriré el cervell!»

L'endemà va saber-se que els altres cartoixans recollits a Tiana, havien rebut testimoniatges semblants per part de llurs hostes. Entre la dificultat de la llengua, car els religiosos no entenien prou el que deien els altres, i veient la por que tothom tenia davant la incertesa, encara, de la situació, els cartoixans volien deixar el refugi, però en tots els casos se'n veieren privats per la persistència de llurs hostes a retenir-los.

¿És que nosaltres, cartoixans francesos, havíem de deixar-nos guanyar en generositat per gent d'una altra nacionalitat, ara en moments difícils? El pare prior no ho cregué pas així. Ben al contrari, en aquesta conducta dels nostres hostes, va llegir-hi, ben clar, allò que se li presentava com un deure, i sense perdre temps trameté a la Cartoixa, perquè ho féssin saber

als guàrdies, l'ordre de retirar-se si es presentava una banda important d'anarquistes per incendiar la casa.

Sortosament no s'hi presentà cap grup hostil, ja que sense que s'hagi pogut saber per quin motiu, l'ordre del pare prior no fou comunicada al sergent que comandava la força fins l'endemà.[5] D'altra banda, la decisió prioral hauria resultat ineficaç, ja que quan el sergent va enterar-se'n, féu constar: «Diuen molt a favor del vostre superior els sentiments d'humanitat que manifesta, però no depén de nosaltres acatar-los. Pot demanar a l'autoritat militar que ens facin retirar de Montalegre; mentrestant, tot el temps que nosaltres siguem ací, hem de complir les ordres rebudes dels nostres caps. I la consigna que tenim és de defensar el convent contra qualsevol que l'ataqui».

Convé, en veritat, de remarcar que la Guàrdia Civil fou enviada per protegir Montalegre i no per a posar-se al servei del pare prior.

És admirable descobrir, davant d'un perill imminent, en medis tan dispars com el claustre i l'exèrcit, els sacrificis que els dirigents saben imposar-se en compliment del deure i pràctica de la caritat.

Fou la darrera prova. L'obra de santificació que Nostre Senyor volia realitzar durant aquesta crisi revolucionària en l'ànima del nostre superior s'era acomplerta. El bon Déu acabava de demanar successivament al pare prior tots els sacrificis: el sacrifici dels seus fills, dels quals l'havia separat; el sacrifici de les seves forces, quan les hauria necessitat totes; finalment, el sacrifici de la seva cartoixa estimada, que ell immolà, una primera vegada, a la necessitat, i segonament, com a ressaca, a la caritat. La mesura n'era curulla, Déu li ho retornaria tot, ja que l'havia trobat fidel en tot. «Enmig d'aquestes desgràcies, Job no va pecar dient cap paraula de revolta contra Déu» (Job 1,22). Digneu-vos, Bondat infinita, multiplicar els vostres consols envers el nostre Pare, en la mesura de les seves angoixes, i de prodigar-nos les efusions de la vostra misericòrdia en atenció a les seves oracions i als seus sacrificis. «Jahveh va restablir la situació de Job, mentre intercedia pels seus amics» (Job 42,10).

Tornem a ésser a la cartoixa. Amb quin afany i quina santa alegria passàrem el llindar de la porta! Que no s'hagi d'obrir mai més per a deixar-nos tornar a aquest món que no és de fet per a nosaltres, ni nosaltres som fets per a ell. El medi que el cartoixà necessita és el claustre; lluny de la solitud, la seva bellesa moral es marceix i es fon. El nostre monestir ens

5. Posteriorment se'ns ha dit que un dels religiosos que quedaren a la Cartoixa, va pensar que com que el pare prior parlava d'un atac important, era millor no dir res de la carta [a la guàrdia civil, segons la nota del manuscrit francès original] aquella nit, a no ser que es presentés un perill gros.

apareix com embolcallat de tristesa; hom diria com una vídua desolada, o com una mare que plora el fill únic. Que Montalegre deixi de portar, ben de pressa, aquestes robes endolades! Que torni a ésser, ben aviat, el «Mons hilaris», residència de la santa alegria!

Al pati d'honor hi veiem els guàrdies civils, els quals han de vetllar tot un mes per la nostra seguretat. El clos d'una cartoixa, ¿residència de soldats? Esperem que sabran comportar-se segons el sentit de llur missió –«Cadascú porta el glavi al costat: no hi hagi, de nit, sorpreses!» (Ct 3,8)–. Han d'assegurar la llibertat de les relacions de Jesús amb les ànimes, i no podem dubtar que la proximitat de l'Espòs diví fara davallar a llurs ànimes la rosada celestial.

Anem a l'església, a donar gràcies a Nostre Senyor. El Sagrari és buit! Oh Jesús, que durant cinc dies no heu fet més que passar pel nostre monestir una sola vegada cada matí, vulgueu tornar-hi ben de pressa! Sí! No trigueu a venir al vostre «jardí tancat» a collir-hi les flors, roses i lliris, que heu de presentar al vostre Pare del cel: «Entro al meu jardí, germana meva i esposa» (Ct 5,1).

Finalment, la cel·la! Està igual que l'havíem deixada. Sols les flors de l'Avemaria, als peus de la Verge, són ben mortes, com si haguessin sofert la ventada de la persecució.

Dos pares del nostre grup han pogut pujar a l'altar, els altres estaven rendits; ha calgut pagar de primer el nostre tribut a la naturalesa. Ens traguérem les lliurees del segle, i a descansar s'ha dit! Alguns dels pares que havien retornat ja el dissabte no sabien com fer-ho per manifestar-nos la seva simpatia i s'oferien per tot. Qui més s'hi afanyà fou D. Edmond.

A migdia m'entero de l'arribada de dom Jean Chrysostôme i de dom Etienne. Ho deixo tot per acudir al nostre estimat Antiquior[6] i que m'expliqui el seu cas, sense pensar gens que anava a entrevistar-me amb un confessor de la fe, i a escoltar una narració digna de figurar amb lletres d'or en els annals de la Cartoixa.

Dom Chrysostôme i dom Léon se n'anaren dijous al matí amb la intenció d'arribar a França, però ben aviat es convenceren que això era impossible. Demanaren acolliment a una casa de Montmeló, els senyors de Sentmenat, i els reberen amb els braços oberts. L'endema al matí, dom Chrysostôme pujà fins a Santa Quitèria per tenir notícies del nostre grup, i quan s'enterà de la nostra fugida de Rivals perquè ens perseguien, determinà no indagar més. Se'n tornava ja, quan es presentà dom Etienne, anguniós també pel que ens podia haver passat. Ambdós emprengueren el

6. El superior tercer de la Casa (nota del traductor).

camí de Montmeló. Prop de l'Arrabal (barri de Vilanova de la Roca), els envoltà un grup de revolucionaris, uns trenta, un dels quals portava fusell. Un exaltat, encès de ràbia, es tirà al damunt de dom Chrysostôme, el mossegà en un braç i el bastoneja; després els escorcollen, els prenen els diners i se'ls enduen a Granollers; en diverses ocasions semblà que parlaven sobre si els matarien, però n'hi havia de més moderats, sobretot un francès, prou valent, que s'uní a l'escorta per protegir els nostres pares, i que els consolà fins i tot. Era ben bé un calvari viscut seguint les petjades del Diví Mestre.

Prop de la vila, com que no sabien què els esperava, prevenint no els fos arribada l'hora darrera, es confessaren mútuament. Els pobres no tingueren en compte el que l'Església els havia assegurat en l'Ofici del dia: «Els justos sofreixen molts mals, però Jahveh sempre els n'allibera» (Salm 33,20). Els conduïren a la presó, on trobaren sis religiosos de diverses institucions, entrats allí els dies precedents. El personal els tractà amb tots els miraments, als quals s'afegiren visites amables i que deixaven, a més, petits obsequis. No obstant això, llur situació no era gens clara ni exempta de perill. Qui presidia era un Comitè obrer –revolucionari moderat–, el qual s'esforçava de veres per la integritat de la vida i dels béns de tothom, però la massa podia, en qualsevol moment, enardida per alguns anarquistes forasters, lliurar-se a excessos.

Dissabte al matí, dos membres del Comité anaren a interrogar els nostres cartoixans i els preguntaren què eren aquells diners que els havien trobat. Acabat l'interrogatori, manifestaren al director de la presó: «Confiem que els podrem salvar la vida». La seguretat, per tant, no era pas completa.

Durant la jornada, hom notà que la situació s'encalmava cada hora més; la gent començava a tenir-ne prou. Tant, que quedà decidit de tornar al treball el dilluns següent. El canvi s'estabilitzà talment que cap al tard, en presentar-se dos anarquistes vinguts de qui-sap-on i començar a incitar a la revolta, els agafaren i foren duts a la presó, junt amb els delinqüents habituals, enmig dels crits de la gentada que els maleïa. Aquesta cridòria augmentà l'angoixa dels nostres estimats captius, ja que ignorants del que realment succeïa, ho interpretaren com a dirigida contra ells mateixos.

Diumenge, tornaren les coses al seu lloc. Tant, que els nostres cartoixans no sols quedaren en llibertat, sinó que els fou restituït el que els havien pres. I els més destacats dels qui els havien maltractat foren detinguts i conduïts a la presó de Barcelona.

Dom Chrysostôme, a més, em donà notícies de dom Jean-Marie, al qual havien visitat, en sortir de la presó, junt amb dom Etienne. Dom Jean-Marie estava a l'Hospital de Granollers, des de dissabte al matí. Com hi ana a raure?

Simplement, que havent perdut contacte amb el grup de cartoixans durant la nit, es quedà sol en ple bosc, i a les fosques. Caminant d'esma, caigué i es donà un cop al cap; així ferit, arribà després a Granollers i entrà a la farmàcia, on el curaren com calia i l'adreçaren a l'Hospital. L'atengueren amb molt d'interès, que augmentà encara en saber-se que era un cartoixà. Dom Jean-Marie se'n meravellava fins a no acabar de creure-s'ho, tot i que membres de la Creu Roja l'anaven a veure i l'omplien d'atencions. D'altra banda, la ferida no era important. El dimarts era donat d'alta i tornà a Montalegre, passant per Barcelona.

En aquest viatge de retorn, el nostre veterà –fa dos anys que havíem celebrat el seu jubileu cartoixà, els cinquanta anys de professió monacal!– passava d'una sorpresa a l'altra, en anar descobrint els progressos en l'ordre material dels homes, novetats insospitades per a qui enclòs dins la vida cartoixana no afita més que les coses de dalt.

I de dom Léon el nostre novici, què? Havent-se enterat que a Montmeló es parlava de calar foc a casa dels de Sentmenat, precisament perquè l'havien acollit a ell, determinà de no donar lloc a més sospites i volgué anar-se'n. Llavors, els seus protectors el feren acompanyar per un fill de la casa fins a Barcelona, a l'estança d'una família amiga, on el reberen i tractaren admirablement. S'hi quedà en pau fins que revingué la calma. Dilluns a la tarda, tornava a Montalegre.

Cal que parlem, ara, dels qui hagueren de tornar a peu, per manca de carruatge. Encoratjats per la notícia que a Montalegre els esperaven, emprengueren molt decidits el camí muntanyes enllà. Pujant, baixant, creuant valls i seguint torrenteres, s'anaven cansant sense lamentarse'n. Després de sis hores, dom Xavier no pot més i s'asseu a la vora del camí: són les tres de la matinada. Un altre es queda allí a fer-li companyia, mentre la resta continua cap a Montornès, lluny de prop d'una hora, per a cercar-li un carruatge. Convé dir que aquest dom Xavier, malgrat una salut precària, havia aguantat les cinc jornades precedents tan atzaroses i, sovint, dures. Oimés que fins aleshores havia estat el braç dret del pare vicari i qui féu algunes vegades de procurador del grup.

Quan el grup arribà a Montornès, trucà a la rectoria. En veure'ls des de la finestra, el rector els prengué qui sap per qui, a causa de la seva indumentària. Al cap de mitja hora, els obrí la porta: aparegué en companyia de dos homes armats i fins ell tenia un revòlver a la mà. Mes així que els hagué reconeguts com a cartoixans, quina acollença! Tot li semblava poc, i sense perdre un instant més, gestionà com trobar una tartana que es fes càrrec de dom Xavier i el seu company. Amb el carruatge, arribaren a Montalegre, a les dues del migdia.

La resta del grup, que no estaven pas menys cansats, romangué a la

rectoria, esperant que la tartana de casa els anés a buscar. Era al caure de la tarda quan els prengué i feren el camí cap a Montalegre durant la nit. Entre els d'aquest grup hi havia dom Laurent, a punt de fer els vots solemnes, i qui ens ajudà de veres durant tots aquests dies. El pare vicari, cap oficial de la columna, encarregà de les relacions amb els seglars que topàrem a l'esmentat dom Laurent, i en bona veritat que se'n sortí magníficament, ja que el seu tracte es guanyava els cors al primer mot.

La vida regular fou represa, definitivament, el dia 3 d'agost, dimarts, al matí. De totes maneres, des del dilluns dia 2, a Vespres, foren represos els actes conventuals, ja que el pare prior amb els monjos que s'hi presentaren recitaren els oficis de Vespres, i a la nit, Matines, en comú.

La suspensió d'actes conventuals comprengué, per tant, de les Vespres del dimecres 28 de juliol, als Oficis Nocturns del dimarts, 3 d'agost, tots dos actes inclosos. Cinc dies complets, i si es vol, l'acte nocturn del dimarts dia 3.

* * *

Acabem d'assistir a un doble miracle, ofert per Déu als Cartoixans de Montalegre.

Per un primer prodigi, Ell infongué confusió i desorientació entre els nostres adversaris. Donen fe a al·legacions falses, i així se'n tornen, espantats per una pretesa defensa que els diuen que tenen organitzada els del monestir. Sabem, en canvi, que a Barcelona no vacil·laren a mantenir-se tres dies lluitant contra el col·legi dels Jesuïtes, i on perderen bon nombre dels seus. Aquest prodigi és encara més sorprenent a causa de la nostra fugida i peregrinació, que no podien quedar ignorades.

¿I la preservació dels religiosos? No sabem com ponderar-ho. Quin luxe de recursos ha posat en joc la Bondat divina per fer-nos escapar tantes vegades de l'encalç dels revolucionaris, i per impedir que els qui de nosaltres caigueren en mans d'alguns d'aquests fanàtics exaltats, fossin torturats per la ràbia infernal que tenen als ministres de Crist! ¿I no degué prodigar Ella, els socors i gràcies als febles i als malalts perquè no sucumbissin enmig de tantes privacions i fatigues?

La Verge de Lourdes, a la qual havia estat confiada solemnement, l'onze de febrer de 1908, la custòdia dels nostres jardins i de les nostres hortes, acabava de defensar el seu feu, protegint la mansió de qui Ella és l'honor i l'alegria.

Finalment, ja que ha estat fulminat aquest primer cop de fuet contra la bèstia revolucionària, vull dir que la crisi sorgida ha estat, quant al que toca a nosaltres, esclafada pel peu virginal de Maria, no podem de cap

manera adormir-nos en la inèrcia. Quan el poderós Holofernes caigué fulminat per la fe i el coratge de la castíssima Judit, els fills d'Israel, esperonats per aquell prodigi, s'abateren contra els enemics que els assetjaven.

Lloat sia Déu
I la Verge Mare.

Epíleg

Acabem de cantar la misericòrdia divina, i d'exaltar el poder de l'Altíssim. Ens resta encara beneir aquesta divina Bondat per les accions que ha fet acomplir en les seves criatures, a favor de nosaltres. Car no podem dubtar que és la gràcia de Déu la que ha mogut tants cristians caritatius a fer bones obres amb que ens han afavorit. No podem anomenar-los un per un, però ens recordarem de tots ells amb gratitud immensa.

Reunim ací, com en un únic clam de gràcies, tots aquests actes envers nosaltres: caminades, i fins corregudes sovint, sia per a avisar-nos d'un possible perill, sia per obrir-nos camí cap a algun lloc no gens avinent, com per a proveir-nos del que ens calia; aquella tan desinteressada generositat en cadascun d'aquests serveis, grossos o petits; els actes de caritat especial amb els religiosos malalts o presoners, i, finalment, el suprem desinterès d'exposar-se personalment en perill a causa de nosaltres.

Nostre Senyor, que ho veu tot i ho té tot comptat, el dia de les retribucions eternes dirà als benefactors dels seus fills estimats:

«Veniu, beneïts del meu Pare:
preneu possessió del Regne
que Ell us tenia preparat des de la creació del món.
Vosaltres, quan jo tenia fam, em donàreu menjar,
Quan tenia set, em donàreu beure,
Quan era foraster, em vau acollir,
Quan em veiéreu despullat, em vau vestir,
Quan estava malalt, em vau visitar,
Quan era a la presó, vinguéreu a veure'm» (Mt 25,34-36).
... Us ho dic amb tota veritat:
Tot allò que fèieu a cadascun d'aquests germans meus, al més petit dels meus cartoixans, m'ho fèieu a mi» (cfr. Mt 25,37).

Quant a nosaltres, si no hem merescut la corona de la vida, podem,

hem de guanyar-nos-la amb aquesta lluita de tots els instants que constitueix el fons de la vida religiosa. No hi ha pas una millor preparació per al testimoniatge de sang, si fos grat al Senyor de concedir-nos-lo, que aquest martiri incruent de les coses de cada dia.

Mentrestant, beneïm Déu, que s'ha fet la nostra força i la nostra salvació. Exaltem la seva divina Bondat perquè ens ha retornat a la muntanya seva predilecta, al santuari on Ell ha volgut tenir la seva estada, i que les seves mans sostenen i confirmen. Que Ell hi regni per sempre!

Acabada aquesta traducció el 25 de novembre de 1977, festa de la beata Beatriu, a Montalegre. Deo gratias!

CRÒNICA DELS ACTES SOBRE EL BISBE CLIMENT A BARCELONA EN EL III CENTENARI DEL SEU NAIXEMENT (Barcelona, 22 de novembre de 2006)

MARC ADELL

La Comissió del III Centenari del naixement del bisbe Josep Climent (1706-1781) organitzà diversos actes a Castelló, lloc de la seva naixença i mort, i a València, on excercí la seva vocació universitària, per homenatjar un personatge tan gran.

El darrer acte se celebrà a Barcelona, la seu d'on fou bisbe (1766-1775), amb la col·laboració del Departament d'Història Moderna de la Universitat de Barcelona i la Facultat de Teologia de Catalunya, que assumiren la programació dels actes "climentins" del 22 de novembre i materialitzaren el decurs de les intervencions: al matí a les dependències de la Facultat d'Història –taula rodona i presentació de comunicacions al voltant de la figura del bisbe "il·lustrat"-, a la tarda, al centre històric de la ciutat, en la visita guiada a llocs on la petjada del Bisbe encara és present – l'edifici del Col·legi de Montalegre, la seu de l'Institut d'Estudis Catalans, la catedral, el palau episcopal, l'antic Hospici, l'església de Betlem.

Al tard, a la seu de la Reial Acadèmia de Bones Lletres, s'hi esdevingué la conferència magistral, al voltant de "La figura episcopal i pública de Josep Climent a Barcelona (1766-1775)", a càrrec del reverend Dr. Ramon Corts i Blay.

Els actes de cloenda comptarem amb la presència del delegat de la

Generalitat, senyor Jordi López Camps, i del senyor arquebisbe de Barcelona, Dr. Lluís Martínez Sistach, a més del propi president de la institució, Dr. Pere Molas Ribalta, i del reverend Dr. Francesc Tort Mitjans, biògraf de Climent.

Amb aquesta jornada, la figura de monsenyor Climent ha estat reivindicada i retornada Barcelona, amb tots els honors.

LA FIGURA EPISCOPAL I PÚBLICA DE JOSEP CLIMENT A BARCELONA (1766-1775)

RAMON CORTS I BLAY

M'és un motiu de satisfacció de poder tenir ací la meva prolusió, perquè m'uneix a aquesta Reial Acadèmia de Bones Lletres un afecte especial no solament pel coneixement que n'he anat adquirint pels camins de la història, sinó també perquè aquesta Acadèmia volgué ser representada oficialment a la Pontifícia Universitat Gregoriana de Roma en la persona del malaguanyat acadèmic, el meu amic, el doctor Eudald Solà, quan vaig defensar-hi la meva tesi doctoral, *L'arquebisbe Fèlix Amat i l'última Il·lustració espanyola*. Em permetreu que us recordi que l'arquebisbe Amat havia estat soci d'aquesta Reial Acadèmia. És per aquest darrer motiu, doncs, que aquesta institució designà, en 1991, un representant, quan es parlava d'un membre seu, Fèlix Amat, a Roma.

Havent donat les meves gràcies per aquesta invitació i expressat els meus sentiments envers aquesta Acadèmia, em disposo a desenvolupar el tema que m'ha estat encomanat, "La figura episcopal i pública de Josep Climent a Barcelona".

L'ACCIÓ PASTORAL

Línies pastorals

Començaré parlant de l'acció pastoral de Josep Climent. Com ja ho assenyalà el seu biògraf, el doctor Francesc Tort, la seva tasca com a bisbe de Barcelona s'inspira en els usos i costums diocesans nascuts o corroborats pels concilis tarraconenses i els sínodes diocesans i, de manera especial,

els decrets tridentins.[1] Cerca per damunt de tot, des de la seva peculiar consiència de l'excercici del seu ministeri episcopal, d'implantar la reforma dels costums lluitant contra la teologia laxista. És en aquest sentit d'emprendre una reforma, que Climent – tal com ho diu confidencialment al bisbe Tormo, d'Oriola- que no vol que el seu pontificat a Barcelona s'hagi de «*limitar a dar bendiciones, a ser un confirmador, ordenar y [a ser un] predicador conventual*»,[2] tal com desitjarien que ho fos els filojesuïtes barcelonins.

El seu propòsit de reforma és, com el mateix Climent se n'adona, el que el menarà a diferenciar-se dels qui ocuparen abans que ell la seu de Sant Pacià: «*Mis predecesores fueron o más cuerdos o más cobardes y dejaron las cosas como las hallaron*».[3]

Visites pastorals, reforma del clergat, de la predicació, purificació del culte i reforma moral

Un mitjà privilegiat de reforma foren les visites pastorals, amb les quals el bisbe Climent pretenia d'assolir, com ho diu ell mateix, «la reforma dels costums, aixins dels ecclesiastichs com dels seculars».[4] En aquest mateix sentit cal assenyalar la reforma de la vida religiosa. Climent recelós envers l'exempció dels religiosos, així com de la del seu mateix capítol catedral o dels patronat seculars, volia acostar més la vida regular als seus orígens. La reforma del clergat secular l'emprengués tant des del vessant pastoral, com de l'administració dels seus béns, amb el "Pla beneficial" i parroquial que decretà. Aquí esmento també les disposicions que donà per al bon funcionament de les "Botigues del Blat" o "Muntanyes de Pietat" que –existien en quasi totes les parròquies del deganat del Penedès-, perquè s'ajustessin millor al seu fi fundacional, que no era altre que ajudar els desvalguts.[5]

En aquest mateix sentit intervingué en l'administració dels béns de la

1. Francesc Tort Mitjans, *El obispo de Barcelona Josep Climent i Avinent (1706-1781). Contribución a la historia de la teología pastoral tarraconense en el siglo XVIII*, Barcelona, Editorial Balmes, 1978 [Col·lecció Mossèn Josep Sanabre: 2] p. 227.

2. Carta de Climent al bisbe José Tormo. Barcelona, 23 de març de 1768: Tort, *Josep Climent* 49, n. 37.

3. Carta de Climent al bisbe José Tormo. Barcelona, 10 de novembre de 1767: *Ibid*. 49, n. 33.

4. Climent, *Edicta* 2: *Ibid*. 205, n. 5.

5. *Ibid*. 321.

Mensa episcopal, perquè estava ben persuadit que aquests béns havien de servir també per als més necessitats. El mòbil per a introduir-se en tota aquesta qüestió de diners era el de la caritat, i en conseqüència avorria el luxe en la vida de palau –com el desaprovava també en la vida social–, ja que implicava la disminució dels diners dels pobres.

Parlant del Palau Episcopal recordo ací que fou l'Ajuntament de Barcelona qui tingué la iniciativa de demanar al bisbe que en comencés les obres a causa del mal estat en què es trobava. En aquesta qüestió el lema de monsenyor Climent fou com sempre l'austeritat i la màxima economia.[6]

Un altre objectiu pastoral fou per al bisbe Climent la reforma de l'oratòria sagrada, en un sentit didàctic i de simplicitat, com ho feien els bisbes de l'Església antiga. Un dels instruments que el bisbe creia que més bé haurien de servir per a aquest fi del renovellament de la predicació era la *Retórica Eclesiástica*, de fray Luis de Granada, que ell mateix havia fet traduir al castellà i que féu també publicar a Barcelona.[7] El seu model, diu el bisbe, era l'oratòria espanyola del XVI, i entre els estrangers sobresurt Bossuet.

La purificació del culte d'elements estranys i la lluita contra la superstició o una devoció "poc regulada", en expressió muratoriana, són altres elements que monsenyor Ciment té en comú –com els altres que acabo d'esmentar– amb els preil·lustrats i els il·lustrats. En posaré sols dos exemples. L'un, de caire folklòric, és la processó del Corpus de Barcelona que Climent volia purificada al màxim possible d'elements profans o populars, i que per aquesta causa s'enfrontà amb l'Ajuntment de la ciutat.

On es veu també la voluntat del monsenyor Climent de corregir els abusos que, segons ell, es donaven en les accions litúrgiques o devocionals a la seva diòcesi és en el decret de 1774, en què erigia canònicament la pràctica de les Quaranta Hores, i, on dóna instruccions sobre els ciris que han de cremar i sobre la sobrietat en la música, i on determina a més que que les dones no s'asseguessin al costat dels homes durant aquesta funció religiosa.[8]

El moralisme és en efecte un altre aspecte recurrent en les lluites reformistes del nostre bisbe. Quasi acabat d'arribar a Barcelona, ja escriu al parajansenista bisbe d'Oriola, José Tormo per fer-li saber que: «*Este pueblo era un infierno de lascivia, una Babilonia y se ha empeorado des-*

6. *Ibid*. 322-325.

7. Sabem que el seu traductor fou el cistercenc valencià fra Alberic Rubio. CORTS I BLAY, *L'arquebisbe Fèlix Amat de Palou (1725-1824) i l'última Il·lustració espanyola*, Barcelona 1992, 42.

8. CLIMENT, *Edicto Cuarenta Horas*. TORT *Ibid*. 14-17, 26-27.

pués que le gobierna un zardanápalo, que se ocupa en jugar a la banca, en óperas y bailes…».[9] Aquest "*zardanápalo*" era el comte de Ricla, el qual ja tindrem ocasió de tornar-nos-el a trobar.

Amb motiu del jubileu de 1770, en un altre edicte es mostra un Climent que tenia un concepte desolador de la moral pública de Barcelona. Segons el prelat, els estudiants barcelonins deien, «*que no hay en España ciudad más divertida*» i els estrangers, «*que en ninguna otra ciudad de Europa con más facilidad y a menor coste hallan las torpes pasiones su desahogo*». Ja es veu que els estrangers eren els qui palesaven meridianament allò que els estudiants no s'atrevien a acabar d'especificar quan es referien a la diversió que hom podia trobar a Barcelona. L'Ajuntament, amb qui el bisbe ja estava enfrontat, protestà i envià una representació al rei Carles III, per les apreciacions de l'ordinari de Barcelona sobre les dones de la Ciutat Comtal: «*Con lo que [monseyor Climent] expresamente manifiesta a todo el orbe, que las mujeres barcelonesas son de condición tan mala que o son rameras o lo parecen*».[10]

Presència a la vida de la ciutat

Escoles primàries

Passo a fixar-me ara amb més detenció en la figura pública de monsenyor Climent a la ciutat de Barcelona.

Començo primer per les escoles. El bisbe Climent volia escoles per a «la cristiana i racional educació» dels nens i que fossin, a més, gratuïtes. A l'horitzó d'aquesta iniciativa, segons Fèlix Amat, hi ha «*la reforma de las costumbres y con ellas las virtudes cristianas y políticas*»,[11] «per lograr lo cel».[12] El prelat veia la seva acció a favor de l'educació dels infants com una emanació del seu ministeri episcopal, de la mateixa manera que tingueren també cura els bisbes de l'Església dels primers segles de catequitzar els catecúmens.

9. Carta de Climent al bisbe José Tormo. Barcelona, 10 de novembre de 1767: *Ibid*.184.

10. Representació de l'Ajuntament de Barcelona a Carles III. Barcelona, 17 d'abril de 1770: *Ibid*. 186.

11. Félix Amat, *Breve relación de las exequias por el Sr. Climent*, Barcelona 1781, 22: Corts i Blay, *Fèlix Amat* 107.

12. Visita pastoral de Climent als infants de l'Escola Pia de Mataró en 1772: Tort, *Ibid*.311-312.

El bisbe de Barcelona aprofità la situació en què quedava la Ciutat Comtal després de l'expulsió dels jesuïtes per implantar-hi les seves escoles. Sols sis mesos després d'arribar a la seva nova seu, demanà la cooperació dels religiosos de la ciutat i erigí deu escoles en deu convents. Foren uns quants milers de lliures el que costaren a la Mensa episcopal aquests establiments.[13]

El seu interès per les escoles el portava a demanar als seus amics jansenistes de França allò que s'hi publicava en aquest camp.[14] Segons el pedagog Alexandre Galí, l'erecció d'escoles a Barcelona per Climent, i més tard, a Tarragona per Fèlix Amat, són una manifestació de l'esperit pedagògic de les "*Petites Écoles*" de Port-Royal,[15] per tant jansenista.

Els jansenistes francesos, en efecte, atrets pel programa de monsenyor Climent, procuraven de satisfer les seves demandes. Sabem també que aquest prelat féu traduir alguns dels llibrets i catecismes que li proporcionaven els jansenistes francesos a través de l'abbé Clément.[16] El bisbe, pel seu compte, i amb el mateix fi de tenir material didàctic per a les seves escoles, féu compondre a un clergue seu, el doctor Salvador Puig, els *Rudimentos de la Gramática Castellana*, i el mateix Climent escriví la *Colección de Sentencias de la Sagrada Escritura*.[17]

El director de les escoles elegit per Climent fou el clergue barceloní Josep Pau Ballot. Tant ell com el patge del bisbe, Fèlix Amat, l'ajudaren en aquesta empresa. El mètode d'"*enseñanza mutua*" que anys després adoptaria el canonge Amat per a les escoles de Tarragona, vinculades a la Sociedad Económica de Amigos del País, era el modern "Plan de educación" de mossèn Ballot, el difós a Tarragona pel seu amic Fèlix Amat. És aquí on hom pot veure un veritable influx renovellador en el camp de la pedagogia de Climent.[18]

Qui ha estudiat profundament la condició de teòric i pràctic de l'educació elemental i pública de monsenyor Climent és Marc Adell.[19] L'estudiós afirma, en el seu documentadíssim treball, "Climent i la

13. *Ibid*. 80.

14. *Ibid*. 82.

15. Joan Bonet, *Introducció i cloenda*: Tort, *Ibid*. p. XV.

16. En concret el *Catecismo de las fiestas* del gal·licà Fleury, en la versió al castellà feta per Fèlix Amat, i que, un cop revisat i corregit aquest catecisme pel mateix Climent, veié la llum pública en 1768. Corts i Blay, *Ibid*. 63-64.

17. Tort, *Ibid* 83.

18. Corts i Blay, *Ibid*., 108.

19. Marc Adell, "La educación popular en la Ilustración: el obispo Climent". Tesi de llicenciatura en Pedagogia. Universitat de València.

pedagogia de la Il·lustració", que, tot i el temps transcorregut, moltes de les aportacions d'aquest prelat al món de l'educació conserven tota l'actualitat.

Les escoles del bisbe arribaren a ser tancades en 1777, però per clamor popular foren reobertes pel successor de Climent, Gabino Valladares, en 1786. Passaren de deu a dotze. En aquesta època, a les escoles de pagament hi anaven 1.184 infants, i a les dels pobres, 1.246, subvencionats pel bisbe.[20] Un altre cop a Castelló, el nostre prelat continuaria el seu servei a la infància i a l'educació en el Col·legi d'Orfes.

Hospital de la Santa Creu i Sant Pau, presó d'homes i de dones, i l'Hospici

Per força haig de ser més breu a l'hora de tractar d'altres actuacions del bisbe Climent, ara respecte a les institucions penitenciàries i de caritat de la ciutat de Barcelona. Primer de tot, el nostre bisbe es preocupà molt activament en l'ampliació de l'Hospital de la Santa Creu i Sant Pau.

També intervingué en la qüestió de la presó d'homes, perquè instà l'Audiència que s'hi fessin millores amb caràcter d'urgència, mentre ell es comprometia a donar dues mil lliures. En costar molt més, Climent vengué un solar que havia destinat a ser el cementiri de la ciutat, l'import del qual fou per a la presó d'homes.[21]

Una altra mostra de la presència del bisbe Climent a la Ciutat Comtal es pot veure en el paper que tingué en l'erecció del nou Hospici, que es féu per ampliació de la Casa de Misericòrdia ja existent.[22] L'antic seminari de Montalegre fou destinat, per indicació del bisbe, a l'ampliació de la Casa de la Misericòrdia o nou hospici barceloní. Era la permuta que es féu després de l'expulsió dels jesuïtes, en el sentit que el seminari passava a ocupar el col·legi de Betlem, dels jesuïtes, i la casa de Montalegre, a la Corona.[23]

Respecte al nou hospici, la primera cosa per la qual hagué de maldar el bisbe monsenyor Climent fou perquè no fos relegat a un segon lloc en la Junta de la nova institució, tal com era la voluntat del comte de Ricla i de l'Ajuntament. Aquesta preocupació del prelat, a més del que ell podia pensar sobre la seva figura com a bisbe –que creia que havia de tenir el monopoli

20. Tort, *Ibid*. 83-86.
21. *Ibid*. 327-328.
22. *Ibid*. 338.
23. *Ibid*. 76.

de la beneficència com el tenien també els bisbes en l'Església primitiva–, és comprensible si hom té en compte que del sosteniment de la nova institució, com ho preveia el Consell de Castella, havia de fer-se'n càrrec l'Església, això és el bisbat i les parròquies.[24]

Cementiri del Poblenou

La presència del bisbe Climent a Barcelona es descobreix visiblement encara avui en el Cementiri del Poblenou. Monsenyor Climent volgué construir un cementiri unitari per a tota la ciutat de Barcelona. La seva fou una de les primeres iniciatives en matèria d'enterraments a tot Espanya.[25] Aixecà el nou cementiri en un nou solar de la platja de Llevant anomenada Mar Bella. Es tracta de l'actual cementiri del Poblenou, de l'Est o de Llevant. És el cementiri on, en la seva capella, hi ha enterrat Fèlix Amat.

El nou cementiri fou beneït pel mateix bisbe el 13 de març de 1775, quan ja era pràcticament dimitit. No sembla que hi assistí cap autoritat política o militar. Féu el sermó en català, orientat a dissipar els dubtes dels seus diocesans, acostumats al sebolliment dels cossos dels difunts a l'interior o al voltant d'una església. Llur pastor, doncs, els explicava que la pràctica d'enterrar els cristians en cementiris venia ja de l'Església primitiva.[26]

La figura intel·lectual i cultural de Climent

Hauria de parlar ara de la figura intel·lectual i cultural del bisbe Climent. Començaré tractant de la seva lluita contra el probabilisme, on faig entrar la qüestió jesuítica.

Lluita contra el probabilisme representat pels jesuïtes

Pocs mesos després d'arribar a Barcelona, el bisbe Climent es trobà amb la consulta de Carles III sobre l'expulsió dels jesuïtes. En l'informe

24. *Ibid*. 328-329.

25. Ens remetem a Antonio Carrera Panchón y Mercedes Granjel, *Regalismo y policía sanitaria. El episcopado y la creación de cementerios en el reinado de Carlos III*: *Hispania Sacra* 77 (2005) 589-634.

26. Tort, *Ibid*. 342-345.

que envià al monarca, l'hi recomanava que prengués «*aquellas providencias más oportunas*» per allunyar dels regnes d'Espanya l'influx de la Companyia de Jesús. Els motius per a una manifestació com aquesta, el nostre prelat els troba, entre d'altres llocs, en la defensa que aquest orde religiós feia de les doctrines laxes i en què el seu influx era incompatible amb la «reforma» dels costums. En un altre lloc, el bisbe qualificava de "merescuda" la dissolució de la Companyia, decretada per Climent XIV, en 1773, i feia vots perquè els seus membres «*cesen de calumniar y sean de aquí en adelante más obedientes a la Santa Sede*».[27]

Observem, però, amb el doctor Tort, que encara que Climent estigués d'acord amb l'expulsió dels jesuïtes, anà creixent en ell la consciència que l'actuació del govern en la qüestió jesuítica era abusiva. El prelat criticà que, després de l'expulsió dels jesuïtes, no s'hagués aprofitat millor la situació, per part dels ministres de Carles III, per implantar a Espanya la «més sana doctrina». I es planyia que no s'haguessin administrat prou bé les temporalitats de l'expulsada Companyia de Jesús.

El bisbe Climent hauria volgut també que la reforma dels estudis a totes les diòcesis, impulsada pel govern, per a abolir l'escola jesuítica, hagués estat portada a través de concilis provincials o nacionals –tant del gust dels jansenistes-, però de cap manera per l'Estat, tal com, efectivament, ho decretà el poder civil, el 12 d'agost de 1768.[28]

De fet, el bisbe Climent, l'any 1769, deia de manera confidencial i molt significativa a l'abbé Clément: «*Acaba de publicarse una real cédula en la que se declara ser el rey dueño de los bienes de los jesuitas y el destino que han de tener [...] Para que vea que el regalismo toma para sí lo que quita al ultramontanismo, dejando a los obispos tan mal o peor que estaban*».[29]

Església d'Utrecht

Seguint amb el tema de la capteninença intel·lectual del bisbe Climent, em voldria referir ara a la posició que adoptà davant el cisma de l'Església d'Utrecht, que és com preguntar-nos pel seu jansenisme.

Arran, doncs, del cisma jansenista de l'Església d'Utrecht, Climent, exhortat pel seu amic l'abbé Agustin Clément de Bizon, canonge d'Auxerre, que havia participat com a teòleg en l'esmentat sínode de la ciutat dels

27. *Ibid*. 237.
28. *Ibid*. 170.
29. Carta del bisbe Climent a Clément, Barcelona, 2 de maig de 1769: *Ibid*. 76, n. 40.

Països Baixos, escriví una pastoral, el 26 de març de 1769. Aquest escrit precedia el llibre de la seva traducció de *Las costumbres de los Israelitas*, del gal·licà, l'abbé Claude Fleury.

La pastoral té un fort caràcter episcopalista. En un punt determinat, Climent hi escriu que, per mor de l'exercici de la col·legialitat episcopal, els bisbes s'han d'interessar per les Esglésies llunyanes, com era el cas de la d'Utrecht: una Església, diu, «*muy semejante a la primitiva, pobre de bienes y rica de virtudes*».[30] El que vol Climent és que Roma escolti els precs de comunió d'aquesta Església, una petició obstaculitzada per l'escola dels jesuïtes o ultramuntans.

La pastoral aixecà un gran enrenou. En poques setmanes se'n despatxaren més de mil cinc-cents exemplars,[31] i fou traduïda al francès. Arribà a Holanda, al papa Climent XIV i al rei Carles III. En fou demanat un judici del Consejo Extraordinario. El text de la comissió eclesiàstica d'aquest reial Consell ha estat publicat pel doctor Llidó, el qual l'ha trobat en l'Arxiu de Simancas.[32]

Estic d'acord amb el doctor Antonio Mestre, quan diu, respecte a aquesta pastoral de 1770: "Sembla que el bisbe Climent no volia veure en l'afer de l'Església d'Utrecht més que una manifestació episcopal i una evident reacció contra les qüestions juridicoeclesiàstiques de la Companyia de Jesús".[33] I encara comparteixo amb aquest historiador el seu judici que, a la base de l'argumentació de les reivindicacions d'Utrecht i de la pastoral de Climent, i fins de la seva carta al Papa, hi ha la doctrina de Zegar-Bernard van Espen, que, com vostès saben, és episcopalista per ser jansenista.

Lluita contra el racionalisme: Les "Instrucciones" de Le Tourneaux

Una altra manifestació del pensament del bisbe de Barcelona és encara la lluita contra el racionalisme.

30. *Ibid*. 118.

31. *Ibid*. 118.

32. El doctor Mestres diu que, en els arguments d'aquesta comissió, es fa un gran ús de van Espen. Antonio Mestre Sanchís, *"El católico y sapientísimo Van Espen". La réception de la pensée de Zeger-Bernard Van Espen dans l'Espagne du* XVIII*è siècle*, dins: *Zeger-Bernard Van Espen at the crossroads of Canon Law, History, Theology and Church-State relations*. Editat per G. Gooman, M. van Stiphout i B. Wauteres, Lovaina, Leuven University Press, 2003 [Bibliotheca Ephemeridum Theologicarum Lovaniensum: 170], 238.

33. Mestre, *Ibid*. 284-285.

Aquest aspecte del seu capteniment intel·lectual, hom el veurà reflectit de manera palesa en la carta que Climent adreçà a la parajansenista comtessa de Montijo, i que aparegué impresa en 1774, al principi del llibre *Las Instrucciones cristianas sobre el sacramento del Matrimonio*, obra del també jansenista, Nicolas de Le Tourneaux, la qual l'aristòcrata dama havia fet traduir del francès per al seu ús particular.

Aquesta carta de monseyor Climent a la comtessa de Montijo li serveix, entre altres coses, per a atacar l'enciclopedisme francès. Aquí qualifica d'«*infernal filosofismo*» la filosofia del Set-cents; i, en contraposició als "filòsofs" del seu temps que anomenaven el segle XVIII amb l'epítet de «lluminós», Climent el canvia pel de "tenebrós", i el considera «*hez de los siglos*». Denuncia el racionalisme i exhorta a no llegir les obres de Voltaire.[34] No es pot negar tanmateix que Climent veia la càrrega secularitzadora o anticristiana que portaven les Llums.

Promotor del tomisme i de diveros estudis, creador de la Biblioteca Pública Episcopal. Català i castellà

Tomisme

Mostren també el capteniment intel·lectual del nostre bisbe, de manera especial, el seu tomisme, com també altres actuacions a les quals tot seguit em referiré.

Ja he esmentat més amunt aquest aspecte. Ara solament reblo que Climent fomentà de manera ben decidida en el Seminari de Barcelona l'estudi del tomisme, i que això cal relacionar-ho sempre amb els passos del bisbe per destarrar de Barcelona l'escola jesuítica, o almenys del seu seminari.

Aquest influx del tomisme promogut per Climent continuaria viu en les Constitucions del Seminari elaborades pel seu successor, el bisbe Gabino Valladares, i encara més enllà.

Mossèn Bonet i Baltà deia que el tomisme de Climent arriba fins a finals del XIX. La veritat és que no m'atreveixo a dir que aquest tomisme constitueixi una gran aportació de Climent. Ho manifesto així, a la vista del tomisme del Seminari de Barcelona, com, per exemple, el del seu deixeble Fèlix Amat. I és que tampoc no sé si es pot presentar com a moderna o actual l'*Aeterni Patris*, de Lleó XIII, de 1879.

Des del Seminari, que sota Climent adquirí un prestigi enorme a tot

34. *Ibid*. 236-237.

Catalunya, promogué els estudis de filosofia, història eclesiàstica i de matemàtiques (Amat), com ho faria també amb d'altres com els de medicina (Piquer) i els de ciències naturals i fins i tot amb els de metereologia (Salvà i Campillo)

Fundador de la Biblioteca Pública Episcopal de Barcelona

Diguem ara alguna cosa dels llibres que Climent llegia i que són, també, font del seu pensament. Parlar de les seves lectures i dels seus llibres, em duu a referir-me a la Biblioteca del Seminari.

Sobre això darrer, ja sabem que, després de l'expulsió dels jesuïtes, llurs biblioteques van passar per ordre de Carles III a crear o a enriquir les dels seminaris diocesans. Paral·lelament, però ja en 1775, el rei Carles III disposà que aquestes biblioteques fossin obertes al públic i que els bisbes li proposessin per a cada una un bibliotecari que haurien de pagar els mateixos prelats. Climent de seguida pensà en Fèlix Amat, el seu capellà i cap dels seus patges. I així fou com esdevingué el primer bibliotecari de la Biblioteca Pública Episcopal del Seminari de Barcelona, de la qual es pot dir que Climent en fou el creador.

Ens interessa conèixer l'actuació d'Amat com a bibliotecari, perquè així veurem també quines eren les lectures de Climent, quines obres li feia comprar i quines li feia llegir. I és que l'influx de Climent sobre Amat fou decisiu. Per això el parajansenista Joaquim Llorenç Villanueva deia d'Amat, que: «*se le conoció siempre la buena leche que le había dado el Rvdo. obispo Josef Climent que le educó [...]*».[35]

El mateix Amat reconeix que Climent fou qui l'inicià en les disputes de caire jurisdiccionalista, jansenista i gal·licà deixant-li llegir les obres de Febronius, Pereira, van Espen i molts escrits de Bossuet i de Fleury. Amat coneixia també, perquè ho anotava seguint el que li deia Climent, Cornelius Jansen, i ben segur el seu *Augustinus*, que era a la Biblioteca Episcopal. Altres autors de tendència jansenista, que Amat llegí durant el temps que passà amb Climent, eren Saint-Cyran, Antoine i Angelique Arnauld i Pierre Nicole. El jove Amat s'encuriosí també com el seu prelat per la qüestió de l'Església d'Utrecht.

No esmento, per no allargar-me, els autors parajansenistes francesos coneguts de Climent i d'Amat, com Charles Rollin, hereu de la tradició pedagògica de Port-Royal, o els rigoristes italians com Daniele Concina.

35. *Ibid*. 53.

La llengua: català i castellà

Un altre dels punts a què m'haig de referir també, quan estic parlant encara de la visió cultural de Climent, és a la qüestió de la llegua, a l'ús del català i al cultiu del castellà.

Si volem tractar del català i del castellà del castellonenc bisbe Climent, que dominava i feia servir les dues llengües, hem de dir que, quasi bé ja des de l'inici del seu pontificat barceloní, es trobà amb la reial cèdula de Carles III, del 3 de juny de 1768, que ordenava que s'ensenyés el castellà a l'escola i en els col·legis de tots els territoris d'Espanya, i es demanava explícitament la col·laboració dels bisbes en l'expansió «*del idioma general de la Nación*».

Climent no volia que els seus sacerdots deixessin de predicar ni d'ensenyar el catecisme en la llengua del país. El principi fonamental per a Climent era que fos entesa la doctrina cristiana, però volia que els seus preveres aprenguessin el castellà i que el dominessin com a mitjà de cultura i també per a la predicació en aquesta llengua. Això és el que diu, en 1770, en la carta introductòria a la *Retórica* de fray Luis de Granada. D'aquesta manera seguia també, o principalment, les disposicions de la reial cèdula de 1768.

Un any abans, monsenyor Bisbe suggerí a la Reial Acadèmia de Bones Lletres de Barcelona la formació d'un diccionari català-castellà per tal de facilitar l'aprenentatge del castellà i «per a conservar la memòria i puresa de la llengua natural del país». El projecte restà, però, aturat. Qui hi treballà fou Fèlix Amat, però com que ell no podia donar l'última mà al diccionari va procurar que ho fessin els seus condeixebles, els reverends Joaquim Esteve i Josep Bellvitges, tots dos catedràtics de Retòrica del seminari, i l'advocat Antoni Jutglà. És per això que el nom d'Amat no apareix com a autor, però sí que en compongué el Pròleg. El *Diccionario catalán-castellano-latino* no hauria d'aparèixer fins al 1803. En el pròleg es diu clarament que el *Diccionario* s'ha compost per aprendre el castellà i el llatí.

Amb un fi semblant, Climent encarregà, com ja ho he dit, al catedràtic de retòrica del seminari, Salvador Puig, els *Rudimentos de la Gramática castellana*, (1770), gramàtica tanmateix bilingüe, perquè fos ensenyada en el Seminari Episcopal.

La castellanització del seminari, iniciada per Climent, bo i salvant la coneixença del català –més en Climent i menys en el seu successor–, s'anà afermant sota el govern del bisbe andalús, Gabino Valladares, com es pot llegir en les *Constituciones de Seminario de Barcelona*, de l'any 1784:

«*Y para que lleguen a hablarlo con desembarazo ordenamos que en todos los actos públicos de capilla, estudio y cualquiera otros del Semina-*

rio, sea siempre el castellano el idioma común. Pero al mismo tiempo, para que este uso no degenere en una confusa mezcla del idioma castellano y catalán, mandamos que la conversación de después de haber comido sea casi siempre sobre la propiedad de la de la lengua castellana, notando con especial cuidado sus diferencias con la catalana […] para mantener y fomentar en todos los Seminaristas el deseo de poser perfectamente el idioma nacional».[36]

Aquestes *Constituciones* foren escrites, per encàrrec del bisbe Valladares, per Fèlix Amat.

Personalment, estic d'acord amb les paraules de Rubió i Balaguer, que segueix Miquel i Vergés, a propòsit del *Diccionario catalán-castellano-latino*, i que valen igualment per a esbrinar la posició de F. Amat i de Climent pel que fa a la llengua i cultura catalanes i la seva relació amb la Renaixença:

> «El propòsit que mogué Esteve i els seus col·laboradors fou més de facilitar el seu coneixement del castellà que no pas de salvar el català de la seva decadència. Aquest fou també inicialment la idea que mogué el bisbe Climent a instar a l'Acadèmia la publicació del diccionari; no era altra que facilitar el compliment del decret de Carles III sobre l'ensenyament en castellà. No hem d'exigir que a la feble claror que començava aleshores a il·luminar la consciència de la dignitat de la llengua pròpia, trobéssim en els escriptors les mateixes expressions que, a més d'un segle i mig de distància, voldríem nosaltres en llurs obres. Moltes iniciatives que han estat després altament renovadores van començar a circular sota etiquetes que a distància semblen desorientadores».[37]

Seria just, al meu judici, de presentar Josep Climent, com a motor primer, i després Amat i els autors del *Diccionari*, els germans Fèlix i Ignasi Torres i Amat, i altres com a pertanyents a una tendència que seria la pre-Renaixença. Una pre-Renaixença del català feta per homes que escrivien en castellà, sense abandonar l'interès pel català.

36. Corts i Blay, *Ibid*. 85
37. *Ibid*. 80.

Dimissió

Abans de fer una síntesi final sobre el pensament de Climent, hauria d'entrar tot seguit en l'assumpte de la dimissió del bisbe de Barcelona.

El mes de maig de 1773 es produïren a Barcelona uns aldarulls populars de resultes de l'aplicació a Catalunya de la llei general de "*quintas*". En efecte, per aquesta nova ordre era abolida l'exempció de "*quintas y milicias*" per als joves de Catalunya, concedida per Felip V. El promotor d'aquesta iniciativa fou el ministre de la Guerra, el marquès de la Mina –l'antecessor del comte de Ricla en el càrrec de capità general de Catalunya–, molt bon amic de Climent, el qual a més era casat amb una valenciana.

Les lleves, a Catalunya, continuaren essent voluntàries mentre el marquès de la Mina en fou el capità general. Però quan el comte de Ricla fou nomenat ministre de la Guerra, ordenà al seu successor en aquell càrrec, el capità general interí O'Connor Phaly, que s' apliqués a Catalunya la llei de Quintes.

En arribar a Barcelona, el 4 de maig, la nova de l'enrolament dels mossos per un període de vuit anys, es provocà un gran rebombori, a conseqüència del qual moriren catorze joves per les bales dels soldats de la guàrdia. Aquell mateix dia, enmig d'una sobtada pluja, els esvalotats joves trobaren aixopluc a la catedral. Aleshores reclamaren la intervenció del bisbe perquè els fes de bo davant de les autoritaris civils. Després resultà que aquestes gestions del bisbe foren decisives.

El prelat, tanmateix, no s'acontentà de desenfuriar els esperits inquiets, sinó que s'adreçà al secretari de la Guerra, comte de Ricla, perquè intercedís pels joves barcelonins a fi que fossin deslliurats de les Quintes. Féu encara més gestions i col·laborà també amb altres institucions per ajudar els represaliats.

Josep Climent, que ja havia tingut les seves diferències amb el comte de Ricla, quan era capità general, fou acusat d'haver permès alguns excessos dels enfurismats *quintos*. També molestà molt el govern central, i el fiscal Campomanes presentà al Consell un dictamen molt dur sobre el bisbe. Així era incriminat com a col·laborador amb els «*siniestros fines*» separatistes de la Diputació dels Gremis de Barcelona.[38]

En el Dictamen de Campomanes, s'hi proposava també l'allunyament de Barcelona del bisbe Climent. I així Carles III el recomanà a la Cambra

38. En aquest dictamen, hi surt també Fèlix Amat, a qui es volia castigar pel fet d'haver ajudat el seu bisbe en la qüestió dels *quintos*. Amat va formar sobre aquesta «*ruidosa renuncia*» un expedient, "Memorias concernientes a la renuncia del epispado de Barcelona", que es troba en l'Arxiu Torres Amat (1775).

per a la mitra de Màlaga. Climent no volgué renunciar, però, a la seva diòcesi, per mor d'una decisió de la Corona. Tanmateix, davant de la insistència de Madrid, presentà la seva renúncia al monarca el 15 de març de 1775 tant a la diòcesi de Barcelona com a la de Màlaga. Climent sortí de la Ciutat Comtal cap a Castelló, el 16 d' octubre de 1775.

Vegem ara com en el rerafons dels fets que menaren Climent a haver de deixar Barcelona hi jugà també un paper el seu enfrontament amb el comte de Ricla. Ja m'he referit a les males relacions del comte amb Climent. Un desencontre que té a la base la lluita del bisbe per la reforma dels costums. Per aquest motiu, doncs, monsenyor Climent sentia animadversió envers Ricla i, també, la seva amant la Nina o "*La Niña*", com era coneguda a Espanya. Aquesta beutat de dona, la ballarina veneciana Anna Bergonzi, la pogué veure, a València, el gran Conqueridor. No em refereixo ara, és clar, al rei En Jaume, sinó al també venecià Giacomo Casanova, el qual digué de la Bergonzi que tenia un "aspecte imposant".

La relació del comte de Ricla amb "la Niña" era coneguda del món barceloní per les seves festes, carnavals etc. Tot això ho sabem pel pròleg i l'article final de Marina Pino a la traducció al castellà de les *Memorias de España de Giacomo Casanova* –feta per Ángel Crespo aquest any de 2006– i, és clar, pel que ja ens ha explicat el doctor Tort en la conferència que pronuncià a Castelló. El bisbe de Barcelona, partidari del camí estret, i per a evitar aquells escàndols de Ricla i la Nina envià un informe secret al confessor del rei. I en conseqüència, el governador del Consejo de Castilla envià ordre al regent de l'Audiència de Barcelona perquè «es desterrés in alterum d'Espanya» "*la Niña*", la qual abandonà la ciutat el 7 de març de 1769.

El comte de Ricla ben segur que pensà que l'exili de la ballarina era degut a l'actuació de Climent. A aquest fet, doncs, a les desavinences amb el bisbe, i a les mascarades ridiculitzant Ricla en els carnavals de 1768 i 1769, cal trobar-hi, segons Tort, la designació del comte perquè s'apliqués a Catalunya la cèdula de les quintes de 1770 i llurs conseqüències, fàcilment previsibles, inclosa la dimissió de Climent.[39]

39. El baró de Maldà diu que: «*Después de la partida a Madrid del excelentísimo Conde de Ricla, ya no hubo más mascaradas por Carnaval, ni saraos de a peseta, ni castillos de fuegos artificiales [...] todo ello por prohibición real*». F. Tort afirma que: «L'avalot de les Quintes fou el fet popular, polític i militar de major profunditat i transcendència des de la Successió i l' aplicació del Decret de Nova Planta», però del qual la historiografia no es fa ressò. Diu que després de la publicació del seu llibre sobre Climent, només Josep Morán ha escrit quelcom en *Cançó de l' avalot de les quintes* en l'any 2002. Conferència inaugural

El pensament

Jansenisme

Entrem ara en l'última part d'aquestes paraules meves. Lamento dir-los, a aquesta alçada del meu discurs que és el tros més feixuc. Em referiré –tan de pressa com pugui– al pensament del nostre bisbe i tocaré dos aspectes: el primer serà el seu jansenisme i el segon, la seva relació amb la "Il·lustració".

El jansenisme, ja ho sabem, és un corrent teològic del segle XVII, que s'estén durant tot el XVIII. Parteix d'una peculiar concepció sobre la gràcia divina. Però ben prest derivà cap al camp moral. Podríem dir que el jansenisme passa del rigorisme teològic al rigorisme moral.

Tant el jansenisme teològic com el de tipus moral foren condemnats pels papes, fins arribar a Climent XI (*Unigenitus*, 1713). A partir d'aquest document pontifici, el nom jansenisme canvia tant de sentit que esdevé difícil de definir-lo. Per això, davant de la complexitat que presenta el jansenisme del Set-cents, la historiografia més recent sol emprar el terme parajansenisme per referir-se al jansenisme de després de la *Unigenitus*. Quan diem parajansenisme, al·ludim el ver jansenisme francès i belga, perquè n'evita una total identificació sense desvincular-lo, però, del tot del jansenisme del segle XVII. Què hi ha en el fons quan ens referim al parajansenisme? Doncs, sintetitzant al màxim, diria que hi ha la moral rigorista –que poua en l'autèntic jansenisme teològic– i l'episcopalisme.

Episcopalisme

L'episcopalisme, en el corrent jansenista, neix quasi des de l'inici com a reacció a les condemnes dels papes al jansenisme originari. Com a conseqüència d'això, exalta les prerrogatives dels bisbes en menyscapte de les del Papa, principalment del seu primat de jurisdicció i de la seva infal·libilitat personal i es tenyeix a més d'un fort anticurialisme romà.

El jansenisme dogmàtic de seguida s'alià amb el gal·licanisme, el qual mogut pel seu desig d'una Església nacional, recelosa per tant de la intervenció dels papes, tenia també una base episcopalista.

Tanmateix, l'episcopalisme de Climent no pot ser explicat recorrent només a l'episcopalisme d'encuny gal·licà defensat per Bossuet, o per la tradició episcopalista espanyola –influïda pel gal·licanisme– encara que també en formen part. El seu episcopalisme depèn dels jansenistes francesos i d'aquells autors que el manllevaren de llurs escrits, com Febronius.

Un dels llocs on, potser, es palesa més l'abast de l'episcopalisme jansenitzant de Climent és en les seves simpaties per l'Església jansenista d'Utrecht. Queda clar que intervingué en aquella qüestió mogut pel «*muneris ratio episcopalis*». És una nota de l'episcopalisme de Climent, la sol·licitud per totes les Esglésies o la col·legialitat episcopal, que situa aquest prelat entre els predecessors d'aquelles teories, com les del jesuïta Bolgeni, que desembocaran en el Concili Vaticà I i Vaticà II. [40]

Crec que l'episcopalisme de Climent és renovador, i ho és precisament, de renovador, perquè no era tan regalista com ho seran els parajansenistes de després d'ell, com el seu deixeble Fèlix Amat. I és que els regalistes solien ser episcopalistes per anar contra la potestat dels papes i perquè els monarques els ajudessin en la reforma de l'Església que volien, i que no els podia venir de Roma. Cau l'Antic Règim i aquest episcopalisme regalista s'esfondra amb ell. És que han lligat massa la sort de llur causa amb la monarquia absoluta. Aquest episcopalisme regalista no podia ser innovador.

Monsenyor Climent, en no vincular massa el seu episcopalisme amb el regalisme, sí que resultava ser més modern; i clarivident, perquè veia també la instrumentalització, per part dels ministres il·lustrats de Carles III, d'un episcopat jansenitzant i regalista en la línia de la secularització que perseguien. Les idees eclesiològiques de Climent podien ser renovadores en el seu temps, en canvi, les del seu deixeble, Fèlix Amat, en el primer quart del XIX, i sobretot les del nebot d'aquest, Fèlix Torres i Amat, el qual defensava encara tesis regalistes a quasi mitjans del Vuit-cents, resulten ja francament anacròniques i aporten poc a l'eclesiologia dels dos concilis vaticans.

De tota manera no vull presentar Climent com qui s'avancés als esmentats concilis. No crec que, amb el seu bagatge jansenista i gal·licà, Climent pugui representar un aprofundiment en la concepció, no em refereixo ara a la figura dels bisbes, sinó del Papa, del Vaticà I i II. Per veure això, cal anar a Fèlix Amat, el qual mostra el seu mentor com antiultramuntà i inspirador de la seva oposició al concepte de la "*plenitudo potestatis*" del Pontífex Romà i de la seva infal·libilitat personal.[41]

Continuant encara la reflexió sobre l'episcopalisme del nostre bisbe, no sé si es pot afirmar, com tantes vegades es fa, que el bisbe Ciment hagués estat antiregalista. Aquesta expressió és massa rodona. De fet, Climent no es mostra sempre tan anti.[42] Que no fos regalista es pot entendre

40. Sobre Giovan Vicenzo Bolgeni, vegeu CORTS I BLAY 58.
41. *Ibid*. 346.
42. TORT 73.

d'una banda, perquè encara eren prou punyents per als antics súbdits de la Corona d'Aragó les seqüeles de la guerra de Successió, i de l'altra perquè, si bé és cert que Climent podia haver rebut l'influx de van Espen, no sembla que fes seu el jurisdiccionalisme radical de l'autor flamenc.[43] El pare Batllori diu, a més, que el bisbe «era enyorívol de l'Església primitiva, i conseqüentment menys regalista».[44] El que sí veig clar és que si Climent fou crític amb el regalisme, ho fou pel seu episcopalisme de matriu jansenista, i no tant perquè fos "antiregalista".[45]

Podria acabar aquest tema dient curt i ras que Climent fou episcopalista per jansenista.

