

DOCTRINA MARIANA  
DEL CARDENAL ISIDRO GOMÁ TOMÁS

JUAN M. CASCANTE, Prve.

INTRODUCCIÓ

No cal recordar amb detall la figura excelsa del cardenal Gomá (1869-1940), per tal com li tocà exercir un paper de primera línia en els dramàtics esdeveniments de la passada guerra civil de 1936-1939. N'hi haurà prou aquí amb recollir les paraules del Pròleg al llibre del Sr. Luís Casañas Guasch, titulat: *El Cardenal Gomá, Pastor y Maestro*,<sup>1</sup> on el bisbe de Toledo Mons. Marcelo González Martín així ens descriu les seves eminents qualitats:

Poséa una formación filosófica, teológica y canónica muy completa, porque nunca dejó de estudiar. Brilló por el acierto en los temas elegidos, por la densidad en la exposición y hasta en la forma literaria... en los documentos del Magisterio Pontificio... Fue también lector asiduo de libros y revistas belgas y franceses.<sup>2</sup>

1. Coautor Pedro SOBRINO VÁZQUEZ, *Estudio de san Ildefonso*. Seminario Conciliar de Toledo 1983.

2. pp. 11-12 del Pròleg.

Pel que fa a les principals facultats naturals amb què Déu l'enriquí, l'esmentat Dr. Casañas així les descriu:

En els seus estudis de seminari obtingué sempre la nota de «Meritissimus» a totes les assignatures. A la Facultat d'Estudis de Tarragona obtingué la llicenciatura i el doctorat en Filosofia i Dret Canònic, amb la qualificació de «Nemine discrepante», i a la Facultat de València la llicenciatura i el doctorat en Teologia.<sup>3</sup>

Ens parla de «memòria prodigiosa», per la qual cosa, de manera ordinària escrivia directament a màquina, sense esborrany previ. I també les citacions de l'Escriptura i dels Pares les sabia de memòria.<sup>4</sup> Estava dotat d'una voluntat fèrria.<sup>5</sup>

El mateix biògraf ens explica que escriví 16 llibres i 27 cartes pastorals<sup>6</sup> (suposo que solament marianes).

Diria, per part meua, que el Dr. Gomá tenia un clar sentiment pedagògic, per tal com sabia acomodar-se a la capacitat dels seus oients o dels seus lectors. Així, quan parla de temes teològics, el rigor del seu pensament i l'exactitud de les seves citacions mostren aquell que fou mestre de càtedra. En canvi, quan es dirigeix al poble en els seus sermons o en les seves allocucions, parla en un to més íntim i confidencial sense disminuir el rigor dels seus raonaments.

#### LES SEVES OBRES MARIANES

—*María, Madre y Señora*. 1a. ed. juny de 1915. Editorial Casulleras. Via Laietana 85. 2a. ed. agost de 1938 a la mateixa editorial. 3a. ed. l'agost de 1943; 230 pàg.

—*Cartas pastorales*. Des de l'any 1927 al 1933 es troben en els butlletins oficials de la Diòcesi de Tarazona-Tudela (vols. 64-69). I des de 1933 fins a 1940 es troben en els butlletins de la Diòcesi de Tole-

3. pp. 13-14.

4. p. 14.

5. p. 5.

6. p. 62.

do (vols. 89-96). Els citarem per la data, la pàgina i el núm. del volum.

—*Maria Santísima*. 2 vols. d'unes 500 pàg. 1a. ed. el 1941, 2a. el 1947, ambdues a l'ed. Casulleras. Conté una recopilació dels seus escrits marians, per la qual cosa es tornen a reproduir els seus escrits pastorals i altres ponències que es publicaren en els butlletins oficials. (No es publicà el 3r. volum que devia recollir els seus 32 sermons sobre la Verge, que haurien representat un volum de 650 pàgines, perquè ell havia desitjat revisar-los i morí sense poder-ho fer). Hem intentat trobar els originals però no ens ha estat possible.

—*El Evangelio explicado*. 5a. ed. Editorial Acerbo. Encara que no es tracta d'una obra exclusivament mariana, s'hi poden trobar els comentaris als passatges que tracten de la Verge en els Evangelis.

—Obra manuscrita com a professor de Sagrades Escripures i també en els textos que es refereixen a la Verge, així titulada: *Adnotationes Sacrarum Scripturarum de praelectionibus desumptae quas Tarracone in Seminario Pontificio habebat Dr. Isidorus GOMA. Cursus 1907-1908*.

#### LA SEVA DOCTRINA MARIANA

Recollir tota la seva doctrina sobre la Santíssima Verge hagués representat escriure un gruixut llibre que ben poca utilitat tindria per als estudiosos, doncs, la major part del contingut dels seus escrits recull la doctrina comuna que és ensenyada per l'Església. Per això creiem que l'objectiu d'aquest estudi ha de ser una visió d'aquelles veritats marianes que tenen per a ell especial importància, amb el nexxe que entre sí les uneix.

#### *Mare de Déu*

El 15 d'abril de 1931 publicà una carta pastoral amb motiu de la celebració, el 22 de juny següent, del XV centenari del concili d'Efes, amb el títol de «Santa Madre de Dios ruega por nosotros...».<sup>7</sup> En aquest document, que abasta 53 pàg. del Butlletí, exposa amb diàfana claredat

7. TA-TUD v. 67, 1931, pp. 283-338. En *Maria Santísima*. (1a. ed. pp. 187-244) (2a. ed. pp. 165-219).

el sentit del misteri i les conseqüències que se'n deriven. Recollim alguns dels seus textos:

De todos los errores que agitaron la Iglesia durante los seis primeros siglos, hasta que quedó maravillosamente precisada la doctrina católica sobre la persona de Jesús, tomada esta palabra en su sentido más amplio y compelejo, el más radical y terrible fue el de Nestorio, que determinó la celebración del Concilio de Éfeso. Nestorio va al fondo de lo que llamaríamos constitución ontológica de Jesús y su Madre.

Lo primero que hay en Jesucristo, que le da su trascendencia personal e histórica y hace posible la grandiosa obra de la redención, es su divinidad, su carácter de Hijo de Dios. Lo más sublime que hay en la Virgen, la razón de todas sus prerrogativas, la cualidad indispensable para lograr en el mundo y en el sistema de redención el lugar único que tiene entre las ciraturas, es su maternidad divina; y para Nestorio la Virgen de Nazaret es madre de un gran hombre, pero de un puro hombre que no llega a la categoría de Dios. Nestorio destruye fundamentalmente al Hijo y a la Madre, y con ello asesta al cristianismo uno de los más rudos golpes que en la historia sufrió; quizás el más rudo por la profundidad y extensión del mal causado, después del que le infirió el arrianismo...<sup>8</sup>

Hay, pues, en la doctrina de Nestorio dos errores que destruyen todo el sistema de la doctrina cristiana por su misma base. Es el primero, que en Jesucristo hay dos personas, una divina y otra humana; dos sujetos, Dios y un hombre; dos hijos, el Hijo de Dios, Unigénito que el Padre engendra desde toda la eternidad, y el hijo hombre, que fue engendrado por María su madre. El segundo error atañe directamente a nuestra Santísima Madre María: la Virgen de Nazaret no es en realidad Madre de Dios -*Dei Genitrix*, en latín, *Theotocos*, en griego- por cuanto no engendró más que un hombre como los otros, al que se unió con unión extrínseca y moral el Hijo de Dios...<sup>9</sup>

¿Por qué María Santísima es con toda verdad Madre de Dios? Porque es Madre de un ser humano, que tiene una naturaleza

8. Citarem sempre del llibre: *María Santísima* (2a. ed.) pp. 170-171.

humana, una alma y un cuerpo humanos, como todo hombre; pero que, como nos enseña el catecismo, no está concretado en su existencia real por una persona humana, como nosotros, sino por una persona divina que es el Verbo de Dios, el Hijo de Dios, la segunda persona de la Trinidad beatísima. Este ser humano con Persona divina es Jesucristo, el Hijo de María. Es a la vez Dios y Hombre, porque es Persona divina con naturaleza divina y la misma Persona divina con naturaleza humana. Bajo el primer aspecto, le engendra desde toda la eternidad el padre eterno... Bajo el segundo aspecto, le engendró Dios y hombre, la Santísima Virgen de Nazaret.<sup>10</sup>

#### GRANDESA DE LA MATERNITAT DIVINA DE LA VERGE

¿Què us direm ara, estimats fills nostres, de la dignitat excelsa de la maternitat divina de Maria? Dir d'una criatura que és la Mare de Déu és la màxima lloança que se li pot tributar, perquè és la dignitat més excelsa a què es pot arribar, en els cels i en la terra: més enllà d'ella i més alt que ella no hi ha sinó Déu. No hi ha perfecció en Maria Santíssima que no arrenqui del seu centre —és doctrina de sant Tomàs— del fet de la seva dignitat de Mare de Déu. La seva Concepció Immaculada, la plenitud de la seva gràcia, la seva santedat, més gran que la suma de santedat de totes les criatures, la seva incomparable bellesa, el seu poder sobre tota la creació, la seva altíssima jerarquia en l'Església de Déu, la seva dignitat de mare dels homes, el seu poder de mediació, les seves funcions altíssimes en la redempció del gènere humà, la seva realesa sobre la terra, el cel i els abismes; tot arrenca de la seva arrel, de la seva dignitat de Mare de Déu. Fins i tot la seva pròpia existència, diu el P. Terrien, es fonamenta en la seva maternitat perquè Déu ni la pensà ni la féu altra cosa que la seva Mare.<sup>11</sup>

9. *Ibid.* p. 172.

