

ANALECTA SACRA TARRACONENSIA

REVISTA DE CIÈNCIES
HISTÒRICOECLESIÀSTIQUES

VOLUM 69
1996

BALMESIANA (BIBLIOTECA BALMES)
Duran i Bas, 9 - 08002 BARCELONA
1996

ANALECTA SACRA TARRACONENSIA

REVISTA DE CIÈNCIES HISTÒRICOECLESIÀSTIQUES

PUBLICADA PER
BALMESIANA (BIBLIOTECA BALMES)

Director
RAMON CORTS I BLAY

Consell de Redacció
JOSEP M. BENÍTEZ RIERA, S. J.
JOAN BUSQUETS DALMAU
ÀNGEL FÀBREGA GRAU
JOSEP M. MARTÍ BONET
FREDERIC UDINA MARTORELL

Secretària de Redacció
ISABEL JUNCOSA GINESTÀ

ADMINISTRACIÓ
EDITORIAL BALMES
Duran i Bas, 9 - 08002 BARCELONA

ANALECTA SACRA TARRACONENSIA

Amb la llicència eclesiàstica.
És propietat de l'Editorial Balmes

Dipòsit legal: B. 18.288-1958

ANALECTA SACRA TARRACONENSIA

REVISTA DE CIÈNCIES
HISTÒRICOECLESIÀSTIQUES

VOLUM 69
1996

BALMESIANA (BIBLIOTECA BALMES)
Duran i Bas, 9 - 08002 BARCELONA
1996

UN SEDULI AMB GLOSSES DE REMI D'AUXERRE COPIAT A COMENÇOS DEL SEGLE X (A BARCELONA?)

JESÚS ALTURO I PERUCHO
Universitat Autònoma de Barcelona

La falconada d'Almansor contra Barcelona el 985 fou especialment virulenta i es recordà llargs anys en la documentació escrita de la nostra terra. Fins al punt que es convertí en motiu literari amb què començaven determinats preàmbuls de diplomes, particularment d'aquells que eren restitució dels precisament destruïts en l'incendi provocat a la ciutat. Diuen alguns textos: «L'any del Senyor DCCCCLXXXVI, les calendes de juliol, els ismaelites atacaren el nostre poble. L'any XXXI del rei de França Lotari caigueren damunt Barcelona. Devastant tota la terra ocuparen i saquejaren la ciutat sencera i hi provocaren un gran incendi, que consumí íntegrament tot el que hi havia, i el que escapà a les mans d'aquests bandits encara s'ho emportaren. Els instruments de cartes i els volums de llibres també foren en part consumits pel foc i en part enduts a llur terra.»¹

És a dir, que no sols es perderen documents, ans també llibres, per destrucció o per espoliació. Aquesta ha estat la causa sovint argumentada, amb raó, per tal d'explicar la colpidora escassetat de llibres d'origen barceloní dels segles anteriors al X.² Però alguns còdexs o restes se

1. J. MAS, *Notes històriques del bisbat de Barcelona*, vol. IX. *Rúbrica dels Libri Antiquitatum de la Sèu de Barcelona*. Primera part, Barcelona 1914, doc. 143, p. 61. Recull altres casos de destrucció de llibres i documents J. BALARI, *Orígenes históricos de Cataluña*- (segona edició), vol. I, Abadia de Sant Cugat del Vallès 1964, pp. 303-312.

2. J. AINAUD, *Bibliotecas públicas en la Barcelona medieval*, «Divulgación histórica», 2 (1946), pp.117-122. I ja abans també A. CAMPILLO en les notes amb què acom-

salvaren de l'incendi i de la rapinya, com probablement els fragments d'un *De officiis*, de sant Isidor, o d'un *Oracional*, o un *Liber iudicum* i uns *Responsorials-Antifonaris*, aquests darrers palimpsestos,³ o bé un fragment de glossari de l'anomenat *Liber glossarum* o *Glossarium Ansileubi*, interessantíssim per a la història de l'ensenyament i estudi de la gramàtica i de la història de la cultura en general,⁴ o potser, encara, el llibre que presento a continuació. Es tracta d'una part del que havia d'ésser l'*Opera omnia* de Seduli, amb restes textuales del *Carmen paschale* i dels *Himnes* I i II.

L'obra de Seduli comptà, de bell antuvi, amb l'aprovació de la més alta jerarquia eclesiàstica, com es desprèn del decret sobre llibres aptes i no aptes del concili de Roma presidit pel papa Gelasi el 495 o 496, en el qual es declarava: *Item venerabilis viri Seduli Paschale opus, quod heroicis descripsit versibus, insigni laude praferimus.*⁵ A més a més, cal no oblidar que meresqué d'ésser editat pel cònsol Turci Rufi Asteri,⁶ editor també de Virgili.

Tan bons començaments i el fet que les seves obres entressin a formar part dels programes docents de l'escola medieval,⁷ expliquen a bastament la popularitat de Seduli i la difusió dels seus escrits arreu

panyà el seu *Appendix quorundam veterum analectorum ex medio Aevo*, dins *Disquisitio methodi consignandi annos aerae christianaæ ac dissertatio monetae Barchinonensis*, Barcelona 1766, p.25, comentà les conseqüències de la presa de Barcelona el 985 ne miretur quisquam si tam paucae in hac Civitate, et circumvicinio reperiuntur Chartae confectae ante dictam expugnationem huiusc Urbis.

3. A. M. MUNDÓ, *La cultura artística escrita*, dins *Catalunya Romànica*, vol. I, Barcelona 1994, p.148.

4. J. ALTURO, *Fragment d'un epitom del Glossarium Ansileubi de la primera meitat del segle X*, «Faventia», 7/1 (1985), pp. 75-86 + 1 làm. Preciso, després, la datació d'aquest còdex situant-la cap a l'any 900 en *Manuscrits i documents llatins d'origen català del segle IX*, dins *Symposium internacional sobre els orígens de Catalunya (segles VIII-XI)*, vol. I, Barcelona 1991, p. 278.

5. I. HÜMER, *Seduli opera omnia*, recensuit et commentario critico instruxit..., Vindobonae 1885, p. II.

6. Ibidem. Sobre el personatge, vegeu també A. D. McDONALD, *The iconographic tradition of Sedulius*, «Speculum», VIII (1933), pp. 150-156, i J. FONTAINE, *Naissance de la poésie dans l'Occident chrétien. Esquisse d'une histoire de la poésie latine chrétienne du IIIe au VIe siècle*, París 1981, pp. 247-252, 302-303 i 279-280.

7. Per a la presència de Seduli entre els autors escolars, vegeu G. GLAUCHE, *Schulektüre im Mittelalter. Entstehung und Waldlungen des Lektürekanons bis 1200 nach den Quellen dargestellt*, Munic 1970.

d'Europa. Així ho proven, en efecte, força manuscrits conservats,⁸ bastants referències en catàlegs de biblioteques⁹ i la notable influència exercida, que, més enllà de la que tingué damunt altres escriptors, com els identificats per Hümer en el seu il·lustratiu *Index scriptorum qui vel citaverunt vel imitati sunt Seduli*¹⁰ —als quals podem afegir el nostre Oliba—,¹¹ arribà a la litúrgia, tal com ha posat en relleu A. Bastiaensen, que veu en l'antifona «genuit puerpera regem» l'adaptació d'un passatge del *Carmen paschale*.¹²

Naturalment també disposem de diversos, i no menyspreables, testimonis de la circulació de les obres de Seduli per Catalunya, en referències en inventaris o altres documents i en exemplars manuscrits o impresos, sencers i fragmentaris, conservats en les nostres biblioteques, i, fins i tot, passatges extractats en filacteris de pintures murals,¹³

8. HÜMER, *op. cit.*, i, encara, alguns altres nous manuscrits identificats amb posterioritat, com els donats a conèixer per J. CANDEL, *Un nouveau manuscrit de l'Opus paschale de Sedulius*, «Revue de philologie», XXVIII, pp. 283-292, o G. R. MANTON, *The Cambridge manuscript of Sedulius «Carmen paschale»*, «Journal of theological studies», 40 (1939), pp. 365-370.

9. Així ho resumeix, en efecte, HÜMER, *op. cit.*, p. IIII: «Satis superque ex his apparet Seduli opera, poetica praecipue, in bibliothecis Italiae Galliae Germaniae Angliae celleberrimis inter opera pretiosissima fuisse adseruata. Ex quibus libris manuscritis multi perierunt, multi adhuc exstant». I respecte a les referències en catàlegs prossegueix (p. XLIII): «Ad idem Remigii opus redire uidetur, quod uetus catalogus (s.XI) bibliothecae de Puy profert (cf. Delisle l. c. p.443): "20 Deinde commentum Seduli Bede Catonis III". At haero utrum ad Remigium referendum sit necne quod legitur in catalogo uetere bibliothecae S. Amandi (cf. Delisle l. c. p. 452): "120 Sedulii paschale carmen cum glossis super idem" et in catalogo librorum Friderici archiepiscopi Salisburgensis: glossarium super Sedulium egloga (cf. Endlicher cat. codd. mss. p.197). Prorsus diuersae a commentario Remigii sunt glossae, quae in codice Laudunensi 468 s. IX exstant».

10. HÜMER, *op. cit.*, p. 362-371.

11. Vegeu ara E. JUNYENT, *Diplomatari i escrits literaris de l'abat i bisbe Oliba*, a cura d'A. M. MUNDÓ, Barcelona 1992.

12. L'antienne «genuit puerpera regem» adaptation liturgique d'un passage du *Carmen paschale de Sedulius*, «Revue bénédictine», LXXXIII (1973), pp. 388-397. Vegeu també M. A. DIMIER, *Une réminiscence de Sedulius chère à saint Bernard*, «Revue du Moyen Age latin», 3 (1947), pp. 158-160.

13. Vegeu, per exemple, J. PIJOAN, *Les pintures murals catalanes*, fasc. IV, IEC, Barcelona 1921, p. 65, que indica la presència en l'absis de l'església de Santa Maria de Mur d'una Nativitat amb la Verge Maria «ajeguda sobre un jaç del estable, ab un rústech coixí ab una llegenda al costat: SALVE S[AN]C[T]A PARENTS ENIXA PUERPERA RE-

que caldrà afegir, a partir d'ara, als testimonis de França, Anglaterra, Germània i Itàlia, els únics reconeguts fins al present.¹⁴

Entre els testimonis conservats i les referències documentals, sense procedir a un examen complet de totes les fonts publicades amb informació d'aquesta mena sobre la circulació de llibres pel nostre país,¹⁵ constato les següents:

El ms. 106 de Ripoll, a l'Arxiu Reial de Barcelona, conté, entre els folis 58v-74v, el *Carmen paschale* i, complementàriament al que observà R. Beer,¹⁶ als folis 75r-v s'hi llegeix tot l'Himne I.

GEM», que correspon, com indica Pijoan, al vers 63 del llibre segon del *Carmen Paschale* de Seduli. O també el *Corpus des Inscriptions de la France Mediévale*, 11. Pyrénées-Orientales, textes établies et présentés par R. FAVREAU-J. MICHAUD et B. MORA, sous la direction d'E. R. LAVANDE, París 1966, on es recullen unes pintures murals (un Crist en majestat rodejat dels evangelistes) de començament del segle XII amb els versos de Seduli per a designar els evangelistes, dels quals se'n diu que «à l'époque romane on les rencontre dans l'évangiliaire qui porte le numéro un à la Bibliothèque municipale de Perpignan (aquest evangeliari, d'origen cuixanenc i de la darreria del segle XI, duu, al fol. 111v, els versos per a Joan, que ofereix el seu evangeli a Crist. Vegeu M. DURLIAT, *Arts anciens du Roussillon*, Perpinyà 1954, p. 25), comme dans la Bible d'Etienne Harding à Dijon. Leur fortune a été générale, puisqu'on les trouve, dans l'épigraphie médiévale, aussi bien au baptistère de Cividale, dans la seconde moitié du VIIIe s., que dans les peintures murales romanes de la chapelle Saint-Jean-des-Vignes à Saint-Plancard, ou de Santa maria de Mur en Catalogne (aujourd'hui au Musée de Boston) et à l'ambon de Sainte-Marie-Majeure à pianella». Vegeu les pp. 91-92 i la làmina XXXIV.

Per a la utilització dels veros de Seduli en epigrafia, vegeu també R. FAVREAU, *Epigraphie et miniatures. Les vers de Sedulius et les évangelistes*, «Jurnal des Savants», gener-juny (1993), pp. 63-87, i, ara també, dins *Etudes d'epigraphie médiévale*, Limoges 1995, pp. 515-530.

14. Vegeu la nota 9.

15. Avui, aquesta tasca ja resulta en part possible gràcies a inventaris d'inventaris publicats, com el de Ch. B. FAULHABER, *Libros y bibliotecas en la España medieval. Una bibliografía de fuentes impresas*, Londres 1987, el de J. A. IGLESIAS, *El llibre a la Catalunya baix-medieval. Notes per a un estat de la qüestió*, «Faventia», 15/2 (1994), pp. 59-93, o el de J. ALTURO, *Métodos y posibilidades de estudio en Historia del libro, con especial atención al códice gótico hispano*, «Signo. Revista de Historia de la Cultura escrita», 2 (1995), pp. 133-170. Però resultaria d'una laboriositat no compensada, segurament, pels resultats assolits. Per aquest motiu m'ha semblat útil d'emprendre la realització d'un catàleg informatitzat d'aquestes referències llibreries, en què treballo ajudat sobretot per G. Castanyer, J. A. Iglesias i altres deixebles.

16. *Los manuscritos del Monestir de Santa María de Ripoll*, «Boletín de la Real Academia de Buenas Letras de Barcelona», IX (1909), p. 240.

A més, en l'inventari de llibres d'aquest monestir de 1047, hi consten tres Sedulis,¹⁷ la qual cosa explica la influència literària exercida damunt Oliba.¹⁸

El Beat en escriptura visigòtica lleonesa del 975 arribat a Girona el segle XI fou llegat a la catedral el 1078 pel cabiscol Joan i en aquesta seu rebé algunes correccions i l'afegit de tretze hexàmetres del *Carmen paschale*.¹⁹

Un còdex miscel·lani de l'Arxiu Catedralici de Tortosa, el ms. 161, del segle XII, conté, així mateix, el *Carmen paschale* i un fragment textual de l'Himne I.²⁰ I no dubto que es tracti, malgrat la diferent datació proposada —el segle XIV—, del mateix manuscrit que veié J. Villanueva en el seu *Viage literario a las iglesias de España*.²¹

L'abat d'Ager, Guillem Ramon, també tenia el 1082 un *Carmen paschale*, segons ha fet palès E. Junyent.²² Aquest llibre li pervingué del lot deixat pel seu oncle, l'eminent canonge Ermemir Quintilà, quan dictà testament l'any 1080.²³ És probable que al mateix Ermemir li hagués arribat el Seduli amb el llegat bibliogràfic que, al seu torn, li féu el també canonge de Vic, Guillem Cixila, abans d'emprendre un viatge a Roma, en el qual trobà la mort en passar per Florència.²⁴ En qualsevol cas, l'inventari de la catedral de 1368 encara el cita, així com l'inventari de 1466.²⁵

Els exemples de la difusió de Seduli es podrien multiplicar fàcilment i es manté en la baixa edat mitjana, tant en la tradicional transmissió manuscrita com en la innovadora reproducció impresa. Així el

17. E. JUNYENT, *Diplomatari i escrits literaris de l'abat i bisbe Oliba*, pp. 399-400.

18. A. M. MUNDÓ, *L'obra literària [d'Oliba]*, «Serra d'Or», any XIII, n°145 (1971), p.34.

19. A. M. MUNDÓ, *La cultura artística escrita*, p. 145.

20. E. BAYERRI, *Los códices medievales de la catedral de Tortosa*, Barcelona 1962, pp. 326-328.

21. vol. V, Madrid 1806, p. 172.

22. *Guillem Ramon, Abat d'Ager*, «Boletín Arqueológico», IV època, fasc. 113-120 (1971-1972), (= *Estudis dedicats a la memòria de Mossèn Joan Serra i Vilaró*), p. 273.

23. *Ibidem*, p. 274, i E. JUNYENT, *La biblioteca de Vich en los siglos X-XI*, «Gesammelte Aufsätze zur Kulturgeschichte Spaniens», 21 (1963), pp.143-144.

24. E. JUNYENT, *Ibidem*, p.141.

25. J. GUDIOL, *Catàleg dels llibres manuscrits anteriors al segle XVIII del Museu Episcopal de Vich*, Barcelona 1934, p.15, n°53 i p. 22, n°32, respectivament.

trobem present en la riquíssima biblioteca del notari i escrivà del Consell de Barcelona, Bernat d'Esplugues, inventariada el 1433²⁶ i en diverses edicions de J. Rosenbach, una impresa a Tarragona el 1500 i una altra a Barcelona el 1515,²⁷ ciutat on el 1508 ja havia aparegut l'edició de C. Amorós,²⁸ de la qual hom pot veure ara un exemple en el Museu del Llibre F. Marès.²⁹

Però cap testimoni català, exceptuat el ms. 106 de Ripoll, coetani, no és, certament, tan antic com el que ara presento, que, a més a més, té l'interès d'ésser glossat —el ripollès presenta sols alguna petita glossa aïllada— amb extrets bàsicament del comentari de Remi d'Auxerre,³⁰ tal com és freqüent en els manuscrits que transmeten obres de Seduli. I, efectivament, el fet que aquests còdexs siguin sovint corregits, glossats i anotats és prova inequívoca també del seu ús. Segons Hümer,³¹ el primer manuscrit amb glosses interliniars i marginals seria el per ell designat gamma, en lletra insular del segle VIII.

Del nostre manuscrit, custodiat a l'Arxiu de la Catedral de Barcelona amb la signatura 178,³² en queda actualment un quadern quatern, que transmet els versos 142-308 del llibre IV del *Carmen paschale* i tot el llibre V, més un bifoli, amb els versos 57-110 de l'himne I i tot l'himne II. La pàgina amida 225 x 160mm, amb una caixa d'escriptura de 175 x 110mm. Els marges fan, respectivament, 20 mm el superior, 30 mm

26. J. A. IGLESIAS, *Les biblioteques dels notaris i escrivans a la Barcelona d'època baix-medieval a través de llurs testaments i inventaris (anys 1360-1500)*, Bellaterra 1994 (treball de recerca dels cursos de doctorat inèdit), doc. XVII.

27. A. MILLARES, *La imprenta en Barcelona en el siglo XVI*, dins *Historia de la imprenta hispana*, Madrid 1982, p. 512 i 525.

28. *Ibidem*, p.546.

29. *Cataleg del Museu del Llibre Frederic Marès*, a cura d'A. M. MUNDO, Barcelona 1994, I 431, p. 135.