Moral rigorista

El parajansenisme de Climent es nota també en la seva oposició a les doctrines dels jesuïtes, tant a les que tenen a veure amb la concepció de la naturalesa del papat, com a aquelles altres defensades per gran part de la Companyia de Jesús; és a dir, el molinisme i el probabilisme, aquest últim, «*Valle fecundo en tan venenosas víboras de las opiniones laxas*», en paraules del deixeble de Climent, Fèlix Amat.[46] A aquests corrents, el bisbe de Barcelona s'hi oposà, com ja ho hem vist, amb el tomisme i el probabiliorisme o la moral rígida.

Sobre aquest aspecte de la doctrina moral de Climent, que inclou la seva repetida idea «del camí estret» o de la «reforma dels costums», veritable *leitmotiv* de la seva actuació pastoral, i per deixar definitivament aquesta qüestió del seu jansenisme, crec que es podria dir que la doctrina moral de Climent fou rigorista per jansenista.

És, doncs, el seu episcopalisme, junt amb l'oposició a la Companyia de Jesús, principalment en el camp de la doctrina moral rigorista, que em porta a la conclusió general que Climent ha de ser tingut per parajansenista, no per jansenista ni simplement com a simpatitzant amb aquest corrent, sinó que és d'aquest moviment d'idees on s'inspira a través del jansenisme francès i centreuropeu.

43. Corts i Blay 567.
44. *Ibid*. 22.
45. *Ibid*. 37.
46. *Ibid*. 572.

IL·LUSTRACIÓ

Amb mala consciència, ja que m'adono que estic a punt d'abusar de la seva amable atenció, demano encara la seva paciència per poder acabar aquesta exposició tractant de Climent i la Il·lustració espanyola del final del segle XVIII.

Tots sabem que parlar d'Il·lustració i Cristianisme o catolicisme és emprar conceptes que responen a continguts ideològics més o menys contradictoris a causa principalment del contingut ateu o teista d'aquest últim moviment. És per això que els historiadors actuals recorren al concepte "*Aufklärung*" que permet l'afegitó de cristiana o catòlica

El pare Batllori ja va fer dos advertiments sobre el reformisme eclesiàstic i la Il·lustració en el Set-cents. El primer és que l'ús d'aquestes expressions no ha de fer perdre mai de vista que els corrents eclesiàstics reformadors són més propis de la pre-Il·lustració que da la Il·lustració plena. El segon, que molts d'aquells corrents impliquen un retorn al tomisme pur, al rigorisme moral i a una devaluació de la llibertat humana, que els situen ben lluny dels principis característics de les "*Lumières*" i de gran part dels diversos tipus de "*Aufklärungen*" i de les Il·lustracions europees.

Ras i curt, el reformisme religiós i fins cultural i intel·lectual de Climent, cal vincular-lo no tant a la Il·lustració, sinó considerar-lo una supervivència de la pre-Il·lustració en plena Il·lustració.

No pot ser presentat sense més el bisbe Climent com un il·lustrat pur, i no pas pel problema al·ludit de l'ateisme i del teisme, sinó també pel seu jansenisme. Molts esperits "*eclairés*" s'adheriren al parajansenisme perquè coincidien en llurs continguts reformistes i del reformisme eclesiàstic. Però, en realitat, com més a prop hom està del jansenime més lluny es troba de la Il·lustració, principalment, encara que no exclusivament, en el camp moral. Una altra prova, ho dic de passada, de com allò que, de vegades sembla innovador, és en realitat quelcom caduc. La concepció rigorista de la moral, el pessimisme de matriu augustiniana, fan en una bona mesura incompatible el jansenisme, almenys el parajansenime tardà espanyol, amb els principis sagrats de la Il·lustració.[47]

Tot això és el que jo veig en Climent i ho he anat ja insinuant. M'ha plagut veure com coincideixo amb el judici del doctor Mestre. En efecte, m'he referit més amunt al fet que al bisbe i al seu patge, Amat, els agradava el rigorista italià Daniele Concina. Vet aquí el que sobre això últim diu Mestre: «*Mientras a Climent le interesa el moralista Concina, [Gregori]*

47. *Ibid*. 11-14.

Mayans lo desprecia concentrando sus elogios en Muratori. Al moralista se opone el erudito ilustrado».

«*Al moralista se opone el erudito ilustrado…*». Aquesta comparació, a més de fer-nos adonar del tarannà tan divers d'aquests dos homes, Climent i Mayans, tinguts per jansenistes, ens fa caure en la consideració també de llur diversa posició respecte al fenomen de la "Il·lustració".

Així, doncs, em sembla que Climent és un pre-il·lustrat en plena Il·lustració. El seu tomisme i un cert augustinianisme,[48] en part com a reacció a la doctrina de l'escola jesuítica (molinisme i probabilisme), li feien tenir una certa visió pessimista de l'home, la qual es reflecteix en la seva defensa d'una moral rigorista. Una doctrina moral que li ve certament de la seva adhesió als clàssics de l'espiritualitat espanyola (com fray Luis de Granada i sant Tomàs de Villanueva) i també de l'escola jansenista francesa, i que estava molt lluny de l'optimisme il·lustrat. I no entro ara en la qüestió dels principis il·lustrats sobre la llibertat per parangonar-los amb la concepció política de monsenyor Climent, ni amb el que pensava respecte a les relacions Església i Estat, [49] una reflexió, aquesta darrera, que faria, i de manera anacrònica, el seu deixeble Amat.

Conclusió general

Per acabar aquestes paraules, doncs, podria concloure que Josep Climent fou un bisbe reformador –amb les matisacions que ja he fet– en el camp pastoral, cultural i fins i tot socioeconòmic. El seu reformisme, pel que fa a la dimensió més interna de la vida de l'Església, li venia principalment del jansenisme; i en l'ordre cultural i pràctic, del conjunt d'idees que a Espanya s'anomena la "Il·lustració".

En només els nou anys que durà el seu pontificat, monsenyor Climent deixà una empremta molt viva a Barcelona, que encara avui és palmària a la ciutat, en les institucions del Bisbat i en la història cultural del Seminari.

La seva figura de bisbe reformador es projectà damunt dels seus successors en la seu de sant Pacià, Valladares i Díaz Valdés, i sobre els seus deixebles, en especial l'arquebisbe Fèlix Amat, confessor de Carles IV, i, encara que menys, en el seu nebot Fèlix Torres i Amat, bisbe d'Astorga; els quals, des de llurs influents càrrecs, contribuïren a difondre el magisteri

48. Tort 169.
49. *Ibid*. 140-144.

de Climent alguns decennis després de la seva mort. La projecció del bisbe, a part d'Espanya, arribà a França, a l'Església Utrecht i a Roma.

L'actualitat del pensament climentià es podria cercar avui en alguns aspectes del seu episcopalisme, en la defensa de la llengua catalana al servei principalment de la pastoral i en les grans intuïcions de la seva pedagogia.

En definitiva, Climent ha estat un dels més remarcables bisbes de Barcelona, per la seva vida, obra i pensament, i fou també cap de brot i el de més projecció europea dels parajansenistes espanyols.

EL MÓN DE LES DAMES DE JONQUERES. CONFERÈNCIA SOBRE ELS ORDES MILITARS FEMENINS A BARCELONA
(15 de gener de 2007)

Eulàlia Duran

El dia 15 de gener de 2007, en una de les sessions acadèmiques titulades «Aules de l'Eixample» que es celebren en els espais culturals de la parròquia de la Puríssima Concepció i Assumpció de Barcelona, tenia lloc una brillant conferència del doctor Josep M. Sans i Travé, director de l'Arxiu Nacional de Catalunya, sobre els ordes militars a Catalunya. Sans Travé centrà bona part de la seva ponència al monestir de Jonqueres, l'únic monestir femení de l'Orde de «Sant Jaume de l'Espasa» que hi havia a Catalunya, i es dedicà a glossar la recent obra de Maria-Mercè Costa *El món de les dames de Jonqueres* (Lleida, Pagès editors, 2005) que presentà com un llibre bastant insòlit. Perquè és realment tot un món, un microcosmos femení que és alhora un reflex de la societat barcelonina, catalana, europea de la baixa Edat Mitjana i de l'Edat moderna; des de la noblesa i el patriciat urbà en general als estaments inferiors en els llocs de servei, fins a les esclaves. El monestir barceloní de monges de l'orde militar de Sant Jaume obre de bat a bat les seves portes i ens introdueix a la vida quotidiana d'aquestes monges especials subjectes als vots d'obediència i de pobresa, però no al de castedat tal com imperava en els nombrosos convents hispànics masculins de l'orde, fet que permetia que sortissin del monestir per casar-se. Aquesta característica sorprenia els estrangers que visitaven Barcelona, com per exemple l'ambaixador i historiador florentí Francesco Guicciardini (1511), el també ambaixador venecià Andrea Navaggero (1525) o el viatger suís Tomas Platter (1599), els quals dediquen unes ratlles al nostre monestir com una de les curiositats de la ciutat a tenir en compte.

L'autora Maria-Mercè Costa, medievalista de rigor reconegut, adscrita a l'ACA, institució de la qual ha estat directora, ha tingut l'oportunitat d'inventariar tots els papers referents al monestir custodiats a l'ACA i n'ha sabut extreure i exposar en diversos articles la vida no sempre plàcida d'aquestes monges especials. No en va, Costa s'ha especialitzat en la història monàstica catalana i en geneologia i història nobiliària. La seva tesi doctoral, *La casa de Xèrica i la seva política en relació amb la monarquia de la Corona d'Aragó* ha estat premiada el 2000 per la Confédération Internationale de Généalogie et d'Heraldique. El llibre pretén ser un resum divulgatiu de la seva tasca investigadora pel seu estil planer i la manca d'aparat crític, però el lector s'enganyaria si pensava que es tracta d'un estudi superficial. Tot al contrari, amb prou feines amaga un gran cúmul d'informació, minuciosa i precisa. Potser hi podem trobar a faltar una orientació sobre el context històric de l'orde militar que, possiblement per raons d'espai, obvia.

Abans d'entrar al monestir i per tal de situar-nos serà bo de recordar breument aquest context. L'Orde de Sant Jaume és un orde militar castellà, nascut el darrer terç del segle XII, cap als anys 1170, fundat per Alfons VIII de Castella i amb l'aprovació pontifícia del 1175. La seva finalitat era similar a la dels altres ordes militars del Temple i de l'Hospital destinats a defensar Terra Santa dels musulmans, però en el cas del de Sant Jaume ho fou per a ajudar la conquesta castellanolleonesa contra els musulmans. Orde de monjos i guerrers, foren contingents essencials en les empreses bèl·liques de conquesta d'Extremadura i d'Andalusia i de la repoblació d'aquestes noves terres, al costat d'altres ordes similars com la de Calatrava, Alcántara o la de Montesa, implantada al nord del País Valencià. En l'aspecte religiós, l'orde de Sant Jaume o de Santiago es regia per la regla agustiniana i estava organitzada en convents o priorats. Militarment, l'orde estava dividit en províncies, la de Castella i la de Lleó eren les més importants, a les quals més tard se n'afegiren algunes més. Al capdavant de cada província hi havia un comanador major. Per sota d'ells hi havia els comanadors que regien les comandes locals. La província de Castella anà adquirint territoris i fundant noves comandes al Regne de València (Énguera, Museros, Orxeta i Sagra) i al d' Aragó (comanda de Montalvà). No n'hi hagué cap a Catalunya, territori que es trobava ja lluny de la frontera. La seu principal de la província de Castella era Uclés, a la Manxa, prop de Conca, des d'on el comanador major regia les comandes aragoneses i valencianes. Els comanadors majors eren elegits en consell dins l'orde fins que Ferran el Catòlic incorporà el 1493 a la corona tots els ordes militars i ell i els seus successors passaren a ostentar-ne el títol de comanador major.

L'orde tingué també una branca femenina. Sembla que en total hi hagué

uns set monestirs de religioses comanadores en l'àmbit hispànic i un d'aquests fou el de Jonqueres a Barcelona. La finalitat era assistencial: recollir les mullers i filles mentre els marits i pares respectius eren a la guerra. Com en el cas dels cavallers de l'orde, les monges feien vots de pobresa i d'obediència, però no de castedat. Vol dir que podien sortir del monestir per casar-se; les vídues habitaven fora del monestir, però no perdien els drets i si volien podien ingressar-hi i fer vida monàstica.

El monestir de Santa Maria de Jonqueres, l'únic del Principat de Catalunya, al qual és dedicat el present estudi. Aquest segueix un ordre expositiu alhora cronològic i temàtic, aspectes que se superposen a vegades amb alguna dificultat. El capítol I és dedicat als precedents: el petit monestir de Sant Vicenç de Jonqueres, prop de Sabadell fundat el 1214 per la noble dama Maria de Terrassa i que el 1234 s'afilià a l'orde de Sant Jaume; del petit i efímer monestir de Sant Pere de la Pedra als afores de Lleida fundat el 1260 per Constança d'Alagon, vídua, amb dotze monges que procedien de Sant Vicenç de Jonqueres i que es reintegrà al monestir de Sant Vicenç. I el nou petit monestir que les monges de Sant Vicenç edificaren el 1270 prop de Barcelona, a Sant Martí de Provençals (1270) fins que el 1296 iniciaren el trasllat definitiu a Barcelona, al monestir de Santa Maria de Jonqueres. El 1300 ja funcionava.

El capítol II se centra en la reconstrucció de l'estructura del monestir i de l'església, amb plànols inclosos. És curiosa la simbiosi de vida comunitària (amb refetor i cuina) i privada, perquè les monges disposaven d'un petit apartament, sovint de dos pisos, que obtenien per herència, per compra o per lloguer, on feien la vida i menjaven i que podien llegar per herència. A partir del segle XVI hi hagué la tendència d'accentuar la vida comunitària, però trobà sempre certes reticències. L'església era espaiosa, d'una sola nau i ben ornamentada.

Als capítols III-VI, s'hi tracten, minuciosament, la vida comunitària, les relacions públiques, el personal no monàstic (de serveis, amb exclusió expressa de converses i de morisques) i el personal pròpiament monàstic al llarg de l'Edat Mitjana. L'autora ha pogut resseguir la llista de les priores i les famílies de les monges, les quals procedien de la noblesa i principalment de cavallers, però també de ciutadans honrats o mercaders. Les priores tenien força independència, tot i que estaven subjectes al comanador major d'Uclés, al papa i al bisbe de Barcelona. Aquesta triple dependència originà conflictes constantment. La influència del monestir era gran, sobretot pel fet de pertànyer a les classes dirigents de la ciutat.

El capítol VII, titulat «Temps de reformes», tracta de la vida monàstica a partir del 1493 amb la reforma de tots els ordes impulsada per la corona. Les normes esdevenen més estrictes, les priores passen a ser triennals, es

restringeixen les sortides, s'implanta amb dificultat la clausura, es resol el problema de la castedat en el cas de matrimoni, transformant-lo en castedat conjugal. El monestir es veu també afectat per les guerres: la invasió francesa del 1697 obligà les monges a deixar el monestir, que fou saquejat i destruït. Hi tornaren l'any següent i amb molts esforços restauraren part del monestir i l'església (1702). Poc després sofrien un nou setge el 1713, durant el qual el monestir fou de nou atacat i objecte de desperfectes abundants.

El darrer capítol, el VIII, tracta de la decadència i dispersió final de la comunitat, cada vegada més reduïda, el segle XIX. El 1808, les tropes franceses ocuparen del monestir i les monges l'hagueren d'abandonar i traslladar-se a casa de parents o en algun pis llogat. D'altres van emigrar, com el cas de dues filles del Baró de Maldà. El monestir fou transformat en hospital i l'església serví de magatzem de pólvora. El 1814, tot i que Ferran VII va restaurar els ordes militars, el monestir continuà fent d'hospital militar, ara de les tropes espanyoles, i així perduraria fins el 1899. L'església fou tanmateix restaurada i s'hi celebrà alguna festivitat (1833). Finalment, el 1868 la Junta Revolucionària decidí l'enderrocament del complex monàstic.

El 1869 es començà a desmuntar l'església, pedra per pedra, i fou traslladada a la parròquia de la Concepció, creada feia poc a l'Eixample barceloní. El 1871 fou beneïda. Hi fou traslladat també el claustre i adaptat al nou emplaçament. S'hi van conservar tres sepultures de monges del segle XIV. El complex monacal de Jonqueres anà desapareixent amb el temps.

El llibre acaba amb dos apèndix importants. La relació de priores de Santa Maria de Jonqueres amb indicació dels anys de mandat i el dia i any de la mort. I sis arbres genealògics de les monges i dels seus familiars: Gualbes, Llull, Vilanova, Girona, Calders; Dusai, Romeu, Alzina, Malla, Desvalls; Ferrer, Oliver, Sapila, Junyent, Corbera, Albanell, Clariana, Vilatorta, Montsuar, Argençola: Magarola, Saportella, Vilallonga, Tamarit; Amat, Guimerà, Marimon i Llupià. La bibliografia que clou el llibre remet als estudis que Maria-Mercè Costa ha dedicat a les monges de Jonqueres i que han servit de base a aquest llibre.

Finalment l'autora, present en l'acte, regracià el fet d'haver pogut presentar el seu llibre en els espais de l'antic monestir de Jonqueres, ara parròquia de la Concepció, i el doctor Ramon Corts, historiador i rector de la parròquia, acabà l'acte amb uns mots conclusius que coronaren la sessió acadèmica, la qual comptà amb una nodrida presència de persones interessades en la història monàstica femenina i de la història barcelonina en general.

ACTE ACADEMICOCULTURAL DE PRESENTACIÓ DEL LLIBRE EN CINC VOLUMS *DIPLOMATARI DE I'ARXIU CAPITULAR DE LA CATEDRAL DE BARCELONA. SEGLE XI*
(15 de gener de 2007)

Josep Hernando

El cor de la Catedral de Barcelona, com a marc incomparable, va acollir, el dia 15 de gener de 2007, un acte cultural en què es va fer la presentació de l'obra *Diplomatari de l'Arxiu Capitular de la Catedral de Barcelona. Segle XI*. L'obra, que s'estructura en cinc volums, té gairebé tres mil pàgines i conté tots els documents de l'Arxiu de la mateixa Catedral pertanyents al segle XI, és a dir, un total de 1.718 documents que omplen tots els decennis del segle onzè, des de l'any 1001 fins al 1100. Són autors de l'obra el canonge arxiver de la Catedral de Barcelona, doctor Josep Baucells i Reig, el doctor Àngel Fàbrega i Grau, arxiver emèrit de la mateixa catedral, i els professors del Departament d'Història Medieval i Paleografia i Diplomàtica de la Facultat de Geografia i Història de la Universitat de Barcelona, el doctor Manuel Riu i Riu, la doctora Carme Batlle i Gallart i el doctor Josep Hernando i Delgado.

Aquest acte acadèmic, organitzat pel Capítol de la Catedral de Barcelona, va ser presidit per l'arquebisbe monsenyor Lluís Martínez Sistach, conjuntament amb el president de la Fundació Noguera, editora del *Diplomatari*, el Sr. Josep Maria Puig i Salellas, el degà president del Capítol, el doctor Joan Guiteras i Vilanova, i els esmentats autors de l'obra.

Durant la presentació de l'obra, Josep Maria Escalona, organista de la Catedral de Barcelona, va interpretar a l'orgue cinc preludis musicals, obra

de Johann Sebastian Bach, entorn a una melodia gregoriana dels volts de l'any 900, transportada tal com figura en l'edició del *Cantoral de Missa Dominical*, Barcelona, 1984, pàg. 211, sobre lletra d'una poesia de sant Ambròs, bisbe de Milà, escrita vers l'any 397, és a dir, de l'himne *Intende qui regis Israel* / *Veni Redemptor gentium*.

Els assistents a l'acte cultural de presentació del *Diplomatari* van poder gaudir de quatre parlaments, envoltats pels esmentats cinc preludis musicals a l'orgue, obra de Johann Sebastian Bach, a càrrec del doctor Josep Baucells, arxiver de la Catedral i un dels autors de l'obra. El nucli bàsic dels quatre parlaments va consistir a presentar, al públic present i a tot el món cultural, l'esmentada aportació documental, única tant per la quantitat de documents com pel nombre de poblacions pertanyents a l'antiga demarcació diocesana de Barcelona. Com digué el doctor Josep Baucells, hom hi pot trobar les dades, ben fonamentades, que permeten conèixer millor tant la vida de la gent com les normes, civils i eclesiàstiques, que ajudaven a formar el teixit social i a cohesionar-lo. Cosa aquesta expecialment important en la centúria en què la societat va crear la seva configuració més essencial i forta amb la desclosa de la seva realitat nacional, dit això amb llenguatge actual. Aquesta magna obra, digué tot seguit el doctor Josep Baucells, continua la tasca, iniciada pel canonge doctor Àngel Fàbrega, arxiver emèrit, ja citat, amb l'edició dels 351 textos corresponents als segles IX i X. En l'edició dels pergamins del segle XI, és a dir, del *Diplomatari*, que constitueix una segona etapa, precisà el doctor Josep Baucells, hom va comptar amb l'ajut econòmic, en un principi, de la Fundació La Caixa, que, en no prosseguir-lo, va ser continuat per la Fundació Noguera de Barcelona. Certament que el nucli central el formen els 1.718 documents, publicats amb tota meticulositat tècnica en el seu redactat original en llatí, i s'afegeix a cada document un breu resum en català del seu contingut. Al mateix temps, però, ofereix dues aportacions que ajuden a entrar en la selva de dades que conté. Per una banda, els cinc autors exposen pistes i fan llum sobre aspectes ben diversos: la tipologia dels documents; les línies mestres del sistema visigòtic, que anava de baixa, i el romà, que anava prenent vol; l'onomàstica de totes les persones actores tan diferent de l'actual i ben sorprenent , les estructures gramaticals que permeten copsar amb més certesa el seu contingut, i les maneres de datar els documents a base de referenciar-se a l'any del regnat del rei franc i la distribució dels dies dels mesos d'acord amb la normativa romana que els divideix en tres sectors. I, per altra banda, l'altra aportació consisteix en un completíssim índex que recull tots els noms de persona i de pobles, de poblets i de partides menudes, citats en els textos editats. Segons exposà l'arxiver de la Catedral, el doctor Josep Baucells, si hom té present alguns

dels punts suggerits fins aquí i si considerem que entren en escena comtes, bisbes, abats i clergues, com també gent de tota categoria social, cultes –algunes– i incultes –la majoria, que no sabien ni firmar–, a més de recollir dades de la vida quotidiana, tant d'assumptes corrents com compra-vendes, permutes, préstecs –per part de jueus sobretot–, reclamacions, festes, testaments, viatges, guerra, rescat de captius, pelegrinatges, etc., hom pot adonar-se del gran valor i summe interès d'aquesta aplega, única per ara i tal vegada per sempre, en l'ambient cultural de Catalunya i d'Europa occidental.

El senyor Josep Maria Puig i Salellas, notari i president de la Fundació Noguera, editora del *Diplomatari*, va subratllar la importància de la documentació editada destacant especialment l'aspecte jurídic que vertebra els textos, el qual va prendre gran volada amb el pas dels anys d'aquella centúria i va aportar la base normativa de la naixent societat catalana. Així mateix, el Sr. Josep Maria Puig i Salellas, com a president de la Fundació Noguera, va oferir al Capítol de la Catedral de Barcelona la seva col·laboració per a properes edicions de la documentació corresponent als segles successius.

El degà president del Capítol, el doctor Joan Guiteras i Vilanova, va afirmar que era d'una gran importància que aquest tresor documental, en bona part inèdit, es posés a l'abast de tothom en format de llibre. A més, va fer esment, com a exemple de les activitats realitzades pel capítol i la catedral, de la solemne cerimònia de la consagració de la Seu el 18 de novembre de lany 1058, acte que va congregar les principals autoritats religioses i civils del temps, com a resultat de les intenses obres de construcció de la catedral romànica. Cosa que li suggerí evocar els treballs de restauració que es porten a cap a la mateixa catedral, bé que en l'obra neogòtica. També feu memòria de l'excel·lent resultat de l'aplegada dels documents i la seva custòdia, en nombre tan elevat i durant tants segles, a l'interior de les diverses catedrals gràcies a la sol·licitud desplegada per tants antecessors del capítol catedral.

En perfecta sintonia amb les idees evocades fins aquí, el president de l'acte, l'arquebisbe monsenyor Lluís Martínez Sistach, en el parlament de cloenda, va subratllar-ne diversos aspectes, especialment aquell que presentava la societat de Barcelona com a protagonista de la seva vida que transformava la col·lectivitat en els paràmetres d'una societat emergent. Aquest impuls es generava a la catedral, convertida en cor de la ciutat i del bisbat amb la figura del bisbe i del sepulcre de santa Eulàlia al seu davant. Monsenyor Lluís Martínez Sistach va subratllar que «el patrimoni cultural de l'Església catòlica, en aquest cas un arxiu, prové del poble en general i del poble cristià en particular. I que, amb obres com la que aquí s'ha

presentat, torna al poble i a la societat en general. Sobre els béns que formen el patrimoni arquitectònic, artístic o arxivístic de l'Església –continuà dient l'Arquebisbe de Barcelona– tenim una clara voluntat de posar-los a l'abast dels estudiosos i de tota la societat». Es tracta, per tant, d'un cas, brillant, de sinèrgia cultural. Monsenyor Lluís Martínez Sistach va cloure l'acte amb paraules de felicitació per a totes les persones que han fet possible «aquesta extensíssima obra elaborada amb el rigor que demanen el treball i la recerca històrica».

Paraules de monsenyor Lluís Martínez Sistach en la presentació del *Diplomatari de la Catedral de Barcelona. Segle XI*

Em plau cloure aquest acte donant les gràcies a les dues institucions que patrocinen aquest acte: el Capítol de la Catedral de Barcelona i la Fundació Noguera, representades aquí avui pel Dr. Joan Guiteras i Vilanova, dega president del Capítol catedralici, i pel Sr. Josep M. Puig Salellas, president de la Fundació Noguera. El meu agraïment va dirigit d'una manera especial als autors d'aquest «Diplomatari del segle XI», Josep M. Baucells i Reig, Àngel Fabrega i Grau, Manuel Riu i Riu, Josep Hernando i Delgado i Carme Batlle i Gallart.

Presideixo amb satisfacció aquest acte acadèmic perquè es presenta el Diplomatari de l'Arxiu Capitular de la nostra estimada Catedral, corresponent al segle XI. La documentació que inclouen aquests cinc voluminosos llibres posa en relleu fets molt importants de la història col·lectiva de la Catalunya emergent al segle XI com una societat cristiana. En aquell temps la nostra Catedral era com el cor espiritual de la ciutat amb la figura del Bisbe i el sepulcre de Santa Eulàlia. També cal tenir present la seva incidència en el camp cultural d'aquell segle en formar-se l'escola catedralícia que sera el lloc d'estudi i de transmissió del saber, sense oblidar la dimensió artística sobretot amb la construcció de la catedral romànica consagrada el 18 de novembre de 1058.

Aquesta gran obra que avui presentem representa un esforç; per posar a l'abast dels historiadors i dels cultivadors de les més diverses branques de la història els 1718 documents publicats. No vull entrar pas en el seu contingut, sobre el que ens han il·lustrat els qui el coneixen molt bé, perquè els han transcrit i estudiat. Avui es parla molt de sinergies, de l'aprofitament de les energies per a diverses finalitats col·laterals. En aquest sentit, em sembla que aquest treball podrà produir moltes sinergies en el camp de la nostra cultura i del coneixement de com vivien i actuaven aquelles persones que formaven el nostre poble mil anys enrere.

En aquest sentit, voldria remarcar que el patrimoni cultural de l'Església catòlica, en aquest cas d'un arxiu, prové del poble en general i del poble cristià en particular. I que, amb obres com la que aquí s'ha presentat, retorna al poble i a la societat en general. Sobre els béns que formen el patrimoni arquitectònic, artístic o arxivístic de l'Església tenim una clara voluntat de posar-los a l'abast dels estudiosos i de tota la societat. Em plau posar en relleu que la diòcesi de Barcelona, i concretament la catedral i el seu arxiu, com l'arxiu diocesà, han estat pioners en aquest esforç; de donar a conèixer i posar a l'abast de la societat el patrimoni cultural de l'Església. Avui, afortunadament, aquest és un pensament generalitzat que es fonamenta en diverses iniciatives com la tasca dels Bisbes de Barcelona realitzada al segle XVIII amb la fundació de la Biblioteca Pública Episcopal i que porta al ressorgiment cultural del segle XIX i a la creació dels Museus Diocesans. I avui l'esmentada Biblioteca es posa a l'abast de tot el món amb el seu mig milió de llibres gràcies al recent acord firmat amb la casa Google.

Per això, és de justícia reconeixer –i ho faig amb molt de gust– l'esforç fet en aquest sentit aquí, a la nostra ciutat i diòcesi de Barcelona, per persones com el Dr. Àngel Fabrega i Grau, el Dr. Josep Baucells i Reig –el seu diligent continuador en l'Arxiu Capitular–, el Dr. Josep M. Martí Bonet i un ampli equip de col·laboradors. En aquesta línia, oferim ara una documentació en bona part inèdita fins ara en format de llibre i que per tant el seu abast serà molt més ampli.

Renovo la meva felicitació a totes les persones que han fet possible aquesta extensíssima obra elaborada amb el rigor que demana el treball i la recerca històrica. I també felicito el jove Josep M. Escalona, organista de la catedral, que ens ha delectat amb la música gregoriana i la incomparable de Bach, que ens porta a la vivència religiosa sempre tan propera de la vivència estètica. Gràcies a tots per la seva presència i la seva atenció.

Crónica del Congreso Internacional *Cor Iesu, Fons Vitae*
(Barcelona, 1-3 de junio de 2007)

Enrique Martínez

1. Dos conmemoraciones

El 23 de agosto de 1856 el papa Pío IX mandó celebrar en la Iglesia universal la fiesta del Sagrado Corazón de Jesús, atendiendo a la solicitud que los obispos de Francia habían dirigido al Santo Padre ese mismo año.[1] Se trataba, de hecho, de una petición realizada por el mismo Cristo a santa Margarita en junio de 1675: «Yo te pido que el primer viernes después de la octava de Corpus esté dedicado a una fiesta particular para honrar mi divino Corazón».[2]

1. Cfr. Decreto de la Sagrada Congregación de Ritos, 23 de agosto de 1856, en *Acta Pii IX*, Roma 1856, p. 2.

2. *«Etant une fois devant le Saint Sacrement, un jour de son octave, je reçus de mon Dieu des grâces excessives de son amour, et me sentis touchée du désir de quelque retour et de lui rendre amour pour amour. Et il me dit: "Tu ne peux m'en rendre un plus grand qu'en faisant ce que je t'ai déjà tant de fois demandé". Alors me découvrant son divin Cœur: "Voilà ce Cœur qui a tant aimé les hommes, qu'il n'a rien épargné jusqu'à s'épuiser et se consumer pour leur témoigner son amour; et pour reconnaissance je ne reçois de la plupart que des ingratitudes, par leurs irrévérences et leurs sacrilèges, et par les froideurs et mépris qu'ils ont pour moi dans ce sacrement d'amour. Mais ce qui m'est encore plus sensible est que ce sont des cœurs qui me sont consacrés qui en usent ainsi. C'est pourquoi je te demande que le premier vendredi d'après l'octave du Saint Sacrement soit dédié à une fête particulière pour honorer mon divin Cœur en communiant ce jour-là et en lui faisant*

Cien años más tarde, el 15 de mayo de 1956, el papa Pío XII conmemoraba aquel decreto con la encíclica *Haurietis aquas,* en la exponía, «a la luz de las Sagradas Escrituras y de la doctrina de nuestros mayores, los principales elementos en que se apoya esta práctica de piedad», a fin de que los cristianos puedan «apreciar mejor la especial importancia que el culto al Sacratísimo Corazón de Jesús tiene adquirida en la liturgia de la Iglesia y en su vida interna y externa y en su actuación», y así «más fácilmente sacar *agua con gozo de las fuentes del Salvador* (*Is* 12, 3)».[3]

Tanto el decreto del ahora beato Pío IX como la encíclica de Pío XII fueron recordados en 2006 por el papa Benedicto XVI en una carta dirigida al prepósito general de la Compañía de Jesús, padre Peter-Hans Kolvenbach, S.I., en la que manifestaba la actualidad de esta devoción: «Al promover el culto al Corazón de Jesús, la Encíclica *Haurietis aquas* exhortaba a los creyentes a abrirse al misterio de Dios y de su amor, dejándose transformar por él. Cincuenta años después, sigue en pie la tarea siempre actual de los cristianos de continuar profundizando en su relación con el Corazón de Jesús para reavivar en sí mismos la fe en el amor salvífico de Dios, acogiéndolo cada vez mejor en su propia vida.»[4]

Las palabras de Benedicto XVI justifican sobradamente la conveniencia de conmemorar debidamente aquellos actos de sus predecesores, mas no sólo para hacer memoria de los mismos, sino «para reavivar en sí mismos la fe en el amor salvífico de Dios». Esto es, precisamente, lo que se pretendió con la organización en Barcelona de un congreso internacional sobre el Sagrado Corazón los días 1 a 3 de junio de 2007.

2. Un Congreso internacional sobre el Corazón de Jesús, fuente de vida

La razón de conmemorar mediante un Congreso el ciento cincuenta aniversario de la extensión de la fiesta del Sagrado Corazón a toda la Igle-

---

réparation d'honneur par une amende honorable pour réparer les indignités qu'il a reçues pendant le temps qu'il a été exposé sur les autels. Je te promets aussi que mon Cœur se dilatera pour répandre avec abondance les influences de son divin amour sur ceux qui lui rendront cet honneur et qui procureront qu'il lui soit rendu"»: Vie et Œuvres de la bienhereuse Marguerite Marie Alacoque, Paris, Poussielgue, 1867, t.II, p.355.

3. Pío XII, *Haurietis aquas* n.5, AAS 48 (1956) p. 316.

4. Benedicto XVI, *Carta al Prepósito General de la Compañía de Jesús con motivo del 50º aniversario de la encíclica Haurietis aquas,* AAS 98 (2006) p. 458.

sia y el cincuentenario de *Haurietis aquas* se halla precisamente en esta encíclica. En efecto, Pío XII exhortaba «a una más atenta consideración de los principios sacados de la Biblia y de la doctrina de los Santos Padres y teólogos, en que, como sólido fundamento, se apoya el culto del Sacratísimo Corazón de Jesús»,[5] principios que él mismo exponía en su carta.

Diversas instituciones atendieron esta exhortación del Papa y convocaron congresos, ya nacionales, ya internacionales, dedicados a profundizar en la teología del Corazón de Jesús: en 1955 en Tilburg (Holanda),[6] en 1961 en Barcelona,[7] en 1978 en Roma y Estrasburgo,[8] en 1981 en Toulouse,[9] en 1995 en Paray-le-Monial,[10] y en 2006 en Roma. Siguiendo esta fecunda tradición diversas instituciones de la Ciudad condal se determinaron a convocar un nuevo congreso internacional en Barcelona. Estas instituciones fueron el Apostolado de la Oración,[11] el Instituto de

5. Pío XII, *Haurietis aquas* n.5, AAS 48 (1956) p. 315.

6. J. Nouwens (dir.), *L'Actualité d'un culte. Rapports du Congrès sur le Sacré-Cœur, Tilburg (Hollande), 3-5 juin 1955*, Issoudun, Missionnaires du Sacré-Cœur, 1957.

7. *Primer Congreso Internacional sobre el culto al Sagrado Corazón de Jesús. Sesiones de estudio. Basílica del Sagrado Corazón de Jesús. Templo nacional expiatorio. Barcelona – Tibidabo, 21-29 octubre 1961*, Barcelona, Templo del Tibidabo, 1964.

8. Roger Vekemans (ed.), *Cor Christi: historia, teología, espiritualidad y pastoral. Actas del Simposio celebrado del 19 al 22 de junio de 1978 en Roma y del 26 al 28 de junio en Estrasburgo*, Bogotá, Instituto Internacional del Corazón de Jesús, Delegación Latinoamericana, 1980.

9. *Le Cœur de Jésus, cœur du monde. Actes du Congrès International, Toulouse, 24-28 juillet 1981*, Paris, 1982 ; *Confirmación y desarrollo del culto al Corazón de Cristo: de la encíclica «Haurietis aquas» a la encíclica «Dives in misericordia». Hacia la civilización del amor. Actas del Congreso Internacional de Toulouse, celebrado del 24 al 28 de julio de 1981*, Madrid, Instituto Internacional del Corazón de Jesús, Delegación Española, 1982.

10. *Le Cœur du Christ pour un monde nouveau. Actes du Congrès de Paray-le-Monial 13 au 15 octobre 1995*, Paris, Ed. de l'Emmanuel, 1998.

11. El Apostolado de la Oración lo fundó el 3 de Diciembre de 1844 en el filosofado de los jesuitas de Vals, cerca de Puy, el padre François-Xavier Gautrelet, S.I., con la finalidad de extender el Reino de Cristo a través de la difusión de la devoción y culto al Corazón de Jesús. El Director general del Apostolado de la Oración es el Prepósito general de la Compañía de Jesús, quien nombra un Director general delegado; durante el Congreso el Prepósito general era el padre Hans-Peter Kolvenbach, S.I., el director general delegado el padre Claudio Barriga, S.I, y el director diocesano en Barcelona el padre Pedro Suñer, S.I. La sede central del Apostolado de la Oración se encuentra en la Casa generalicia de la Compañía de Jesús en Roma.

Teología Espiritual,[12] la Fundación Balmesiana[13] y la asociación Schola Cordis Iesu.[14]

El culto al Corazón de Jesús se halla muy arraigado en esta ciudad. Diversos lugares iban a acoger actos del Congreso: la novena preparatoria en el Santuario de Nuestra Señora del Sagrado Corazón, la jornada inaugural en el Seminario Conciliar, la segunda jornada en la Fundación Balmesiana, la vigilia de jóvenes en el Monasterio de la Visitación y la solemne clausura en la Basílica del Sagrado Corazón del Tibidabo.

No habiéndose podido celebrar el congreso en la fecha exacta de la conmemoración, se decidió aguardar al mes de junio de 2007. La fecha de inauguración quedaba así fijada para el día 1 de junio, primer viernes del mes del Sagrado Corazón. La clausura tendría lugar el domingo 3, solemnidad de la Santísima Trinidad. Una celebración muy adecuada, pues –como afirma Pío XII– «la caridad de la Trinidad Augusta es principio de la humana redención, en cuanto rebosando copiosamente en la voluntad humana de Jesucristo y en su adorable Corazón, le indujo, movido de la misma caridad, a derramar su sangre para redimirnos de la servidumbre del pecado».[15] Quien mire el retablo del altar mayor de la capilla de la Fundación Balmesiana podrá contemplar una representación de este misterio: el Corazón traspasado del Redentor con la caridad de la Trinidad como principio.[16]

12. El Instituto de Teología Espiritual fue erigido por el arzobispo de Barcelona, cardenal Ricard Mª Carles, el año 1990, quedando asociado a la Pontificia Facultas Theologica Teresianum de Roma, y tiene su sede en el Seminario Conciliar de Barcelona. El director del Instituto de Teología Espiritual durante el Congreso –y quien propuso por primera vez la celebración de una jornada académica sobre el Corazón de Jesús que culminó en el Congreso internacional– fue el doctor Pere Montagut.

13. La Fundación Balmesiana es una institución de ciencia religiosa fundada en 1923 por el padre Ignacio Casanovas, S.I., que obtuvo la aprobación del Obispado de Barcelona el 26 de octubre de 1939 y tiene su sede en Barcelona. Distinguida por su perseverancia en el culto al Corazón de Jesús, su director durante el Congreso, el padre Pedro Suñer, S.I., acogió con entusiasmo y generosidad la organización del mismo.

14. Schola Cordis Iesu es una obra apostólica de laicos al servicio del Reinado del Corazón de Jesús que iniciara en los años 1928-29 el padre Ramón Orlandis, S.I, siendo erigida canónicamente como sección del Apostolado de la Oración. Tiene su sede en la Balmesiana, en Barcelona; su presidente durante el Congreso fue el doctor Antoni Prevosti, y su consiliario el padre Pedro Suñer, S.I.

15. Pío XII, *Haurietis aquas* n.5, AAS 48 (1956) p. 338.

16. La capilla de Balmesiana es una obra maestra del arquitecto Rubió i Bellver, que trabajó siguiendo las indicaciones del padre Ignacio Casanovas, S.I. El retablo presenta la escena de la crucifixión con la valiosa escultura de Cristo mostrando su

Faltaba escoger un tema. Partiendo de la cita de Isaías que dio nombre a la encíclica, «*haurietis aquas in gaudio de fontibus salutis*» (*Is* 12, 3), aparecía con fuerza teológica la expresión *Cor Iesu, Fons Vitae*, tomada de las letanías del Sagrado Corazón y presente en los mosaicos del pavimento de dos de las sedes escogidas (Tibidabo y Balmesiana), en los que se representa la clásica imagen de los ciervos bebiendo de la fuente de vida. Las hondas raíces bíblicas –salmos, profetas, diálogo de Cristo con la samaritana...– y teológicas –«la carne de Cristo es vivificante» (Concilio de Éfeso)–[17] de la expresión *Cor Iesu, Fons Vitae* posibilitaban asimismo que las ponencias del Congreso tuvieran la profundidad deseada. Finalmente, el tema permitía dar respuesta a la actual «cultura de muerte»: «también en nuestro tiempo –ha exhortado Benedicto XVI– es necesario decir un no a la cultura de la muerte, ampliamente dominante … [mediante un] sí a Cristo, el sí al vencedor de la muerte y el sí a la vida en el tiempo y en la eternidad»;[18] la propuesta del Congreso era, por consiguiente, que frente a la cultura de muerte se encuentra el Corazón de Jesús, fuente de vida.

3. Preparación del Congreso

Determinada la finalidad del Congreso las entidades organizadoras presentaron el proyecto al arzobispo metropolitano de Barcelona, monseñor Lluís Martínez Sistach, en el mes de junio de 2006; éste bendijo la iniciativa y aceptó de muy buen grado acoger el Congreso en la archidiócesis. Amparados por el pastor de la Iglesia de Barcelona, se comunicó la convocatoria del Congreso al prepósito general de la Compañía de Jesús, padre Hans-Peter Kolvenbach, S.I., al presidente de la Conferencia Episcopal Española, monseñor Ricardo Blázquez, y al nuncio apostólico en España, monseñor Manuel Monteiro de Castro, a quien se le pidió que informara al Santo Padre de la celebración del Congreso. Todos ellos felicitaron a los organizadores por la iniciativa, asumiendo formar parte del Comité de Honor.

La secretaría del Congreso se estableció en Balmesiana; la coordina-

---

Corazón, obra de Josep Llimona, y las figuras de la Virgen María contemplando a su Hijo y de San Juan mostrando a aquél que traspasaron, debidas a Camps i Arnau, todo ello cobijado en una representación de la Santísima Trinidad.

17. Concilio de Éfeso, canon XI; DS 123.

18. Benedicto XVI, *Homilía en la fiesta del Bautismo del Señor*, domingo 8 de enero de 2006, AAS 98 (2006) p.112.

ción quedaría a cargo del doctor Enrique Martínez, director del Instituto Santo Tomás de Balmesiana, correspondiendo la administración a la señorita Inmaculada Martínez Vives. Rápidamente se habilitó en la página web de Balmesiana un espacio para el Congreso (www.balmesiana.org/coriesu); éste no sólo mantendría actualizada la información sobre el mismo, sino que permitiría inscribirse así como enviar periódicamente por correo electrónico comunicados a todos los suscriptores del noticiario.

Se recibieron muy pronto diversos donativos que permitieron comenzar las tareas de organización con presteza. Además, dos entidades se ofrecieron como patrocinadoras: la Universitat Abat Oliba CEU,[19] que cubrió todos los costes por los viajes de los ponentes, y la Fundación Ramón Orlandis,[20] que asumió la impresión de todos los documentos que se distribuyeron durante los días del Congreso. Gracias a todas estas generosas contribuciones se pudo no sólo preparar adecuadamente el evento, sino incluso afrontar a su término la publicación de las actas.

Se pretendía que el Congreso combinara el rigor y la profundidad teológica de las ponencias con el tono más distendido de las mesas redondas, y se intentaba por otro lado que las exposiciones académicas se alternaran con actos de culto y de piedad; asimismo, se procuraba que la representación de los ponentes tuviera un carácter internacional. Todo ello suponía no pocos obstáculos, y las reuniones para la elaboración del programa y los contactos con los posibles ponentes se sucedían; poco a poco se iba definiendo el programa definitivo, que quedaba prácticamente cerrado en Semana Santa. Los cambios de última hora se debieron a imponderables –como la indisposición del cardenal Albert Vanhoye, S.I., o del padre Edouard Glotin, S.I.

El 10 de octubre se hizo el primer anuncio oficial del Congreso en el acto de inauguración de curso del Instituto de Teología espiritual en el Seminario Conciliar, presidiendo el arzobispo metropolitano de Barcelona; el anuncio se repitió una semana más tarde, el 17 de octubre, en la

19. La Universitat Abat Oliba CEU es una universidad privada reconocida por el Parlamento de Cataluña en julio del año 2003 y promovida por la Fundación Universitaria San Pablo-CEU, obra de la Asociación Católica de Propagandistas. Tiene su sede en Barcelona; su rector magnífico durante el Congreso fue el doctor José Mª Alsina, quien apoyó decididamente la celebración del Congreso desde el primer momento.

20. La Fundación Ramón Orlandis –que lleva el nombre del fundador de Schola Cordis Iesu y se ordena a promover sus mismos fines– fue erigida en el año 1988 y tiene su sede en Barcelona. Su presidente durante el Congreso fue el doctor José Mª Petit Sullá, fallecido el 9 de junio de 2007, a los pocos días de finalizado el Congreso *Cor Iesu, Fons Vitae*.

Fundación Balmesiana, presidiendo el obispo de Urgell, monseñor Joan-Enric Vives, y con una conferencia del Dr. Joan Antoni Mateo titulada «Fuente de agua viva: actualidad de *Haurietis aquas* cincuenta años después». Poco después se hacía una primera campaña de difusión con folletos que incluían la imagen de Cristo crucificado mostrando su Corazón traspasado, del retablo del altar mayor de la capilla de Balmesiana, obra de Josep Llimona.

Comenzaron las adhesiones al Congreso: congregaciones, monasterios, parroquias, movimientos e instituciones diversas, escribían para manifestar su apoyo y comprometerse a encomendarlo al Sagrado Corazón. En algunos lugares se celebrarían horas santas con esta intención, destacando las de los primeros viernes de mes en la capilla de Balmesiana, en las que se meditó a partir de textos de *Haurietis aquas;* intervinieron sucesivamente el padre Pedro Suñer, S.I., el padre Ignacio Manresa, hnssc, mosén David Amado, el padre Jordi Mª Gil i Costa, O. Carm., y mosén Salvador Cristau, vicario general y rector del Seminario de la diócesis de Terrassa.

Es ya una tradición que el domingo posterior a la solemnidad del Sagrado Corazón se celebre en la Basílica del Tibidabo el encuentro anual del Apostolado de la Oración, y que al término de la Santa Misa se realice una consagración de las familias al Corazón de Jesús. Se consideró entonces lo más oportuno que tanto el encuentro del Apostolado de la Oración como la consagración de las familias se realizaran en esta ocasión el mismo domingo de clausura del Congreso; y como texto de la consagración se pensó utilizar el enviado a los organizadores por monseñor Joan-Enric Vives. Estando el Congreso dedicado al Corazón de Jesús como fuente de vida, y dada la importancia nuclear que tanto para la sociedad como para la Iglesia tiene la familia, santuario de vida, se valoró la conveniencia de solicitar a la Santa Sede que la consagración de este año se hiciera extensiva a todas las familias del mundo. Se presentó la petición y el texto de la consagración al presidente del Pontificio Consejo para la Familia, cardenal Alfonso López Trujillo, quien acogió muy favorablemente la propuesta, comprometiéndose a presidir el acto y a dictar una ponencia en la jornada de clausura titulada «Corazón de Jesús, fuente de vida para la familia». Finalmente el cardenal no podría asistir por tener que estar presente en la V Conferencia General del Episcopado Latinoamericano y del Caribe en Aparecida (Brasil), mas delegó personalmente en el cardenal Salvatore de Giorgi, arzobispo emérito de Palermo y miembro del Comité de Presidencia del Pontificio Consejo para la Familia.

Se preparó una postal con el texto de la consagración y una imagen del Corazón de Jesús del Santuario de Nuestra Señora del Sagrado Cora-

zón de Barcelona gracias a la colaboración de su rector, el padre Juan Alomá, msc. Esta misma imagen se utilizaría para la realización de un imponente cuadro que quedaría expuesto de forma permanente en la Basílica del Tibidabo. El Santuario de Nuestra Señora del Sagrado Corazón acogería además la novena preparatoria del Congreso en los últimos nueve días del mes de mayo, predicando el mismo padre Alomá. Otros actos preparatorios en el mes de mayo fueron las conferencias en la Balmesiana del Dr. Luis Díez-Merino, C.P., sobre «Revelación bíblica y el Corazón de Jesús», y de Fra Valentí Serra de Manresa, ofm Cap., sobre «El Sagrat Cor a Catalunya: orígens i propagació». De todos estos actos, y del programa del Congreso, comenzaban a hacerse eco medios de comunicación eclesiales, como el *Full dominical*, *Catalunya Cristiana*, *Alfa y Omega*, Radio Estel y otras cadenas, así como las agencias de prensa católicas, principalmente ZENIT y VERITAS.

A medida pasaban los meses el interés por el Congreso iba en aumento. Las inscripciones y las adhesiones crecían, superándose en los días inmediatos al Congreso las trescientas cincuenta inscripciones y el centenar de adhesiones, recogidas entre obispos, congregaciones religiosas, santuarios, monasterios, asociaciones apostólicas, instituciones académicas, seminarios, asociaciones culturales, revistas y medios de comunicación. La dedicación de la secretaría era cada vez mayor, y se organizaron diversos equipos de colaboradores para tareas específicas: la contabilidad la administraba la señora Áurea Martín; los constantes envíos postales los preparaba la señora Dolores García; el servicio de prensa lo gestionaba el señor Francisco Jiménez; de las traducciones de ponencias en otros idiomas se encargaba el doctor José Manuel García de la Mora; la organización de los aspectos litúrgicos quedaba al cuidado del señor Joan Prats, seminarista de la diócesis de Vic; la dirección musical correspondía al señor Ignasi Miranda; las cuestiones técnicas referidas a megafonía y grabación eran revisadas por el señor Josep Mª Salmons; el señor Alfred Subirana imprimía todos los documentos que iban a distribuirse durante el Congreso, preparados algunos de ellos por el señor José Luis Vives; el señor Eduard Subirà supervisaba los aspectos protocolarios; la señora Mercedes Pérez se encargaba de la gestión de los autocares, y alumnos de la Universitat Abat Oliba CEU y jóvenes de la Unión Seglar, coordinados por la señora Leticia Canals, se ocupaban de la intendencia de las tres sedes y del transporte de los ponentes.

En los inmediatos días previos al Congreso comenzaron a llegar a la Ciudad condal los ponentes y participantes venidos de fuera. Todos ellos fueron alojados en residencias religiosas.

4. La inauguración

La primera jornada iba a tener lugar en el Seminario Conciliar. La lista de participantes llegó hasta la cifra definitiva de 370. A las 11.00 horas tuvo lugar una rueda de prensa en el mismo Seminario, en la que participaron el padre Suñer, el doctor Montagut y el doctor Martínez.

A las 16 horas, el arzobispo metropolitano de Barcelona, monseñor Lluís Martínez Sistach, tomaba la palabra para dar comienzo al Congreso. Tras saludar a los asistentes, recordaba la especial sensibilidad que hacia el culto al Sagrado Corazón de Jesús ha habido siempre en Barcelona; explicaba a continuación cómo «en los siglos en que el rigorismo jansenista escondía el mensaje evangélico del amor gratuito de Dios, la imagen del Sagrado Corazón siempre ha mantenido viva en el pueblo cristiano la confianza en la misericordia infinita del Señor»; mas no se trata de una devoción exclusiva de aquella época, pues «hoy también –afirmaba el arzobispo– es muy necesaria la teología y la espiritualidad que se encuentra en el Corazón de Jesús traspasado en la cruz, la expresión manifiesta del amor misericordioso del Señor, que ha dado su vida para la salvación de la humanidad», especialmente «en nuestra sociedad actual, en donde cunde la soledad, la desconfianza y la falta de sentido de la vida».[21]

Le siguió el saludo del padre Pedro Suñer, S.I., quien habló en representación del Apostolado de la Oración como director diocesano, de la Fundación Balmesiana como director general, y de Schola Cordis Iesu como consiliario. Recalcó que la intención última del Congreso era expresar «con distintas pero unánimes voces que Dios es infinitamente amable y que queremos que sea infinitamente amado»; y que ello es posible en el Corazón de Jesús, pues, como enseñó Pío XI, «en esta forma de devoción se contiene la suma de toda la religión».[22] Finalmente agradeció en particular a los venidos de lejos el esfuerzo por acudir a esta celebración.

El tercer saludo estuvo a cargo del doctor Pere Montagut, director del Instituto de Teología Espiritual. Sus palabras se refirieron principalmente a la Iglesia, que «tiene un Corazón que no deja de palpitar en ella»; exhortó a amar la Iglesia «con el mismo amor que fluye de la fuente sacramental de su Costado traspasado»; y es que «sin el Corazón de Cristo todo es funcional, la Verdad de la Fe que profesamos no respira, la celebración de

21. Todos los textos del Congreso mencionados en esta crónica están pendientes de publicación en las Actas; son citados según el documento enviado por los autores a la secretaría del Congreso, pero sin haber sido revisado por los mismos en orden a su edición, por lo que pudiera haber en las Actas alguna modificación final.

22. Pío XI, *Miserentissimus Redemptor* n.3, AAS 20 (1928) p.167.

sus misterios no es fecunda, los sentimientos humanos se desfiguran y las relaciones humanas se pervierten». Concluyó con una invocación al mismo Corazón de Jesús: «¡Ábrenos tus secretos para recrearnos en tu mismo Amor!». Y tras esta intervención el arzobispo de Barcelona encomendó al Corazón de Jesús el Congreso con una oración, y lo declaró inaugurado.

5. Primera jornada

A continuación mosén Josep Mª Turull presentó al primer ponente, monseñor Brunero Gherardini,[23] quien pronunció en italiano una conferencia titulada *Il Beato Pio IX e la devozione al S. Cuore di Gesú*. Los asistentes disponían del texto en español, pero la expresividad oratoria del ponente movía a atenderlo directamente. La intención principal de la intervención consistía en demostrar lo mucho que la devoción al Sagrado Corazón de Jesús debe al beato Pío IX, quien hizo de ella no sólo una expresión de su piedad personal, sino también uno de los más notorios exponentes de su ministerio pontificio. Argumentó en favor de esto último identificando una serie de actos y enseñanzas oficiales del beato Pío IX, entre los que destacó la extensión de la festividad litúrgica del Sagrado Corazón a la Iglesia universal y el que propiciara que se le consagraran numerosas diócesis, familias religiosas y hasta algunos países, lo que predispuso a la consagración de la género humano que realizaría en 1899 su sucesor León XIII. Y tras describir algunos aspectos de la devoción personal de Pío IX al Sagrado Corazón, manifestada desde los inicios de su ministerio sacerdotal, concluyó monseñor Gherardini mostrando de qué modo entendía Pío IX la devoción al Corazón de Jesús, esto es, como una «connotación especial del culto a Cristo Redentor, bajo la enseña de la adoración, la reparación y la participación en su Getsemaní y en su Calvario».

Se procedió entonces al cambio de mesa, presidida en todo momento por una bellísima imagen del Sagrado Corazón procedente de la capilla de la Obra de Ejercicios de Barcelona. Dio comienzo seguidamente la mesa redonda «A los cincuenta años de *Haurietis aquas*»; se pretendía con ello iniciar el Congreso con una exposición de los dos objetos de conmemoración: si del primero habló monseñor Gherardini, del segundo se trataría en esta mesa redonda. Presidía y moderaba el obispo de Urgell, monseñor

23. Monseñor Brunero Gherardini, pbro., ha sido profesor ordinario y decano de la Facultad de Teología de la Pontificia Universidad Lateranense. Canónigo de la Basílica de San Pedro del Vaticano, es consultor de la Congregación de las Causas de los Santos y postulador de la causa de canonización del beato Pío IX.

Joan-Enric Vives i Sicilia, quien presentó la mesa aludiendo a su experiencia personal con respecto a la devoción al Corazón de Jesús. La primera intervención correspondió al doctor Luis Díez-Merino, C.P.,[24] quien refirió los versículos bíblicos que tanto los Santos Padres como el Magisterio de la Iglesia –en particular la encíclica *Haurietis aquas*– han relacionado con el Corazón de Jesús, justificando así un fundamento escriturístico que va más allá de las revelaciones privadas; y se fijó sobre todo en las enseñanzas de Jn 7, 37-39, que revela las entrañas de Cristo como un manantial perenne y abundante de gracia, del que manan «ríos de agua viva». Le siguió el doctor Jaume González Padrós,[25] quien, partiendo de la relación entre la *lex orandi* y la *lex credendi*, trató de mostrar qué profesa la Iglesia sobre el Sagrado Corazón a partir de los textos litúrgicos, haciendo de este modo una aproximación a la eucología de la solemnidad del Sagrado Corazón de Jesús. Finalmente, el doctor Joan Antoni Mateo[26] supo mostrar la concordia y unanimidad con que el Magisterio Pontificio de los tiempos modernos ha presentado la devoción al Sagrado Corazón de Jesús como una «devoción mayor» o constitutiva de la fe cristiana; y esto por cuanto, hundiendo sus fundamentos en el misterio de la Encarnación y la Redención, manifiesta el amor concreto, entrañable, misericordioso y tangible de Dios.

A las 19.00 horas dio comienzo una nueva sesión plenaria, en la que debía participar el cardenal Albert Vanhoye, S.I.[27] Por una indisposición

24. El profesor Luis Díez-Merino, de la Congregación de la Pasión, es miembro ordinario de la Pontificia Academia Mariana. Doctor en Teología Bíblica por el Pontificio Instituto Bíblico en Roma y en Filología Semítica por la Universidad de Barcelona, es catedrático de lenguas semíticas en esta misma universidad.

25. El profesor Jaume González Padrós, pbro., es doctor en Teología por el Pontificio Ateneo San Anselmo de Roma y enseña en la Facultad de Teología de Cataluña y en el Instituto Superior de Liturgia de Barcelona.

26. El profesor Joan Antoni Mateo, pbro., es doctor en Teología por la Pontificia Universidad Gregoriana. Delegado diocesano del Obispado de Urgel para la pastoral de la familia y de la vida, es profesor del Instituto de Teología Espiritual de Barcelona y del Instituto Santo Tomás de la Fundación Balmesiana; pertenece asimismo a la Sociedad Española de Mariología.

27. El cardenal Albert Vanhoye, de la Compañía de Jesús, es doctor en Sagrada Escritura por el Pontificio Instituto Bíblico de Roma, del que ha sido rector y profesor de exégesis del Nuevo Testamento y rector; asimismo ha sido secretario de la Pontificia Comisión Bíblica. Especialista en las cartas de San Pablo y autor de numerosas obras científicas, dirige la colección «Analecta Biblica». Es miembro, entre otras asociaciones, del *Studiorum Novi Testamenti Societas*, de la *Association Catholique Française pour l'Étude de la Bible* y del *Colloquium Biblicum Lovaniense*.

sufrida aquella misma semana, y dada su avanzada edad, el eminente jesuita no pudo asistir finalmente al Congreso; no obstante, el doctor Pere Montagut leyó íntegramente una traducción al español de la ponencia, titulada en el original *Le Cœur sacerdotal du Christ*; previamente, la presentación del ponente corrió a cargo del que fuera su alumno, el doctor Armand Puig, decano de la Facultad de Teología de Cataluña. En su ponencia, el cardenal Vanhoye se centró en la *Carta a los Hebreos*, pues ésta nos ayuda a comprender cómo las dos cualidades del Corazón de Jesús, «manso y humilde» (Mt 11, 28), corresponden a las dos dimensiones de la mediación sacerdotal manifestadas en Hb 5, 1-10, la docilidad sacerdotal para con Dios y su sacerdotal misericordia para con los hombres; el mérito de la *Carta a los Hebreos*, enseñaba Vanhoye, está en haber realizado una inesperada síntesis de la misericordia con el sacrificio, de la misericordia con el sacerdocio. La consumación de esta síntesis se hizo efectiva en la Pasión, que el insigne biblista considera una auténtica consagración sacerdotal; por ella, la nueva alianza prometida por Dios, que debía establecerse en el corazón (cfr. Jr 31, 33; Ez 36, 26), se estableció efectivamente en el Corazón de Cristo.

Concluida la sesión académica se celebró una solemne Eucaristía en la capilla del Seminario, presidida por el arzobispo metropolitano de Barcelona y con numerosos sacerdotes concelebrantes. La Misa fue votiva del Sagrado Corazón de Jesús, y en su homilía el doctor Martínez Sistach, tras recordar los aspectos esenciales del culto al Corazón de Jesús según la encíclica *Haurietis aquas* y el reciente magisterio del papa Benedicto XVI, insistió en que dicha devoción «es, también, reparación por nuestros pecados y por los pecados de los hombres y mujeres de la humanidad; como Santa Teresa del Niño Jesús, sufrimos porque el Amor no es amado».

Durante la celebración eucarística la coral «L'espigó», dirigida por el Sr. Ignasi Miranda, interpretó diversos cantos; y al término de la misma ofreció un concierto de música religiosa. La última pieza fue el himno del Congreso titulado en catalán *Des del Cor*, compuesto por el mismo Ignasi Miranda, y que fue muy bien recibido por los asistentes.