10. *Ibid.* pp. 175-176.

11. *Ibid.* p. 185. La cita de Terrien es: *Maria, Mère de Dieu*, I, 2, c.2.

### *Immaculada*

Davant la imminència del 75è aniversari de la definició dogmàtica de la Immaculada Concepció proclamada per Pius IX el 8 de desembre de 1854, el bisbe de Tarazona prengué la ploma per dirigir als seus diocesans una Exhortació pastoral signada el 26 de novembre de 1929, que abasta 16 pàgines del Butlletí. Recollim el més ressaltat de la seva exposició:

Es la Concepción Inmaculada el singularísimo privilegio concedido por gracia de Dios omnipotente a María Santísima, en virtud del cual y en previsión de los méritos de Jesucristo, Salvador del género humano, fue preservada inmune de toda mancha original en el mismo instante primero de su Concepción... La Virgen María, Madre de Jesucristo, aun cuando fue concebida según el orden natural establecido por Dios en la propagación del género humano, quiso Dios que fuera liberada del pecado de origen, que a todos mancilla, interviniendo el mismo Dios en forma sobrenatural y excepcional, en el primer momento de su vida represando la invasión de pecado por una redención preservativa, en virtud de los futuros méritos de Jesucristo, su divino Hijo, previstos por Dios y a Ella aplicados en el primer instante de su Concepción.<sup>12</sup>

No podia deixar d'adduir —el Dr. Gomá— algun fonament escripturari d'aquest misteri; així trobem ja en el seu comentari a la Sagrada Escripura, parlant del Protoevangeli, en exposar la doble lectura (segons l'original hebreu, o segons la Vulgata) de *Ipse* o *Ipsa*, diu:

*Leges Ipsam, et tunc habebis B.V. Mariam, Christi Matrem, quae virtute seminis, nempe per praevisa Redemptionis merita, plenum de antiquo Serpente, reportavit triumphum, i.e. sua Conceptio Inmaculata.*<sup>13</sup>

12. TA-TUD v. 66, pp. 3-9; *Maria Santísima* pp. 381-382.

13. p. 112.

I en l'anterior document sobre el centenari del concili d'Efes, ens diu:

Aparecía ya la inmaculada figura de María, la futura Madre de Dios, en los horizontes de la paraíso terrenal, cerrados por Dios a toda esperanza que no fuera la de esta Madre y su Hijo por las realidades tremendas de la maldición de Dios: *Pondré enemistades entre tí y la mujer —dijo Dios a la infernal serpiente— Ella aplastará tu cabeza con su pie.* (Gn 3, 15).

No hubieses aplastado totalmente la cabeza de su enemigo si por un solo instante hubieses estado bajo el poder de él. Lo que presagiaba Dios en las palabras del Protoevangelio, lo declaraba, en nombre de Dios que le enviaba, el arcángel Sant Gabriel, en el histórico mensaje de Nazaret, cuando saludó a la Virgen llena de gracia: hubiérale falatado la plenitud de la gracia a la doncella de Nazaret si hubieses sufrido la mordedura del pecado, aunque hubieses sido un solo instante de su vida.<sup>14</sup>

En aquest text, el nostre autor no solament torna a adduir el text de Gn 3,15, sinó que afegeix, com a confirmació, les paraules de salutació de l'arcàngel sant Gabriel *gratia plena* (Lc 1, 28), les quals han estat interpretades pels Pares de l'Església en el sentit d'una plenitud tal que exclouen la concepció en pecat.

Presentarà ara com a proves de conveniència l'harmonia que es dona entre els privilegis de Maria, com recomenava el Concili Vaticà I.<sup>15</sup> Escoltem-lo:

«Nuestra Madre es Inmaculada, porque debía ser concepción santísima de singular privilegio la de esta criatura en que, por decirlo así, el privilegio es ley normal de su vida. Ella es Ma-

14. pp. 382-383.

15. DENZ.-SCHÖN. *Ac ratio quidem, fide illustrata, cum sedulo, pie et sobrie quaerit, aliquam Deo dante mysteriorum intelligentiam eamque fructuosissimam assequitur tum ex eorum, quae naturaliter cognoscit, analogia, tum e mysteriorum ipsorum nexu inter se et cum fine hominis ultimo; nunquam tamen idonea redditur ad ea perspicienda instar veritatum, quae proprium ipsius obiectum constituunt.* n° 3016.

dre-Virgen; lo es de un Hijo que es Hombre-Dios; da a luz sin dolor; vive sin mancha, muere sin pena; y en el mismo comienzo de su vida purísima aventaja en santidad a la más santa de las puras criaturas. Una concepción maculada por la mancha de origen hubiese sido una excepción en esta vida de excepciones, y una sombra inexplicable en la luz del ser y de la vida de esta Mujer, a la que viera san Juan vestida de la luz del sol.

Es inmaculada nuestra Madre, porque es la Madre del segundo Adán, el inmaculado, el puro, el inocente, el segrgado de los pecadores y el más excelso de los cielos, como le llama el apóstol (Hb. 7,26); y hubiese sido desdoro del Hijo la mancha de la Madre, aunque hubiese sido la de origen, aunque hubiese sido la un instante.

Es Inmaculada porque es Hija del Padre, y Madre del Hijo, y Esposa del Espíritu Santo; y en este concierto de relaciones espirituales con la Trinidad Santísima, hubiese sido un desconcierto la más leve mancha de la criatura que, por designio de Dios, fue llamada a este misterioso consorcio con Dios Trino y Uno, origen fontal de toda santidad.

Lo es aún porque es el tipo más perfecto de la belleza creada, en el orden natural y en el sobrenatural; y Dios, que hizo inmaculada a la primera Eva, inferior a esta altísima criatura, debía con mayor razón hacer tal a la Eva segunda; y el que crió sin mancha a los ángeles, espíritus puros que son los cortesanos de Dios en el cielo, con mayor motivo debía crear Inmaculada a la Reina de los ángeles, que debía sentarse un día junta a la Santísima Trinidad para recibir rendida pleitesía de todos ellos.

Ya veis, venerables hermanos y amados hijos nuestros, que la Concepción Inmaculada de la Virgen es la cifra y compendio de todas sus grandezas; por si la divina Maternidad de María es la razón que les exige todas, según doctrina del Angélico; pero la Concepción Purísima de la Madre de Dios es como la realización histórica de todas ellas, y una prueba, en el primer instante de su vida, de que Dios la quería tal como la exigiría su futura maternidad. La Virgen Inmaculada es el gran signo que vioera san Juan en el Apocalipsis: *una mujer vestida del sol, vestida con la luna bajo sus pies y su frente coronada por corona de*



*doce estrellas* (12,1). Así entra la Madre de Dios en la corriente de la humana vida; hecha por Dios no sólo una criatura de privilegio, en cuanto la preservó del pecado original, sino como una síntesis de toda perfección y grandeza de orden natural y sobrenatural, a que puede ser elevada una prura criatura, y de la que la Concepción Inmaculada es la expresión.<sup>16</sup>

### *Mare dels homes*

Entrem en el privilegi marià que més tenia en el seu cor el cardenal, si més no, és el que reitera amb més freqüència en les seves pastorals. A diferència dels dos temes precedents, no tenim cap document de tipus estudi o conferència en què l'hagi tractat d'una manera doctrinal, teològica; solament el trobem en documents pastorals de tipus exhortatori o divulgatiu. Són moltes les vegades que en parla, per la qual cosa s'imposa una elecció en els seus variats documents que ens permeti recollir el més característic de la seva doctrina.

Encara que no pas poc parla d'aquest títol insertant els seus fonaments o les seves derivacions, volem aïllar els diversos conceptes i analitzar l'abast de les seves expressions, sense oblidar les relacions mútues que troba amb altres prerrogatives com la Mediació de Maria, la seva Co-redempció i la seva missió d'Auxiliadora dels seus fills.

Comencem recollint les paraules que escriví l'any 1928 en ocasió del mes de maig:

«La Mare de Déu és la nostra Mare», podem dir amb sant Estanislau de Kostka qui, en pronunciar aquestes paraules, devia posar les seves mans sobre el cor que li saltava d'amor. De tal manera és la nostra Mare, diu un teòleg, que aquesta proposició: «Maria és la Mare dels homes» pot anomenar-se veritat catòlica, que pertoca de manera pròxima a la fe: així doncs negar-la seria no solament temerari sinó de sentit heretical; perquè aquesta veritat, per bé que mai no ha estat definida ex-

16. DENZ, pp. 384-385.

pressament, està amb tot i això arrelada en el cor i en els lla-vis del poble cristià.<sup>17</sup>

És Mare la que dóna la vida al fill, la que nodreix la vida del fill, aquella sense la qual el fill no tindria vida. Nosaltres vivim la vida sobrenatural per la qual som fills de Déu; aquesta vida en la seva acepció general no és més que la gràcia de Jesucrist per la qual hem rebut «el poder d'ésser fets fills de Déu» (Jn. 1,12) i per la qual podem anomenar a Déu *Pare*, obertament: *Abba Pater* (Rm. 8,15). El que l'ànima és per a la vida de l'home, intel·ligència, voluntat, bellesa, vigor, això és, la gràcia per a la vida de l'esperit, perquè la gràcia és com l'ànima de l'ànima.»