30. Per a l'escola d'Auxerre, vegeu ara *L'école carolingienne d'Auxerre, de Muretach à Remi 830-908*. Entretiens d'Auxerre 1989 publiés par D. IOGNA-PRAT, C. JEUDY, G. LOBRICHON, París 1991, en particular per a Remi d'Auxerre, C. JEUDY, *L'oeuvre de Remi d'Auxerre. Etat de la question*, pp. 373-397, i, de la mateixa autora, *Remigii autissiodorensis opera (clavis)*, pp. 457-500.

31. HÜMER, *op. cit.*, pp. VII-VIII.

32. Aquesta signatura recull un grup de fragments de còdexs que tinc en curs de publicació. Destaco, entre ells, *Un Facetus en distics copiat a Barcelona a començós del segle XIII*, dins «Arxiu de Textos Catalans Antics» (en premsa).

l'inferior i l'exterior i 15 mm l'interior. Normalment són 27 les línies escrites per pàgina, amb altres tantes línies de guiatge, marcades a punta seca igual que les verticals, aquestes amb una estructura 2v 2v. Les marques de punxat en forma de ratlleta són visibles al marge extern. El pautat és fet damunt el costat pèl directament damunt els bifolis extern i intern, i es marca indirectament damunt els dos bifolis centrals. Té, doncs, aquesta estructura:

> > < < / > > < <

Les lletres fan poc més de 2 mm d'alçada i arriben als 5 mm amb les astes. La tinta és de color marró clar, tant per a l'alfabet normal com per a les caplletres. Algunes majúscules presenten una mica de coloració vermelha, però hom diria que es deu a una segona mà, potser la del glossador i alhora corrector, que usà una tinta marró de tonalitat força fosca, i que no sembla coetània, sinó quelcom posterior.

El tipus d'escriptura és una minúscula carolina, d'execució ràpida i no gaire mirada, amb l'esportaneïtat característica de les primeres manifestacions de la nova escriptura continental, cosa que explica també l'ús d'un sistema abreviatiu encara una mica vacil·lant dins les diverses possibilitats d'abreujar un mot. Així, per exemple, *populus* presenta un doble sistema abreviatiu, amb la base *popl-* o la més sincopada *pl-*, a les quals s'afegeix la desinència corresponent. *Non* pot abreujar-se amb *n-* o, menys freqüentment, amb *no-*. *Tamen*, que alguna vegada usa la forma plena, s'abreuja *tam-* o, més rarament, *tame-*. El prefix *con-* s'indica *c-* o *co-*. Les desinències *-orum* i *-arum* se sincopen *-oR-* i *-oru-* i *-aru-*, respectivament. El final *-us* darrera *b*, dels datius i ablatius, s'assenyala sempre amb el semicolon, però en els altres casos s'usa el semicercle o una *u* seguida del mateix semicercle. L'enclítica *-que* pot abreujar-se amb *q.* o amb *q;*, i el *que* relatiu pot fer-ho amb *q* i ratlla horitzontal al damunt, amb la forma plena i la *e* caudada o bé —i aquesta és una singularitat especialment remarcable— amb una simple *q* amb cua sota la panxa per indicar el diftong, manera de fer que hom observa, igualment, en *qda* (= *quaedam*). *Quod* s'abreuja amb *qd* o amb una simple *q* travessada, com la primera abreviatura, per una ratlla obliqua (quan la ratlla és recta, serveix per indicar *quid* o *qui*, respectivament). Remarcaré, per últim, la presència de les notes tironianes per a *est* —amb punt, ratlla i coma, disposats ver-

ticalment— i per a *enim* —indicada per mitjà d'una mena de petit segment, signe que s'usa també per a *etenim* indicat *et*.

Reproduexo a continuació la llista d'algunes de les abreviatures més significatives:

| | |
|-------------------------------------------------------------------|---------------------------------------------------------------------------------|
| Angeli: <i>angli</i> | Neque: <i>neq;</i> |
| -arum: <i>-aru</i> | Nisi: (no abreujat) |
| Atque: <i>atq;</i> | Nobis: <i>nob</i> |
| -bus: <i>-b;</i> | Non: <i>n, no</i> (una vegada) |
| Con-: <i>c-, co-</i> (una vegada) | Nostrae: <i>nrae</i> |
| Cuiquam: <i>cuiqua</i> | Nostram: <i>nram</i> |
| Cuiusdam: <i>cuiusda</i> | Nostrum: <i>nrm</i> |
| Cum: <i>cu</i> | Num: <i>nu</i> |
| Cumque: <i>cuq;</i> | Numquam: <i>numqua, nuqua</i> |
| Christus: <i>Xps, Xpe, Xpi</i> | Nunc: <i>nc</i> |
| Decem: <i>dece</i> | Omnem: <i>omne</i> |
| Denique: (no abreujat) | Omni: <i>omi</i> |
| Deus: <i>ds, di</i> | Omnia: <i>omia</i> |
| Dominus: <i>dnm, dno</i> | Omnibus: <i>omib;</i> |
| Dumque: <i>duq;</i> | Omnipotens: <i>omps</i> |
| Enim: <i>eni</i> , nota tironiana | Omnis: <i>omis</i> |
| -erunt: <i>-ert</i> | Omnium: <i>omiu</i> |
| Esse: <i>ee</i> | -oru: <i>-orum</i> (dues vegades), <i>-oR,</i> -or |
| Est: <i>e</i> , nota tironiana | Per: <i>p</i> |
| Etenim: <i>lligadura et i</i> nota tironiana per a <i>enim</i> | Plerumque: <i>pleruq;</i> |
| Gloria: <i>gla</i> | Populus: <i>popls, poplm, popli, poplo,</i> <i>poplis / plus, plos, plis</i> |
| Gratia: <i>gra</i> | Postquam: <i>postqua</i> |
| Iam: <i>ia</i> | Pre-: <i>p-</i> |
| Iamdudum: <i>iadudu</i> | Prima: <i>p'ma</i> |
| Iesu: <i>ihu</i> | Primus: <i>p'm</i> |
| Igitur: (no abreujat) | Priorum: <i>p'oR</i> |
| Iohannes: <i>Iohs</i> | Pro: <i>p</i> |
| Item: <i>ite</i> | Procul: <i>pcul</i> |
| Iterum: <i>itu</i> | Propter: <i>pp</i> (una vegada sense abre- jar) |
| Lumen: <i>lum</i> | Prorsus: <i>psus</i> |
| Na: <i>nam</i> | |
| Namque: <i>naq;</i> | |

| | |
|----------------------------------------------------------------|--------------------------------------------------------------------------------|
| Quae: <i>que, q., q;, q</i> | Sicut: <i>sic</i> |
| Quaedam: <i>qda</i> | Spiritus: <i>sps</i> |
| Quam (relatiu): <i>qua</i> | Squameus: <i>squam's</i> |
| Quam: <i>qua</i> | Suffecit: <i>suffec</i> |
| Quantum: <i>quantu, quatu</i> | Sunt: <i>s, st</i> |
| -que: <i>-q., -q;</i> | Super: <i>sup</i> |
| Quem: <i>que</i> | Suum: <i>suu</i> |
| Qui: <i>q</i> | Tamen: <i>tam</i> (més freqüent), <i>tame</i> (dues vegades), (no abreujat) |
| Quia: <i>q'a</i> | Tanquam: <i>tanqua, taqua</i> |
| Quibus: <i>qb;, quib;</i> | Tantum: <i>tantu</i> |
| Quicquid: (no abreujat) | Tempore: <i>tepore</i> |
| Quicumque: <i>quicuq;</i> | -ter: <i>t</i> |
| Quid: <i>qd</i> | Traxit: <i>trax</i> |
| Quidam: <i>quida</i> | Tunc: <i>tc</i> |
| Quidem: <i>quide</i> | -tur: <i>-t</i> |
| Quidnam: <i>qdna</i> | Undique: <i>undiq;</i> |
| Quippe: (no abreujat) | -us: <i>-u</i> (substantius i adjectius) |
| Quis: (no abreujat) | -us: (noms propis, substantius, ad- |
| Quisquam: <i>quisqua</i> | jectius i verbs) |
| Quod: <i>qd, q</i> | Ut: <i>u'</i> |
| Quoddam: <i>quodda</i> | Utinam: <i>utina</i> |
| Quoniam: <i>qm</i> | Utque: (no abreujat) |
| Quoque: <i>quoq;</i> (una vegada), (no abreujat, una altra) | Vel: <i>ul</i> |
| Sanctus: <i>scs</i> | -uer-: <i>-u-</i> |
| Secula: <i>scla</i> | Vestra: <i>ura</i> |
| Semper: <i>sep</i> | |

Tant la morfologia de l'escriptura com el sistema braquigràfic emprat crec que ens han de fer situar la data de la còpia en els primers anys del segle X, amb certesa en zona catalanoseptimana, com a referència més ampla, i, tal vegada, si intentem de precisar al màxim, en l'escriptori de la mateixa catedral de Barcelona.

El text que transmet (= *Bar.*), d'altra banda, presenta poques variants textuais respecte a l'edició de Hümer (= *Hüm.*), cosa que diu molt en favor de la seva puresa textual; però, naturalment, les variants no hi manquen i ens permeten d'alinear el nostre manuscrit al costat, sobretot, de K, del qual, en els fragments textuais salvats, no discrepa mai i, fins i tot, coincideix en l'omissió del vers V, 156. Aquest còdex

és del segle IX i de Reichenau; no crec, per tant, que el nostre en sigui un *codex descriptus*, sinó, més aviat, que tots dos deriven d'un model comú. També mostra força coincidències i sols una discrepància amb el ms. H, del segle IX i de Corbie. Són, així mateix, notables les coincidències amb B, manuscrit de Berna i del segle IX-X, amb dues úniques discrepàncies; en set ocasions aquest còdex també coincideix amb el nostre després que la principal mà correctora l'esmenés.

Variants textuals:

Carmen paschale, IV (vv. 142-308)

v.147 aures (*a. m. corr. in* auras) Bar., auras Hüm. v.150 redundantes Bar., redundantem Hüm.; messes Bar., messem Hüm. v.152 discipulis (*p. m. corr. in* discipulos) Bar., discipulos Hüm. v.154 uel (*p. m. corr. in* uelut) Bar., uelut Hüm. v.157 scorpion (*a. m. corr. in* scorpionum) atque inimica Bar., scorpion atque inimicae Hüm. v.162 scripsit Bar., scribat Hüm. v.169 uanis Bar., uanae Hüm. v.176 aquam (*a. m. corr. in* aqua) Bar., aquae Hüm. v.178 acreste (*t. m. corr. in* acrecente) Bar., adcrecente Hüm. v.181 om. (*t. m. add. et*) Bar., et Hüm. v.186 om. (*t. m. add. morbus*) Bar., morbus Hüm. v.188 relinquit Bar., reliquit Hüm. v. 189 Galea (*a. m. corr. in* Galilea) Bar., Galilea Hüm. v.193 turpat (*a. m. corr. in* turbabat) Bar., turpabat Hüm. v.198 munda (*a. m. corr. in* mundata) Bar., mundata Hüm v.199 ui (*t. m. corr. in* uiri) Bar., uiri Hüm. v.203 pronus Bar., planata Hüm. v.208 da///*(a. m. corr. in* dantur) Bar., dantur Hüm. v.209 sege//*itis* (*a. m. corr. in* segetis cur gaudia uitis) Bar., segitis et gaudia uitis Hüm. v.222 preteriens Bar., praeteriensque Hüm. v.225 qua (*a. m. corr. in* quia) Bar., qua Hüm. vv.224 et 225 transponuntur *in* B v.233 residens media Bar., media residens Hüm. v.240 om. (*a. m. add. simul*) Bar., simul Hüm.; proprio Bar., proprie Hüm. v.243 paruum (*a. m. corr. in* paruam) Bar., paruam Hüm. v.247 peccanti Bar., peccandi Hüm. v.259 uenisce (*a. m. corr. in* uenisset) Bar., uenisset Hüm. v.260 fotus Bar., tutus Hüm. v.277 examinesque Bar., exanimosque Hüm. v.287 repetente Bar., repente Hüm. v.294 terra (*a. m. corr. in* terga) Bar., terga Hüm.

Carmen paschale, V (vv.1-272)

Liber V^{us} de passione *scrip. a. m. in marg.* Bar., *om.* Hüm. v.1 uirtu-

tes (*a. m. corr. in uirtutis*) Bar., uirtutis Hüm. v.6 in hora Bar., ab hora Hüm. v.7 om. (*a. m. add. ideo*) Bar., ideo Hüm. v.10 clarificabo Bar., clarificemque Hüm. v.21 ministrum Bar., magistrum Hüm. v.23 famulatur Bar., famulatus Hüm. v.36 potum (*a. m. add. -que*) Bar., potumque Hüm. v.37 esuriunt sciuntque (*a. m. corr. in siciuntque*) Bar., esuriant sitiantque Hüm. v.41 parua Bar., quauis Hüm. v.43 om. (*a. m. add. sumens*) Bar., sumens Hüm. v.49 om. (*a. m. add. nasci*) Bar., nasci Hüm. v.50 matre Bar., uentre Hüm. v.53 corpore (*a. m. corr. in torpore*) Bar., torpore Hüm. v.64 uenum (*a. m. corr. in uenenum*) Bar., uenenum Hüm. v.66 simula (*a. m. corr. in simulas*) Bar., simulas Hüm. v.67 menses (*a. m. corr. in in enses*) Bar., in enses Hüm. v.70 conceptam (*a. m. corr. in consuetam*) Bar., consuetam Hüm.; linquit (*a. m. corr. in liquit*) Bar., linquit Hüm.; puroque (*a. m. corr. in pueroque*) Bar., pueroque Hüm. v.72 reddit (*p. m. corr. in reddidit*) Bar., reddidit Hüm. v.90 creandi (*a. m. corr. in cremandi*) Bar., cremandi Hüm. v.91 uictoque (*a. m. corr. in uictorque*) Bar., uictoque Hüm. v.95 rapidum (*a. m. corr. in rabidum*) Bar., rabidum Hüm.; tu (*a. m. corr. in tumultum*) Bar., tumultum Hüm. v.97 colaphis (*a. m. corr. in colaphis*) Bar., colaphis Hüm. v.105 nequit (*a. m. corr. in nequibat*) Bar., nequivit Hüm. v.109 redire (*a. m. corr. in rediere*) Bar., rediere Hüm. v.110 immemores (*a. m. corr. in immemoris*) Bar., inmemoris Hüm. v.112 generasti (*a. m. corr. in generavit*) Bar., generasti Hüm.; amarus Bar., amari Hüm. v.113 amque (*a. m. corr. in iamque*) Bar., iamque Hüm. v.120 timorem Bar., timore Hüm. v.122 dimersa Bar., demersa Hüm. v.127 tanquam sanior (*a. m. add. si*) Bar., quamquam tunc sanior Hüm. v.128 precurreret Bar., procurreret Hüm. v.132 tanto (*a. m. corr. in tantae*) Bar., tanto Hüm. v.137 descendit ad Bar., discenderit Hüm. v.139 paciens Dominus Bar., Dominus patiens Hüm. v.141 om. (*a. m. add. dignum*) Bar., dignum Hüm. v.142 dixerat Bar., dixerit Hüm. v.147 tunc et nunc *a. m. corr.* Bar., tunc et nunc Hüm. v.154 obprobris poenas amplectur (*a. m. corr. in amplectitur*) omnis Bar., obprobris poenas amplectitur omnes Hüm. v.156 *a. m. add. vers. in marg.*; segetem Bar., segitem Hüm. v.160 sanctum Bar., sacrum Hüm. v.163 qui Bar., quod Hüm. v.166 speciesque ut cuncta cruentae Bar., species ut cuncta cruenta Hüm. v.170 quod Bar., quia Hüm. v.176 om. Bar., exclusit quoque Hüm. v.180 degestatus (*a. m. corr. in degestatus*) Bar., degestatus Hüm. v.182 patuli (*a. m. corr. in in*

patuli) Bar., in patulis Hüm. v.183 discriminis (*a. m. corr. in discriminis*) Bar., discriminis Hüm. v.191 uerti (*a. m. corr. in uertice*) Bar., uertice Hüm. v.192 labuntur Bar., lambuntur Hüm. v.197 deitate (*a. m. add. a*) Bar., a deitate Hüm.; actu (*a. m. corr. in actum*) Bar., actum Hüm. v.208 hunc (*a. m. corr. in huic*) Bar., huic Hüm.; saluator Bar., saluatus Hüm. v.210 perdit (*a. m. corr. in perdidit*) Bar., perdidit Hüm.; in utrumque (*a. m. eras. in*) Bar., utrumque Hüm. v.219 et Bar., nam Hüm. v.221 aducere (*a. m. corr. in adducere*) Bar., abducere Hüm. v.224 benignos Bar., benigne Hüm. v.225 conspicuosque Bar., conspicuos Hüm.; deficientibus Bar., decipientibus Hüm. v.226 antiquum (*a. m. corr. in antiquus*) Bar., antiquum Hüm. v.235 retro (*p. m. corr. in tetro*) Bar., tetro Hüm. v.237 merueret (*p. m. corr. in meruerunt*) Bar., meruerunt Hüm. v.239 luxit (*a. m. corr. in lux ut*) Bar., lux ut Hüm. vv.240-241 transponuntur in B, sed *a. m. rest. in suo ordine signo ad hoc* v.241 sicut absens Bar., absens Hüm. v.263 mortuus (*a. m. corr. in quia mortuus*) Bar., quia mortuus Hüm. v.267 iacentem Bar., iacentum Hüm.

Hymnus I (vv.57-110)

v.58 mundum Bar., mundus Hüm. v.61 decepta (*a. m. corr. in deducta*) Bar., deducta Hüm. v.86 faciunt Bar., facient Hüm. v.87 umbra (*a. m. add. die*) Bar., umbra die Hüm. v.89 docent (*a. m. add. ó Christe*) Bar., docent Hüm.; signa Bar., et signa Hüm. v.110 Amen Bar., om. Hüm.