6. Segunda jornada

La Balmesiana fue la sede del Congreso durante la segunda jornada. Comenzó ésta con la celebración de la Santa Misa en la devota capilla de la Balmesiana, dedicada precisamente al Sagrado Corazón de Jesús. Siendo primer sábado de mes se decidió celebrar la Misa votiva del Inmaculado Corazón de María. Presidió la Eucaristía el Provincial de la Compañía

de Jesús, padre Pere Borrás, S.I., y predicó el padre Ernesto Postigo, S.I.[28] El motivo de la homilía fue la devoción al Corazón de Jesús en el venerable Bernardo Hoyos, S.I. Mostró el padre Postigo cómo fue esta devoción la que llevó al joven jesuita español a ascender con rapidez hasta las más altas cimas de la mística, alcanzando el desposorio místico con Jesucristo con sólo 22 años; poco después se dedicaba apasionadamente a propagar esta devoción, trabajando sobre todo por obtener para España la fiesta y oficio del Corazón de Jesús, hasta que le sobrevino la muerte a la edad de 24 años. Y terminó el padre Postigo exhortando a los presentes «a recoger la antorcha de Bernardo para seguir iluminando a los hombres de hoy». Concluida la Santa Misa se procedió a la exposición solemne del Santísimo Sacramento, que pudo recibir la adoración de los congresistas ininterrumpidamente durante toda la jornada; además, se colocaron cerca de la custodia las reliquias de santa Margarita Mª de Alacoque, traídas para la ocasión desde los Santuarios de Paray-le-Monial por su rector, el padre Edouard Marot.

De la capilla se pasó al salón de actos de Balmesiana, en donde iba a tener lugar la primera ponencia de la jornada. Versó ésta sobre *El Corazón del Verbo Encarnado*, y estuvo a cargo del doctor Ignacio Andereggen,[29] presentado por su discípulo el doctor Martín F. Echavarría, vicedecano de Psicología de la Universitat Abat Oliba CEU. Siguiendo al *Doctor Communis Ecclesiae*, santo Tomás de Aquino, hizo el ponente una profunda exposición teológica del misterio del Corazón de Cristo, el cual «manifiesta la síntesis de los dogmas revelados del Cristianismo de una manera contemplativa y práctica». Derivando la teología cristológica de la teología trinitaria, explicó el doctor Andereggen cómo el Corazón del Verbo Encarnado, revelación del Corazón de Dios, es el mismo Espíritu Santo, que expresa y realiza operativamente su unión personal con el Padre en la humanidad de Cristo; de este modo, la creación divina alcanza su ápice en el Corazón humano de Cristo, habitado y movido por el Espíritu Santo, desde donde se renuevan todos los corazones; por eso la ley nueva o del corazón, cuyo centro es la gracia del Espíritu Santo, implica un conoci-

28. El padre Ernesto Postigo, S.I., licenciado en Filosofía y Teología por la Pontificia Universidad de Comillas, es el vicepostulador de la causa de beatificación del venerable Bernardo Hoyos, S.I.

29. El profesor Ignacio Andereggen, pbro., doctor en Filosofía y Teología por la Pontificia Universidad Gregoriana, es profesor de ambas disciplinas en dicha universidad romana así como en la Pontificia Universidad Católica Argentina de Buenos Aires; exinvestigador del CONICET, es miembro correspondiente de la Pontificia Academia de Santo Tomás y autor de numerosas obras de Teología.

miento por connaturalidad que surge de la experiencia de la dulzura del amor divino.

A las 11.30 comenzaba en el salón de actos una nueva mesa redonda, en esta ocasión en torno al tema «El Corazón de Jesús, fuente de misericordia». La presidió el doctor José Mª Alsina, rector de la Universitat Abat Oliba CEU, quien hizo justa mención de dos miembros de Schola Cordis Iesu que no pudieron asistir al Congreso, pero que con su perseverante acción apostólica lo hicieron posible: los profesores Francisco Canals y José Mª Petit.[30] Intervino en primer lugar el padre Edouard Marot,[31] quien abordó el tema desde la perspectiva de Santa Margarita Mª de Alacoque. ¿Por qué –se preguntó– ha tenido una acogida tan amplia la reciente visita de las reliquias de Santa Margarita Mª en tierras de África, Europa y América, si el Señor aceptó su petición de permanecer desconocida y escondida? Porque en todos esos multitudinarios recibimientos Margarita Mª sigue escondida en el Corazón de Jesús, que es quien recibe la adoración de los fieles, principalmente en la Eucaristía; se satisface así el deseo que manifestó a la santa de Paray-le-Monial: «Tengo sed de ser amado por los hombres en el Santo Sacramento». Por su parte, la hermana Monique-Marie de la Sainte Face[32] se refirió a Santa Teresa del Niño Jesús. Concluyó la hermana Monique-Marie recordando la misión de Santa Teresita: enseñar a las almas que han de formar el ejército de los santos de los últimos tiempos a entregarse plenamente a la Misericordia de Dios. Y de ésta, ahora en santa Faustina Kowlaska, habló finalmente don Artur Migas[33]; la santa polaca canonizada por Juan Pablo II dejó patente en su *Diario* el carácter indisoluble de los cultos al Corazón de Jesús y a la Divina Misericordia.

30. El profesor Francisco Canals, doctor en Teología, Filosofía y Derecho, miembro emérito de la Pontificia Academia de Santo Tomás y catedrático de Metafísica de la Universidad de Barcelona, no pudo participar en el Congreso por razones de edad y de salud; su discípulo, el profesor José Mª Petit, doctor en Filosofía y catedrático de Filosofía de la Naturaleza de la Universidad de Barcelona, fallecería pocos días después, con el consuelo de haber recibido las buenas nuevas acerca del Congreso.

31. El padre Edouard Marot, pbro., miembro de la Comunidad del Emmanuel, es rector de los Santuarios y Superior de capellanes de Paray-le-Monial (diócesis de Autun, Francia).

32. La hermana Monique-Marie de la Sainte Face es miembro de la Comunidad de la Bienaventuranzas en Lisieux; conferenciante habitual y autora de diversos escritos sobre la historia y espiritualidad de Santa Teresa del Niño Jesús, ha colaborado en la organización del centenario de la muerte de Teresa en 1997 y de la peregrinación de sus reliquias por todo el mundo.

33. Don Artur Migas, pbro., es licenciado en Teología por la Universidad Católica de Lublin (Polonia); conferenciante habitual sobre la espiritualidad de la Divina Misericordia, está adscrito a la parroquia de la Purísima Concepción de Barcelona.

Fue una mesa redonda distendida, cordial, muy bien seguida y acogida por los numerosos asistentes al salón de actos de Balmesiana. El ponente de la siguiente ponencia, *Le Cœur de Jesús et la vie sacramentelle*, el padre Edouard Glotin, S.I.,[34] acababa de comunicar su imposibilidad de asistir al Congreso. La tesis central consistía en mostrar que el Corazón de Jesús es el *protosacramento* del que mana como de su fuente la vida sacramental.

A las 16.00 horas, con renovadas fuerzas, se abrían las mesas para la presentación de comunicaciones. Aunque tres eran las previstas, hubo que desdoblar la teológica, quedando como sigue: en el salón de actos el doctor Joan Antoni Mateo moderó una primera sección teológica, en la que fueron presentadas nueve comunicaciones; en la contigua sala de conferencias se congregó una segunda sección teológica, en la que el doctor Ignacio Andereggen dio la palabra a diez comunicantes; en la capilla de la Obra de Ejercicios Parroquiales –lugar de la primitiva Biblioteca Balmes–, el doctor Ramon Corts moderó la sección histórica,[35] siendo quince el número de comunicaciones presentadas; y en una pequeña y abarrotada aula del segundo piso tuvo lugar la sección de espiritualidad, con diez comunicaciones, presidiendo Fra Valentí Serra de Manresa, ofm Cap.[36]

A las 17.30 horas concluían las mesas de comunicaciones reuniéndose de nuevo los congresistas en el amplio salón de actos para asistir a la siguiente sesión plenaria, consistente en una ponencia del doctor José Antonio Sayés sobre *Pecado y satisfacción en la Teología del Corazón de Jesús*.[37] Tras ser presentado por el doctor Joan Antoni Mateo, el ponente

34. El padre Eduard Glotin, de la Compañía de Jesús, es doctor en Filosofía y Letras por la Universidad de la Sorbonne de París, con especialización en catequesis por el Institut Lumen Vitae de Bruselas. Ponente habitual en congresos sobre el Sagrado Corazón, es autor de numerosas obras sobre este tema; la última y más completa, presentada poco antes de la celebración del Congreso *Cor Iesu, Fons Vitae*, es *La Bible du Cœur de Jesús*.

35. El profesor Ramon Corts, pbro., doctor en Historia Eclesiástica por la Pontificia Universidad Gregoriana, es el rector de la parroquia de la Purísima Concepción de Barcelona, así como el director de la Biblioteca Balmes y de su prestigiosa revista *Analecta Sacra Tarraconensia*.

36. Fra Valentí Serra de Manresa ofm Cap. es el director de la Biblioteca Hispano-Capuchina de Barcelona y autor de numerosos artículos científicos de Historia eclesiástica.

37. El profesor José Antonio Sayés, pbro., es doctor en Teología dogmática por la Pontificia Universidad Gregoriana de Roma; profesor de Teología fundamental en la Facultad de Teología del Norte de España en Burgos y en el Seminario Redemptoris Mater de Nueva York, es autor de numerosos libros de Teología y colaborador habitual en diversas revistas científicas.

mostró que el Dios de la revelación no es el Dios impasible del deísmo, sino el Dios que ha entrado en la historia para amar al hombre y ser amado por él; en consecuencia, no ofrecerle nuestro amor es algo que le afecta personalmente, y la expiación es corresponder a este amor no correspondido. Su estilo pedagógico y el entusiasmo en su exposición arrancaron un prolongado aplauso de los asistentes.

Un breve descanso permitió disponerse adecuadamente a la última sesión plenaria de la jornada, en la que el padre Juan Antonio Martínez Camino, S.I.,[38] hablaría de *Deus caritas est, una encíclica del Corazón de Jesús*. Presentado por el doctor Pere Montagut, el ponente dedicó su exposición a mostrar cómo la abundancia de textos y su distribución en lugares clave de cada uno de los grupos temáticos que integran la encíclica *Deus caritas est* hablan de por sí de la relevancia de la teología del Corazón de Cristo en el papa Benedicto XVI; y apoyó su tesis en los escritos del cardenal Ratzinger, en particular su *Introducción al Cristianismo* de 1968, y su trabajo *El misterio pascual, contenido más profundo y fundamento del culto al Corazón de Jesús* para el Congreso Internacional del Corazón de Jesús celebrado en Toulouse en 1981. Supuesto todo ello, el padre Martínez Camino sintetizó la encíclica *Deus caritas est* como una sugerente y bella reflexión sobre Dios en cuanto Amor que posibilita y pide amor, delineando una especie de programa, ciertamente inmenso: recordar de nuevo a los católicos que son portadores de una gran alegría para el mundo: Dios se ha hecho visible, ha mostrado su corazón: «Dios es amor».

Terminada la ponencia del padre Martínez Camino, los asistentes se dirigieron a la capilla, en donde seguía expuesto para su adoración el Santísimo Sacramento. El director de la Fundación Balmesiana, padre Pedro Suñer, S.I., propuso unos puntos de meditación, y durante unos minutos se permaneció en reverente silencio adorando el Corazón Eucarístico de Jesús. Finalmente se procedió a la bendición con el Santísimo de los numerosos fieles que abarrotaban la capilla; y con el canto de la *Salve Regina* se concluía la jornada en la Balmesiana.

38. El padre Juan Antonio Martínez Camino, de la Compañía de Jesús, es licenciado en Filosofía y Letras por la Universidad de Valladolid y doctor en Teología por la Theologische-philosophische Hochschule Sankt Georgen de Frankfurt del Main; ha enseñado Teología sistemática en la Pontificia Universidad de Comillas y en la Pontificia Universidad Gregoriana, y actualmente es catedrático de dicha materia en la Facultad de Teología de San Dámaso de Madrid. Miembro de la Academia Internacional de Ciencias Religiosas de Bruselas y de la Real Academia de Doctores de España, fue nombrado por el Papa Juan Pablo II perito del Sínodo de los Obispos para Europa de 1999. Es el secretario general de la Conferencia Episcopal Española, y autor de numerosos libros y artículos de Teología.

7. Vigilia de jóvenes

Aquella misma noche tenía lugar la vigilia de jóvenes en el Monasterio de la Visitación de Barcelona. Preparada por las Hermanas de la Visitación, con la ayuda de la señora Carmen Cortés y de otros colaboradores, era esperada con mucha ilusión. Tras haberla encomendando en sus oraciones desde el día que se les solicitó su participación en el Congreso, las Hermanas Visitantinas lo dispusieron todo con sumo esmero.

Lo que no imaginaban las Hermanas Salesas es que sus expectativas iban a verse desbordadas. Si la Vigilia debía empezar a las 22.00 horas, media hora antes ya no se cabía cabían en la iglesia. Algunas hermanas de órdenes religiosas varias que habían respondido a la convocatoria tuvieron que pasar al coro, que fue abierto para descongestionar el lugar y dar la posibilidad de entrar a los jóvenes.

El sacerdote celebrante fue el doctor Francisco Cerro,[39] director del Centro de Espiritualidad del Corazón de Jesús de Valladolid, y jóvenes de Schola Cordis Iesu dirigieron los cantos que habían preparado para la ocasión. «¿No ardía nuestro corazón por el camino?»... Estas palabras de los discípulos de Emaús dieron pie al celebrante para alentar a los jóvenes a la entrega y consagración de sus vidas a la causa del Corazón de Cristo.

8. Tercera jornada

La Basílica contaba desde esa misma semana con una enorme imagen del Sagrado Corazón, reproducción en tela de la venerada en el Santuario de Nuestra Señora del Sagrado Corazón de Barcelona; la iniciativa fue promovida por la Adoración Nocturna,[40] siendo bendecida la imagen pocos días antes por el obispo salesiano monseñor Joan Godayol, emérito de la diócesis peruana de Ayaviri. Por otra parte, justo en el pasillo central de la Basílica, delante mismo de la mesa desde donde iban a hablar los ponentes, un mosai-

39. Monseñor Francisco Cerro, obispo de Coria-Cáceres, es doctor en Teología Espiritual por la Universidad Gregoriana de Roma; autor de un gran número de obras de espiritualidad y director durante muchos años del Centro Diocesano de Espiritualidad del Corazón de Jesús en Valladolid, fue preconizado obispo de Coria-Cáceres el 21 de junio de 2007, pocos días después de finalizado el Congreso *Cor Iesu, Fons Vitae.*

40. Hay que agradecer que pudiera llevarse a buen término esta loable iniciativa al presidente de la Adoración Nocturna de la sección del Tibidabo, señor Gregorio Peña, así como al señor José Javier Echave-Sustaeta del Villar, al rector de la Basílica del Tibidabo, padre Oriol Oliveras, SDB, y al del Santuario de Nuestra Señora del Sagrado Corazón, padre Juan Alomá, msc.

co con la leyenda *Fons Vitae* y la alegoría de los ciervos bebiendo de la fuente de agua viva ilustraba convenientemente cuanto iba a oírse durante esa intensa mañana.

El primer acto comenzaba a las diez en punto. Se trataba de una mesa redonda titulada *Corazón de Jesús, fuente de la nueva evangelización.* Presidía la mesa monseñor Demetrio Fernández,[41] obispo de Tarazona, quien exhortó a profundizar en el estudio teológico del misterio del Corazón de Cristo como un requisito indispensable para hacer fructífera la evangelización en el milenio recién iniciado. A monseñor Fernández siguió don José Mª Alsina Casanova,[42] quien habló de *La fecundidad evangelizadora del Apostolado de la Oración;* además de hacer mención de numerosas obras surgidas de dicha asociación nacida en 1844 en Francia –congregaciones, vocaciones, el Centro de Espiritualidad de Valladolid, etc.–, se detuvo en particular en dos singulares frutos: Schola Cordis Iesu, gestada en Barcelona en torno al año 1928 del magisterio del padre Ramón Orlandis, S.I., y Jóvenes por el Reino de Cristo, surgida en Ávila a finales de los años setenta. El secreto de la fecundidad evangelizadora del Apostolado de la Oración –explicó don José Mª Alsina– está en la fuerza sobrenatural de la devoción al Corazón de Jesús, la cual –como dijo Juan Pablo II en la canonización de san Claudio de la Colombière– «es necesario para la evangelización que se reconozca en el corazón de la Iglesia».[43] Habló a continuación el doctor Francisco Cerro, quien abordó el tema de *El Corazón de Jesús y los nuevos movimientos eclesiales.* Finalmente tomó la palabra la señora Mª Alicia Beauvisage,[44] quien con conmovedor entusiasmo relató sus experiencias acerca de *La fecundidad evangelizadora de las reliquias de Santa Margarita Mª de Alacoque.*

41. Monseñor Demetrio Fernández, obispo de Tarazona, es licenciado en Teología dogmática por la Pontificia Universidad Gregoriana y doctor en Teología por la Pontificia Universidad Salesiana de Roma; ha enseñado Cristología y Soteriología durante largos años en el Seminario de Toledo. Es miembro de la Comisión para la Doctrina de la Fe de la Conferencia Episcopal Española.

42 . Don José Mª Alsina, pbro., pertenece a la Hermandad Sacerdotal de Hijos de Nuestra Señora del Sagrado Corazón y es rector del Centro de Formación Sacerdotal «Sagrado Corazón» que esta Hermandad tiene en la archidiócesis primada de Toledo; asimismo es el consiliario nacional de Jóvenes por el Reino de Cristo.

43. Juan Pablo II, *Homilía en la Misa de Canonización de San Claudio de La Colombière*, 31 de mayo de 1992.

44. Doña María Alicia Beauvisage ha sido la promotora de la peregrinación de las reliquias de santa Margarita Mª de Alacoque por numerosos países de África, Europa y América.

Se procedió seguidamente a la configuración de la última mesa del Congreso, que presidiría el cardenal Salvatore de Giorgi,[45] arzobispo emérito de Palermo y delegado en el Congreso del cardenal Alfonso López Trujillo, moderando el arzobispo metropolitano de Barcelona, doctor Lluís Martínez Sistach. Un saludo de bienvenida a todos los llegados a la Basílica del Sagrado Corazón del Tibidabo correspondió al rector de la misma, padre Oriol Oliveras, SDB, quien en todo momento había apoyado la celebración del Congreso; en su breve parlamento el padre Oriol hizo memoria del Congreso celebrado en ese mismo templo en 1962, refiriéndose asimismo al mensaje enviado para la ocasión por el Rector Mayor de la Congregación Salesiana, padre Pascual Chávez, SDB; éste, tras recordar la huella indeleble dejada por Don Bosco en Barcelona, escribía: «En el Tibidabo Cristo nos sigue llamando: *el que tenga sed, que venga a mí, el que cree en mí, que beba*. Sus brazos extendidos en la gran estatua pregonan que quiere abrazar a todos y de su corazón manarán torrentes de agua viva».

A continuación monseñor Joan Godayol hizo la presentación del postrer ponente, el cardenal Salvatore de Giorgi, quien tomó la palabra para desarrollar el tema *Il Cuore de Gesú, fonte di vita per la famiglia*. La enseñanza de quien representaba al Consejo Pontificio de la Familia fue de una gran riqueza doctrinal, fuerza espiritual y valiente denuncia de la mentalidad contraria al designio de Dios sobre la familia, fundamentando su exposición con sabiduría teológica en la contemplación del «Corazón de Aquél que, muerto y traspasado en la cruz y luego resucitado, es la fuente de la vida y del amor, los dos bienes fundamentales de la familia».

9. Clausura

Concluida la ponencia del cardenal de Giorgi, el nuncio apostólico en España, monseñor Manuel Monteiro de Castro, procedió a concluir el Congreso internacional *Cor Iesu, Fons Vitae*. Tras saludar a los asistentes de parte del Santo Padre y felicitar a los organizadores, declaró que la mejor conclusión del Congreso no puede ser sino una invitación a «acoger con sentimientos de gratitud el amor manifestado en el Corazón de Jesús, en el

45. El cardenal Salvatore de Giorgi, arzobispo emérito de Palermo, es miembro de la Congregación para el Clero y de la Congregación para el Culto Divino y la Disciplina de los Sacramentos; asimismo forma parte del Comité de la Presidencia del Pontificio Consejo para la Familia, y es miembro del Pontificio Consejo para los Laicos.

costado traspasado del Redentor»; y animó a todos «a que nuestra vida se convierta también para los demás en fuente de la que brotan *ríos de agua viva*». Mas cuando sus palabras recibieron mayor aprobación fue al anunciar que traía un mensaje del papa Benedicto XVI, que comenzó a leer el arzobispo de Barcelona, mientras todo el mundo se ponía en pie y escuchaba con respetuoso silencio.

En su mensaje el Santo Padre exhorta a «llevar grabado en la mirada *al que atravesaron* (Jn 19,37) para captar, desde lo profundo de su Sagrado Corazón, el Amor que mutuamente sella, en eterna unión, al Padre y al Hijo, haciéndonos experimentar en el Espíritu Santo, comunicado por ese mismo Corazón abierto por la lanza, que *el amor es más fuerte que la muerte* (Ct. 8, 6)»; también manifiesta su deseo de que el Congreso «que concluye les impulse a realizar, en cada momento, la tarea siempre actual de acoger el don del amor de Cristo reafirmando el propósito de vivir unidos a su Corazón en pensamientos, acciones, afectos y palabras, profundizando en esa gozosa relación para dejarse trasformar por El y ser así testigos e impulsores de su reino de Amor»; finalmente, enseña el papa Benedicto XVI que «Cristo *me atrae hacia sí* para unirse a mí, a fin de que aprenda a amar a los hermanos con su mismo amor, reconociendo cualquier herida, física o moral, infligida a la dignidad del ser humano». Y concluye el mensaje con la bendición apostólica. Un prolongado aplauso manifestó el agradecimiento y la renovada adhesión de todos los asistentes al sucesor de Pedro.

10. Santa Misa y consagración de las familias

Una solemne procesión desde el exterior de la Basílica del Sagrado Corazón del Tibidabo iniciaba la celebración de la Santa Misa dominical en la solemnidad de la Santísima Trinidad. Presidida por el nuncio apostólico, monseñor Monteiro de Castro, concelebraron monseñor Lluís Martínez Sistach, monseñor Demetrio Fernández y monseñor Joan Godayol, así como numerosos sacerdotes.

Tras la comunión, el cardenal Salvatore de Giorgi, acompañado de una familia, inició la recitación de la fórmula de consagración de todas las familias del mundo al Sagrado Corazón de Jesús.

Con la interpretación del himno del Congreso se dio por concluido el Congreso Internacional *Cor Iesu, Fons Vitae*.

NOTES CRITICOBIBLIOGRÀFIQUES

Josep M. Martí Bonet, *Barcelona i Ègara-Terrassa. Història primerenca fins l'alta edad mitjana de les dues esglésies diocesanes*, Barcelona, Arxiu Diocesà de Barcelona i Editorial Claret, 2004. 438 p.

Limitat l'àmbit cronològic, tal com es llegeix ja des de la coberta, a l'alta edat mitjana, i vista la completa absència de notes a peu de pàgina d'aquest llibre, ja es comprèn que la voluntat del seu autor ha estat de divulgar la història primitiva de dues seus episcopals amb trajectòries ben distintes en el temps. Debolida la diòcesi egarenca al principi del segle VIII, ha ressuscitat al començament del segle XXI, com a conseqüència de la fragmentació de l'arquebisbat de Barcelona en tres diòcesis, últim acte, per ara, d'unes transformacions de les esglésies catalanes que, com a mínim, cal dir que han tendit objectivament a minvar-ne la cohesió i la influència. Brutalment amputada la diòcesi de Lleida i convertida en un simple corredor residual entre Barbastre i Solsona, capitals eclesiàstiques a les quals desitgem un futur esplendorós, i acabada de trossejar l'antiga província Tarraconense amb la creació d'una segona província eclesiàstica catalana, anomenada de Barcelona, és perfectament comprensible que un historiador i arxiver com l'autor del llibre que ressenyem s'hagi decantat cap a la contemplació d'edats de l'Església totalment arcaiques, quan l'església que després fou la catalana començava tot just a formar-se.

El llibre de l'arxiver Martí Bonet és una síntesi ràpida dels primers deu segles de vida cristiana a l'antic bisbat de Barcelona. Com tota síntesi que inclou elements diversos, s'hi podrà apreciar més o menys el relleu donat a tal o a tal altre element. El mèrit del llibre és que ha sabut sintetitzar informació escampada en articles i estudis analítics, i ha sabut organitzar-la.

Hi ha en el llibre l'esbós de la història de tres esglésies: l'antiga, la visigòtica i la carolíngia. Queda molt clar que els trasbalsos del segle V, primer, i els del segle IX, després, introdueixen uns fets radicalment nous

en la vida d'una església que no se sap si neix el segle II o el III, però de la qual hi ha testimonis absolutament segurs des del segle IV. Per començar, l'església dels màrtirs, amb sant Cugat, santa Eulàlia de Barcelona i l'incert sant Sever, a la diòcesi de Barcelona, que segurament hauria d'haver estat tractat amb un esperit crític més explícit. Després, la jerarquia: Pretextat, sant Pacià, el prevere Paulí, que no s'incardina. El bisbat d'Ègara neix el 450, per iniciativa dels bisbes de la província i sobretot de Nundinari, bisbe de Barcelona, amb algun detall controvertit des del punt de vista dels cànons de l'església antiga, els quals preceptuaven allò que ara no passa mai: que els bisbes fossin elegits pels fidels i confirmats pels altres bisbes i el metropolità. Ègara, sortosament des d'un cert punt de vista, ja no va donar màrtirs. En canvi, hostatjà un concili provincial l'any 615.

L'església visigòtica, nascuda al final del segle V, és d'antuvi una església dividida: ortodoxos versus arrians. Els primers monarques gots perseguiran els ortodoxos fins a l'època del III Concili de Toledo (a. 589). Aquesta època és particularment fosca. Hermenegild, fill de Leovigild, convertit al catolicisme, és martiritzat a Tarragona el 582, per ordre del seu pare. En algunes diòcesis hi hagué el bisbe catòlic i el bisbe arrià. La confusió s'acabà amb Recared, i a Barcelona la nova situació va quedar fixada en el concili del 599, en què es van dictar normes canòniques clares sobre l'elecció de bisbes i la vida consagrada. La diòcesi egarenca féu simplement la viu-viu, en una època en què l'església visigòtica vertebra el que havia quedat de la Hispània romana i la centralitza a Toledo, sense contradicció. És una església preocupada per la pròpia unitat, precoçment antijueva, interrelacionada i estructurada entorn de la figura del rei, catòlic, naturalment. D'aquesta època, l'arqueologia n'ha exhumat restes de treballs artístics de qualitat i d'edificis notables, gairebé sempre construïts sobre edificacions romanes.

L'església visigòtica s'enderroca quan s'ensorra la monarquia que la sostenia, per culpa de les pròpies divisions internes, que propicien l'entrada dels sarraïns a la península. S'obre aleshores un període fosc: no es coneixen els noms dels bisbes, no hi ha més concilis. Fins a l'època de l'emirat (a. 756), l'ocupació dels sarraïns fou parcial i potser benigna. Després, les coses empitjoraren, sobretot quan el xoc amb els francs començà a precisar-se. Al final del segle VIII, els musulmans actuaren sense contemplacions. Girona fou atacada, Barcelona i la Seu d'Urgell destruïdes. Finalment els francs establiren un sòlid cap de pont a Girona (a.785) i el 801 entraren a Barcelona. Començava l'època carolíngia, el país que després seria anomenat Catalunya naixia, l'església visigòtica declinava definitivament. Perquè els francs entraren a conquerir i a assimilar. Avui comença a ésser doctrina comú entre els historiadors que, a Catalunya almenys, el domini

carolingi va tallar totalment l'anomenada Marca hispànica de la resta dels territoris peninsulars. I no només des del punt de vista polític, sinó i sobretot des del punt de vista religiós. Fins a la constitució de la moderna Conferència Episcopal Espanyola, a les acaballes del segle XX, no hi hagué res a Espanya comparable als antics concilis de Toledo. I aquí la història eclesiàstica té un gran camp per a córrer, molt més, fins i tot, que la història política. La crisi de Feliu d'Urgell fou política; la importació a Girona de sant Narcís, santedat implantada també al cor de l'imperi carolingi (Augsburg), per tal d'arraconar el màrtir local sant Feliu, fou un acte clàssic de política de substitució d'un imaginari per un altre; la reorganització de les diòcesis catalanes respongué a l'organització militar i política que els carolingis implantaren a la futura Catalunya: van caure els bisbats d'Ègara i d'Empúries, tota la província esdevingué sufragània de Narbona, el ritus hispanovisigot fou substituït pel franc, els bisbes es van reclutar entre les famílies dels nouvinguts, etc. Certament, hi va haver resistències i algunes concessions, però el tall amb la situació anterior es consumà.

Des de l'inici de la invasió sarraïna fins al final del segle X, la Marca Hispànica visqué moments de violència extrema: les ràzzies, entre les quals fou cèlebre la d'Almansur (a. 985), dos segles després de l'arribada dels carolingis, que va fer molt de mal a Barcelona. Període insegur, edat de ferro, la seguretat –sempre relativa– avançava a còpia de repoblació, d'enfortir la frontera, de fundar esglésies i monestirs. Comtes i bisbes, nobles i monjos, laics i clergues, tan aviat eren actius en la guerra com en la reconstrucció. Els monarques carolingis, sempre amenaçats per les rebel·lions dels seus grans magnats, jugaren a enfortir les institucions eclesiàstiques més estables: bisbats i monestirs. Es creà així el doble poder, espiritual i temporal, dels eclesiàstics. Al seu torn, els magnats laics crearen les seves pròpies esglésies i monestirs –els bisbats els erigia el rei directament. D'aquesta manera se sembrava la llavor de la futura lluita per les investidures. En el *melting pot* de la Catalunya incipient, el comtat de Barcelona, comtat de marca per excel·lència, començà a jugar un gran paper quan vinculà els comtats d'Osona i Girona. A partir d'aquest nucli es plasmà la Catalunya Vella, és a dir, la més primitiva Catalunya, la que *grosso modo* va del Pirineu i del Llobregat a la mar. Els comtes de Barcelona van tenir unes relacions gairebé de família amb els bisbes del seu temps, i ja no diguem amb el de Barcelona.

El segle XI és un segle molt més estable que els anteriors. És el primer gran segle del bisbat de Barcelona: el que veu la primera catedral romànica, el de l'Almoina dinàmica, el dels primers hospitals, el de l'inici d'activitats docents i culturals estables, el de la missió del bisbat de Barcelona sobre els cristians dels regnes musulmans de Dènia i Mallorca, el segle de sant

Oleguer. També és un període molt més conegut gràcies a la documentació que se'n ha conservat. Justament els documents assenyalen la bel·licositat eclesiàstica contra la intromissió del poder temporal en els afers administratius eclesiàstics i contra la violència general imperant, que hom va aconseguir de limitar mitjançant les assemblees de pau i treva, inici del futur parlamentarisme català i de la pràctica pactista. Es consagrà la immunitat de les esglésies i monestirs, s'establiren les sagreres, aparegueren les parròquies com a comunitats cristianes bàsiques i com a nuclis civils de vertebració territorial –la vertebració militar passava pels castells termenats–. En fi, la Catalunya de Ramon Berenguer III i del bisbe Oleguer fou capaç de canviar radicalment el sentit de la vida eclesiàstica catalana: amb la conquesta de Tarragona, hom restablí la província Tarraconense i els bisbats catalans, llevat d'Elna, van tenir seu metropolitana pròpia. Sant Oleguer fou un gran reformador i un formidable organitzador. Anà a Roma a rebre el pal·li i a jugar la carta romana contra les pretensions de Toledo de projectar el seu primat eclesiàstic sobre les diòcesis catalanes.

Amb aquest clímax final s'acaba el llibre, però no el volum, perquè després vénen la bibliografía i un apèndix documental copiós: documentació papal i episcopal referent a l'organització eclesiàstica i a la fundació de la diòcesi d'Égara en temps de Lleó I el Gran, i d'Hílar; disposicions dels concilis visigòtics de Barcelona i d'Égara; llista dels papes i dels bisbes de Barcelona i d'Égara des del segle IV al final del segle IX; resum dels últims estudis i dels resultats de les darreres excavacions a Égara; episodis i normativa de l'elecció de bisbes; reportatge fotogràfic egarenc.

El llibre és amè i té tot l'aire de no voler ésser un llibre definitiu, sinó un llibre propedèutic, una introducció a uns períodes especialment difícils de comprendre de la història eclesiàstica del país. Difícils de comprendre, perquè avui la sensibilitat religiosa és una altra, i això es veu a cada pas en les expressions i en els comentaris de l'autor. Però el llibre té una altra lectura molt actual. Lectura parcial, limitada als aspectes estructurals de l'Església, tan poc apreciats en alguns sectors catòlics catalans, però reals i existents i, almenys des del punt de vista històric, els únics controlables com a índex de la vida d'una institució. És una lectura que permet de captar les passions de tot tipus que es projectaren sobre la vida eclesiàstica dels bisbats estudiats. Hi ha d'antuvi les passions personals: els bisbes que es fan ordenar irregularment, els antimetropolites, els qui tracten les institucions eclesiàstiques com un bé privatiu. Hi ha després les passions dels col·lectius: passions polítiques, ambicions de poder, relacions de poder a poder. I és per aquí per on algunes comparacions són possibles.

Reputem molt interessant que el llibre de l'arxiver Martí Bonet hagi volgut ésser un llibre d'història, no un llibre d'edificació i, encara menys,

un llibre de mentides pietoses. Per bé que molt centrat en l'estudi de les realitats eclesiàstiques, el llibre està amarat de coneixements històrics sobre l'altra cara del país, la no-eclesiàstica. En història, les coses van com van i no fa cap falta que des d'una òptica eclesiàstica o laica hom es dediqui a justificar allò que té o no té justificació. A efectes sagrats o totalment laics, s'ha ben acabat el període de les *Gesta Dei per francos.* L'església ha tingut actuacions ambigües, actuacions clares, actuacions retrògrades, actuacions profètiques, actuacions catastròfiques. Molt bé. Són les seves actuacions i l'historiador les ha de registrar i les ha de jutjar no només segons l'òptica particular de l'historiador, sinó també segons l'òptica que la mateixa Església es dóna quan explica per què i com ha vingut a realitzar la seva missió en el món, dada que cal suposar coneguda. En general, els historiadors eclesiàstics saben tot això millor que ningú. En el llibre de mossèn Martí Bonet, l'església antiga, la visigòtica i la carolíngia hi són explicades amb sinceritat i honradesa, sense callar els defectes evidents i sense buscar justificacions apologètiques de conductes que ara ens deixen parats. Una altra convicció que plana per tot aquest llibre és que l'Església, amb tots els seus defectes i mancaments puntuals, ha tingut una importància decisiva en la formació i en l'animació del poble català, i crec que no és intempestiu d'afirmar que l'autor pensa que l'Església ha de continuar desplegant aquesta funció en un món on ningú no té ja el monopoli de les propostes ètiques ni tan sols de les religioses.

I és cap aquí on volia dur el terreny de les comparacions. La impressió que causa el llibre de Martí Bonet és que els grans personatges i les millors iniciatives que l'Església ha desplegat a Catalunya han estat de signe integrador, amb un equilibri ponderat entre interessos i obediències, entre realitats generals i realitats concretes, entre principis i pràctiques, entre jerarquies i poders. Són les accions de sant Oleguer, del bisbe Oliba i de tots aquells altres eclesiàstics que, en temps inestables, violents i difícils per al conjunt de la societat, amb la imposició de la pau i la treva de Déu van contribuir que en aquest país fos possible una vida civil normal, fonamentada en el dret i en codis escrits. A més, hi ha hagut a Catalunya una església capaç de treure's de sobre en un moment donat la jurisdicció de la seu narbonesa i de crear –pròpiament, recrear la seva pròpia província eclesiàstica, sens dubte responent a una reclamació de la realitat social, i aquí hi hauria molt a dir, perquè la política eclesiàstica del Conqueridor és incomprensible al marge de la gran crisi política i religiosa occitana del temps del seu pare. Quan l'Església ha anat de tronc amb expectatives legítimes de la societat i amb els seus tics defensius, no hi ha perdut, més aviat hi ha guanyat i ha pogut fer un gran paper social. Les reorganitzacions eclesiàstiques, no ens enganyem, sempre responen a determinats designis

terrenals. Dependre de Narbona o de Tarragona no plantejava cap problema en la validesa dels sagraments ni en la possibilitat de salvar-se o de condemnar-se. Igualment avui, que hi hagi o no hi hagi conferència episcopal catalana no validarà ni invalidarà cap sagrament.

L'Església ha de fer de cara al món és no ésser com els altres, és mostrar alguna cosa millor, és ensenyar a reaccionar contra les tares. Llàstima també, perquè, com en el camp civil, els resultats correspondran al mèrit de l'esforç esmerçat a encongir-se.

No és el que hom voldria per a cap Església i encara menys per a la catalana. Ara bé, els efectes de les decisions històriques preses per uns col·lectius humans i suportades per uns altres mai no són neutres.

Jaume de Puig Oliver

Purificación UBRIC RABANEDA, *La Iglesia en la Hispania del siglo V,* (Biblioteca de Humanidades/Chronica Nova de Estudios Históricos, Monográfica 86, Universidad de Granada), Granada 2004, 300 p.

El professor Manuel Sotomayor, des de la Facultat de Teologia de Granada és un dels animadors de la investigació de la història de l'Església, i s'ha sabut acostar a la Universitat de Granada on, sota la direcció del professor José Fernández Ubiña, sorgeixen nous experts en aquest vessant de la història que se sumen amb els que s'inicien a la Universitat de Cantàbria sota la guia dels professors Ramon Teja i Mar Marcos. Tenen un paral·lel amb el professor Josep Vilella de la Universitat de Barcelona. Fins fa poc, aquestes investigacions eren, dins l'Estat Espanyol, com un espai reservat als eclesiàstics.

La doctora Purificación Ubric Rabaneda ha publicat els fruits de la seva tesi doctoral en el llibre que ara presentem. L'obra consta de deu capítols, en els quals l'autora estudia el context en el qual es desenvolupa la vida dels cristians, que es caracteritza per l'ambient de desordre polític, per l'acomodació de l'Església a la nova situació marcada per l'arribada progressiva dels pobles germànics, la qual cosa accentua més el paper preponderant dels bisbes que, ja en el segle IV, sorgien de les grans famílies hispàniques.

Una llarga introducció planteja amb un gran domini de les fonts tot el ventall de la documentació escrita i monumental que ens permet conèixer el cristianisme hispà. Des d'aquest pòrtic hom beslluma la solidesa de l'estudi que se'n desprendrà. Són molt escaients les reflexions sobre la primera presència dels bàrbars en sol hispànic, sovint negligida per l'escassetat de les fonts. L'autora, en capítols posteriors, se suma als historiadors que han extret el màxim profit de les informacions conegudes. També observa com en el camp de l'epigrafia hi ha hagut poques innovacions en els darrers decennis, la qual cosa contrasta amb la puixança dels treballs arqueològics en general.

Un estudi de la situació interna de l'Església, com també la consolidació de les seves estructures, especialment la metropolitana, serveix com a antecedent per a poder documentar en certa manera la cristianització de la ruralia, l'aparició del monacat. És important, també, la continuïtat en el culte martirial. Els darrers capítols s'orienten cap a les fronteres de l'Església Catòlica, com són el de la dissidència del priscil·lianisme, la pressió sobre els jueus de Menorca i la convivència amb els bàrbars i la seva evangelització.

En aquesta recensió intentaré remarcar les aportacions principals a la història de la Tarraconense i de la Baleàrica.

Dins la descripció i la classificació de les fonts, hi ha un lloc important

dedicat a les del gènere epistolar, com són la Circular de Sever de Menorca i les *Ep* 119, 11* i 12* de Consenci, teòleg de la Tarraconense, resident a Menorca.

El fenomen de la multiplicació dels bisbes extrets dels cercles senatorials o de l'aristocràcia de la Hispània és evident en la documentació que coneixem. No solament se'n derivava un creixement del prestigi social de l'episcopat, sinó que, simultàniament, aquests aristòcrates contribuïen a estructurar les esglésies o a consolidar-ne les institucions. Consenci és el que per primer cop presenta un bisbe metropolità dins la Hispània. Es tracta de Ticià de Tarragona. Apareix com a persona avesada a treballar d'acord amb el dret, i frena les pressions del monjo Frontó, que volia que el bisbe d'Ilerda (Lleida) Sagiti fos castigat pel seu perjuri i l'ocultació de la pràctica de la lectura de còdexs màgics que practicava el seu aristòcrata prevere Sever, en el seu *castellum*. Ticià remarca que un bisbe solament pot ser jutjat per una assemblea de bisbes, la qual cosa ens mostra una praxi canònica important seguida a la Tarraconense.

Aquest episcopat va servir de pont que permeté cohesionar la societat tardoromana i la hispanoromana, durant el segle de les invasions dels bàrbars. L'autora para esment en aquesta aportació institucional, alhora que mostra com l'Església catòlica no va ser objecte de polítiques repressives importants.

L'estudi de la situació de l'Església en cada província romana permet atansar-nos a l'estat dels estudis realitzats, encara que les seves quantitats i qualitats no es corresponguin exactament amb la importància de les dades disponibles. Amb tot, considero molt optimista l'afirmació segons la qual l'estructura metropolitana eclesiàstica s'hagués consolidat per tot arreu. En concret, hi ha una manca de proves pel que pertoca a *Cartago Nova* i *Tingis* (cf. pp. 111 i 131). Diríem que per la implantació de les províncies eclesiàstiques hauríem de postular el mateix retard que l'autora aplica a la regularitat en la celebració dels sínodes, ja establerta al cànon 5 de Nicea (325) (cf. pp. 93-94).

Pel que es refereix a les relacions entre jueus i cristians, a les quals dedica el capítol 9, l'autora estableix un bon punt de partida tractant breument el seu context general. Posteriorment ressegueix la informació de la Circular del bisbe Sever de Menorca (418) i tanca el capítol amb una síntesi sobre la presència de jueus en època tardana, la qual presència va deixar memòria en les cròniques àrabs.

Ubric sintetitza documentadament les pinzellades que Sever ens dóna sobre la llarga convivència judeocristiana a Menorca. Considera l'arribada de les despulles de sant Esteve a Magona, portades per Orosi, com a pretext

extern de la ruptura de bon veïnatge que declara el bisbe als jueus. En el fons, considera que s'hi jugaven interessos econòmics i polítics. Breument mostra els resultats dels estudis recents sobre la participació dels jueus en el govern de la ciutat i de la novella província Baleàrica. Malgrat això, no podem acceptar sense crítica la suposició de Bradbury de que Magona exercís el poder sobre tota Menorca (cf. p. 201). Que l'únic *praeses* conegut fos jueu no avala aquesta suposició, des del moment que el principal jueu, Theodorus, tingués grans propietats a Mallorca, illa en la qual han aparegut més indrets ocupats pels jueus que a Menorca.

No acaben de convèncer les al·lusions a les suposades concepcions mil·lenaristes de Sever (cf. p. 202). La incorporació dels jueus al cristianisme representa una plenitud ben declaradament destinada als temps històrics, els quals, per una banda seran regits pel bisbe, però comptant amb una manifesta permanència en el poder i en la possessió de la riquesa per part dels jueus, que solament hauran canviat de religió, no de funció social, econòmica i política. Tot molt temporal.

La participació de Consentius, teòleg laic resident a Menorca, pertanyent als cercles poderosos de la societat tarraconense, en la redacció de la Circular de Sever apareix molt matisada i descrita d'acord amb uns textos no prou explícits, però que apunten suficientment a una col·laboració entre el bisbe i el teòleg, el qual, a més fou autor de diversos escrits contra els jueus, com llegim a la pàgina 206.

És prou interessant el darrer capítol de l'obra, el 10, dedicat a la tasca evangelitzadora que exercí l'Església catòlica entre els bàrbars que arribaven a Hispània. Més tost va ser obra de persones que vivien una certa experiència monàstica. En cap moment apareix que l'episcopat es proposàs seguir un projecte per a incorporar els bàrbars arrians al catolicisme.

Les deixes arqueològiques mostren com progresivament sorgí la ciutat cristiana, la qual cosa va desembocar en la presa de solucions arquitectòniques i urbanístiques diverses. Tarragona va edificar ja en aquesta època diverses basíliques o esglésies. Aquest fet es va repetir a Magona, encara que en aquest cas només tinguem constància literària del fet. L'autora atén a la presència d'altres edificis episcopals, en concret esmenta el cas de Tarragona i Còrdova. A la ruralia, els nuclis de població progressivament també hi van canviar la imatge, amb els nous edificis cristians que, en alguns llocs, van exercir un poder aglutinador de la població.

La incipient vida monàstica no ha llegat restes arquitectòniques clares. Són més aviat els testimoniatges literaris de Baquiari, de forma general, de Consenci, per a Tarragona, i del bisbe Sever per a Menorca, els que ens parlen d'aquest estil de vida a Hispània.

Hem de reconèixer que la història d'Hispània en el segle V ha avançat palesament amb aquesta síntesi, que abasta les manifestacions religioses del moment, alhora que podem veure amb un cop d'ull el desenvolupament institucional, polític i fins i tot militar del món hispànic, que travessava de la romanitat política a la cultural, religiosa i en bona part institucional, sota nous sobirans, que mai no assoliren una estabilitat, precisament perquè massa sovint pretengueren ser uns restauradors, més que uns caps d'una nova societat.

Josep AMENGUAL I BATLE

Josep de C. LAPLANA, *L'església dels primers segles*. Barcelona, Editorial Mediterrània 2006. 795 p.

Som davant una obra de síntesi, valuosa no principalment pel seu volum i per ser de les poques que d'aquest gènere s'han produït en català, sinó per la seva densitat i pel seu estil diàfan, que ajuden al lector a copsar la complexa diversitat de les esglésies cristianes que, progressivament, se manifesten institucionalment com a una sola església. També alguns esqueixos de la unitat cristiana se consolidaran la llarg del temps en el que discorre aquesta història.

Quant a l'aspecte més extern, com és l'expansió del cristianisme, l'autor indica que el procés va ser lent, observació que tanmateix la realitat matisa, car ja dins el segle III, a certes regions d'Orient era present com a força religiosa amb un 50% de la població de l'Imperi, fet que revela que l'embranzida del cristianisme, tot i ser perseguit, va ser intensa i progressivament constant.

No se detén de forma explícita en el procés d'identificació del cristianisme de front al judaisme ni per referència al paganisme.

Ateses les opcions de l'autor, aquesta història atorga més atenció a l'esdevenir de l'Església a Orient més que a l'Occident i, també, és remarcable observar com més d'un 15% del text planteja el naixement de les diverses esglésies segons les seves tradicions apostòliques. La policromia eclesial que hom percep generalment hom la pot observar en l'estudi de les obres bíbliques més que en les dels historiadors. L'autor ha sabut aprofitar el seu ambient monàstic, tan pel que fa a la bibliografia com a una certa interdisciplinarietat possible en un col·lectiu com el de Montserrat, segons manifesta.

El capítol dedicat a l'església de Jerusalem abasta la primitiva església palestinenca, i no solament planteja la problemàtica de les relacions entre el sector de Jaume, germà del Senyor, sinó que també mostra la originalitat del protagonisme dels germans de Jesús, fenomen que no es repeteix en cap altra tradició eclesial. Que l'autor hagi rescatat dos termes del llenguatge dels Actes dels Apòstols i de Pau, som són ara els «sants» i els «pobres» de Jerusalem no solament és important per a l'eclesiologia, ans ho és molt per a la història. Per una banda, el primer revela la consciència de la primera església de sentir-se vinculada a l'antic Israel, i per l'altra el terme mostra com aquesta comunitat de Jerusalem se declara com a hereva de les promeses, fet prou arriscat i mesell de conflictes amb la Sinagoga. Tanmateix la ruptura entre la Sinagoga i l'Església no és total. El segon terme, els «pobres», mena a una situació que va implicar les esglésies paulines en la primera campanya de solidaritat eclesial, que va més enllà

de compartir els béns coneguts com a espirituals, que per als Pares Apostòlics suposa molt més que compartir els béns materials. és una visió molt densa i no freqüent en els nostres dies. Una reacció semblant tingué lloc vers la meitat del segle III. Són antecedents que posteriorment quedaran oblidats, sovint degut a la fragmentació de l'Imperi romà, i que ressorgiran en temps moderns.

Tal volta sigui menys freqüent trobar una síntesi de la missió en els països dels voltants de la Palestina, com són Egipte, Damasc, Antioquia, etc. El tercer capítol estudia la més coneguda tradició de Pau, segueix per exposar la missió de Felip i la més complexa de Joan. L'al·lusió al viatge que Pau prometé de fer a Hispània, completada més endavant (p. 158) és molt sòbria i precisa. Hauria tingut un valor pedagògic afegit, si hagués esmentat amb una mica de detenció la tradició patrística força important i significativa i que, en altres camps, l'autor domina magistralment. Unes referències bibliogràfiques també haurien estat profitoses. A més, hauria il·luminat la probable difusió del judaisme a l'extrem del món romà que, com l'autor observa per a Roma, devia ser vist per Pau com a l'ombra del cristianisme que hi pensava implantar. El capítol se clou amb una síntesi sobre la recepció dels llibres que pertanyen a la tradició de Joan. Aquesta fase queda tancada amb l'estudi de la tradició de Pere, a la qual segueix l'aportació de Climent de Roma i d'altra literatura acostada a aquesta tradició. La síntesi sobre la presència, martiri i memòria dels apòstols Pere i Pau a Roma és prou seriosa, clara i fonamentada.

Aquesta història farà assequibles els plantejaments metodològics i la bibliografia sobre els diversos corrents doctrinals, ja a partir del mateix Nou Testament. Un excel·lent capítol sobre la Gnosi, les seves ramificacions i les reaccions de les esglésies és ben d'agrair, en un ambient que va curt d'estudis sobre aquesta temàtica, com ho mostra la nota bibliogràfica introductòria i la bibliografia que figura a les notes de peu de pàgina. Si exceptuem els estudis en castellà d'Antonio Orbe i qualque deixeble seu, principalment centrats en els valentinians i en sant Ireneu, la producció hispànica és ben migrada.

Prou aclaridor és el capítol VI, no solament per la petita heresiologia que conté, sinó que, des del punt de vista pedagògic, s'ho val remarcar les precisions sobre l'elaboració dels símbols de la fe i la construcció progressiva i des de diverses esglésies del Cànon de les Escriptures, que sovint uns presenten com un fet molt prematur i una altra literatura sembla que el considera com a una creació autoritària del papat.

El capítol VIII parla de la vida dels cristians en el món pagà. La significativitat social del cristianisme, el realisme amb què presenta el matrimoni cristià, mostren una atenció a fer a història des d'avui i per

avui. La matisació de les postures dels cristians davant la cultura així com la seva implicació en la carrera militar detecten un esforç d'aquelles generacions de cristians per ser d'aquest món, sense privatitzar el seu cristianisme. És prou interessant el capítol XVI, en el qual reprèn la postura del cristianisme davant la cultura tardoromana, en els temps de la pau.

Diversos capítols tracten de les persecucions dels cristians, durant els segles en què arribaren a tots els indrets coneguts, tant geogràficament, com institucionalment, hem d'exceptuar el càrrec de l'emperador, però no la seva casa. El reconeixement de l'Església per part de l'Imperi vingué després de la persecució més sagnant. Amb tot, Laplana se preocupa de mostrar com ni tan sols aquesta repressió de Galeri-Dioclecià tingué la mateixa virulència per tot arreu. Presenta una síntesi dels estudis més coneguts sobre el número global dels màrtirs durant aquests tres primers segles, que hauria oscil·lat entre els 5.000 i els 10.000. D'altra banda, el capítol X mostra com és precisament en temps d'aquesta hostilitat quan l'Església es consolida internament, no sense lluites internes dels seus personatges principals per assolir l'episcopat de Roma, la qual cosa presenta una tendència secular a convertir el ministeri en un instrument de poder.

Seguint l'opció manifesta ja en els primers capítols, Laplana teixeix la història de les controvèrsies doctrinals, quasi exclusivament cristològiques, de manera que complementa degudament la història de la teologia que, fa uns anys, oferí l'altre monjo de Montserrat ja traspassat, Evangelista Vilanova. De tota manera, ens haurien agradat més referències a la primera teologia hispànica, que tingué una transcendència secular en la cristologia hispànica, especialment en els concilis de Toledo, en sant Isidor i fins i tot causaren la dissort de Feliu d'Urgell.

Laplana sap seleccionar textos significatius de les expressions doctrinals principals. Sense plantejar una història dels concilis, ni entrar en l'estudi de la sinodalitat, que té arrels en els Actes dels Apòstols, aquests àmbits històrics en rebem bones observacions i una clara visió de la perseverant submissió dels bisbes a l'humor poc il·lustrat dels emperadors, que decidien en qüestions de la més refinada teologia cristològica que elaboraven els universitaris bisbes i teòlegs orientals, amarats de filosofia hel·lenística. Els emperadors eren originaris de famílies de l'Il·liric o de Hispània, ben aliens a les escoles gregues.

Hauríem esperat una síntesi sobre l'expansió del priscil·lianisme en la províncies romanes de la Tarraconense i Baleàrica, i en els territoris de totes les ribes de la Mediterrània occidental, amb la qual cosal'autor hauria completat la presentació d'aquest corrent, que fa al capítol XVI.

Com hom ho espera, després de la lectura del proemi, l'autor mostra

una especial atenció al monacat. És interessant que repeteixi l'observació segons la qual hi ha moltes tradicions monàstiques, fins i tot a l'Occident, de manera que els monjos occidentals no són tan dependents en els seus orígens dels de l'Orient, malgrat la difusió d'alguns escrits, com els de st. Atanasi. En aquest punt, ens agradaria que el rerefons de la conversió d'Antoni, segons sant Atanasi, fos més explicitat, atesa la peculiar atenció que l'autor dedica a la teologia, i a la *lectio divina*. També considerem que no atorga l'atenció que mereix el monacat de la Tarraconense i de la Baleàrica, que ni tan sol queda esmentat.

Laplana no entra en els aspectes institucionals (ministeris, bisbats, províncies eclesiàstiques, primat), encara que les institucions no són oblidades, sinó que solament són esmentades transversalment, és a dir, quan parla d'altres qüestions.

Tampoc s'ocupa de manera especial dels plantejaments de la pastoral, com seria el catecumenat, la missió entre els pagans i heretges. Tampoc llegim un estudi sobre el culte dels màrtirs tan esponerós des del segle III.

Quant a les incidències de tipus social que provoca el cristianisme, l'autor no s'interessa per l'esclavatge.

Tot això fa que aquesta obra sigui molt valuosa des de l'òptica i els interessos de l'autor, i que solament de forma indirecta s'atansi a les qüestions que acabem d'esmentar. No és una història explícitament global, sinó que ho és tangencialment.

Una selecta bibliografia mereix un apreci dels lectors. Solament demanaria més atenció a la producció d'algunes universitats hispàniques, com podrien ser les de Barcelona, Granada, Santander, Navarra, etc. El panorama dels estudis de la història de l'Església s'enriqueix progressivament. Un acurat índex onomàstic i d'autors moderns fa encara més útil aquest bell volum, que té pocs paral·lels en català i fins i tot en castellà.

Josep Amengual i Batle

Ernest BELENGUER (dir.) *Història de les Illes Balears*. I: «De la prehistòria i l'antiguitat al món islàmic», dirigit per Víctor Manuel GUERRERO, 525 pp. + 48 pp. d'il·lustracions a color, fora text; II: «L'Època Foral i la seva evolució (1230-1715)», dirigit per Miquel DEYÀ, 556 pp. + 44 pp. d'il·lustracions a color, fora text; III: «Del segle XVIII borbònic a la complexa contemporaneïtat», dirigit per Miquel DURAN i Antoni MARIMON, 557 pp. + 48 pp. d'il·lustracions a color, fora text, (Edicions 62) Barcelona 2004.

Edicions 62 ja havia publicat sengles històries dels països de cultura catalana, la de Catalunya i la del País Valencià. A la tardor de 2004 va posar al mercat una història d'una unitat cultural i política, dels països de nissaga catalana, la de les Illes Balears. Són tres volums prou consistents i enriquits amb gravats i mapes a tot color.

El buit historiogràfic que vol omplir aquesta publicació és real. Cap historiador ni cap equip d'especialistes havia dut a port una empresa semblant.

¿És possible bastir una història de les Illes Balears? La qüestió no la planteja l'editor-coordinador d'aquesta obra, Ernest Belenguer. La resposta, per tant, s'ha d'extreure del fet que s'ha publicat una història amb la pretensió que sigui una història de les Balears. Sembla que les relacions interinsulars econòmicoculturals en època prehistòrica foren més nodrides del que hom sol creure. I és ben clar que les cinc illes principals ja en temps romans foren englobades dins una mateixa unitat administrativa, la Província Baleàrica. Que posteriorment, des de l'angle cultural, des del polític i des del religiós i de l'eclesiàstic les illes no hagin evolucionat amb perfecta sincronia no és un obstacle per a bastir una història d'aquest conjunt illenc, no gens artificial.

La nòmina de col·laboradors del primer volum és una revelació car, tret del coordinador, del prolífic investigador Benjamí Costa i Magdalena Riera per a l'època musulmana, la resta s'estrenen en l'estudi de la història balear o hi han entrat poques vegades, la qual cosa es palesa en el poc avés en el maneig de la bibliografia específica sobre les Balears.

Una descripció de cada volum podria dur-nos molt lluny i excediria les possibilitats i els coneixements de qui signa aquesta ressenya. Per tant, les indicacions que faré se centraran amb preferència en el primer volum i en els capítols que atenyen la història de la religió i de la cultura dels volums segon i tercer.

El primer volum abasta des de l'estudi del primer poblament de les Illes fins al final de l'època musulmana. L'ha coordinat Víctor Manuel Guerrero Ayuso.

Sorprèn el fet d'una selecció bibliogràfica dràstica que deixa fora una quantitat ingent d'estudis arqueològics sobre les Balears i les Pitiüses, portats a terme per autors forans i illencs, durant més d'un segle, fet molt perjudicial, quan ni el coordinador no és pròpiament arqueòleg, punt no gens negatiu però prou indicador, i la majoria dels col·laboradors, com he indicat, no tenen cap experiència dins una historiografia que pretenen sintetitzar.

D'altra banda, hom observa de seguida que els autors estudien amb extensió el poblament de les illes, i que atorguen una importància merescuda a les Pitiüses. Més encara, l'estudi de la presència de la cultura púnica a les illes estrictament balears és prou detallat.

Quant a l'estudi del judaisme i del cristianisme a les Balears, l'autor treballa amb bibliografia obsoleta, i moltes referències fan sospitar fundadament que treballa de segona mà, amb desconeixement total de les fonts bibliogràfiques. Fins i tot arribem a un fet descoratjador, com és que una lectura esguerrada d'una nota errada d'una bona investigadora, com és M. Vallejo Girvès, meni N. Villaverde Vega a voler somoure la historiografia balear tot inventant-se una època visigoda, quan, en tot cas, si algun dels tres testimonis adduïts tingués valor, solament seria un indici del fet que a Eivissa hi hauria arribat un anell d'or de possible, no segura, adscripció visigòtica. Una peça fortuïtament arribada a l'illa més propera de la Península Ibèrica no pot ser interpretada com una prova de l'existència de tota una dominació política, la durada de la qual tampoc no sap precisar l'autor.

És dins la lògica del volum l'omissió d'una síntesi sobre les relacions de les Balears amb el món bizantí i amb el carolingi, ja prou estudiades. Quant a les segones, des d'Àlvar Campaner els textos dels annalistes francs són més coneguts i corren en edicions i traduccions ben recents, ignorades pels autors del volum. Hem d'atribuir aquesta omissió a la incoherent organització de l'obra. Ben cert que M. Riera, que estudia tota l'època musulmana de les Balears, de reüll i en forma condicional esmenta qualque expedició dels francs; però aquelles gestes no pertanyen, ni de bon tros a l'època tractada per l'autora, car li són anteriors en més d'un segle. Tanmateix hem d'agrair a l'autora que almenys les rescati per al gran públic.

Quant a la preconització de la història de les Illes Balears me sembla important advertir que caldria evitar una teleologia que presentés la conquesta del 903 com a una culminació de la història balear de l'Alta Edat Mitjana, de la mateixa manera que el professor Miquel Barceló va advertir que les butlles gironines de finals del segle IX no s'havien d'entendre com un esdeveniment previ a la conquesta de 1229.

Sortosament, els dos volums següents han caigut en mans d'autors que tenen més experiència en la historiografia balear que alguns improvisadors del primer volum.

El volum II es divideix en quatre parts, que no corresponen a unes etapes cronològiques, per la qual cosa apuntarem aquelles característiques dels estudis que se succeeixen. La generalitat dels setze col·laboradors ofereix una reinterpretació de la seva secció, amb un coneixement bibliogràfic prou vistós, tot i que a la bibliografia general manquin autors tan importants com P. Xamena i F. Riera Montserrat, autors de l'únic manual sobre la història de l'Església a Mallorca, citats a la pàgina 256, o com M. Batllori, pel que fa a l'etapa tridentina, a la de la Il·lustració i als jesuïtes expulsats, o G. Llompart, del qual solament se cita un article per a la part general de l'obra, mentre hom el considera prou bé en la secció bibliogràfica de la història de l'art. Podríem afegir algunes omissions més que fan que el panorama historiogràfic quedi incomplet.