Maria Santíssima és Mare de la nostra vida espiritual, i per la mateixa raó Mare nostra, perquè és Mare de la gràcia: així l'anomenem a la lletania lauretana: *Mater divinae gratiae*. Per ella ens vingué l'Autor de la gràcia, Jesucrist; Ella fou la que restaurà en el món l'ordre de la gràcia amb el *Fiat* de l'Encarnació; Ella la que amb el seu diví Fill consumà en el Calvari l'obra de la Redempció, que és l'obra de la gràcia; Ella la que amb el seu poder ministerial i d'intercessió omnipotent ens procura la gràcia, tota la gràcia que tenim, i que ens fa viure per a Déu.

Tan profundament arrelada està en el nostre sistema doctrinal catòlic la veritat de la maternitat humana de Maria, que ella forma el nervi de la teologia mariana de tots els segles. «Eva desobedient ens portà la pena. Maria obeint ens aconseguí la gràcia, diu sant Agustí; aquella ens causà la mort, aquesta ens portà la vida.»<sup>18</sup> Aquest pensament del gran Bisbe és la síntesi del pensament patristic sobre les funcions maternals de la Verge respecte a la vida sobrenatural dels homes.

Mare de Jesucrist, diu Pius X, ha d'ésser-ho també nostra; perquè Jesucrist no tingué solament un cos físic, sinó un cos espiritual i místic, que som nosaltres. En infantar el seu diví Fill, fou constituïda Mare de tots els que, en expressió de l'Apòstol, «som un sol cos en Crist.»<sup>19</sup>

17. LÉPICIER, *Tractatus de Beatae Virgine*, p. 376.

18. S. AGUSTÍN, *De quinque haeresibus*, c.5.

19. *María Santíssima*. pp. 226-227.

D'una manera concisa, però profunda, el Dr. Gomá ha sabut provar-nos la realitat de la maternitat espiritual de Maria. Ho ha fet inspirant-se en la doctrina dels sants Pares i dels Papes, Lleó XIII i Pius X. Els arguments són quatre: la creença universal en l'Església, que Maria és la nostra Mare; la realitat que som fills de Déu i tot fill pressuposa que ha existit una mare que l'engendrà; el títol de «Mare de la gràcia» que repetim en les lletanies lauretanes i finalment la doctrina antiquíssima de Maria Nova Eva, és a dir, nova Mare dels vivents.

A l'exhortació pastoral de maig de 1929, escriu:

És... la Mare de l'Església, perquè la que és Mare del Cap és mare del cos, i cos místic de Jesucrist som nosaltres. Ella és la que ha cooperat en l'obra de la nostra filiació de Déu; com el seu Fill, Ella pot dir-nos a tots: *Ego genui te*, (Slm. 2,7) jo et vaig engendrar, perquè per Ella vingué la vida de Déu al món; perquè sense Ella no existeix vida de Déu en el món; perquè Ella segueix essent des del Cel la «ministra» de la gràcia de Déu en la vivificació sobrenatural del món. Fills amants i submisos de l'Església...

És, diu Pius X,<sup>20</sup> aquella Mare que veié sant Joan en el seu Apocalipsi patir dolors atroços: *Et in utero habens clamabat parturiens, et cruciabat ut pariat* (Ap 12,2). És a dir, Maria és aquella Dona, la Santíssima Mare de Déu, que, gaudint ja de l'eterna benaurança, patia, amb tot i això, els dolors d'un part misteriós. És el part de tots nosaltres que, retinguts en aquest exili, encara hem de néixer al perfecte amor de Déu i a l'eterna felicitat.

És la nostra Mare, perquè ens infantà en el Calvari, al costat del seu Fill, entre dolors molt atrocíssims. Perquè allí estava, diu Lleó XIII,<sup>21</sup> al costat de la Creu, portada per l'amor immens que ens tenia, *ut susciperet filios*, i per a això, oferí voluntàriament el Fill del seu cor a la divina justícia, commorint amb Ell, traspasat el seu cor per l'espasa del dolor.

20. Enc. «Ad diem illum».

21. Enc. «Iucunda semper».

Es nuestra madre, porque por tal nos la dio nuestro Padre, Jesús, y tal la proclamó desde la cruz, dejándonosla como testamento, cuando nos señaló a todos en la persona de Juan, el discípulo amado, diciendo: *Mujer, he aquí a tu Hijo* (Jn. 19, 26)<sup>22</sup>

En aquest nou document reitera algunes de les raons adduïdes en l'anterior, però afegeix nous arguments, sobretot bíblics: la seva presència en el Calvari i la figura de la Dona a l'Apocalipsi.

A l'exhortació de l'any següent, 1930, ens torna a tractar d'aquesta maternitat espiritual de la Verge sobre els homes aturant-se en la seva presència en la creu que considera fonamental per comprendre les bases de la seva missió maternal. A la vegada, detalla les funcions que exerceix aquesta maternitat sobre nosaltres:

Os dirigimos esta exhortación en forma que no sea más que un breve y sencillo comentario de las palabras que dijo Jesús desde la Cruz a su Madre, que por ellas quedó proclamada Madre nuestra: *Mujer, he aquí tu hijo*; y las correlativas que dirigió al discípulo amado: *he aquí tu madre*.

Maternitat humana de Maria Santíssima:

Muchas son las razones sobre la maternidad universal de la Señora con respecto a los hombres: su asentimiento a la encarnación del Hijo de Dios en sus entrañas; su cooperación material a la hora de los siglos, por cuanto Ella ofreció al divino Espíritu los elementos de su cuerpo santísimo necesarios para la formación del cuerpo sacarátísimo del Hijo de Dios; la misma maternidad con respecto a Jesucristo, nuestra Cabeza y Hermano mayor de la humanidad, con el que formamos un cuerpo místico, son razones que fundan el concepto y el hecho de la meternidad de María Santísima con respecto a nosotros.

Pero una de las razones que más hondo llegan al alma cristiana es la que se funda en el hecho de la compasión de la Virgen al

22. *María Santísima*. pp. 245-246.

pie de la Cruz. Es entonces cuando entre penas atroces, colgado entre el cielo y la tierra, horriblemente destrozado, pero con voluntad libérrima, con caridad inmensa, nos engendraba el Hijo de Dios a la vida divina, haciendo que nosotros pudiéramos ser hechos hijos de Dios por adopción. Y al pie de la cruz, compenetrándose con el dolor del Hijo, copadeciendo y comuriendo con Él, con inmenso amor y con voluntad absolutamente conforme con la voluntad del Hijo, es cuando la Virgen nos coengendró a la vida divina, haciéndose nuestra Madre espiritual, como se hacía Jesucristo el Padre de la raza futura.

Jesucristo, de lo alto de la Cruz, penetra los misterios insondables de amor y de dolor de su Madre, y la proclama Madre de todos los hombres, y promulga un gran misterio de esta maternidad con las palabras que dirige a san Juan, representante en aquellos momentos de todos los hombres: *he aquí a tu Madre*.

No es este pensamiento simple contemplación mística, carísimos hijos nuestros. Es León XIII, en su encíclica *Adjutricem*, quien dice: *En Juan, lo que perpetuamente sintióle la Iglesia, designó la persona de todo el género humano, especialmente de aquellos que por la fe se unieron a Él*. Y en otra encíclica, la *Octobri Mense*, escribe: *la proclamó Madre de todos los hombres cuando desde la cruz la confió la universalidad del género humano en el discípulo Juan, para que cuidara y fomentara la vida espiritual de todos los hombres; y por tal se entregó Ella cuando recibiendo con espíritu magnánimo esta herencia de labor inmensa que su Hijo la dejara, empezó en seguida a ejercer, con todos, los oficios de una verdadera Madre*.

Els oficis maternals de Maria:

¡Y cuán dilatados, profundos y universales son estos delicados oficios de la maternidad espiritual de la Virgen para con todos nosotros! Desde el momento que es ella Madre espiritual, debe hacer todo cuanto se requiere para que haya en nosotros vida espiritual. Y como la vida espiritual es obra de la gracia, y la maternidad del espíritu, como la del cuerpo, importa la gene-

ración, la nutrición, los continuos cuidados, la influencia incesante de la madre en la vida del hijo, he aquí la acción universal de la Virgen en el orden de la gracia sobre todos y cada uno de nosotros.

Conservemos esta sencilla y grandiosa idea de los oficios de la Virgen María sobre nosotros. Es nuestra Madre, y no somos, ni vivimos, ni respiramos en la vida espiritual sino por los oficios maternales de la Santísima Virgen María.<sup>23</sup>

Com hem pogut veure, el Dr. Gomá s'inspira sempre en la Sagrada Escripura i en els documents del Magisteri, però ha sabut construir una síntesi mariològica coherent i ben travada, la qual cosa ens permet incloure'l entre els mariòlegs del seu temps.