Hymnus II (vv.1-91)

v.5 saeculum Bar., saeculi Hüm. v.8 quid (*a. m. corr. in quos*) Bar., quod Hüm. v.9 c/// (*a. m. corr. in castae*) Bar., clausae Hüm. v.16 concepit Bar., creauit Hüm. v.22 oborruit (*a. m. corr. in aborruit*) Bar., abhorruit Hüm. v.24 alens Bar., ales Hüm. v.26 Deo Bar., Deum Hüm. v.28 creator Bar., creatorque Hüm. v.33 qua uenerant (*a. m. corr. in quam uiderant*) Bar., qua uenerant Hüm. v.36 homine (*p. m. add. uel munere*) Bar., munere Hüm. v.38 deflet Bar., deflens Hüm. v.39 quo (*a. m. corr. in quorum*) Bar., quorum Hüm. v.43 que non detulit Bar., qui mundi tulit Hüm. v.45 fidem dedit Bar., dedit fidem Hüm. v.50 aqua (*a. m. corr. in aquae*) Bar., aquae Hüm. v.56 ignem Bar., ignes Hüm. v.57 ambulans Bar., ambulat Hüm. v.58 leuatur Bar., leuatus Hüm. v.61 die iam Bar., iam die

Hüm. v.80 coniungitur *Bar.*, coniunctus est *Hüm. v.82* corpori *Bar.*,
compares *Hüm. v.88* uenditos (*a. m. corr. in uenditus*) *Bar.*, uenditu-
s *Hüm.*

No em sembla inútil de presentar, finalment, també les glosses amb la indicació, quan és possible, de les explicacions coincidents que hom troba a la *Remigii expositio* (=RE), exposició mancada encara d'edició crítica i sols molt parcialment donada a coneixer pel mateix Hümer,³³ però que sembla suficient per deduir que el nostre glossador s'hi inspirà, sobretot quan Remi d'Auxerre es limita a donar equivalències de sinònims. De tota manera, hi ha alguns casos en què les nostres glosses no són coincidents amb les explicacions de Remi. Vegeu, per exemple, *portenta*, del llibre IV; *nomisma, enses, plausit, incassum, uertat, apostata, ad iugulum, uigili, scisma, conuicia, dimissit i faticunt*, del llibre V.

Pel que fa a la manera com el glossador introduceix les explicacions, hom constata el procediment usual consistent a usar *id est* per indicar un sinònim (encara que aquí algunes vegades també s'introdueixen les equivalències directament) i *scilicet* per introduir explicacions que completen el sentit d'un mot o frase.³⁴ Així és especialment significativa la glossa *lapsus: scilicet sit, id est cecidit*, V, 135, amb totes dues maneres de fer.

Cal destacar, per últim, que força glosses són coincidents amb les virgilianes donades a conèixer per G. Goetz,³⁵ coincidència explicable perquè Seduli tingué per model èpic Virgili i perquè Remi d'Auxerre fou comentarista del poeta de Màntua.

33. *Excerpta ex Remigii expositione in Paschale carmen*, pp. 316-359.

34. Per als procediments amb què els glossaris presenten llurs glosses i sobre la manera com eren confeccionats remeto a la meva ponència *I glossari latini altomedievali della Catalogna e di Settimania*, dins les Actes del Col·loqui «Manuscripts of Lexicon and Glossaries from Late Antiquity to the End of the Middle Age», celebrat a Erice el 1994, (en premsa).

35. *Glossae Vergilianaæ*, dins *Corpus glossariorum Latinorum*, Lipsiae 1889, pp. 427-470.

Glosses:

A

- 1 **Accola:** alienigena, IV, v. 225. Cf. RE, p. 348, l. 19-20.
Aciem: multitudinem, V, v. 63.
Acies: oculi, IV, v. 262.
Actus: ductus, V, v. 57.
- 5 <A>**edes:** domos, V, v. 83.
<A>**estu:** calore, IV, v. 223.
<A>**ethereum (-ri-):** caeleste, IV, v. 308.
Adit: id est uenit, Hym. I, v. 88.
Adueniet: scilicet ad iudicium, Hym. I, v. 105.
- 10 **Aggressi:** adierunt, V, v. 228.
Agitatum: commotum, V, v. 86.
Alens: id est nutriendis mater, Hym. II, v. 24.
Alumni: id est socii, V, v. 271. Cf. RE, p. 354, l. 10.
Aluo: id est uentre, Hym. II, v. 19.
- 15 **Ambit:** id est cupid, Hym. I, v. 57.
Amictum: uestem, V, v. 172.
Amicum: id est officium amici. *Tuo flere amico officium enim amici est pro mor (amore?)*, IV, v. 278.
- Amplum:** nobile, V, v. 167.
Angens: constringens, V, v. 130. Cf. RE, p. 351, l. 15-16.
- 20 **Anhelis:** fatigabundis, IV, v. 221.
Animam: scilicet suam, V, v. 78.
Animata: id est uiuificata, V, v. 269.
Annua: quae singulis annis fie-

bant, V, v. 20. Cf. RE, p. 350, l. 16.

Antra: id est spelunca<e>, V, v. 244.

25 **Apertius:** manifestius, V, v. 10.

Apex: id est sublimitas, V, v. 248. Cf. RE, p. 353, l. 24-25.

Apostata: refuga, V, v. 138.

Arboris: id est Iudee, V, v. 123.

Arcton: septentrionem, V, v. 193.

30 **Ardet:** insanit, V, v. 86.

Arent: siccantur, Hym. II, v. 68.

Arentes: siccias, V, v. 90.

Arma: consilia, V, v. 39.

Armis: demonibus, IV, v. 144.

35 **Assertore:** affirmatore, V, v. 11.

Attigit: id est uenit, Hym. II, v. 42.

Auctor: id est factor, Hym. II, v. 2.

Auertere: id est tollere, Hym. I, v. 65.

Auras: aeres, V, v. 52.

40 **Aurum:** id est frenum aureum, IV, v. 296. Cf. RE, p. 349, l. 18.

Ausa: scilicet fuerunt, V, v. 130.

Axem: diem, V, v. 193.

B

1 **Blanda:** falso(-sa), V, v. 65.

C

1 **Cadauer:** mortuum corpus, IV, v. 288.

Cadauera: id est mortua, Hym.

- II, v. 48.
- Caduca:** mortales, IV, v. 291.
- Caelestium:** scilicet seniorum, Hym. II, v. 25.
- 5 **Caelo:** de (caelo), V, v. 8.
- Calamo:** id est <h>arundine, V, v. 255.
- Callis:** operis, IV, v. 234.
- Katerua (Ca-):** id est congregacio (-ti-), Hym. II, v. 37.
- Cedunt:** recedunt, V, v. 111. Cf. RE, p. 351, l. 7.
- 10 **Chaos:** confusionem, IV, v. 148.
- C<h>lamidem (-my-):** uestem, V, v. 166.
- Clade:** id est dampno, V, v. 245.
- Clarifica:** honorifica, V, v. 8.
- Clarificabo:** scilicet in resurrec-
- tione, V, v. 10. Cf. RE, p. 349, l. 31.
- 15 **Clarificaui:** scilicet in babbtismo (bap-) uel in transfiguratione, V, v. 9.
- Clementior:** plus (clemens), IV, v. 196.
- Cocci:** purpurae, V, v. 165.
- Cohors:** multitudo, V, v. 141.
- Collegerat:** conceperat, IV, v. 223.
- 20 **Collisa:** id est occisos, Hym. II, v. 38.
- Commercia:** precia (-ti-), V, v. 118. Cf. RE, p. 351, l. 10.
- Compage:** iunctura, V, v. 267.
- Compta:** ornata, IV, v. 305.
- Concidit:** id est cadit, Hym. I, v. 99.
- 25 **Concilium:** multitudo, V, v. 87.
- Cf. RE, p. 350, l. 32.
- Concussa:** tremefacta, IV, v. 284.
- Conditione:** lege, IV, v. 247.
- Conflata:** fabricata, V, v. 88.
- Coniurat:** placitum habet, V, v. 67.
- 30 **Commit< t>aris:** sociaris, V, v. 62.
- Conpendia:** lucra, IV, v. 250.
- Consanguinei:** uicini, IV, v. 260. Cf. RE, p. 348, l. 31.
- Consistentia:** id est manentia, V, v. 251. Cf. RE, p. 353, l. 27.
- Consona:** conueniens, V, v. 19.
- 35 **Conspectibus:** scilicet ausu, IV, v. 197.
- Contagia:** uicia (-ti-), IV, v. 242.
- Contempnens:** respuens, IV, v. 291.
- Continuo:** subito, V, v. 83; V, v. 126
- Conueniens:** id est aptus, V, v. 257.
- 40 **Conuersus:** scilicet est, IV, v. 203.
- Conuitia (-ci-):** blasphemias, V, v. 214.
- Corripis:** flagellas, V, v. 161.
- Corui:** id est impii, Hym. I, v. 104. Cf. RE, p. 358, l. 30.
- Crederet:** hunc esse filium Dei, V, v. 18.
- 45 **Crepuisse:** sonuisse, V, v. 13.
- Cruentatum:** sanguinolentum, IV, v. 296.
- Cruente:** sanguinolente, V, v. 59.
- Cruoris:** sanguinis currentis, Hym. II, v. 65.

- Culmina: honores, IV, v. 291.
 50 Cunctatur: dubitat, IV, v. 227.
 Cuneata: armata, IV, v. 145.

D

- 1 Decus: id est Christum, IV, v. 299.
 Deformis: turpis, V, v. 92.
 Delituit: id est abscondit, V, v. 236. Cf. RE, p. 353, l. 14.
 Deriguit: obstripuit (-stre-), V, v. 118.
 5 Deteriora: id est peiora, V, v. 256.
 Deuinxerat: id est ligauerat, Hym. I, v. 79. Cf. RE, p. 358, l. 24-25.
 Dextera: scilicet a (dextera), Hym. II, v. 58.
 Die: scilicet a (die), Hym. I, v. 88.
 Digna: scilicet pr<a>emia, Hym. I, v. 105.
 10 Dimisit: posuit, V, v. 262.
 Dirae: crudelis, V, v. 128.
 Directi: boni, IV, v. 234.
 Discipulus: scilicet fuit, V, v. 136.
 Discriminis: periculi, V, v. 183.
 15 Dissiliunt: crepant, IV, v. 285.
 Diuisa: id est fracta, V, v. 267.
 Doli: fraudes, V, v. 32.
 Dolis: insidiis, V, v. 93.
 Donat: parcit, IV, v. 246.
 20 Dicit: putat, V, v. 143.
 Dura: grauis, IV, v. 216.

E

- 1 Enixa est: peperit, Hym. II, v. 17.
 Enses: gladios, V, v. 62.
 Enses: bella, V, v. 67.
 Eous: oriens, V, v. 191.
 5 Erebi: inferni, IV, v. 285.
 Exanimis: mortuos, IV, v. 277.
 Ex[s]ciperet: separaret, V, v. 26.
 Ex<h>alabat: emittebat, IV, v. 274.
 Exicialem (-ti-): periculorum, V, v. 123.
 10 Exitus: finis, V, v. 134.
 Ex<s>ecranda: abominanda, V, v. 98.
 Ex<s>equi\i/s: id est seruiciis (-ti-), V, v. 234. Cf. RE, p. 353, l. 13-14.
 Extorsit: suscepit, IV, v. 221.
 Exuuii: uestimentis, V, v. 200.

F

- 1 Facinus: id est peccatum, Hym. I, v. 79.
 Facta est (terra): corpus Christi, IV, v. 268.
 Fallax: mendax, V, v. 60.
 Fatenti: dicenti, V, v. 79.
 5 Fatisunt: soluuntur, V, v. 266.
 Cf. RE, p. 354, l. 4.
 Faucibus: maxillis, V, v. 130.
 Feralia: tristia, V, v. 124.
 F[o]jetibus: partubus, IV, v. 265.
 Fine: scilicet s<a>eculi, Hym. I, v. 96.

- 10 Flabris: spiraminibus, V, v. 52.
 Flagitium: malum, V, v. 114.
 Flaglante (-gran-): ardente, IV, v. 223.
 Fluenta: riui, Hym. II, v. 68.
 Fluenti: aquae, IV, v. 229.
- 15 Foedo: turpi, V, v. 31.
 Forent: essent, V, v. 105.
 Foret: esset, IV, v. 300.
 Fotus: recreatus, IV, v. 260.
 Fouisset aqua: scilicet cum lauiset, IV, v. 261.
- 20 Fractis: apertis, v, v. 268.
 Fragore: id est sonitu, V, v. 269.
 Cf. RE, p. 354, l. 7.
 Fraude: osculo, V, v. 66.
 Frondibus: ramis, IV, v. 306.
- 25 Funditus: ex toto, V, v. 125.
 Funditus: id est ex toto, V, v. 246.
 Funera: mortem, IV, v. 282. Cf. RE, p. 349, l. 11.
 Furentes: insanientes, V, v. 146.
 Fusus: natus, V, v. 55. Cf. RE, p. 350, l. 25.

G

- 1 Gehennae: p<o>enae, IV, v. 148.
 Gemellae: duo, IV, v. 261.
 Genitum: natum, IV, v. 251.
 Gens: scilicet iudeorum, Hym. I, v. 75.
- 5 Germine: fructu, IV, v. 150.
 Gesseris: egisti, V, v. 157.
 Gessit: habuit, V, v. 44.
 Gestamine: portatione, IV, v.

297.
 Gestiens: id est gaudens, Hym. II, v. 19.
- 10 Gestum: esse factum, V, v. 177.
 Globo: multitudine, IV, v. 145.
 Gloria: scilicet est, Hym. I, v. 108; v. 109.
 Gra[m]mineus: delectabilis, V, v. 223.
 Grata: accepta, V, v. 22.
- 15 Gurgite: baptismo (bap-), IV, v. 231.
 Gustato: id est potato, Hym. I, v. 76. Cf. RE, p. 358, l. 23.
 Gyros: reuolutiones, IV, v. 149. Cf. RE, p. 347, l. 6.

H

- 1 Habitus: uestes, V, v. 172.
 Hausis<s> et: suscepisset, V, v. 52.
 Haustum: potum, IV, v. 226.
 Hoc: scilicet Caifa (-pha), V, v. 85.
- 5 Hominem miserum: id est Adam, Hym. I, v. 69.
 Homines: id est iudei, Hym. I, v. 68.
 Honore: scilicet suo, V, v. 185.
 Honorem: scilicet diuinitatis suae, V, v. 24.
 <H>orrendum: id est asperum, V, v. 258.
- 10 Horribiles: pauendos, V, v. 62.
 Hostes: id est inimici Iudei, Hym. I, v. 86. Cf. RE, p. 358, l. 26.

Huius: scilicet futurae, IV, v.

250.

Huius: scilicet ueteri/s/ ueniae,
IV, v. 250.

Humo: \in/ (humo), V, v. 55.

15 **Hunc:** scilicet Iudam, V, v. 49.

I

1 **Ignis:** scilicet perit, V, 89.

Ignoscere: parcere, V, v. 76.

Illa pro parte: id est secundum
humanitatem, IV, v. 277.

Ille: scilicet sinister, V, v. 229.

5 **Illiniens (corr. ex in-):** iniungens,
IV, v. 257.

Illustrans: illuminans, V, v. 185.

Imagine: osculo, V, v. 65.

Imperiosa: iubentia (corr. ex
iuuentia), IV, v. 146.

Impetus: soni, IV, v. 246.

10 **Importuna:** perseverans, IV, v.
216. Cf. RE, p. 348, l. 13-14.

In cineres: id est in cineribus, V,
v. 269.

Incassum: inuanum, V, v. 119.

Inex<h>austi: indeficientis, IV,
v. 229.

Infandae: non dicendae, V, v.
123.

15 **Infecit:** id est corrumpit, V, v.
236.

Infectum: imperfectum, V, v.
106. Cf. RE, p. 351, l. 4.

Ingens: magnus, V, v. 56.

Ingens: id est magnus, Hym. I,
v. 67.

Inh<a>erent: iunguntur, per-

manent, V, v. 42.

20 **Inmitis:** superbus, V, v. 61.

Inquit: dicit, V, v. 80.

Inseris: inmit<t>is, V, v. 65.

In solido: dura, IV, v. 303. Cf.
RE, p. 349, l. 21.

Insonti: innocentii, V, v. 202.

25 **Insontis:** innocentis, V, v. 141.

Intacta: scilicet uirgo, Hym. II,
v. 15.

Inter uirtutis opes: inter haec
miracula, V, v. 1.

Intremuit: id est expauit, V, v.
246.

Inualidae: infirmae, V, v. 92.

30 **Inualidum:** infirmum, V, v. 171.
Cf. RE, p. 352, l. 6.

Inuaserat: ceperat, IV, v. 144.

Iste: scilicet dexter, V, v. 229.

Iugulum: occisionem, V, v. 140.

L

1 **Labe:** interitu, V, v. 37.

Labitur: cadit, V, v. 92.

Labuntur: declinantur, V, v. 192.

L<a>esum: uulneratum, lib. IV,
v. 143.

5 **Languere:** deficere, IV, v. 151.

Lapsus: scilicet sit, id est, ceci-
dit, V, v. 135.

Lapsus: <ca>dens, IV, v. 148.

Latens: e<s>xtinctus, V, v. 53.

Lauacra: scilicet ad (lauacra),
Hym. II, v. 41

10 **Lenior:** mitis, V, v. 132.

Lento: tardo, IV, v. 297.

L[o]etale chaos: id est mortalis

- confusio, IV, v. 286. Cf. RE, p.349, l.12-13.
Leuitate: uanitate, V, v. 89.
Licet: pro tamen, V, v. 203.
 15 **Ligno:** ex (ligno), Hym. I, v. 61.
Limitem: id est finem, Hym. II, v. 2.
Liquor: id est acetum, V, v. 257.
Liuor: inuidia, V, v. 38. Cf. RE, p. 350, l. 16.
Lucis: uitae, IV, v. 270.
 20 **Limphae (Lym-):** aquae, IV, v. 227.

M

- 1 **M<a>estior:** tristior, V, v. 113.
Maiestate: deitate, V, v. 174.
Malorum: scilicet hominum, Hym. I, v. 107.
Mallet: magis uellet, V, 75.
 5 **Manus:** multitudo, IV, v. 238.
Materies: id est stipula, V, v. 91.
Means: transiens, IV, v. 251.
Medicamine: scilicet a (medicamine), IV, v. 260.
Melli: id est Christo, V, v. 64.
 10 **Mente:** consilio, V, v. 126.
Meritis: scilicet illorum, V, v. 76.
Meritum: fuerit, V, v. 203.
Minacem: terribilem, V, v. 63.
Miserere: scilicet nostri, IV, v. 194.
 15 **Miseris:** scilicet a (miseris), Hym. I, v. 65.
Miseris: id est iudeis, Hym. I, v. 66.
Modum: id est terminum, V, v. 247.

- M<o>ech<a>e:** adulterae, IV, v. 242. Cf. RE, p. 348, l. 27.
Molem: scilicet mundi, V, v. 248.
 20 **Mucrone:** gladio, V, v. 77.
Mundanus: id est terrenus, Hym. I, v. 99.
Mundum: id est malus, Hym. I, v. 58.
Mundus: id est electus, Hym. I, v. 57.
Munera: id est officia, Hym. I, v. 94.
 25 **Mutabile:** mortale, V, v. 174.
Mistica (Mys-): secreta, IV, v. 264. Cf. RE, p. 348, l. 32.
Mistica (Mys-): id est figurata, V, v. 241. Cf. RE, p. 353, l. 15-16.