A. Mas Forners fa una síntesi molt vigorosa sobre la conquesta, creació i evolució política del regne, tot situant el seu plantejament dins el marc de l'expansió del feudalisme, amb la qual cosa argumenta més que no polemitza amb autors tan reconeguts com A. Santamaría, per exemple. Basti recollir com ressitua la societat mallorquina, la qual no considera esclavista, però enormement consumidora d'esclaus. Vora aquests plantejaments força importants per a una societat que pretén viure més humanament, en aquest lloc hem de ressaltar com l'autor permet resseguir els sistema adoptat per a la dotació econòmica de l'Església que s'establia a Mallorca, la qual cosa tingué conseqüències per a l'estructura economicosocial del regne per als segles anteriors a la revolució liberal. Els plantejaments sobre l'evolució demogràfica són prou il·lustratius. Com fan molts dels col·laboradors, el tractament de la història d'Eivissa-Formentera i de Menorca són ben útils per als lectors mallorquins.

Després de l'aportació de R. Pinya, en la qual estudia les cartes de població illenques, i dóna per suposat que antigament Palma va ser la seu del *præses* –no *præsides*– de la província romana de les Illes Balears, P. Cateura Bennàssar sintetitza la seva producció en els camps de la història de les institucions i de l'economia i de la fiscalitat corresponents al segle que seguí a la reincorporació de Mallorca a la Corona d'Aragó. Mas i Cateura són prou informats per no caure en el cofoïsme ni en l'auto-odi quan tracten dels reis mallorquins. Foren reis del seu temps, en virtut del dret hereditari d'aleshores, amb horitzons que a poc a poc els acostaven a una concepció monàrquica que s'encaminava a la dels prínceps del renaixement, tot i que encara n'era lluny. L'exposició de les causes internes i externes al regne de Mallorca en la seva no participació institucionalitzada a les Corts Generals de la Corona il·lustren en part la sort del regne, ben en particular amb ocasió del Compromís de Casp. En les qüestions fiscals, els jueus foren un col·lectiu significat. Les fortes

crisis econòmiques agreujaren la seva ancestral situació. Cal apreciar l'atenció que mereixen les relacions exteriors del regne, el qual es veié embolicat amb guerres amb Castella i amb països de la Mediterrània. L'agreujament de la crisi econòmica en aquestes circumstàncies va trobar en els gran eclesiàstics una manca de solidaritat notable. R. Urgell exposa els canvis institucionals introduïts durant la monarquia dels Trastàmara, de llarga durada, que tanmateix no aconseguiren superar les parcialitats existents en l'oligarquia ciutadana que, a la llarga, van provocar la radicalització dels pagesos i dels menestrals, manifestada en diverses revoltes. És il·lustrativa la manera de plantejar la resposta favorable a la causa del rei Joan II en temps de la guerra civil de Catalunya.

Per a aquesta etapa, em sembla necessari rebaixar la importància de la butlla d'Innocenci IV, publicada el 1248 i, òbviament, citada sovint en aquest volum. Per aquesta data, l'Església novament arribada a Mallorca ja funcionava plenament, de manera que aquest document importantíssim no serveix ni tan sols com a inventari, perquè és notòriament incompleta l'enumeració de les propietats eclesiàstiques. Com a la butlla, en aquest volum hi manca una al·lusió a l'organització pastoral de l'Església que, en darrer terme, és el que justifica la seva existència.

Entre les aportacions innovadores també hem d'esmentar les de M. Deyà i G. Jover en l'estudi de l'evolució socioecònòmica. E. Belenguer estudia la política de redreç de Ferran II, obstaculitzat per l'oligarquia, en la qual hem d'incloure els grans eclesiàstics de la Ciutat.

Sense que hi hagi un estudi previ de la incipient escolarització bàsica, M. Barceló i G. Ensenyat sintetitzen les aportacions anteriors i les seves pròpies sobre la cultura literària, les quals inclouen apreciables estudis sobre Ramon Llull, l'Estudi General, l'humanisme, la literatura i la introducció de la impremta. Ben important és el recorregut per les biblioteques medievals. És evident que tot el capítol mostra el protagonisme de les institucions eclesiàstiques, amb un palès influx del laïcat en el fràgil ascens de l'humanisme.

En una secció sencera dedicada a l'art gòtic a Mallorca, J. Domenge, després d'una breu al·lusió als temples rurals, concentra el seu estudi en la producció de la Ciutat. Fins i tot en els àmbits civils de l'Almudaina i del castell de Bellver i la Llotja, la imatgeria religiosa hi té una presència aclaparadora. Tant en arquitectura com en la pintura, és important resseguir la presència dels primers mestres forans, en bona part catalans, mentre més tard els contactes amb València s'intensifiquen en dos moments diferents, fins que en l'etapa tardana d'aquest període l'influx borgonyó és evident. És important l'estudi sobre G. Sagrera i els seus influxos. L'autor torna amb força qualitat sobre estudis que havia fet sobre la rica orfebreria.

Innovadora és l'aportació de M. Bernat sobre les germanies, en la qual queda insinuada la diversa implicació dels grups eclesiàstics. És prou important la reflexió historiogràfica i la que fa sobre la memòria col·lectiva mallorquina, que va oblidar aquests esdeveniments sagnants.

Com mostra Belenguer, amb la monarquia dels Àustries les Balears queden encara més arraconades, mentre els problemes heretats es perpetuen, tant des de l'horitzó institucional com des de l'economicosocial.

J. Serra Barceló exposa com s'enforteix l'oligarquia, encara que els forans aconseguien cert reconeixement en les pragmàtiques reials de 1600 i 1614. M. Colom mostra com el pes de la contribució econòmica de les Balears és desproporcionat en temps del comte-duc d'Olivares. Les rivalitats antigues, per mor del deute extern dels mallorquins amb els catalans, varen ser un dels factors que menaren les Balears a desentendre's de Catalunya durant la seva revolta. M. A. Casasnovas mostra els paral·lelismes històrics que hi ha entre Menorca i les Pitiüses, així com els respectius particularismes, fenòmens que també explica per comparació amb Mallorca. Assistim al declivi de l'oligarquia civil i eclesiàstica de Ciutadella i la marginació que les autoritats senyorials eclesiàstiques de Tarragona imposen sobre Eivissa, que tingué conseqüències socials molt greus i també va desvetllar la pretensió que s'hi restaurés la seu episcopal, amb la qual cosa la monarquia hi era d'acord, encara que no va ser fins al final del segle XVIII que la demanda obtingué resposta satisfactòria.

M. Colom torna amb una síntesi sobre la guerra de successió a les Balears amb unes dades que serveixen per a establir un context internacional i local d'aquell contenciós que, en principi, semblava llunyà a les illes i que es va consumar amb una conquesta britànica de Menorca, que no va ser la única que va patir. El bisbat de Mallorca, com el mateix govern polític del regne, va quedar compromès i dividit des del començament, car ben prest a les Balears era proclamat el qui seria Felip IV (V) de Borbó. Aquest rei ben prest va nomenar el virrei i va assegurar el nomenament del framenor F. A. de la Portilla com a successor de l'arquebisbe-bisbe Pere d'Alagó, que acabava de morir. L'autor apunta l'escairament del gran clergat de la Ciutat amb el bàndol dels Borbó mentre el de la part Forana, sobretot el més senzill, va prendre més partit per Carles III.

G. Jover, en el seu capítol sobre el món rural, incideix en l'estudi de les rendes de l'Església a Mallorca, encara que mira quasi exclusivament els dels grans patrimonis, com el del bisbe i el del Capítol de la Seu, dins un capítol molt ampli i innovador. M. Deyà torna a la producció manufacturera i el comerç, que complementa una visió més àmplia de les Balears en l'Edat Moderna.

De bell nou és M. Colom qui estudia la societat dels segles XVI-XVII.

Una secció proporcionalment extensa, la dedica al clergat, especialment en els aspectes institucionals. Un elemental episcopologi ajuda a bastir una mena de sociologia episcopal, amb migrada presència de mallorquins. Per a les illes d'Eivissa i Menorca, així com per a Mallorca precisa amb detall quines eren les rendes dels grans eclesiàstics. També fa referències als ordes religiosos establerts a les Balears. L'autor dedica una secció proporcionalment més extensa a la Inquisició castellana, a la seva activitat que es desplaça dels luterans als conversos musulmans i jueus, per entrar en una certa tolerància amb els que passaven per protestants, deguda a les pressions de les potències exteriors emergents. Prepara una bona comprensió del fenomen dels xuetes, del qual parla amb detall, si tenim presents les proporcions del tema dins una història de quasi cinc segles.

J. Serra Barceló planteja l'arrelament secular dels bàndols. Interessa remarcar com en diverses ocasions els bisbes actuaren com a pacificadors, encara que amb resultats efímers, fins al punt que entre els bandolers no hi mancaren els capellans. També els temples foren llocs de refugi per a aquells personatges sinistres, que eren una típica producció d'una societat injusta i desequilibrada pels privilegis.

És prou interessant la síntesi sobre la cultura escrita de l'etapa històrica compresa entre el final del segle XV i el del segle XVII, elaborada per A. Alcoberro. Es troba dins la marxa de la recerca actual, que fa surar més producció en català de la que una historiografia de la decadència feia suposar. Si qualque cosa hom desitjaria de l'autor, seria un altre cop en aquesta història de les Balears una visió més àmplia de la bibliografia existent. Planteja amb dades interessants l'influx dels estudis universitaris, la manca d'una codificació de la llengua i les seves conseqüències històriques. Fins a 1550 li serveix de guia l'obra monumental sobre les biblioteques mallorquines de J. N. Hillgarth, la qual, venturosament, noves recerques completen a poc a poc. Tanmateix els intel·lectuals mallorquins del tombant el segle XVII opten generalment per produir en castellà, com ho mostra la historiografia. També a la Seu i a Monti-Sion començaren a predicar en aquesta llengua, pràctica que tal volta no es va generalitzar tan aviat com podríem deduir del que diu l'autor, al qual per a una propera edició li demanaríem més atenció a la literatura devocional, que va conservar més temps la llengua catalana escrita. El 1673, l'Estudi General fou convertit en Universitat Literària i Pontifícia sota l'alta direcció del bisbe de Mallorca. Els ordes religiosos hi exerciren un influx considerable.

El segon volum es clou amb un dens i ben informat capítol de M. Carbonell sobre l'art, que cobreix l'etapa del Renaixement al Barroc. La descripció dels influxos flamencs, italians i valencians, sobretot de Manuel López, com també el d'alguns castellans en la pintura, és molt acurada,

i mostren tendències menys conservadores que no en l'arquitectura, en la qual el gòtic s'imposa per coherència en les parts dels monuments ja existents i no acabats, com la Seu. En aquest conservadorisme estilístic, hi va pesar la família de G. Sagrera. Aquest estudi demostra que hi ha un endarreriment en la investigació sobre les arts als llocs menors i a la Part Forana. En aquest espai darrer, hom hi ha estudiat més els edificis dels ordes religiosos que no els parroquials i els santuaris.

Pel que fa al segle XVII, HI sobresortí l'escultor Jaume Blanquer, amb una producció que es conserva a diversos indrets de Mallorca. Durant la centúria, els influxos valencians minvaren a favor dels italians. Possiblement hi pogueren incidir els renovats contactes de la monarquia amb Itàlia.

Quant a Menorca, hom lamenta la destrosses en els béns artístics, que acompanyaren les morts de persones en ocasió dels diversos saqueigs perpetrats pels turcs durant el segle XVI, tot i que ens han arribat mostres d'una producció valuosa. Amb tot, l'autor posa en relleu com les crisis del segle XVII no varen anul·lar la introducció de models classicistes en l'arquitectura. Els mestres de la família Amorós, d'origen mallorquí, van fer un canvi amb una producció molt imaginativa, mentre la pintura fou menys dotada a Menorca.

La vulnerabilitat d'Eivissa va conduir al fet que en aquesta època l'arquitectura civil predominés en la fortificació de la vila. Pel que a l'arquitectura al servei del culte catòlic, sembla que la llunyania del seu bisbe l'arquebisbe de Tarragona, va ocasionar que se seguissin uns models arquitectònics autòctons difícilment classificables, que en un primer moment adoptaven elements de les fortificacions, però que foren abandonats quan el 1782 s'hi va restaurar el bisbat i es multiplicaren les parròquies. Els convents arribaren a ser edificis arquitectònicament notables. Tot i les possibles deteccions d'arcaismes en les edificacions eivissenques, sembla que més aviat hem de parlar d'una creativitat local, per una banda, i s'hi hi ha d'afegir que no mancaren els arquitectes forans que treballaren a l'illa amb prou qualitat.

El darrer volum s'ha estructurat en set parts, les sis primeres de les quals desenvolupen el plantejament històric en grans blocs cronològics que cobreixen des del canvi de dinastia al principi del segle XVIII, fins entrat el segle XXI, mentre a la setena part els autors recorren la mateixa trajectòria pel que fa a la història de l'art. Atesa aquesta estructura, la ressenya del volum es pot simplificar més que en el cas dels dos que el precedeixen.

Enceta la primera part M. Deyà, el qual plasma amb precisió els punts en què el canvi d'època són més decisius, els quals no es limiten a la sim-

ple mutació dinàstica. Des del punt de vista eclesiàstic, el primer rei borbó, Felip IV (V) nomenà immediatament un nou virrei i la mort del bisbe Pere d'Alagó li oferí l'oportunitat de condicionar el nomenament del seu successor, F. A. de la Portilla, el qual a causa de la seva simpatia pel rei passà molt temps fora la diòcesi. De fet, amb el bisbe els clergues més notables del bisbat, inclosos els dels ordes religiosos, eren filoborbònics, mentre el clergat menor i rural simpatitzava amb Carles III. De moment, al fons de les preferències no es denotaven innovacions ideològiques, que tampoc se manifestaren en tot el segle, encara que hi hagué sectors capaços d'entrar, amb altres intel·lectuals, en contacte amb la Il·lustració.

Els capítols següents de M. A. Casasnovas sobre aquesta temàtica, vista en primer terme des de l'angle de les lletres, incideix en la progressiva centralització de la producció cultural i en la castellanització, encara que matisa molt encertadament la interpretació segons la qual el català hauria caigut en una total decadència. Per cert, el fet que el bisbe Nadal publiqués el *Catecisme de la Doctrina Cristiana* no és tan decisiu com podríem deduir, i les edicions conegudes –en català– dels catecismes emprats a Menorca i Mallorca, com és força sabut, són gairebé dos segles anteriors a les que apunta l'autor. Seguint en el camp de l'educació, vora les innovacions introduïdes pel bisbe B. Nadal, possiblement hom hauria pogut esmentar els assaigs per a introduir les doctrines de Pestalozzi. D'altra banda, aquesta secció es sintèticament molt ben informada. La història de la Societat Econòmica d'Amics del País, com a alternativa a la Universitat Literària, és prou matisada i l'autor incorpora informacions sobre la participació del clergat en aquella Societat, que romangué més en les bones intencions que no en el de les realitzacions.

És evident que, entre les línies que marcaren la vida menorquina en el segle XVIII, no va ser secundària la dominació britànica, menys propensa al catolicisme i, per sort, menys encara a la Inquisició. La implantació del nou model que representava la dinastia borbònica va ser incòmoda per als catòlics i per a certs clergues menorquins, avesats a una distància més àmplia del poder polític. Menorca el 1795 i abans Eivissa el 1782, veieren restaurades les respectives seus episcopals. Sobretot en el cas d'Eivissa, aquest fet va representar una modernització de l'economia i de la societat, una acceleració de la castellanització i la implantació plena de la xarxa parroquial, en favor d'una pastoral més acostada al poble.

P. Fullana introdueix la segona part, amb una panoràmica molt matisada sobre la nova societat liberal que es va implantar a Mallorca durant el període 1808-1868. Els seus estudis anteriors, sobretot des de l'horitzó del catolicisme social, han ajudat a fer que el tractament d'aquest llarg mig segle ens arribi enriquit amb observacions madures. En destaca les

tensions socials, en les quals, per simple presència demogràfica, els catòlics hi tingueren responsabilitats clares. Esmentem l'atenció prestada a la successió de comicis electorals, que a Mallorca donaren per resultat una preferència constants pels moderats. Les noves exigències socials, en la higiene, sanitat i educació començaren a tenir més respostes de les incipients congregacions religioses. És d'agrair a l'autor que no hagi caigut en el parany d'implicar centenars de dones senzilles, a vegades analfabetes, en les lluites pel poder i pel control social que sovint hom els atribueix. Una mostra recent n'és l'obra de W. J. Callahan, informada a partir dels grans arxius, i allunyada dels documents dels convents i cases generals de les congregacions mallorquines, que són els que diuen allò que pretenien aquelles persones. El que cercaven els nuncis i els bisbes en molts aspectes era divers, especialment quan mesclaven les obres socials amb exigències d'espais de poder. De les desamortitzacions i de les supressions dels religiosos, en va sortir una església més purificada i més dedicada a la pastoral, tot i que la inhumanitat dels liberals doctrinaris que prengueren aquelles mesures és prou clara, i el preu pagat en destruccions del patrimoni artístic, bibliogràfic i fins i tot ambiental ha estat dels més alts que fins ara s'han pagat a Mallorca. El Concordat de 1851 consolidà una entesa bàsica entre la nova societat i els bisbes.

A. Vicens, des de la història de l'evolució econòmica, ens presenta les claus per a entendre les Balears en l'època preturística, estudiada més endavant per R. Molina. La transició de la societat més agrària cap a unes Balears amb una economia més diversificada per la indústria i el comerç. El pas de bona part de la propietat en mans de la noblesa a nous propietaris és important i és un procés descrit més endavant per M. Santana.

Comença la tercera part I. Peñarrubia, quan tracta de la primera fase de la restauració i explica com els eclesiàstics, especialment els més conservadors, passaren per fortes incomoditats davant la Constitució de 1869, i d'altres mesures trobaren l'oposició fins i tot dels sectors catòlics dialogants, entre els quals començà a sobresortir Josep M. Quadrado. L'ascensió d'A. Maura des del liberalisme fins arribar al més centralista conservadorisme, ja comença en aquesta etapa. D'altra banda, el carlisme, fins i tot a les acaballes del segle XIX, trobà el suport de part del clergat, començant pel bisbe J. M. Cervera, com justament apunta l'autora. Té, a més, en compte les forces catòliques del moment, tot i que és possible que contrastaria més la gran aportació del republicanisme a desvetllar l'interès per l'escolarització, si contemporàniament donés una mica de relació de les escoles rurals i de les atencions sanitàries i higièniques de les congregacions religioses naixents.

Dins la segona fase de la restauració, que abasta els anys 1895-1923,

A. Marimón explica la presència de les diverses forces polítiques. Aquí n'hi ha prou de remarcar com bona part dels intel·lectuals regionalistes de Mallorca eren vinculats a institucions eclesiàstiques i que a Menorca aquest moviment es va presentar en públic en el Cercle Catòlic de Ciutadella.

M. Santana, dins una secció sobre les transformacions socials entre el final del segle XIX i començament del XX mostra com el clergat va començar a moure's des de la insensibilitat social. S'inicià el mutualisme catòlic, els cercles obrers confessionals conegueren una certa implantació, el cooperativisme s'incitava des de les parròquies i va ser notable el sindicalisme, promogut pel P. G. Vives, jesuïta.

A. Marimon, J. Salord i M. Cuesta estudien la situació de la llengua, l'educació i la cultural en temps del centralisme (1868-1923). En aquestes circumstàncies, una part dels promotors de la Renaixença eren declaradament catòlics i, alguns, eclesiàstics. A. M. Alcover incidí molt en el redreçament que va promoure el bisbe P. J. Campins, amb la reforma del seminari i del seu pla d'estudis. La Societat Arqueològica Lul·liana i el seu butlletí, que encara es publica, són una creació d'aquesta colla d'intel·lectuals catòlics emparada pel bisbat. El conegut *Diccionari* iniciat per Alcover i el butlletí corresponent són una mostra de la tasca de bastants catòlics i eclesiàstics en la promoció de la llengua catalana. Hi afegiria que el bisbe successor de Campins, R. Domènech, va influir més del que benignament diuen els autors en el trencament d'una línia eclesiàstica i dels catòlics conservadors més declaradament a favor de la llengua catalana, amb el que suposa de vinculació al lul·lisme, a un patrimoni artístic, etc. Els autors recullen la presència de les congregacions femenines a l'ensenyament, especialment primari que, com diu A. Company, el 1932 donava com a resultat que davant les 690 escoles regides per aquests instituts, l'Estat n'havia creades solament 420. Ja abans el volum havia fet referència a La Puresa, i ara els autors hi tornen recollint la fundació de l'Escola Normal femenina, per a la formació de mestres, que pertany a la congregació religiosa homònima. Important va ser també el congrés nacional d'educació, que rellançà algunes institucions eclesiàstiques en el camp de l'educació. Per una banda, la dona s'havia obert moltes portes fora de l'àmbit domèstic, tot i que no sempre els catòlics foren capdavanters per avançar obrint altres camins que conduïssin a la igualtat social de la dona amb l'home, com mostra A. Company.

La premsa també conegué una forta expansió, a vegades a partir de periòdics de durada efímera. Les lluites a vegades no solament es dirigien contra els liberals, sinó que altres cops dividien els catòlics. Caldria no ometre que la revista *Lluc* va néixer en aquesta etapa.

A. Company continua la seva aportació amb la història de la dictadura

de M. Primo de Rivera, passant per la república i per la guerra dels tres anys. Som a la quarta part del volum. Els bisbes de Mallorca no tingueren una intervenció especial en aquestes circumstàncies. El bisbe J. Miralles va resistir sempre a l'intervencionisme de les autoritats civils i militars en els afers interns de l'Església durant tota la vida. Una altra cosa és que, com recull l'autor, mostrés simpatia amb la revolta del general Franco. Signà la carta col·lectiva de l'episcopat espanyol, però també va publicar la crida del bisbe de Pamplona, M. Olaechea, que va sortir el desembre de 1936, contra les execucions sense judici, que feia el bàndol franquista. L'actitud dels rectors i dels religiosos no va ser homogènia. N'hi hagué que estalviaren moltes vides, i d'altres que mostraren una gran duresa envers els perseguits pel nou règim, aspecte que l'autor tracta amb extrema delicadesa.

Miralles no va ser un gran simpatitzant de certs moviments centralitzats dels catòlics. De tota manera, com fa ressaltar M. Santana, els catòlics dins els anys de la II República (1931-1939) s'havien organitzat d'una manera piramidal, des de Toledo-Madrid, mentre les congregacions marianes, que seguien un model descentralitzat, es veieren escapçades amb la supressió dels jesuïtes, però a vegades seguiren actives i encara se'n crearen de noves. El 1934, la Joventut Femenina es reuní per milers a Lluc. L'autor fa una descripció molt completa de l'associacionisme catòlic, que encamina la historia de les Balears per horitzons poc freqüentats. Després de la dictadura primo-riverista va esclatar de bell nou la controvèrsia i a vegades l'atac entre els defensors d'idees i mentalitats diverses. Queda ben clar com es varen arrenglerar les forces de l'Església dels tres bisbats durant aquests anys. El mateix cal dir sobre la gran vitalitat que conegué l'associacionisme, amb les seves publicacions, activitats culturals, escolars, etc.

J. Pons estudia l'expansió cultural. Vora la revista *La Nostra Terra*, d'inspiració catòlica i clarament favorable a la cultura catalana, que comptava amb redactors sovint preveres, caldria esmentar l'altra publicació, *Studia*, decantada cada cop més cap al centralisme i la castellanització. La durada d'aquesta revista fou més llarga, en part per motius obvis. La presència de les institucions eclesiàstiques en l'ensenyament –més de les congregacions que no dels bisbats– va continuar en els seus serveis. És una ironia dels esdeveniments el que inventaria l'autor, quan comprova que la II República pretengué retallar aquest teixit escolar. Això precisament en un país en el qual han sobrat les armes i els doctrinaris, mentre han mancat les escoles. La dictadura del general Franco posà fi a les expressions més vives del pensament que ja es mostraven mitjançant nous instruments de comunicació.

A la cinquena part, S. Serra hi introdueix l'evolució del franquisme a partir dels moments de la repressió que va afligir les Balears. Significats catòlics foren al capdavant de la Diputació Provincial. D'altra banda hi hagué un moviment clandestí en el qual també els catòlics foren ben actius. C. Garau i ermites i santuaris acolliren trobades il·legals per a articular l'oposició al franquisme. L'evolució permeté que Mallorca s'obrís prematurament al turisme, que és inintel·ligible sense l'allau immigratori, el qual en un primer moment se va integrar en la societat i cultura, dins el que era possible aleshores. Em sembla optimista la valoració de la publicació del catecisme en català pel bisbe J. Enciso. Més tost foren altres sectors eclesiàsticament marginats pels bisbes els que mantingueren el caliu de la llengua i cultura catalanes a Mallorca. Els seminaris aleshores existents a Mallorca, el diocesà, el del Tercer Orde Franciscà, el dels Teatins i dels Missioners dels SS. Cors, amb un professorat en part format a Roma i a Europa central, obriren la porta a la recepció del concili Vaticà II, de què parla l'autor. Els Cursets de Cristiandat, nascuts a Mallorca, hi contribuïren des de l'angle de la participació dels laics en la vida eclesial.

M. Pujals i R. Rodríguez estudien la cultura «sota sospita». Són moltes les manifestacions culturals que floriren. El franquisme pretenia controlar l'associacionisme, el qual en els àmbits eclesials va ser molt poderós. A l'anàlisi de les organitzacions culturals molt detallat, completaria la referència a la revista *Lluc*, que abans que es creés l'Obra Cultural Balear (1962) ja es publicava parcialment en català, i ja havia passat per persecucions del bisbe Enciso i del Ministerio de Información y Turismo, i començà a sortir íntegrament en català tres anys abans que la prengués sota el patrocini l'esmentada Obra Cultural. Passant per alt moltes referències imprescindibles per a la història que llegim en aquest capítol, hem d'esmentar l'acurada anàlisi del nou impuls que rebé l'ensenyament confessional, així com és d'agrair l'esment de les alternatives educatives al franquisme, entre les quals en compta diverses promogudes per l'Església. Quant a l'ensenyament superior, l'al·lusió als seminaris, a l'Escola d'Assistència Social, etc., com també l'enumeració d'algunes publicacions diocesanes, la ràdio, etc., el treball de les autores és una mostra més de com a la nostra historiografia no li cal reclosir-se en les històries confessionals per tal de mostrar com la història de l'Església pertany a la societat. A. Ripoll tanca la cinquena part del volum amb un estudi sobre l'economia de les balears que, d'agrària, ha passat a ser terciària.

A la sisena part, A. Marimon i R. Rodríguez analitzen la transició, en la qual els catòlics ja queden diluïts en forces polítiques allunyades de les

tuteles eclesiàstiques. El capellà obrer F. Obrador, el grup que es reunia al carrer del Mar 6, de Palma, Grup de Preveres del Primer Dimarts, així com els santuaris de Lluc, Cura, el monestir de La Real, la revista *Lluc*, a Mallorca, com també els preveres J. Seguí i J. Cots a Menorca o el rector A. Costa a Eivissa, se significaren per l'oposició al darrer franquisme, i foren estigmatitzats pels mitjans de comunicació estatals. Plena d'informacions és l'altra aportació de Marimon sobre la preautonomia i també la que comparteix amb A. Nadal sobre l'autonomia.

A. Marimon i M. Cuesta estudien l'evolució de la població, que als darrers anys ha conegut una nova allau d'immigració, aquesta vegada provinent sobretot d'Àfrica i d'Amèrica.

A. Marimon tanca aquesta història amb un capítol crucial, que es mou entre la normalització i la castellanització, en el qual afloren les distàncies que prenen els governs davant el patrimoni historicocultural de les Balears, mentre la seva acció promou els instruments i les expressions culturals que anorreen el de les illes i que comptem amb pressuposts ingents i un funcionariat ben fidel i eficaç en la castellanització. D'altra banda, l'autor del capítol ja no disposa de tants elements creats per l'Església a Mallorca, per tal d'envigorir el clima d'esperança d'un poble mil·lenari.

La setena part del volum tracta de l'art a les Balears des del segle XVIII als nostres dies. M. Carbonell, que ja ha estudiat l'art del barroc en el volum II, ara, en quatre capítols, recorre els tres segles corresponents. Estudia com les innovacions es poden observar més en els espais secundaris que no en les grans construccions eclesiàstiques. El segle XVIII és l'època de la renovació de diversos casals dels aristòcrates i mercaders, de la mateixa manera que és el segle de la talla barroca. En la pintura sobresortí el conegut G. Mesquida. Els parail·lustrats, com B. Serra i la Societat Mallorquina d'Amics del País pretengueren introduir una certa austeritat quan la propensió al rococó era forta. Dins les transformacions del segle XIX, assistim a elements estilístics a vegades contradictoris. L'autora mostra que una tendència acadèmica assolí l'èxit, que en la pintura s'imposà fins al Modernisme. A l'època contemporània s'imposa cada vegada més l'art al servei de la societat civil, amb menys incidència de la producció per al servei religiós. Entre ambdós àmbits va moure's A. Gaudí a Mallorca, com ho feren els artistes que simpatitzaven amb ell. Acaba el capítol amb un esment a les noves generacions dels conreadors de les diverses arts.

En conclusió, som davant una obra que consta de molts capítols valuosos i ben informats, pel que fa als volums II i III. Quant al tractament de la presència religiosa, cal repetir que la visió integradora és patent, i arriba a síntesis molt madures, tot i que la disposició de la bibliografia en

aquest i altres vessants de l'obra, en els tres volums, sembla pensada segons uns criteris restrictius que escapen a qui no coneix l'objectiu de la selecció.

Quant a la pregunta sobre la possibilitat d'una història de les Illes Balears, cal remarcar que M. A. Casasnovas ha sabut elaborar una mena de complements prou enllaçats amb el gruix de l'obra, que és sobretot una història de Mallorca.

Josep Amengual i Batle

Bernabé DALMAU, *Església catalana 1995-2004: Del Concili Tarraconense al bisbat de Sant Feliu*, Barcelona, Publicacions de l'Abadia de Montserrat 2005 (Col·lecció Saurí 167), 138 p.

Llegint els articles del monjo Bernabé Dalmau recollits en el volum, s'entravessa en la memòria el record d'un altre monjo, Hildebrand, per un cert aire de semblança de temperaments. Record incòmode, perquè al capdavall Hildebrand va morir a l'exili, i és un mal que no voldríem per a cap monjo d'aquest temps i del nostre país. Però el record ha estat insidiós, sobretot a mesura que hom s'acostava a les darreres pàgines del llibre.

Dividit en tres parts, el llibre es pot llegir com una crònica, amb l'avantatge sobre el gènere crònica que els fets hi són copsats en calent. Això li dóna un aire viu, quasi de dietari, i permet de copsar les fluctuacions d'entusiasme que produeixen els fets segons les circumstàncies fluctuants en què són viscuts. La primera part és un document personal impagable sobre el Concili Provincial Tarraconense del 1995. La segona part són unes reflexions lúcides sobre el jubileu romà del 2000. La tercera part és una elegia.

Confesso de bell antuvi que no estic al corrent de la literatura informativa que hagi pogut produir el darrer Concili Tarraconense. A la vista de les pàgines que hi dedica Bernabé Dalmau, crec que els qui d'ara endavant s'interessin per aquell esdeveniment eclesiàstic i les seves resolucions tindran una guia molt objectiva i molt segura per a discernir les línies de fons que el van provocar i les línies que animaren les deliberacions d'un cap a l'altre de la seva trajectòria. Llegides avui, aquestes pàgines fan reviure el clima de confiança, d'autoestima i de fe en el futur que en aquells moments tenia l'església catalana. També documenten, és clar, la forma a voltes abrupta amb què algunes qüestions foren tractades i feren el seu camí. En el volum se subratlla que el Concili Tarraconense se situava en el solc deixat pel Vaticà II, tal com s'havia viscut a Catalunya. A més, el Concili Tarraconense es produïa després d'uns canvis espectaculars en les estructures polítiques catalanes i espanyoles, i després d'un primer pronunciament col·lectiu dels bisbes catalans davant la nova situació, plasmada en la pastoral *Arrels cristianes de Catalunya*. El Tarraconense tenia l'ambició d'assentar les bases indispensables perquè l'acció de l'Església a Catalunya s'inserís correctament i fructuosa en el medi natural català. En cap moment el Concili no va donar la impressió d'enganyar-se respecte de la complexitat d'un tal medi, ben al contrari, i això avalava la viabilitat de les seves propostes.

Com en tots els esdeveniments humans, en el Concili Tarraconense es

va manifestar la pluralitat de sensibilitats que esmalten l'església catalana. El Concili arribà a bon port, perquè va trobar els seus dirigents naturals: aquells qui són capaços de sargir estofes diferents sense que es noti la sutura, feina fina i delicada. Molts detalls de les discussions i àdhuc contraposicions que van tenir taula al Concili i la seva superació ulterior suggereixen que el coneixement que Bernabé Dalmau en té li ha vingut de la molta feina d'agulla i tisora que va practicar en sessions tempestuoses. Sigui dit això sense menyscapte del treball que ell i tants d'altres van tenir en *tota* la trajectòria conciliar i en el seu coronament.

El Concili fou viscut per tots els qui hi van participar amb una intensitat i una il·lusió només comparables amb els efectes produïts per la forma i el contingut de la *recognitio* romana: retard, «neutralització de les guspires innovadores» i «mutilacions romanes a les resolucions 105 i 142». En la primera mutilació, Roma s'arrenglera amb les tesis de tots aquells que a Espanya són contraris a parlar de Catalunya com a pàtria, nació i cultura. En la segona, Roma arrabassa dels bisbes catalans i deixa en mans de la Conferència Episcopal Espanyola la «solució jurídica» de la comunió interdiocesana i de l'acció pastoral coordinada dels bisbats de Catalunya. És a dir, res de Conferència Episcopal Catalana.

Seria molt fàcil lliurar-se a un exercici de crítica fàcil de la manera com fou tractat a Roma el concili català. No cal afegir cap postil·la a les reflexions ponderades i dignes que fa Bernabé Dalmau entorn d'aquests fets. Sí que voldria subratllar, en tot cas, el contrast que hi ha entre els articles dedicats a la vivència del Concili i els dedicats al seu desenllaç final. És com passar de l'atmosfera d'un bateig a la d'un funeral. Constatat això de part de Bernabé Dalmau, hom no pot deixar de preguntar-se: ¿qui manava a Espanya en el moment del Concili Tarraconense? Perquè es veu tot d'una que Roma va mirar amb insistència cap a Piazza di Spagna.

La segona part del volum són tres coratjosos articles dedicats al jubileu romà del 2000 i al papa que els va presidir, Joan Pau II. Diem coratjosos, perquè cal tenir coratge per a escriure sobre el jubileu i les seves indulgències des d'una Catalunya laica progressivament secularitzada i des d'una Catalunya catòlica desencisada. La *recognitio* romana del Tarraconense va paralitzar el dinamisme que havia creat el concili provincial, i va paralitzar la mateixa acció de la jerarquia, perquè Roma ho deixava tot en l'aire. *Tot* vol dir aquí l'element decisiu: la carta de presentació que es volia donar l'església catalana davant la societat en la qual actua i treballa. El contrast entre les aspiracions explícites i el resultat fa pensar en el part de les muntanyes. Els catalans sempre hem tingut aversió a fer el ridícul. Si alguna cosa ens paralitza, és el sentit del ridícul. La paràlisi, doncs, fou ineluctable, per raons que ara no ens lleu d'explicar.

El cert és que Bernabé Dalmau troba la manera de tirar endavant i d'extreure alguna espurna del final del pontificat de Joan Pau II. Final controvertit, com tants aspectes del pontificat d'aquest eclesiàstic eslau, que en alguns, entre els quals es comptaria qui signa aquestes ratlles, ha despertat la sensació de trobar-se davant una boira embolcallada de misteri. No deixa d'ésser curiós, tanmateix, que la beatificació de Joan XXIII dins l'any jubilar hagi donat peu a una de les pàgines més lúcides i enyorades de Bernabé Dalmau tractant sobre l'actualitat permanent del papa Roncalli.

Hem dit que la tercera part era una elegia. No sense alguna quasi aproximació pulcra a l'improperi. Elegia amb improperi velat per les incomprensibles, no demandes, no previstes i totalment provincianistes disposicions preses per Roma, sempre des de sota la sotana del papa, desmembrant el bisbat de Barcelona en tres diòcesis i multiplicant per dos l'antiga província eclesiàstica Tarraconense.

Hem dit que aquestes disposicions es sustentaven en una ignorància crassa. Com que els mots no són pas dels més correctes, demanen una justificació. La ignorància a què em referia fa referència al dossier de com s'ha format i desenvolupat a Catalunya la increença i l'abandó de la pràctica religosa. No és un dossier curt, ni recent en el temps. Hi intervenen factors comuns a tot el món europeu i elements específics peninsulars. Potser es pot resumir dient el següent: els nombrosos no-creients de Catalunya tenen molt clar que fa tres segles que l'Església ha estat un obstacle a tot el que pogués significar un progrés humà, i li han girat l'esquena. Roma està molt preocupada per la defecció cristiana que avui és palpable a tot Espanya, i ja no diguem a Catalunya. No hi entendran res, si no comencen avaluant el que significà, entre moltes altres coses, que en ple segle XX un episcopat en pes avalés un cop d'estat il·legal i antidemocràtic com una «croada». Només dos bisbes es van abstenir de signar un tal anacronisme: un de català i un altre basc. Recordo haver llegit en les memòries del cardenal Tarancón que, al seu parer, a l'Església espanyola li costaria molts anys refer-se del fracàs de l'Assemblea conjunta bisbes-sacerdots, promoguda per ell i altres en temps de la Transició per a ajustar les coses, segons un esperit que aleshores venia directament de les aures del Vaticà II. Els fets confirmen la predicció del cardenal, i ja se sap que Joan Pau II fou un fervent opositor de Tarancón, al qual blasmava per haver tolerat a Espanya una constitució atea. Etc. En efecte, es trigarà molts anys a destriar el gra de la palla per veure què es pot salvar de l'actual naufragi.

El llibre de Bernabé Dalmau acaba en la desolació, no en la desesperança. En la desolació de veure que tants esforços ben encaminats,

i avalats a Catalunya per un consens eclesial a la temperatura del qual potser no s'havia arribat mai, han estat tirats per terra.

Però el llibre no és desesperançat. Al monjo Bernabé Dalmau, a qui mai no se li agrairà prou el bé que ha fet publicant els seus articles i la seva profètica elegia.

Jaume DE PUIG I OLIVER

Armando PEGO PUIGBÓ: *Modernidad y pedagogía en Pedro Poveda. La experiencia de Covadonga*. Salamanca: Universidad Pontificia de Salamanca, Cátedra Pedro Poveda, 2006. 326 p.

A partir de la revolució de 1868 –o la Gloriosa o Septembrina com és coneguda–, s'inicià a Espanya un replantejament de l'escola i de l'ensenyament. El desastre de 1898 amb la pèrdua de les últimes colònies, produí el moviment regeneracionista que també va incloure l'escola.

Els anys anaren polaritzant les postures al voltant de la progressista i renovadora encapçalada per la *Institución Libre de Enseñanza* (ILE), de la conservadora protagonitzada pels catòlics i l'Església i de les que podrien englobar-se en el grup republicà, ja que en considerar-se excloses de la Constitució de 1876, no acceptaren el sistema monàrquic i s'inclinaren per postular la república sigui per principi, sigui per estratègia.

L'ILE es basà en teories krausistes, les quals condemnà l'Església; per això aquesta també refusés la didàctica institucionalista i tot el que aquesta institució plantejava per a millorar l'escola i l'educació. L'Església també volia una reforma de l'educació però ho basava en el millorament dels mètodes respectant la tradició catòlica espanyola, ja que catòlic i espanyol s'identificaven. Per això l'Església reclamava sempre el dret d'inspecció de les escoles i el de revisar els llibres escolars.

Dos temes anaren centrant la polèmica entre els grups: l'estatalització i la secularització de l'escola. L'Església s'hi oposava tot reivindicant que el dret a l'educació correspon als pares, mentre que l'Estat liberal –influenciat per l'ILE– defensava que era ell a qui corresponia el dret d'educar els nois; els republicans al seu torn postulaven que el dret d'educar corresponia a la societat. La secularització era una conseqüència de l'estatalització; si l'Església perdia el dret d'educar i aquest passava a l'Estat, l'escola deixaria de ser catòlica perquè no si ensenyaria la religió com volia l'Església. Però per a l'ILE la secularització era precisament la garantia de que s'impartís la religió a tots els espanyols en una societat amb diversitat de creences. L'Estat espanyol era confessional i catòlic segons la Constitució, però calia garantir la llibertat de culte a la resta de confessions.

L'autor del llibre que comentem, analitza amb detall el que acabem d'exposar breument i en síntesi. Sobre aquest plantejament ens situa la figura del sacerdot Pedro Poveda. Als vint-i-vuit anys, és a dir el 1902 aquest jove sacerdot professor del seminari de Guadix descobreix les coves de la població, amb les famílies que hi malviuen; emprèn una obra regeneracionista obrint-hi una escola amb la voluntat de servir-se'n per a la millora de les famílies. Entra en contacta amb D. Andrés Manjón, el

fundador de les escoles del Ave Maria a Granada. El 1905 deixa aquest apostolat i el bisbat. Passa un temps de recerca fins que el 1906 obté una canongia a la basílica de Covadonga.

Als peus de la Mare de Déu de Covadonga Poveda reflexionà. L'experiència de Guadix que no havia acabat prou bé, l'any de recerca amb alguns fracassos, els contactes que des de les muntanyes asturianes mantenia amb personatges de Madrid i Andalusia, la coneixença de professors d'Oviedo i de Gijón, tot plegat el portà a nous plantejaments i visió del que calia fer.

El subtítol del llibre «*La experiencia de Covadonga*» ens indica el període de la vida de Poveda que l'autor analitzarà amb profunditat.

La fe catòlica porta Poveda a buscar la manera de sortir d'aquesta discussió entre l'Església i l'ILE. Veu que l'estatalització és un camí sense retorn enrera. Ningú ho pararà. Les escoles del Ave Maria de Manjón o la seva experiència en les coves de Guadix, són petites fogonades que a la llarga no uneixen sinó que divideixen en el món de l'ensenyament i a la societat. La multiplicació de col·legis regentats per religiosos i religioses, que s'estava produint, més aviat fomentava la divisió entre escoles privades confessionals catòliques i l'escola pública que es considerava laica o neutra.

La manera de trencar aquesta separació era, segons intueix Pedro Poveda, que els catòlics entressin en l'escola pública. Ell mateix volgué treure el títol de mestre nacional en una Escola Normal de l'Estat, cosa que provocà l'estranyesa del seu bisbe quan li ho proposà.

Poveda segueix la mateixa estratègia que havia seguit l'ILE: entrar a l'estructura de l'Estat. Poveda no entra a discutir la ideologia de l'ILE, es queda amb el mètode i la didàctica. La regeneració postulada pels del '98 portava a l'obra social; Poveda vol la transformació que implica l'entrada dels catòlics a l'estructura de l'Estat.

Descobreix que els mètodes dels institucionalistes poden ser acceptats i utilitzats. L'educació ha de buscar la formació independent, universalista, tolerant i harmònica.

Armando Pego estudia i exposa tot el plantejament que Poveda exposà a través de les diverses publicacions d'aquest anys de Covadonga les quals són objecte de minuciós anàlisi.

A més d'elaborar una teoria, Poveda buscà també la manera de portar-ho a la pràctica. Si, com ens explica el llibre, va tenir algunes contradiccions en publicar el seu pensament, quan intentà fer-ho realitat encara topà amb més oposició i incomprensió. Calia buscar joves d'ambdós sexes que estudiessin magisteri i al mateix temps es formessin cristianament; també calia donar-los una formació més àmplia a fi de poder arribar a llocs directius, fins i tot en el Ministeri d'Instrucció Pública. Calia compromís.

La proposta era innovadora. Volia vincular-la als bisbes, és a dir que fossin obra diocesana. Hi havia l'Acció Catòlica però no s'hi volgué ajuntar perquè era una institució jeràrquica i ell volia que aquests mestres fossin els directius i no els dirigits.

Temptejà diversos camins: la Institución Católica de Enseñanza, les Acadèmies, Centre Pedagògic de Gijón, l'associacionisme dels mestres. Inicià les experiències amb dos mestres que a la llarga no aconseguiren portar endavant la iniciativa. Ho intentà amb mestres (noies) i hi va tenir èxit. No es tracta –exposa l'autor– de que les noies tinguessin més entrega o disposició que els nois; les primeres trobaren i treballaren en un terreny més preparat i amb suports mentre que els nois experimentaren en terra completament àrida i en solitari. La Institució Teresiana va ser la seva aportació que podríem considerar definitiva i més significativa. Els principis en que la fundà foren: viure com els primers cristians i ocupar llocs en l'ensenyament oficial. Podríem dir que aquests dos principis són l'essencial de l'aportació de Pedro Poveda.

És interessant l'anàlisi comparatiu que Armando Pego fa de Poveda amb dos personatges molt significatius del pensament catòlic de l'època: Andrés Manjón i Ramon Ruiz Amado; no compartien pas les mateixes idees. En front de les postures conservadores dels dos pensadors, Poveda assumeix els valors de la revolució francesa com a positius i propugna el caràcter aconfessional de les obres i institucions. Per això resultava incòmode. La seva obra anava contracorrent dintre de l'Església i per això no va ser ben vist més d'una vegada. Es veié obligat a anar amb peus de plom, a mesurar molt les paraules.

Aquestes són les línies bàsiques del llibre *Modernidad y pedagogía en Pedro Poveda*. És una obra interessant que es llegeix amb facilitat tot i la seva profunditat i complexitat del tema. Està ben estructurat i com diu el mateix autor, és un recorregut per la història, la biografia (personal i familiar) i la espiritualitat. A la pàgina 304 hi ha un paràgraf que resumeix la cronologia dels fets explicats.

A la pàgina 236, al final, llegim: «*También es cierto que, de acuerdo con la idea común que identificaba españolidad con catolicismo, Poveda reivindica la tradición pedagógica nacional de Juan Luis Vives o san José de Calasanz*.» ¿Quina entén l'autor que és aquesta tradició pedagògica nacional? No hi ha cap aclariment ni exposició. Com a escolapi, m'hauria complagut que dediqués algunes paraules al tema, ja que també Poveda cita en més d'una ocasió sant Josep Calassanç.

M'ha sorprès la manca d'al·lusió al moviment i renovació pedagògica que es produí a Catalunya i que evidentment té un lloc en la història de la pedagogia d'Espanya. Ni en el text ni en la bibliografia hi ha cap al·lusió.

A Catalunya la única cosa que sembla que hi va passar en tot aquest període va ser la Setmana Tràgica que es citada diverses vegades. Crec que a un professor de la Universitat Ramon Llull de Barcelona se li pot demana algun record de Catalunya que en aquells anys precisament va viure una renovació considerable amb el moviment de l'Escola Nova.

Cap llibre és perfecte. Quan un autor emmarca un tema, es veu obligat a deixar-ne fora molts altres. Per això aquestes dues mancances que he assenyalat, no treuen res del valor del llibre que no sols té un valor per l'anàlisi històrica que ens ofereix, sinó que té molta actualitat perquè el tema educatiu continua polèmic i creant passions.

Joan Florensa i Parés

Salvador Pié Ninot, *Eclesiologia, la sacramentalidad de la comunión cristiana*. Salamanca, Editorial Sígueme 2007. 672 p.

El Dr. Salvador Pié Ninot acaba de publicar un tratado de eclesiología del que él mismo dice que puede ser usado como tratado o como instrumento útil en cuanto fuente de referencia y de consulta, dada la profusión de notas y de referencias bibliográficas que aporta. La verdad es que resulta un manual desigual, puesto que, en relación con la fundamentación bíblica, por ejemplo, viene a ser excesivamente conciso, mientras que el estudio de la Iglesia como sacramento y comunión es extenso y erudito, como si hubiese puesto en ello la intencionalidad principal.

Y, en efecto, desde el mismo prólogo nos dice el autor que, frente a la crisis de la dimensión institucional de la Iglesia, se necesita realizar «un descentramiento para poder concebirla no tanto como término y objeto de fe, sino como el modo y el ambito comunitario-sacramental desde donde se procesa, se celebra y atestigua la fe cristiana, y de esta forma poder recuperar el «creer en la Iglesia» como un creer eclesialmente. En efecto, dice, en el símbolo de los apóstoles hacemos profesión de creer que existe una Iglesia santa y no de creer en la Iglesia, para no confundir a Dios con sus obras (CEC)».[1]

En este parrafo vemos ya la verdadera intencionalidad de la obra de Pié Ninot: la Iglesia no es el término de nuestra fe, sino el medio en el que creemos. Por ello se ha de estudiar como medio y ámbito comunitario desde el que se cree. Y en este sentido, para entenderla se privilegia la categoría de sacramento y de comunión, en primer lugar porque el valor de la Iglesia no está en sí misma sino en ser sacramento de Cristo y, en segundo lugar, porque su finalidad es la comunión íntima con Dios y la unidad de todo el ser humano.[2] No cabe duda de que esto es verdad, pero también es verdad que creemos en la Iglesia como creemos en María, porque a través de ellas obra la salvación de Dios.

Antes de seguir, habría que recordar simplemente que en el original griego del símbolo nicenoconstantinopolitano decimos que creemos en (*eis*) la Iglesia, porque nuestra fe en ella no termina en un hecho puramente humano, sino en Dios mismo, que obra en ella como instrumento de salvación. En la tradución española también decimos que creemos en la Iglesia que es una, santa... Hay que observar también que en el catecismo, junto a la consideración que hace al decir que creemos que existe la Iglesia (CEC

1. Ibid, 11.
2. Ibid, 13.

750), comienza el capítulo 9 (al que pertenece dicho número) con el epigrafe: «Creo en la santa Iglesia Católica».

I. *Sobre la eclesiología de comunión*

No podemos entrar aquí en el estudio de toda la obra, sino que nos limitamos a concentrarnos en lo que constituye el núcleo de la misma: la Iglesia como comunión, porque, junto a elementos positivos, se dan otros que no son aceptables.

Desde la eclesiología de comunión que presenta nuestro autor viene a hacer suya la tesis de que las religiones paganas son instrumento de salvación. Como sabemos, el concilio Vaticano II afirmó que la Iglesia que Cristo fundó subsiste en la Iglesia católica, si bien se dan en las otras Iglesias y comunidades eclesiales elementos de santificación y de verdad que, como dones propios de la Iglesia de Cristo, empujan hacia la unidad católica. Mas tarde la (CDF 28-5-1992) había de publicar un documento titulado *Sobre algunos aspectos de la Iglesia considerada como comunión* frente a la concepción errónea que piensa que la eclesiología de comunión consiste en una comunión de comuniones, de modo que la Iglesia de Cristo sería la comunión de comuniones, la comunión de toda las Iglesias cristianas. Así que la Iglesia de hoy, tal como existe, no realiza la Iglesia que Cristo quiso. Así se movieron teólogos como Sullivan, Tillard o B. Forte y otros.[3] Y de ese modo el documento mencionado observa que la comunión con Roma es un elemento esencial de la Iglesia particular, algo que pertenence a la misma esencia de la Iglesia particular desde dentro. La Iglesia que Cristo fundó subsiste en la católica; no en las otras Iglesias, aun cuando tengan elementos válidos:

«El Obispo es principio y fundamento visible de la unidad en la Iglesia particular confiada a su ministerio pastoral, pero para que cada Iglesia particular sea plenamente Iglesia, es decir, presencia particular de la Iglesia universal con todos sus elementos esenciales, y, por lo tanto, constituida a imagen de la Iglesia universal, debe hallarse presente en ella, como elemento propio, la suprema autoridad de la Iglesia: el Colegio episcopal junto con su Cabeza, el Romano Pontífice, y jamás sin ella. El Primado del Obispo de Roma y el Colegio episcopal son elementos propios de la Iglesia universal no derivados de la particularidad de las Iglesias, pero interiores a cada Iglesia particular. Por tanto, debemos ver el ministerio

3. J. A. Sayés, *La Iglesia de Cristo*, Palabra, Madrid 2003, p. 262 ss.

del Sucesor de Pedro, no sólo como un servicio "global" que alcanza a toda la Iglesia particular "desde fuera", sino como perteneciente ya a la esencia de cada Iglesia particular "desde dentro". En efecto, el ministerio del Primado comporta, esencialmente, una potestad verdaderamente episcopal, no sólo suprema, plena y universal, sino también inmediata, sobre todos, tanto sobre los Pastores como sobres los demás fieles. Que el ministerio del Sucesor de Pedro sea interior a cada Iglesia particular es expresión necesaria de aquella fundamental mutua interioridad entre la Iglesia universal e Iglesia particular».[4]

Pues bien, tal como Pié Ninot entiende la Iglesia como comunión, existiría una gradualidad en dicha comunión: plena, no íntegra, etc. Y podemos prescindir ya del término clásico de miembro, dada en estaticidad.[5] LG 16 habla de todas estas formas de integración y ordenación.

Recuerda nuestro autor que la *Redemptoris Missio* (n. 55) habla de la Iglesia como camino extraordinario de salvación, lo cual supone que hay otros caminos extraordinarios y viene a decir incluso que, aunque Cristo es el único mediador entre Cristo y los hombres, no se excluyen otras mediaciones parciales (ibid. N. 5), aunque no pueden ser entendidas como paralelas o complementarias. Por ello dice que hay que profundizar en la mediación participada.

Por nuestra parte, tendríamos que recordar que la Iglesia nunca ha dicho que las religiones paganas sean instrumentos de salvación. Cabría hablar de una mediación ascendente en el sentido de que todas las religiones son una búsqueda de Dios y una súplica de sus dones y de su salvación, pero, por ello mismo, nunca garantizan la transmisión de la gracia. Sólo hay una mediación descendente, la de Cristo, y solo ésta garantiza la salvación, si bien Dios tiene caminos para que su gracia pueda llegar a los paganos y a todo hombre de buena voluntad.

Con todo, Pié Ninot postula otra perspectiva. Y junto a ello llega a justificar una gradualidad en dicha comunión: plena, no perfecta, gradual, etc. «Todo ello favorece una vision comunional y procesual más adecuada de la pertenencia en la Iglesia»[6] desde una eclesiología de comunión. Y es aquí donde llega a profesar un claro relativismo en la pertenencia de los católicos a la Iglesia, dado que, desde una jerarquía de verdades, se puede admitir que se asuman unas, y no otras. Se puede incluso tener una fe implícita, etc. Y así hemos de admitir que se dé, por parte de los católicos, una pertenencia a la Iglesia germinal, parcial, abierta, peregrinante, etc. Es

4. CDF, Sobre algunos aspectos de la Iglesia como comunión, n. 13.
5. O.c; 278.
6. Ibid. 278.

decir, se puede pertenecer a la Iglesia rechazando libremente algunas de sus enseñanzas,[7] del mismo modo que los palestinos se posicionaron ante Cristo de modo diferente: oyente, observador, seguidor, discípulo, etc. En una palabra, pensar de forma distinta de lo que la Iglesia enseña no sería romper la comunión con ella.

II. *La potestad suprema de la Iglesia*

El concilio Vaticano II y la nota explicativa previa de la *Lumen Gentium* vinieron a decir que hay en la Iglesia dos sujetos de plena potestad: el concilio con el Papa y el Papa. La nota explicativa previa aclara, sin duda, el recto sentido del término 'colegio episcopal', que no acepta como un colegio jurídico, sino que deriva de la estructura del colegio apostólico. En el concilio se daba una cierta oposición, no a la colegialidad en sí misma, sino a la posibilidad de entenderla mal. Por lo demás, nos parece que la nota previa repite la doctrina del capítulo III. La defensa del ejercicio del primado fuera del colegio (al cual pertenece siempre como cabeza) es algo que no sólo responde a la doctrina definida por el Vaticano I, que el Vaticano II quiso hacer suya, sino que está recogida en LG 22: «El Romano Pontífice tiene, en virtud de su cargo de vicario de Cristo y Pastor de toda la Iglesia, potestad plena, suprema y universal sobre la Iglesia, que puede ejerce libremente».

Con la mayoría de los intérpretes del Vaticano II, podemos hablar, en consecuencia, de la existencia de dos sujetos de suprema autoridad en la Iglesia: el colegio, que no existe nunca sin el Papa, y el Papa.

Conviene, también, recordar aquí el texto de la nota previa: «pertenece al juicio del Romano Pontífice, a quien está confiado el cuidado de todo el rebaño de Cristo, determinar según las necesidades de la Iglesia, que varían en el transcurso del tiempo, el modo personal, ya de un modo colegial. El Romano Pontífice procede, según su propia discreción, a ordenar, promover, aprobar el ejercicio colegial, mirando al bien de la Iglesia» (n. 3).

Por tanto, aunque el concilio no haya querido determinar el problema técnico de si en la Iglesia se dan uno o dos sujetos, inadecuadamente distintos, de potesdad suprema, su doctrina parece más concorde con esta última opinión. El Papa es siempre cabeza del colegio, que siempre existe, pero no siempre actúa como tal.

Hablando de la infalibilidad del Romano Pontífice, el concilio enseña

7. Ibid, 226-288.

que el Pontífice romano, cabeza del colegio de los obispos en virtud de su oficio, goza de infalibilidad cuando habla *ex cathedra* en calidad de pastor y doctor supremo de todos los fieles (LG 25). Hay que anotar que dice «cabeza del colegio» y no «en cuanto cabeza del colegio». Philips anota que el título de cabeza de los obispos no tiene carácter restrictivo, sino que afirma sin más un rasgo característico de la función pontificia. Además, la frase es una transcripción del Vaticano I (D 3074) en la que no se alude para nada al colegio episcopal.[8]

Por su parte, Pié Ninot quiere mantener una concepción colegial de la autoridad suprema. Dicha potestad es única, como bien afirma LG 22, pero en vistas a un ejercicio colegial de la misma, nuestro autor argumenta diciendo que la nota explicativa previa dice que el Papa como cabeza no es ajeno al colegio (NEP 4). Pero responderemos diciendo que dicho texto se refiere a que el colegio, que siempre existe, no obra siempre como tal y, para obrar, necesita del consentimiento del Papa, que no es extraño al mismo. Pero, como se puede ver, está hablando del Papa en su actuación colegial explícita. Naturalmente que ahí obra colegialmente.

Recuerda también Pié Ninot que el sínodo de 1985, al referirse a LG 22, no utiliza el adverbio *quoque* (también) usado como posible argumento por los que defienden la tesis del doble sujeto. Pero pensamos que este argumento carece de fuerza, ya que dicho sínodo, siguiendo la nota explicativa previa, afirma que «se debe hacer una distinción entre el Romano Pontífice solo y el Romano Pontífice junto con los obispos», a lo cual añade: «porque el colegio existe siempre con su jefe y nunca sin él», sujeto de la suprema y plena postestad en toda la Iglesia (LG 26).[9] Aunque que no se utilice *quoque*, se le supone implícitamente porque habla de una distinción entre el Romano Pontífice solo y el Romano Pontífice con el colegio. En todo caso, el *quoque* aparece NEP 3; nota oficial y necesaria para la interpretación correcta del *Lumen Gentium*.

Lo que realmente busca Pié Ninot es mostrar que el Papa no puede obrar nunca sin la relación colegial. Nosotros diríamos que el Papa no obra nunca aisladamente, porque ello sería obrar fuera de la Iglesia, como bien decía G. Philips, pero sí puede obrar separadamente (Seorsim), de modo que a él corresponde determinar en cada caso, como dice NEP 3, si ha de obrar de forma personal o colegial. Ha de obrar siempre libremente (LG 22), lo que no significa que ha de meterse de una forma continua y arbitraria en los asuntos de los obispos.

8. G. Philips, *La Iglesia y su ministerio en el Vaticano II*, Barcelona 1969, I, p. 408.

9. Ench. Vat. 9, n 1803.

Pié Ninot, citando a Tillard, vendrá a decir que, cuando el Papa ejerce personalmente su autoridad suprema, concentra en sí toda la potestad del colegio como personalidad corporativa.[10]

En esta tesis se esconde, con todo, una falacia. Es cierto que el Papa siempre es cabeza del colegio, pero no siempre actúa en cuanto tal. Cuando decide actuar de modo personal, prescindiendo del acto colegial, no se puede decir que actúe como cabeza del colegio. No se puede decir que entonces *recapitula* al colegio, por la sencilla razón de que no puede atribuirse la autoridad de los obispos que les es propia. Es con su sola y propia autoridad con la que actúa fuera del colegio. La nota previa hace una distinción en la actuación del Pontífice solo y la que hace en unión con los obispos.

Tras todo eso se esconde la intención de Pié Ninot de rebajar el ejercicio de la potestad suprema del Papa en aras de una eclesiología de comunión con los obispos. Nadie discute que el Papa en el ejercicio de su autoridad, ha de escuchar, consultar y conocer la opinión de los obispos. Recordemos, por ejemplo, la consulta que realizó Pablo VI antes de la publicación de la *Humanae vitae.* Pero el Papa es libre de guardarse la decisión última. Sin ello no habría un ejercio de la suprema potestad. «El primado comporta una potestad verdaderamente episcopal, no sólo suprema, plena y universal, sino también inmediata, sobre todos, tanto los pastores como los fieles», decía la CDF 1992 en el documento anteriormente citado. Enseña también LG 22 que «el Romano Pontífice tiene en la Iglesia una potestad suprema, plena y universal que puede ejerce libremente». Y la NEP 3 viene a decir que a él corresponde decidir si obra personal o colegialmente.