### *Corredemptora*

La commemoració del XIX Centenari de la Redempció, fou l'ocasió per escriure, el 14 d'abril de 1933, una exhortació pastoral per al mes de maig on desenvolupà la doctrina de Maria Corredemptora, que tan grata li resultava. Així inicia el tema:

Jesucristo no estuvo solo en la obra de la Redención... junto a este Hombre-Dios, obrando con Él la misma obra, a Él unida con nexo indisoluble, dice Pío IX en la bula *Ineffabilis*, estuvo la Madre de Dios, que con Aquél colaboró en la obra de la restauración de todas las cosas en Dios. Aquel Hombre-Dios fue el Redentor; su Madre, la Co-Redentora: son Jesucristo y Marí Santísima; el segundo Adán y la segunda Eva; el Padre y la Madre de la raza futura. Al conmemorar el centenario de la Redención por Jesucristo, es muy conforme a la razón y a la piedad cristiana que conmemoremos el centenario de la Co-Redención por María, no separándola del Hijo, sino dedicándola nuestros obsequios en agradecimiento a lo que con Jesucristo hizo para todos nosotros.

Ni consideramos la Co-Redención por María en el mismo plano de la Redención por Jesús; como si su intervención en la

23. *Ibid.* pp. 249-251.

grande obra hubieses sido una exigencia de la justicia divina y una necesidad absoluta para nuestra salvación; sino en cuanto Dios quiso asociarla a la obra de su hijo para que en Él y con Él, y en plano de conveniencia pródiga y amorosa, colaborara en una obra para la que, según el rigor de la justicia, bastaba la acción de su Hijo santísimo Jesús.

Y ¿por qué, nos diréis, este encumbramiento de una pura criatura a este plano divino de la Redención? ¿Acaso necesitó Ella de redención, como todo hijo de Adán, para que se la pueda considerar como asociada al Hijo de Dios en esta gran empresa de salvar el mundo?

A lo primero, diremos que Dios encumbró a Marís Santísima al plano de la Redención y la hizo nuestra Co-Redentora, precisamente porque así lo quiso en su bondad infionita. Dios, amados diocesanos, quiso salvar el mundo por los mismos caminos que lo habían llevado a su perdición. Dice un santo Padre: *Iisdem cursibus*. Es lo que llama un eximio teólogo el principio de recirculación y que, ya desde los antiguos tiempos llamaron otros el principio del desquite. De recirculación —lo que llamaríamos desandar lo andado— por cuanto habiendo colaborado Adán y Eva n la obra de perdición del mundo, en forma solidaria y conjunta, era muy conforme a razón, que el nuevo Adán, Jesús, y la nueva Eva, María, solidaria y conjuntamente, trabajaran en la obra de su salvación, deshaciendo la obra de los primeros.

De desquite —y este concepto dice relación a las intenciones de su enemigo el demonio por el mismo procedimiento de que el demonio se valió para destruir la obra de Dios. Porque ved que en el paraíso un espíritu infernal tienta a Eva, y ésta seduce a Adán, quedando Satanás victorioso por la voluntad concorde de nuestros primeros padres; y cuando llega el tiempo de la Redención, es un espíritu celestial el que trata con María la obra de la Salvación, y María secunda las intenciones de Dios colaborando con su consentimiento y con su propia vida a la obra de la Encarnación del Verbo, principio de la Redención, colaborando así con sus voluntades concordes Jesucristo y su Madre en la obra de reconstrucción, como Adán y Eva lo habían hecho en la obra de arruinar a la Humanidad.

Desde este momento, Jesús y María, como Adán y Eva, son inseparables en el plan de la Redención. Podemos repetir aquí la palabra del Evangelio: *lo que Dios ha unido que el hombre no lo separe* (Mt. 19, 6). Dios no ha querido redimir al mundo por si solo, tomando una naturaleza humana independiente de mujer y obrando con ella la salvación del mundo en forma totalmente autónoma, sino que ha querido una consocia, una consorte, como le llama León XIII,<sup>24</sup> una colaboradora, una administra, como dice el mismo Papa,<sup>25</sup> para que en Jesucristo y conjuntamente con Él co-redimiera. San Pablo parece indicar esta relación profunda de colaboración cuando dice de Jesucristo que *Dios le envió al mundo hecho de mujer, constituido bajo la ley, para que redimiera a los que estaban sujetos al yugo de la ley* (Ga. 4, 4-5)...

#### Maria redimida i corredemptora?

Volem esvair la petita objecció que més amunt hem indicat. Com, essent la Verge Santíssima una simple criatura filla d'Adam pecador, pugué ésser elevada a la dignitat i al ofici de col·laboradora del Fill de Déu en la Redempció? No és Ella també una criatura, redimida com tots nosaltres? Sí; Maria és una simple criatura, amb una natura idèntica a la nostra; però des del moment en què Déu, que fa a les seves criatures el que vol, la predestinà a Mare de Déu i a col·laboradora de la Redempció, la colmà de tots els dons de natura i gràcia que en una simple criatura poden caber, perquè fos digna *consort* del seu Fill. Sobretot, ja que amb Ell havia de debel·lar Satanàs i destruir el regne de pecat, la féu Immaculada des del primer instant del seu ésser, redimint-la amb redempció preservativa en virtut dels futurs mèrits de Jesucrist, que havia d'ésser el seu Fill. I ja no hi haurà dificultat en què ajudi el Fill de Déu a vèncer Satanàs la que ni per un instant no estigué sota el seu poder; ni en què sigui col·laboradora en l'obra de destruir el pecat la que mai no conegué pecat; ni en què segueixi pels se-

24. Enc. «Supremi Apostolatus».

25. Enc. «Adiutricem populi».



gles essent l'administradora de la gràcia de Déu la que en el primer moment del seu ésser fou ja pleníssima de tota gràcia. Aquesta voluntat absoluta de Déu i aquest consegüent encimbellament de la futura Mare del Verb a la perfecció màxima que pot assolir una simple criatura ens donen la raó plena del misteri de la co-redempció a què Maria Santíssima fou cridada, no obstant essent simple criatura. La seva fórmula ens la dóna sapientíssimament Pius IX en la Bula de la definició dogmàtica de la Concepció Immaculada: «...Como Jesucristo, Mediador de Dios y los hombres, habiendo tomado la naturaleza humana borró el decreto que nos era contrario y, triunfador del pecado lo clavó en la cruz, así la Santísima Virgen unida a Él por vínculo estrechísimo e irrompible, ejerciendo con Él, y por Él hostilidad perpetua contra la infernal serpiente y triunfando de ella llenísimamente aplastó su cabeza con su pie immaculado.<sup>26</sup>

#### Consorti de Jesus i Maria:

Y ésto, amados diocesanos, nos explica un hecho que aparece ya en los tiempos proféticos, que se ha manifestado en forma espléndida en la historia del Cristianismo y que debemos esforzarnos en perpetuar en nuestra vida de piedad personal y en su forma social y publica. Nos referimos a este *consorcio* de Jesús y María en las las esperanzas premesiánicas, en el hecho de la vida mortal de Jesucristo y su Madre en la piedad de la Iglesia, tan bella y profundamente traducida en este punto por el instinto del pueblo cristiano. El arte, en su reproducciones plásticas de Jesús y de María juntos, en las formas más variadas no ha hecho más que proyectar, en forma viva y sensible, lo que está en la conciencia del mundo, desde que en el Protoevangelio, primera página del Génesis, junto ya Dios el futuro Redentor con la futura Co-Redentora, la Mujer y su descendencia que debían triunfar de Satanás.<sup>27</sup>

26. MARÍN H., *Doctrina Pontificia*. Documentos marianos. Ed. B.A.C.. Madrid 1954, p. 181; núm. 285.

27. *María Santísima*. pp. 263-267.

### Nous arguments:

En el mes de maig de 1934 torna a tocar el tema de Maria Corredemptora i —a part dels arguments recollits en l'anterior— ens porta algun de nou que sintèticament recollim aquí. Comença precisant el concepte de Redempció per entendre com Maria podia veure's associada al seu Fill diví en una obra que era totalment seva i a la qual sembla ser que poc podia afegir l'aportació de la Verge. Recollim breument les seves paraules:

Redención equivale a *recompra, restauración, regeneración*. Es recompra, porque por el pecado el género humano había vendido a Satanás y voluntariamente se había hecho esclavo suyo; era preciso pagar un precio suficiente para el rescate y para la reconquista de la libertad perdida; y ésto lo hizo Jesucristo, el Hijo de Dios hecho hombre, cuando dio su sangre por nosotros.

Es restauración, es decir reintegración a un estado primero del que habíamos caído por culpa de nuestro padre Adán... Esta total restauración es la obrada por Jesucristo... Y es regeneración, esto es nacimiento a una nueva vida que se había perdido, porque *estando muertos por el pecado nos vivificó en Cristo* (Ef. 2, 5)...