N

- 1 **Natale:** naturale, IV, v. 256.
Nec Dominum latuere: Non ita fuit ut Dominus nesciret, V, v. 32.
Necem: mortem, V, v. 180.
Nefanda: id est mala, v, v. 254.
 5 **Nexa:** fabricata, V, v. 168.
Nixus genu: fixo, Hym. II, v. 54.
Nodatis: illaqueatis, V, v. 130.
Nomen: filium, V, v. 8.
Non illius impar: (non illius impar) fuit, IV, v. 300.
 10 **Notares:** considerares, V, v. 158.
Nouum: scilicet fit, Hym. II, v. 49.
Nulla: scilicet illi, V, v. 252.
Numeroso: quia dixit ei Dominus numerum, IV, v. 228.

O

- 1 **Oberrans:** circumiens, V, v. 89.
Obeuntibus: id est morientibus, V, v. 264. Cf. RE, p. 354, l. 2-4.
Obicit: obponit, V, v. 143.
Obscenae: turpis, IV, v. 242.
- 5 **Obstruit:** siccauit, Hym. II, v. 66.
Occidit: id est cadit, Hym. I, v. 100.
Occidua: mortali, IV, v. 272.
Opem: pietatem, V, v. 70.
Orbata: id est desolata, V, v. 238.
- 10 **Originem:** id est naturam, Hym. II, v. 52.
Ortum: id est natuitatem, V, v. 238.
Ostro: purpura, IV, v. 295. Cf. RE, p. 349, l. 16.
Ouans: gaudens, V, v. 189; v. 270

P

- 1 **Pactus:** promittens, V, v. 41. Cf. RE, p. 350, l. 17.
Palam: id est in presentia turborum, V, v. 6.
Palamque fit: id est ap<p>aret, Hym. II, v. 27.
Par: similis, V, v. 133.
- 5 **Parci:** cessare, V, v. 77. Cf. RE, p. 350, l. 29.
Parentis: id est matris, Hym. II, v. 9.
Passim: in omni loco, V, v. 96.
Patre teste: scilicet quam ipsum esse filium Dei, V, v. 10.

- Patuere:** aperierunt, V, v. 266.
Patuli: aperti, V, v. 182.
Patulo: aperto, IV, v. 301.
Pe[n]niculo: id est spongiae, V, v. 255. Cf. RE, p. 353, l. 27-28.
Per arua: plane, IV, v. 189.
Per occasum: id est per mortem, V, v. 239.
- 15 **Percepit:** recepit, Hym. I, v. 57.
Perdita: id est genus humanum, V, v. 251. Cf. RE, p. 353, l. 26-27.
Perfide: scilicet Iud<a>e, Hym. I, v. 84.
Personat: id est ululat, Hym. II, v. 37.
Pertulit: id est sustinuit, Hym. I, v. 66.
- 20 **Pertulit:** sus(tulit), Hym. II, v. 21.
Peruia: rectitudines, IV, v. 234. Cf. RE, p. 348, l.25.
Pestifera: nocenti, V, v. 86.
Petebat: rogabat, IV, v.218. Cf. RE, p. 348, l.16.
Petens: scilicet Dominus, V, v. 254.
- 25 **Petit:** damnat, V, v. 127.
Faleris (Pha-): bullis, IV, v. 295. Cf. RE, p.349, l.15.
Pictus: ornatus, IV, v. 295.
Pignora: id est filios, Hym. II, v. 38.
- 30 **Piis:** id est sanctis, Hym. I, v. 96; v. 105 Cf. RE, p. 358, l. 29.
Placidas: salubres, IV, v. 232.
Plagas: partes, V, v. 190.
Plausit: iuuit, V, v. 103.

- P**lurimus: magnus, Hym. II, v. 55.
- P**olum: id est caelum, V, v. 233. Cf. RE, p. 353, l. 8-9.
- 35 **P**omp<a>e: gloriae, IV, v. 293.
- P**opulatio: multitudo, IV, v. 275. Cf. RE, p. 349, l. 8-9.
- P**opolos: id est iudeos, Hym. I, v. 60.
- P**opulus: scilicet iudeorum, Hym. I, v. 73.
- P**opulus: scilicet gencium (-ti-), Hym. I, v. 74.
- 40 **P**orrigit: donat, V, v. 68.
- P**<o>rtenta: miracula, IV, v. 192.
- P**oscere: petere, V, v. 74.
- P**ositura: depositura, IV, v. 230.
- P**ost[h]umus: id est successor, IV, v. 290.
- 45 **P**r<a>edixerat: id est nunciauerat (-ti-), Hym. II, v. 18.
- P**r<a>esidis: iudicis, V, v. 139.
- P**r<a>euius: anteuadens, V, v. 62.
- P**recio (-ti-): id est secundum precium (-ti-), V, v. 42.
- P**ridem: ante, V, v. 136.
- 50 **P**riorum: scilicet prophetarum, Hym. I, v. 91. CF. RE, p. 358, l. 28-29.
- P**riorum: scilicet patrum, Hym. I, v. 95.
- P**rocubuisse: id est cecidisse, V, v. 271.
- P**rodidit: monstrauit, V, v. 33.
- P**rodis: monstras, V, v. 65.
- 55 **P**rodicionis (-ti-): tradicionis (-ti-), V, v. 26.
- P**roditor: monstrator, V, v. 61.
- P**rofanus: id est <Adam>, Hym. I, v. 71. Cf. RE, p. 358, l. 21-22.
- P**rofugus: fugatus, IV, v. 245.
- P**roles: progenies, IV, v. 265.
- 60 **P**ropago: id est generatio, V, v. 260. Cf. RE, p. 353, l. 33-34.
- P**roprio: in (proprio), IV, v. 244.
- P**rorsus: partim, V, v. 106.
- P**roteruo: superbo, V, v. 148.
- P**rotinus: subito, V, v. 38.
- 65 **P**udici: id est casti, Hym. II, v. 13.
- P**uerpera: id est puella, Hym. II, v. 17.
- P**pulsare: percutere, V, v. 97. Cf. RE, p. 350-351, l. 35-1.
- P**uluis: scilicet perit, V, v. 56.
- Q**
- 1 **Q**uas: scilicet ad (quas), Hym. II, v. 83.
- Q**uem: scilicet Christum, Hym. II, v. 18.
- Q**ui: scilicet ille, Hym. I, v. 98.
- Q**uibis: leprosis, IV, v. 202.
- 5 **Q**uo: prout, V, v. 197.
- R**
- 1 **R**abidum: peruersum, V, v. 95.
- R**apidis: uelocibus, IV, v. 293.
- R**atione: magisterio, V, v. 189.
- R**ateau: culpa, IV, v. 237. Cf. RE, p. 348, l. 26.
- 5 **R**ecessit: id est rediit, V, v. 240.

- Recessus: id est finis, IV, v. 285.
 Rediuiua: id est resurgentia, V, v. 267.
Redundantes: [h]abundantes, IV, v. 150.
Refert: dicit, V, v. 198.
 10 **Reficit:** id est reportat, Hym. I, v. 80.
Remouit: tollit, V, v. 179.
Renascentis: reparat <a>e, IV, v. 270.
Reperiens: inueniens, V, v. 142.
Repetens: iterum petens, IV, v. 271.
 15 **Repetente:** recipiente, IV, v. 287.
Replet: id est auget, Hym. I, v. 94.
Resput: id est contemssit (-temp-), Hym. I, v. 58.
Reus: debitor, V, v. 208. Cf. RE, p. 353, l. 3.
Reuulsam: abscisam, V, v. 70.
 20 **Ritu:** id est more, V, v. 271.
Robora: ligna, V, v. 125; V, v. 184.
Ruptae: sciss <a>e, V, v. 266.

S

- 1 **Sacrilegas:** peruersas, V, v. 96.
Sacris: a (sacris), IV, v. 269.
S<a>etiger: s <a> etis (-tas) gerens, V, v. 215.
S<a>euia: id est crudelis, Hym. I, v. 81.
 5 **Sanctio:** promissio, V, v. 108. Cf. RE, p. 351, l. 5.
Sanguine: in (sanguine), V, v. 141.
- Sanior:** iustus (-tior), V, v. 127.
 Cf. RE, p. 351, l. 15.
Sanxit: confirmavit, V, v. 35.
Saucia: uulnerata, V, v. 272.
 10 **Sceleris:** tradicionis (-ti-), V, v. 32.
Scelerum: peccatorum, V, v. 85.
Scelus: peccatum, V, v. 128.
Sceptrum: uirga, V, v. 170.
Sc<h>isma: <ha>eresim, V, v. 201.
 15 **Sectae:** id est h <a> ereses, Hym. I, v. 102. Cf. RE, p. 358, l. 29.
Sectus terga flagellis: fagellata habens dorsa, V, v. 153.
Sedet: scilicet Christus, Hym. I, v. 83.
Senserat: id est nouerat, Hym. II, v. 20.
Sidera: dignitatem, V, v. 137.
 20 **Signifer:** signum ferens, V, v. 62. Cf. RE, p. 350, l. 25.
Sistens: pr <a> esentans, IV, v. 238.
Sistis: stare facis, V, v. 161.
Solum: terram, IV, v. 271.
Spineta: peccati (-ta), V, v. 168.
 25 **Spiramina:** oculos, IV, v. 270.
Sponte: uoluntarie, V, v. 25; V, v. 76.
Sputa: scilicet sordida, V, v. 102.
Stipante: cingente, IV, v. 236.
Subdidit: id est subiungit, Hym. I, v. 69.
 30 **Subdita:** id est calcata, Hym. I, v. 70.
Subditus: submissus, V, v. 154.

- Subegit:** id est submissit, Hym. I, v. 85.
- Subiecit:** expandit, IV, v. 303.
- Succumbere:** id est cadere, V, v. 248. Cf. RE, p. 353, l. 25.
- 35 **Sudibus:** fustibus, V, v. 63.
- Suis:** id est fidelibus, Hym. I, v. 78.
- Sulcauit:** diuosit, IV, v. 294.
- Summa:** scilicet ligna, V, v. 90.
- Superstes:** heres, Hym. II, v. 64.
- 40 **Supplet:** conplet, IV, v. 257.
- Supplicis:** rogantis, Hym. II, v. 67.
- Supremum:** id est ultimum, V, v. 246. Cf. RE, p. 353, l. 21-22.
- T
- 1 **Tabo:** corruptione, IV, v. 274.
- T<a>etro: nigro, V, v. 121.
- T<a>etro: id est nigro, V, v. 235.
- Tandem:** post longum tempus, IV, v. 262.
- 5 **Tegi:** cooperiri, Hym. II, v. 84.
- Tegmine:** colore, V, v. 165.
- Tempore:** /in/ (tempore), V, v. 239.
- Ter dena numismata:** XXX argenteos, V, v. 43.
- Testudine:** camera, IV, v. 233. Cf. RE, p. 348, l. 22.
- 10 **Te ueniente:** scilicet ad iudicium, Hym. I, v. 100.
- Timorem:** scilicet futurum, V, v. 82.
- Tonans:** pr<a>edicans, IV, v. 234.
- Tonanti:** Deo, V, v. 72.
- Tonantis:** omnipotentis, V, v. 17.
- 15 **Tonat:** id est dominatur, Hym. I, v. 85.
- Torpore:** pigricia (-ti-), V, v. 53.
- Torua:** timenda, V, v. 156.
- Toto:** id est per totum, Hym. I, v. 97.
- Tramite:** uia, IV, v. 303.
- 20 **Trucis:** crudelis, V, v. 126.
- Tuba:** id est uox Domini, IV, v. 283.
- Tulit:** id est apportauit, Hym. I, v. 63.
- Tulit:** id est sustinuit, V, v. 244; Hym. I, v. 64. Cf. RE, p. 358, l. 19.
- Tumulatus:** sepultus, IV, v. 272.
- 25 **Tyrannus:** id est crudelis, Hym. II, v. 39.
- U
- 1 **Ulcisci:** uindicare (corr. ex uen-), V, v. 128.
- Umbras:** aeres, V, v. 58.
- Unanimum:** carum, IV, v. 218.
- Unda:** id est aqua, Hym. II, v. 52.
- 5 **Unicus:** scilicet Dominus, Hym. I, v. 91.
- Unicus:** scilicet filius, Hym. II, v. 91.
- V
- 1 **Vagas:** id est mutabiles, V, v. 250. Cf. RE, p. 353, l. 26.
- Vagi:** uani, IV, v. 291.
- Vagis:** currentibus, V, v. 46.

- Vanis fauillis:** sentenciis (–ti–),
V, v. 88. Cf. RE, p. 350, l. 34.
- 5 **Vehebat:** portabat, Hym. II, v.
72.
- Vellere:** eicere, IV, v. 243.
- Venalis:** uendor, V, v. 60.
- Venenum:** scilicet tuae malitiae,
V, v. 64.
- Vertat:** pr<a>ecidat, V, v. 124.
- 10 **Vertice:** capite, V, v. 191.
- Vestigia:** pedes, V, v. 25.
- Veteri:** id est deli[t]o, IV, v. 257.
- Vigili:** prudenti, V, v. 158.
- Vincla:** scilicet caritatis, Hym. I,
v. 82. Cf. RE, p. 358, l. 25.
- 15 **Violenta:** mala, V, v. 184.
- Vita:** id est Christus, Hym. I, v.
65. Cf. RE, p. 358, l. 19.
- Vium:** scilicet Christum, Hym.
II, v. 84.
- Volant:** insurgunt, V, v. 87.
- Volucres:** id est per hunc aerem,
IV, v. 147.
- 20 **Vota:** id est desideria, Hym. I, v.
91.
- Votis:** uocibus, IV, v. 217.
- X
- Xeromyrrham:** unguentum,
Hym. II, v. 81. Cf. RE, p. 359,
l. 6.

RENTAS Y REFORMAS DEL ESTUDIO GENERAL DE LÉRIDA

FRANCISCO ESTEVE PERENDREU

INTRODUCCIÓN

*Las bulas pontificias que asignan rentas al Estudio*¹

Sobre las rentas del Estudio General de Lérida, Gaya Massot dice: «Los papas, como los reyes, nunca el concedieron rentas propias, sino que se limitaron a otorgarle autorizaciones para que fuesen consignados algunos bienes eclesiásticos y causas pías de la localidad. En consecuencia, las rentas se limitaron a las aportaciones de la ciudad, de cabildo y del obispado.»²

Efectivamente, los reyes autorizaron a la Ciudad las imposiciones del vino (conocida por la «libra del Estudio» y de la carne,³ y los papas consiguieron los siguientes bienes eclesiásticos:

1. Abreviaturas empleadas:

ACA: Archivo de la Corona de Aragón

ACL: Archivo Catedral de Lérida

AEE: Archivo de la Embajada de España. Fondo Santa Sede. Ministerio de Asuntos Exteriores.

AHP: Archivo Histórico Provincial de Lérida

AML: Archivo Municipal de Lérida

2 GAYA MASSOT, Ramón, *Las rentas del Estudio General de Lérida*, en «Analecta Sacra Tarragonensis», vol. XXV, (extracto), Barcelona 1954, p. 16(308).

3. La imposición de la «Libra» del vino fue establecida por la Ciudad el 21 de julio de 1319 y prorrogada por Pedro IV el 1 de junio de 1347 y 2 de agosto de 1373 (AML,

1. Clemente IV (1378-1394), los legados inciertos de la diócesis.⁴
2. Benedicto XIII (1394-1417), 100 florines de oro anuales sobre el Deanato de la iglesia de Lérida y 400 florines anuales sobre el albaceteazgo de Berenguer Gallart.⁵
3. Eugenio IV (1431-1447) renueva la anexión efectuada por Benedicto XIII de la iglesia parroquial de Fraga al Deán de la iglesia de Lérida y la pensión anual de los 100 florines de oro de Aragón.⁶
4. Calixto III (1455-1458), confirma el 25 de abril de 1458, los 500 florines de oro de Aragón concedidos por Benedicto XIII y los legados inciertos de la ciudad y diócesis de Lérida, concedidos por Clemente VII, hasta la cantidad de 20.000 florines.⁷
5. Julio III (1550-1555), confirma nuevamente por mediación de su cardenal Rainucio, en fecha 6 de diciembre de 1553, los 400 florines sobre el albaceteazgo de Berenguer Gallart, más otros 100 florines, y los legados inciertos hasta la suma de 20.000.⁸

Crisis y recuperación del Estudio (1464-1553)

Estando la ciudad de Lérida en rebeldía contra Juan II, fue sitiada desde febrero a julio de 1464. Por primera vez en el curso de su historia sufrió los efectos de armas de fuego de gran calibre, y como consecuencia de los persistentes bombardeos quedaron afectadas unas cuatrocientas casas, la Seo, los edificios del Estudio General y el de la

Priv. 116, Libro Verde Mayor, pp. 181 y 253). La imposición de un dinero sobre la carne tiene su origen en la Concordia de Martín el Humano, de 12 de marzo de 1399 (AML, *Priv 163; Libro Verde Mayor*, p. 237).

4. GAYA MASSOT, *Las rentas...*, pp. 17 y 36 (309 y 328).
 5. Ambos privilegios de fecha de 27 de enero de 1413. ESTEVE PEREANDREU, Francesc, *Butilles pontificies sobre l'Estudi general de Lleida* (s. XIV-XV), en «Palestra Universitaria», UNED, Cerera, 3(1988), p. 95. GAYA da como fechas el 26 de enero de 1413 y 25 de octubre de 1413, respectivamente: GAYA MASSOT, *Las rentas...*, p. 23(315).
 6. Renovación que hace en Florencia el día 8 de enero de 1435, ESTEVE PEREANDREU, Francesc, *Butilles...*, pp. 101-102.
 7. ESTEVE PEREANDREU, Francesc, *Las bulas de Calixto III sobre el Estudio General de Lérida*, «Analecta Sacra Tarragonensis», (en curso de publicación).
 8. ACL, Cajón 151, carp. 4, reg. 7.200.

Paheria. Esto provocó un fuerte despoblamiento de la ciudad, la cual quedó reducida a menos de la mitad de sus habitantes, y la compensación migratoria no se produciría hasta la segunda mitad del siglo XVI.⁹

La guerra de Cataluña contra Juan II agota los recursos económicos del país. Se jugó fuerte y se perdió. Después del sitio de Lérida, 1464, la Ciudad y el Estudio quedan sumidos en la mayor pobreza. La miseria lo invade todo. Las rentas de la Paheria, del Cabildo y del Estudio quedan embargadas por el monarca. Arruinada la agricultura, imposible el comercio, cegadas las fuentes de tributación, exhaustos los erarios y gimiendo todos bajo el inexorable destino de los vencidos, domina una sola preocupación general, la única que era posible tener en tan aciagas circunstancias: sobrevivir a tanto desastre.¹⁰

Como datos de las dificultades y esfuerzos de recuperación del Estudio, podríamos señalar los siguientes:

—De 1465 a 1482, problemas en la liquidación de salarios a los catedráticos.