Pues bien, lo que postula Pié Ninot es el ejercio de la sinodalidad en la Iglesia, es decir, el caminar juntos el Papa con los obispos en una acción colegial permanente, en el Sínodo y en las conferencias episcopales. Así, por ejemplo, se queja de que el *Motu proprio* de 1988 sobre las conferencias episcopales, que precisa el valor colegial de las mismas, encierra una desconfianza hacia ellas.[11] Del mismo modo opina sobre el Sínodo de los obispos. Todos sabemos que dicho Sínodo no es un órgano magisterial, sino un signo de solicitud de todos los obispos por la Iglesia, como reconoce el secretario de la comisión conciliar en la redación del decreto sobre los obispos.[12] Sólo los obispos todos, junto con el Papa, componen el colegio episcopal. El sínodo, por el contrario, no lo puede formar, porque la autoridad de un obispo, que posee por sucesión apostólica no es delegable. Pues bien, Pié Ninot lamenta que el código de 1983 ha conducido a una

10. O.c. , 393.
11. Ibid. 413.
12. W. Onclin, *Charge pastoral des éveques*, París 1964, p. 94.

atenuación práctica de la dimensión de la colegialidad.[13] Y esto es lo que postula Pié Ninot: «apuntar como propuesta de futuro que el sínodo de los obispos sea una expresión de la colegialidad episcopal, ya que está basada en ella».[14]

Haciéndose cargo de que en la encíclica *Ut unum sint* (1995), Juan Pablo II era consciente de que el ejercio del primado supone un obstáculo para el ecumenismo y solicitaba consejos para la renovación de su ejercicio, recuerda Pié Ninot que el primado fue entendido en la historia como nombre de jurisdicción universal e inmediata con un contenido diferente a la potestad de orden. Ello fue lo que influyó en el Vaticano I cuando habló de potestad de jurisdicción (D 3064), pero los estudios modernos han conducido a la convicción de que la potestad en la Iglesia es una potestad sacramental, de modo que jurisdicción era sólo la condición para su ejercicio.[15]

La *Lumem Gentium* habla de la potestad sagrada de los obispos con las tres funciones de enseñar, gobernar y santificar. No se puede olvidar que mantiene el término de jurisdicción (LG 23.45; CD 5; SC 130), pero no lo emplea cuando se refiere a la autoridad suprema del Papa, recuerda Pié Ninot. Hablando de los obispos, decía el concilio que por la sacramentalidad del episcopado el obispo posee la función de santificar, enseñar y gobernar y, como condición para el ejercicio de tal potestad, exige la comunión jerárquica (LG 21. 22). Pero recordamos nosotros que también exige la determinación jurídica o canónica con la concesión de una función o asignación de súbditos (NEP 2).

Pues bien, dice Pié Ninot que el concepto de comunión jerárquica (comunión de los obispos y del Papa) se ha de ententer no como una subordinación, sino como una interrelación. La tesis de Pié Ninot consiste en limitar la intervención directa e inmediata del Papa (que solo aparece en CD 2). LG 27 afirma que la potestad de los obispos es propia, ordinaria e inmediata en sus diócesis «aunque su ejercicio esté en definitiva regulado por la suprema autoridad de la Iglesia y, dentro de ciertos límites, pueda estar circunscrito en vistas de la utilidad de la Iglesia de los fieles». Frente a este párrafo insiste nuestro autor en que se ha de repensar el primado y, haciendo suyo el pensamento de Kasper, sostiene que las fórmulas usadas están acuñadas no según la potestad bíblica del discípulo, sino según el modelo secular de la 'suprema auctoritas'.[16] Se ha de propi-

13. Ibid, 416.
14. Ibid, 417.
15. Ibid, 461.
16. Ibid, 484.

ciar por ello un cambio que trate de ligar la función papal con la sinodalidad generalizada.[17]

Por nuestra parte, pensamos que efectivamente, el Papa no es el obispo de toda la Iglesia, pero, como obispo de Roma, tiene una potestad directa, inmediata y episcopal sobre todos los pastores y todos los fieles que no puede ser reducida a un servicio de comunión, como pretende nuestro autor.[18] Así sostiene Pié Ninot que el Papa no crea la unidad, sino que la mantiene.

Por nuestra parte pensamos que el Vaticano II no habla de un primado de jurisdicción, pero sí habla de una potestad suprema, directa, inmediata y episcopal sobre todos los pastores y fieles que puede ejercer libremente. Es cierto que los obispos no son vicarios del Papa, pues tienen una potestad recibida de Cristo a través de la sucesión apostólica, pero el ejercicio de esta potestad se ha de llevar a cabo en comunión con el Papa. Por todo ello, la propuesta de Pié Ninot de buscar caminos entre el Papa y los obispos basados en la reciprocidad y la correlación supone una falsificación del primado. Decir que hay que determinar el ejercicio de la intervención habitual del Papa, así como de su intervención extraordinaria,[19] supone una limitación del primado. Sería tanto como suprimir la libertad del Papa en el ejercio de su primado universal. Sería el camino hacia el conciliarismo.

El sacerdocio femenino

Antes de terminar, quisiéramos detenermos en la opinión de nuestro autor sobre el sacerdocio femenino, que ha sido descartado por Roma. Acusa a Roma de no tener talante femenino y de olvidar que el ministerio pastoral en la Iglesia no se ha de ver como dignidad o poder sino como ministerialidad.[20]

Juan Pablo II, en una carta del 30 de mayo de 1994, recordaba que la Iglesia no tiene poder para ordenar a las mujeres y que esta sentencia debe ser mantenida de forma definitiva por todos los fieles de la Iglesia. Posteriormente, en 1995, una nota de la CDF recuerda que se trata de una doctrina infalible en cuanto que es enseñada por el magisterio ordinario y universal de los obispos. Posteriormente, en un comentario a la carta apos-

17. Ibid, 494.
18. Ibid, 520.
19. Ibid, 532-533.
20. Ibid, 324.

tólica *Ad tuendam fidem* (1998) se afirmaba también la infalibilidad de dicha sentencia.

Pues bien, aunque no es el momento de entrar en los argumentos relativos al tema, habría que recordar que la Iglesia, a la hora de declarar infalible esta sentencia, ha recurrido al magisterio ordinario y universal de los obispos dispersos por el mundo cuando, en unión con el Papa, mantienen como definitiva una doctrina de fe y costumbres. Así lo hace Ratzinger en la nota de la CDF de 1995 y lo hace conscientemente de que usa un método distinto de la declaración dogmática de la Asunción de María.[21]

Esto no quiere decir que sea materia definida (dogma), pero sí que es infalible. Monseñor Bertone ha precisado que, para que una materia sea infalible en virtud del magisterio ordinario y universal, no es preciso que se dé una consulta previa a los obispos, ni que el Papa lo declare con un acto de su magisterio solemne. Lo puede hacer por un acto de su magisterio ordinario y, en este caso, dicho pronunciamiento participa de la misma infalibilidad que tiene la doctrina enseñada por el magisterio ordinario y universal, pues el Papa no lo hace como un obispo más, sino en comunión con todo el colegio de los obispos dispersos por el mundo y como cabeza del mismo.[22]

Terminaré diciendo por mi parte que acusar a Roma de proponer el sacerdocio como poder y dignidad y no como ministerialidad supone no haber leído el comentario que hace Ratzinger sobre el valor infalible de la doctrina de la *Ordinatio Sacerdotalis*.[23] Y en cuanto al talante femenino, bastaría constatar que la Iglesia ha tenido el gusto de nombrar doctoras de la Iglesia a unas cuantas mujeres.

José Antonio Sayés

21. Ech. Vat. N 3271, nota 1.
22. Osser. Rom. 10-12- 1996.
23. Ench. Vat. 14, n. 3272-3283.

Juan Berchmans VALLET DE GOYTISOLO, *Reflexions sobre Catalunya (Relligament, interacció i dialèctica en la seva història i el seu dret).* Madrid-Barcelona, Fundación Francisco Elías de Tejada, Marcial Pons, Ediciones Jurídicas y Sociales, S.A. 2007. Col·lecció Prudentia iuris, núm. 12, 287 p.

Aquesta obra té un precedent en castellà en edició del setembre de 1989, deguda a Fundació Caixa de Barcelona.

Es tracta d'una valuosa aportació a l'estudi de la història i del dret a Catalunya, en interconnexió mútua: com es complementen i s'interfereixen amb l'objecte d'oferir una visió global de la manera de ser i evolucionar del país, amb qualitats destacades i pròpies, i també amb deficiències i llacunes que s'alternen i influeixen mútuament. L'autor és un gran expert en la matèria, com es dedueix per l'àmplia producció pròpia, dispersa en l'arc d'una pila d'anys, producció que ofereix en la «Bibliografia», relacionada amb aquest vast camp, en especial el seu estudi «Las fuentes del derecho según el 'Apparatus super constitutionibus curiarium Cathaloniae', de Tomás de Mieres», en homenatge a Ramon M. Roca Sastre (1976), citat diverses vegades en aquesta obra.

Emprèn, doncs, el present estudi des de la perspectiva que comprèn les vicissituds viscudes pel poble català, al llarg de la seva història, investigant-hi les implicacions que hi ha tingut el dret propi, en la seva producció i aplicació, des dels costums, amb els usatges, fins al dret comú i el canònic, amb la doctrina dels autors; història desplegada a ritme de les fites principals, que s'ha proposat el país, tant les aconseguides com les errades, sota el prisma de la dialèctica de les seves interaccions i evolucions.

Crec oportú fixar-me en alguns punts rellevants de la seva llarga i meticulosa exposició –distribuïda en apartats segons que anoto, amb el signe //– perquè aparegui el seu desplegament en tres parts, que són:

I. COM ES FÉU CATALUNYA, subdividida en dues seccions:

A. *El seu assentament geogràfic i el relligament dels seus homes*, estudiant en particular les actuacions de Jaume I, a partir de les Corts de Lleida, de 1214 (el rei, encara adolescent, estava acompanyat pel legat papal i Ramon de Penyafort), d'importància decisiva per a l'afirmació del pactisme, de la procuració i del valor civil de les constitucions de pau i treva /9/. Dins aquest període «la larga noche medieval», en paraules d'Elías de Tejada es dedica a esbrinar com es realitzà el dit relligament, com s'expressà en idees i fets: sobirania i llibertat; harmonia entre la muntanya

i el litoral, i entre els diversos estaments socials i en institucions jurídiques, etc/5-6/.

B. *Formació del dret de la terra*, recalcant d'antuvi el valor concedit a la paraula bescanviada, les solemnitats que l'acompanyaren, la intervenció dels notaris (tan remarcable al llarg de tota la història del país), l'expressió del lliure pacte als diferents nivells, en especial en les cartes de franquícia i en les convencions de pau i treva, presents als *Usatges* de Barcelona, publicats a la segona meitat del segle XI, considerats l'obra legislativa de Ramon Berenguer el Vell /24/.

Al final d'aquesta I part, Vallet de Goytisolo assenyala –ja ho féu en un anterior estudi: *Las fuentes del derecho, según el «Apparatus super constitutionibus curiarium Cathaloniae», de Tomàs Mieres...*– les següents característiques destacades de la concepció jurídica catalana, al segle XIII: «a) Convicció de la transcendència del dret respecte de la voluntat del príncep i dels organismes humans que la formulen b) Caràcter racional i no voluntarista, tot i que sense caure en el racionalisme; c) Realisme en la seva concepció; d) Practicisme en la seva formulació, realitzada en continuïtat històrica, sempre adaptada a les circumstàncies morals dels habitants, geogràfiques del país i històriques del moment viscut; e) Raonable sentit d'equitat i seny, sentit de proporció i prudència, és a dir, ment sagaç i equilibrada que pondera totes les circumstàncies i les possibles conseqüències» /30/.

II. MADURACIÓ I EXPANSIÓ MEDITERRÀNIA DE CATALUNYA, també subvidida en dues Seccions, com són:

A. *Estructura social i política: la seva elaboració històrica*, on apareix com es consolida a Catalunya un sistema de llibertats en l'interior de les seves institucions: casa, municipi (evidents sobretot en les cartes de repoblament), comarca, sense descartar-ne l'individu, sigui quin sigui el seu estament, classe social o religió, segons que llegim a l'Usatge *Quoniam per iniquum*, base ferma de les llibertats per a tothom a la Catalunya medieval, puix que diu: «Decernimus atque mandamus ut omnes principes qui in hoc Principatu nobis sunt successuri habeant omni tempore sinceram et perfectam fidem et veram locutionem; item ut omnes homines nobiles et ignobiles, reges, principes, magnates et milites, rustici et pagenses, mercenarii et negociatores, peregrini et camina tenentes, amici et inimici, christiani et sarraceni, judei et hæretici, possint se in illis fidere et credere, non solum illorum personas sed eciam civitates et castella, et honorem et

avere ac uxores et filios et cuncta quæ habuerint sine timore, et absque, ulla mala suspicione...» Ens trobem, doncs, davant la garantia de la seguretat personal atorgada per a tothom, «la carta fundamental de la Catalunya románica», en frase de Valls i Taberner, anterior en més de 150 anys a la *Magna carta* anglesa. A més, es garanteix a nobles i plebeus, per terra i per mar, a l'Usatge *Camini et strate*, i als dedicats al comerç al *Omnes quippe naves* /38/. Més avall, parlant de la monarquia afirma que malgrat ser una font del poder, és limitada i no absoluta. Cita a Elías de Tejada, qui posant en ordre el que ja escrigué Tomàs Mieres en diferents indrets, especifica quatre grups de limitacions de dita institució –«religiosas, éticas, políticas y jurídicas, amén de la clásica de la resistencia al opresor injusto»–, en destaca el fonament religiós, i diu que el rei o príncep està subjecte a les lleis existents (usatges, constitucions...) i a la cúria. Cita en particular l'usatge *Alium namque*, que estableix «quod dominus noster et Rex et Princeps Cathaloniae licet superiorem non recognoscet in temporalibus, attament tenetur legibus vivere, et obtemperare legibus suis», i recalca l'afirmació rotunda de què ni el rei amb tota la cúria no poden legislar contra el dret natural /46/.

No es estrany que l'autor d'aquesta obra dediqui tot un incís (g, epígrafs 47-52) a parlar del *pactisme*, on esmenta en particular que a partir de les Corts de Barcelona de 1413, el pactisme entrà segons Vicens Vives en la categoria «dels fets polítics consumats». Fou invocat des de llavors en les assemblees generals i successives Corts (de 1419, 1421, etc); pactisme principalment en l'àmbit polític (s'aplicà a la unió de Catalunya i Aragó, i després amb València), i seguidament s'estengué a les conquestes i l'expansió a la Mediterrània (h, /53/); finalment inspirà tota la legislació entorn del Consolat de Mar /58-59/.

B. *La integració del dret de la terra amb el comú*

Partint de les filosofies jurídica i política, es fixa en com influïren en els autors catalans dels segles XIV i XV i escriu que en l'àmbit pròpiament del dret polític, predominà netament entre ells la posició tradicional catalana de defensa de les llibertats, limitació de les facultats del monarca i pactisme, com apareix en Narcís de Sant Dionís, Jaume Callís, Tomàs Mieres i Jaume Marquilles. En opinió d'Elías de Tejada, els tres últims són considerats «los principales tratadistas del pacto político y ius constitucionalismo catalán» i segons Vicens Vives «establecieron los principios fundamentales de la dialéctica constitucionalista catalana de los tres siguientes siglos: racionalismo jurídico, monarquía limitada, preocupación por la libertad individual sin destrucción de las jerarquías sociales» /60-61/.

Afrontant el tema de l'*integració del dret de la terra amb el comú*, escriu que a la Catalunya medieval, s'entrecreuen el dret feudal –predominant en els Usatges, els Costums de Catalunya i les Commemoracions de Pere Albert– i el dret romà. Tomàs Mieres ensenya que l'arbitri del Príncep queda subjecte per l'equitat i per la raó del dret comú canònic i civil , en el supòsit que aquest contingués equitat i la seva raó fos bona. Per la seva banda, a les Corts de Barcelona de 1251, amb Jaume, hi trobem prescrit que a falta de norma aplicable dels Usatges, constitucions i dret local, es jutjarà «secundum sensum naturale», és a dir el seny. S'observa, per tant, que hi ha dues vies de penetració del dret romà (comú), tingut per subsidiari: els costums locals i la sana raó. El dret comú es rebia amb valor interpretatiu tant de les constitucions generals com del dret municipal /63/. Dels tres grans juristes esmentats –Callís, Mieres, Marquilles–, hom comprova que són grans coneixedors del dret de la terra, és a dir Usatges, constitucions generals, costums generals i locals, i fins i tot sentències, opinions dels comentaristes catalans, així com del dret got –sobretot Mieres–, del canònic i romà... a més de la problemàtica viscuda en el seu temps a Catalunya... i fins de la Bíblia i la Patrística /65/.

Un altre aspecte a subratllar és que Catalunya fou molt donada a les compilacions. Començà amb els *Usatges*. Seguiren els drets locals i el marítim. A petició del tres braços de les Corts, celebrades a Barcelona (1413), es dugué a terme la primera compilació general de les lleis del Principat, i s'aplegaren els textos en vigor de dret general que es trobaven dispersos... Mieres distingeix quatre parts que s'ordenaren en la part dispositiva de la constitució, que recollí tan sols el dret *propi* escrit.

Cal notar que s'havia donat escassa intervenció al dret públic en la formació del dret, ja que a Catalunya no hi ha una concepció centralista i unificadora, sinó que aquella es confia a la societat; els juristes actuen de manera decisiva, imprimint-li el propi segell /66/.

A tall personal vull notar, com a confirmació de la rellevància que hem vist que el dret català atorga a l'equitat, bona raó, llei natural (com a principi interpretatiu i àdhuc constitutiu de dret), que vaig poder constatar-ho en una investigació que vaig emprendre fa anys sobre un auditor de la Rota Romana del començament del segle XVI, Guillem Cassador, natural de Vic (el títol de l'obra és: *Guillermo Cassador, su vida y sus obras*, Roma 1974, Pontificia Università Lateranense). Conduït pel mateix enfocament doctrinal i mestratge de Francisco Elías de Tejada, vaig estudiar l'eventual influència/correspondència que en la seva col·lecció de decisions o sentències de la Rota, pogués tenir el pensament i estil de la doctrina jurídica de Catalunya. El resultat fou molt positiu, perquè vaig poder comprovar com invocava amb ardor, l'equitat, el seny, el dret natural, la raó natural

quæ sine lege sola sufficeret per dilucidar determinades controvèrsies, fins i tot desmarcant-se del parer d'altres col·legues de la Rota. Així ho vaig adduir parlant de les fonts de la jurisprudència rotal (p. 166-170), i de com intenta trobar solució al problema de la incertesa del dret (p. 211-214).

La tercera part de l'obra que analitzo té per títol «Dialèctica, crisis i revolucions». La matèria es distribueix en tres seccions:

A. *Recapitulació panoràmica de les crisis patides per Catalunya i dels seus redreçaments*. Mereix destacar-se el fet que després de les friccions, ruptures i secessions en tots els terrenys –aquí fóra escaient recordar el capítol X sobre «les revolucions catalanes», de l'obra de Jaume Vicens i Vives, *Notícia de Catalunya*, tan citada por Vallet de Goytisolo al llarg del seu estudi (cf. pp. 185-212)–, el poble recupera la idea que, amb tot, finalment allò que condueix al progrés torna a ser la interacció de relligament i complementarietat viscudes, d'acord amb la unió pactada i duta a terme voluntàriament en tots els àmbits /69/, imposant-se novament l'entesa pactista, que dura llarg temps, fins que la flexibilitat dóna lloc a l' «encarcarament»/79/.

Es fa notar que, semblantment al que succeí en la primera unió amb Aragó, la dels Reis Catòlics –continuada amb els seus descendents, els Àustries–, fou personal dinàstica, i es féu mantenint els principis juridicopolítics d'ambdós regnes, que conservaren cadascun d'ells la seva respectiva organització política i administrativa /85/. Però el poder s'anà decantant del cantó de Castella, força més poblada, amb una tendència de «reducció a la unitat» /86/. Una antipatia recíproca anà creixent entre Madrid i Catalunya. La guerra dels Trenta Anys tingué un dels seus camps de batalla en el Principat, amb abusos i ultratges per part de l'exèrcit reial i reaccions populars com les del Corpus de Sang. És cert que França maldà per congraciar-se amb Catalunya; però com observa Vicens Vives (cap.VIII, p.155 i s), «si l'experiència castellana havia tardat un segle a decebre'ls, la francesa a penes li calgué perllongar-se un decenni. França no era la solució i calia tornar a apamar la vella pell de brau hispànica» (malgrat les experiències negatives com les conegudes amb el comte-duc d'Olivares). Ara bé, tot i que els catalans lluitaren al costat de les tropes reials, no fou possible evitar les pèrdues territorials del Rosselló i part de la Cerdanya amb el Tractat dels Pirineus (7 de novembre de 1659). Una minsa recuperació del dret dels Usatges i les constitucions de Catalunya sota Felip IV, no fou més que una manifestació de bones intencions, així com el ressorgiment d'un corrent de «neoforalismo» i el retorn a l'ordre constitu-

cional aportat per la Corona d'Aragó a la monarquia hispànica, no representà més que «el cant del cigne». Tanmateix «ressorgeix el pactisme català, unit a una evident recuperació mercantil» /87/. Amb la inclinació dels catalans per Carles d'Habsburg en la guerra de Successió i la seva rendició davant Felip V, s'arribà al Decret de Nova Planta, que significa un rebuig total del pactisme /88/. Més tard, amb l'absolutisme de Ferran VII s'aboleixen les restes que quedaven del que encara no haguessin abolit les Corts liberals de Cadis /90/.

Torras i Bages situa el fonament de la tradició regional del catalanisme en el principi de «no tocar les coses del lloc ahont Déu les ha posades», en contra del «regionalisme liberal», imposat coactivament des del poder central; al qual Torras nega tal condició de regionalisme, ja que «la revolució no pot crear directament la regió mes les regions reapareixen, no en virtut de la Revolució, sinó de la Lley natural de la societat» /95/.

Sobre aquesta concepció, adverteix l'autor de l'obra: «Fa uns anys assenyalàrem (remet a la revista *Cristiandad*, nn. 565 i 566, de 1978) que s'observen unes ombres en el magnífic llibre de Torras i Bages, *La tradició catalana*»; ombres que concreta en aquestes tres observacions: el sentiment que expressa per «la pàtria catalana», queda molt esmorteït quan es refereix a «pàtria espanyola»; té una perspectiva pessimista d'Espanya, la qual a vegades sembla identificar i confondre amb l'Estat centralista generat per la revolució liberal, en contrast amb la seva visió optimista d'una Catalunya tradicional i realista; en la seva «concepció social i orgànica», hi apareix vigorosa la família, el municipi i la regió; però a partir d'aquí perd força i gairebé es dilueix. Tot i que destaca que al pròleg de la 2ª edició (la que habitualment cita l'autor, feta a Vic el 1906) el ja aleshores bisbe de Vic, afirma que «el culto de la pàtria-terra de cap modo no oposa, ans al revés, al culto de Espanya conjunt de pobles units per la Providència y al culto de la universal Humanitat»; però això potser resulta inadvertit als lectors. Contraposa en canvi, Vallet, que el sentiment que aquí troba a faltar, el mostraren de manera evident Jaume el Conqueridor, Pere el Gran i no diguem el cardenal gironí Joan Margarit que propugnava un restabliment, una integració horitzontal, de totes les Espanyes «varias y unidas». I escriu més avall: «la visió general que (Torras i Bages) tenia d'Espanya –l'Espanya liberal del seu temps– era pessimista. Era per això que centrava la seva temptativa a aconseguir per a Catalunya una organització regionalista, en el sentit específic que ell donava a aquesta paraula. Situava, per això, la qüestió en una ineludible dialèctica entre 'lo desgavell de la política unitarista que avuy impera' i 'la reconstrucció de la nostra amada terra'». I segueix dient Vallet: «L'estudi i el sentiment del vincle d'unitat catalana preocupa Torras i Bages... li queda en un horitzó llunyà, l'existència o

reconstrucció d'un *vinculum unitatis* més ampli», que agruparia els diferents pobles d'Espanya... I nota que, per contra, en això Cambó tingué una perspectiva més àmplia i generosa, fins a comprometre's en la instauració de la II República /96-97/.

Per la seva banda Francisco Elías de Tejada, durant les I Jornades Culturals Catalanes, tingudes a Barcelona els dies 22-22 de juny de 1969, no deixà de proclamar: «Los tradicionalistas hablamos de las Españas varias, porque entendemos que el genio español, único en la urdimbre esencial de su catolicismo militante, es universal en sus manifestaciones y ha cuajado en numerosas culturas brillantísimas, formas diversas de aquella ciudad indiscutible...». I fent referència a les llibertats catalanes afirma: «el Principado es la tierra donde nació la libertad política», al temps que adverteix que no s'ha de confondre «las fórmulas de la Cataluña tradicional libérrima con los engendros liberaloides de marchamo británico o con los federalismos ahistóricos de un nacionalismo ramplón y europeizante», i invitaria a anar «mucho más allá por los senderos ideológicos de la 'Tradició Catalana'», això sí «en la línea de mosén Torras i Bages» /97/.

Segueix la secció titulada B. *Repercussió de la nova concepció de l'Estat en les estructures socials tradicionals*, la qual inclou l'ocàs del pactisme polític. Comprèn principalment des de la Concòrdia de Vilafranca del Penedès (1461) a la Pau de Pedralbes (1472), i des de la Constitució de l'Observança (solució pacífica obtinguda per Ferran el Catòlic el 1481) al Decret de Nova Planta (1714), i mereix destacar-se que el règim pactista moderat durarà fins al 1714; però que d'ençà de la guerra de 1640 les Corts seran convocades cada vegada menys /98-99/.

Des de l'Edat Mitjana, segons que hem vist, els catalans tenien plena consciència que sense el comte de Barcelona, les institucions públiques perdien la seva base; com després seran conscients que la seva cúpula és la Corona. En la successió del temps, aquesta Corona resta forta en poder tot mantenint uns límits que no pot traspassar tant en el camp religiós com en l'ètic i el polític. Sobre aquesta base les diferents estructures i cossos socials, tant en el camp polític (funcions de govern del príncep, virrei amb el seu consell o senat, també per a les funcions judicials –*Regius Supremus Senatus Cathaloniae* o Reial Audiència de Catalunya–, governador, conseller, i a les comarques veguers i sotsvegers), com en el social (comprenent la jerarquia feudal i la municipal; per a la Ciutat Comtal, el Consell de Cent i el col·legi reduït d'aquest organisme, compost per quatre magistrats: consellers, cònsols, paers o jurats). Amdues jerarquies la nobiliària o militar i la municipal, juntament amb l'eclesiàstica constituïen els tres braços de les Corts generals o *Curia Generalis Cathaloniae* –que

tenia com a òrgan permanent el General o Generalitat–, conservaren una àmplia autonomia i autogovern, que incloïa també l'aspecte legislatiu /101/. Ara bé, tota aquesta estructura quedaria abolida en virtut de la reforma de Felip V, que va fer que Catalunya fos regida per un governador capità general i per la nova Audiència o senat, la competència de la qual es distribuïa entre els assumptes civils i els criminals. Amb el capità general formaven el que se'n deia «Real Acuerdo». S'hi afegí el càrrec de superintendent, mandatari del monarca, amb total incidència en el camp econòmic. Amb el Decret de Nova Planta també es reconstituí el govern territorial amb dotze corregiments al Principat, on els corregidors eren comandants de les tropes de guarnició, i es mediatitzà l'autonomia de les corporacions locals als grans municipis (fins a assumir el corregidor degà el lloc del desaparegut conseller en cap) /102/.

C. L'última Secció afronta el tema de la *Confrontació del concepte tradicional del dret amb el racionalista, voluntarista i procedent de l'Estat*, visió que es desenvolupa en tres apartats dedicats a:

a) La producció del dret català a partir del segle XVI fins al principi del període codificador, on sobresurt que, malgrat que als segles XVI i XVII disminueix l'activitat legislativa, en la reunió de les Corts de 1599 (sota Felip III) s'aprovà la constitució que regulava el nou ordre de les fonts subsidiàries d'aplicació, que són: dret canònic, civil i doctrina de doctors, excloent-se l'equitat, a no ser que sigui regulada i conforme al dret comú (la qual cosa no suposa cap rectificació del concepte tradicional d'equitat, entesa segons el mètode escolasticotomista; per tant seguint el *mos italicus*). D'altra banda, les Corts de Montsó, de 1553 i de Barcelona, de 1564, disposaren que es posés ordre, i es revisés (corregint i derogant el que calgués), en les constitucions, de manera que el dret es basés «en el seu sentit racional de la realitat viva», i no s'hi donà entrada al racionalisme idealista o voluntat abstracta del Príncep /109/.

Tot això continuà fins que el Decret de Nova Planta «de fet taponaria les fonts legislatives autòctones, però conservà el dret civil i mercantil vigents». En efecte, en mig de fortes discussions acadèmiques, en la pràctica es considerà vigent la constitució de 1559, quant a l'aplicació del dret supletori /110/. Es fa notar tanmateix que «tant la via taponada per la constitució de 1559 com la concepció voluntarista franquejada pel Decret de Nova Planta eren contràries al sentit tradicional del dret arrelat a Catalunya». D'altra banda «al segle XVIII arribà el regalisme per influència de l'absolutisme francès» /111/. Cal destacar que «la contraposició entre

lleis i costums es resolia a l'usatge *Unaqueque gens* a favor dels costums», sempre que fos racional (posició que avalen sant Tomàs d'Aquino i sant Ramon de Penyafort); però tenint en compte que, essent les constitucions lleis paccionades, en principi prevaldrien sobre els costums (a condició aquelles fossin justes). Ara bé, les decisions del Consejo de Castilla de 1713 i 1714, eliminant per a tot Espanya el costum contra la llei, tingueren forta oposició a Catalunya /112/. Cert que Finestres –un dels juristes més significatius del segle XVIII– lamenta que s'aplica poc el dret català, que a penes es coneix. En canvi sí que el sabien i l'aplicaven els notaris, els quals, a més, gaudien d'un gran prestigi social /113/. Tampoc les sentències, encara que provinguessin del príncep, no podien prevaler davant les constitucions paccionades /114/.

b) El dret català des del final de la guerra de la Independència fins a la promulgació del Codi Civil espanyol. Mereix destacar-se que si el dret civil sabé sobreposar-se a l'impacte del Decret de Nova Planta, gràcies a la preservació dels drets forals, fou pitjor el que li ocasionà la guerra de la Independència, amb la incidència derivada de les «idees il·lustrades» i la revolució francesa /116/.

Altres qüestions versen sobre el tema de la necessitat o no de la codificació i les respostes que hi donaren les diferents escoles (Thibaut i Savigny, a Alemanya), posicions que a Espanya foren defensades respectivament per les escoles fisolòfica i històrica, aquesta última de gran ressò a Catalunya, si bé amb característiques pròpies. Predominà, en canvi, la recerca del sentit racional, no voluntarista ni racionalista i sí realista i pactista, adaptable a les circumstàncies concretes, amb l'equitat, el seny natural i la bona raó, pròpia dels nostres clàssics del segle XIX i anterior a l'escola històrica alemanya, i continuadora del comú sentir dels autors catalans del segle XV /116-117/. S'hi distingiria Duran i Bas, qui en el seu discurs d'obertura de l'Acadèmia de Jurisprudència i Legislació (31 de gener de 1883) inauguraria la que es titulà *Escuela jurídica catalana*, tot destacant com a característiques de la nostra tradició jurídica el sentit espiritualista i pràctic, basat en l'ètica i la història (sense, però, immobilitzar-se), més inclinat al dret privat que al públic, harmònic amb la filosofia del sentit comú i atent a les condicions del país. Cita altres autors en relació amb l'escola catalana i sosté, entre d'altres coses, el paper central del *ius* naturalisme /118/.

Es puntualitza que una de les diferències amb l'escola històrica alemanya és que mentre que per a Savigny els jurisconsults representen el poble en el domini del dret i el desenvolupen, en la realitat tradicional de Catalunya els jurisconsults ensems amb el poble elaboren els costums, que

després ordenen i compilen amb intents pràctics; i també avui, segons Duran i Bas, apareixen usos i costums com a traduccions de la consciència jurídica del país /120/.

Els costums s'elaboren a Catalunya, com a la resta de comunitats forals, basant-se en la llibertat de les persones, dels caps de família... i el poder sobirà les ha de respectar «mentre no alterin o pertorbin la tranquil·litat i l'ordre públic». En aquesta línia, Torras i Bages podrà escriure que el dret a Catalunya «emanaba de la *vis societatis* y no del apetito de legislar»; i que el poble l'anava construint a mesura que ho necessitava... D'aquí es dedueix la importància del paper dels notaris, els quals, com observa Maspons Anglasell, constitueixen «el principal cauce de la concreción de los pactos y de las reglamentaciones que originan la regla de derecho y, por su medio, cada una de las instituciones de esta regla...»; importància que ressalta l'escriptor Josep Pla afirmant que després de la Revolució francesa el notari és l'última autoritat real que ha funcionat a Catalunya, un cop perduda la personalitat pública: «la història dels catalans és a les notaries», diu /121/.

A Espanya, la Llei de bases de 1888 proposà la redacció d'un codi per al dret comú i d'apèndixs per als drets forals. El primer fou promulgat per Reial Decret el 1889, amb protesta dels juristes catalans entre els quals el mateix Duran i Bas , perquè es mutilaven lleis, tradicions i costums dels pobles. Demanava que mentre no es comptés amb la comunicació interprovincial, cada poble pogués viure amb les seves lleis i costums /123/.

c) Finalment, s'afronta la qüestió: El dret català des de la promulgació del Codi Civil fins a la compilació del dret civil especial de Catalunya. Mereix destacar-se'n:

La promulgació del Codi Civil, en la forma com estava redactat, no podia deixar de tenir impacte en el dret català, tant pel seu títol preliminar puix que determina els efectes de les lleis i estatuts i les regles generals en la seva aplicació, com per les altres matèries d'obligada aplicació general, i s'agreujava la situació amb la creació de cossos especials, per a tot Espanya, de jutges, notaris i registradors de la propietat

D'aquest estat de coses, se'n feren ressó destacats juristes, amb les opinions que ofereixen als problemes que es presenten. El primer és que el Codi Civil no concedeix valor al costum contra la llei. Com afecta això el dret català? Hi ha varietat d'opinions. En especial s'ocuparen del tema en successius discursos d'obertura de curs de l'Acadèmia de Jurisprudència de Barcelona, els seus presidents d'aquells anys /124-125/.

Al final del segle XIX i començament del XX, eminents juristes catalans

es pronunciaren a favor de la línia tradicional quant a la primacia del dret consuetudinari, la seva investigació i necessitat de recopilar-lo /126/.

Un altre aspecte és la importància del dret romà, que a Catalunya era invocat per aportar solucions en temes de costums en la mesura que s'inspirava en el seny natural, equitat i bona raó; per la qual cosa se l'acceptà com a supletori, junt amb el canònic, en la constitució de 1599, i es desenvolupà la crida al dret comú de la constitució de 1409. Així Mieres remet als textos romans «*prout fuerint æquiores et bonæ rationis*»/127/.

Hom constata, en resum, que «el dret romà, viscut a Catalunya com a *ius commune*, fou un dret de juristes pràctics, tant per la seva contribució a la formació, entesa i compilació dels costums com per la seva aportació de solucions basades en el seny natural i la bona raó, i per la seva contribució a l'aplicació de l'equitat», no purament natural, sinó mixta, d'acord amb la tradició del dret positiu, segons la constitució de 1599, la qual situà, després del dret romà, «les doctrines dels autors». Ara bé, donat que el Decret de Nova Planta suprimí les institucions creadores del dret legislat autòcton, augmentà la importància de la funció dels juristes. De fet, s'incrementa en aquest període la llista d'autors que havien comentat el dret autòcton: usatges, costums, constitucions, així com resolucions del *Regius Senatus Cathaloniæ*. S'ofereix un llistat d'obres, amb els seus autors; com també es fa referència als juristes recopiladors de costums catalans. I es completa el quadre dient que la tasca continuadora del millor *mos italicus* es trobaria en l'inoblidable Roca Sastre, tan apreciat i elogiat per l'autor per les seves valuoses aportacions al dret català. Tenint-lo pel seu mestre, li dedicà un estudi l'any 1979, assenyalant que ell «continuà la característica de l'escola jurídica catalana antiga i moderna de tenir una gran receptivitat davant dels nous corrents, però sense perdre mai la identitat de les línies mestres tradicionals», tal com el mateix Vallet de Goytisolo ho ha observat respecte de Callís, Mieres i Marquilles (segles XV i IX) /128/.

Parla a continuació l'autor de la promulgació del Codi Civil, d'acord amb la Llei de bases de 1888, amb els Apèndixs forals, i de les reaccions que suscità en els nostres juristes, tenint en compte el dret propi. Martí Miralles, amb Roca Sastre, recorda que el *ius commune*, amb la doctrina dels autors, ha dotat d'uns fons jurídic comú a tots els ordenaments, salvant els drets indígenes, unitat que quedà malmesa amb el Codi de Napoleó /129/.

Explica Vallet de Goytisolo –al·ludint a la seva llarga experiència i valoració– que a la segona postguerra s'arribà a un convenciment de la necessitat d'una codificació del dret civil especial de Catalunya. Això mateix, ja el 1968, va escriure en el seu estudi «Plenitud y equilibrio de percepción sensorial en las antiguas fuentes del derecho foral», on mostrava que no es podia perdre la tradició oral o escrita, objecte de consulta per

part dels juristes, perquè els pobles, malgrat els contratemps (Decret de Nova Planta, Constitució de Cadis), seguien practicant els seus drets, plasmats en costums peculiars. Mantenia, però, la convicció que «les arrels profundes d'aquests drets es trobaven en un greu perill de decadència» i n'assenyalava com a causes: «el desarrelament, el predomini dels punts de vista urbans, l'impacte massiu dels mitjans audiovisuals de comunicació i, en resum, la massificació creixentment (sic!) estesa a qualsevol lloc. Diu més avall que, «en conclusió, la massificació destrueix les comunitats o col·lectivitats organitzades, com les anomenà Prat de la Riba». Aquí rau una greu responsabilitat del poder polític. Afirma: «El nostre dret tradicional partia del coneixement i aprofitament de la natura, que podia utilitzar-se, ordenar-se i millorar segons l'expressió clàssica *ars adita naturæ*; però no sostreure-se'n ni prescindir-ne», com passa en l'actual «dret de masses», arribant fins a intentar canviar la naturalesa de les coses /130/.

Pondera l'autor que alhora que tenien lloc dites circumstàncies adverses, n'apareixien sortosament altres de favorables per a una codificació del dret civil més àmplia que la prevista en els apèndixs forals. Es constituïren comissions per províncies o regions per tal d'informar sobre el respectiu dret foral. La de Catalunya estava integrada pels juristes més prestigiosos en la matèria. Després encara es nomenà una comissió delegada, on figurava Roca Sastre, tan important per al dret català del segle XX. El projecte passà a les Corts i després de considerar les esmenes presentades, el text fou debatut en la Comissió de Justícia de les mateixes Corts, la qual modificà el redactat de l'article primer i féu aclariments a d'altres. Es degueren afrontar qüestions polèmiques referents a la integració del dret compilat per la tradició jurídica catalana i a la supremacia o no del dret consuetudinari local sobre el territorial /131/.

El tema de la integració quedà superat en la reforma de la Compilació per Llei del Parlament de Catalunya, de 20 de febrer de 1984, en intercalar després de la paraula «interpretar» la d'«integrar», arrodonint-ho encara amb la invocació de «la tradició jurídica catalana d'acord amb els principis generals que inspiren l'ordenament jurídic de Catalunya». Esforç aclaridor, per tant, de retorn a la tradició jurídica catalana; però l'autor fa notar en un seu estudi de 1983 que «avui els drets forals s'enfronten a la major amenaça política que fins ara els ha aguaitat», afirmació que tracta de justificar, adduint els interessos de les majories parlamentàries actuals, en la línia del que ja havia sostingut en un anterior estudi. Remarca que «així, el dret espontani format en un ambient de llibertat civil, pels costums guiats pels juristes pràctics, adequats a les necessitats reals de cada lloc i comarca fàcilment pot ser delimitat, acorralat o substituït en aquests parlaments per les lleis o ordenances que fabriquen de conformitat amb la ideologia que

sigui majoritària en aquells moments. Pot passar que aquelles noves lleis... acabin caient al buit, o bé que... destrueixin les maneres de pensar, de viure i fins i tot de ser que donaren lloc al dret viscut tradicionalment... L'antítesi d'aquest dret no es trobarà en un parlament central, al qual sabé resistir, sinó a la seva pròpia casa...»

Confirma aquesta visió amb unes paraules de Lluis Figa Faura en el seu últim discurs com a president de l'Acadèmia (obertura del curs 1991-1992). L'oblit temut l'expressa prou bé el títol del discurs: *El dret català en perill* /132/.

Per acabar, valguin unes observacions personals a l'obra del doctor Juan Bms. Vallet de Goytisolo. A part de la notable quantitat de dades, a què ja he al·ludit al començament, cal reconèixer una fluïda i diàfana redacció, adequada al tema. La precisió de conceptes és ben reeixida, malgrat d'alguna menor, i podríem dir anecdòtica inexactitud, com quan atribueix a Ramon Llull haver estat «mercedari» (cf.p.74), quan en canvi sí que fou terciari franciscà. Quant al doctor Torras i Bages, tantes vegades citat en aquest llibre, si bé és veritat que se li aplica normalment, quan s'escau, el nom propi de Josep, algunes vegades erròniament apareix com a «Joan» (vegin-se notes 203,204 i 210).

Ja he advertit també al començament que em sembla extensa i de primer ordre la bibliografia citada i utilitzada. Hi trobaria a faltar, això no obstant, la referència a alguns autors actuals, mestres reconeguts i apreciats en dret català. Així Josep M. Puig i Salellas i Josep M. Mas i Solench, aquest últim fins a la seva mort (fa poc més d'un any), president d'aquesta secció a l'Institut d'Estudis Catalans. I per la síntesi acurada que expressa en tota aquesta temàtica, citaria encara el Tractat de «Dret Canònic Universal i particular de Catalunya», del Catedràtic de la Universitat de Barcelona, Dr. Santiago Bueno i Salinas.

A part d'això, crec oportú fer dues remarques personals pel que fa a les aportacions i judicis sobre dos autors que apareixen llargament citats, i amb tota propietat, en aquest llibre. Em refereixo al mateix Torras i Bages i a Elías de Tejada.

Quant al primer, crec haver de notar: si bé els seus ensenyaments en general no poden més que merèixer l'assentiment i àdhuc l'admiració de l'autor d'aquest treball, no deixa d'assenyalar-hi alguna limitació o «ombra». Voldria comentar-ho i avaluar-ho des de l'òptica d'avui.

Vallet de Goytisolo addueix sovint el pensament del doctor Torras i Bages, en la seva obra cabdal de la *Tradició Catalana* (2ª edició feta a Vic el 1906) que tant fa per a la matèria d'aquest seu estudi. Normalment, les seves ensenyances són valorades força positivament per la seva interessant

i fonamentada aportació al tema. Tanmateix assenyala alguna «ombra» en la seva doctrina que es concreta en tres punts ja ressenyats /96/, bàsicament en el concepte que expressa de «pàtria», en relació a Catalunya i a Espanya. D'Espanya té una visió pessimista veient-la com Estat centralista, fruit de la revolució liberal. És de notar, això no obstant, que el doctor Torras també blasma el «regionalisme liberal», en la mesura que prové del positivisme polític que dóna força a la llei purament humana i canviant, que no té en compte cap norma d'altre ordre, ni el que es basa en la naturalesa de les coses.

M'inclino, per tant, a pensar que les objeccions que es fan a les expressions citades del doctor Torras no manifesten un tancament en la seva pàtria, Catalunya, i una prevenció o malfiança de la idea o, millor, realitat d'Espanya. En tot cas, ell se centra en Catalunya, més immediata –hem vist que parteix de les realitats naturals en cercle cada vegada més ampli: família, comarca, regió–, la qual vol preservar en els seus valors cristians i culturals propis mentre recela i s'aparta dels corrents liberals ideològics i polítics basats en un positivisme que no admet restriccions de cap ordre a la lliure voluntat dels governants.

Em permeto significar que aprecio en les paraules citades del venerable prelat i patriarca espiritual de Catalunya que donarien peu al judici que li mereix a l'autor del llibre , com un refús frontal a fonamentar una societat igual podria dir-se del municipi i la família com la regió i l'estat en allò que determina la llei positiva, que segons el corrent predominant del liberalisme de l'època, negués o prescindís de la seva arrel inalterable en el mateix dret natural (basat en la naturalesa de les coses, i que té el seu origen en Déu mateix). Sols en aquest sentit el bisbe Torras i Bages com altres autors de l'època es mostra refractari al liberalisme, el qual, en canvi, quan accepta aquelles bases és plenament conciliable amb la visió de la persona humana i la societat que tostemps propugna el venerable Bisbe de Vic.

En suport d'aquesta opinió crec oportú al·legar l'autoritat del Decret pontifici, datat a Roma el 13 de juny de 1992, en què se'l reconeix venerable. Això suposa, a part de les virtuts provades, que s'han examinat les seves obres i s'han trobat conformes a la doctrina de l'Església. En aquest sentit, llegim en l'esmentat Decret que el servent de Déu «publicà moltes obres socioreligioses i apologètiques, que mostren el seu amor a l'Església, a la veritat i a la seva pàtria Catalunya i als seus costums cristians i culturals, que s'esforçà a defensar i a promoure, de tal manera que amb raó és considerat com el veritable i principal autor cristià de la Renaixença de la nació catalana». I encara dirà més avall: «el seu magisteri fou tan admirable que fou anomenat 'Pare de l'Església' del nostre temps i com el pa-

triarca espiritual de Catalunya; en efecte, va lluitar amb les màximes forces per defensar el patrimoni moral i religiós de Catalunya i en reclamà la confirmació i l'augment d'acord amb la fidelitat a les arrels cristianes i a l'Església».

Pel que es refereix a Francisco Elías de Tejada y Spínola, semblantment tantes vegades citat per Vallet de Goytisolo, noto que el pensament del primer, normalment tan elogiós per a Catalunya, «tierra donde nació la libertad política», igual que per la sana raó i el dret que té la seva rel pregona i inamovible en la naturalesa de les coses, completa la seva visió –al meu entendre de forma no homologable– quan en la solemne ocasió de les I Jornades Culturals Catalanes, tingudes a Barcelona, fa coincidir un cert tradicionalisme, sense més, amb el catolicisme. Proclama, en efecte: «Los tradicionalistas hablamos de las Españas varias porque entendemos que el genio español, único en la urdimbre esencial de su catolicismo militante, es universal en sus manifestaciones...». Propugna, per tant, una manera única de concebre i ser Espanya, tot i les seves varietats, essencialment ancorada en els seus valors catòlics.

És obvi que aquesta última afirmació toparia avui amb molts adversaris, àdhuc dins de la mateixa Església. Després que el Concili Vaticà II establí l'autonomia de les realitats humanes temporals i que amb lògica coherent –encara que potser no exigida pel mateix principi conciliar– es vindica l'aconfessionalitat de l'Estat i la llei de Llibertat religiosa, respectuosa amb totes les condicions o situacions de consciència i religió, a condició que respectin «el just ordre públic» (cf. DH 2, final), és evident que no pot vindicar-se el catolicisme com a criteri inseparable i inspirador essencial d'una comunitat política.

Una altra cosa seria que ell vindiqués la inseparabilitat i eficàcia del dret natural –la sana raó o el seny, si es prefereix– amb una política correcta, fonamentada en una moral natural, que, pel fet de ser universal i destinada a tots, ha de ser oberta i flexible –distingint entre principis primaris i secundaris i fent-hi jugar exigències de bé comú general que poguéssin presentar-se–, segons que ensenyen autors de tota solvència en tema tan capital, com pot ser el mestre de moralistes Bernard Häring (cf. *Libertad y fidelidad en Cristo. Teología moral para sacerdotes y seglares* -I Los Fundamentos, cap.7).

Això no implica que no s'hagi de reconèixer al savi professor de la filosofia del dret i de la ciència política, la seva valuosa doctrina quan vindica els principis de dret natural, de sana raó, d'equitat... com a sostenidors necessaris d'uns valors que han d'acompanyar el viure humà personal i societari, valors que ell troba molt presents en la idiosincràsia de Catalunya i que vénen a conformar les seves especificitats culturals,

o, si es vol, el seu geni tant en el pla individual com en el societari i polític.

Per a acabar voldria referir-me al mèrit i valuosa aportació de l'autor del llibre, que he analitzat i que crec que resumeix bé en les seves paraules quan diu cap al final: «El nostre dret tradicional partia del coneixement i aprofitament de la natura, que podia utilitzar-se, ordenar-se millor, segons l'expressió clàssica *ars adita naturæ*; pero no sostreure-se'n ni prescindir-ne. Al contrari, l'actual dret de masses –imposat per multituds desarrelades i sense tradició –oblida la natura o, fins i tot, intenta canviar-la radicalment, per adaptar-ho tot al seu pretès ordre artificial, ideat, imaginat, de vegades utòpicament» /130/.

Penso que aquestes paraules, diàfanes i assenyades, haurien de constituir un toc per a tots els responsables de la societat, pares i formadors, i molt particularment per als qui mouen els mitjans de comunicació i per als polítics.

L'autor acaba dient que el seu llibre no ha pretès ser una història de Catalunya, sinó, d'acord amb el seu títol, unes reflexions sobre com s'hi entrellaça el dret. I ens invita a fixar-nos en el subtítol que «el relligament o entramat d'un poble constitueix la forma en què es manifesta la seva solidaritat constitutiva, el model de relligar horitzontalment els seus homes i comunitats humanes, de menor a major; i la tradició és la manera d'expressar-la, en continuïtat història, d'una generació a l'altra, verticalment» /132/.

Crec honradament que ha reeixit sobradament en la consecució del seu propòsit.

Xavier Bastida Canal

RECENSIONS BIBLIOGRÀFIQUES

Ignasi Fernández Terricabras, *Felipe II y el clero secular. La aplicación del Concilio de Trento*. Sociedad Estatal para la Conmemoración de los Centenarios de Felipe II y Carlos V. Madrid 2000. pp. 443.

Remodelación de la tesis doctoral del autor defendida en 1999 en la Universidad de Toulouse-Le Mirail, consistente en una documentada y sólida investigación a propósito de la política eclesiástica del rey Felipe II y sobre la aplicación de la Contrarreforma tridentina en los reinos hispanos de Aragón y Castilla. El autor examina la participación hispana en los principales debates de la tercera etapa del Concilio de Trento (1560-1563) y la recepción del Concilio tridentino por parte del rey Felipe II (sin silenciar la lucha por la interpretación de Trento y la diversa manera de aplicarlo a través de los concilios provinciales, pp. 97-169). En una segunda parte de la obra se estudia el Patronato Real, ampliado en tiempos de Felipe II (pp. 201-210) junto con las divergencias entre la Corona y la Santa Sede a propósito del episcopado. Antes de tratar el espinoso tema del control del clero por la Corona en la lucha por la interpretación del Concilio, el autor trata de la reforma de los cabildos catedralicios llevada a cabo por la monarquía (pp. 291-330). Contiene una relación de fuentes y bibliografía (pp.13-14 y 401-428) y un completo índice onomástico en pp. 429-441. Ignasi Fernández Terricabras a lo largo de su investigación ha sabido poner de manifiesto la clara voluntad del rey Felipe II y de sus ministros de controlar el clero de sus reinos, aprovechando para ello la estructura jerárquica diseñada por la propia Iglesia de la Contrarreforma, ya que Felipe II, amparándose en el privilegio del Patronato Real, se afirmó claramente como el jefe de la Iglesia hispana, tomando el propio monarca la iniciativa de convocar los concilios provinciales encargados de definir las nuevas reglas, ya que entendió la recepción del Concilio de Trento en sus dominios como un problema de Estado, opción que originó muchos problemas con Roma, que veía en la actitud de Felipe II demasiados paralelos con Enrique VIII de Inglaterra, creador de una Iglesia de Estado vinculada al Rey y no al Papa, tal como tiempo después lo postularían también las tesis galicanistas de los reyes de Francia.

V.S.

Antoni M. ALCOVER, *Obres completes*, I: Quatre anys de Vicari General. 1898-1902. Edició i introducció a cura de Maria Pilar Perea. Amb una presentació de Francesc de B. Moll (Obres completes de Antoni M. Alcover, I), Editorial Moll, Mallorca 2003, 416 pp.

L'empresa d'editar les obres completes de mossèn Alcover s'integra en la celebració del centenari del naixement del seu gran deixeble i continuador Francesc de B. Moll. L'edició comença directament amb la reproducció del diari del Vicari General del bisbe Pere J. Campins. A la nota editorial, hi llegim els criteris ortogràfics que Moll va aplicar a l'edició de les *Rondaies mallorquines*, per tal que les obres es publiquin segons una normativa ortogràfica uniforme. És evident que aquest criteri facilitarà la lectura alhora que posarà una mica d'ordre en l'ortografia que mossèn Alcover va treballar com pocs, però, també que va tractar a vegades d'acord amb el seu humor canviant.

No llegim cap proposta editorial que descrigui el programa d'aquestes obres completes. Sabem que inclouran les esmentades *Rondaies*, de les quals hi ha editades tres volums en el mateix format que aquesta col·lecció que ens ocupa. Per tant, per ara desconeixem l'ordre i l'abast d'aquesta edició.

Quant al volum primer, la narració del Vicari General en els anys de trànsit entre els segles XIX i XX és prou interessant i important. Interessant per les notícies directes que conté i per l'enginy i capacitat narrativa de l'autor, i important, perquè som en una etapa històrica de Mallorca i de la cultura catalana sense parió. Són els anys en què Alcover projecta el *Diccionari*, en què s'implanta el nou pla d'estudis del Seminari de Sant Pere de Mallorca, d'acord amb el qual per primera vegada s'hi ensenyarà història, llengua i literatura de Mallorca. Són anys en els quals comencen els conflictes amb l'Institut d'Estudis Catalans. La introducció magnifica la importància de l'edició del *Compendi de Doctrina Cristiana*. En realitat, Alcover a la biografia del bisbe Campins que va compondre ja va ponderar la tasca feta aleshores, la qual, en realitat és ben poca, car ell, mossèn Costa i Llobera, se serviren els comissionats, d'un compendi fonamentalment ja editat al segle XVI, i repetidament publicat en els segles posteriors. Molt més interessant és el context de la convocació i celebració del Primer Congrés Internacional de la Llengua Catalana, i de la publicació de la *Lletra de convit*, publicada el 1901.

Alcover va ser un actiu soci de la Societat Arqueològica Lul·liana, amb publicació d'articles i fins i tot «rondaies». Va intervenir en els conflictes entre els integristes d'*El Áncora*, aleshores sota influx de Miquel Maura, rector del Seminari.

Una polèmica que enverinà Mallorca va ser la que Segimon Pey-Ordeix va promoure des de la revista *El Urbión*, que ha estat ja estudiada. Un personatge del qual hi ha també publicada una certa correspondència és el capellà Pere Antoni Melis, el qual ja el bisbe anterior havia corregit per les seves idees integristes.

L'abast de l'influx d'Alcover és una mostra de com l'església establerta a Mallorca durant la segona meitat del segle XIX havia assolit una nova presència, sovint amb persones molt ben formades. L'empenta del bisbe Campins i del seu vicari general encara l'envigoriren més.

La decisió del bisbe Campins de nomenar un personatge com Alcover com a vicari general és sorprenent. Però el diari ens mostra que els esforços per pacificar els preveres en conflicte i per exercir una administració eclesiàstica justa foren notables.

Uns acurats índex de conceptes, de noms, onomàstic i toponímic contribueixen a aprofitar millor l'obra.

Josep AMENGUAL I BATLE

Antoni M. ALCOVER, *Obres completes*, II: Materials biogràfics i ideològics, I: *Estudi sobre el Dr. Feliu Sardà. Desatinos de un protestante. Algo sobre la extinción de la Compañía de Jesús*. Edició a cura de Maria Pilar Perea. Presentació de Pere Fullana (Obres completes de Antoni M. Alcover, II), Editorial Moll, Mallorca 2004, 396 pp.

Les tres obres de mossèn Alcover reeditades en el volum que presentem són prou significatives. Pertanyen a un personatge singularment fidel a l'Església, encara que de vegades s'extralimités.

En primer lloc, hem d'esmentar la doble versió castellana i catalana de l'*Estudi sobre el Dr. Feliu Sardà i Salvany i el seu apostolat a Mallorca*, en què Alcover ofereix el relat de la seva amistat i cooperació amb l'autor d'*El liberalismo es pecado*. Com ho mostra Pere Fullana a la seva presentació, Sardà i Salvany va ser molt llegit i seguit a Mallorca. Els anys 1950 encara era llegit en certes cases religioses, no tant en les seves produccions polèmiques, sinó en la seva aportació a la pietat. El record de Sardà i Salvany li serveix per a mostrar com l'integrisme mallorquí havia arribat a uns extrems inadequats. Tot i que mai no se n'alliberà, Alcover es distanciava d'aquelles manifestacions, com és palès en el primer volum d'aquestes obres completes. Alcover, mentre mostrava el sentit d'un integrisme disciplinat, obedient als bisbes, donava a entendre com allò que el movia era un amor incondicional a l'Església, com Sardà i Salvany. Ara bé, com observa el presentador, ni les relacions de Sardà i Salvany amb els bisbes foren tan suaus, ni l'integrisme mallorquí havia facilitat la tasca al bisbe J. M. Cervera. D'altra banda, aquesta obra fins ara inèdita, havia estat utilitzada solament per alguns historiadors, i ara serà a l'abast general dels lectors interessats.

Tres edicions, i la darrera amb un tiratge superior a molts llibres actuals va assolir el 1895 el fulletó *Desatinos de un protestante*, una diatriba satírica contra la doctrina evangèlica. Les minories protestants a Mallorca varen provocar les ires de certs missioners, dels bisbes i de determinats sectors catòlics de Mallorca. Aquesta reacció fa entendre que aquests grups eren molt nombrosos i amb un gran influx, cosa ben lluny de la realitat. Una de les comunitats era a Capdepera. Alcover intervingué en una polèmica per defensar el vicari d'aquell lloc i desacreditar la comunitat metodista, sense endinsar-se gaire en les doctrines que professava. D'aquí que amb un llenguatge manllevat a vegades a les seves

«rondaies», desqualifica els protestants, començant per Luter. Les conseqüències foren nefastes per a aquell grup, car l'Ajuntament els féu tancar l'escola.

El volum acaba amb el breu estudi apologètic *Algo sobre la extinción de la Compañía de Jesús*, publicat el 1896. La coherència de l'obra no s'ha de cercar a partir de la vida religiosa, sinó de la consideració dels jesuïtes com a una institució modèlica per a l'integrisme. Tot i que va ser Climent XIV qui va suprimir la Companyia, Alcover culpa els regalistes d'haver obligat el papa a prendre aquella decisió. Alcover pogué experimentar com en les lluites del seu temps, els jesuïtes que hi havia a Mallorca s'escairaren cap a l'integrisme més dur, fins al punt que el bisbe Cervera hagué de moderar aquelles postures que, d'altra banda, com mostra la correspondència amb el Provincial, havia allunyat bona part dels fidels que freqüentaven Monti-sion.

El volum es tanca amb un índex onomàstic i toponímic i un altre general.

El servei a la història religiosa, política i cultural que ofereix aquest volum és palès.

Josep Amengual i Batle

Maria Assumpció Zapata i Buxens, *La baronia Desbosch del Maresme. Una jurisdicció feudal en l'Edat Moderna*. Mataró, Caixa d'Estalvis Laietana 2004. 541 p.

Estem davant l'edició d'una ben digna tesi doctoral presentada a la Universidad Nacional de Educación a Distancia, i qualificada amb «Excel·lent cum Laude». La seva autora ha volgut analitzar la llarga etapa que va des de darreries del segle xv fins a les darreries del xviii, a les envistes de la Revolució Francesa i les seves repercussions sobre el territori català; es a dir, se situa en plena Edat Moderna, a partir de la implantació en l'àmbit hispànic del sistema de govern de monarquia centralista i autoritària i el naixement dels estats moderns, però amb la continuïtat de les estructures feudals que es varen conservar fins ben entrat el segle xix. L'objectiu proposat és la historia d'una baronia del Maresme, configurada pels termes dels castells de Vilassar i de Burriac, a partir de la Sentència Arbitral de Guadalupe, i l'alliberament del jou feudal respecte del cavaller Pere Joan Ferrer. La baronia motiu d'estudi va estar controlada, durant gran part de l'època moderna, per la família Desbosch. Ben encertadament, l'autora dedica una necessària i agraïda atenció al territori i als homes, analitzant-hi en primer lloc les condicions i característiques del medi, terres riques pel que fa a l'agricultura i força actives pel que fa a l'activitat artesanal i mercantil, facilitada per l'obertura al mar i la fàcil comunicació amb les comarques interiors, les condicions i característiques del poblament i els canvis demogràfics, des de la Baixa Edat Mitjana fins a darreries de l'antic règim. Tanmateix, la part central de l'obra està dedicada a les qüestions que configuren les bases jurisdiccionals del senyoriu, així com els drets i les rendes que se'n derivaven; s'hi distingeixen les jurisdiccions compartides, que afecten la quadra de Cros, els feus de Vilassar

i Argentona, la casa de Cabrera, a més d'una gran quantitat d'alous a Mataró, Argentona i Premià. En destaca la doble influència de dues grans ciutats que emmarquen el senyoriu: Barcelona i Mataró; especialment la segona, més propera, i que en generar una nova classe rendista i gran terratinent al llarg de l'època moderna, posava en qüestió la jurisdicció feudal.

Precisament, al voltant d'aquesta burgesia rendista, l'autora té cura de precisar-ne tot el complexe procés de concentració de la propietat, el canvi de mans del domini útil, que deixaran de ser bàsicament els pagesos per fer-s'ho seu els comerciants, botiguers, fabricants, etc., d'epoca moderna, que d'aquesta manera podien comptar amb suficient solvència per obtenir hipoteques i altres tipus de crèdits i ampliar i expandir els negocis.