La razón fundamental de la colaboración de la Virgen María en la obra de la Redención es su divina maternidad. Porque María Santísima es Madre de Jesucristo Redentor, por esto es nuestra Co-Redentora. Os podrá parecer que no hay relación entre la maternidad divina de María y la obra de la redención; porque las funciones de la madre... no van más allá de la generación y perfección del hijo... (pero no es así), porque Dios no quiso solamente tomar una madre, sino una colaboradora en su obra de Redención. ¿No tiene la Humanidad una madre universal en el orden de la naturaleza? ¿No quiso que la primera mujer, esposa del primer Adán, se llamara *Eva*, es decir *madre de todos los vivientes*? ¿Por qué no había de darnos una madre universal en el orden de la sobrenaturaleza? El orden sobrenatural... es análogo al orden natural...

Dios quiso que tuviéramos en el orden universal, un padre y

una madre, un tronco común del que procedemos todos: *Ex uno omnes* (Hb. 2, 11). Dios ha querido que en el orden sobrenatural tuviéramos un padre universal, Jesucristo, *el padre de las razas futuras* (Is. 9, 6); ¿qué razón habría para que no tuviéramos una madre universal en el orden espiritual? Y si el Padre es Redentor del mundo, y por ello es padre de todos los hombres, según la vida espiritual, ¿por qué la madre no sería la Co-Redentora, quedando por ello constituida Madre de todos en el mismo orden?.<sup>28</sup>

El Dr. Gomá, essent ardiaca de la catedral de Tarragona, presentà una ponència en el Congrés Eucarístic Internacional de Amsterdam el 24 de juliol de 1924, titulada *María Santísima, modelo ideal de Reparación, asociada a la de Jesucristo...*, on ens explica que Maria és Correparadora juntament amb Jesucrist en l'Eucaristia:

La Eucaristía es la redención, que secularmente se prolonga: aquí debe estar la Corredentora<sup>29</sup>

Junto al Sacramento de la Reparación, ¿podemos ver a María reparadora?... Yo no dudo en afirmar la acción reparadora de la Virgen en el Sacramento<sup>30</sup>

### *Mediació*

El papa Pius XI havia extès a tota l'Església la festa de Maria Santíssima, Mediadora de totes les gràcies. Aquest fet l'impulsà a tractar d'aquest tema en l'exhortació pastoral de maig de 1935 i pren com a base principal la doctrina recollida en l'ofici litúrgic d'aquesta festivitat. Escoltem-lo:

Ya conocéis la doctrina de la mediación. Mediador es el que se interpone entre dos para la gestión de algún negocio. En nuestro caso, el negocio. En nuestro caso, el negocio que se ha de

28. *Ibid.* pp. 272-275.

29. *Ibid.* p. 27.

30. *Ibid.* p. 38.

agenciar es el de nuestra reconciliación con Dios, con las inmensas ventajas que de ella derivan para el hombre. El mediador es Jesucristo, único Mediador entre Dios y los hombres, como le llama el Apóstol (I Tim. 2,15). Sólo Él pudo congraciarnos con Dios, reconciliando lo más alto con lo más bajo, y haciendo de cielos y tierra una sola cosa.

Pero esta mediación única de Jesucristo —única en cuanto sólo Dios, revestido de la naturaleza humana, podía poner las paces entre el cielo y la tierra— no excluye la colaboración y la eficacia de aquellas criaturas a quienes el mismo Dios, por su condescendencia para con los hombres, quiera conceder los oficios de la mediación, haciéndoles partícipes de esta gran función de reconciliación entre el Creador y la criatura.

#### Redempció i mediació:

Y la Mediadora principal, despues de Jesucristo, es su Santísima Madre. Dios quiso que, por el mismo hecho de la maternidad, quedara tan íntimamente unida a Jesucristo y a su obra redentora, que los dos son inseparables, por misericordiosa providencia de Dios, en la obra de reconciliación, en la conquista de la gracia y en la distribución de la misma entre los hombres.

Porque, amados diocesanos, podríamos decir que la Redención es una gracia, lograda en un momento de la historia que luego se destrenza en millones de gracias para cada uno de los partícipes de la Redención, como un depósito de profundas y anchísimas aguas de las que todos hemos de participar para aplicarnos los frutos de la Redención misma, pero como no apagaría su sed aquel que contemplara solamente el depósito de las aguas cristalinas sin beberlas, sino que es preciso que apliquemos a él nuestros labios, así es necesario que cada uno de nosotros, colaborando con Dios, sin el que nada podemos hacer, hagamos nuestra la gracia general de la Redención

María Santísima, como trabajó con su Hijo para logrnarnos la Redención, desde que prestó su sangre para la obra de la Encarnación hasta que en la cima del Calvario co-padeció y conmurió con su Hijo clavado en Cruz así colabora con Él en esta

obra secular y personal de la aplicación de la gracia redentora a todos los cristianos.

La mediación de l'ofici diví:

Ved en qué formas delicadas ha expresado esta plenitud del poder mediador de María la Santa Iglesia en el oficio de referencia.

He aquí —se dice en la antífona del Magnificat—, que Mi Dios me lo ha entregado todo, y nada hay que no esté en mi poder y que no me haya sido entregado por Él.

Es deliciosa la síntesis que de la posición de María en el plan de la Redención y de su intervención en la distribución de la gracia se hace en la Oración de este oficio: «Señor Jesucristo —dice la oración— Mediador nuestro ante el Padre, que instituíste a la Virgen tu Madre, también Madre nuestra y mediadora ante ti; concédenos, que quienquiera que a ti se lleve para pedirte gracias, sienta el gozo de haberlas logrado por Ella.»

En Invitatorio de Maitines, que es como la síntesis, doctrinal o histórica de la fiesta, se lee: «Venid, adoremos a Cristo Redentor, que ha querido que todo lo lográramos por María.»

En el Himno bellísimo que sigue al Invitatorio la Iglesia describe con una pincelada soberbia la Redención y el mar inmenso de la gracia que puede purificarnos de toda mancha; y pregunta: «¿Quién distribuirá a los redimidos estas aguas sagradas de la gracia?» Este ministerio —añade la Iglesia— es de María que, como Árbitra, gobierna el curso de las divinas aguas. «Todos los dones que nos mereció el Redentor —sigue en otra estrofa— los distribuye su Madre María según cuyos deseos el Hijo los derrama espontáneamente...»

¡Qué bellísimas cosas nos dicen de la Mediación de la Señora los devotísimos de Ella, San Efrén Diácono, San Germán y San Bernardo! Señora y distribuidora de toda gracia, después de la Santísima Trinidad; Consoladora, después del divino Paráclito; Mediadora de todo el mundo, después del Mediador, dice San Efrén: Por su parte añade San Germán: «...Es tan poderoso Tu auxilio para lograr la salvación, que no necesitamos de

otro Mediador ante Dios, oh Madre de Dios...» Y San Bernardo añade: «...Cuando Dios quiso redimir al mundo, derramó sobre María todo el precio de la Redención... para que tengamos la certeza de que cuanto haya en nosotros de esperanza, de gracia, de salvación, todo nos ha venido por María.»<sup>31</sup>

### *Reina*

A l'Assemblea Mariana celebrada a Covadonga del 9 a l'11 de setembre de 1926, el llavors ardiaca de la catedral de Tarragona Dr. Gomá pronuncià a les 4 de la tarda una conferència amb el títol de «María Santísima, Reina del Universo». A diferència d'altres escrits seus utilitza aquí un to ampulós i multiplica els raonaments per demostrar la realitat d'aquest privilegi de la Verge. Recollirem —com sempre— el més ressaltat de la seva argumentació. Així s'expressa:

#### Arguments d'ordre ontològic:

Un rei, en l'ordre dels éssers lliures, és el que té veritable dret a regir i governar els seus súbdits.

Tota realesa, com tota paternitat, ve de Déu, Rei de les nacions i sobirà Senyor de l'univers; perquè d'Ell sol, per títol de creació, en l'ordre de la natura i de la gràcia, és l'honor i l'imperi pels segles dels segles. D'Ell és el domini, el senyoriu, el règim i l'administració de tot, perquè és l'Autòcrata de tot esperit i de la matèria, de les natures i de les seves lleis. Ninguna realesa sobre la seva realesa: tot rei ho és per Déu-Rei, *Déu dels déus i Senyor dels reis* (Dn. 2,47)...

Però Déu, senyors, volgué tenir una Mare: i que la concessió de la prerrogativa incomprendible de la maternitat divina a una criatura seva, *implica* per part de Déu la concessió del dret a regir i a governar i, per la mateixa raó, una veritable participació en la suprema realesa de Déu... vindiquem per a la nostra Senyora el títol de Reina en l'estricta sentit de la paraula, no el

31. *Ibid.* pp. 286-289.

simple títol d'una realesa d'honor... No és qüestió aquí de la suprema excel·lència de la Mare de Déu, que reconeixem tots, sinó de la seva qualitat de Reina, amb dret, participat de Déu, al senyoriu i al règim del món.

La maternitat divina implica, senyors, una dignitat quasi infinita. És aquesta una afirmació del ponderadíssim sant Tomàs d'Aquino.<sup>32</sup> I com sigui que l'excelsitud d'un ésser implica sempre un poder correlatiu a la seva natura, al màxim i sobreminent dels éssers, segons tot ordre de natura que és la Mare de Déu, *ha de* correspondre-li el màxim dels poders després del poder de Déu... Totes les grandeses que la mariologia catòlica vindica per a Maria Santíssima, arrenca d'ell com del seu germen. Però deixeu-me que indiqui només, en ordre a la realesa de la Senyora, els postulats que deriven de la gran tesi tomista.