—Durante el curso 1470-1471, la Paheria gestionaba la recuperación de los frutos del albaceazgo de Berenguer Gallart.

—En 1473 aún no se percibían los albaceazgos, cuyas cantidades estaban destinadas al pago del salario de los catedráticos.

—En las cortes generales de Monzón de 1515 se asignan 195 libras a beneficio del Estudio.¹¹

—El 24 de enero de 1526, reunidos en el aula mayor el Rector y Consejo del Estudio arriendan los legados inciertos de la diócesis por término de tres años y por el precio de 120 libras, es decir, 40 libras

9. «El nou despoblament reduí la ciutat a menys de la meitat dels seus habitants, de manera que els 1.400 veïns del fogatge particular que féu la Paeria l'any 1414 —7.200 ànimes amb els pobles de la contribució— no foren superats ni en el fogatge de 1497 que assenyalà per Lleida 747 focs, ni en el de l'any 1515 que en donà 1.007, ni tampoc en el de 1553 que atorgà a la nostra ciutat 5.035 habitants, xifra molt inferior a la de l'any 1414». LLADONOSA, Josep, *Les crisis històriques*, a «Lleida, problema i realitat», Barcelona, Edicions 62 1967, pp. 29-30.

10. GAYA MASSOT, *Las rentas...*, p. 33 (325).

11. LLADONOSA I PUJOL, Josep, *L'Estudi General de Lleida de 1430 al 1524*, Barcelona, IEC 1970, pp. 43-46 y 49.

anuales. Contrato que fue confirmado por Carlos I (1517-1556, Sevilla, el 16 de abril).¹²

—Durante este largo proceso de decadencia del Estudio, hay que añadir la pérdida del monopolio del ius docendi, que habrá de compartir con otras Universidades, y ello comportará una pérdida de concurrencia de estudiantes.¹³

—Carlos I, el 26 de noviembre de 1535, comisiona al virrey de Cataluña, Fadrique de Portugal (1525-1539), nombrándole visitador del Estudio con autoridad real y pontificia, especialmente para reformar las cátedras de Teología y Artes.¹⁴

—El obispo de Lérida Jaime Concilios (1512-1542), el 21 de marzo de 1536, funda una cátedra de Teología, dotándola de bienes propios con pensión anual de 60 libras.¹⁵

—Carlos I, el 16 de noviembre de 1537, confirma el privilegio de fundación del Estudio de Lérida, concedido por Jaime II. En él establece la prohibición de leer y oír Cánones, Leyes y cualquier otra Facultad, en todas las tierras de la Corona de Aragón que no fuera en el Estudio General de Lérida. La cual confirmación no tuvo eficacia alguna.¹⁶ En la citada fecha, también quedaba establecida la concesión a los Maestros, Doctores y estudiantes, de todas las gracias y prerrogativas del Estudio de Tolosa. Y el 10 de septiembre de 1542 concedía a los doctores y licenciados todas la prerrogativas de los de Salamanca y Bolonia.¹⁷

—Finalmente, las renovaciones de las antiguas rentas del Estudio General de Lérida que hace Julio III, el 6 de diciembre de 1553, sin

12. GAYA MASSOT, *Las rentas...*, pp. 36 (328). (ACA, Reg. 3.887, ff. 375v.-378v.).

13. SERRA RÀFOLS, Elies, *Les Universitats catalano-aragoneses sota Ferran el Catòlic*, en «V Congreso de Historia de la Corona de Aragón», vol. V, Zaragoza 1961, pp. 30 y ss. GAYA MASSOT, *Por qué se retardó la fundación de la Universidad de Barcelona*, en «Analecta Sacra Tarracensis», vol. XXV (1952), pp. 165-173. DURAN GUIDO, Antonio, *Notas para la historia de la Universidad de Huesca en el siglo XVI*, en «Hispania Sacra», vol. XXI (1968), fasc. único, p. 87-154. Sobre las protestas de la ciudad de Lérida referentes a la quiebra del privilegio de la enseñanza de su Estudio, aludiendo a Huesca, Barcelona, Perpiñán y Valencia vid. LLADONOSA I PUJOL, Josep, *L'Estudi General de Lleida ...*, pp. 201-202.

14. AML, Priv. 229. Libro Verde Mayor, p. 554 y ss.

15 AML, Priv. 490.

16 AML, Priv. 230. Libro Verde Mayor, p. 556 y ss.

17. AML, Priv. 233. Libro Verde Mayor, p. 556 y ss.

incrementarlas con otras nuevas, más bien demuestran la honda crisis que se abrió en la postguerra de Cataluña contra Juan II, necesitándose cerca de un siglo (1464-1553) para normalizarlas medianamente.¹⁸ Julio III, como se ha dicho, confirma los 400 florines sobre el alba-ceazgo de Berenguer Gallart, más otros 100, y los legados inciertos de la ciudad y diócesis de Lérida hasta un total de 20.000 florines.

EL OBISPO MIGUEL DESPUIG (1556-1559)

Miguel Despuig, doctor en ambos derechos y canónigo de Barcelona, es nombrado obispo de Elna. Rigiendo el obispado, asiste al Concilio de Trento. De Elna pasa a Urgel y desde esta diócesis es trasladado a la Silla de Lérida, de la cual toma posesión el 3 de junio de 1556.

En Lérida fundará el Colegio de la Concepción para doce estudiantes pobres. Nombrado visitador, con autoridad apostólica y real, reformará el Estudio General. Dedicado activamente a ambas obras, quedarán interrumpidas repentinamente por muerte de apoplejía. Suceso que tuvo lugar en su palacio episcopal el 21 de noviembre de 1559, a las 10 horas de la noche.¹⁹

Reforma del Estudio (1559)

El 18 de mayo de 1557, los Paheres de la ciudad dirigían una súplica a Juana —hija de Carlos I— princesa de Portugal, procurador y lugarteniente de la Corona de Aragón,²⁰ para que nombrara al obispo de Lérida visitador y reformador del Estudio: «... *supplicam humilment a vostra Altessa veiem nosaltres quan al present necessita dit Studi de refor-*

18. GAYA MASSOT, *Las rentas...*, p. 37(329). ACL, cajón 151, carp. 4, reg. 7200. Apéndice documental.

19. VILLANUEVA, Jaime, *Viage literario a las iglesias de España*, T. XVII, Madrid 1851, pp. 56-58. SAINZ DE BARANDA, Pedro, *España Sagrada*, T. XLVII, Madrid 1850, p. 93.

20. «A la Serenissima y molt alta Señora Princesa y Governadora General de sa Real Magestat de l'Emperador Rey y Señor nostre en los regnes de Spaña y Corona Real d'Aragó».

mació e visita vulla manar si li sera servey a Don Miguel Despuig bisbe dignísim desta Iglesia. . . entenga en nom de sa Magestat en la visita e reformació de dit Studi General per lo que som nosaltres molt certs hi dara lo orde necessari. . . sabem molt be dita necessitat y com serà fer-nos mercè gran manant provehirho vostra Altessa. . .»²¹

Aceptada esta petición y como resultado de la comisión encomendada, el 3 de junio de 1559 reunidos con el Rector y Consejo del Estudio, el obispo Despuig promulga los ocho primeros estatutos.

El 29 de septiembre del mismo año 1559, publica el noveno estatuto, dado en su palacio episcopal de Lérida.

En cuanto al contenido, estos estatutos se refieren: a la prohibición de conclusiones problemáticas y las que se publiquen habrán de estar visadas por el Rector y catedrático de prima de la facultad correspondiente; las conclusiones sólo podrán ser defendidas por los estudiantes que hayan cumplido los cursos para graduarse de bachiller; prohibición de dispensar cursos para el grado de bachiller; Consejos del Estudio y conclusiones deberán celebrarse en días feriados; los jueves serán días feriados siempre que entre semana no haya un día festivo; sobre precedencia entre los consiliarios; los estudiantes no podrán llevar armas; y, finalmente, sobre la antigüedad y precedencia en la elección de las horas de clase y de los títulos de los bachilleres.

A la infracción de estos estatutos, deberán aplicarse las penas que se señalan.²²

El Colegio de la Concepción

Existía en Lérida el Colegio de la Asunción (llamado también de Santa María y de Domingo Pons), que fue el primero, en antigüedad, de los colegios seculares españoles universitarios.²³ El obispo Despuig,

21. PEREZ PEREZ, Concepción, *Cartas con motivo de la fundación del Colegio de la Inmaculada desde 1557 a 1560*, en «VIII Congreso de Historia de la Corona de Aragón III. La Corona de Aragón en el siglo XVI», vol. I, Valencia, 1973, pp. 170-171, carta n. 1 (AML. Reg. 849, fol. 27).

22. ACL, Cajón 151, carp. 4, reg. 7.210.

23. MATEU IBARS, Josefina, *Statuta domus Collegii Sanstae Mariae civitatis Ille-dae*, Lérida, I.E.I., 1973, p. 7. DELGADO, Buenaventura, *El Cartulario del Colegio Uni-*

fundaba otro colegio con el nombre de Inmaculada o Purísima Concepción. El Consejo General de la Ciudad, el 23 de septiembre de 1559 examinaba sus estatutos. En ellos quedaban instituidos doce becas para estudiantes clérigos pobres, y su distribución y asignación sería la siguiente: tres de la diócesis de Lérida; tres de la de Barcelona; tres de la de Urgell; dos de la de Elna; y uno de su linaje.²⁴

Dispuso como visitadores del Colegio al Paher en Cap, al Deán del Cabildo catedral y al Padre Guardián del Monasterio de Santa María de Jesús de la orden de San Francisco de la Observancia de Lérida.²⁵

Cuando el obispo murió repentinamente el 21 de noviembre de 1559, había nombrado rector a Martín Joan Franquessa y a ocho colegiales. Tres días después, los Paheres, a ruegos del rector y colegiales, escriben al doctor Francisco Sala, para que ponga en conocimiento del Consejo Real que, el canónigo Onofre Moliner, pretendido Sobrecolector de la Cámara Apostólica, se oponía a la donación de la plata y otras jocalías, el obispo había obtenido Breve en el que podía hacer testamento hasta 6.000 ducados.²⁶

A partir de esta oposición, los Paheres, como protectores del Colegio, inician una sucesión de gestiones al objeto de restablecer la voluntad de su obispo.

El 28 de noviembre de dirigen al doctor Miguel Tersa, abogado fiscal del Consejo Real en Barcelona agradeciéndole la custodia de la librería del obispo que había donado al Colegio.²⁷

El 3 de febrero de 1560 escriben al Rector del Colegio, que se hallaba en Barcelona, y le dicen que tenga una entrevista con el Sobrecolector de la Cámara Apostólica, para tratar de arreglar la situación del Colegio, y que entretanto preparaban un dossier para hacerlo llegar al

versitario de Santa Maria de Lérida, Barcelona, 1982, p. 49. También sobre este Colegio, vid. GAYA MASSOT, Ramón, *Apostillas monográficas al Colegio de Domingo Pons*, en «Ilerda», IV(1945) y BELTRAN DE HEREDIA, Vicente, *Domingo Pons (1330-1417), fundador del Colegio de la Asunción de Lérida*, en «Hispania Sacra», vol. IX(1956), pp. 281-318.

24. AML, *Ceremonial Antich*, Reg. 700, ff. 109-110 v. Contiene el Estatuto 3º y 4º; en el folio 109 v: *Statutum tertium. Ex quibus diocesis futuri sunt collegiales*. PEREZ, Concepción, *Cartas...*, pp. 173-174 (AML, Reg. 849, fol. 113).

25. AML, Priv. 245.

26. PEREZ, *Cartas...*, pp. 171-172. (Se publica con el año equivocado).

27. *Ibid.*, carta n.3. (Se publica con el año equivocado).

Regente de la Cancillería y al abogado fiscal del Consejo Real en Cataluña.²⁸ Este mismo día también se dirigen a Francisco Montaner, Regente de la Cancillería Real de Cataluña, y al abogado fiscal Miguel Tersa,²⁹ diciéndoles que atendieran la visita de Martí Joan Franquessa, catedrático de la Universidad de Lérida³⁰ y Rector del Colegio de la Concepción, para tratar del negocio del Colegio.³¹

El 18 de marzo escriben al padre del Rector del Colegio para que conceda licencia a su hijo, al objeto de desplazarse a la Corte para tratar sobre el Colegio con el Rey y Sobrecolector de la Cámara Apostólica, dado que el Consejo de la Universidad lo había elegido para esto.³² Y el 6 de mayo escriben a Felipe II (1556-1598) suplicando conceda sea oído el Rector del Colegio, sobre lo referente a los pobres colegiales que habían quedado huérfanos de los beneficios que les concedía el obispo Despuig, y de las aprensiones que había hecho el Sobrecolector de las donaciones del citado obispo.³³

El 1 de julio escribían al Rector, que estaba en la Corte, comunicándole la intervención del confesor del rey, Padre fray Bernardo de Fresneda, religioso franciscano, procurando que el rey escribiera al Papa, por medio de su embajador, con el fin de obtener la revisión de los derechos pretendidos por la Cámara Apostólica, sobre las donaciones del obispo al Colegio, y, además, que el rey ordenara al Colector General se abstuviera de proceder hasta recibir respuesta del Sumo Pontífice o embajador.³⁴

Estas gestiones dieron buen resultado, dado que, el 8 de julio el rey escribía a su embajador ante la Santa Sede lo siguiente:

28. *Ibid.*, carta n.6, p. 175.

29. *Ibid.*, carta n. 7 y 8 (AML, *Reg.* 849, ff., 118 v-119) pp. 176-177.

30. En el curso académico 1557-1558 consta en la plantilla de profesores, como catedrático de Leyes en la hora Sexta. SANAHUJA, Pedro, *La Universidad de Lérida y los Franciscanos*, en «Archivo Ibero Americano» tomo VII, Madrid, 1947, p. 206. (ACL, Cajón 151, Libreta n. 7.146: *Llïçons del ordinari Començant dia de Sant Iluch 1557 fins al dia de San Ivo 1558 fetes en lo Studi General*).

31. PÉREZ, *Cartas...*, pp. 177-179. Así encabeza la carta n. 9, de fecha 16 de febrero de 1560, que dirigen los Paheres al Rector en Barcelona: «*Al molt magnific h señor doctor mosen Martí Joan Franquessa bachelier en drets e Rector de lo Collegi de la Concepcio de Leyda*».

32. *Ibidem*, carta n. 11 (AML, *Reg.* 849, fol 135v) pp. 178-179.

33. *Ibidem*, carta n. 12 (AML, *Reg.* 849, fol 139v) pp. 179-180.

34. *Ibidem*, 14 (AML, *Reg.* 849, f. 148) pp. 181-182.

Real Cédula de Felipe II. Embaxador o el que tuviere a cargo los negocios de la Embaxada.

El postrer obispo que ha sido de Lérida don Miguel Puig instuyó en aquella ciudad un collegio de doze (pobres) estudiantes Theólogos canonistas y legistas, llamado de la Inmaculada Concepción de Nuestra Señora, y en la fundación prometió dotarlos de sus bienes de manera que pudiessen mantenerse, y antes que muriese, estando con salud y effectuando su voluntad, nombro colegiales, hizo estatutos y les dió orden de mucha virtud y recogimiento, y doto el collegio de quantidades suficientes a sustentarle en el stado en que oy está, de lo qual, segun tengo relación, resulta socorro a muchos pobres estudiantes que tienen ampara en aquella casa para proseguir virtud y acabar sus estudios, y muy grande aumento y lustre a aquella yglesia, ciudad y Universidad del Studio por la mucha doctrina de los colegiales, los quales ordinariamente se emplean en lecturas y predicaciones muy provechosas y por el buen exemplo de bivir bien que dan con su virtud y recogimiento. Agora, muerto el obispo, los collectores de la Cámara Apostólica con pretenciones exquisitas, según dizen, pretender anullar las dichas donaciones que hizo biviendo al dicho collegio, y particularmente una donación que hizo el dia que murió de dos mil libras en parte de solución y paga de lo que avía mandado y prometido en la institución de dicho collegio, la qual donación y las demás que hizo en salud por ser hechas, según dizen, a pobres y cosa pía en descargo de la conciencia del obispo fundador, y no llegando con mucho a la tercera parte de los fructos que havia recibido (de los) obispados de tuvo y aver passado la posesión de todas las cosas dadas en el (collegio) como la passo realmente antes que muriese, es cierto que por leyes de derecho (comunes) y por particular consuetud de aquel Principado de Cathaluña, donde los ecclesiásticos pueden dexar en vida y en testamento a cosas pías son válidas, mayormente quel obispo fundador de dicho collegio por muchos años fue curial en essa (ciudad) de Roma y después fue scriptor de letras apostólicas, y en virtud del officio con el ... por privilegio concedido por Su Sanctidad al collegio de los scriptores apostólicos (pueden) en vida y en muerte disponer

de los fructos de sus obispados aunque devidos y no exigidos del dicho privilegio y demás... dichos nos han hecho estension, de los quales se os embia copia... y... ni las dichas donaciones se huiessen hecho ny el obispo... de la... ria apostólica las pudiera hacer, diz que la Cámara Apostólica... heredera del Obispo como tenía obligación de pagar sus deudas tendria obligación de dar al collegio las quantidades que le dexó el obispo y otras may(ores) según dize por deuda de vida resultante de la promesa que hizo el obispo (en la fun)dación del collegio de dotar y alimentar el dicho collegio y collegia(les...) deven a los collegiales los alimentos, y porque con las dichas donaciones (que) hizo el obispo, aquel collegio en el stado que oy tienen se podria sustentar (suficien)mente, y quitándole alguna dellas es del tudo destruyrle y arruynarle, lo qual ya podeis pensar el daño que resultaría porque cessaran todos (los prove)chos y comodidades sobredichas, allende que se contravendría a la (voluntad) del dicho obispo ordenada para obra tan pia y para descargo de su conciencia. Por lo qual le dicha ciudad y Capítulo de Lérida, la Universidad del Studio y el rector y collegiales del dicho collegio nos han hecho supplicar intercediesemos con Su Sanctidad para que por su benignidad y clemencia mande confirmar la (fundac)ión de aquel collegio y las dichas donaciones a el hechas, y mandar (a los oficiales) de la Cámara Apostólica que sin cavillaciones, molestias y discussiones que alcen las censuras, emparas y sequestratos que tienen puestas en de aquel collegio, de manera que el collegio se pueda sustentar con las donaciones hechas y no sea frustrada la tierra de un tan grande beneficio como es el de dicho collegio, y porque por ser esta obra tan pía muy útil a la co(nservacion y) aumento de la virtud christiandad y buenas letras de aquella (Universidad) del Studio de Lérida, que es no menos pobre y produziera de buen... riquísima y muy gran amparo socorra, y el fructo de aquel Collegio... gran bien de aquellos nuestros Reynos de la Corona de Aragón, y... olgaré de esso se effectue, y assy escrivo a Su Sanctidad la carta (que va con esta Vos) darselaeis de vuestra mano, y de mi parte le supplicareis tenga en bien de (conce)der la dicha confirmación y las otras cosas sobre dichas alçando desde lu(ego) las censuras por los collectores puestas, dando a entender a Su Sanctidad que por los dichos res-

pectos y por la particular voluntad que tengo a las... aquella Universidad, recibiré mucha merced en ello de Su Sanctidad, y encareciendo y procurando por todos los otros medios que supieredes y vieredes convenir, que recibiremos de Vos en ello particular contentamiento.