Cal destacar-ne l'anàlisi de les diferents formes de cessió de l'ús de la terra, on hi destaca la varietat dels establiments, típics de la «refeudalització» de l'Edat Moderna arreu d'Europa, i que permetien compensar la caiguda dels censos, la reocupació de les tinences vacants per motius diversos, i el consegüent canvi o adequament de les condicions dels establiments segons les possibilitats i els interessos dels senyors. Els tres models de cessió de la terra, àmpliament documentats, es centren en la masoveria –més pròpia de les zones interiors del Principat que no les del litoral–, el subestabliment, i el contracte de rabassa morta que, com és prou conegut, era de fet un establiment emfitèutic temporal. Tanmateix els Desbosch també establiren directament les terres que es reservaven per tal de conrear-hi vinya, sobretot a l'entorn immediat del castell de Vilassar. La multiplicitat i varietat dels exemples adduïts permeten precisar els canvis i les adaptacions a llocs, climes i temps al llarg dels tres segles objecte de l'estudi. Singular atenció es fa a la masia i al mas, com a unitat d'explotació i d'estructuració del territori i de la propia senyoria dels Desbosch; hom dissecciona amb minúcia aquesta realitat i a través de l'estudi dels capbreus-llevadors se n'ofereix una interessant relació i comparació, des del segle XIV fins als llevadors del segle XIX. Destaca l'estabilització dels emfiteutes dels masos un cop superada la crisi del segle XVII, la política familiar de l'hereu, així com la tendència a concentrar patrimoni, que no sols engrandirà sobremanera els béns de la família sinó que permetrà una política de sotsestabliments i de contractament de mà d'obra barata, ja sigui del petit pagès del Maresme o de nouvinguts de l'altra banda del Pirineu. Entre els drets i rendes del senyoriu s'hi fa un esment rellevant i ben encertat als monopolis o destrets que, en plena Edat Moderna, encara constituïen una important font d'ingressos i foren cobejats tant pels titulars de la jurisdicció feudal com pels comuns o universitats. Precisament l'obra objecte de consideració posa en evidència l'interès tothora viu per part de les universitats de la baronia dels Desbosch de fer-se amb aquets monopolis i com promouen tota mena de plets per obtenir-los. Entre els monopolis analitzats no hi manquen els molins, especialment els d'Argentona, les ferreries o fargues de destret, on s'adobaven eines o se'n feien de petites i es ferrava el bestiar, i es troben emplaçades en els municipis d'Argentona, Premià, Cabrils i Cabrera; de cadascun d'ells se'n dóna àmplia referència amb notícies curioses sobre els diversos ferrers que declararen tenir farga de destret al llarg de la Baixa Edat Mitjana i tota l'epoca moderna. Com a monopoli senyorial també s'hi compta la

venda d'aliments bàsics com el pa, el vi, la carn i el peix, la venda dels quals, a les botigues corresponents, sempre fou motiu de tensions entre la baronia i els comuns.

Dins del bloc dels drets i rendes del senyoriu cal destacar l'atenció prestada a la problemàtica de la capbrevació i del propi capbreu, així com les causes de capbrevació, bàsicament degudes o condicionades pels processos judicials iniciats pels senyors contra els seus vassalls de la baronia, que, en el cas concret de Vilassar, se n'han conservat 14 en el període que va del 1592 al 1731. A través d'aquestes fonts històriques s'analitzen les tipologies dels censos, les seves reconversions i adequacions, els valors d'aquests censos quan són pagats en espècie i, sobretot, les resistències als pagaments i com aquestes resistències condicionen la renda senyorial dels Desbosch. A part, però no menys importants per la seva incidència sobre les persones, s'ha incorporat en aquest bloc la renda eclesiàstica: delmes i primícies que afecten sobretot el sosteniment de parròquies i capelles dels diversos indrets de la baronia; els benifets eclesiàstics també són considerats com a font de rendes. Tot i que té un tractament menor, cal destacar les referències a la venda de censals, com a sistema de crèdit, al que s'hi apuntaven tant l'estament nobiliari, com l'Església i les diverses universitats. Finalment, entre les clàssiques rendes del senyoriu hi destaquen les derivades de l'exercici i administració de la justícia, amb l'establiment de batllies i notaries, en un complex sistema interrelacionat que incrementava el control dels homes, però donava també lloc a nombroses interferències i discussions ja sigui amb els batlles reials o amb els veguers. L'apartat conclou amb una referència a l'aplicació del Reial Cadastre borbònic i la liquidació del règim senyorial per part dels governs liberals del regnat d'Isabel II.

L'obra es complementa amb la imprescindible cartografia i una imponent de quadres-resums dels diferents apartats que composen l'obra. Com recorda l'autora en les seves conclusions, aquest estudi permet observar la continuïtat de les estructures feudals en plena època moderna, defugint de les generalitzacions per a la Catalunya de l'època moderna, i destacant-hi les peculiaritats de funcionament d'una baronia del Maresme, sobretot les tensions i lluites entre les universitats, en mans d'una burgesia en ascens, i la vella noblesa representada per la família Desbosch.

Prim Bertran

Jean-Paul Alduy i Javier Otaola, *Laïcisme, espiritualitats a la ciutat*. Perpinyà, Fòrum universal de les cultures. Fòrum Barcelona 2004.

La publicació recull dues llargues entrevistes amb J.-P. Alduy, alcalde i senador de Perpinyà, i Javier Otaola, mediador de la ciutat de Vitoria-Gasteiz, realitzades per Michel Bolasell, i conté també diversos documents complementaris sobre el tema del laïcisme, entre els quals l'essencial d'algunes disposicions legislatives franceses sobre el tema, a propòsit de la prohibició de

signes religiosos en les escoles públiques com és un discurs televisat del President Chirac sobre el tema, i diversos treballs històrics sobre figures rellevants de la cultura catalana i jueva, sobretot en l'època en què Perpinyà formava part del Regne de Mallorca. Presenta aquest petit volum d'unes 125 pàgines, dignament editat i amb boniques fotografies, Joan Clos, en l'època en què era alcalde de Barcelona i promotor del Fòrum de les Cultures.

L'assumpte es tracta en el context de Perpinyà, tenint en compte la legislació francesa sobre el laïcisme en un país de velles arrels cristianes, en el qual hi ha hagut una nombrosa població jueva, i on ara s'ha instal·lat una nombrosa població d'origen magribí, majoritàriament musulmana. El contingut del volum recull l'atenció al fet de la multiculturalitat i el respecte a «l'altre» que es propugna.

Per les dades biogràfiques que en la mateixa publicació s'ofereixen es veu la perspectiva des de la qual els dos principals autors del llibre se situen. Alduy, home que mostra una important carrera política i administrativa, amb unes arrels catòliques, i amb una estima per diversos aspectes de la cultura tradicional de les comarques catalanes en la capital de les quals té les seves responsabilitats, però declarant-se en una posició agnòstica. Otaola, que figura com a advocat i amb funcions a l'administració basca actual, destaca en el seu curriculum la seva iniciació en la francmaçoneria el 1979 i la presidència d'una internacional maçònica entre 1997 i 1999. El seu interès pel tema té relació amb la invitació que va rebre a donar una conferència a Perpinyà.

En el títol del llibre, i en tot el seu contingut, s'utilitza la paraula «laïcisme», la qual, més que allí, en altres àmbits, té una connotació sovint negativa, que pot reflectir una actitud agressiva i contrària a tot tipus de presència religiosa, i que a casa nostra es va substituint per la de *laïcitat* i d'això podria ser una mostra l'afirmació de l'alcalde Clos al Pròleg, quan diu que «la laïcitat és un dels nostres valors més arrelats perquè és garantia de respecte a la diferència».

Els punts de vista miren, com s'ha dit, cap a aquells indrets on ha nascut el llibre, i respecten la manera de viure el tema en altre llocs o d'interpretar les cartes universals o europees que s'hi refereixen, amb matisos que són diferents i obeeixen a d'altres contextos històrics.

Certament que les respostes a aquestes qüestions socials i polítiques poden ser diverses i fins en alguns aspectes polèmiques, bé que el llenguatge de l'obra és en tot moment respectuós per a tothom, també quan reflecteix posicions personals d'algun dels autors. Aquest to no hauria estat renyit tampoc amb la defensa de certs valors, i concretament de la llibertat, per reciprocitat, en els països de procedència de la gent d'aquestes migracions.

Elements d'indubtable interès del llibre són els d'índole històrica, i també els que recullen valors folklòrics que es practiquen ara al Rosselló. Entre els primers, podem recordar Solomon Ha-Meiri (12249-1316), un jueu nascut a Perpinyà, de pares originaris de Carcassona i Narbona, que ha estat qualificat de «rabí català de la tolerància» i que en català era anomenat Don Vidal Salomon, filòsof, teòleg, jurista, d'esperit racionalista, autor d'un comentari enciclopèdic sobre el Talmud. També dedica atenció a Giginta, un humanista català del segle XVI, estudiat modernament i bon coneixedor del tema de la pobresa, el qual va participar en un gran debat sobre el benestar.

Una part del llibre està destinada a explicar diverses expressions del que anomena la fraternitat urbana, i que es palesen en diversos concursos, també de poesies i que volen unir en el sentiment les diverses ètnies presents a la «fidelíssima Perpinyà catalana». Així la composició que parla del «lligam solidar // d'un nou poble // català // francès, berber, gitano, àrab // turc, senegalès / / espanyol, português // dins d'un magma de riques cultures // Perpinyà//. I una prosa que signa Ana, que acaba referint-se al carrer Lluci, al barri de Sant Jaume, i diu que «està ple d'àrabs, de gitanos, de drogats», i puntualitza: «Ah, sí? Àrabs, gitanos? Jo solament hi veig homes, dones, nens».

En diversos moments, i també en alguna fotografia, es fa esment de l'itinerari espiritual de Régis Debray, al qual s'al·ludeix, no sense afectuosa admiració. Unes pàgines de cronologia mostren com en el diàleg judeocristià dels primers temps s'hi va fent present la comunitat musulmana.

Ferran Blasi Birbe

Joan Giménez Blasco, *Mataró en la Catalunya del segle xvii. Un microcosmos en moviment*. Premi Iluro 2000. Pròleg de Carlos Martínez Shaw. Caixa d'Estalvis Laietana, Mataró 2001, pp. 801; *Mataró en la Catalunya del segle xvii. Vol. II: La gestió del quotidià*. Accèsit Premi Iluro 2004. Caixa d'Estalvis Laietana, Mataró 2005, pp. 447.

El siglo xvii aparece como la época fundacional de la prosperidad mataronesa, el momento en que la población, como acertadamente sugiere el subtítulo, se pone en movimiento. Las bases del despegue se van desgranando a lo largo de las páginas de este libro. Así aparecen en primer lugar los paisajes rurales junto con la acción humana que reparte la propiedad, decide los cultivos y combina adecuadamente el aprovechamiento de los bosques con la agricultura y la apicultura para satisfacer las necesidades urbanas. También en este despegue incide el desarrollo de una rica artesanía, servida por los talleres de la industria textil, el trabajo del cuero, la pequeña metalurgia, las labores de encaje y, particularmente, la industria del vidrio y la producción de aguardiente, cuyos productos alcanzarán una merecida fama incluso fuera de las fronteras regionales. Pero es el comercio marítimo lo que disparará la euforia. Mataró pasa a ser la más afortunada competidora de Barcelona, cuyas onerosas exigencias fiscales desviaban hacia el puerto de Mataró a los mercaderes europeos. Esta investigación de Joan Giménez Blasco, tal como ya lo pone de relieve el prologuista de la obra (cf. p. 12), tiene el mérito de haber superado la narración puntual y la enumeración descriptiva de los hechos para llegar al análisis de las corrientes más profundas y dar respuesta a las cuestiones más generales. De especial interés es el dedicado a las cofradías con sus respectivos patrones (de la primitiva de San Abdón y San Senén, que aglutinaba a los agricultores, fundada en 1581, y la de San Telmo, patrono de los mercaderes y marineros, constituida en 1588, hasta la más reciente del siglo xvii, la de Santa Ana, fundada en 1645, que

aglutinaba a los jornaleros; cf. pp. 343-360). El volumen contiene un breve apéndice documental en pp. 775-792, y una bibliografía selecta en pp. 795-801.

En la segunda parte del volumen, el autor aborda la problemática y la casuística del «día a día» de los mataronenses del siglo XVII, teniendo muy en cuenta el papel de la parroquia y del municipio en la configuración de Mataró, como lo ha tenido, obviamente, en la configuración de la Catalunya Moderna. Bibliografía selecta en pp. 443-447.

A.S.T.

Benet OLIVA RICÓS, *El plet de l'escó. Una microhistòria sobre les comunitats locals, el règim senyorial i la Contrareforma a la Catalunya del 1600*. Premi Iluro 2004. Mataró, Caixa d'Estalvis Laietana 2005. 431 p.

Estudio de un proceso judicial en el cual confluyen los aspectos más candentes del llamado «plet de l'escó» en la parroquia de Vilassar (años 1606-1616) con las tensiones diversas suscitadas por el dueño del castillo al intentar recuperar el lugar de preeminencia que éste debería ocupar en los bancos (= escó) de la iglesia parroquial, por delante del «batlle i jurats» como representantes del rey y municipio. El autor pone de relieve como el antiguo señor feudal de Vilassar, privado ya de sus posesiones, pleiteaba para vindicar sus antiguos derechos ante un poder municipal ya fuertemente consolidado. No en vano, durante la Revolución Francesa, a partir de mayo de 1789, se empezó a quemar los bancos señoriales de las iglesias como signo del cambio social que se propugnaba. Bibliografía en pp. 383-395.

A.S.T.

ASSOCIACIÓ CULTURAL SANT FRUCTUÓS, *Tàrraco cristiana*, Tarragona 2005.

Volumet de divulgació, presentat impecablement tant pel que fa a l'enquadernació com a la tipografia i les il·lustracions seleccionades, amb el text en català, castellà, anglès, francès i italià. Conté dues parts: un resum sobre la història del cristianisme primitiu a Tarragona, redactada per Andreu Muñoz Melgar i Immaculada Teixell Navarro, i l'edició de les actes martirials dels sants Fructuós, Auguri i Eulogi, amb el text llatí establert el 1959 per Pio Franchi Cavallieri i la traducció en català expressament encarregada per l'Associació editora a Lluís Maria Moncunill i Cirac.

Adreçat a un públic culte i eclèctic, és natural que el llibre hagi prescindit de l'ornamentació crítica i erudita que hauria pogut acompanyar la temàtica que hi és tractada. El llibre recull el que és tradició com a tradició –la predicació de sant Pau a Tàrraco– i el que és històric com a històric –el martiri del bisbe Fructuós i els seus diaques. Els treballs recents de l'arqueologia tarragonina

han tingut la virtut d'exhumar elements molt antics reveladors de la presència i l'organització del cristianisme a la ciutat i voltants. Tot és recollit i fos en un text informatiu, gairebé periodístic, d'evident intenció divulgativa, que s'adreça a un públic internacional culte i curiós, que vol disposar d'elements de judici contrastats, sense folklorisme, tipisme ni localismes absurds.

El text del martiri dels sants tarragonins és estudiat en una introducció breu i eficaç, la qual dóna idea completa del context històric en què tingué lloc i separa congruentment el gra de la palla, és a dir, els fets autèntics dels elements llegendaris que s'afegiren al relat a mesura que es difonia en el temps i en l'espai. El cos genuí de l'acta martirial fa un gran efecte i tot d'una situa el lector en un ambient llunyà i vivíssim a la vegada. La traslació obligada de les restes dels màrtirs a Itàlia amb la fugida de la jerarquia tarragonina de la morisma, i la descoberta recent de l'emplaçament de la basílica martirial, amb la tomba més primitiva dels sants absolutament buida, és un altre element que enriqueix el coneixement que avui es pot tenir d'aquells fets. És una prova més de la riquesa de possibilitats que s'ofereixen a l'historiador quan hom pot combinar dades arqueològiques i documentals.

Al final del volum hi ha una bibliografia bàsica de la Tarragona cristiana antiga i la versió en suport informàtic. Tot plegat fa pensar que l'Associació Cultural Sant Fructuós ha reeixit en el seu propòsit de difondre les antiguitats cristianes tarragonines i, principalment, les actes del martiri de sant Fructuós i companys màrtirs d'una manera digna i envejable.

Jaume de Puig Oliver

Agostino Marchetto, *Il Concilio Ecumenico Vaticano II. Contrappunto per la sua storia*. Roma, Libreria Editrice Vaticana 2005. 407 p.

L'autor, especialista en història dels Concilis ecumènics i estudiós atent del Vaticà II, i de tot allò que s'havia fet per a preparar-lo primer i per a portar-lo a la pràctica després. Tenia molts treballs sobre aquests temes i havia col·laborat en la preparació i edició dels volums que la Libreria Editrice Vaticana i altres editorials havien dedicat a la història d'aquell esdeviment.

El present volum respon al desig de rescatar alguns dels seus treballs d'algunes d'aquestes obres col·lectives, de manera que es pugui trobar amb més facilitat el que ell anomena «contrapunts», que puguin ajudar a una recta interpretació del Vaticà II i valorar la legitimitat de les aplicacions que s'han fet dels documents que en van emanar. Ho vol fer, sense deixar-se portar pels greus condicionaments que tantes vegades no han estat en coherència amb la seva doctrina genuïna. Dedica, òbviament una especial atenció a la gran història del Concili Vaticà II, de Giuseppe Alberigo, i en especial als cinc volums d'aquest autor. Cal dir que en fa sovint una lectura crítica i remarquem que la fa, en concret, de la part escrita per un apreciat col·laborador de la història d'Alberigo, l'amic Hilari Raguer: és el capítol IV (pp. 193-258) del volum per a la història

del Vaticà II, corresponent al primer període i primera intersessió. Segons diu, es basa en una tesi, encara no publicada, de Gómez de Arteche, sobre «els grups conciliars *extra aulam*» És quan es fa una aplicació de criteris polítics, parlamentaris, sociològics i psicològics, i com que es tracta de models polítics, diu que «això basta per a suscitar la nostra reserva, encara que l'estudi en el seu conjunt és de bon nivell en el seu gènere».

En vuit grans apartats, hi agrupa 52 epígrafs que toquen la història del Concili Vaticà II, partint de temps remots, com els primers segles de l'Església, amb referències als primers grans concilis, i a fets de temps més immediats. Les nombroses referències als personatges més importants que treballaren per al Concili i en el Concili, li donen ocasió d'expressar els seus judicis, de vegades ben diferents, sobre uns i altres.

La seva llarga trajectòria en el servei a l'Església romana en camps diversos ha estat una ajuda per a la realització de treballs que exigeixen una gran perspectiva. Des d'una formació bàsica en teologia i dret canònic, es va diplomar en Teologia Pastoral i freqüentà la Pontifícia Acadèmia Eclesiàstica per a la formació dels diplomàtics al servei de la Santa Seu. És secretari del Pontifici Consell de la Pastoral per als Migrants i els Itinerants. El caràcter de la seva activitat, sobretot durants els anys de treballs en la diplomàcia, sobretot en els anys d'Àfrica, el van fer exercitar-se en el gènere literari de les Notes i recensions, que certament li ha facilitat la preparació d'aquest llibre d'història, fet a base de petites unitats.

Ferran Blasi i Birbe

Salvador Cabot Rosselló, *Felipe II, señor de cuerpos y almas. Los quebrantos de la Tercera Orden Regular de San Francisco.* Prólogo: Albert G. Hauf. (Lleonard Muntaner Editor), Palma de Mallorca, 2005. 485 pp.

Aquest sòlid volum, desimboltament redactat, s'estructura en deu capítols prou equilibrats quant a les seves dimensions.

Els dos primers capítols són introductoris i sumen prop d'un 20% de l'obra. L'autor comença amb un allau de mostres de com sant Francesc pròpiament no va fundar cap orde específic, ans va posar els fonaments per tal que sorgissin els franciscans, en les institucions religioses regulars i laïcals. Si és permès establir una comparació, Jesús de Natzaret no va fundar en les formes actuals l'Església, ni menys el clergat secular, però una i altre són de fundació de Jesús.

A Cabot, el que l'interessa mostrar és que el Tercer Orde de Sant Francesc, no solament secular, sinó també regular, és a dir, un orde religiós, amb les exigències del segle XIII, o sigui amb els tres vots religiosos i l'estructura institucional centrada en un ministre o superior general per a l'orde, té els orígens i fonament en sant Francesc. En ell s'inspiraren aquelles persones que optaren per la penitència i establiren entre elles vincles de fraternitat institucionalitzada. Va ser especialment en el segle XIV quan aquestes comunitats començaren a

assumir uns serveis pastorals i de caritat. L'autor en dóna mostres de diversos països, entre les quals interessarà més les de la congregació espanyola, que es va consolidar a Galícia i Portugal i a altres regions limítrofes. El capítol III presenta la situació en la qual es trobaven quan Felip II (I, per a la Corona d'Aragó) va accedir al poder. Una observació, que tal vegada pugui fer-se també des d'altres indrets hispànics, és que omet tota referència a l'existència de terciaris a Aragó, Catalunya, València i a les Illes Balears. El fet és que a l'anomenada Ciutat de Mallorca, no gaire lluny del convent dels Frares Menors Franciscans hi hagué un convent de Terceroles de Sant Francesc, fins a la reforma, no menys arbitrària, empresa pels Reis Catòlics. Ocupaven el que passà a ser convent de monges de l'Orde de Sant Jeroni, encara existent. Més encara, el mon franciscà, a Mallorca, no s'exhauria en els ordes reconeguts. Però aquest punt cau fora de l'horitzó de Cabot.

L'autor mostra com els terciaris franciscans havien aconseguit la butlla papal d'aprovació. D'altra banda, aquest Tercer Orde disposava de convents en els quals, pel que sembla, la vida regular i el ministeri pastoral i el de la caritat, especialment amb els pelegrins, eren normals. Potser l'autor hagués pogut explotar més les possibles informacions sobre la vida ordinària d'aquest frares tercerols, car de la lectura d'aquesta història hom surt amb la impressió que tots eren estrictament observants de la regla. L'anotació no té com a intenció justificar la intervenció del rei. Això, de cap manera. Ni tampoc la del Papa, perquè aquesta era una conseqüència de les manipulacions del rei, induït pel seu confessor, franciscà observant. Hagués estat més ric en el desenvolupament d'aquesta història entrar una mica més en el realisme de la vida dels tercerols.

L'any 1567, el breu pontifici *Superioribus mensis* esmentava per primera vegada els terciaris regulars entre els ordes que s'havien de suprimir. Aquest document era vàlid igualment per a les monges terciàries, que comptaven amb prop d'una quarantena de convents.

El sistema reformador i de supressió no era encomanat als superiors generals dels ordes religiosos, sinó als bisbes i provincials, tots ells súbdits emporuguits del rei. Feia vint anys que amb la butlla *Ad fructus uberes* (3-7-1547), Pau III havia aprovat els tercerols frares, monges i seglars. L'autor mostra el seguit de falsedats propagades pel rei i pels observants. No amaga que en el procés de reforma i supressió hi havia la cobdícia de posseir els convents dels tercerols. Els foren presos els béns, especialment els convents. La reforma a Portugal no arribà a imposar la supressió.

Aquesta història és una mostra més a favor de la dita: «De Roma ve allò que a Roma ha anat». L'altra butlla *Ea est officci nostri*, (3-7-1568) sotmetia el Tercer Orde italià als observants, mesura que s'havia d'aplicar als espanyols.

Les desventures començaren a minvar, i l'any següent començava el restabliment del Tercer Orde en el quadrant nord-occidental de la Península Ibèrica, tot i que nombrosos tercerols no trobaren aixopluc en un convent, car era en mans dels observants. L'autor descriu amb detalls com el rei començà a sentir-se afeixugat per aquest llarg procés, i com el restaurador Gamarra assolí que passés de la seva part. Així començà per acceptar que el Tercer Orde pogués

admetre novicis. Sorgí encara un conflicte provocat per l'Orde dels Frares Mínims, els quals consideraven que els terciaris vestien un hàbit semblant al seu. De poc valgué que aquests al·leguessin que eren de fundació anterior a la dels mínims. Unes noves constitucions, promulgades l'any 1612, referides a la regla aprovada per Pau III, assenyala un recomençament més tranquil. La recuperació a Galícia i Lleó fou encara més penosa.

Un generós apèndix documental enriqueix i encara dóna més solidesa a aquest volum.

En definitiva, ens trobem amb un llibre compost amb vigor, que entra en un món historiogràfic prou important, i que ho fa, com poques vegades s'esdevé, des de l'òptica dels vençuts. Amb tot, aquí rau també la feblesa del to massa reiteratiu, que pot causar la impressió que som davant una brega de convent, quan en realitat l'autor ha sabut documentar rigorosament una bona part de la història de l'estructura institucional del Tercer Orde Regular de Sant Francesc.

Lamentar una vegada més les violències que patiren els ordes religiosos amb aquelles reformes ja aporta poc a la vida. Però estudis documentats, que surten de les consabudes interpretacions oficialistes, com el de Cabot, són benvinguts i necessaris. Ell se suma a alguns autors franciscans, que ja començaren a equilibrar les interpretacions força escairades envers els framenors.

Josep Amengual i Batle

Blai Blanquer (ed.), *El triomf de la fe. Crònica del 17è centenari del martiri de Sant Cugat.* Sant Cugat del Vallès, Parròquia de Sant Pere d'Octavià 2005. 84 p.

Arreplec de notícies periodístiques i altres textos complementaris sobre el ressò de les darreres celebracions litúrgiques i commemoratives del martiri de Sant Cugat (VIII Kalendas Augusti CCCIV: 25 juliol 304), especialment la commemoració de l'any 2004 en què es recordaren, justament, els 1700 anys del martiri «in odium Christi».

A.S.T.

Miguel Navarro Sorní, *Alfonso de Borja, papa Calixto III, en la perpectiva de sus relaciones con Alfonso el Magnánimo*. València, Institució Alfons el Magnànim, Diputació de València 2005. 655 p.

Miquel Navarro, jove jesuïta valencià, fa anys que es dedica a la investigació del primer papa Borja. Segons confessa, ha treballat en la redacció de la seva biografia al llarg de dotze anys i inicià la publicació de diversos articles i llibres sobre el tema el 1990 («La política dels papes Borja»). S'ha especialitzat en

l'estudi de diferents aspectes de l'Església del segle XV, en especial de la diòcesi de València, les relacions amb els papes i amb el rei Alfons el Magnànim, i la croada contra els turcs. Tots aquests estudis són la base de la present biografia d'Alfons de Borja, bisbe de València, cardenal i finalment papa Calixt III. Vol dir que es tracta d'un llibre fet amb maduresa gràcies a un bagatge sòlid de coneixements bibliogràfics, catalans i italians i d'una incursió sistemàtica a diversos arxius. No és només, per tant, una exposició d'un estat de la qüestió del coneixement actual de l'actuació del Papa, per bé que també ho és, sinó més aviat una exposició detallada dels aspectes més desconeguts o més mal interpretats, una recerca de la veritat entre opinions contraposades, amb rigor i sense caure mai en la diatriba o en el panegíric fàcil.

Calixto III pretén, doncs aportar una biografia completa del personatge estudiat. La primera part, la més desconeguda, tracta dels controvertits orígens familiars, la imprecisió de les dades de lloc i any de naixement, la seva formació com a canonista a la universitat de Lleida, la seva decisiva entrada al servei del rei Alfons el Magnànim com a cortesà i també com a financer o prestador a la corona; la seva promoció com a bisbe de València –la diòcesi de bon tros més rica de la Corona d'Aragó–, el seu nomenament com a cardenal (1444), que comporta el seu trasllat de Nàpols a Roma, de manera ja definitiva. S'estén llargament amb la seva obsessió per la promoció familiar: la crida a Roma, entre d'altres, dels seus nebots Roderic de Borja (futur papa Alexandre VI) i Pere Lluís Borja i s'ocupa de la seva formació a Bolonya. I continua al servei del rei Alfons, a Roma, de qui actua com a agent.

La segona part tracta ja de Calixt III com a papa (1455-1458) des de la seva elecció sorprenent, malgrat la por per part dels cardenals d'una aliança entre el papat i el rei de Nàpols, el fet de ser estranger –català segons afirma la documentació–, i la seva riquesa gràcies als nombrosos beneficis eclesiàstics. No apareix cap crítica referent a una conducta llicenciosa, més aviat era de conducta sòbria, pietós i discret. Però sí que cal destacar la seva ambició de poder, que el portà a enemistar-se amb el rei Alfons de Nàpols. Un punt de fricció important fou el nomenament de bisbe de València, donat que era costum que el Papa renunciés als seus beneficis anteriors. Calixt III volia promocionar el seu nebot Roderic de Borja, i el rei, paral·lelament, el seu nebot Joan d'Aragó. I no només era cobejat aquest bisbat, on pretenia establir una dinastia episcopal borgiana, sinó tots els de la Corona d'Aragó per tal d'afermar-hi el poder eclesiàstic. El litigi no es resoldria fins a la mort del rei el 1458: el dia següent Roderic de Borja era nomenat bisbe de València. Un altre aspecte conflictiu fou el de mantenir la pau interna, especialment contra les contínues incursions del *condottiere* Jacobo Piccino i que enemistà també el Papa amb el rei. I finalment, és clar, l'organització d'una croada contra els turcs davant el gran perill que representava la caiguda de Constantinoble a les seves mans el 1453, assumpte que ja havia estat objecte d'un llibre per part de l'autor. I acaba amb la lluita per la successió al regne de Nàpols a la mort d'Alfons el Magnànim.

De fet, el que he dit, ja posa en evidencia una característica de l'obra que ens ocupa: és en realitat un estudi de dues vides paral·leles: la d'Alfons de

Borja i la del rei Alfons el Magnànim, d'amor i de desamor entre els dos personatges, de servilisme podríem dir fins que l'obsessió dels dos –el nepotisme–, els distancià. Aquesta perspectiva tan interessant l'autor confessa que la deu a una intuïció del P. Miquel Batllori que li aconsellà que estudiés les relacions entre les dues figures com a eix de la biografia. I aquest és un aspecte ben aconseguit. També és una novetat l'estudi de la figura d'Alfons de Borja des de l'inici fins a la fi i no per compartiments com ha estat costum de fer. És evident que això fa més comprensible la personalitat borgiana i afavoreix la matisació dels clixés estereotipats i dels tòpics: cortesà que ascendí en la carrera eclesiàstica gràcies a la seva habilitat diplomàtica; responsable únic de la fi del Cisma; nepotisme desmesurat; papa obsessionat per la croada. I això ha estat possible gràcies a la utilització de l'enfrontament Borja-Magnànim com a observatori per analitzar els principals problemes de la història pontifícia de la primera meitat del segle XV i entendre el canvi de relacions.

Calixto III és un llibre rigorós, ben informat i ben anotat; ben escrit, apassionant, que es llegeix com una crònica, amb suspens, tot i la complexitat de la realitat política italiana del moment. La relació de fonts confirma l'aspecte de rigor i explica el llarg període de confecció: consultes en tretze arxius de vuit ciutats diferents i tres biblioteques. La bibliografia, extensa i ben seleccionada que té la virtut d'aportar estudis italians i valencians a igual nivell, fet que no acostuma a passar. És evident que representa una fita important i un abans i un després en la sinuosa bibliografia borgiana.

Eulàlia DURAN

Margarita MAURI ÁLVAREZ, *El pensament del Cardenal Vidal i Barraquer.* Ajuntament de Cambrils 2005. 129 p.

Aproximación al pensamiento y mentalidad del cardenal Francesc d'Assís Vidal i Barraquer (Cambrils 1868 - Fribourg 1943) a través de un minucioso examen de sus escritos que, muy equilibradamente son analizados en esta monografía; unos escritos que nos ayudan a penetrar en el ideario y en el pensamiento de este gran pastor de la Iglesia catalana, de arraigadas y sólidas convicciones que, por su fidelidad a la Iglesia de la Tarraconense, le tocó de sufrir un duro e injusto exilio ordenado por el gobierno dictatorial del general Franco que no compartía, en absoluto, la visión eclesial y política del prelado catalán, que en su día fue acertadamente calificado por sus admiradores como «el cardenal de la pau», muriendo en el exilio «per haver estimat la justícia i detestat la ininiquitat», en palabras del doctor Carles Cardó.

La autora, después de tratar sobre los orígenes familiares, formación y actitudes del futuro cardenal, examina el trabajo pastoral de Vidal i Barraquer en Solsona y en Tarragona y, sobre todo, ofrece una síntesi temática muy bien trabada de los principales temas abordados por Vidal i Barraquer en sus escritos: la crisis moral de la sociedad, el laicismo, la ignorancia religiosa, las relaciones

Iglesia-Estado, etc. (cf. pp. 73-116). Obra de interés para los investigadores de las actitudes y mentalidad durante el período de la II República, Guerra Civil y primer franquismo.

V.S.

Diplomatari de L'Arxiu Capitular de Barcelona. Segle XI. A cura de Josep Baucells i Reig, Àngel Fàbrega i Grau, Josep Hernando Delgado, Manuel Riu Riu, Carme Batlle i Gallart. Barcelona; Fundació Noguera, 2006. 5 vol.

Val la pena resumir en pocs paràgrafs l'enorme contingut del *Diplomatari de la Catedral de Barcelona: segle* XI, que en cinc volums i 2.914 pàgines recull 1.719 documents publicats íntegrament en l'idioma llatí en què originalment foren redactats.

Es tracta d'una aplega importantíssima que ajudarà a progressar en el coneixement històric dels interessos i anhels, preocupacions i afanys, normes i costums, creences i fe, propietats i béns, i molts altres aspectes del viure de la gent de la nostra terra, situada en l'àmbit de l'antic bisbat de Barcelona i també més enllà. La cultura té així a les seves mans una mina de la que se'n poden extreure multitud de minerals i materials de tota mena que impulsaven la conducta, el tracte, el treball i les il lusions, a través d'uns protagonistes concrets que promogueren la redacció dels documents arribats a nosaltres.

Ens trobem, doncs, davant un recull, que s'uneix a altres tantes ja editades i en constitueix la branca més grossa, aquella que s'alça i s'estén més i dóna una figura esplendent al roure gegantí. En ella, distribuïda en branques, branquetes i fulles innombrables, s'hi reflexen punts, molt rellevants alguns i d'altres més senzills, de la realitat de la vida de cada dia del citat feix de cent anys que forma el segle XI.

L'obra és una porta oberta i serveix d'observatori de la vida d'aquella gent, de totes les categories socials, des dels més senzills fins als més nobles amb inclusió dels bisbes, abats i comtes. És un mirall de la cultura de l'època, que va iniciar-se poc després de la sotregada enorme causada per Almansur el 986, i les subsegüents guerres per a assolir una pau en els territoris de la Catalunya Vella i emprendre la recuperació de l'altra meitat, no sense un alt cost en vides i una pèrdua dels que queien en mans estrangeres i des de la seva condició d'esclau esparaven de la seva pàtria els mitjans per a sortir-ne.

Al curs de les seves pàgines abunden les notícies sobre aspectes ben diversos, com és ara, les festes i el curs de l'any, el grau d'instrucció que es resumia a poca en la majoria i de molt bona en una minoria: fet ben visible en les firmes que s'adjunten a molts documents a tall de testimonis quan l'escrivà del text i dels noms indica que ho fa ell perquè no saben firmar; la marxa de l'economia i de les monedes, entre les d'ús usual a casa nostra i les forasteres, especialment del món musulmà, tan proper aleshores; qui necessitava una entesa o ser ser atès en una reclamació que forçava la intervenció dels especialistes que en diem jutges que sentenciaven.

D'altres punts remarcables, que consten en els textos d'investigació redactats pels membres de l'equip directiu de la transcripció i edició, són: la tipologia dels documents, les seves destinacions i les persones interessades, les protagonistes, junt a la descoberta de la condició social de la dona; entreveure les dades de la xarxa viària i les condicions pròpies dels estaments eclesiàstic, nobiliari i dels homes lliures; l'enorme riquesa de conceptes que es poden extreure de la seva lectura, ràpida inclús; la gran varietat de noms i, curiosament, les diferents maneres d'escriure'ls, indicant-se a la vegada les formes correctes del mateixos en català a la llum de la normativa actual, però també les arrels i formes germàniques, o bé els d'origen preromà junt a l'onomàstica llatina i cristiana, així com els sobrenoms; la forma de puntuar els textos, que no acostumaven a tenir-ne en els originals o bé en fan ús d'una manera que avui considerem pintoresca, en un petit camp dels extensos que formen la gramàtica, junt a les diverses grafies, l'ús de la majúscules o els sistemes en les subscripcions; o bé la diversitat, subjecta però a una orientació general, del pas dels dies, mesos i anys, és a dir la cronologia i les formes de datar, que aleshores es basaven per una banda en el sistema heretat del món romà i per una altra banda en els anys a partir de l'entrada d'un nou rei a la cort de França, si bé molt aviat acostumaren a fer començar els regnats pel dia de sant Joan; o bé, la modalitat pròpia de la comunitat hebrea barcelonina en la datació dels documents a base de la neomènia o primer dia del mes considerat favorable i de bon averany.

La referència feta a l'onomàstica, permet dir també que són molts els noms dels pobles de tota la geografia diocesana, la secular fins fa dos anys entre el mar i els bisbats de Girona i Vic i l'arquebisbat de Tarragona, que troben el seu nom escrit per primer cop en un dels documents editats en aquesta obra. Però també és un camp abonat a retrobar les soques més antigues de moltíssimes nissagues, en un ampli camp obert als genealogistes. Molt més en aquell segle en què va imposar-se definitivament el recurs al que en diem cognoms, referits una bona colla d'ells a treballs o eines o inclús malnoms en ús en aquell temps.

El Diplomatari, com es dedueix del seu títol, té com a centre la Seu de la Catedral, si bé eren moltíssims els canals pels quals anava creixent el material acumulat en els arxius propis de les diverses administracions, i que d'uns anys formen un únic centre, l'Arxiu de la Catedral. Cal saber també, que una norma vigent aleshores fomentava l'acumulació de documents, ja que en el cas de compres de terrenys, el comprador rebia del venedor els documents que ell va rebre quan va accedir a la seva propietat, facilitant així documents més antics de trenta, cinquanta o més anys que no pas el confeccionat en aquell instant.

Al llarg de la centúria es percep un doble interès, que va seguir un ritme ben desigual segons temporades. Per una banda, es regula la vida de la clerecia adscrita al servei de la Catedral, composta de canonges i d'altres clergues, al cap dels quals figurava un denominat ardiaca, que va urgir sovint la vida en comunitat, en un cos moral denominat canònica, de la que també formava part el bisbe. Per això en multitud de documents surt actuant aquesta figura que vetlla pels interessos de tots ells.

L'altre interès, també amb fortuna ben variable, va consistir en la creació

d'un hospital edificat a la part davantera de la catedral, prerròmica primer i romànica després, que disposava de llits per als necessitats i malalts, a qui oferir els serveis d'acolliment i alimentació seguint uns paràmetres molt simples. A part, existien fundacions o disposicions testamentàries que llegaven als pobres i malalts algunes ajudes, confiades la seva administracció a la canónica o algun membre en concret.

També podem referir-nos al quadre normatiu que amb les seves lleis procurava encarrilar bé per a tothom la dinàmica d'aquell moment segons les seves possibilitats. Un dels fruits ben visibles consistia en disfrutar de béns immobles –cases o terrenys– que tenien diverses persones com a amos en graus diversos. Que si per una banda permetien a l'amo bàsic fruir d'unes petites rendes, per l'altra facilitava l'accés a la propietat limitada de drets a gent senzilla i sense recursos.

També és possible ressaltar en el contingut de tants documents, que el nivell de coneixements –i el de vida– seguia un ritme de creixement, lent però continuat. I que si bé el vehicle de cultura continuava essent el llatí –a mans dels clergues com a conductors–, que estava a les portes d'un nou esplendor en el segle següent, el parlar del poble se n'havia allunyat cada cop més i naixia així un nou sentiment de conducta més general, gràcies a la nova parla, germen d'una nova consciència que encara tardaria una mica a esclatar i a néixer: Catalunya.

J.B.R.

Giuseppe Alberigo, *El Concilio Vaticano II (1959-1965). En busca de la renovación del cristianismo.* (Trad. de Luis Rubio Morán). Salamanca, Ediciones Sígueme 2005.

Oferim aquí el que ja vam escriure arran de l'edició catalana d'aquesta obra (Giuseppe Alberigo, *El Concili Vaticà II (1959-1965) Per la jovenesa del cristianisme*. Barcelona, Claret 2005). Tot el que vam dir en aquesta revista sobre l'obra original, ben traduïda a la nostra llengua, valdria ara per als lectors que hagin de llegir aquesta,versió castellana, també excel·lent. Tanmateix, en recensionar ara l'edició castellana, no escau aquí de la referència que fèiem al pròleg que, per a l'edició catalana, va escriure el destacat col·laborador de l'al·ludida història, Hilari Raguer, perquè en la castellana, aquest pròleg no hi és. Amb tot reproduïm aquí, en una nota, amb molt de gust, les paraules que dedicàvem a Hilari Raguer, en aquella avinentesa, per als lectors que no tinguin facilitat per trobar-les en el tom anterior.

Això és el que vam dir, de l'obra en ella mateixa, i ens excusem pel fet de repetir-ho: «Un llibre que en la relativa brevetat de 195 atapeïdes pàgines in quarto ens permet de conèixer el treball que G. Alberigo ha fet i ha fet fer sobre el Concili Vaticà II, que ell va seguir molt de la vora des de la seva joventut, i al qual ha dedicat la seva vida d'historiador en el seu *Istituto per le Scienze Religiose* de Bolonya.

Prenem-lo com una invitació a acudir a la totalitat de la que ja és la monumental *Història del Concili Vaticà II*, en cinc volums, en un estudi de les seves principals fonts i amb atenció a totes les seves circumstàncies. Va ser feta en un context geogràfic pròxim i amb una sintonia afectiva amb qui el va convocar i engegar –el papa Joan XXIII– i amb les figures que més el van marcar, amb una especial referència al prelat italià que Alberigo tenia més a la vora, el cardenal Giacomo Lercaro, arquebisbe de Bolonya, i els bisbes i teòlegs centroeuropeus que més s'hi van fer sentir. Esperem que l'edició d'aquest petit llibre donarà ocasió a alguns lectors a introduir-se a continuació en profunditat en les vicissituds del Concili i en el contingut dels seus documents.

A d'altres els durà a apreciar l'empremta que han tingut en el Concili algunes persones, especialment les dels papes Joan XXIII –que el convocà– i Pau VI que en la seva part més llarga el dugué a terme, i com es palesa bé en alguns passatges d'aquesta obra, en el procés radaccional d'alguns documents es presentaren moments difícils que requeriren intervencions decisives dels esmentats pontífexs per desencallar algun debat, com succeí amb l'esquema sobre la divina revelació que Joan XXIII, anant més enllà de la lletra del reglament, el va fer retornar per a ser redactat de nou, de manera que comptés amb la col·laboració del Secretariat per la Unitat dels Cristians, i de tot això en sortí la tan apreciada constitució dogmàtica *Dei Verbum*. I el mateix interès es va manifestar en relació amb altres temes relacionats amb l'ecumenisme, amb els jueus i les religions no cristianes, en què es va donar satisfacció a l'anomenada majoria conciliar que els va empènyer, i així no es van quedar en un producte exclusivament curial. Tot havia d'anar en la línia traçada pel Papa Joan, de presentar la doctrina de sempre amb formes noves, i d'acord amb totes les distincions que calgui fer entre l'essencial i les coses secundàries.

I per la seva part Alberigo en la introducció explica també com va anar creixent la seva passió per la història, i en concret per la del Concili Vaticà II, arran de la convocatòria que Joan XXIII en va fer al final dels anys 50, i de quina manera va passar, de l'estudi del concili de Trento a de l'altre que llavors s'havia de preparar, i que tot això va començar a redòs de Giuseppe Dossetti, aquell «professorino» universitari, que va esdevenir sacerdot, del qual Alberigo havia estat adjunt i amb el qual treballava a l'esmentat *Istituto per le Scienze Religiose*. I a més del mestratge d'aquest, Alberigo reconeix també el de l'alemany Hubert Jedin, amb qui laborà en l'estudi de la història dels concilis ecumènics.

Aquesta edició presenta, des de la perspectiva de l'autor i el seu entorn, una abundant bibliografia.

Ferran Blasi i Birbe

Joan Solé i Bordes, *Ramon de Penyafort. Jurista internacional del Castell de Penyafort*. (Quaderns de la Palma, 2) Omnium Cultural. Delegació de l'Alt Penedès 2005. 106 p.

Edición, precedida de un estudio introductorio (cf. pp. 11-26) de la relación manuscrita titulada *Nobilísima descendencia de San Raymundo de Peñafort, III Maestro General del Sagrado Orden de Predicadores*, la cual contiene datos biográficos y noticias diversas sobre el entorno familiar de Raimon de Penyafort, recopilados en 1752, y que revisten un gran interés para el estudio de Sant Raimon, nacido en el castillo de Penyafort (hoy término municipal de Santa Margarida i els Monjos en la comarca de l'Alt Penedès) hacia 1185, y que acabó sus días en el convento dominicano de Santa Caterina de Barcelona el 6 de enero de 1275, después de una larga vida dedicada al servicio de la Orden de Predicadores y del papa Gregorio IX. Ramón o Raimundo de Penyafort fue el primer santo canonizado en la actual basílica vaticana el año 1601. El manuscrito editado se conserva en el Archivo General de la Orden dominicana, en el convento de Santa Sabina de Roma, en el Aventino, y presenta un gran interés para los estudiosos de la hagiografía catalana.

V.S.

María Ángeles Maeso Escudero, *Amor, humildad y fortaleza - Madre Carmen del Niño Jesús Gonzalez Ramos – Fundadora*. Barcelona, Editorial Claret 2006. 653 p

La hermana María Ángeles Maeso Escudero, franciscana de los Sagrados Corazones, escribió este libro por encargo de su superiora general y como preparación a la elevación a beata de la madre Carmen del Niño Jesús, que tuvo lugar en Antequera (Málaga) el 6 de mayo de 2007. En pocos meses se ha agotado la primera edición y se está preparando la segunda. Se comprende esta difusión por el número considerable de casas, comunidades y obras de la congregación fundada por la Beata y por sus hijas en España y América.

El propósito inicial parece que era reeditar, repasado y actualizado, el libro sobre la madre Carmen escrito hace años por el padre capuchino Rafael María de Antequera. Pero, el trabajo de investigación que se impuso la autora la ha convertido en una obra original. Basta repasar las fuentes y la bibliografía, consignadas en las últimas páginas, que han enriquecido con miles de notas las páginas del texto. Fotografías numerosas y copias de documentos originales autógrafos ilustran los capítulos de la obra.

Viajes y largas horas se habrán invertido para consultar archivos eclesiásticos, de obispados, parroquias, órdenes religiosas, a parte del archivo propio de la Congregación de las Franciscanas de los Sagrados Corazones, y civiles de Cataluña, Málaga, Antequera y otras poblaciones de Andalucía, de Valladolid y de Madrid, penetrando en el Ministerio de Asuntos Exteriores y en el Archivo

Vaticano. Sorprende la tenacidad de la autora, que llegó a visitar el Museo Textil y de la Indumentaria para situar en su época los vestidos de la biografiada.

El lector se ambienta en el desarrollo de la vida de Carmen González Ramos, porque la redacción está ilustrada con referencias a las vicisitudes de la sociedad civil en los siglos XIX y XX, descendiendo a sus problemas dinásticos, políticos y legislativos de España, y porque simultáneamente cita monumentos arquitectónicos y estilos de la cultura literaria y artística; y datos y anécdotas de los pontificados de Gregorio XVI y Pío IX, con el magisterio y actuación de la historia de la Iglesia, que afectaron a las vivencias y al espíritu de la niña, joven, adulta y religiosa fundadora.

El eje de la obra está expresado en el título. Es un estudio que recorre la trayectoria de la biografiada, aplicando aquellas tres virtudes –amor, humildad, fortaleza– en los estados de vida y en las misiones que el Señor dispuso para Carmen y que ella asumió como llamadas de Dios. Así va desarrollando la autora su trabajo, describiendo las cualidades humanas con las que el Creador la dotó y que ella secundó obediente, con firme voluntad. Marcada por selecto espíritu de familia (cap. XI), lo proyectó en la conducta del hogar los años de su infancia y adolescencia; en su singular vinculación matrimonial, inteligentemente estudiada y descrita por la autora en los capítulos III y IV y en la dirección hacia el apostolado con los niños y los pobres.

Queda bien remarcado el espíritu franciscano de pobreza llevado a la práctica en frecuentes ocasiones hasta el heroísmo, basándose en la plena y trascendente confianza en la divina Providencia, aunque no use ese atributo divino en el escrito. Buena muestra de ello es acudir a la extrema necesidad del Real Colegio de Santa Isabel en Marchena (págs. 385-387).

La formación que la madre Carmen programa y desarrolla para sus compañeras de los comienzos y para las jóvenes que, en considerable número, se fueron sumando a la fundadora, es reiterada aplicación de los temas y contenidos con los que la autora encabezó su libro «Amor, humildad, fortaleza».

En cuanto al apostolado específico de la madre Carmen González, la autora resalta la llamada constante y la respuesta consiguiente hacia los obreros y obreras y hacia los hijos de éstos, necesitados de instrucción cultural y religiosa a la vez que de asistencia sanitaria y de acogida hogareña, familiar. La relación de sus numerosas fundaciones y los objetivos de ellas lo atestiguan.

Una característica que el libro pone de relieve, como anticipada visión de futuro en la pastoral de la Iglesia, es que la madre Carmen prefiere no tener obras propias sino aceptar, salvar y mejorar las ya existentes, llevadas con gran penuria por personas seglares con buena voluntad pero escasa eficacia. Así sucede en Barcelona, Tiana, Mataró y Esparreguera, en Cataluña, y en La Nava, Marchena, Valladolid, Osuna. La lectura tan documentada y detallada por la autora comprueba esa forma de dedicación en las obras y comunidades fundadas o impulsadas por la beata Carmen del Niño Jesús.

Del capítulo VI al VIII la autora relata con detalle el seguimiento por parte de la Fundadora de las obras y comunidades, acercándose personalmente a cada hermana. Viajes, cartas, exhortaciones, relaciones con autoridades civiles y obispos... Es curioso comprobar por la lectura de esos capítulos cómo en sus años de

superiora general la madre Carmen viajó catorce veces a Cataluña, sin contar las numerosísimas visitas a las casas de las poblaciones andaluzas y de Castilla más cercanas a Antequera. La redactora describe bien los caminos de España y los elementales medios de transporte.

Es necesario detenerse en el capítulo IX y en el X para leer la descripción de la cruz llevada con fortaleza admirable y con amor por madre Carmen, demostrando así la autora el sello que acredita en la Beata como en otras fundadoras que las obras son de Dios. La hubo para ésta ya reconocida en el proceso de beatificación. Cruces venidas de fuera, también de algunos eclesiásticos, y de dentro, de la incomprensión de sus propias hermanas.

Acertados, después de la cruz y junto a ella, otros rasgos de espiritualidad de la madre Carmen resumidos en el capítulo XI proyectados en la convivencia, en la formación, y en el apostolado asistencial que la autora reúne en el capítulo XI.

Terminamos con referencia al título y patronazgo de la congregación fundada por la madre Carmen «Franciscanas de los Sagrados Corazones de Jesús y de María». El libro recoge en la nota 38 de la página 608 este párrafo del teólogo Baldomero Jiménez Duque: «Este amor fuerte y tierno a Jesucristo y a su Madre, que nos aman fuerte y tiernamente, ese encuentro de amores, de corazones a corazones, ha de ser siempre algo esencial en las Franciscanas de Madre Carmen».

La hermana Maeso concluye así su trabajo: «La serie de pinceladas que antecede la hacemos no a modo de cuadro completo, sino de relación que todos estamos invitados a proseguir, admirándonos en la vida de Madre Carmen, que descuella en su amor a la Cruz y en su entrega al servicio de Dios y de todos los hombres».

Francisco Muñoz Alarcón

Hilari Raguer i Suñer: *Aita Patxi, prisionero con los gudaris.* Presentación de Ricardo Blázquez, Barcelona, Editorial Claret, 2006, 303 p.

Un libro de Hilari de Raguer siempre es bienvenido entre los historiadores y por la mayoría de los historiadores. Digo la mayoría, y no todos, porque Hilari Raguer no ha ocultado nunca sus fuertes convicciones catalanistas y su forma de concebir y sentir lo nacional. Toda su obra respira ese sentimiento y ésta no es una excepción, por más que se refiera a un nacionalismo muy distinto del catalán, como es el del *vasco*. El nacionalismo vasco tiene componentes distintos, de los que, en la época a que se refiere esta obra, el principal es el religioso. Se trataba de un nacionalismo de hondas raíces católicas y, en gran medida, lo que se nos describe precisamente es eso: una secuencia de situaciones –generalmente bélicas y trágicas, a veces sangrientas– en las que se las hubo un religioso que era capellán de gudaris durante la guerra de 1936-1939. El catalanismo tuvo esas mismas raíces. Pero, desde el principio, incluso entre los católicos –que dominaban desde luego el movimiento catalán–, al menos en su primera fase –regionalista más que nacionalista–, hubo una veta liberal. No hizo falta

esperar a que apareciera Valentí Almirall. Basta asomarse a las páginas que ha dedicado Isabel-María Pascual Sastre a «Víctor Balaguer, un projecte polític alternatiu», en *Víctor Balaguer i el seu temps*, Barcelona, Abadia de Montserrat, 2004, pág. 101-129.

De la misma manera, nada tiene que ver la historia de Cataluña con la del *País Vasco*, denominación que es un galicismo del siglo XIX; centuria en la que se introdujo en castellano la acepción actual de la palabra *vasco*. Hasta entonces (lo he documentado en todo el primer cuarto del siglo XIX), en castellano (el que usaban los propios altonavarros euskaldunes descendientes de los vascones) *vasco* se usaba únicamente para designar a los *basques*, o sea a los habitantes del *País Basque* francés. Una de las mayores incógnitas del siglo XX y –todavía más– de la época de Franco es la de pudiera formarse la conciencia *vasca* en un conjunto de pueblos que carecían de ella. Aún en los años sesenta del XX, era fácil encontrar alaveses que no se habían planteado siquiera la posibilidad de que fueran precisamente eso, *vascos*. Crear esa conciencia y, además, hacerla hostil y violenta fue –en parte– una respuesta a la más desatentada de las represiones culturales, tanto más cuanto que se llevaba a cabo desde las instancias gubernativas franquistas a la vez en que se fomentaba el desarrollo económico de Guipúzcoa y Vizcaya y se respetaba la autonomía fiscal de Álava.

Aita Patxi era el nombre afectuoso que recibía un pasionista nacido en 1910, de familia rural –de caserío– en cuya formación fue anidando el sentimiento vasquista entonces en boga. En puridad, en el libro queda sobreentendido ese proceso; no se detalla, seguramente por falta de fuentes, y valdría la pena saber cómo se formaban esas maneras de pensar. A juzgar por lo que sabemos del seminario de Vitoria en el mismo período, se trataba de un sentimiento reciamente católico que, en el fondo, concebía lo nacional –y quizás el cristianismo– con un matiz esencialista, sin parar mientes en que aquello podía caer en una reducción del cristianismo a moral.

¿Fue eso lo que ocurrió a Aita Patxi? En sus memorias, que es la fuente principal que emplea Hilari de Raguer, no afirma cosa tal, pero hay un toque de frialdad fácilmente perceptible cuando Aita Patxi habla de los *españoles*, a diferencia del calor con que habla de los *vascos* y de sus sufrimientos (también, de sus propias vivencias religiosas).

Esto último es paradójico. Es éste uno de los libros donde mejor se puede apreciar la fuerte impregnación religiosa del nacionalismo vasco de los días de la guerra. Es –la de Aita Patxi–, tal como aquí se expone tácita y explícita pero sucintamente, una fe cristiana que incluye *la patria*, siendo la patria el País Vasco. Pero la patria es un elemento más, cierto que principal. La veracidad del sentimiento cristiano que aflora en el sacerdote pasionista y en los gudaris a los que atendía no deja lugar a dudas.

Llama la atención, sobre todo, si se contrasta con las páginas, no menos densas en sentimiento religioso, de los requetés navarros que eran precisamente los que atacaban a los gudaris. De éstos, hay abundante correspondencia publicada. Mas, para ilustrar lo que digo, basta lo que recogen algunas de las cartas que ha publicado R. Ollaquindia: *Cartas de un requeté del tercio del Rey, José María Erdozain*, Madrid, Editorial Actas, 1997, 222 págs. Hilari Raguer habla,

en una de las páginas del libro, del extremado sentimiento de cruzada que ganó las tierras navarras en 1936. Y tiene razón. Creo que lo he reflejado en *Navarra, cien años de historia* (Pamplona, Diario de Navarra, 2003, libro por completo agotado y probablemente imposible de reeditar por el coste que supone la edición de las ilustraciones que incluye y que lo avaloran notablemente). Lo que resulta difícil es saber por qué ocurrió eso en Navarra y no sucedió en Álava, siendo así que, en ambas demarcaciones, en el propio PNV, se optó mayoritariamente por Franco y no por la República (una verdad, por cierto, que es justo recordar). La propia represión «nacional» fue mucho más dura en Navarra que en Álava.

Hay otro rasgo distintivo importante, que rezuma en el libro. La documentación de los requetés –las cartas que escribían a casa– respiran moral de victoria desde el primer momento (1936). Remito, por ejemplo, a las más que enjundiosas y significativas que, de su propio padre, ha publicado Víctor Manuel Arbeloa: «Once cartas de mi padre desde el frente (1936-1937)»: *Aportes*, XVII, núm. 48 (2002), 103-119. En el libro de Hilari Raguer, en cambio (y sin proponérselo), los gudaris aparecen continuamente en retirada, vencidos, acosado o en huida. Y una de las cosas que hería los sentimientos de Aita Patxi –porque lo consideraba moralmente reprobable– era la frecuencia con que los capellanes de gudaris se pasaban al bando *nacional*.

Hilari Raguer se da cuenta de ello y, en un lugar del libro, dice que carecían de armamento. Pero la bibliografía publicada por uno de los protagonistas –Sancho de Baurko– y la información que reúne la Asociación y Fundación que lleva su nombre no permiten sostener esa afirmación. Que, por otra parte, tampoco responde a lo que se sabía ya de la composición de los beligerantes en el frente Norte. Puede afirmarse puntualmente que el número de combatientes nacionales (y, por lo tanto, de fusiles) era inferior; que, en cambio, la artillería nacional era superior en una proporción de 80 a 100 y que, si los defensores de Euzkadi carecían de aviones, la aviación nacional era muy escasa y muy poco efectiva. Faltaba, creo, moral de victoria y tendríamos que preguntarnos –desapasionadamente– por qué.

Como se ve, el libro suscita un sinfín de comentarios, siendo así que se trata de la biografía de un sacerdote ejemplar que vivió hasta 1974 y que cabría ver en los altares. Esto es lo protagónico y, también, lo agónico del mensaje que el libro encierra, quizá sin que se lo proponga el autor. Es trágico pero invita a una infinita comprensión –de todos, troyanos y tirios– ver que gentes con unas mismas creencias y una manera parecida de vivirla se mataban a tiros convencidos de que hacían –unos y otros– lo justo.

Hilari Raguer ha sumado una buena obra a su importante bibliografía. Decía al principio que sus libros son siempre bienvenidos para la mayoría de los historiadores y que digo la mayoría y no todos por su propio compromiso personal con la causa catalanista. Pero muchos de los que leemos con gusto y con provecho su obra no somos siquiera nacionalistas de ninguna nación. En mi caso, me atrae la calidad de su obra y la hombría de bien del autor (que no es cosa menor).

José Andrés-Gallego

Valentí Serra de Manresa, *Tres segles de vida missionera: la projecció pastoral «ad gentes» dels framenors caputxins de Catalunya (1680-1989).* (Col lectània Sant Pacià, 85) Barcelona, Facultat de Teologia de Catalunya, 2006. 750 p.

He aquí una contribución importante para la historia de la misionología por su tamaño y por su rico contenido. Se trata de la aportación de una humilde institución religiosa a la inmensa acción pastoral de las misiones «ad gentes», o simplemente a las misiones. He aquí el fruto de un alumno estudioso a las publicaciones de una vigorosa Facultad de Teología, la de Catalunya, en Barcelona, a la que confiere brillo y peso, como lo pone de relieve el profesor Joan Bada en el ponderado prólogo escrito para el libro (pp. 9-13).

He aquí un estudio con el que el autor completa la historia de la Provincia capuchina de Cataluña, madre de los capuchinos en España. En pocos años (1996-2006) Valentí Serra ha dado cima a la historia iniciada por Basili de Rubí, *Un segle de vida caputxina...* (Barcelona 1978) con seis poderosos volúmenes dedicados por este orden al siglo XVIII, al XIX, al XX desde la restauración al estallido de la guerra civil de 1936, a las clarisas capuchinas de Cataluña y Mallorca, a la Tercera Orden Franciscana dependiente de los capuchinos y a los tres siglos de vida misionera que ahora presentamos. Con dificultad se puede pedir más en menos tiempo y con tanta altura.

El autor inicia su estudio con un acopio impresionante de fuentes, tanto documentales (pp. 23-38), como impresas y bibliografía (pp. 39-80). Entre las primeras, advertirá el lector la visita de docenas de archivos, propios o ajenos, de dentro y de fuera de la Orden, catalanes, españoles, romanos y americanos. Entre las segundas encontramos muchos cientos de fuentes impresas y de títulos bibliográficos. Aunque gran parte las tenga al alcance de su mano, gracias a la «Biblioteca Hispano-Capuchina», que él dirige, el alarde de fuentes no puede resultar más impresionante. Aunque para el avance científico resulta más importante el contenido del estudio. Lo divide en cuatro partes, con algún parecido a un edificio de cuatro alas bien proporcionadas.