Si la maternitat divina implica certa infinitud... direm amb sant Bonaventura: *Pogué Déu fer un món més gran, un cel més gran; però no pot fer una mare més gran que la Mare de Déu...*<sup>33</sup> Així doncs, hagué d'eivar-la a les alçades de la realesa sobre totes les coses i constituir-la Emperadriu de cels i terra. No fer-ho hagués estat per a Déu fer-se una Mare disminuïda.

Si la maternitat divina implica certa infinitat, així doncs Maria Santíssima està fora i per sobre aquesta escala immensa dels éssers creats, i ocupa un lloc únic en el pla de Déu i en l'objectivitat de la creació... I com sigui que en el règim de l'univers éssers i forces s'encadenen, cadascun dins de la seva natura, en una sèrie de jerarquies i poders que en progressió ascendent imperen les inferiors, dilatant l'esfera del seu poder segons la mida de l'ésser... *així doncs* (Maria) té sobre tota simple criatura un dret de prelatió i de règim que no és un altre que el poder de la realesa...

Si la maternitat divina implica certa infinitat així doncs la Mare de Déu és la simple criatura més semblant a Déu... D'aquí deriva a favor de la Verge una *exigència* al títol i al poder de Reina del món... I creieu senyors que aquesta semblança de Maria

32. II<sup>a</sup> II, q. 103, a. ad 2m.

33. *Speculum* B.M.V. lib. 10.

amb Déu, aquesta profunda impressió de la natura de Déu en l'ésser de Maria no implica al seu favor el títol i la dignitat de Reina de l'univers? Què és el que consagra Jesús com a Rei sinó la summa semblança amb Déu, fins al punt que la seva persona sigui el propi Verb de Déu?... Per què la Mare de Déu, la criatura més semblant i més pròxima a Déu, no *haurà de tenir* el dret de sobirania sobre tot el món?...

### L'ordre hipostàtic:

Miremos, con la reverencia suma que se debe a los grandes misterios de Dios, el aspecto que llamaríamos funcional de la divina maternidad. María es la Madre de Dios porque es la Madre del Verbo de Dios humanado. Y ello coloca a la Señora en situación tal con respecto al Padre y al Hijo, que reclama para ella el poder y el ejercicio de la realeza

Dios Padre es Rey: es el origen fontal de todo ser y de todo poder. Jesús es Rey: lo es como Dios, en la misma forma que el Padre; y lo es como hombre, porque el Padre le ha dado el poder sobre todas las cosas. Luego, señores, La Madre de Dios es Reina. Oid mi razonamiento: «Por el hecho de la generación temporal del Verbo en las entrañas de María Santísima, el Padre asocia a la Virgen, hasta cierto punto, a su generación eterna...»

Y aquí tenéis al Padre eterno, Rey inmortal de los siglos, que engendra simultáneamente con una mujer, aunque en diverso orden, a un mismo Hijo, Jesús. Jesús es Hijo natural del Padre, como Dios y como hombre; como hombre, es Hijo natural de la Madre. Jesús, con igual propiedad, dice Padre y Madre al Padre eterno y a María Santísima.

Pero Jesús, el Hijo de maría, es Rey. El hecho, de la unión hipostática le consagra Rey, Sacerdote y Profeta... Y yo digo... que debe ser Reina Soberana la que es Madre con el Padre Rey; que debe serlo aún, porque en sus entrañas se celebró la consagración de Cristo Rey, al venir sobre la Humanidad santísima la plenitud de la divinidad.

Es el argumento que arranca de lo que han llamado los teólo-



gos el orden hispostático. María entra de lleno en este orden. Sin ella no hubiese existido, en la economía actual, este orden. Si el Padre es el Rey eterno, y el Hijo lleva doble corona de realeza, según su divinidad y su humanidad, ¿debería quedar la Madre fuera de este ambiente de majestad y realeza? ¿No debería ser Reina la que engendra con el Rey, la que engendra a un Rey, que lo es por el simple hecho de la generación según la carne que en su seno se obra?...

Atendamos otro aspecto de la maternidad de María Santísima. María es madre natural de Jesús: luego ella es no sólo la condición, sino la causa de que hayan derivado a Jesús todos sus derechos hereditarios, entre ellos el derecho a la realeza: luego también ella es Reina, como su hijo...

Per corroborar aquestes —una mica forçades— conclusions presenta noves raons (a parer nostre) menys convincents. És la primera un principi teològic —recollit en la *Ad diem illum* de Pius X— segons el qual Maria mereix *de congruo* tot el que Crist mereixé *de condigno*. La segona parteix d'un altre principi (aquest jurídic) segons el qual el rei concedeix a la seva mare els mateixos privilegis de què ell gaudeix. I la tercera es recolza en la frase de l'Angèlic que diu: *Regnar és funció de providència*. I perquè és elevada Maria, per la seva maternitat, al mateix nivell de providència que el seu Fill, ha d'exercir —al costat d'Ell— aquesta reialesa universal.

L'ordre històric:

Busca ara, el nostre autor, confirmar, amb l'autoritat dels sants Pares, Doctors i textos de la Litúrgia, la creença constant en l'Església d'aquest títol per a Maria. Ens limitarem a presentar, com a mostra, uns quants d'ells.

Su Hijo es el Verbo por quien fueron hechas todas las cosas; por ello es María Reina y Señora de todas las cosas, dice santo Tomás de Villanueva.

De aquí, señores, esta plenitud de sentido de realeza que respira la sagrada Liturgia: *Salve, Regina... Oh, gloriosa Domina...*

*Regina coeli laetare... Regina Angelorum... Patriarcharum... Ave Regina coelorum, Ave Domina Angelorum... Veni, praeclsa Domina... Veni Regina gentium.*<sup>34</sup>

### *El culte marià*

En totes les seves pastorals marianes no deixa d'exhortar a la pràctica del genuí culte a Maria, per la qual cosa resulta superflu recollir totes aquestes recomanacions. Potser serà útil citar algun text de les seves pastorals d'octubre sobre el rés del sant Rosari. Mirarem de destacar el que ens sembla important.

El rosari i la mediació de la Verge:

És fàcil demostrar que el Santíssim Rosari de Maria és una veritable exposició de títols i de proves a favor de la mediació universal de la Mare de Déu.

La mediació de Maria en els misterios joiosos del rosari:

Fijaos, venerables Hermanos y carísimos hijos nuestros, en los misterios de gozo por los que comienza la contemplación del Santísimo Rosario.

Es el primero la encarnación del Verbo de Dios en las entrañas purísimas de María Santísima. Por este hecho capital de nuestra redención, que por aquí empieza, Jesús se hace Mediador al hacerse carne; toma una naturaleza humana el Hijo de Dios y queda hecho Hombre-Dios, tocando con su naturaleza humana a un extremo de la mediación, que es la raza prevaricadora, y por su Persona y naturaleza divina a Dios, que es el otro extremo, Consustancial con Dios y con los hombres, Jesucristo es el óptimo Mediador.

Pero el misterio de la encarnación del Hijo de Dios no se realiza sin el consentimiento de la Madre de Dios. Es la Virgen de

34. *Maria Santísima*. pp. 78-95.

Nazaret la que nos da al Mediador con su fiat. Sin el libérrimo asentimiento de María Santísima a la gran obra no habría, en el actual plan de la redención, ningún mediador. La voluntad de Dios requiere la voluntad de María, y de la cooperación de ambas resulta la encarnación del Verbo de Dios ¿No podemos llamar por ello Mediadora universal a la que con su libertad nos da al Mediador universal?

A la encarnación sigue La Visitación que hace la Virgen a su parienta Santa Isabel en su casa. Los teólogos han visto en este misterio la inauguración del poder de mediación de la Señora. Ella lleva en su seno al divino Mediador, que forma con ella un solo ser. La presencia de la divina Madre en casa de su pariente es preludio y causa de grandes bendiciones para la familia de Zacarías: Salta de gozo Juan el Precursor en el Seno de su madre, viene el Espíritu Santo sobre Isabel, y prorrumpe la Virgen Santísima en el cántico sublime del Magnificat... Todos estos hechos maravillosos, tan grandes como son en los comienzos de nuestra redención, son presagio de los mayores y más universales en que intervendrá la Virgen en los tiempos posteriores.

En el tercer misterio gozoso contemplamos e nacimiento del Hijo de la Virgen. Es el misterio de la Maternidad divina de María; y este misterio, como es el centro de donde irradian y donde convergen todas las prerrogativas de la Señora, según doctrina de Santo Tomás, así es el principal fundamento de su mediación universal.

Igual razón de mediación aparece en la Presentación del Niño en el Templo. Es el Deseado de todas las naciones quien visita el Templo de Dios, según la profecía de Malaquías. Es el Mediador que ofrece oficialmente ya su mediación, en la misma casa del Padre celestial. Dios acepta el sacrificio que se consumará en el Calvario, que aquí se vislumbra ya.