Dada en Toledo a VIII dias del mes de julio Año de MDLX.

Yo el Rey (autógrafo).³⁵

A pesar de todas estas dificultades iniciales, el Colegio siguió adelante, pues conocemos el nombre de los patronos que se sucedieron en el tiempo: Juan Joaquín Despuig, hermano del fundador; su hijo Miguel; Contesina, hija de éste y casada con Maguerola; su hijo Francisco Maguerola y Despuig; el hijo de éste, Jerónimo de Maguerola y Grau,³⁶ doctor en ambos derechos y, el año 1701, magistrado de la Sala Tercera de la Real Audiencia de Cataluña.³⁷

EL OBISPO ANTONIO AGUSTÍN (1561-1576)

Antonio Agustín nació en Zaragoza el 26 de febrero de 1517. Hijo de Antonio Agustín, natural de Fraga (Vicecanciller de la Corona de Aragón, Consejero Real y Embajador) y de Aldonza Albanell, natural de Barcelona.

Estudió en la Universidad de Alcalá de Henares y después en las de Salamanca, Bolonia y Padua; obtiene una beca de cánones en el colegio mayor de San Clemente y en 1541 obtiene el doctorado en ambos derechos.³⁸

A los 27 años pasa a Roma nombrado Auditor de la Rota; en 1555 el Papa Julio III le envía a Inglaterra en calidad de Nuncio apostólico;

35. ACL, Cajón 73, carpeta 4. Obispos llerdenses. Papeles del Sr. Bibiloni, AEE, Leg. I, f. 109-110). Vid. SERRANO, Luciano, Archivo de la Embajada de España cerca de la Santa Sede. I Indicíe analítico de los documentos del siglo XVI, Roma, 1915, p. 4.

36. AHP, *Protocolos notarias*. Reg. 412, fols 46 r. Reg. 737, f. 12v-18.

37. AHP, Reg. 737, f. 12v. DURAN I CANYAMERES, F., *Catalunya sota el govern dels reis absoluts de la Casa de Borbó*, en «Revista Jurídica de Catalunya», vol. XXXX, 1934, pp. 197, 203 y 205.

38. FLORES SELLÉS, Cándido, *Antonio Agustín, estudiante en Italia 1536-1541*), en «El Cardenal Albornoz y el Colegio de España», vol. VI, Bolonia, 1978, pp.315-375.

en 1557 Paulo IV (1555-1559) le nombra obispo de Alife (Benevento); en 1559 Felipe II le nombra Visitador de Sicilia y, el 20 de julio de 1561, le presenta para el Obispado de Lérida siendo promovido por el Papa Pío IV (1559-1565) con bula de 8 de agosto de 1561. El 22 de septiembre siguiente presta juramento de fidelidad al Rey y el 13 de octubre inmediato toma posesión de la Silla de Lérida, por su procurador el noble Luís de Icart.³⁹

A parte de los calificativos que se le han tributado de haber sido uno de los obispo españoles del siglo XVI más destacado por sus virtudes, su ciencia y por su espíritu que los escritos de Derecho canónico le merecieron el título de padre y fundador de la moderno Historia de las fuentes canónicas⁴⁰ aquí nos interesa destacar la reforma que llevó a cabo en el Estudio General de Lérida, considerada como la más breve, la más sencilla, la más enjundiosa, la más innovadora y la más fecunda de todas las que había tenido el Estudio.⁴¹

Asignación de rentas sobre la Mensa Episcopal (1565)

Iniciado el proceso de reforma del Estudio General y la fundación del Colegio de la Concepción, quedan inesperadamente interrumpidos por la muerte del obispo Miguel Despuig. La Ciudad, tuteladora de ambas instituciones, ha de ponerse en acción inmediatamente.

39. SAINZ DE BARANDA, Pedro, *España Sagrada*, op. cit. pp. 94-95. VILLA-NUEVA, Jaime, *Viatge literario...*, p.59. CÓRDOVA FERNÁNDEZ, Vicente, *Antonio Agustín y el Derecho Romano*, en «Boletín Arqueológico de la Real Sociedad Arqueológica Tarragonense», 1964-1965, pp. 65-107. GÓMEZ PIÑÁN, T., *Antonio Agustín (1517-1586). Su significación en la ciencia canónica*, «Anuario de Historia del Derecho Español» 5 (1928), pp. 346-388. ZULETA, F., *Don Antonio Agustín*, 1939. MIQUEL ROSELL, Francisco, *Epistolario de Antonio Agustín*, en «Analecta Sacra Tarragonensis» XIII (1940), pp. 113-202. FLORES SELLÉS, Cándido, *Epistolario de Antonio Agustín*, «Revista de Historia del Derecho», 2 (1974), Granada. *Bibliografía de la historia monetaria de España y de los países con ella más relacionados*, Madrid, Casa de la Moneda, 1958.

40. GARCIA Y GARCIA, A., *Antonio Agustín*, en «Gran Enciclopedia Rialp», t. I, Madrid, 1971, pp. 399-400.

41. GAYA MASSOT, Ramón, *Provisión de cátedras en el Estudio General de Lérida*, «Analecta Sacra Tarragonensis», vol. XXX (1958), p. 272.

Como primera medida la prohomenia de la Ciudad, de acuerdo con la propuesta de los Paheres, en sesión de fecha 12 de marzo de 1560, resuelve enviar al P. Juan Moreno, catedrático de Prima de Teología (cátedra de Conchillos), a la Corte de Felipe II al objeto de suplicar a su Majestad la imposición de una buena pensión sobre el obispado de Lérida en favor del Estudio General.⁴²

De los diversos viajes del P. Juan Moreno en la Corte, y con la ayuda de Melchor Munyos, entre otras personas, y especialmente la intervención del P. Fray Bernardo de Fresneda, confesor del Rey, nos da cumplida cuenta el P. Sanahuja.⁴³

Felipe II, el 20 de julio de 1561, escribe a su embajador cerca de la Santa Sede comunicándole el nombramiento de Antonio Agustín, obispo de Alife, para la provisión del obispado de Lérida. En este escrito le indica que traslade la presentación a Su Santidad para la citada provisión y que el asentamiento quedaba circunscrito a las condiciones que le señalaba:

El Rey.

Nuestro Embajador. Teniendo respecto a lo que el doctor Antonio Agustín, Obispo de Alife y oydor de Rota de Roma ha servido, y a la voluntad que siempre ha mostrado a nuestra Corona real, empleándose en cosas tocantes a nuestro servicio, y a las muchas letras que tiene suficiencia, virtud, reconocimiento de vida y otras buenas partes y qualidades que concurren en su persona, lo havemos nombrado, según que con la presente le nombramos para el obispado de Lérida del nuestro

42. «Als quals honorables Prohomes fronch proposat per dits magnífics senyors Pahers que ja saben com la mort del senyor Bisbe Puig, que en gloria sia, qui tant special cuidado tenie de la Universitat del General Studi de la present Ciutat en quanta falta lo trobam, e lo que stave confiat en fer per dita Universitat, si nostre Senyor li hagues donat vida: E com ja moltes vegades se aje tractat de supplicar a sa Magestat volgues imposar alguna bona pensió sobre bisbat de aquesta universitat e com ara hi hauria la millor opportunitat del món així per haberse de provehir lo Bisbat com encara per haver-ho tractat ací ab lo Rvt. Pare Frare Juan Moreno que es persona tant importat, com tots saben, e qui te tant ab lo confesor de sa Magestat, lo qual diu nira posar-ho ab lo stament que deu star y que fer an aço fa en les possibilitats que son menester...» AML, *Probomenças*, Reg. 373, sin foliar, 12 marzo 1560). SANAHUJA, *La Universidad...*, pp. 212-213, nota 69.

43. SANAHUJA, *op. cit.*, pp. 210-238.

Principado de Cathaluña, que está vaco por muerte del obispo don Miguel Puig, con que dexe el dicho obispado de Alife, y los Arcediazgos de Huesca y Jacca, y los dozientos ducados de pensión que tiene sobre el Priorato de Roda para que se provea en las personas que yo ordenare y mandare y con que consienta que los sietecientos ducados de pensión que recibe en cada un año Juan Hurtado de Mendoça sobre los fructos de dicho Obispado de Lérida, los podamos proveer todos o parte dellos para el Studio de Lérida, y assimismo con que consienta que sobre los fructos del Obispado se carguen de nuevo setecientos ducados de pensión en (favor) de las personas que yo ordenare y mandare. De la Vicaría de Tamarite de Litera, que posee al presente no le ordenamos en quien se ha de resignar por lo que nos ha informado don Luys... que la tiene en su cabeza de confianza, y lo mismo dexamos de(terminado?) en respecto de los préstamos que posee, por lo que nos ha sido supplicado por parte de los hijos de don Juan de Palafoix, y cumpliendo. . . esto, os mandamos que en nombre nuestro, como patrón que somos del dicho obispado, lo presenteis a Su Sanctedad, y de mi parte le supplicheis le mande proveer el dicho obispado con las condiciones sobredichas, y no de otra manera, que con esta provisión se servirá Dios nuestro Señor y aquella iglesia será bien administrada.

Dada en Madrid a 20 de Julio M.D.LXI.

Yo el Rey.⁴⁴

Como se puede comprobar, las condiciones que impone Felipe II a Antonio Agustín son las siguientes:

Que deje:

- El obispado de Alife.
- Los Arcedianatos de Huesca y Jaca.
- Los 200 ducados de pensión que tiene del Priorato de Roda.

44. ACL, Cajón 73, carp. 4, *Obispos Ilerdenses. Papeles Sr. Bibiloni*, (AEE, I Leg.I, f. 148). En esta copia, el Sr. Bibiloni nos indica que se trata del año 1651 y año 1562, como falsamente reza el catálogo impreso p. 5. Se refiere a: SERRANO, Luciano, *Archivo de la Embajada...*

Que consienta:

—Que los 700 ducados de pensión que recibe anualmente Juan Hurtado de Mendoza sobre los frutos del Obispado de Lérida, los podamos proveer todos o parte de ellos para el Estudio de Lérida.

—Que sobre los frutos del obispado se carguen de nuevo 700 ducados de pensión en las personas que el Rey ordenará y mandará.

Los días 20 y 26 de julio de 1661, Felipe II hasta las siguientes provisiones:

Carga sobre el obispado de Lérida:

—Una pensión de 150 ducados a favor de Jerónimo Sora, hijo de Juan Sora, de la Real Audiencia de Aragón.⁴⁵

—Otra pensión (no conocemos la cuantía por deterioro del documento) a favor de Juan Pérez de Nueros, Capellán de la Real Capilla, hijo de Juan Pérez de Nueros, abogado fiscal del Reino de Aragón.⁴⁶

Nombramiento:

—Jaime Ximeno para los Arcedianatos de Huesca y Jaca.⁴⁷

45. «El Rey. Nuestro embaxador. Entre otras pensiones que avemos consentido se carguen sobre el obispado de Lérida, para el qual, como sabeis, avemos nombrado al obispo Antonio Agostin, es una de ciento y cinquenta ducados a favor de Hieronimo Sora, hijo de Mn. Joan Sora de la nuestra Real Audiencia de Aragón etc... Madrid 20 Julio 1561. Yo el Rey.» ACL, *Ibidem*, (AEE, *Leg. I*, f. 149).

46. «El Rey. Nuestro Embaxador. Entre otras pensiones que avemos consentido se carguen sobre el obispado de Lérida, para el qual, como sabey, avemos nombrado al obispo Antonio Augustin, es una... en favor de Juan Pérez de Nueros, Capellán de nuestra R. Capilla, hijo de micr Juan Pérez de Nueros, advogado fiscal del nuestro Reyno de Aragon... Madrid a 20 de Julio 1561. Yo el Rey.» (ACL, *Ibidem*, AEE. *Leg. I*, f. 152).

47. «El Rey. Nuestro Embaxador. Estando vacos los arcedianazgos de Huesca y Jacca por dexación que ha hecho dellos el Obispo Antonio Agustín, por la buena relación que tuvimos de la buena vida de Jayme Ximeno de la nuestra ciudad de Çaragoça... lo avemos nombrado... para los dichos Arceianazgos, para que el dicho obispo Antonio Agustín los renuncie en su cabeza etc... Madrid 20 julio 1561. yo el Rey.» ACL, *Ibidem*, (AEE. *Leg. I*, f. 150). Y también nombraba Auditor de la Rota de Roma: «El Rey. Nuestro Embaxador. Teniendo respecto a lo que Francisco Robuster, nuestro procurador en essa Corte de Roma, nos ha servido y lo que Christoval Robuster y Samant su sobrino le ha ayudado y ayuda... lo havemos nombrado... por Auditor de essa Rota de Roma en lugar de Antonio Agustín por lo que toca a los Reynos de la nuestra Corona de Aragon... Madrid, 20 de Julio 1561. Yo el Rey.» ACL, *Ibidem*, (AEE. *Leg. I*, f. 151).

Carga sobre el Priorato de Roda:

—Una pensión de 200 ducados a favor de Gaspar Camacho, Abad de la O.⁴⁸

De lo dicho, interesa destacar la asignación de 700 ducados sobre los frutos del Obispado de Lérida, a favor del Estudio General. Estos 700 ducados los recibía el clérigo Juan Hurtado de Mendoza, y este fue el obstáculo de la demora que sufrió el Estudio en la percepción de los mismos.

El Consejo General de la Ciudad, reunido en sesión de fecha 19 de enero de 1565, enterado del fallecimiento del citado clérigo, acuerda que el P. Juan Moreno se traslade a la Corte al objeto de solicitar que se haga efectiva la pensión de los 700 ducados, con los correspondientes abonos de los atrasos.⁴⁹

48. «El Rey. Nuestro Embaxador. Quando nombramos al obispo Antonio Agustín para el obispado de Lérida, como lo havreis visto, fué con condición de dexasse 200 ducados de pensión que tiene sobre el priorato de Roda... para la dicha pension... nombro al Abbad de la O, Gaspar Camacho... y el Prior de Roda don Antonio de Villalpando ha dado poder para consentir que cassada y extinguida la pensión por Antonio Agustín, se imponga... sobre el dicho priorato de Roda en favor del dicho Gaspar Camacho... Dada en Madrid a CCVII de Agosto MDL. Yo el Rey» ACL, *Ibidem*, (AEE, Leg. I, f. 153).

49. «Al qual magnifich Consell General fou proposat per dits magnifichs senyors Pahers com a çà noticia serie pervengut com don Juan Hurtado de Mendoça es mort y així be la diferencia tenien am ell sobre la penció dels set cents ducats que sa Maiestat ha feta la gracia al Studi de Aquesta Ciutat sirie ara feta, per lo qual los placia provehir lo fahedor sobre aquest negoci assi lo de la dita penció y de les picions ha caygudes se effectue totalment, attesa la necessitat dita Universitat ne te. Acorda y deliberà dit magnifich Concell General que per acabar de effectuar la gracia de sa Majestat te feta a dita Universitat, sie pregar lo reverent Pare mestre Moreno que es el cap de aquest negoci, que ab la maior prestesa sie possible, accompanat de alguna persona honrada, si així a sa Reverencia apparra, attesa la concorreça del temps, torne a la Cort, e alla ab sa Majestat y ab les perones que ell ja sap son menester pera acabar de effectuar dita gracia procure la conclusió de aquella juntament ab les pensions que fns avui son degudes, les quals son manades reservar pera dita Universitat, encarregant-li aquest negoci comper la Ciutat sta ben confiada de sa Reverencia. E los diners que per an aço seran menester, los puguen pendre los senyors Pahers de alla hont millor los apparra, car dit magnifich sie menester fer acercha de dita pensió los ho mente ab tots los incidents, dependents y emergents». AML, *Consells Generals*, Reg. 431, f. 56-57, 19 enero 1565. SANAHUJA, *op. cit.*, pp. 232-233.

El Papa, Pío IV (1559-1565), con bula dada en San Pedro de Roma el 9 de junio siguiente, impone sobre la Mitra de Lérida (por primera vez) con destino al Estudio General, la indicada suma de setecientos ducados de oro.⁵⁰

Así resume el P. Sanahuja su contenido:

El Pontífice dice que, a instancia del Rey Felipe II, Motu Proprio y de ciencia cierta, con ánimo de promover los estudios de la Universidad de Lérida, concede con cargo a la Mitra de Lérida la suma anual de 700 ducados de oro de Cámara con destino a aquel Estudio General, teniéndola que satisfacer cada año en la festividad de San Juan de junio el actual obispo de Lérida, Antonio Agustín, y después de él, sus sucesores perpetuamente, al Rector y administradores de la Universidad o a sus procuradores con toda integridad, y declarando esta suma o pensión anual libre, inmune y exenta de todo diezmo y otra carga ordinaria y extraordinaria, impuestos con autoridad apostólica y por cualquiera causa que fuese. Y el Papa nombra comisarios apostólicos al arzobispo de Tarragona, al obispo Amerinense y al Deán de Lérida para poner en ejecución la gracia apostólica que nos ocupa.⁵¹

Comisión repara visitar y reformar la Universidad y colegios de estudiantes (1565)

Transcurridos algo más de tres meses de la expedición de la bula pontificia, Felipe II expide una cédula el 19 de septiembre de 1565, dada en el bosque de Segovia, comisionando al obispo Antonio Agustín para visitar y reformar la Universidad de Lérida y colegios de estudiantes.⁵²

En ella indica que:

50. ACL, Cajón 151, carp. 4, reg. 7.211.

51. SANAHUJA, *op. cit.*, p. 233.

52. PLEYAN DE PORTA, José, *Apuntes de Histona de Lérida*, Lérida 1873. Doc. AA, pp. 544-547 (ACA, *Divers. 4. Locumten. Philip I*).

algunas personas celosas del servicio de Dios y del beneficio de esta ciudad y Universidad le han referido que en la Universidad del Estudio General y en los colegios de estudiantes por mucha antigüedad o por el mal regimiento de los que lo han administrado, al presente tiene tan mal orden y son regidos de tan mala manera, que si en ello no se pone el asiento que conviene, están en peligro de perderse del todo, y que tiene muy grande necesidad de ser reformados, visitados y redressados, assí por el mal regimiento que ha habido en ellos hasta ahora, como por el mal que se han distribuido sus rentas. Por consiguiente, le ordena que, con tenor de las presentes de nuestra cierta presencia deliberadamente y consultada os decimos cometemos y mandamos que usando en este negocio de la diligencia y cuidado que su calidad requiere, y de los medios y formas que más vieredes convenir, inquirais y hagais procesos contra las personas del canciller, clavarios, síndico, notario, caxero, vedel y otros cualesquier oficiales y ministros del dicho studio, y también contra los priores y los notarios y otros oficiales y ministros de dichos collegios, á cuyo cargo son, han sido, ho serán las cosas dellos, informándoos muy en particular así de la diligencia y cuidado o negligencia que han tenido, ho tienen y han acostumbrado hacer en lo que toca á sus cargos como de su vivir y tratamiento y de sus personas dellos y cada uno dellos, y también si ha guardado ó dexado de guardar los estatutos y ordinaciones antiguas del dicho estudio general y colegios, procurando de haber la razón dello, y así los que han tenido y cogido las rentas y dineros del dicho studio general y colegios han dado buena cuenta y saludo de ellos de todas y cualesquier otras cosas y cabos que vierades más convenir para tener la luz de diligencia o negligencia de los dichos oficiales y ministros, y si en esto o en otra cualesquier cosa los culpados, pareciendoos que así conviene por el provecho de dicho estudio y colegios, los suspendereis de la administración de sus oficios o les dareis otra manera de castigo o corrección que a vos os pareciere mejor, poniendo en lugar de los tales suspendidos o castigados o otramente otros de nuevo que tengan las calidades necesarias.