En la primera parte estudia las misiones y presencias en el continente americano al tiempo de la colonia y en el siglo XIX. Dedica atención muy especial a la misión de Trinidad y Guayana, gloria y corona de la Provincia de Cataluña. No dejarán de sorprender al lector las presencias al tiempo de la exclaustración española en Ecuador y Colombia, así como en América Central, vivero de religiosos eximios para la restauración de la Orden en España. Con buena lógica añade también la presentación de las misiones en Costa Rica, México, Honduras, Nicaragua, Panamá, el vicariato de Bluefields, así como las misiones de Caquetá, Putumayo y Amazonas y Leticia. No todas alcanzaron la misma entidad, pero en todas alentó el mismo espíritu misionero. No deja de consignar la eficaz ayuda de misioneros de la Provincia de Navarra, después de la guerra civil de 1936 (pp. 586-587).

En la segunda parte estudia las misiones en Asia, en concreto la de Mesopotamia (actual Irak) en el siglo XIX y la de Filipinas y Micronesia en el XX. Ambas misiones, pero sobre todo la primera, resultarán para muchos lecto-

res como verdaderos descubrimientos misionales. Consigna la ayuda que los religiosos españoles exclaustrados prestaron a dicha misión. El gobierno y dirección estuvo en manos de religiosos catalanes, pero fueron no pocos los de otras Provincias que desde Roma fueron destinados a la misma. Se trata de cuestión de espacio, pero el lector avezado no puede menos de echar en falta una más amplia noticia de la vida heroica de esta misión y de los misioneros que fallecieron entre el Trigris y el Eúfrates, como el destierro de Babilonia, dejando allí no sus cítaras, sino sus huesos. En varias ocasiones se trató de verdaderos martirios, que nunca llegarán a la santidad canonizada.

El estudio ofrece una cuarta parte, muy específica y significativa, y que muchos lectores recibirán con gran aceptación: la inculturación de la fe católica en las misiones de los capuchinos catalanes. Trata de los métodos de evangelización, las dificultades de la misma y las aportaciones etnolingüísticas, con párrafos individualizados para Guayana y la Amazonía. Resulta de interés excepcional el párrafo dedicado al misionero Marcel·lí de Castellví y a la fundación del CILEAC (Centro de investigaciones lingüísticas y etnográficas de la Amazonía Colombiana), sin precedente en Colombia y que quiso reunir como en un arca todas las iniciativas y logros de los misioneros, publicó numerosos estudios y cesó, sin apoyo, en la década de 1970. Crece el interés al leer el amplio párrafo dedicado a algunos problemas de conciencia, mentalidad y cultura. Fueron problemas personales por no poder cumplir a la letra la Regla seráfica, por ejemplo, en cuestión de pobreza, no poder recibir el sacramento de la confesión con frecuencia, con ramificaciones sobre la observancia del ayuno y la abstinencia, la celebración de la misa con las rúbricas señaladas en el misal, viviendo los misioneros muy lejanos para llevar una vida regular y de observancia.

El denso contenido de los tres siglos de vida misionera se completa con un apéndice gráfico (pp. 643-701), en el que el autor ha elegido muchas docenas de grabados; y para tiempos más recientes ha podido contar con docenas de fotografías de personas, edificios y lugares emblemáticos, que enriquecen insospechadamente el texto. El autor completa su estudio con dos ricos índices, uno toponímico y otro onomástico.

Terminemos esta recensión apuntando a la lectura agradable con datos e insinuaciones que «enganchan» como una novela. Pero sobre todo el estudio pone de relieve la irreprimible inquietud misionera de la Provincia de capuchinos de Cataluña, que fundó no sólo las conocidas misiones coloniales de América Latina, sino que llegó a Mesopotamia y a la Micronesia, ayudados en estos dos casos por misioneros de otras Provincias, con evidente capacidad de relación, aunque manteniendo la autoridad y el gobierno. No se olvide tampoco que los misioneros catalanes demostraron en sus misiones un grado de elevación cultural que no se halla en misiones de otras Provincias; pongamos, por ejemplo, la creación y administración de los grandes potreros, o el avance técnico en pequeñas fábricas de lienzo y el tinte de los mismos. De casta le viene al galgo.

Es imposible que en un estudio de tal envergadura no haya alguna mínima ausencia bibliográfica, o alguna interpretación con diferente óptica. Pero se trata siempre de limitaciones mínimas, que nada restan al valor global del estudio.

No terminaremos esta recensión sin felicitar al autor por haber completado con tal brillantez la historia de su Provincia religiosa de Cataluña, con método crítico, riguroso y con cercanía a los lectores.

TARSICIO DE AZCONA, OFMCAP.

A. BARDAVIO, P. L. ARTIGUES, M. MIQUEL, D. MIQUEL, J. CASAS, *Historia de Sant Cugat del Vallès*. Sant Cugat del Vallès 2006. 286 p, amb il.lustracions.

Es tracta d'una obra col.lectiva que mira de donar una visió de conjunt de la història de la vila de Sant Cugat del Vallès (Barcelona) des de la prehistòria fins a l'actualitat, per cert molt ben il.lustrada amb fotografies, gravats, maquetes i gràfics. No comento els interessants apartats dedicats a la seva prehistòria i a l'època romana, perquè no són de la meva especialitat, que és la història monàstica benedictina. Interessant i extens el treball de Marina Miquel dedicat a historiar el monestir benedictí des de la seva fundació fins el segle XV, a pesar d'algunes imprecisions, com ara quan parla «dels infants lliurats al monestir per rebre els ordes monàstics» (p. 95), perquè no existeixen els ordes monàstics, era només per a professar com a monjos quan arribessin a l'edat competent. I els oficis claustrals de cellerer, reboster, hostaler i hortolà no eren ocupats per llecs (p. 97), sinó per monjos, tot i que sovint se servien de germans llecs o seglars. Per a donar una visió completa del funcionament del monestir li manca referir la forma d'ingrés, professió, estudis i extracció social dels monjos, el seu horari i les seves ocupacions. Tampoc dóna la llista dels seus abats, que és com l'espina dorsal sobre la que es basteix la història dels monestirs, ni tampoc del seus priors ni pabordes. I ni ella ni els seus companys citen a la bibliografia obres cabdals com el cartoral de J. Riu, les obres del canonge Gaietà Barraquer, que tan feu per la recuperació dels patrimoni monàstic, ni tampoc les meves obres *Abaciologi benedictí de la Tarraconense*, ni la *Història de la Congregació Claustral (1215-1835*), que segur els haurien subministrat força dades per a capir el funcionament global del monestir. De tota manera, fins el segle XV la història del monestir, al redós del qual nasqué la vila homònima, és força completa, en canvi Domènec Miquel que teòricament continua la història del monestir i vila fins a la primeria del segle XIX redueix la vida del monestir als conflictes que aquest tingué amb el bisbe diocesà i amb els viletans –per cert comuns a tots els monestirs benedictins, com Ripoll, Roda, Sant Feliu de Guíxols i d'altres–. I se centra en l'estudi del patrimoni i de l'economia del monestir com la majoria dels historiadors des la meitat del segle passat ençà, –potser perquè d'aquest tema ens ha arribat moltíssima documentació– com si els monestirs fossin només unitats de producció o recaptació, oblidant la seva benèfica influència religiosa i assistencial, la seva obra cultural amb la seva escola monàstica, escriptòrium, biblioteca, arxiu, i les aportacions litúrgiques, musicals, literàries, etc. Hauria valgut la pena que hagués fet esment de la impremta incunable que hi hagué en el monestir, del grapat d'abats i monjos que ocuparen càrrecs importants dins i

fora de la Congregació Claustral, com ara bisbes, presidents de la Congregació Claustral, membres de diverses acadèmies literàries i de ciències, com Manuel Vega que publicà per primera vegada les poesies del cèlebre rector de Vallfogona, etc. Perquè tot el positiu del monestir honora la història d'aquest i de la vila. Potser l'autor pensant en fer la història de la vila ha prescindit força de la del monestir, que per a sort o dissort anaren mútuament lligades fins a l'exclaustració del 1835. Tot el que acabem d'escriure no vol desmereixer l'esforç esmerçat i l'encert d'aquest volum, que cronològicament és la història més completa de la vila especialment dels segles XIX i XX, en que arriba a la seva majoria d'edat ja sense cap interferència monàstica, i només per això no hauria de faltar en cap casa de Sant Cugat del Vallès.

E. ZARAGOZA

L'eremita Francesco di Paola viandante e penitente. Atti del III Convegno Internazionale di studio. Paola 14-16 settembre 2000. «Bibliotheca Minima» n. 5. Roma, Curia Generalizia dell'Ordine dei Minimi 2006. 446 p.

Han visto, por fin, la luz las actas del Congreso internacional de estudios celebrado en Paula (Italia) en septiembre del 2000, bajo la dirección científica de monseñor Mario Sensi. Por lo que sabemos, el largo lapso de tiempo transcurrido no se ha debido a otra cosa que a la negligencia de algunos relatores morosos, mal que no infrecuentemente padecen muchos sufridos editores de este tipo de actas, obligados, además, a soportar las quejas de los ponentes puntuales.

Este ha sido el tercer Congreso en torno a la figura de San Francisco de Paula celebrado en su ciudad natal. Los anteriores tuvieron lugar en 1983 y en 1990 y versaron, respectivamente, sobre la figura del Santo enmarcada en el entorno eclesial y social en que vivió (*S. Francesco di Paola – Chiesa e società del suo tempo*) y la religiosidad popular suscitada a lo largo del tiempo por él (*Fede, pietà, religiosità popolare e S. Francesco di Paola*).

Queriendo conectarse conceptualmente al gran jubileo del 2000 y a su componente de peregrinación, el Congreso se ha centrado en la vocación eremítica de San Francisco caracterizada por una acentuada dimensión penitencial y realizada, todavía jovencísimo, inmediatamente después de una peregrinación a Asís.

Las diversas ponencias publicadas versan sea directamente sobre el Santo fundador de los mínimos, sea sobre su contexto histórico y cultural como ermitaño y peregrino. Al primer grupo pertenecen las aportaciones de C.D.Fonseca (*San Francesco di Paola, eremita e penitente*), E.Paoli (*La santità canonizzata di Francesco di Paola*, ponencia, por cierto, notabilísima), G.Palumbo (*Dalle dispute sull'autenticità all'utilizzo come fonte storica: annotazioni sulle reliquie di San Francesco di Paola*), P.Dalena (*I viaggi di San Francesco da Paola),* G.Fiorini Morosini *(S. Francesco di Paola profeta della penitenza*), C.Leonardi (*Francesco di Paola e Girolamo Savonarola: due profeti della conversione?*) y

S.Corradini (*Il processo di canonizzazione di S.Francesco di Paola alla luce della odierna normativa*). Al segundo los trabajos de R.Grégoire (*Santi eremiti e pellegrini*), F.Dal Pino (*Movimenti eremitici nel Quattrocento italiano*), E.Susi (*Rapporti fra gli eremiti di Monteluco e l'Ordine dei Minimi*), P.De Leo (*Telesforo eremita nella Calabria Citra testimone e profeta dei suoi tempi*), M.Sensi (*Pellegrinaggi al santuario sanfrancescano della Porziuncola*), G.Vitolo (*Forme di eremitismo indipendente nel Mezzogiorno medievale. Mezzogiorno terra di eremiti*), R.Di Meglio (*Le Osservanze in Calabria nel secolo XV*) y C.Cargnoni (*Letteratura apocalittica alla fine del Medioevo*). Los especialistas franceses se han ocupado, por una parte, de la atribución de un papel profético a Francisco de Paula en el marco de la realeza francesa (C.Beaune, *François de Paule et le rôle messianique des rois de France*) y, por otra, de la Orden por él fundada y de su acción en la Contrarreforma (M.Venard, *Les Minimes dans la Réforme Catholique, avant et après le Concile de Trente*). Mención especial hay que hacer del trabajo de R.Benvenuto (*La duplice messa all'Indice delle lettere di S.Francesco di Paola*), que, más allá de la especificidad enunciada, resulta el mejor estudio realizado hasta hoy sobre el epistolario del Santo. En sus conclusiones, la maestría de André Vauchez hace aflorar el gran interrogante sobre la tradición eremítica de la cual procede el eremitismo paulano, poniendo de manifiesto la diferente respuesta dada en el Congreso entre el monacato grecobizantino o la espiritualidad y la cultura latina. Como señala también Vauchez, la organización de este Congreso ha respondido al esfuerzo que vienen efectuando los Mínimos en orden a purificar la memoria histórica de su instituto.

JOSEP M. PRUNÉS

Xavier BATISTE i MERCADÉ, *A quaranta anys del Vaticà II. Com veig l'Església a casa nostra?* Pròleg de Ramon Prat i Pons. Barcelona, Publicacions de l'Abadia de Montserrat 2006. 77 p.

És una publicació, que sens dubte, ha vingut motivada, estimulada, pel treball de l'autor a l'Institut Superior de Ciències Religioses de Lleida (IREL), el director del qual, Ramon Prat i Pons, hi ha escrit un pròleg. Aquestes pàgines recullen molt bé l'afecte de l'autor vers l'Església que viu a les diòcesis que, estan agrupades en allò que, amb nom propi, es denomina Conferència Episcopal Tarraconense, encara que no catalana, i traspuen segurament una certa enyorança, pensant en les posicions sobre l'Església en persones i certes realitats que volien portar a la pràctica l'esperit del Concili Vaticà II, acualitzat a Catalunya en el treball engrescador del Concili Tarraconense. Tanmateix, no perd l'esperança d'anar avançant en el camí d'aconseguir aquelles fites.

El llibret ha volgut recollir una visió d'aquesta realitat, acompanyada de la fidelitat a aquells sentiments, i més que el contingut essencial, el que ha de cridar l'atenció, i fer-ne grata la lectura, és la forma literària amb què l'autor el presenta, quan pren com a recurs per al punt de partida, una imatge –en el sentit

d'una paràbola– de la Mare de Déu de la Fontcalda –que és troba tan lligada a la vida i l'obra de la figura del Dr. Joan Baptista Manyà, –exemplar per la fidelitat als seus ideals humans, sacerdotals i patriòtics. I aprofita el nom tan suggerent per a una advocació de Maria –el de Fontcalda–, per a extreure'n conseqüències positives, i la posa en una centralitat geogràfica respecte a Tarragona, Lleida i Tortosa. I tot això li dóna ocasió per glossar la importància que atribueix a alguns noms, en la línia dels quals es pot considerar: el cardenal Vidal i Barraquer, i els'arquebisbes Pont i Gol i Torrella.

El treball podrà servir per a fer conèixer les característiques dels ambients eclesials més coneguts, i dedica òbviament l'atenció preferent als corrents de pensament i d'actuació que puguin ajudar a configurar la imatge d'Església que vol presentar, retrobant aspectes de la vida esponerosa que en alguns moments ha emergit. Aquest afany de defensar, legítimament, una manera de presència de l'Esgléia al país, no li haurà de fer minvar, ni la visió realista de les deficiències que acompanyen sempre la condició humana i que es manifesten sovint en l'espiritualitat i en la vida intel·lectual, ni l'optimisme sobre el fet de trobar o retrobar la bona via, en una obertura a tots, els valors aprofitables, també els que no han rebut en el llibre, potser per la brevetat, gaire atenció.

L'amable interès per l'actualitat el fa més aviat benèvol a l'hora de jutjar certes realitats existents o de mirar amb simpatia i un cert esperit utòpic, les comunitats de ritus orientals que, amb els seus pastors, que són entre nosaltres, i albirat la influència que podrien tenir en alguns canvis que insinua per a la disciplina dels sagraments, en l'orde o en el matrimoni.

Ferran Blasi Birbe

Rafael Gambra, *La primera guerra civil de España (1821-1823). Historia y meditación de una lucha olvidada*. Prólogo de S.A.R. Don Sixto Enrique de Borbón. Buenos Aires - Santander, Ediciones Nueva Hispanidad 2006. 156 p.

Se trata de la reimpresión de la segunda edición (Editorial Escelicer, 1972) de una obra que había visto la luz en 1950. Rafael Gambra Ciudad (1920-2004), catedrático de filosofía y original y prolífico pensador, con un substrato tomista e influenciado por Saint-Exupery, fue también un conocido carlista, comprometido en los avatares políticos del tradicionalismo –de ahí el prólogo de don Sixto Enrique de Borbón a esta edición póstuma. Su obra es extensa y abarca tanto la filosofía como la teoría política, la historia o la religión. Esta obra sobre las luchas durante el trienio liberal, obra de juventud, como la calificó el propio Gambra en el prólogo a la edición de 1972, tiene un carácter reivindicativo, que atestigua su subtítulo «historia y meditación de una lucha olvidada». En efecto, dentro de las luchas antiliberales que tuvieron a España por escenario durante el siglo XIX, el protagonismo lo acaparan las tres guerras carlistas, aunque la segunda, la que siguió al fracaso del plan de Balmes que tenía por objetivo el «matrimonio real», sea a veces considerada por los historiadores de fuera de Cataluña como un acon-

tecimiento marginal y se vean historias de la guerra de 1872-1876 como historias de la «segunda guerra carlista» (así, por ejemplo, Vicente Garmendia). Parecida valoración tenía por entonces el levantamiento contra el Estado surgido del pronunciamiento de Riego en 1820. Al escribir esta obra, por tanto, Gambra proclama su importancia y, sobre todo, proclama su carácter de primera guerra civil de España y de precendente de las guerras carlistas. No hay en aquel momento una cuestión dinástica –incluso el infante don Carlos María Isidro, el futuro Carlos V, jura la Constitución de 1812, como lo hace su hermano el rey Fernando VII–, pero los planteamientos ideológicos anuncian los de 1833 y muchos de los combatientes de ahora serán más tarde carlistas. Hay sin duda en Gambra motivaciones personales a la hora de estudiar una guerra que tuvo dos escenarios casi únicos: Navarra y Cataluña. En efecto, hijo del valle navarrés del Roncal, se sintió siempre entroncado con su lugar de nacimiento, a pesar de haber pasado la mayor parte de su vida en Madrid. Pero el impulso de fondo debió de ser el que nacía de su arraigado tradicionalismo, que entre otras cosas le llevaba a combatir una historiografía de cariz liberal-conservadora dominante antes de 1936 y una historiografía de «partido único» después de 1939.

La obra consta de cuatro capítulos. Sólo el segundo, el más largo, se ocupa propiamente del curso de la guerra. Con aportación de documentos inéditos detalla las escaramuzas y encuentros con las fuerzas liberales y presta una especial atención a la expedición de la División Real de Navarra hasta la Seu d'Urgell y Tremp para enlazar con las fuerzas realistas catalanas y con la Regencia de Urgell. Los restantes capítulos componen un ensayo bibliográfico y político sobre la historia de España de los siglos XIX y XX; y sobre la definición de las «dos Españas» y de su enfrentamiento, desde una perspectiva de la que Gambra es uno de los más firmes, coherente y reconocidos representantes.

En 1950 se podía hablar de una lucha olvidada. Más tarde surgieron las obras de Comellas o de Jaume Torras y hoy la bibliografía es abundante, sobre todo en estudios parciales o sectoriales. Pero la obra de Gambra permanecerá como el contrapunto tradicional en un tema en el que la historia no ha sido siempre imparcial.

Josep M. MUNDET I GIFRE

Valeriano SÁNCHEZ RAMOS (ed.), *Los Mínimos en Andalucía. IV Centenario de la fundación del Convento de Nuestra Señora de la Victoria de Vera (Almería).* Almería, Instituto de Estudios Almerienses, 2006. 656 p.

Hasta tiempos recientes la historia de los mínimos en España era escasa (sin apenas obras), repetitiva (sin nuevos datos) y poco interesante (en cuanto nadie se interesaba por ella). Sólo el terciario mínimo Federico Martí Albanell (†1936) pergeñó algunos artículos brevísimos inseridos en los Almanaques devocionales que los mínimos publicaron en Barcelona entre 1922 y 1934. En las décadas posteriores apenas hay ninguna aportación novedosa y destacable, excepción hecha

de unos apuntes sobre la antigua provincia de Mallorca redactados por el Padre Florencio Rodríguez (†2001), que vieron la luz en 1982. En los últimos años algunos historiadores locales se ocuparon de los conventos de Muro (D.Payeras en 1991), Santa María del Camí (J.Capó, 1993) y Alcantarilla (P.Montesinos, 2003). En el siglo actual un grupito de investigadores, sobre todo andaluces, han comenzado a interesarse por el pasado hispánico de este instituto religioso y de ese interés han derivado algunos artículos en publicaciones diversas.

Por todo ello, este libro, aunque circunscrito en su ámbito territorial a Andalucía, tiene un carácter excepcional. Recoge las ponencias presentadas por trece especialistas en la Jornada de estudio celebrada en la antigua iglesia conventual de Vera (hoy Auditorio Municipal) el 30 de abril de 2005, organizada por el Ayuntamiento de la localidad y el Instituto de Estudios Almerienses, con la colaboración de la Diputación de Almería y de la parroquia veratense. El encuentro fue coordinado por Valeriano Sánchez Ramos (director del Instituto) y Juan Aranda Doncel (de la Academia de Córdoba). Por una parte, el libro recoge aportaciones de desigual extensión sobre la historia de los conventos de varias localidades andaluzas: Córdoba (J.Aranda Doncel), Antequera (J.Escalante Jiménez), Sevilla (M. Fernández Rojas), Motril (D.A. López Fernández), La Puebla de Cazalla (F.J. Gutiérrez Núñez), Málaga (F.J. Rodríguez Marín), Jerez (M. Romero Bejarano), ámbito gaditano (P.J.Pomar), Berja y Vera (V.Sánchez Ramos). Otro campo de estudio emprendido en la jornada es el de la devoción: las devociones populares en el convento de Granada (M.L. López-Guadalupe Muñoz) y la devoción malacitana a Nuestra Señora de la Victoria (M. Reder Gadow). En el encuentro fue objeto de tratamiento también la iconografía de la Virgen de la Victoria (J.L. Romero Torres). Como complemento, aunque afecte sólo tangencialmente a Andalucía, se incluyó un estudio de la Orden en España desde su restauración hasta la guerra civil. Ya hemos dicho que el alcance y la extensión de las respectivas aportaciones es muy diverso, yendo desde la exposición pormenorizada hasta la simplicidad compendiativa, respondiendo también a las competencias e intereses de los ponentes, desde quien incide más en la precisión histórica hasta quien se ocupa más ampliamente de la derivación artística. A pesar del carácter fragmentario, creemos que el volumen logra dar una idea de la importancia que esta Orden mendicante tuvo en la región andaluza. En su conjunto, como señala el editor, los datos aportados serán de obligada referencia en futuras obras.

Este es, pues, un libro importante. El encuentro que refleja ha permitido superar el aislamiento con el que los diversos investigadores trabajaban esta parcela humilde, pero no irrelevante, de la historia de las Órdenes religiosas en España. La Orden Mínima en Italia ha propiciado hace unos años encuentros de este tipo. El pasado de la Orden en Francia y Alemania está todavía en buena parte por descubrir. Tal vez respecto a Francia resulte determinante el coloquio de septiembre de 2007 que bajo el título *François de Paule et les Minimes à Tours et en France (xve – xviiie siècle)* ha organizado la Universidad François Rabelais de Tours.

En honor a la verdad, hay que hacer, respecto a la edición de *Los Mínimos en Andalucía*, dos reproches formales. Uno es menor y de orden tipográfico: la

intensidad de la tinta usada en las notas; que sean notas a pie de página no significa que haya que favorecer su ilegibilidad. Más de lamentar es que una obra de este tipo carezca no sólo de un deseable índice de nombres propios, sino también de un índice general (!).

JOSEP M. PRUNÉS

Fermín PALMA, *Vida y obra del doctor Benito García de los Santos, secretario de Jaime Balmes*. Prólogo de Luis S. Granjel. Jaén 2006. 114 p. Ilustrado.

Como indica el título, se trata de la biografía, de matices más bien hagiográficos, de quien fue secretario de Jaime Balmes entre 1844 y 1847. Fermín Palma repasa someramente diversas facetas de la vida de García de los Santos: su formación, sus años junto a Balmes, sus publicaciones científicas y apologéticas, su actividad como profesor de ciencias naturales. Benito García de los Santos nació en Madrid en 1823 y estudió medicina, carrera que apenas ejerció. De la medicina le interesaron especialmente los aspectos humanísticos y antropológicos y por eso más que de un médico hay que hablar de un publicista católico. Su labor médica quedaría agotada en la redacción de algunas memorias e informes, además de la traducción de las *Lecciones orales de clínica quirúrgica*, de Dupuytren. En 1844, cuando Balmes se instala en Madrid para fundar un periódico, que sería *El Pensamiento de la Nación*, García de los Santos está terminando sus estudios de medicina y a pesar de su juventud es ya conocido en los círculos literarios de Madrid: ha publicado dos libros, *El libro de los Deberes. Estudio de los afectos y virtudes del hombre* (Madrid, 1842), y *Consejos a las niñas* (Madrid, 1843), y colabora en *El Corresponsal*, que dirige Carlos Aribau. Y cuando Balmes indaga en quién confiar como secretario y colaborador en las tareas del nuevo periódico, amigos comunes le presentan al joven estudiante. García de los Santos se convierte en la persona de confianza de Balmes en Madrid: examina la correspondencia que se recibe en la redacción de *El Pensamiento de la Nación*, compagina, colabora en las crónicas y reportajes, aunque somete todas las decisiones al criterio el Vicense. Además, cada tarde, si Balmes se halla en la capital, pasean un rato, durante el cual hablan de los temas más variados: política, historia, filosofía, religión, moral, costumbres, etc. Las responsabilidades de García de los Santos se incrementan cuando Balmes se halla de viaje. El cierre de *El Pensamiento de la Nación*, al constatarse el fracaso del plan de Balmes del «matrimonio real» significó el fin de la colaboración de García de los Santos, pero no su amistad, que perduraría hasta el fallecimiento de Balmes.

Acabada la carrera de medicina y hechos unos estudios en el Colegio de San Fernando, en el Jardín Botánico y en el Museo de las Ciencias Naturales, obtuvo el título de regente de segunda clase de Ciencias Naturales y en marzo de 1847 pasó a ejercer la docencia en el instituto de segunda enseñanza de Jaén. Más tarde obtendría el doctorado en medicina, lo cual le permitiría ascender a la categoría de catedrático de ciencias naturales, y en 1857 se incorporó como tal

al instituto de Barcelona. En esta ciudad fallecería, según el autor en 1869 o 1870, aunque el padre Casanovas sitúa la muerte en 1862.

En todos estos años continuó su labor de publicista, con obras relacionadas con las disciplinas científicas, pero también con las religiosas y humanísticas: publicó, entre otros, *Pío IX, Balmes y la revolución* (1849), *Biografía de don José Escolano y Fenoy, Obispo de Jaén* (1853) y *Concordancia del Génesis con las Ciencias Naturales* (1856). Pero aquí nos interesa destacar su *Vida de Balmes, extracto y análisis de sus obras* (1848), una extensa obra, de más de setecientas páginas, que fue publicada inicialmente en fascículos. García de los Santos había recogido muchas notas en vida de Balmes para redactarla y había intentado inútilmente que éste le autorizara su publicación. Muerto el filósofo, dos escritores se lanzaron, podemos decir que frenéticamente, a publicar una biografía de Balmes: el propio García de los Santos y Buenaventura de Córdoba, que se había dado a conocer con una biografía muy apreciada del caudillo carlista Ramón Cabrera. Ambos se enzarzaron en una agria carrera por conseguir el favor de Miguel, el hermano de Balmes, ganada finalmente por García de los Santos, por motivos ciertamente objetivos y razonables. Pero la polémica llegó al público, que se dividió en dos bandos, el de Córdoba y el de García de los Santos, mientras seguía la publicación de los fascículos de uno y otro. El padre Casanovas, mostrándose crítico con ambos, no deja de reconocer una mayor altura de miras y un mayor valor testimonial en la obra de nuestro autor. Pero de todo esto nada dice Fermín Palma, quizá por ignorancia, porque en la bibliografía usada no se cita el clásico *Balmes. La seva vida, el seu temps, les seves obres*, del padre Casanovas, sino únicamente la biografía y el epistolario que publicó la BAC, donde nada consta de esta polémica.

Josep M. Mundet i Gifre

Jorge Alberto Jordán Fernández, *El convento de Nuestra Señora de la Victoria de Olvera (1582-1835). Una aproximación a su historia a través de los protocolos notariales.* Ronda, Editorial La Serranía 2006. 221 p.

Jorge Alberto Jordán había escrito ya diversos artículos relativos a los antiguos conventos de mínimos de la provincia de Sevilla. El presente libro tiene un recorrido más dilatado, en cuanto no se limita a un determinado aspecto o a un corto período temporal, sino que aborda la historia de un pequeño convento, el de mínimos de Olvera, perteneciente a la provincia monástica de Granada, desde su fundación hasta su cierre y desaparición.

Ante todo, hay que aclarar que el subtítulo, sin duda motivado por la modestia del autor, es a todas luces engañoso. La obra que reseñamos no es una mera *aproximación*. Jordán se ha *adentrado*, y no poco, en la historia de este pequeño cenobio. Estos dos centenares de páginas esconden una labor meritoria de varios años. Cualquier historiador que haya abordado, al nivel que sea, la historia de una institución religiosa, sabe que a veces, aun contando con una

documentación bien estructurada, no es fácil desentrañar y ordenar significativamente las noticias que las fuentes aportan. El autor ha tenido que lidiar con una dificultad añadida. Dada la escasez de documentación interna generada por los mínimos olvereños, Jordán se ha visto obligado a trabajar principalmente con los protocolos notariales de la localidad custodiados en el Archivo Histórico Provincial de Cádiz. A través de ellos (las notas a pie de página señalan citaciones de más de 70 legajos distintos) aborda la fundación del convento y su evolución histórica. Una atención notable y minuciosa la dedica a la economía de la comunidad y, pese a lo exiguo de la documentación sobre este punto, se atreve incluso a destinar un capítulo a la vida cotidiana de los frailes. En la obra abundan las transcripciones, de forma que al lector le es ofrecida frecuentemente no sólo la información de los hechos, sino también el texto del que procede.

JOSEP M. PRUNÉS

BIBLIOGRAFIA D'HISTÒRIA DE L'ESGLÉSIA A L'ÀMBIT CATALÀ (2006-2007)

ISABEL JUNCOSA GINESTÀ

FONTS

J. Benjamín AGULLÓ PASCUAL, *Santoral franciscano: provincia franciscana de San José de Valencia, Aragón y Baleares*, Valencia, Vicepostulación OFM, 2005. 441 p.

Agustí ALCOBERRO I PERICAY – Valentí GUAL VILÀ, *Justícia i terra. La documentació de l'Arxiu de Poblet (Armari II)*, Valls: Cossetània Ed., 2003.

Isabel ALDANONDO SALAVERRÍ, *El Patrimoni cultual de les confessions religioses*, dins «Revista Catalana de dret públic» [en línia] 33 (2006) http://www.eapc.es/rcdp/numeros/033.htm [consulta novembre 2006]

Javier ANTÓN PELAYO – Montserrat JIMÉNEZ SUREDA, *La Memòria de pedra. Les làpides sepulcrals del Pla de la catedral de Girona*, Girona, Diputació, 2005. 337 p.

ATANASIO DE BARCELONA, *Vida y virtudes del venerable P. Gabriel Macià de Canet*. Edició facsímil amb aclariment de Francesc Verdura Campenys. Canet de Mar, Centre d'Estudis Canetencs, 2005. 146 p.

Martín AURELL – Ángeles GARCÍA PAREDES (ED.), *La Imagen del obispo hispano en la Edad Media*, Barañáin, EUNSA, 2004. 300 p.

Jaume AYMAR RAGOLTA, *La Biblioteca del monasterio de sant Jeroni de la Murtra*, dins «La Órden de San Jerónimo y sus monasterios». San Lorenzo de El Escorial, Estudios Superiores de El Escorial, 1999, 691-710.

Josep M. BADIA I MASGRAU, *El Monestir de Santa Anna de Serrateix més de mil anys arrelat al territori*, Serrateix /Sant Vicenç de Castellet, Patronat Amics de Serrateix, 2004. 334 p.

Romualdo Bertomeu Gómez – Joan Josep Cardona Ivars – Xavier Serra Estellés, *Inventari dels arxius parroquials de la Marina Alta*. Vol. 1: *Arxiprestat de Sant Vicent de la Font Santa*. València, Facultat de Teologia, 2004. 146 p.

Josep M. Benítez, *Novità storiografica del* Diccionari d'Història Eclesiàstica de Catalunya, dins «Archivum Historiae Pontificiae» 41 (2003), 272-278.

Joan Boadas i Raset (dir.), *Girona, convents i monestirs, segles X-XIX*, Girona, Ajuntament, 2005. 169 p.

Antoni Borràs Feliu, *La Biblioteca Borja de Sant Cugat del Vallès*, dins «Gausac» 27 (2005), 35-48.

Agostino Borromeo, *In memoriam R.P. Miquel Batllori S.I.*, dins «Archivum Historiae Pontificiae» 41 (2003), 11-24.

Joan Camps Juan, *Lledó, Arenys, Calaceit i Queretes: quatre pobles al Bisbat de Tortosa*, Calaceit, Associació Cultural del Matarranya, 2004.

Vicente Cárcel Ortí, *Ramón Robres Lluch (1914-2004). Una vida al servicio de la historia de la Iglesia*, dins «Anales Valentinos» XXX (2004), 173-186.

Francesc Caula i Vegas, *Crónica fidel de les coses més assenyalades succheides a les parroquies de Sant Joan les Fonts, santa Eulària de Begudà i Sant Andreu de Socarrats des dels primers temps fins a l'any de gràcia de 1592*, Sant Joan les Fonts, Amics de Sant Joan les Fonts, 2002. 111 p.

Josep M. Coll i Alemany, *El Dedins del diàleg. Acte d'homenatge a Eusebi Colomer i Pous (1923-1997)*, Barcelona, Facultat de Filosofia. Universitat Ramon Llull, 2003. 48 p.

Albert de Sicília Cruells, *Les Ermites del Montseny: Sant Salvador d'Avencó a Aiguafreda*, dins « Monografies del Montseny» 21 (2006), 47-62.

Jordi Curcó i Pueyo, *Sant Anastasi de Lleida: història, tradició i llegenda*, Lleida, Ajuntament, 2002. 184 p.

Eulàlia Duran, *El Pare Miquel Batllori. In memoriam*, dins «Revista de Catalunya» 182 (2003), 3-6.

Alfonso Esponera Cerdán – Emilio Callado Estela, *Apuntamientos históricos sobre el actual archivo histórico del Real Convento de Predicadores de Valencia*, dins «Escritos del Vedat» XXXIII (2003), 369-388.

Joan Ferrer, *Guia dels Registres parroquials de la comarca de Ripollès*, dins «Annals 2203-2004. Centre d'Estudis Comarcals del Ripollès» 2005, 185-238.

Juan Esquerda Bifet, *La Clave evangelizadora del beato Ramon Llull. Del amor apasionado por Cristo, al anuncio apasionado por Cristo*, dins «Anthologica Annua» 47 (2000 [2005]), 287-362.

Joan Florensa i Parés, *Archivo Provincial de la Escuela Pía de Catalunya*, dins «Archivum Scholarum Piarum» XXIX (2005), 375-381.

—, *Fondo de procesos de beatificación y de canonización en el archivo provincial de la Escuela Pía de Catalunya*, dins «Memoria Ecclesiae» XXVI (2005), 375-381.

El Franciscanismo en la Península Ibérica. Balance y perspectivas. I Congreso Internacional Madrid, 20-22 setiembre de 2003. Barcelona, GBG, 2005. 1024 p.

J. J. García Hourtade – A. López Irigoyen, *Las Visitas pastorales una fuente fundamental para la historia de la Iglesia en la Edad Moderna*, dins «Anuario de Historia de la Iglesia» 15 (2006), 293-301.

Oscar García Mulet, *San José de Calasanz, hijo de la Iglesia*, dins «Analecta Calasanctiana» 91-92 (2004), 303-366.

Ana García Sª de Pablo, *Fuentes para el estudio de la historia local: fuentes eclesiásticas*, dins «Antinako» juny (2006), 42-45.

Carles Puigferrat i Oliva, *Els Registres d'extremuncions i sepultures de l'arxiu del capbreu de Vic (ABEV), una font molt valuosa per a la història de la medicina*, dins «Gimbernat» XLIII (2005), 65-80.

Gener Gonzalo i Bou, *Arxiu de Poblet. Arxiu d'Eduard Toda i Güell*, dins «Aplec de Treballs del Centre d'Estudis de la Conca de Barberà» 22 (2004), 126-134.

Xavier Jorba i Serra, *Una Nova font parroquial: les definicions testamentàries. El cas de la Baixa Segarra*, dins «Recull. Associació Cultural de la Baixa Segarra» 8 (2003), 61-63.

—, *Les Pellofes d'Olesa de Montserrat. Aportacions documentals*, dins «Acta Numismatica» 34 (2004), 193-200.

Jornades d'Estudis Històrics Locals (XXII, 2003, Palma de Mallorca), *Abadies cartoixes, convents i monestirs: aspectes demogràfics, socioeconòmics i culturals de les comunitats religioses (segles XIII al XIX)*, Palma de Mallorca: Institut d'Estudis Baleàrics, 2004. 437 p.

C. A. Lertora Mendoza, *El Cambio de los perfiles pastorales a través de las bibliotecas religiosas*, dins «Anuario de Historia de la Iglesia en España» 14 (2005).

Manuel López Ceballos, *El Culte marià al ripollès: estudi teològicosistemàtic de la religiositat popular al Ripollès*, Sant Joan de les Abadesses, l'autor, 2003. 281.

Josep M. Marquès i Planagumà, *Lectures d'inscripcions i làpides de la Catedral de Girona*, Girona, 2006. 96 p.

Joan Marquès i Suriñach, *Història de l'ermita de la Mare de Déu d'Esperança: Cruïlles*, Cruïlles, Fund. Mare de Deu d'Esperança, 2005. 151 p.

Josep M. Martí Bonet (coord.), *Historia de las diócesis españolas*. Vol. 2: *Barcelona, Terrassa, Sant Feliu de Llobregat, Gerona*. Madrid: BAC, 2006. 708 p.

Tomás Minguet Cervera, *Calasanz un instrumento de paz. Una lectura del epistolario de N.S.P. desde la Plegaria de San Francisco*, dins «Analecta Calasanctiana» 91-92 (2004), 207-302.

Andrés Molina Prieto, *Vocabulario monástico esencial*, Madrid, Alpuerto, 2005. 232 p.

Monasterios de España: conventos, casas de espiritualidad, santuarios, casas de ejercicio, Hospitalet de Llobregat, LCA Empresarial, 2006. 275 p.

María Cruz Palacín Zueras, *Vida del gran San Antonio Abad, san Antón: casas antonianas en Huesca, Zaragoza, ... ermitas, devociones y fiestas al santo*, Huesca, l'autora, 2002. 509 p.

Joan PORTALS, *Parròquies i ermites sota l'advocació de Sant Martí al Montseny*, dins « Monografies del Montseny» 22 (2007), 81-100.

Provincia de las Escuelas Pías de Valencia, dins «Archivum Scholarum Piarum» XXIX (2005), 130-133.

David PUJOL I FABRELLAS, *La Mare de Déu del Mont*, Girona, CCG Ed., 2005. 60 p.

Isidre PUIG SANCHÍS, *L'Església de l'Assumpció de la Mare de Déu de Castelldans: estudi historicoartístic*, Castelldans, Ajuntament, 2003. 100 p.

Àngel RODRÍGUEZ VILLAGRAN, *Maria als santuaris del bisbat de Girona: devoció, història, tradicions, natura, excursions, gastronomia*, Girona, Bisbat, 2004. 269 p.

Pere ROSSELLÓ BOVER, *El P. Miquel Batllori i els poetes de l'Escola Mallorquina durant la postguerra*, dins «Randa» 52 (2004), 167-192.

Joan ROSSELLÓ LLITERAS, *Causas de canonización de los siervos de Dios en el Archivo Diocesano de Mallorca*, dins «Memoria Ecclesiae» XXXVI (2005), 393-454.

Sebastià ROSSELLÓ HORRACH, *Vida glosada del beat Ramon Llull (1232-1316)*, Palma de Mallorca, Ajuntament, 2004. 24 p.

Isidre SALUDES I REBULL, *Santuaris marians de l'Arquebisbat de Tarragona*, Barcelona, Publ. de l'Abadia de Montserrat, 2005. 315 p.

Xavier SERRA ESTELLÉS [ET AL.], *El Archivo Diocesano de Valencia = L'Arxiu Diocesà de València*, València, Facultat de Teologia, 2003. 254 p.

Carles SIMÓ I NOGUERA, *Les Sèries de baptismes, matrimonis, enterraments, confirmacions i compliment pasqual de les parròquies de la diòcesi de Tortosa que pertanyen a l'actual província de Tarragona*, dins «Recerca. Arxiu Històric Comarcal de les Terres de l'Ebre» 8 (2004), 119-140.

Carles SIMÓ I NOGUERA – Àngels TORRENTS I ROSÉS, *Inventaris d'arxius parroquials de la diòcesi de Tortosa i de l'Alta Ribargorça*, Barcelona: Generalitat de Catalunya, 2006. 1137 p.

Xavier SOLÀ COLOMER, *El Santuari de la Mare de Déu de la font de la Salut: Vall d'Hostoles, Collsacabra: història llegenda i paisatge*, Montserrat, Publ. de l'Abadia, 2003. 248 p.

Eduard TODA I GÜELL, *El Monestir de Poblet: selecció d'articles (1883-1936)*. Ed. anotada Gener Gonzalvo i Bou. Montblanc, Centre de Estudis de la Conca de Barberà, 2005. 150 p.

Josep TORNÉ I CUBELLS, *Catàleg dels pergamins de l'actual monestir de Poblet*, dins «Arxiu de Textos Catalans Antics» 26 (2007), 7-282.

Josep TORRAS I BAGES, *San Luis Gonzaga: miniatura psicológica*, Barcelona, Balmes, 2006. 78 p.

Redemptus M. VALABREK, *Fr. Bartholomew Maria Xiberta: philosopher*, dins «Carmelus» 51(2004), 201-236.

Ramon VILADÉS LLORENS, *La Parròquia de Sant Martí d'Avià (907-2007)*, Avià, Centre d'Estudis d'Avià, 2007. 205 p.

Jordi VILAMALA SALVANS, *Els Arxius històrics diocesans catalans*, dins «Lligall» 22 (2004), 163-213.

—, *L'Organització del territori diocesà: la divisió administrativa del bisbat de Vic i la seva evolució històrica*, dins «Ausa» 156 (2005) 137-191.

Ursula VONES-LIEBENSTEIN, *El Método prosopográfico como punto de partida de la historiografía eclesiàstica*, dins «Anuario de Historia de la Iglesia en España» 14 (2005).

HISTÒRIA ANTIGA

Josep AMENGUAL I BATLE, *Les Seus episcopals de les Illes Balears: la manca de correspondència entre els testimonis literaris i els arqueològics*, dins «IV Reunió Arqueologia Cristiana Hispànica. Les ciutats tardoantigues», Barcelona, IEC, 2005, 189-194.

Narcís M. AMICH I RAURICH, *L'Epistola 3 d'Innocenci I (402-417): en els orígens de la seu episcopal de tardoantiga de "Gerunda"*, dins «Annals de l'Institut d'Estudis Gironins» XLV (2004), 131-140.

—, *Felix de Gerunda: gènesi i evolució d'un culte gironí a l'Antiguitat tardana (s. IV-VIII)*, Girona, ISCRG, 2005. 52 p.

—, *Les Terres del Nord est de Catalunya a les fonts escrites d'època tardoantiga (segles IV-VII): les seus episcopals de Girona i Empúries i el culte a Sant Feliu de Girona a l'antiguitat tardana*, Girona, Institut d'Estudis Gironins, 2006. 320 p.

M. Dolores del AMO GUINOVART, *Obispos y eclesiásticos en Tarrago desde inicios del cristianismo a la invasión sarracena del 711* dC, dins «Butlletí Arqueològic» V/21 (2002), 259-280.

Les Ciutats tardoantigues d'Hispania: Cristianització i topografia. Barcelona, IEC, 2005. 526 p.

José FERNÁNDEZ UBIÑA, *Los Orígenes del cristianismo hispano: algunas claves sociológicas*, dins «Hispania Sacra» 120 (2007), 427-458.

M. Gemma GARCÍA I LLINARES – Anotnio MORO I GARCÍA – Francesc TUSET I BERTRAN, *De Conjunt paleocristià i catedralici a conjunt parroquial. Transformacions i canvis d'ús de l'esglésies de Sant Pere de Terrassa. Segles IV al XVIII*, dins «Terme» 18 (2003), 29-57.

Josep GIL I RIBAS, *Aproximació a l'adopcionisme de Feliu d'Urgell*, dins «Revista Catalana de Teologia» XXIX (2004), 335-395.

Cristina GODOY FERNÁNDEZ, *L'Eucaristia en els dipòsits de relíquies per a la consagració dels altars hispànics d'època visigòtica*, dins «Miscel·lània Litúrgica Catalana» XV (2007), 47-57.

Miquel S. GROS PUJOL, *L'Antic "Ordo nubentium" gal·licà i les seves adaptacions romanofranques*, dins «Revista Catalana de Teologia», XXIX (2004), 75-88.

-, *"Libellus Paschae" de Priscil·lià d'Àvila dedicada Amància*, dins «Revista Catalana de Teologia» XXXI/2 (2006), 337-346.

Sebastià JANERAS, *Isaac de Nínive, citat per Arnau de Vilanova*, dins «Revista Catalana de Teologia» XXXI (2006), 239-244.

Ramón JÁRREGA DOMÍNGUEZ, *Las Primeras iglesias rurales y sus titulares en el este de la Tarraconense durante la antigüedad tardía (siglos IV-VII). Algu-*

nos ejemplos significativos, dins «Santos, obispos y reliquias. Tercer Encuentro Hispania en la Antiguedad Tardía», Alcalá de Henares, Universidad de Alcalá de Henares, 2003, 193-307.

Pedro Martínez Cavero – Domingo Beltrán Corbalán, *La Desaparición de Orosio en Menorca*, dins «Antigüedad y Cristianismo» 23 (2006), 591-600.

José Molina Gómez, *Recorrido por la geografía del monacato rupestrecristiano: una interpretación histórica*, dins «Antigüedad y Cristianismo» 23 (2006), 649-676.

J.M. Nolla – L. Palahí – M. Sureda, *Una Gerra litúrgica amb inscripció trobada a Sant Julià de Ramis*, dins «Butlletí Arqueològic» V/25 (2003 [2004]), 255-269.

Pacien de Barcelone et l'Hispanie au iv *siècle, (Actes des colloques de Barcelone et de Lyon, mars et octobre 1996)*, Paris, Ed. du Cerf, 2004.

Pere Puig i Ustrell, *L'Antic arxiu de les esglésies d'Ègara. Edició del Diplomatari dels anys 958 al 1207*, dins «Terme» 18 (2003), 97-100.

Albert Ribera i Lacomba, *Valentia: del Foro al área episcopal*, dins «Santos, obispos y reliquias. Tercer Encuentro Hispania en la Antiguedad Tardía», Alcalá de Henares, Universidad de Alcalá de Henares, 2003, 54-83.

Gabriel Roura, *L'Escriptorium de la catedral de Girona*, dins «Annals de l'Institut d'Estudis Gironins» XLV (2004), 59-68.

Jordina Sales i Carbonell, *Necrópolis cristianas tardoantiguas en el área catalana: estado de la cuestión*, dins «Santos, obispos y reliquias. Tercer Encuentro Hispania en la Antiguedad Tardía», Alcalá de Henares, Universidad de Alcalá de Henares, 2003, 319-333.

Matthieu Smyth, *Notes sur le baptême par immersion unique en Hispanie*, dins «Miscel·lània Litúrgica Catalana» XV (2007), 37-45.

Joan Soler i Jiménez, *Les Esglésies de Sant Pau, Sant Vicenç i Santa Maria d'Ègara. Noves perspectives d'estudi que ofereix el diplomatari de Sant Pere i Santa Maria d'Ègara*, dins «Terme» 18 (2003), 101-113.

Josep Vilella, *La Epistola 1 de Siricio: estudio prosopográfico del Himerio de Tarragona*, dins «Augustinianum» XLIV (2004), 337-369.

—, *Los Concilios eclesiásticos de la Tarraconense durante el siglo* v, dins «Florentia Iliberitana» 12 (2002), 317-344.

Magí Travesset i Queraltó, *La Realitat històrica de la màrtir Eulàlia a la Barcelona del segle IV. Resultat de les excavacions arqueològiques de la necròpolis paleocristiana de Santa Maria del Mar*, dins «Finestrelles» 13 (2005), 73-122.

HISTÒRIA MEDIEVAL

Ramon d'Abadal i de Vinyals, *L'Abat Òliba, bisbe de Vic, i la seva època*. Ed. Francesc Vilanova Vila-Abadal. Pamplona, Urgoiti Ed., 2003. CLXXXIV, 206 p.

Jordi Aguelo Mas – Josefa Huertas Arroyo, *El Món de la mort entre els segles*

XIII i XIX al convent dels predicadors de Santa Caterina de Barcelona, dins «Arqueologia medieval» I (2005), 56-71.

Josep Antoni AGUILAR ÁVILA, *La Plaga de Faraó. La llegenda de les mosques de sant Narcís en les cròniques medievals*, dins «Revista de Girona» 226 (2004), 58-62.

Josep ALANYÀ I ROIG, *La Carta cibaiorum o Libre de les viandes de la canònica de Tortosa (1350)*, dins «Acta Historica et Archeologica Medievalia» 26 (2005), 429-484.

Xavier ALTÉS I AGUILÓ, *Una Recensió del segle XI de les homilies sobre les epístoles estivals de l'Homiliari dit de "Luculenti(us)": testimoniada en els homiliaris de l'ofici del monestir de Serrateix i de la canònica de Solsona*, dins «Miscel·lània Litúrgica Catalana» XV (2007), 273-303.

Lily ARAD, *The Holy Land Ampulla of Sant Pere de Casserres: A Liturgical and art-historical interpretation*, dins «Miscel·lània Litúrgica Catalana» XV (2007), 59-85.

Martin AURELL, *Prédication, croissade et religion civique. Vie et miracles d'Oleguer († 1137), éveque de Barcelona*, dins «Revue Mabillon» 71 (1999), 113-168.

Josep BAUCELLS I REIG, *Les Dignitats eclesiàstiques de Barcelona els segles IX-XI*, dins «Acta historica et archeologica medievalia» 26 (2005), 69-79.

—, *Diplomatari de l'Arxiu capitular de la Catedral de Barcelona: segle XI*. 5 vol. Barcelona, Fundació Noguera, 2006, 2927 p.

—, *Vivir en la edad media. Barcelona y su entorno en los siglos XIII y XIV (1200-1344)*. Vol. III: *Vida ético religiosa de los fieles*. Barcelona, CSIC, 2006. 2611 p.

Jordi BOLÒS I MASCLANS, *Diplomatari de Santa Maria de Serrateix (segles X-XV)*, Lleida, Pagès, 2006. 711 p.

Antoni BORRÀS I FELIU, *Els Testaments catalans del segle XV, testimoni de la vida religiosa de la burgesia catalana i valenciana d'aquell segle*, dins «Acta historica et archeologica medievalia» 26 (2005), 1051-1061.

Miquel BORRELL SABATER, *Caritat, beneficència, solidaritat: l'hospital de Sant Feliu de Guíxols del s. XIV al XX*, Sant Feliu de Guíxols, Ajuntament, 2005. 192 p.

Júlia BUTINYÀ JIMÉNEZ, *Sobre / Blanquerna / Blanquerna / Blanquerna, el protagonista de l'obra de Llull*, dins «Randa» 58 (2007), 23-37.

La Butlla de Silvestre II al monestir de Sant Cugat. Commemoració del mil·lenari (1002-2002), Sant Cugat del Vallès, Ajuntament, 2002. 86 p.

M. de los Desamparados CABANES PECOURT, *Parroquias y órdenes militares en la geografía urbana de Valencia (siglo XIII)*, dins «Memoria Ecclesiae» XXVII (2005), 463-474.

Vicente CALLADO ESTELA, *Los Colegios dominicanos de san Vicente Ferrer de Zaragoza y Barcelona*, dins «Escritos del Vedat» XXXV (2005), 169-193.

Valentina CALZOLARI, *Une Traduction latine médiévale de la légende arménienne de Thècle et la traslation du bras de la sainte de l'Arméno-Cilice à Tarragone en 1321*, dins «Analecta Bollandiana» 123 (2005), 349-367.

E. CANAL [ET AL.], *La Catedral i Girona: l'entrada del complex episcopal dins*

els murs entre els segles x-xi, dins «Annals de l'Institut d'Estudis Gironins» XLV (2004), 141-159.

Mercedes Cantos, *El Pontifical de Guillaume Durand de l'Arxiu Capitular de Girona*, dins «Annals de l'Institut d'Estudis Gironins», XLVI (2005), 69-82..

M. Milagros Cárcel Ortí, *Documentación judicial de la administración episcopal valentina: procesos del oficialato de Valencia y Xàtiva (siglos xiv y xv)*, dins «Commission Internationale de diplomatique. X Congresso Internazionale, Bologna, 12-15 settembre 2001» Roma, Direzione Generale per gli Archivi, 2004. 137-205.

—, *Un Registro de colaciones de Hug de Fenollet y Vidal de Blanes, obispos de Valencia (1350-1359)*, dins «Estudis Castellonencs» 9 (2000-2002 [2004]), 599-772.

—, *Las Visitas pastorales y las "Relationes ad Limina" como fuentes para el estudio y comprensión de la geografía eclesiàstica*, dins «Memoria Ecclesiae» XXVIII (2006), 11-302.

M. Milagros Cárcel Ortí – Vicente Pons Alós, *La Diócesis de Segorbe-Albarracín a traves de la décima de 1401-1404*, dins «Acta historica et archaeologica mediaevalia» 25 (2003-2004), 375-388.

Francisco Castillón Cortada, *Abadologio del monasterio de Santa María de Alaón (segunda parte)*, dins «Aragonia Sacra» XVIII (2004-2005), 7-40.

Luis M.G. Cerqueira, *O Organum de Tona, Catalunha*, dins «Anuario musical» 58 (2003), 3-8.

Joan Cuscó i Clarasó, *Els Beguins. L'heretgia a la Catalunya medieval*, Montserrat, Publicacions de l'Abadia de Montserrat, 2006. 110 p.

Concetto Del Popolo, *Per i santi Vincenzo Ferrer e Caterina da Siena*¸ dins «Archivum Fratrum Predicatorum» LXXIV (2004), 273-286.

Diplomatari de L'Arxiu Capitular de Barcelona. Segle XI. A cura de J. Baucells i Reig, Àngel Fàbrega i Grau, Josep Hernando Delgado, Manuel Riu Riu, Carme Batlle i Galllart. Barcelona; Fundació Noguera, 2006. 5 vol., 2927 p.

Diplomatari de Santa Maria de Serrateix (segles x-xv). A cura de Jordi Bolòs. Barcelona; Fundació Noguera, 2006. 711 p.

Josep Esteve, *El Monestir de Sant Joan de les Abadesses*, Sant Joan de les Abadesses, Junta del Monestir, 2005. 22 p.

Paolo Evangelisti, *I Francescani e la costruzione di uno Stato. Linguaggi politici, valori identitari, progetti di governo in area catalano-aragonese*, Padova, Edizione Francescane, 2006. 336 p.

Jaume Felip i Sánchez, *La Tomba de l'Infanta Joana, comtessa d'Empúries al monestir de Poblet (segle xiv)*, dins «Aplec de Treballs del Centre d'Estudis de la Conca de Barberà» 23 (2005), 26-30.

Jordi Fernández Cuadrench, *Les Processons extraordinàries i la Barcelona Baixmedieval (1339-1498). Assaig tipològic*, dins «Acta historica et archaeologica mediaevalia» 26 (2005), 551-562.

Joan Ferrer, *Una Nova consueta del monestir de Sant Joan de les Abadesses*, dins «Annals 2001-2002. Centre d'Estudis Comarcals del Ripollès», 29-40.

Manuel Vicente Ferrer Romaguera, *Bulas del Estudio General de Valencia, des-*

de su erección hasta la abolición feudal, «XVII Congrés d'Història de la Corona d'Aragó. El món urbà de la Corona d'Aragó del 1137 al Decret de Nova Planta». Vol. II. Barcelona, Universitat de Barcelona, 2003, 621-649.

Reis FONTANALS JAUMÀ, *El Monestir de Santa Maria La Real de Mallorca i el control de l'aigua*, dins «Randa» 52 (2004), 25-34.

José M. de FRANCISCO OLMOS – Javier de SANTIAGO FERNÁNDEZ, *Problemática en torno a la inscripción de la iglesia de la Madre de Dios de Er (Cerdanya, 930)*, dins «Acta historica et archaeologica mediaevalia» 25 (2003-2004),1005-1118.

Paul FREEDMAN, *The Bishop of Tortosa's Rights over Alquézar according to a Letter of Pope Alexander III*, dins «Recerca. Arxiu Històric Comarcal de les Terres de l'Ebre» 6 (2002), 337-344.

Manuel FUENTES I GASÓ, *Administració del monestir de Santes Creus al Pont d'Armentera durant el segle XIV*, dins «La Resclosa. Estudis de la Vall del Gaià» 8 (2004), 63-88.

Joan FUGUET I SANS, *La Casa del Palau del Temple de Barcelona*, dins «Locus Amoenus» 7 (2003-2004), 99-109.

Lorenzo GALMÉS MAS, *San Ramón de Penyafort y la inquisición en la Alta Catalunya*, dins «The dominicans and the Mediaeval Inquisition». Vol. I. Roma, Istituto Storico Domenicano, 2004, 85-103.

Vicente GARCÍA EDO, *El Efímero mandato de Guillem d'Erill, primer maestre de la Orden de Montesa (22 julio-4 octubre 1319)*, dins «Las Órdenes militares en la Península Ibérica». Cuenca, Ediciones de la Universidad de Castilla La Mancha, 2000. Vol. I, 589-606.

Ferran GARCIA-OLIVER, *Abats obstinats, disputes estèrils. Trencament entre Santes Creus i Valldigna*, dins «Santes Creus. Revista de l'Arxiu Bibliogràfic» XXI (2004), 33-71.

Rafel GINEBRA I MOLINS, *Els Focs de jurisdicció eclesiàstica i el procés de recaptació del fogatge a Osona el 1360*, dins «Ausa» 155 (2005) 93-136.

Gener GONZALVO I BOU, *Els Dominis del monestir de Poblet en la Plana d'Urgell*, dins «Urtx» 18 (2005), 94-101.

—, *La Pau i la treva del Rosselló de l'any 1217*, dins «Butlletí de la Societat Catalana d'Estudis Històrics» XIV (2003), 67-73.

Miquel S. GROS I PUJOL, *La Biblioteca de la catedral de la Seu d'Urgell als segles X-XII*, dins «Acta historica et archaeologica mediaevalia» 26 (2005), 101-124.

—, *Un Fragment de l'antiga Consueta de la Seu d'Urgell*, dins «Urgellia» XV (2002-2005), 191-199.

—, *El Llibre de refeccions del monestir de Santa Maria de Ripoll*, dins «Studia Monastica» 46 (2004), 365-377.

—, *El Pontifical romà de Vic: Vic, Arxiu Capitular, ms. 103 (XCIII)*, dins «Miscel·lània Litúrgica Catalana» XV (2007), 187-271.

Enric GUINOT RODRÍGUEZ, *Las Relaciones entre la Orden de Montesa y la Monarquia en la Corona de Aragón bajomedieval*, dins «Las Órdenes militares en la Península Ibérica». Cuenca, Ediciones de la Universidad de Castilla La Mancha, 2000. Vol. I, 437-453.

Karl-Werner GÜMPEL, *Die "Nova Exopositio" der hand-Schrift Ripoll 42: text und kommentar*, dins «Miscel·lània Litúrgica Catalana» XV (2007), 125-185.

Josep HERNANDO DELGADO, *Conversos i jueus: cohesió i solidaritat*, dins «Anuario de estudios medievales» 38 (2007), 35-89.

—, *El "Ius Spolii" papal i els llibres eclesiàstics. Els llibres en les despulles del bisbe de Barcelona Francesc de Blanes († 1410)*, dins «Acta historica et archaeologica mediaevalia» 25 (2003-2004),389-422.

—, *Obres de Ramon Llull en biblioteques privades de la Barcelona del segle XV*, dins «Arxiu de Textos Catalans Antics» 25 (2006), 267-345.

—, *Processos inquisitorials per crim d'heretgia i una apel·lació per maltractament i parcialitat per part de l'inquisidor (1440). Documents dels protocols notarials*, dins «Estudis i documents dels arxius de protocols» XXIII (2005), 75-139.

Jonathan JARRETT, *Power over the past and future: Abbes Emma and de nunnery of Sant Joan de les Abadesses*, dins «Medieval Early Europe» 12 (2003) 229-258.

Xavier JORBA SERRA, *Les Pellofes de Prats del Rei, Igualada i Calaf. Aportacions documentals i monetàries*, dins «Acta Numismatica» 35 (2005), 89-109.

Josep M. LLOBET I PORTELLA, *La Predicació del cristianisme als jueus de Cervera (1339-1492)*, dins «Tamid. Societat Catalana d'Estudis Hebraics» 4 (2002-2003), 27-34.

Gabriel LLOMPART, *"Item lego ecclesie ...": el testament medieval i el patrimoni eclesial a Mallorca*, dins «Randa» 55 (2005), 43-67.

M. Nieves MANSURI ROSADO, *El Clero secular urbano en la Valencia del siglo XV: una unidad en la mentalidad medieval, una disparidad en la realidad*, dins «XVII Congrés d'Història de la Corona d'Aragó. El món urbà de la Corona d'Aragó del 1137 al Decret de Nova Planta». Vol. II. Barcelona, Universitat de Barcelona, 2003, 261-272.

Gerard MARÍ I BRULL – Soledat FARNÉS I JULIÀ, *Els Pergamins dels segles XIII i XIV del fons "Sant Celoni" de l'Arxiu Històric Provincial de Franciscans de Catalunya*, dins «Acta historica et archaeologica mediaevalia» 26 (2005), 256-262.