Pero atended, venerables hermanos y amados hijos nuestros, que allí esta la Mediadora consintiendo y ratificando la ofrenda del Hijo de sus entrañas... La Virgen ofrece, la Virgen consiente, la Virgen sufre ya los dolores a atroces de la pasión: Una espada atravesará tu alma (Lc 2,35). Es el misterio de la compasión con Cristo, aquí presagiado, que es uno de los ar-

gumentos mas claros y mas profundos de la mediación universal de la Señora.

El Niño perdido Y hallado es el quinto misterio gozoso. Bs misterio de gozo por el hallazgo de la Madre venturosa. Pero es misterio en que se dibuja la misión trascendental del Hijo de María: ¿No sabíais, dice, que yo debía ocuparme en las cosas que son de mi Padre?... Y añade el Evangelista: Y su madre rumiaba en su interior todas estas cosas (Lc 2,50-51). Es decir, que María, la Madre de Jesús, sabe que su Hijo es suyo... pero que no es suyo porque viene a una misión que le confirió el Padre, la redención y santificación del mundo. Y porque Ella lo sabe, medita en su corazón y con su corazón se unifica con el pensamiento del Padre y del Hijo, y, como Madre que es, con potestad moral sobre el Hijo divino, colabora tam bien en las cosas del Padre, dando para su realización al Hijo de sus entrañas.

Ya veis, venerables hermanos e hijos nuestros, que en este profundo y bellissimo sistema de plegaria mariana que es el Rosario santísimo, se encierran los misterios de la intervención de la Señora en la obra de la Redención y de la mediación universal que de aquella intervencion deriva.

Els misteris dolorosos i la mediació:

Análogas reflexiones nos sugieren los misterios dolorosos, que en el Rosario se contemplan después de los de gozo. Considerados singularmente, los misterios dolorosos del Santo Rosario, si exceptuamos el quinto, no nos ofrecen las perspectivas históricas de los de gozo, ni expresan en forma tan trascendental la intervención de la Señora en la obra de nuestra redención y la consiguiente mediación universal. Porque estos misterios de dolor mas bien se reducen a la trascendencia y terribilidad de un solo misterio de dolor y abatimiento sumo: el misterio de la Cruz...

Nos place a nuestra piedad el pensar que, antes que nosotros meditáramos como hechos pasados los misterios dolorosos del Santísimo Rosario, ya los había rumiado cien veces como futuros, traspasada el alma de pena, aquella Madre tan íntima-

mente unida a su Hijo y a la obra de su Hijo, como no hubo jamás madre en la historia que mejor se compenetrara y colaborara con el suyo.

Pero donde aparece toda la amplitud de la intervención de María en la obra de la Redención es en el quinto misterio de dolor, en que se conmemora la crucifixión y muerte del señor. El Evangelio nos la ofrece al pie de la cruz, mejor junto a la cruz y como adherida a ella: Juxta crucem. Está en pié: Stabat; y está como Madre de Jesús, y ejerciendo allí por última vez aquellos oficios de la maternidad que habían empezado en Nazaret: Stabat juxta crucem Jesu Mater ejus (Jn 19,25).

Es la hora definitiva de nuestro alumbramiento espiritual a la vida de Dios, venerables hermanos y amados hijos nuestros. Es entonces cuando muere la Vida para darnos la vida; porque la muerte de Jesús es la muerte de toda muerte. Y allí está la Madre de la Vida, María, Madre de Jesús, colaborando con el Autor de la vida y haciéndose con El co-Autora de nuestra filiación divina. Jesús nos redime; María nos corredime... por su consentimiento, por su compasión, por su colaboración con el Redentor...

És l' hora definitiva del nostre naixement espiritual a la vida de Déu, venerables germans i estimats fills nostres. És llavors quan es mor la Vida per donar-nos la vida; perquè la mort de Jesús és la mort de tota mort. I allí està la Mare de la Vida, Maria, Mare de Jesús, col·laborant amb l' Autor de la vida i esdevenint amb Ell co-Autora de la nostra filiació divina. Jesús ens redimeix; Maria ens corredimeix... pel seu consentiment, per la seva com-passió, per la seva col·laboració amb el Redemptor...

Y la proclamación de la maternidad de la Señora para con los hombres es la promulgación oficial y autorizada de la intervención universal de María en la vida espiritual de sus hijos».

María, exercint la seva mediació en els misterios gloriosos:

Unas palabras más sobre los misterios gloriosos del Rosario. Cristo muerto resucita y sube a los cielos: son los dos primeros misterios de gloria. La Virgen queda en la tierra...

La que ha sido declarada Madre de los hombres, es decir Madre de la Iglesia, empezará en la ausencia física de su Hijo, los delicados ministerios de la maternidad que se conquistó y que se le confirieron. Así se establecerá íntimo contacto entre la Iglesia y María. Así aprenderá la Iglesia, y conocerán todos sus hijos, la influencia universal de María en la vida cristiana, en el orden individual como en el eclesiástico o social.

Y como consagración y reconocimiento oficial y público de este ministerio universal de la Señora, ved en el tercer misterio glorioso cómo el día de Pentecostés desciende la plenitud del divino Espíritu sobre la Iglesia, oficialmente congregada y presidida por la Santísima Virgen. Perseveraban todos en la oración con María, la Madre de Jesús... María es la que con su plegaria ha acelerado la venida del Espíritu de Dios sobre el mundo, que ha renovado la haz de la tierra. Es función propia de su mediación universal.

Termina la contemplación de los misterios gloriosos del Rosario con la de la Asunción de la Virgen a los cielos y la sanción y proclamación de su realeza sobre todas las cosas, objeto del cuarto y quinto misterio de gloria... Es la consagración de su mediación universal. Con Jesús ha conquistado todas las gracias espirituales que deberan derivar a los hombres; con Jesús las distribuirá desde el cielo por los siglos. Con Jesús dirigirá al Padre su plegaria, *semper vivens ad intepellandum pro nobis* (Hb. 7,25), como su Hijo santísimo, con la que logre cuantas gracias necesitemos nosotros sus hijos.

Asumida, levantada al cielo, la Madre verá desde allí toda necesidad y toda miseria de sus hijos. Sentada a la diestra de su Hijo, coronada con la corona de la realeza sobre toda la creación visible e invisible, en el orden de la naturaleza y de la gracia, lo socorrerá todo, lo cuidará todo, lo hará crecer todo, porque Dios ha querido que dependiera todo, junto con Jesús, del poder, de la bondad, del amor de la madre de Jesús.<sup>35</sup>

Després d'aquesta interessant pastoral on ha sabut recollir els punts principals de la doctrina mariana que apareixen en els misteris del Ro-

35. *Ibid.* pp. 323-331.

sari, volem recollir alguns altres valors que ell considera que s'enclouen en el rés d'aquesta corona de la Verge:

És «Una síntesi de la nostra fe» diu en una pastoral del 16 de setembre de 1930. Allí llegim: «Es como el catecismo que ha mantenido vivas en la inteligencia del pueblo las verdades fundamentales de la fe... Tal vez no haya nada, después del santo Evangelio que... haya contribuido con eficacia mayor a la conservación de las grandes ideas madres del cristianismo, como la práctica del rezo del santo Rosario»<sup>36</sup>

Dos anys més tard, escriu: «El hombre se une a Dios, en el santo Rosario, por el mismo procedimiento con que Dios, en su infinita misericordia, se esforzó para unirse al hombre y hacérselo suyo. Porque los misterios del Rosario no son más que la reproducción de la historia de la Salvación.»<sup>37</sup> En un altre lloc parlarà de la «Belleza del Rosario».<sup>38</sup>

### *L'esclavitud mariana*

Finalment, recollirem els punts més ressaltats de la seva primera obra *María Madre y Señora*, que recull la seva ponència en el congrés montfortià de Barcelona, que se celebrà el setembre de 1914 i que citarem segons la tercera edició de 1944.

En el Pròleg rebut que es tracti d'una devoció nova, per tal com té un sòlid recolzament en l'Escriptura i en la Tradició. Intenta donar un sòlid fonament a la devoció a la Verge que en molts casos es recolza en un buit sentimentalisme; sobretot creu que pot contribuir a superar el temor a la Creu, que senten molts cristians, en descobrir el motiu de caritat subjacent en aquesta forma devocional. Vol vigoritzar el pensament cristià sobre la devoció a la Senyora; la seva natura, els seus motius, la manera d'obsequiar-la. I sobretot perquè Ella ens porti a conèixer millor Jesucrist i a seguir-lo amb fidelitat.<sup>39</sup>

Passa després a estudiar els fonaments doctrinals d'aquesta doctrina montfortiana:<sup>40</sup> vol ésser una renovació eficaç de les promeses del

36. *Ibid.* pp. 336-337.

37. Exh. Past. del 13-IX-1932; *ibid.* p. 344.

38. Exh. Past. 13-IX-1928; *ibid.* p. 316.

39. o.c. pp. 13-15.

40. *Ibid.* pp. 27 i següents.

baptisme. Reconeix la Verge com a Corredemptora, com a Senyora, Mare dels homes, Distribuïdora de les gràcies i Esclava del Senyor.