El lector ha podido comprobar como el rey otorga al obispo de Lérida unos poderes excepcionales, dirigidos a obtener una reforma del Estudio General y colegios de estudiantes.

Las facultades atribuidas al obispo serán las siguientes:

a. Inspector: Reconociendo, vigilando y examinando de forma minuciosa las actuaciones de las personas por razón de su oficio, comprobando si se cumplen los estatutos y ordenanzas.

b. Sancionadora: Suspendiendo cargos u oficios; imponiendo castigos y poniendo en su lugar a otros; procediendo de forma breve y sumaria.

c. Normativa: Aboliendo estatutos y/o haciendo otros nuevos. En el ejercicio de dichas facultades, será asistido por los oficiales reales de la corte, veguer, pañeres, subveguer, bayle y cualquier otro oficial real de Lérida, así como del Capítulo y canónigos de la Iglesia de Lérida y Consejo del Estudio General (Rector y Comisarios) . Serán sujetos pasivos de esta comisión: el Canciller, clavarios, Síndico, notario, cajero, vedel y otros oficiales y ministros del Estudio, así como los priorres, notarios y otros oficiales y ministros de los colegios de estudiantes.

Reformas del Colegio de la Asunción (1567-1575) y Estudio General (1575)

Reformas del Colegio de la Asunción

El Colegio de la Asunción fue fundado por Domingo Pons. Un documento pontificio de 18 de febrero de 1372 nos dice que en esta fecha ya estaba fundado.⁵³ Sus estatutos fueron reformados en los años 1430, 1455 y 1553.⁵⁴

53. BELTRÁN DE HEREDIA, Vicente, *op. cit.* Doc. 9, pp. 310-311.

54. La reforma de 1553 fue efectuada por el doctor en decretos, Juan Jusseu, arcediano de Ribagorza y canónigo de la iglesia de Lérida, y fue comisionado por el cardenal legado, Juan de Poggio, según letras expedidas por este en las Cortes Generales de Monzón, el día 22 de noviembre de 1552, y fué terminada el 18 de septiembre de 1553. MATEU IBARS, Josefina, *Statuta domas collegii...,* pp. 80-99 (manuscrito 78 de la Biblioteca Provincial y Universitaria de Barcelona, f. 55-69). También contiene las dos anteriores reformas, transcritas del mismo manuscrito 78.

Habiendo sido elegido Rector del Estudio General el colegial Juan Mur (1566-1567), y dado que los estatutos del Colegio prohibía que sus colegiales pudiesen aceptar ni desempeñar ningún cargo público, el obispo visitador, Antonio Agustín, reforma, el 26 de abril de 1567, algunos estatutos dispensándole para que pueda ejercer su oficio de Rector en el Estudio y llevar las insignias del rectorado.⁵⁵

En 1575 Antonio Agustín efectúa otra reforma. En ella deroga el estatuto de Juan Jusseu sobre el vestido de los colegiales y prescribe que: «a partir de la próxima festividad de San Lucas (18 de octubre), o sea, desde la inauguración del curso, todos los colegiales llevarán el vestido cerrado por delante, sin que sean permitidas las mangas, cuyos vestidos, dise, se llaman lobas, ni tampoco llevar insignias, squae vulgo becas dicimus, sobre el vestido, como hasta ahora se había adornado con ellas los colegiales.»⁵⁶

Visita y reforma del Estudio General

Nombrado Antonio Agustín el 19 de septiembre visitador-reformador, habrían de transcurrir casi diez años para que la reforma del Estudio fuera una realidad.

Los Paheres, a la vista de que transcurría el tiempo y el obispo no efectuaba la tan esperada reforma, le insistían repetidamente para que la llevara a cabo, y como quiera que la demora se iba prolongando, decidieron dar cuenta al Rey para que interviniere; lo cual hizo el 17

55. MATEU IBARS, Josefina, *op. cit.*, pp. 101-107 (Manuscrito 78 citado, fs. 70-73v). GAYA MASSOT, Ramón, *Candilleres y Rectores del Estudio General de Lérida*, Lérida 1951, p. 51. IDEM. *Como vestian los estudiantes en la Universidad de Lérida*, «Ilerda», vol. XVIII (1954), pp. 29-30.

56. GAYA MASSOT, Ramón, *Como vestian...*, p. 30 (Manuscrito 259, *Manuscrito encuadrado de Felipe Veyá*, de la Biblioteca Provincial y Universitaria de Barcelona). En este estudio GAYA llega a las siguientes conclusiones: 1. La Universidad de Lérida tuvo traje especial para los estudiantes por lo menos, desde 1407, para los colegiales de la Asunción, y para el Estudio, desde 1447. 2. El uniforme escolar en la Universidad de Lérida se anticipa casi un siglo a la de Salamanca. 3. Aunque la reforma del Antonio Agustín para el Colegio de Lérida, de 1575, nos diga se inspirada en Salamanca, lo cierto es que tuvo sus orígenes en Bolonia.

de julio de 1568, ordenando al obispo que en un plazo de seis meses la efectuará.⁵⁷

Las relaciones de los Paheres de la Ciudad con el Obispo, se manifestaron abiertamente hostiles cuando en abril de 1573 el Estudio General elige Rector al bachiller Gil Gironza, y poco después se efectúa otra elección que recae en la persona de otro estudiante, Gaspar Beranuy. Efectuada esta doble elección, la Ciudad entiende que la primera se ha hecho conforme los privilegios y estatutos del Estudio, sin embargo el obispo visitador-reformador declara que, en la elección del segundo Rector se han guardado los citados privilegios y estatutos. La decisión del obispo es impugnada por los Paheres ante el virrey de Cataluña, Fernando de Toledo (1571-1581), prior de Castilla de la orden de San Juan,⁵⁸ manifestando que no se le de posesión a Gaspar Beranuy. La Audiencia de Barcelona falla, el 22 de mayo, confirmando la decisión del obispo, la cual ratifica el virrey el 10 de noviembre, no sin antes haber recibido frecuentes escritos de la Pahería oponiéndose al fallo del tribunal.⁵⁹

El enfrentamiento de la Ciudad y Estudio contra el obispo se agrava el siguiente año de 1574.

Elegido Rector en abril para el año rectoral 1574-1575 el estudiante Juan Bautista Bohil, se le da posesión de su cargo el primero de mayo.

El 17 de agosto, los Paheres elevan queja al Rey manifestando que el obispo efectuaba la provisión de las cátedras aconsejado por un bachiller, sin que nunca atendiera los consejos de los doctores, y que el obispo se limitaba a contestar que en un futuro las provisiones se volverían a efectuar a votación como se solía hacer anteriormente. También le decían al Rey, que la Universidad se quedaba sin estudiantes, y que dada la irregular situación provocada por el obispo, se seguirían alborotos y escándalos.⁶⁰

57. POCH, José, *Del Estudio General de la Universidad de Lérida. Carta de los Paheres a Felipe II (17 agosto 1574)*, «Ciudad», vol. XXVI (1974), p. 120 (AML, *Cartulario*, Reg. 850, sin foliar).

58. REGLA, Joan, *Els Virreis de Catalunya*, Barcelona 1980, p. 86.

59. POCH, José, *EL rectorado del Estudio General de Lérida en la anualidad 1573-1574*, «Ciudad», vol. XXVII (1975), septiembre, sin n. de página.

60. POCH, José, *Del Estudio General...*, p. 120 (AML, Reg. 850).

Esta advertencia fue realidad días después. El 2 de septiembre, en carta de los Pañeres dirigida al virrey, le comunicaban que el obispo había ordenado apresar al Rector achacándole la insignia de su cargo. En el relato de los hechos dicen: «Amant dit Rector al Studi per fer un baxeller, li hisqueren al camí y levant-li la becha, senyal de son càrrec de rector, lo arrebataren hil sen aportaren pres al palau (del bisbe) ... Nosaltres... posarem aquest negoci a la defenció y ell (el bisbe) nos tramate lo rector libert...»⁶¹

Edl contenido de esta carta coincide con la del Deán y Cabildo de la Iglesia de Lérida, dirigida en fecha 10 de septiembre de 1574 a Felipe II: «...el Oficial del Obispo prendió a un Juan Bautista Boil, y como clérigo lo llevó a la cárcel episcopal. Y en la misma hora dicen que porque esta clérigo o estudiante hasta sido elegido Rector para este año, y suspendióle el mismo Obispo como Visitador de V. M., la ciudad de Lérida sacó su pendón y bandera y juntamente con Saportella, que agora sirve aquí de Veguer, ayuntó mucha gente con diversos generos de armas y otros instrumentos contra el dicho nuestro Prelado, dando gritos y alaridos, de modo que el Obispo amedrentado de sus amenazas les dió el preso por estorvar y pacificar su furia.»⁶²

El 20 de noviembre de 1574 el Rector se trasladó a la Corte, comisionado oficialmente por el Estudio General para dar cuenta personalmente de la situación de los acontecimientos, y así se lo comunican los Pañeres: «...Havem acordat trametre a V. M. a Joan Baptiste Bohil, Rector de la Universitat, pera que de paraula ho notifique a V. M.

Zainz de Baranda nos dice, refiriéndose a Antonio Agustín, que, en 1574 le obligaron a retirarse de Lérida y pasar a Monzón los disgustos que le acarreó la visita de la Universidad.⁶³

El 10 de marzo de 1575, el virrey Fernando de Toledo escribe a don Bernardo de Bolea: «... Por la copia que irá con ésta con ésta verá V. S. los términos en que quedan las diferencias del Obispo con el Rector y Universidad de Lérida. Está el negocio tan enconado que para quitar que no passe adelante, he mandado que ms. Agullana del Consejo criminal vaya a informarse, y entretenerte, hasta que su Magestad embíe el remedio, aunque se teme que pueda darle, sino que ve el daño

61. POCH, José, *Idem*, p. 138 (AML, *Cartulario*. Reg. 850, sin foliar).

62. VILLANUEVA, Jaime, *Viage literario...*, doc. XXX, pp. 285-286.

63. SAINZ DE BARANDA, Pedro, *España Sagrada*, p. 102.

y está al pie de la obra, por más que haya quien esfuerce lo contrario...»⁶⁴

La tan esperada reforma de Antonio Agustín, por fin, la sanciona Felipe II, en Madrid, el 27 de julio de 1575.⁶⁵

Pasemos a comentar, seguidamente, sobre su contenido:⁶⁶

a. Relación de cátedras y salarios

Por los datos comparativos que disponemos, esta reforma supone una notable mejora:

—La nómina del curso 1404-1405, con doce profesores, ascendía a la suma de 245 libras.⁶⁷ La reforma del obispo García Aznáres (1435-1449), el 16 de septiembre de 1447, con veinte profesores y un total de 684 libras.⁶⁸

—Francisco Guicciardini, durante su breve estancia en Lérida (12 de marzo de 1512), decía del Estudio General que, en él cursan unos escolares pobrísimos y mal vestidos: el mayor salario que se da a los doctores es de treinta ducados, (el ducado de Cámara equivalía poco más de una libra).⁶⁹

64. POCH, José, *Del Estudio General. Miscelánea histórica*, «Ciudad», vol. XVI (1964), pp. 179-180 (Biblioteca Real Academia de la Historia. Madrid. Colección Salazar y Castro, A 49, f. 377).

65. AML, *Libro Verde Mayor*, pp. 586 y ss. IDEM, *Libre del Studi*, Reg. 23, f. (93-98v). ACA, Reg. 499. VILLANUEVA, Jaime *Viage literario...*, doc. 10, pp. 240-246.

66. Apéndice doc. n. 4.1.

67. SANAHUJA, Pedro, *La Universitat...*, pp. 176-177. Francisco Queralt, maestro en medicina, hora tercia, 20 libras jaquesas; Juan Marquesa, maestro en medicina, hora Prima, 30 l. j.; Pedro Peregri, doctor en leyes, leyes hora Prima, 20 l. j.; Pedro Serra, bachiller en artes, lógica, oportunamente, 10 l. j.; Pedro de Berbegal, maestro en artes, gramática, como se suele, 20 l. j.; Martin Sauset de Cabanes, maestro en artes, filosofía natural, 20 l. j.; Mateo Vinyes, maestro en artes, lógica del viejo tratado y lo demás de costumbre, 15 l. j.; Fr. Nicolás Quiliç, lector de la Universidad, teología, 20 l. j.; Bertran de Peus, doctor en leyes, leyes, hora doctoral, 20 l. j.; Jaufredo de Ortigues, licenciado en leyes, hora tercia, 20 l. j.; Bernardo Dalmacio, licenciado en decretos, Decreto, hora tercia, 20 l. j.; (AML, *Llibre de Seguretats*. Reg. 327, no foliado).

68. GAYA MASSOT, Ramón *Las rentas...*, p. 38 (330).

69. *Viage a España de Francesco Guicciardini, embajador de Florencia ante el Rey Católico*. Traducción y estudio preliminar de José M. Alonso Gamo. Valencia 1952, p. 43.

—La reforma de Antonio Agustín, dotaba al Estudio con 26 lectores, importando el total de los salarios 1.770 libras. Su detalle es como sigue:

| | |
|---------------------------------------------------------------|---------------------|
| Cátedra de Prima de Cánones | 120 |
| Cátedra de Prima de Leyes | 120 |
| Cátedra de Cánones | 100 |
| Cátedra de Cánones | 100 |
| Cátedra de Leyes | 100 |
| Cátedra de Leyes | 100 |
| Catedrilla de Cánones | 50 |
| Catedrilla de Leyes | 50 |
| Catedrilla de Instituta | 40 |
| Cátedra de Prima de Teología | 60 |
| Cátedra de Teología | 60 |
| Cátedra de Teología | 50 |
| Cátedra de Teología (Conchillos) salario separado: 60 libras. | |
| Cátedra de Filosofía | 80 y un ducado |
| Cátedra de Filosofía | 80 cada estudiante |
| Cátedra de Prima de Medicina | 40 |
| Cátedra de Medicina | 30 |
| Cátedra de Medicina | 30 |
| Cátedra de Gramática | 100 y un ducado |
| Cátedra de Gramática | 100 cada estudiante |

Los estatutos distinguen entre cátedras mayores o doctorales y cátedras menores o catedrillas de bachillerato. El pago de los salarios debía efectuarse en tres tandas, una a últimos de enero, otra a finales de abril y la tercera en la Asunción de Nuestra Señora (15 de agosto), asistiendo el Paher en Cap, el Rector, el Canciller y los Clavarios de la Ciudad del Cabildo y del Estudio.

La pensión de 700 ducados de oro de Cámara (840 libras barcelonesas) sobre los bienes de la Mitra, deberá cobrarla el Clavario mayor de la Ciudad, sin otro salario que el que le da la Ciudad.

b. Provisión de cátedras

El aspirante demostrará su competencia con una lección pública.

Oída la lección por los bachilleres y estudiantes de la respectiva facultad (Cánones o Leyes) y con tres años de estudio, votarán las cátedras mayores. Las catedrillas las votarán los estudiantes con un año cursado y también de la facultad respectiva.

La votación, que deberá efectuarse el 9 de septiembre, se hará en presencia del Paher en Cap, el Rector, el Canciller del Estudio, el Clavario del Cabildo eclesiásticos y el Vicario General del Obispo.

En la provisión y votos de las cátedras de Teología, Medicina, Filosofía y Gramática, se guardarán los estatutos antiguos.⁷⁰

Mientras se efectúe la votación de las cátedras mayores, no se permitirá estar en el patio de las escuelas las personas que no pertenezcan al Estudio. Se penalizará a los estudiantes que lleven armas con inhabilitación y privación de todos los honores del Estudio. También se penalizará con inhabilitación para opositar, al opositor que prometa, dé o deje dinero a cualquier votante, y a este se le privará del voto.

c. Curso lectivo, días festivos y vacaciones

Las lecturas comenzaran el día después de San Lucas (18 de octubre) y continuarán hasta el día de la Asunción de la Virgen (15 de agosto). El catedrático de Instituto leerá todo el año. Siete profesores de Derecho Canónico interpretarán de enero a abril las Cartas «Decretales» de los pontífices, y de mayo al 14 de agosto «Sexto» (cuatro profesores) y las «Clementinas» (tres profesores). Los profesores de Derecho Civil, leerán, el primer año, el «Digesto Antiguo» hasta marzo, y el «Infortiatum» después de este mes; y el año siguiente hasta marzo el «Código» y seguidamente el «Digesto Nuevo».

Serán días festivos los que la Iglesia señala, y, además, los de Santa Catalina, San Nicolás, Santa Lucía, San Vicente Mártir, la Conversión de San Pablo, San Jorge, San Juan, Santa Magdalena y Santa Ana.

70. Es probable que se refiera a la reforma de Juan II (1478-1479) dada en Lérida el 30 de octubre de 1458. GAYA MASSOT, Ramón, *Provisión de cátedras...*, p. 38 doc. 15, pp. 60-64 (292-296).

También serán días no lectivos, desde la vigilia de la Navidad del Señor hasta el día de San Julián, inclusive, y desde el domingo de Ramos hasta la octava de la Resurrección de Cristo.⁷¹

d. El vestido de los estudiantes

Aprovechando el estudio de Gaya Massot, transcribimos y abreviamos su comentario:

Sus disposiciones hacen referencia a dos clases de estudiantes:
 A. Estudiantes en general. Como vestido superior llevarán una capa que podrán escoger entre las tres variedades siguientes: a. capa o manteo talar, superno pallio quod manteunt vocant; b. *ferrerolum*, o sea, una capa algo más corta, pero que llegue hasta media pierna; c. capa larga con mangas, pallia oblonga manicata, al estilo de los estudiantes de Tolosa.