Benigne MARQUÈS, *Els Documents del monestir de Santa Cecília d'Elins (881-1198)*, dins «Urgellia» XV (2002-2005), 9-174.

Josep M. MASNOU I PRATDESABA, *Inventari de la sagristia de la Seu de Manresa*, dins «Miscel·lània Litúrgica Catalana» XV (2007), 305-315,

Lluís MONJAS MANSO, *La Reforma eclesiàstica i religiosa de les diòcesis de la Tarraconense al llarg de la Baixa Edat Mitjana (a través dels qüestionaris de visites pastorals)*. Tesi doctoral inèdita defensada a l'Institut Jaume Vicens Vives de la UPF (2005).

—, *Les Comunitats parroquials del Baix Llobregat a finals de l'Edat Mitjana a través de les visites pastorals del Patriarca Sapera*, Sant Feliu de Llobregat/ Montserrat, Ajuntament/Publicacions de l'Abadia de Montserrat, 2005. 438 p.

Jordi MORELLÓ BAGET, *Fiscalitat i poder jurisdiccional: el cas de l'església de Tarragona (segles XIV-XV)*, dins «Butlletí de la Societat Catalana d'Estudis Històrics» XIV (2003), 43-67.

—, *La Comunitat de preveres de Reus i el seu encaix dins la fiscalitat municipal (s. XIV-XV)*, dins «Anuario de Estudios Medievales» 35 (2005), 863-905.

Franco MORENZONI, *La Prédication de Vincent Ferrer à Montpellier en décembre 1408*, dins «Archivum Fratrum Praedicatorum» LXXIV (2004), 225-271.

Josefina MUTGÉ I VIVES, *Pergamins del monestir benedictí de Sant Pau del Camp de Barcelona a l'Arxiu de la Corona d'Aragó (segles XII-XIV)*, Barcelona, CSIC, 2002. 364 p.

Miquel NAVARRO SORNÍ, *Alexandre VI Borja i València*, dins «Anales Valentinos» XXIX (2003), 345-358

—, *Alfonso de Borja, papa Calixto III en la perspectiva de las relaciones con Alfonso el Magnánimo*, València, Diputació, 2005. 662 p.

—, *Calixto III Borja y Alfonso el Magnánimo frente a la cruzada*, València, Ajuntament de València, 2003. 284 p.

Ramon ORDEIG MATA, *Diplomatari de la catedral de Vic: segle XI*. Fasc. 3. Vic, Patronat d'Estudis Osonencs / Arxiu i Biblioteca Episcopal de Vic, 2005, p. 417-680.

—, *Precisions sobre l'episcopologi de Girona dels segles VIII-X*, dins «Annals de l'Institut d'Estudis Gironins» XLV (2004), 471-482.

Anna ORRIOLS I ALSINA, *Models antics per a l'homiliari de Sant Feliu de Girona*, dins «Annals de l'Institut d'Estudis Gironins» XLV (2004), 483-500.

Meritxell PÉREZ MARTÍNEZ, *La Invenció ("inventio") del culte a Santa Tecla en la Tarragona d'època medieval*, dins «Butlletí de la Reial Acadèmia de Bones Lletres de Barcelona» L (2005-2006), 21-58.

Núria PETIT I BORDES, *Aportacions a l'estudi del monestir cistercenc femení de Santa Maria de Vallbona*, dins «Santes Creus. Revista de l'Arxiu Bibliogràfic» XXII (2005), 53-134.

—, *Les Etapes constructives del Reial Monestir de Santa Maria de Vallbona fins al 1392*, dins «Urtx» 18 (2005), 63-92.

Antonio PICAZO MUNTANER, *Els Conversos de Mallorca i els censals a particulars: còmputs, grups financers i distribució*, dins «Randa» 59 (2007), 37-44.

Amtoni PLADEVALL I FONT, *Sant Pere de Casserres o la presència de Cluny a Catalunya*, Manlleu, Fundació Caixa de Manlleu, 2004. 295 p.

Josep PERARNAU I ESPELT, *Ramon Llull i la seva teologia de la Immaculada Concepció. Versió definitiva*. dins «Arxiu de Textos Catalans Antics» 25 (2006), 193-228

Antonio PLANAS ROSSELLÓ, *El Canciller de competencias de Mallorca y los conflictos entre las jurisdicciones real y eclesiástica*, dins «Bolletí de la Societat Arqueòlogica Lul·liana» 59 (2003), 7-34.

Juan-José POLO RUBIO, *Historia de los obispos de Teruel (1614-1700)*, Teruel, Instituto de Estudios Turolenses, 2005. 332 p.

Vicente PONS ALÓS, *Cardenales y prelados de Xàtiva en la época de los Borja*. Xàtiva, Basílica de Santa María, 2005. 122 p.

Vicente PONS ALÓS – M. Milagros CÁRCEL ORTÍ, *Los Canónigos de la catedral de Valencia (1375-1520). Aproximación a su prosopografía*, dins «Anuario de Estudios Medievales» 35 (2005), 907-950.

Pilar Pueyo Colomina, *El Clero extradiocesano en el arzobispado de Zaragoza a principios del siglo xv*, dins «Anuario de Estudios Medievales» 35 (2005), 799-862.

Imma Puig i Aleu, *Una Visita pastoral al Baix Empordà als anys 1420-1423*, Barcelona, Fundació Noguera, 2006. 461 p.

Jaume de Puig i Oliver, *Ramon Sibiuda († 1436)*, dins «Història del pensament cristià 40 figures». Barcelona, Proa/Fundació Joan Maragall, 2002, 509-527.

—, *El Tractat de "Confessio fidei christianae" de Nicolau Eimeric, O.P., edició i estudi*, dins «Arxiu de Textos Catalans Antics» 25 (2006), 7-192.

Jaume de Puig i Oliver - Josep M. Marquès Planagumà, *Els Primers documents del primer president de la Generalitat de Catalunya, Berenguer de Cruïlles, bisbe de Girona (1359-1362)*, dins «Arxiu de Textos Catalans Antics» 26 (2007), 283-384.

Joan Recasens i Piquer, *Hug de Balma (s. xiii) en català (s. xv): la seva "Theologia mystica" en el "Tractat de contemplació" de Francesc Eiximenis i edició del pròleg traduït*, dins «Arxiu de Textos Catalans Antics» 26 (2007), 569-615.

Jaume Riera Sans, *Fam i fe: l'entrada dels pastorells (juliol 1320)*, Lleida, pagès, 2004. 196 p.

Manuel Riu Riu, *Documents dels segles xii al xv dels masos, castell i parròquia de Santa Maria de Balsereny (Bages)*, dins «Acta historica et archaeologica mediaevalia» 25 (2003-2004), 95-103.

—, *Fundació del monestir de Santa Maria de Serrateix*, dins «Urgellia» XV (2002-2005), 175-190.

Giulia Rossi Vairo, *Le Origini del processo di canonizzazione di Isabella d'Aragonna. Rainha Sainta de Portugal, in un atto notarile del 27 luglio 1336*, dins «Collectanea Franciscana» 74 (2004), 147-193.

José-Enrique Ruiz-Domènec, *L'Abat Òliba: un home de pau en temps de guerra*, dins «Butlletí de la Reial Acadèmia de Bones Lletres de Barcelona» L (2005-2006), 59-75.

Roser Salicrú Lluch, *La Diplomacia y las embajadas como expresión de contactos intrcurales entre cristianos y musulmanes en el Mediterráneo occidental durante la Baja Edad Media*, dins «Estudios de historia de España» 7 (2007), 77-106.

Joan Salvadó, *Història medieval d'un territori: Sant Fruitós de Bages*, Montserrat, Publ. de l'Abadia, 2003. 660 p.

Rosalia Samsó, *Vincles del Monestir de Santa Maria del Mar de Calonge amb el de Sant Daniel de Girona*, dins «Estudis del Baix Empordà» 22 (2003), 121-140.

X. Sánchez – G. Estrada – J. Serra, *Capbreu de Montserrat 1496: veïns i masos de Collbató i el Bruc al segle xv*, Collbató, Associació Cultural de Montserrat, 2006. 209 p.

Joan Santanach Suñol, *Dos exemples de Ramon Llull inclosos en un recull de miracles*, dins «Randa» 55 (2005), 7-13.

Esteban Sarasa Sánchez, *La Supresión de la Orden del Temple en Aragón. Pro-*

ceso y consecuencias, dins «Las Órdenes militares en la Península Ibérica». Cuenca, Ediciones de la Universidad de Castilla La Mancha, 2000. Vol. I, 379-401.

M. Pilar SENDRA BELTRAN, *Els Notaris i la canònica de Sant Tomàs de Riudeperes, segles x-xii*, dins «Actes del II Congrés d'Història del Notariat Català». Barcelona, Fundació Noguera, 2000, 419-427.

Lluís SERRANO JIMÉNEZ, *El Monestir medieval de Sant Bartomeu de Bell-lloc (Cantallops, Alt Empordà)*, dins «Annals de l'Institut d'Estudis Empordanesos» 38 (2005), 125-138.

Eduard SIERRA VALENTÍ, *Un Establiment episcopal a l'Horta de Girona (1322)*, dins «Annals de l'Institut d'Estudis Gironins» XLVI (2005), 125-130.

—, *Un Procés d'Inquisició a Girona (1447)*, dins «Annals de l'Institut d'Estudis Gironins» XLVI (2005), 131-157.

Carme SUBIRANAS, *L'Església de Santa Maria de la Rodona de Vic, Osona*, dins «Arqueologia medieval» 1 (2005) 8-30.

Albert TOLRÀ, *Per pecat se scriu en les calderes de infern. Llibre i escriptura al Més Enllà medieval*, dins «Signo» 11 (2003), 181-225.

Marc TORRAS I SERRA, *El Conflicte entre una ciutat i un bisbe: la sèquia de Manresa*, dins «Afers» 51 (2005) 407-416.

Jacobo VIDAL FRANQUET, *Notes sobre la contribució municipal a l'obra de la Seu de Tortosa (1405-1455)*, dins «Recerca. Arxiu Històric Comarcal de les Terres de l'Ebre» 6 (2002), 151-196.

—, *Pere Safàbrega o la impossibilitat d'un mestratge. Una revisió documental*, dins «Estudis Castellonencs» 9 (2000-2002 [2004]), 829-836.

Jaume VILAGINÉS I SEGURA, *Els Orígens de Parets (904). El primer document i els seus protagonistes*, dins «Notes de Mollet del Vallès» 19 (2004), 49-66.

Jordi VILAMALA I SALVANS, *L'Organització del territori diocesà. La divisió administrativa del bisbat de Vic i la seva evolució històrica*, dins «Ausa» 156 (2005), 137-191.

Antoni VIRGILI, *La Formació i gestió del patrimoni al monestir de Santes Creus a les Terres de l'Ebre (segles xii-xiii)*, dins «Santes Creus. Revista de l'Arxiu Bibliogràfic» XXI (2004), 7-32.

Jill R. WEBSTER, *Notes sobre la vida carmelitana de Vic al segle xv*, dins «Acta historica et archaeologica mediaevalia» 26 (2005), 1063-1072.

HISTÒRIA MODERNA

Josep ALANYÀ I ROIG, *El Llegat testamentari del bisbe Gaspar Punter al bisbat de Tortosa*, dins «Recerca. Arxiu Històric Comarcal de les Terres de l'Ebre» 8 (2004), 177-208.

Josep ALAVEDRA I BOSCH, *Les Confraries: sociabilitat malgrat Trento*, dins «Manuscrits» 22 (2004), 173-175.

Francesc Xavier ALTÈS I AGUILÓ, *Una Butlla d'indulgències per a la Capella de la Verge del Socors al convent del Carme de Vic impresa l'any 1528*, dins «Ausa» 155 (2005) 69-75.

Jesús ALTURO PERUCHO, *Una Oració en hexàmetres llatins adreçada a la Mare de Déu de Montserrat atribuïble al rei Felip III (1599)*, dins «Butlletí de la Reial Acadèmia de Bones Lletres de Barcelona» L (2005-2006), 393-405.

Joan BADA I ELIAS, *Poder eclesiàstic: església i espiritualitat*, dins «Barcelona ideal i real. Barcelona. Quaderns d'Història» 9 (2003), 51-67.

Magín ARROYAS SERRANO, *Documentación previa del obispo de Segorbe Juan Bautista Pérez (1591-1597): para una historia de la diócesis*, dins «Boletín de la Sociedad Castellonense de Cultura» LXXXI (2005), 535-569.

Maximiliano BARRIO GONZALO, *Los Obispos del Reino de Valencia en los siglos modernos. Aspectos sociológicos*, dins «Revista de Historia Moderna» 21 (2003), 77-100.

—, *El Real Patronato y los obispos espanyoles del Antiguo Régimen (1556-1834)*, Madrid, Centro de Estudios Políticos y Constitucionales, 2004. 484 p.

J. BRAVO, *Santuarios marianos en el reino de Valencia (segle XVII)*, dins «Revista de Historia Moderna» 21 (2001), 117-140.

Emilio CALLADO ESTELA, *El Arzobispo de Valencia fray Juan Tomás de Rocabertí y el Colegio valentino de San Pío V*, dins «Anales Valentinos» 62 (2005) 431-461.

—, *La Biblioteca de Juan Tomás de Rocabertí, Maestro General de la Orden de los Predicadores*, dins «Archivo Dominicano» XXXVI (2005), 431-461.

—, *Garrrote a fray Facundo Ribera. La polémica ejecución de un fraile agustino en 1680*, dins «Anales Valentinos» XXXIX (2003) 95-119.

—, *Iglesia, poder y sociedad en el siglo XVII. El arzobispo de Valencia fray Isidoro Aliaga*, València, Generalitat Valenciana, 2001. 464 p.

—, *Parentesco y lazos de poder. Las relaciones del arzobispo de Valencia, fray Isidoro Aliaga con su hermano fray Luis Aliaga, confesor regio e inquisidor general (siglo XVII)*, dins «Espacios de Poder. Cortes, ciudades y villas (s. XVI-XVIII)». Madrid, Universidad Autónoma de Madrid, 2002, vol. I, 123-138.

—, *Plumas blancas, plumas negras. Hagiografías y vilipendios de un santo frustrado el valenciano Pare Simó, siglo XVII*, dins «Memoria Ecclesiae» XXVI (2005), 615-630.

—, *El Sínodo valentino de 1687*, dins «Anales Valentinos» 61 (2005) 129-155.

Dolors CONDOM I GRATACÓS, *Notes historiogràfiques sobre la catedral de Girona*, dins «Annals de l'Institut d'Estudis Gironins», XLVI (2005), 235-243.

Virgina COSTAFREDA I PUIGPINÓS, *Fundació de l'església nova de Mont-roig i altres aspectes religiosos del poble durant els segles XVII i XVIII*, dins «Coses nostres: fulls d'informació» 29 (2006), 13-23.

Carmen M. CREMANDES GRIÑÁN, *Defensa del cardenal Belluga en la Congregación romana de Ritos de los oficios propios de san Fulgencio y san Leandro* , dins «Anales de historia contemporánea» 22 (2006) 285-300.

Marta CUSÓ SERRA, *Aproximació bibliogràfica al monacat femení català al segle XVIII: el cas de Santa Maria de Vallbona*, dins «Manuscrits» 24 (2006) 215-218.

Jaume DANTÍ I RIU, *La Hacienda municipal y las exenciones fiscales en*

Catalunya. El conflicto entre el Consejo de Ciento y los eclesiásticos en Barcelona en los siglos XVI y XVII, dins «La Administracion municipal en la Edad Moderna». Cádiz, Universidad de Cádiz, 1999, 219-228.

Antonio DÍAZ ARNAU - Josep M. MARTÍ BONET, *Costumbres y tradiciones religiosas de Barcelona referidas a los santos*, dins «Memoria Eccesiae» XXXVI (2005), 233-272.

Carles DÍAZ MARTÍ, *Bertran Nicolau fundador de Sant Jeroni de la Murtra*, Badalona, Museu de Badalona, 2006. 223 p.

Alfonso ESPONERA CERDÁN, *San Vicente Ferrer y el arrepentimiento y la salvación de Judas Iscariote*, dins «Anales valentinos» 32 (2006), 143-147.

Albert FERRER ORTS, *Els Artífexs de la Cartoixa d'Ara Christi (1661-1682). Darreres dades i reflexions*, dins «Boletín de la Sociedad Castellonense de Cultura» LXXX (2004), 215-226.

—, *En torno a la actividad constructiva en el Reino de Valencia durante la primera mitad del siglo XVII. La Cartuja de Ara Christi (el Puig)*, «XVII Congrés d'Història de la Corona d'Aragó. El món urbà de la Corona d'Aragó del 1137 al Decret de Nova Planta». Vol. II. Barcelona, Universitat de Barcelona, 2003, 677-692.

—, *La Historiografia de la cartoixa valenciana d'Ara Christi i els seus artífexs (1585-1600)*, dins «Boletín de la Sociedad Castellonense de Cultura» LXXVIII (2002), 405-462.

Sebastià FUSTER PERELLÓ, *"Timete Deum". El Anticristo y el final de la historia según san Vicente Ferrer*, València, Ajuntament, 2004. 290 p.

Lola GALÁN – José CATALÁN DEUS, *El Papa Borgia: un inédito Alejandro VI liberado al fin de la leyenda negra*, Madrid, Punto de Lectura, 2005. 534 p.

Antonio Luis GALIANO PÉREZ, *Aportación de las cofradías oriolanas a la vida moderna*, dins «Revista de Historia Moderna. Anales de la Universidad de Alicante» 21 (2003), 101-116.

Josep GALOBART I SOLER, *La Consueta de la parròquia de Sant Pere de Viladecavalls (c. 1654)*, dins «Miscel·lània Litúrgica Catalana» XV (2007), 317-350.

—, *La Consueta de la parròquia de Sant Vicenç de Calders (1662)*, dins «Modilianum» 33 (2005) 129-141.

Enrique GARCÍA HERNÁN, *La Acción diplomática de Francisco de Borja al servicio del Pontificado: 1571-1572*, València, Generalitat Valenciana, 2000, 566 p.

Rafael GINEBRA I MOLINS, *Inversions de la Comunitat de Beneficiats de la Pietat de Vic al Montseny al segle XVIII. La configuració d'un ran patrimoni coherent*, dins «Monografies del Montseny», 19 (2004), 81-106.

J.M.T. GRAU PUJOL, *300 Aniversari de la benedicció de l'església de Sant Miquel d'Almoster (1704-2004)*, Almoster, Ajuntament d'Almoster, 2004. 54 p.

Montserrat JIMÉNEZ SUREDA, *Alienigenas, regnícolas y naturales. Monarquía y élites en una catedral catalana del siglo XVIII*, dins «La Pluma, la mitra y la espada». Mardrid/Burdeos, Marcial Pons/Universidad de Burdeos, 2000, 271-290.

Llibre ver del convent de Bellpuig. Edició a cura de Joan Yeguas i Gassó. Tàrrega, Arxiu Històric Comarcal, 2003.

Arturo LLIN CHÁFER, *Jaime Ferrús, un teólogo valentino en el Concilio de Trento*, dins «Anales Valentinos» XXX (2004), 355-367.

Josep M. MARQUÈS I PLANAGUMÀ – Francesc FELIU, *Ordinari [Ritual] de Girona 1502*, Girona, Diputació de Girona/Universitat de Girona, 2006. 183 p.

Antoni MARTÍ I COLL, *Dades del canonge Joan Rafel Palau i de l'antic edifici de l'actual Museu Arxiu de Santa Maria [de Mataró], on va viure i morir l'any 1623*, dins «Fulls del Museu Arxiu de Santa Maria de Mataró» 80 (2004), 5-12.

Rubén MAYORAL LÓPEZ, *Los Orígenes del Tribunal de Barcelona. Los inquisidores del Santo Ofiico catalán en el siglo XVI*, dins «Espacios de Poder. Cortes, ciudades y villas (s. XVI-XVIII)». Madrid, Universidad Autónoma de Madrid, 2002, vol. II, 385-421.

Luis MIRALLES CONESA – Joaquim BELTRAN SERRA, *Libros de Boyle en la Biblioteca del Seminario de Segorbe*, dins «Boletín de la Sociedad Castellonense de Cultura» LXXIX (2003), 457-478.

Ramon MIRÓ I BALDRICH, *Bellpuig de les Avellanes (segona meitat del segle XVII fins a inici del XIX)*, dins «Urtx» 18 (2005), 171-193.

—, *La Celebració de l'Assumpció a Bellpuig (segles XVI-XIX)*, dins «Urtx» 17 (2004), 3-14.

—, *El Culte a la Verge dels Dolors a Bellpuig*, dins «Quaderns del Pregoner d'Urgell» 17 (2004), 19-38.

Ramon ORDEIG MATA, *La Consagració episcopal de Francesc de Senjust, abat de Ripoll i bisbe electe d'Elna l'any 1621*, dins «Annals 2003-2004 [2005]. Centre d'Estudis del Ripollès», 29-33

Josep PAVIA I SIMÓ, *La Capella de música de la Seu de Barcelona en el segle XVIII (1756-1765)*, dins «Anuario Musical» 60 (2005), 71-113.

Ramon PLANES I ALBETS, *Les Ordinacions de la Confraria de Sant Sebastià de Solsona i els esquellots (1606)*, dins «Arxiu de Textos Catalans Antics» 25 (2006), 523-525

Lluís PONS SERRA, *La Parròquia d'Agramunt l'any 1515*, dins «Urtx» 16 (2003), 81-94.

Antonio POVEDA AYORA, *Métodos para el control para evaluar la fiabilidad de los registros parroquiales como fuente demogràfica: el ejemplo del Alto Mijares*, dins «Boletín de la Sociedad Castellonense de Cultura» LXXXI (2005), 571-587.

Josep M. PRUNÉS, *Tres cartes inèdites de fra Joan Roig i Jalpí*, dins «Annals de l'Institut d'Estudis Gironins», XLVI (2005), 343-355.

Narcís DE PUIG DE TRAVER, *Els Efectes de les guerres de la segona meitat del segle XVII sobre la moneda catalana a partir de la documentació de la catedral de Girona*, dins «Annals de l'Institut d'Estudis Gironins» XLV (2004), 539-545.

Emmanuelle REBAGLY-JULIÀ, *La Translation de la résidence de l'évêque et du chapitre d'Elne à Perpignan (1602)*, dins «Domitia: revue du centre de recherches historiques sur les sociétés méditerranénnes» 4 (2003), 9-36.

Joan Recasens i Piquer, *Al dessota del poder, la religió. Una aportació del cristianisme català a l'època moderna (1480-1781)*, dins «Compendre» VII (2005), 43-72.

María Elena del Rio Rojas, *Su Santidad el Papa Pío IX, y la semana santa romana de 1866, visto por un ilustre valenciano*, dins «Hispania Sacra» 120 (2007), 595-612.

Manuel Riu, *Blat de moro i fajol. Cultius nous al senyoriu monàstic de Serrateix (segles xviii-xix)*, dins «Estudis d'Història Agrària» 17 (2004), 764-772.

Carmen Rodrigo Zarzosa, *La Biblioteca del monasterio jerónimo de San Miguel y los Reyes de Valencia*, dins «La Órden de San Jerónimo y sus monasterios». San Lorenzo de El Escorial, Estudios Superiores de El Escorial, 1999, 665-689.

Josep M. Sabaté Bosch, *Algunes consideracions a l'entorn de l'administració municipal a l'Edat Moderna: el cas dels senyorius eclesiàstics en l'Antic Règim. L'Arquebisbat de Tarragona*, dins «La Administracion municipal en la Edad Moderna». Cádiz, Universidad de Cádiz, 1999, 619-635.

Josep M. Salisi i Clos, *Goigs a Ntra. Sra. de la Bovera, un manuscrit anònim del 1721*, dins «Urtx» 18 (2005), 126-143.

José Seguí Cantos, *La Orden de los jesuitas en Valencia durante el pontificado de San Juan de Ribera*, dins «Miscelánea Comillas» 63 (2005), 207-227.

—, *El Patriarca Ribera y Felipe II: razones de una elección*, dins «Anales valentinos» 32 (2006), 99-122.

Xavier Serra Estellés – Antoni Tordera Sáez, *La Consueta o "Instruccion de sacristanes y mui en particular para el de la parroquia de la villa de Xabea. Año 1769*, Valencia, Facultat de Teologia Sant Vicent Ferrer , 2005. 226 p.

Eduard Sierra Valiente, *Els Jesuïtes a Girona (1581)*, dins «Annals de l'Institut d'Estudis Gironins» XLVI (2005), 159-166.

Rafel Soler i Fonrodona, *Un Ritual del segle xviii de la processó dels Dolors*, dins «Fulls del Museu Arxiu de Santa Maria de Mataró» 79 (2004), 4-10.

Joaquim Ventura, *Probanzas de limpieza de sangre, "vita et moribus" en el Reial Monestir de Sant Jeroni de la Vall d'Hebron (Barcelona)*, dins «La Órden de San Jerónimo y sus monasterios». San Lorenzo de El Escorial, Estudios Superiores de El Escorial, 1999, 1041-1056.

Concepción Villanueva Morte, *Visitas pastorales realizadas a la parroquia de Barracas durante los siglos xvi-xviii*, dins «Estudis Castellonencs» 9 (2000-2002 [2004]), 555-597.

Óscar Villarroel González, *Los Borgia: iglesia y poder entre los siglos xvi y xvii*, Madrid, Sílex, 2005. 361 p.

Visitas pastorales a la parroquia de Sant Joan d'Alacant (s. xvii). Estudio parcial, dir., intr. Magdalena Martínez Almira. Alacant, Ajuntament d'Alacant, 2001. VI, 242 p.

HISTÒRIA CONTEMPORÀNIA

Francesc Amorós i Gonell, *El Capellà rural com a agent i confident del poder senyorial a la Catalunya del segle xviii. Un cas concret a Penelles dins la comenda de Barbens (l'Urgell)*, dins «Estudis d'Història Agrària» 17 (2004), 49-66.

J. Andrés Gallego, *El Archivo del Cardenal Gomá (1936-1939)*, dins «Anuario de Historia de la Iglesia en España» 15 (2006), 287-292.

Francesc Balcells Llobera, *Al llindar d'un bicentenari: temple parroquial de Sant Joan Baptista del Palau d'Anglesola 1802-2002*, Palau d'Anglesola, Parròquia, 2002. 92 p.

José Luis Barrio Moya, *Don Bernat Nadal i Crespí, obispo de Mallorca entre 1794 y 1818*, dins «Bolletí de la Societat Arqueòlogica Lul·liana» 59 (2003), 359-364.

Jordi Bertran i Luengo, *Pescadors i titans: mitologia i religiositat popular a Tarragona*, dins «Semana Santa 2005».Tarragona, Gremi de pescadors, [2005], 40-43.

Javier Campos Vilanova, *Así se salvó del fuego el Archivo Parroquial de Castellón*, dins «Boletín de la Sociedad Castellonense de Cultura» LXXXI (2005), 651-662.

Vicente Cárcel Ortí, *Diccionario de sacerdotes diocesanos españoles del siglo xx*, Madrid, BAC, 2006. 1293 p.

Joan Cervera i Batariu, *Clergues excursionistes*, Montserrat, Publ. de l'Abadia, 2004. 143 p.

Josep Clara i Resplandis, *Sobre l'elecció de bisbes durant el franquisme: el casos de Narcís Jubany (1964) i Jaume Camprodon (1973) per a la seu de Girona*, dins «Annals de l'Institut d'Estudis Gironins» XLII (2001), 639-662.

Francesc Closa Salinas, *Església i poder a la Lleida del segle XIX: control i mobilització social: Pedro Cirilo Uriz i Labayru (1850-1862)*, Lleida, Universitat de Lleida, 2003. 214 p.

Juan Luis Constante Lluch, *Las Propiedades del convento de dominicos de Sant Mateu*, dins «Boletín de la Sociedad Castellonense de Cultura» LXXXI (2005), 629-641.

Bernabé Dalmau, *El Bisbe Masnou, fill i pare de la pàtria*, dins «Serra d'Or» 545 (2005), 7-9.

Francisco Javier Delicado Martínez, *Los Monasterios jerónimos valencianos: su diversa suerte tras la desamortización de Mendizábal y la dispersión de su legado cultural*, dins «La Órden de San Jerónimo y sus monasterios». San Lorenzo de El Escorial, Estudios Superiores de El Escorial, 1999, 784-805.

L'Església de Lleida als seus màrtirs: 1936-2006, Lleida, Bisbat de Lleida, 2006. 109 p.

Àngel Fàbregas i Blanch, *Avantpassats i familiars del cardenal Vives i Tutó. Estudi genealògic*, dins «Fulls del Museu Arxiu de Santa Maria de Mataró» 78 (2004), 8-15.

Emeteri FABREGAT GALCERÀ, *Bateigs i enterraments: creixement demogràfic al Baix Ebre i Montsià als segles XVIII i XIX*, dins «Recerca. Arxiu Històric Comarcal de les Terres de l'Ebre» 8 (2004), 15-68.

Andrés de Sales FERRI CHULIO, *Sacerdotes hijos de Sueca, mártires de 1936*, Sueca, Arciprestazgo de Nuestra Señora de Sales, 2004. 77 p.

Eduardo FERRI RUIZ, *El Catolicismo social barcelonés y el reformismo social el modelo de la Acción Social Popular: 1907-1916*. Tesi de llicenciatura inèdita, UAB (2004).

David FIGUEROLA, *El Foment de la lectura: els llibres dels servites d'Empúries i la Biblioteca Popular de Palafrugell,*, dins «Estudis del Baix Empordà» 24 (2005), 85-110.

Joan FLORENSA I PARÉS, *Dos escolapis il·lustrats, PP. Eduard Corsini i Ildefons Ferrer, i la seva relació filosòfica*, dins «Miscel·lània Aqualtalensia» 11 (2004), 129-140.

FRANCESC DEL SANTÍSSIM SAGRAMENT, *Instrucció breu i útil per los cuiners principiants segons lo estil dels carmelites descalços. Receptari de cuina conventual del segle XVIII*. Precedit d'un estudi històric sobre la cuina carmelitana a cura de M. Mercè Gras i Agustí Borrell. Barcelona, Publ. de l'Abadia, 2004. 272 p.

M. Antònia FERRER BOSCH, *Els Arquebisbes de Tarragona*, dins «Estudis d'Història Agrària» 17 (2004), 485-496.

Josep M.T. GRAU PUJOL, *Perfil biogràfic del prevere, mestre i investigadors [Albert Palacín Artiga]*, dins «Aplec de Treballs del Centre d'Estudis de la Conca de Barberà» 23 (2005), 6-12.

Valentí GUAL I VILÀ, *Boscos esqueixats de disputes: Vimbodí i Poblet (1820-1835)*, dins «Aplec de Treballs del Centre d'Estudis de la Conca de Barberà» 23 (2005), 124-134.

Álvaro HUERGA, *Los Teólogos españoles en el concilio*, dins «Anuario de Historia de la Iglesia en España» 14 (2005), 51-66.

La Iglesia frente a la Guerra: noviembre 1937. Ed. Juan Carlos Laviana. Madrid, Unidad Ed., 2005. 201 p.

Joan ILLA, *Consueta de la parròquia de Sant Quirze i Santa Judita d'Arbúcies i les sufragànies de Santa Maria de Lliors i de Sant Pere Desplà*, «Monografies del Montseny» 16 (2001), 73-97.

Imatges del Dolors (1952-1972). Coord. Arxiu d'Imatges de Besalú. Besalú, Ajuntament, 2006. 128 p.

Domènec JARDÍ I PAGÈS, *A Tivissa canten missa ..: records de fets i costums religiosos*, Valls, Cossetània, 2002. 151 p.

Juan M. LABOA, *Los Obispos españoles en el concilio*, dins «Anuario de Historia de la Iglesia en España» 14 (2005), 29-50.

Josep M. LLOBET I PORTELLA, *Informació documental sobre una controvèrsia entre l'Ajuntament i la Comunitat de Preveres de Santa Coloma de Queralt (1763)*, Recull. Associació Cultural Baixa Segarra» 9 (2005), 89-105.

Joaquim LLOVET VERDURA, *El Pare Roig i Jalpí, les santes Juliana i Semproniana i l'arqueologia mataronina*, dins «Fulls del Museu Arxiu de Santa Maria de Mataró» 79 (2004), 11-15.

Joan López Cortijo, *Supersticions a la parròquia del Montseny*, dins «Monografies del Montseny» 22 (2007), 203-212.

Josep Massot i Muntaner, *El Viatge d'Antoni M. Alcover a Montserrat i a Lorda (1883)*, dins «Randa» 52 (2004), 89-119.

Ferran Milà Rifà, *Martorelles: la fe d'un poble*, Martorelles, Parròquia de Sant Joaquim, 2006. 103 p.

Lluís Millán i Roca, *Mossèn Ramon Milian i Orti. El sacerdoci d'un morellà a les Terres i a la Mar de l'Ebre*, dins «Actes de la XL Assemblea Intercomarcal d'Estudiosos». Castelló, Diputació, 2001, 107-120.

Josep Moran Ocerinjauregui, *El Bisbe Josep Climent i Avinent i la llengua catalana*, dins «La cultura catalana en projecció de futur. Homenatge a Josep Massot i Muntaner». Castelló, Universitat Jaume I, 2004, 381-393.

Jaume Pasqual, *El Antiguo obispado de Pallás, en Catalunya, sacado de la obscuridad y tinieblas en que estuvo por muchos siglos: discurso histórico, en que a fuerza de documentos auténticos, y de congeturas, procura averiguarse la serie continuada de sus primeros obispos, y el lugar, donde estuvo la sede de Pallás: carta que escribio a los iltres. Cabildos ... a efecto de solicitar ... el restablecimiento de aquella sede*, Tremp, Garsineu, 2006. 123 p.

Jacinto Peraire Ferrer, *El Cinca baja teñido de sangre: los "curetas" de Monzón y los Gasco de Sena, camino de la glorificación martirial cristiana*, Madrid: BAC, 2003. 201 p.

Roser Puig i Tàrrech, *Vicaris i preveres adjunts de la parròquia de Santa Maria de Montblanc (1734-2005)*, dins "El Foradot" 32 (2005), 15-16.

Joan Recasens i Piquer, *L'Epistolari entre els canonges Jaume Collell i Miquel Costa i Llobera*, dins «Randa» 52 (2004), 121-151.

La Recuperació d'un mite autòcton: el bisbe Caixal i el seu entorn històric, Juneda, Editorial Fonoll / Centre d'Estudis Local del Vilosell, 2006. 82 p.

Ramir Reig – Josep Picó, *Feixistes, rojos i capellans: església i societat al País Valencià (1940-1977)*, València, Universitat de Valencia, 2004. 284 p.

Antoni Sánchez Carcelén, *La Repressió dels eclesiàstics absolutistes lleidetans al Trienni Liberal: el cas del bisbe Renteria*, dins «HMiC: Història Moderna i Contemporània» 2005.

Raquel Sánchez García, *España, la Santa Sede y el 48 europeo*, dins «Anales de historia contemporánea» 23 (2007), 485-506.

J. Santesmases, *El Temps del rector Vicenç Morer: Vilarodona a finals de l'Antic Règim*, Vilarodona, Centre d'Estudis del Gaià, 2007. 181 p.

Josep Subirats Piñana, *Les Oblates 1939-1941: presó de dones de Tarragona*, Valls, Cossetània, 2006. 270 p.

Josep M. Suñé i Arbussà, *Apunts sobre la vida religiosa a Mollet, els anys 1948 i 1949*, dins «Notes Mollet del Vallès» 21 (2006), 115-124.

Manfred Tietz, *Las Relflexiones imparciales de Juan Nuix y Pineda (1740-1783): el "saber americanista" de los jesuitas y las "trampas de la fe"*, dins «Los Jesuitas españoles expulsos. Su imagen y su contribución al saber sobre el mundo hispánico en la Europa del siglo XVIII». Frankfurt am Main, Vervuert Verlag, 2001, 611-646.

Eduard TODA I GÜELL, *El Monestir de Poblet (selecció d'articles, 1883-1936)*, Montblanc, Centre d'Estudis de la Conca de Barberà, 2005. 147 p.

Ricard TORRENTS, *Art, poder i religió: la Sagrada Família en Verdaguer i en Gaudí*, Barcelona, Proa, 2006. 424 p.

J. B. VILAR, *Sobre la Iglesia Católica en la España contemporánea: siete estudios*, dins «Anales de historia contemporánea» 23 (2007), 403-408.

Ernest ZARAGOZA PASCUAL, *Recuperació de les Trapes de Santa Susanna de Maella i Sant Josep d'Andratx després de la Francesada i el Trienni Constitucional (1814-1828)*, dins «Randa» 52 (2004), 57-73.

ART

Alba daurada: l'art del retaule a Catalunya, 1600-1792. Ed. Joan Bosch Ballbona. Girona, Museu d'Art de Girona, 2006. 349 p.

Ángela ALDEA HERNÁNDEZ, *La Colección pictórica de Varones Ilustres Valencianos, perteneciente al monasterio jerónimo de Santa María de la Murta, Alzira*, dins «La Órden de San Jerónimo y sus monasterios». San Lorenzo de El Escorial, Estudios Superiores de El Escorial, 1999, 527-545.

Victòria ALMUNI BALADA, *La Catedral romànica de Tortosa. Aproximació documental a la seva història*, dins «Recerca. Arxiu Històric Comarcal de les Terres de l'Ebre» 8 (2004), 211-250.

—, *La intervenció de Bernat Santalínia a l'escultura arquitectònica de l'absis de la catedral de Tortosa*, dins «Boletín de la Sociedad Castellonense de Cultura» LXXIX (2003), 109-135.

Lluïsa AMENÓS, *Hostiers i neulers medievals del Museu Episcopal de Vic*, dins «Quaderns del Museu Episcopal de Vic» I (2005), 91-113.

Luis ARCINIEGA GARCIA, *Santa María de Miurta (Alzira): artífices, comitentes y la "damnatio memoriae" de D.Diego Vich*, dins «La Órden de San Jerónimo y sus monasterios». San Lorenzo de El Escorial, Estudios Superiores de El Escorial, 1999, 267-292.

Esther BALASCH PIJOAN, *Patrimoni a la llum: Santa Maria de Verdú*, Verdú, Parròquia, 2004. 245 p.

Elisabeth BALDOR ABRIL, *Documents per a l'estudi de l'església parroquial del Pla de Santa Maria*, dins «Historia et Documenta» VI (2003), 95-150.

—, *Enterrament del darrer Moncada a Santes Creus*, dins «Santes Creus. Revista de l'Arxiu Bibliogràfic» XXI (2004), 85-96

Jaume BARRACHINA NAVARRO, *El Mestre Bartomeu de Girona*, dins «Locus Amoenus» 7 (2003-2004), 117-135.

Laura BARTOLOMÉ ROVIRAS [ET AL.], *Sant Pere de Besalú: 1003-2003: una història de l'art = una historia del arte*, Girona, Diputació, 2003. 181 p.

Jean-Louis BLANCHON – Martí SOLÉ, *Les Ex-vot de Cerdagne*, dins «Ceretània» 4 (2005), 129-140.

Núria BOLTÀ, *Arquitectura religiosa a les Franqueses del Vallès*, Les Franqueses del Vallès, Ajuntament. Patronat de Cultura, 2004. 21 p.

Rafel Bordoy i Pomar, *La Cova de Sant Martí i el Sant Crist d'Alcúdia*, Alcúdia, Ajuntament, 2006. 90 p.

Miquel Borrell i Sabater – Rosa Guardiola i Llobet, *Ermites encisadores amb el cotxe fins a la porta*, Santa Coloma de Farners, La Trona, 2006. 93 p.

Joan Bosch i Vallbona, *L'Esplendor de Santa Maria d'Arenys de Mar = El esplendor de Santa Maria de Arenys de Mar*. Estudi introductori de Joaquim Garriga Riera; pròl. Pilar Vélez. Barcelona, Pòrtic, 2004. 208 p.

Ricard Bru Turull – Verònica Jiménez Ferran, *Estudi de l'església de Sant Sadurní de Castellví de la Marca*, dins «Lambard. Estudis d'art medieval» XVII (2004-2006), 11-62.

Emilio Bullón Pastor, *Las Misas del P. Antonio Soler: presentación y estudio*, dins «Annals de l'Institut d'Estudis Gironins» XLV (2004), 593-631.

Lluís Buscató Somoza, *Propietat privada versus patrimoni històric i arqueològic: l'exemple del monestir de sant Pere de Rodes*, Figueres, Institut d'Estudis Empordanesos, 2005. 24 p.

Sílvia Canalda i Llobet, *La Vida de sant Francesc d'Assís a les rajoles del claustre de Terrassa (1673): un exemple de recolliment, humilitat i ascesi*, dins «Terme» 19 (2004), 105-123.

Ramón Candelas Orgilés, *Las Ermitas de la provincia de Alicante*, Alicante, Diputación de Alicante, 2004. 458 p.

Félix Carmona Moreno, *La Virgen del Socorro en Baleares. Iconografía e historia*, dins «La Ciudad de Dios» CCXI (2003), 5-37.

Josep Carrasco, *La Catedral de Mallorca: mesures i models*, dins «L'Avenç» 289 (2004), 32-40.

Juan Corbalán de Celis y Durán, *El Retablo del altar mayor de la iglesia de los Santos Juanes de Valencia*, dins «Boletín de la Sociedad Castellonense de Cultura» LXXIX (2003), 649-664.

Marta Crispí, *Una Obra documentada d'Aloi de Montbrai: la marededéu dels Prats de Rei: noves vies per a l'estudi de l'escultor francès*, dins «Locus Amoenus» 7 (2003-2004), 111-116.

Agustí Dalmau Font, *La Capella de Sant Miquel de la Roqueta*, Ripoll, Maideu, 2006. 30 p.

Francesca Espanyol, *El Salterio y libro de horas de Alfonso el Magnánimo y el cardenal Juan de Casanova (British Library Ms. Add. 28962*, dins «Locus Amoenus» 7 (2003-2004), 92-114.

Vicent Felip Sempere, *El Retaule de la capella de la Soledat de Nules*, dins dins «Boletín de la Sociedad Castellonense de Cultura» LXXXI (2005), 979-998.

Camil Ferrater i Estivill, *Pas a pas de representació de l'Assumpció de Madona Santa Maria a "El Misteri de la Selva"*, Valls, Cossetània, 2004. 101 p.

Pilar Ferrés, *El Arte cristiano: passat i present d'una indústria artesanal*, Olot, El Arte Cristiano/Vayreda [et al.], 2006. 158 p.

Francesc Fité, *La Seu Vella de Lleida i la introducció de l'arquitectura gòtica a Catalunya*, dins «Acta historica et archaeologica mediaevalia» 25 (2003-2004), 1072-1109.

Pascual A. Gallart Pineda, *El Monasterio de Santa María de la Murta, Alzira (Valencia) y su legado artístico*, dins «La Órden de San Jerónimo y sus

monasterios». San Lorenzo de El Escorial, Estudios Superiores de El Escorial, 1999, 475-499.

Beth GALÍ, *El Nous edifici del Museu Episcopal de Vic*, dins «Quaderns del Museu Episcopal de Vic» I (2005), 11-17.

Josep GALOBART I SOLÉ, *Dues fites de l'escultor Pau Sunyer al Moianès: els retaules de Sant Andreu de Calders (1652) i Sant Pau de Viladecavalls (1678)*, dins «Modilianum» VI (2004), 5-18.

Maria GARGANTÉ LLANES, *Algunes obres de manteniment a la parroquial de Santa Coloma de Queralt durant el segle XVIII*, dins «Recull. Associació Cultural Baixa Segarra» 9 (2005), 69-75.

—, *Arquitectura religiosa del segle XVIII a la Segarra i l'Urgell: condicionants, artífexs i pràctica constructiva*, Barcelona, Fund. Noguera, 2006. 622 p.

—, *L'Església de Vila-sana al segle XVIII: vicissituds constructives i retaule major*, dins «Quaderns del Pregoner d'Urgell» 16 (2003), 3-23.

—, *Església parroquial de Tàrrega durant els segles XVIII i XVIII: del classicisme de fra Josep de la Concepció al barroquisme de Pere Costa*, dins «Urtx» 17 (2004), 183-207.

—, *L'Obra arquitectònica i escultòrica de Jaume Padrò a l'església major de Cervera. Notes sobre Tomàs Padrò*, dins «Miscel·lània cerverina» 17 (2004), 127-171.

—, *Obres a l'església del convent de Sant Bartomeu de Bellpuig l'any 1738*, dins «Quaderns del Pregoner d'Urgell» 17 (2004), 3-14.

Carles GASCÓN – Teresa FONT, *Els Retaules gòtics de la vall de la Vansa i Tuixén*, Barcelona, Generalitat de Catalunya, 2006. 149 p.

YOLANDA GIL Saura, *El Lugar y la memoria: la pintura de milagros en los santuarios*, dins «Boletín de la Sociedad Castellonense de Cultura» LXXIX (2003), 275-290.

Pablo GONZÁLEZ TORNEL, *Las Fases constructivas de la iglesia de Santa Maria de Cocentaina*, dins «Alberii. Quaderns d'investigació del Centre d'Estudis Contestants» 15 (2002), 181-203.

—, *Leonardo Julio Capuz y los retablos de la Cueva de Santa Altura y del Convento de la Puridad de Valencia*, dins «Boletín de la Sociedad Castellonense de Cultura» LXXVIII (2002), 499-517.

Juan Emilio GUMBAU GONZÁLEZ – Héctor CARDA NAVARRO, *El Camí de les ermites de Burriana*, Burriana, Ajuntament, 2003. 111 p.

Carme LLANES I DOMINGO, *Pere Nicolau i la catedral de València. Aclaracions sobre els retaule de Santa Clara i santa Isabel (1403) i Sant Maties i Sant Pere Màrtir d'Onda (1405)*, dins «Boletín de la Sociedad Castellonense de Cultura» LXXX (2004), 83-96.

Joan POL LLINÀS, *Guia del patrimoni del Gironès: Campllong, Cassà de la Selva, Llagostera, Llambilles, Quart, Sant Andreu Salou*, Girona, Consell Comarcal del Gironès, 2005. 119 p.

Amelia LÓPEZ-YARTO ELIZALDE, *Consecuencias de la desamortizacion en el patrimonio artístico de los monasterios jerónimos españoles*, dins «La Órden de San Jerónimo y sus monasterios». San Lorenzo de El Escorial, Estudios Superiores de El Escorial, 1999, 807-823.

Salvador MALLARACH – Ramon LLOGARRIU I MONTSALVATJE, *Els Oratoris de la Garrotxa*, Olot, Llibres de Batet, 2003. 209 p.

Estrella MASSONS RABASSA, *La Iconografía del diablo en el frontal de altar de Santa Margarita de Vilaseca (1160-1190)*, dins «Locus Amoenus» 7 (2003-2004), 53-71.

Sofia DE LA MATA, *El Sepulcre d'Antoni Agustí (1517-1586), bisbe de Lleida i arquebisbe de Tarragona*, dins «Seu Vella» 4-5 (2003), 565-582.

Sofia DE LA MATA – J. PARÍS FORTUNY, *Els Bonifàs, una nissaga d'escultors*, Valls, Institut d'Estudis Vallencs, 2006.158 p.

Marisa MELERO MONEO, *La Propagande politico-religieuse du programme iconographique de la façade de Sainte-Marie de Ripoll*, dins «Cahiers de la Civilisation Médiévale» 46 (2003), 135-157.

Assumpta MERCADER, *Sala i Ricardis al monestir de Sant Benet*, Sant Fruitós de Bages, Ajuntament, 2004. 23 p.

Eva MESSEGUER I RODRÍGUEZ, *El Convent de Sant Francesc d'Assís de Terrassa: el claustre i els seus 26 plafons ceràmics*, Terrassa, Associació Alba / Diputació de Barcelona, 2003. 128 p.

Mireia MESTRE I CAMPÀ, *La Conservació preventiva en el projecte del Museu Episcopal de Vic*, dins «Quaderns del Museu Episcopal de Vic» I (2005), 45-67.

Maria ROSA MIARNAU I POMÉS, *Retaule de Santa Anna d'Anglada*, dins «Urtx» 17 (2004), 161-181.

David MONTOLIO TORÁN – Ferran OLUCHA MONTINS, *La Capella de la Comunió de la catedral de Sogorb (1635-1637)*, dins «Estudis Castellonencs» 9(2000-2002[2004], 797-828.

Joan-Hilari MUÑOZ I SEBASTIÀ, *El Bisbe Gaspar Punter, promotor de les arts a la Catedral de Tortosa*, dins «Boletín de la Sociedad Castellonense de Cultura» LXXVIX (2003), 231-251.

—, *Els Garret i la Capella de l'Assumpció de la catedral de Tortosa*, dins «Butlletí Arqueològic» V/25 (2003 [2004]), 301-316.

—, *Les Relacions artístiques entre l'escultor Isidre Espinalt i el bisbe de Tortosa Sever-Thòmas Auther*, dins «El Balauard. III Recull de Treballs» (2004), 113-126.

Carme NARVÁEZ CASES, *El Tracista fra Josep de la Concepció (1626-1690)*, Montserrat, Publ. de l'Abadia, 2004. 256 p.

Antoni NOGUERA I MASSA, *Obra dispersa del romànic gironí*, Besalú, Amics de Besalú i el seu comtat, 2005. 150 p.

Ferran OLUCHA MONTINS, *La Capella de la Comunió de l'església de Santa Maria de Castelló*, dins «Boletín de la Sociedad Castellonense de Cultura» LXXVIII (2002), 463-498.

—, *D'Orgues, organistes i orgueners a Santa Maria de Castelló*, dins «Boletín de la Sociedad Castellonense de Cultura» LXXXI (2005), 923-962.

Montserrat PAGÈS, *Les Pintures romàniques de l'antiga església de Santa Eulàlia d'Estaon. La seva història i la seva iconografia*, dins «Urgellia» (2002-2005), 657-683.

—, *El Pobre Llàtzer i el si d'Abraham en l'art monumental de la Catalunya romànica*, dins «Miscel·lània Litúrgica Catalana» XV (2007), 87-123.

F. Pingarrón Esaín, *El Campanario barroco de la iglesia de Santa Catalina màrtir de Valencia. Estudio histórico*. València, Real Academia de Cultura Valenciana, 2002. 150 p.

Josep Pinyol Balasch, *Les Partitures dels mestre de capella de la catedral de Girona del segle XVIII*, dins «Annals de l'Institut d'Estudis Gironins» XLV (2004), 501-511.

Isidre Puig i Sanchís, *Documents per a la història de l'art de l'església parroquial de Santa Maria de Verdú*, Tàrrega/Verdú, Arxiu Històric Comarcal, 2004. 300 p.

Ramon Ribera Gassol, *Dues escultures pobletanes a l'Enrajolada. Museu Santacana de Martorell*, dins «Aplec de Treballs del Centre d'Estudis de la Conca de Barberà» 22 (2004), 94-99.

Jordi Roig i Capdevila, *Presencia musical en la catedral de la Seu d'Urgell en la primera mitad del s. xviii a través de sus actas capitulares*, dins «Anuario musical» 58 (2003), 139-196.

Salvador Ramon, *El Retaule barroc de la capella de Sant Miquel de la Catedral de Tarragona*, dins «Butlletí Arqueològic» V/25 (2003[2004]), 287-300.

Tina Sabater, *Sobre pintura gótica del siglo xv. El retablo de san Pedro y san Esteban de la parroquial de Llucmajor*, dins «Bolletí de la Societat Arqueòlogica Lul·liana» 59 (2003), 321-326.

M. Teresa Salat i Noguera, *L'Enderrocament de la porta principal de Santa Maria [de Cervera]: segles xviii -xix*, dins «Miscel·lània cerverina» 17 (2004), 173-229.

Enric Sánchez-Cid, *Del Cap de Creus a la Franja: temples i ermites*, Valls, Cossetània, 2003. 204 p.

Jaume Sastre Moll, *L'Obra pictòrica com a element decoratiu, sumptuari i devocionari a les llars medievals mallorquines, en el trànsit a la modernitat*, dins «Bolletí de la Societat Arqueòlogica Lul·liana» 59 (2003), 47-88.

Gabriel Serra i Cendròs, *Una Obra desconeguda d'Isidre Espinalt: la imatge de sant Francesc Xavier de l'església de Santa Maria de Montblanc (1729)*, dins «Aplec de Treballs del Centre d'Estudis de la Conca de Barberà» 23 (2005), 176-178

Xavier Sitjes i Molins, *Salvador Gros, retaulista del segle xvii*, dins «Ausa» 155 (2005) 77-81.

Xavier Solà i Colomer, *L'Església de Sant Cristòfol de les Planes i el seu retaule barroc, un obra de l'escultor olotí Francesc Escarpanter*, dins «Annals del Patronat d'Estudis Històrics d'Olot i comarca» 15 (2005), 129-171.

—, *La Capella del Roser de Sant Feliu de Pallerols. Apunts històrics i artístics*, dins «Annals del Patronat d'Estudis Històrics d'Olot i comarca» 16 (2005), 121-148.

Carme Subiranas, *L'Església de Santa Maria la Rodona de Vic, Osona*, dins «Archeologia medievalia» 1 (2005), 8-31.

Josep M. Trullén i Thomas, *Museologia i història de l'art. El nou projecte*

museològic del Museu Episcopal de Vic, dins «Quaderns del Museu Episcopal de Vic» I (2005), 19-43.

Salvador VEGA I FERRER, *Orgues, relíquies, capelles i retaules de l'església parroquial de Verges (segles XVI-XVII)*, dins «Estudis del Baix Empordà» 22 (2003), 157-178.

Carmina VERDÚ CANO – Rafael NAVARRO MALLEBRERA, *Frailes y beatos: rehabilitación de la capilla de la Orden Tercera*, Elx, Centro Hernandiano de Estudios e Investigación, 2004.

Pep VILA, *Lluís Bonifaç, constructor de "Llit de l'Assumpta" de la catedral de l'Assumpta (1773)*, dins «Annals de l'Institut d'Estudis Gironins» XLV (2004), 769-790.

Jacobo VIDAL FRANQUET, *La Predel·la del retaule de la Magdalena: una possible obra del pintor Vicent Desi*, dins «Recerca. Arxiu Històric Comarcal de les Terres de l'Ebre» 8 (2004), 325-329.

Ramon M. XUCLÀ I COMAS, *Sobre un plànol inèdit de Santa Maria [de Cervera]. Referència a les obres de reedificació del temple i a les diferents advocacions de les seves capelles*, dins «Miscel·lània cerverina» 17 (2004), 231-268.

Joan YEGUAS GASSÓ, *Altres retaules del segle XVIII: Francesc Surget a Miralcamp (1630) i Jeroni Reguer a Sant Pere dels Arquells (1649)*, dins «Quaderns del Pregoner d'Urgell» 16 (2003), 101-110.

—, *L'Escultura del Renaixement i Barroc a l'església d'Agramunt*, dins «Urtx» 16 (2003), 147-164.

—, *Obres al convent de Bellpuig (1503-1535)*, dins «Urtx» 17 (2004), 127-160.

—, *El Palau d'Anglesola: l'església de Sant Joan Baptista*, Palau d'Anglesola, Ajuntament, 2003. 147 p.

LLIBRES REBUTS A L'ANALECTA SACRA TARRACONENSIA DURANT L'ANY 2007

Jordi ALBERTÍ I ORIOL, *El silenci de les campanes: de l'anticlericalisme del segle XIX a la persecució religiosa durant la guerra civil a Catalunya*. (Perfils, 76). Barcelona: Proa, 2007, 423 p.

Dionisio BOROBIO GARCÍA, *Catecumenado e iniciación cristiana: un desafío para la Iglesia de hoy.* (Biblioteca Litúrgica, 30). Barcelona: Centre de Pastoral Litúrgica, 2007, 229 p.

Joan F. CABESTANY I FORT, *Les esglésies romàniques de la Vall de Cardós*. Textos: Joan F. Cabestany i Fort, M. Teresa Matas i Blanxart, Josep M. Palau i Baduell; planimetria: Centre d'Art Romànic Català (ARCAT). Barcelona: Institut d'Estudis Catalans, 2007, 273 p. il.

Josep CAPDEVILA I SOLDEVILA, *La capella de Sant Cristòfor i el barri del Regomir de Barcelona: centenari de la benedicció d'automòbils, 1907-2007*. Barcelona: Capella de Sant Cristòfor, 2007, 268 p. il.

Carles DÍAZ MARTÍ, *Bertran Nicolau: fundador de Sant Jeroni de la Murtra*. (Monografies badalonines, 21). Badalona: Museu de Badalona, 2006, 223 p. il.

Basilio ESTRADA ROBLES, *Gobierno de la orden agustiniana a través de los siglos*. (Historia viva, 26). Guadarrama (Madrid): Editorial Revista Agustiniana, 2005. 972 p.

Albert S. GARCÍA CARRIÓ…[et alt.]. *Inventari dels Arxius Parroquials de la Marina Alta*. (Monumenta archivorum valentina, 7). València: Facultat de Teologia «San Vicente Ferrer», Edicep, 2006, 194 p. VII.

Pilar GRACIA LORÉS, *Los libros de cuentas de la Casa de la Moneda de Barcelona durante la Guerra de la Independencia (1808-1814).* Barcelona: Asociación Numismática Española, 2007, 369 p.

Ignacio JERICÓ BERMEJO, *La Escuela de Salamanca del siglo XVI: una pequeña introducción.* (Pensamiento, 9). Guadarrama (Madrid): Editorial Revista Agustiniana, 2005, 409 p.

Antoni JORDÁ FERNÁNDEZ, *Història de la ciutat de Tarragona*. (El Tinter, 68). Valls: Cossetània, 2006, 219 p.

JORNADAS AGUSTINIANAS (9a: 2006: Guadarrama, Madrid) Concilio Vaticano II: 40 años después / IX Jornadas Agustinianas, Residencia Fray Luis de León, Guadarrama (Madrid) 11-12 de marzo de 2006; editor Isaac González Marcos.- Madrid: Centro Teológico San Agustín, 2006, 362 p.

M. Ángeles MAESO ESCUDERO, *Amor, humildad y fortaleza: Madre Carmen del Niño Jesús González Ramos: fundadora.* Antequera, [Barcelona]: Hermanas Franciscanas de los Sagrados Corazones, [Claret], 2006, 653 p. il

Josep M. MARTÍ BONET, *Santa Agnès de Malanyanes: història i art d'una parròquia.* Barcelona, Santa Agnès de Malanyanes: Arxiu Diocesà de Barcelona i Parròquia de Santa Agnés de Malanyanes, 2007, 375 p. il.

Andrés MARTÍNEZ ESTEBAN, *Aceptar el poder constituído: los católicos españoles y la Santa Sede en la Restauración (1890-1914)* (Studia Theologica Matritensia, 9). Madrid: Publicaciones de la Facultad de Teología «San Dámaso», 2006, 772 p

Thomas M. MCCOOG, S.J., ed, *The Mercurian Project: Forming Jesuit Culture (1573-1580).* Original Studies Composed in English, 18. St. Louis: Institute of the Jesuit Sources, 2004, 992 p.

C. OLIVERA…[et alt.] *Els terratrèmols dels segles XIV i XV a Catalunya.* (Monografies, 30). Barcelona : Generalitat de Catalunya, Institut Cartogràfic de Catalunya, 2006, 407 p. map.

Begonya PALAU, *Les aparicions de Jesús ressuscitat a les dones (Mt 28, 8-10) i als onze (Mt 28, 16-20) com a textos complementaris.* (Col·lectània Sant Pacià, 84). Barcelona : Facultat de Teologia de Catalunya, 2006, 330 p.

Jennifer D. SELWYN, *A Paradise Inhabited by Devils: The Jesuits' Civilizing Missions in Early Modern Naples.* Aldershot, Burlington, Roma: Ashgate, Institutum Historicum Societatis Iesu, 2004, 278 p.

ÍNDEX

ROBERT SALADRIGUES ORTÍS – JOSEP TORNÉ CUBELLS
El Bon Comte de Barcelona i la fundació de Poblet 5

JOSEP M. SANS I TRAVÉ
Les inquisicions contra els templers dels diversos regnes de la Península Ibèrica (1307-1311) 33

TERESA GRAU COLOMER
La missió del predicador segons sant Bernardí de Sena 77

JOSEP M. PRUNÉS
El patrocini de sant Francesc de Pàola sobre la ciutat de Barcelona 91

VALENTÍ SERRA DE MANRESA, OFMCAP.
Catalunya i la devoció al Sagrat Cor. Els orígens i els principals propagadors (1736-1936) 121

ERNEST ZARAGOZA PASCUAL
Documentació inèdita oficial ran de la crema de convents de Barcelona els dies 25 i 26 de juliol de 1835 141

VALENTÍ SERRA DE MANRESA, OFMCAP.
Joaquim M. de Llavaneres i les missions caputxines a les illes Filipines, Carolines i Guam (anys 1886-1915) 157

José Fernández Pérez
El palacio episcopal de Astorga, de Gaudí, en clave religiosa 205

Jesús Alturo i Perucho
El cardenal Salvador Casañas i Pagès segons el record del doctor Fèlix Sardà i Salvany en els anys d'estudiants al seminari de Barcelona 219

Vicente Cárcel Ortí
Documentos del pontificado de Pío XI sobre España (1922-1939) 231

Cròniques científiques 497

Notes criticobibliogràfiques 589

Recensions bibliogràfiques 651

Bibliografia d'història de l'Església a l'àmbit català (2006-2007) 687

llibres rebuts a l'Analecta Sacra Tarraconensia durant l'any 2007 713

NORMATIVA PER A LA PUBLICACIÓ A L'ANALECTA SACRA TARRACONENSIA

El consell de redacció d'«Analecta Sacra Tarraconensia» estudia adoptar una nova normativa de citació bibliogràfica. És per això que, de moment, es respecta la pròpia manera de citar de cada autor.

Els autors podran incloure la seva adreça electrònica al final dels seus articles.