Destaca després les raons psicològiques d'aquesta forma devocional.<sup>41</sup> El que diu la Història, sobretot davant els mals que ha provocat en tantes persones l'actitud d'una falsa llibertat, feta de suficiència i d'emancipació de la Llei.<sup>42</sup> Seguir l'exemple de Crist que esdevingué un esclau.<sup>43</sup>

Finalment destaca la seva singularitat que l'autoritza per anomenar-la «la veritable devoció a Maria». I anomena «perfecta» també la fórmula de consagració que porta sant Lluís M. Grignon en el seu Tractat. Acaba desenvolupant la vida interior del consagrat, que es resumeix a fer-ho tot: *per* Maria, *amb* Maria, *en* Maria i *per a* Maria.<sup>44</sup>

#### *Valoració de conjunt de la seva doctrina mariana*

Volem finalment destacar, una vegada més, els seus grans valors i les seves petites limitacions.

Sens dubte que la seva síntesi mariològica resulta ben fundada i ben travada. Es nota que ens trobem davant un bon teòleg i —en certa mesura— davant un bon mariòleg que ha llegit i ha aprofundit en els millors autors marians de la seva època. Ell mateix ens dóna els noms de varis mariòlegs que coneix i que potser estudià. Són: Bover (amic personal seu), Godts, Bittremieux, Terrien, Rohellec i Lépicier.<sup>45</sup>

El treball que aquí oferim ens demostra plenament aquesta intensa preparació doctrinal, fins i tot en el camp de la mariologia.

Les *limitacions* que creiem que convé destacar li vénen pel llarg temps transcorregut des de llavors fins avui. Pensem que va, dels 55 fins al 80 anys, la distància cronològica que ens separa. Ha canviat la manera de fer teologia; els objectius que es proposa l'autor en escriure sobre aquests temes; la capacitat i la sensibilitat de l'auditori o dels

41. *Ibid.* pp. 77 i següents.

42. *Ibid.* p. 89.

43. *Ibid.* pp. 125-126.

44. *Ibid.* pp. 145-186.

45. *Maria Santíssima*. p. 125.



lectors dels seus escrits; i també l'evolució de la seva manera de pensar i de sentir amb el pas dels anys. Breument anem a exposar aquesta impressió nostra:

*L'ús de les cites bíbliques* —en aquelles èpoques— era més aviat un complement de l'exposició i poques vegades es feia una anàlisi detallada de teologia bíblica. Certament el nostre autor —per haver estat professor de Sagrada Escripura— no deixa d'oferir-nos una certa explicació exegètica d'algun text crucial. Com és el cas del text de l'Anunciació o del Calvari.

L'*objectiu prioritari* del Dr. Gomá era proposar el fonament doctrinal que ha d'estar a la base de tota pràctica devocional mariana. Ni se li podia ocórrer tenir en compte l'efecte desfavorable que les seves paraules podien tenir per als germans separats. Les precaucions que tingueren els redactors del cap. VIII de la *Lumen Gentium* eren impensables en la seva època. Així, per exemple, s'expressa:

Los teólogos protestantes modernos, siguiendo las huellas de Lutero y de Calvino, han pretendido destruir el valor histórico del culto mariano, como Lutero negó el valor dogmático... todos ellos al rebajar a la Virgen: en la sistematización dogmática, como en la piedad popular, como en la historia, han matado, cuanto es de su parte, el verdadero cristianismo...

Que no teman nuestros hermanos extraviados hurtar la gloria del Hijo por honrar con exceso a la Madre; honor del Hijo son los honores que a la Madre se rinden.<sup>46</sup>

Pel que fa a la *sensibilitat dels seus destinataris*, ens trobem amb uns sentiments d'exaltació patriòtica que avui a molts els semblarien fora de lloc. Per exemple:

A estas razones de piedad y apologética, que me han hecho tomar con amor el tema que voy a desarrollar, se junta para mi una razón de patriotismo.<sup>47</sup>

Finalment per que fa al canvi interior del seu esperit —que ens permet parlar del Dr. Gomá jove o adult, com es fa, per exemple, amb

46. *Ibid.* p. 57.

47. *Ibid.* p. 29.

sant Tomàs— notem en la seva etapa primera un entusiasta amor sensible a favor de la Senyora, que li porta a forçar a favor seu els arguments, que després —amb major profunditat teològica— matisarà i enfortirà. Vegem algun exemple. Així llegim en la seva primera obra *María Madre y Señora*: «Porque hay tan íntimo enlace entre la Maternidad divina y la obra de la Encarnación, que ésta no puede existir sin aquella. Por ésto la Madre está en el cielo sentada a la diestra de su Hijo, por ésto después de Él tiene la primera dignidad y el primer poder sobre el mundo.»<sup>48</sup>

Voler notar que la causalitat humana generativa de la Mare no *produceix* l'Encarnació, que és d'iniciativa i de causalitat divines. És una causalitat natural, establerta per Déu, que s'exerceix en l'àmbit del material (*corpus aptare*). Certament Déu ha volgut que la seva causalitat humana fos conscient, lliure, responsable i meritòria i per això li ha volgut donar una participació moral en aquesta eficàcia sobrenatural. Semblantment a allò que ocorre en tota oració en la qual, per voler diví, el nostre pobre voler humà resta associat a l'eficàcia sobrenatural que l'oració té; però evidentment per un lliure disseny de Déu sempre. També en aquest context reconeix per a Maria una autoritat veritable sobre el seu Fill: «Maria és la Senyora del Senyor... des que el Fill de Déu es féu carn, així mateix es féu servent, restant subjecte a la dolcíssima servitud de la maternitat.» I poc abans citant Jansens ha dit: «En el Verb, en quan home, es dóna certa subordinació a Maria.» Potser hagués estat millor dir, *ha volgut que es doni*, en el sentit de la resposta de Jesús a Pilat: *Non haberes super me potestatem ullam nisi fuerit tibi datum desuper* (Jn 19,11).<sup>49</sup>

Un altre cas ens sembla trobar en la seva conferència d'Amsterdam, el 1924, en parlar de Maria Reparadora, on raona així: «El Verb de Déu... volgué encarnar-se, és a dir, ésser home en tot semblant a nosaltres menys en el pecat. “Així doncs”, ha de tenir una mare: “així doncs” aquesta mare formarà amb el Reparador diví un tot indissoluble, una veritable solidaritat personal amb el Fill Reparador que en les seves entranyes es formà... Si el Fill ha d'ésser el Reparador del gènere humà, la seva Mare haurà d'ésser la Co-Reparadora.»<sup>50</sup>

48. pp. 44-45.

49. pp. 464-470.

50. *María Santísima*. p. 33.

Un altre text que ja ha estat citat (núm. 34) és el de la seva conferència a l'Assemblea de Covadonga el 10 d'octubre de 1926, on llegim: «Jo dic que la concessió de la prerrogativa incomprendible de la maternitat divina a una criatura seva, *implica* per part de Déu la concessió del dret a regir i a governar, i per la mateixa raó una veritable participació en la suprema realitat de Déu.»<sup>51</sup>

Hem destacat aquelles paraules que ens semblen massa contundents davant una realitat que depèn sempre de lliures designis divins.

Un *punctum dolens* de la mariologia ha estat com lligar entre sí la prerrogativa d'ésser Mare de Déu amb la d'ésser Associada a Crist en la seva obra de Salvació. La majoria d'autors s'inclinen a creure que es tracta d'un lliure disseny de Déu. D'aquí que el problema (avui evitat) d'un Principi suprem de la Mariologia no satisfecia mai a tots. Presentar-la com una *exigència* de la seva maternitat divina sembla una mica exagerat. I veiem que en documents posteriors no tornarà, el nostre autor, a utilitzar aquesta connexió necessària entre ambdós privilegis, on hem destacat les paraules que ens semblen una mica exagerades, o almenys mancades de matisació. Aquesta relació automàtica, com de «causa» a «efecte» entre la seva Maternitat i la seva Reialtat no es veu tan clara com pretén. Tampoc es veu clar l'argument teològic que a la sola excel·lència d'un ésser li correspon ja una jerarquia d'autoritat sobre tots els éssers inferiors. Així, per exemple, no veiem que els àngels —superiors a nosaltres— ens governin.

I en parlar en aquesta pàgina 16 de l'ordre hipostàtic ens diu que és el que consagra Crist com a «Rei, Sacerdot i Profeta». D'aquí es dedueix per a Maria una certa participació d'aquestes potestats. Però actualment —pel progrés mateix de la teologia— es precisa millor el concepte d'«ordre hipostàtic» i s'entén com aquell conjunt de realitats sobrenaturals que reben el seu valor i la seva eficàcia d'una realitat superior a la qual tendeixen com el seu fi. En el cas de la gràcia i dels dons, de les criatures intel·ligents, en el món sobrenatural aquest terme, o *realitat* superior és l'ésser fills de Déu per adopció. En canvi, en l'ordre hipostàtic, aquestes gràcies i dons s'ordenen —com és el cas de Crist— a la mateixa unió hipostàtica, causa y motiu de tots ells.

51. *Ibid.* p. 78.

Com sigui que la Verge entra en aquesta funció de comunicar al Verb la natura humana, Ella entra en aquest «ordre» de la unió hipostàtica.

En acabar aquest treball volem repetir, una vegada més, que no es tracta de cap censura que pugui entelar el valor de la seva magna obra mariana, sinó simplement de mostrar un pas anterior en l'evolució mariològica, destacant com pensaven de la Verge els mariòlegs de principis de segle.