El color de la ropa habrá de ser negro, ceniza, oscuro, pardo o gris. Se prohiben los adornos de seda, aunque sean para los vestidos domésticos; ni tampoco podrán llevarse otros de color blanco para el cuello y los puños de la camisa, ni menos aun los rizados o bordados a manera de lechuguillas. (...) Brevemente se menciona, también el femoral, es decir, las bragas o calzas cortas, para decirnos que no lleven hinchados, ni con adornos de seda. No se relaciona ninguna otra pieza más, pero es evidente que llevaba alguna otra, por lo menos una túnica interior a modo de camisa. (...) Para cubrirse la cabeza describe un boñete cuadrado, pero con puntas que no sean excesivamente agudos non valde cornuto, de lo que se abusó en estos últimos tiempos, sino moderadamente altas como les está permitido, dice, a los sacerdotes.

B. Estudiantes nobles y bachilleres. Estos se distinguían de los demás por llevar una toga interior, quas disunt sotanas, pero igualmente sin adornos de seda y guardando en lo demás todo lo establecido para los otros estudiantes sobre el color y los vestidos. Resumiendo: los nobles llevaban capa, sotana y bo-

71. VILLANUEVA, Jaime, Viage..., doc. X, pp. 243-244.

nete; los demás, capa, pantalón corto y bonete. Todos de color oscuro. La diferencia esencial estriba en llevar o no la sotana. A los que se excedían del traje reglamento se les castigaba con la pérdida del mismo, cuyo producto se repartía por igual entre el rector, el bedel y la caja del Estudio.⁷²

Cartas reales (1576)

Felipe II, desde San Lorenzo del Escorial, el 14 de abril de 1576, dirige una carta-instrucción: «A los amados nuestros el Rector y Consejo de la Universidad del Studio de Lérida».⁷³ En ella les dice: «...que algunos de los lectores de essa Universidad no cumpliendo con su obligación dexan de leher por sus proprias personas las Lecciones haziéndolas leher por substituto. Y como quiera que, sigue diciendo, del danyo que se sigue de esto a los estudiantes es contra toda la disposición de derecho... os decimos, encargamos y mandamos que deys orden y proveays que todos lectores de ese Studio lean continuamente por si mismos y no puedan leher por substitutos, ni les sea admitido sino en caso de enfermedad, o, ausencia necessaria de la qual conosereys vosotros y quando esto succeda queremos y expressamente os mandamos que el substituto del Lector que es Doctor sea tambien Doctor y el substituto del Lector Bachiller sea tambien Bachiller en la misma Facultad respectivamente.»

72. GAYA MASSOT, *Como vestian....*, pp. 19-20 (31-32).

73. Era Rector Serafín de Marles (1575-1576). «Dimecres a XIII de febrer any MDLXXVI de voluntad y consentiment dels Rnt. y Magchs. señors m. Francesch Jover canonge Canceller, don Seraphi de Marles Rector, m. Hieronym Botella Canonge, m. Joan Mongay donzell y del señor Phederich Cornet bachiller Clavaris de la Universitat del Studi general de la present ciutat de Leyda fonch tret del Sacrari lo sach de aluda blanch en lo precedent partit designat dins lo qual habue trescentes quaranta set lliures un sou y vuit diners les quals de consentiment dels dits señors canceller Rector y clavaris foren donades lliurades al honorable m. Joan Borrás mercader Clavari de la ciutat conforme a la nova reformatio feta per sa Magestat fonch obert dit sach y contada la moneda que dins ell ere en presencia del venerable m. Anton Castro rationer maiordom del Rn. señor don Antoni Agustí bisbe de Layda». ACL, *Cajón 151, carpeta 4, doc. 7.203, Libre del Studi*, f. 87 v.

El incumplimiento de este mandato, supondría una sanción pecuniaria consistente en una multa de diez reales al doctor, por cada día que dejare de leer por si mismo, y cinco reales al bachiller, exceptuados los casos de enfermedad o ausencia necesaria. También se aplicaría la misma sanción, cuando el substituto no fuera doctor o bachiller respectivamente. El importe de estas multas serían destinadas a la Caixa del Studi

En la carta también se indica que, en la reforma de 1575, no se contemplaba la forma de proveer las cátedras de Artes, y, dada esta omisión, ordena lo siguientes: «Por la presente queremos y mandamos que las dichas Cáthedras de Artes dessa Universidad se den a votos, conforme se hace de las otras y los votantes se han los oyentes en Artes que hayan oydo y a un anyo juntamente con los en Theologia y Medicina por presuponerse necessariamente que estos han ya oydo el curso de Artes y assí muy bien qual de los opositores e más sufficiente y no se den de otra manera, so pena de nullidad. Es decir, las cátedras de Artes se daran conforme las demás, y votarán en ellas los estudiantes de Teología y Medicina, y los de Filosofía que tengan un año de curso.»

Termina la carta diciendo que, todo lo ordenado se registre en el Libro del Estudio, y lo mismo ordena a los Paheres de la Ciudad.⁷⁴

El 14 de noviembre siguiente, Felipe II estando en Madrid despatcha otra carta-instrucción, dirigida también «A los amados nuestros el Rector y Consejo de la Universidad del Studio de Lérida»,⁷⁵ y en ella

74. AML, *Libro Verde Mayor*, p. 967. IDEM. *Libre del Studi*, Reg. 23, fols (103-104). LLADONOSA, Josep, *Humanisme i reformes a l'Estudi General de Lleida durant el segle XVI*, en «VIII Congreso de Historia de la Corona de Aragón. La Corona de Aragón en el siglo XVI», T. III/2, Valencia 1973, doc. I, pp. 101-102.

75. Era Rector Jaime Vivero (1576-1577). A este le sucedió Vicente Pablo Pelliser (1577-1578) y el 24 de marzo de 1578 actuaba de Vicerrector Juan Bautista Trilles. «Dijous a XXVI de Juliol any MDLXXVI de voluntat y consentiment dels Rnts. y Magchs. señors m. Francesch Jover canonge Canceller, m. Jaume Vivero Rector, m. Hieronym Botella canonge, m. Gaspar Gomar cavaller y del señor Francesc Des Torrent bachiller Clavaris de la Universitat del Studi general de la present ciutat de Leyda...» (...) «Divedres a VIII de Agost any MDLVII de voluntat y consentiment del Rnts. y Magchs. señors m. Francesch Jover Canonge Canceller, m. Vicent Pau Pelliser Rector, m. Hieronym Botella Canonge, m. Melchor Munyoz ciutada y del snor. Pere Reves bachiller, clavaris de la Universitat del Studi general de la present ciutat de Leyda...» (...) «Dilluns a XX[II dels sobredits mes y any (Març any MDLXXVIII) de voluntat y consentiment dels Rnts. y Magchs. señors m. Francesch Jover Canonge de la seu de Leyda Canseller,

manifestaba que: «...sobre una carta y declaración nostra que... mandamos despachar de la data de 14 de abril proximo pasado se han offreido algunas dudas y difficultades que tienen necesidad de ser declaradas y que conviene de nuevo proveer otras cosas porque cessen del todo los abusos, disensiones, e, inconvenientes que han causado...»

Las provisiones que en ella ordena son las siguientes:

1. Los catedráticos, doctores o bachilleres, que falten un mes a la lectura sin licencia del Rector y Consejo, han de ser privados de la cátedra.

2. En lo referente a que los lectores hayan de leher continuamente por si mismos y no por substitutos, ni le sean admitidos en caso de enfermedad, o, necesaria ausencia, dice: «no fue ni es de nostra intencion tener por justa ausencia quando el doctor de nostra Cathedrante va fuera de essa Ciudad para entender en negocios de advocación, o, por ser juez, o, assessor de algun duque, conde o barón, o, de otra persona, universidad, o, colegio de cualquier calidad que sea». Sin embargo, permite a los doctores catedráticos por las causas señaladas pue dan ausentarse de sus lecciones por el tiempo de 30 dias al año, ya sean seguidos o interpolados, dejando sustitutos a conocimiento del Rector y Consejo. Si las ausencias superan los 30 dias al año, han de ser privados de la cátedra.

3. El Consejo de la Universidad no ha de hacer comisión a personas particulares para declarar dudas de Estatutos.

4. Es sustituto, en caso de enfermedad o ausencia necesaria, lo nombra el catedrático, y si no es hábil y suficiente lo puede remover el Consejo, nombrando a otro.

5. Los catedráticos que hayan sido privados de su cátedra, esta se proveerá sin tener en cuenta la fecha de provisión de cátedras que señalan los estatutos de 27 de julio de 1575 para el dia 9 de septiembre. Y si el dia de la provisión, estando avisados, no acuden el Vicario General del Obispo o el Clavario del Cabildo, se pasará ha de hacer dicha provisión los que estuvieren presentes, no embargante la ausencia de los otros.

m. Joan Baptista Trilles Vicerector, m. Hieronym Botella canonge de la dita seu, m. Joseph Castro Cavaller y del señor Pere Reves bachiller clavaris de la Universitat...»
ACL, Cajón 151, carp. 4. doc. 7.203, *Libre del Studi*, fs. 88, 89 y 89 v.

Y así concluye la carta: «Todo lo qual mandamos que se execute y cumpla juxta su serie y thenor y que esta nostra carta y declaración la hagays registrar en lo Libro de dicho Studio, después de la misma prekalendada información y de la otra carta susodicha, como se ordena a parte a los Paheres dessa nostra Ciudad.»⁷⁶

Quince dias antes de que se expediera esta segunda carta, Felipe II estando en El Pardo, escribe a su embajador cerca de la Santa Sede, comunicándole que había nombrado a Antonio Agustín, para cubrir la vacante de la Iglesia y Arzobispado de Tarragona, por lo que se interesaba su nombramiento y presentación al Pontífice para que a la mayor brevedad pudiera efectuarse su traslación.⁷⁷ El 17 de diciembre se le preconizó en Roma, y su silla no vacó hasta el 19 de febrero de 1577, que fue cuando lo notificó a su Cabildo, tomando posesión de su nueva mitra cinco días después, haciendo su entrada pública el 10 de marzo siguiente.⁷⁸

76. AML, *Libro Verde ABayor*, p. 969. IDEM. *Libre del Studi*, Reg. 23, fs. (104v-105v). LLADONOSA, Josep, *Humanisme i reformes...*, doc. II, pp. 102-103.

77. «Yo el Rey. Don Joan de Quñiga, del nuestro Consejo y nuestro Embaxador. Vacando en el nuestro Principado de Cathaluña la yglesia y Arzobispado de Tarragona por fallecimiento del Cardenal Cervantes, último poseedor della, cuya presentación y nominación nos toca por ser de nuestro patronazgo, y aviendo bien pensado en la persona que podria ser mas idonea y suficiente para tal dignidad y de quien con razón podamos confiar, y Dios Nuestro Señor sea dello servido y la dicha yglesia bien regida y administrada con descargo de nuestra conciencia, havemos nombrado y presentado a ella al doctor Antonio Augustin, obispo que fué de Lérida, por la larga y aprovada experiencia que tenemos de su buena y exemplar vida, virtud, letras, sufficiencia y otras partes que concurren en su persona con reservación de dos mil quinientos escudos de pensión sobre los fructos del dicho Arçobispado (demás de las otras pensiones que estavan antes cargadas) es a saber los mill en favor del muy Rdo. en Christo Padre Cardenal Perosa, que se le dan por commutación de quatrocientos que tiene sobre el obispado de Urgel, y de otros siescientos sobre el Orense, los queales ha de dexar y renunciar en favor de las mismas yglesias, otros mill ducados en favor de Bener Girgos (mi) secretario, y los otros dozientos restantes de cumplimiento de dichos dos mill y quinientos ducados en favor de Hieronymo... nuestro Capellan y con que haga dexación del dicho obispado de Lérida. Por ende os encargamos nombreis y presenteis para que Su Santidad le transfiera a la dicha iglesia y arçobispado de Tarragona con la reservación de pensiones, y en la forma susodicha, y procurareis que se le despachen con toda brevedad las bullas y los otros recaudos neccesarios en la forma acostrumbrada, y le favoreceréis en ello, para que sea con todo el favor y gratificación que ser pudiere, que, por ser persona tan benemérita como es, recibiremos en ello de vos muy acepto servicio. Dada en el Pardo a 30 de Octubre de 1576. Yo el Rey.» ACL, Cajón 73, carp 4. Bibiloni (AAE, Leg. 3, f. 264).

78. VILLANUEVA, *Viage...*, p. 102.

Rigiendo el arzobispal de Tarragona, llevó a cabo la obra del cardenal Cervantes, fundador del Estudio General tarragonense (1575), redactando los Estatutos definitivos.⁷⁹

LOS ESTATUTOS DEL RECTOR FRANCISCO CAPDEVILA (1579)

Estando vacante la silla episcopal de Lérida, prácticamente desde 1577, y por ello vacía la función de visitador-reformador del Estudio atribuida últimamente al obispo Antonio Agustín, el Consejo General del Estudio, presidido por el Rector Francisco Capdevila, reunido en sesión de fecha 8 de abril de 1579, aprueba veinte estatutos.

En la exposición de motivos, se dice que la última reforma efectuada por privilegio de Felipe II, ha dejado algunas normas a disposición de los innumerables estatutos anteriores de entre las cuales las hay que resultan contradictorias, y ello hace que se susciten opiniones encontradas. Por esto, ha sido necesario precisarlas en una ley segura y breve narración:

Puesto que esta antiquísima Academia ilerdense favorecida y dotada desde el principio como muchos privilegios en inmisiones por parte de los Romanos Pontífices y Príncipes y ahora últimamente erigida y reformada por privilegio del Serenísimo y Católico rey nuestro, Felipe, debido a su estado oscuro de enseñar y entender en su facultades; el cual estatuto no queremos ni intentamos derogar ni contradecir en ninguna de sus partes, sino que si debieramos algo en su contra queremos sea tenido por no añadido. No obstante, porqué según el tenor de este privilegio se han dejado muchas a disposición de los Estatuto de dicha Universidad, las cuales al ser casi innumerables y alguna de ellas de alguna forma contrarias en si mismas, resulta que a lo más en determinados y muchos casos que suceden en dicha Universidad varias personas opinan de diferente forma y aquello que se haya de hacer con dificultad pueda conocerse. Así pues, nos Francisco Capdevila D.D. y rector de esta Alma

79. POCH, *Del Estudio General...,* «Ciudad», vol. XXVI (1974), p. 120, nota 5.

Universidad, por la fidelísima y nunca lo suficiente alabada Nación de los Catalanes, queriendo que aquellas cosas son necesarias llevar a cabo en cada una de las facultades de esta Universidad estén incluidas y constituidas en una ley segura y de breve narración y que, a los ánimos de aquellos oyentes de engreida ignorancia lleven casi de la mano a la ciencia y conocimiento de las cosas.⁸⁰

En cuanto al contenido de estos estatutos, se refieren, sucintamente, a: matrícula de los estudiantes; votos de estudiantes y bachilleres para catedrillas y cátedras; aprobación de cursos; oposiciones y cátedras; y prohibición de si pensar curso para grados de bachiller.⁸¹

NUEVA PENSIÓN ANUAL CON CARGO A LA MENSA EPISCOPAL (1850)

Por bula de Eugenio IV (1431-1447), de 8 de enero de 1435, sabemos que el Papa Benedicto XIII (1394-1417) anexionó a perpetuidad, con todos los derechos y pertenencias, el Priorato de Fraga al Deán de la iglesia de Lérida, reservando una cantidad para el sustento del vicario de la iglesia de Fraga e imponiendo al Deán una pensión anual de 100 florines de oro de Aragón en favor del Estudio General de Lérida para salarios de los catedráticos. Eugenio IV confirma la ordenado por su predecesor y nos dice que la citada anexión aun no se había producido. Por la correspondencia epistolar de Felipe II con su embajador cerca de la Santa Sede, conocemos las gestiones que se llevaban a cabo con el Pontífice Pío V (1566-1572) para anexionar el Priorato de Fraga al Estudio General. En carta de fecha 14 de febrero de 1567 le dice:

El canónigo Çaragoça, prior que es de nuestra villa de Fraga.... desseando el acrecentamiento de las letras en aquella Universidad (de Lérida) y para que en ellas no falten las suficientes facultades, es contento de dar consentimiento para suprimir

80. Traducción del texto original. AML, *Libro Verde Mayor*, pp. 961 y ss. IDEM. *Libre del Studi*, Reg. 23. LLADONOSA, Josep, *Humanisme i reformes...*, doc. III, p. 103.

81. Ibidem.

el dicho Priorato en favor de dicha Universidad. Procure por todas las vias possibles que por la pobreza de aquella Universidad se le den los despachos sin composición, o a lo menos con el menor que hacer pueda. Como lo hizo de buena memoria el Papa Pío Quarto en las Bullas de la pensión de setecientos ducados... consentimos sobre aquel Obispado pocos años ha.⁸²

El canónigo Çaragoça fallecido al poco tiempo, según nos anuncia esta otra carta de fecha 27 de junio de 1568:

Después que mandamos escrivir a su Santidad.. Las cartas de que se os envia traslado con esta en favor de la Universidad del Estudio de Lérida, sobre la unión que el canónigo Çaragoça, prior de Fraga, quería hazer de su Priorato en favor de aquella Universidad, havemos entendido por carta de los Pañeres de aquella ciudad que estando ellos procurando este despacho es muerto el prior de Çaragoça quedando aquella Universidad frustrada de este beneficio y que vos havíades obtenido la gracia de su Santidad, o alguno por vuestro medio. Nos suplicó les mandassemos favorecer de manera que pueda passar la dicho unión del Priorato en aquella Universidad, holgaría de todo su accrescentamiento... La ciudad y Universidad escrivirán ahy y darán poder a que por ellas lo trate y vos le favorecereis con todo el calor que la calidad del negocio merece.⁸³

Según carta de 20 de enero de 1569, seguían las negociaciones:

Don Juan de Suniga nuestro consejo y nuestro Embaxador. La carta que nos escrivisteis a los cinco de Noviembre con aviso particular de lo que havíades pasado con su Santidad sobre la unión del Priorato de Fraga al Studio de Lérida se ha recibido, y tenemos bien creydo que conforme a la confiança que haze-mos de vuestra persona, y el zelo que mostrais a las cosas de

82. POCH, José, *Sobre el Estudio General de la Universidad de Lérida*, «Ciudad», vol. XIII (1961), p. 134, nota 1 (AEE, Leg. 2, f. 144).

83. POCH, *Sobre el Estudio...*, p. 134 (AEE, Leg. 2, f. 210).

nuestro servicio, avreis hecho para la buena dirección de lo que se desseava todas las diligencias possibles, como dezis, sin que ninguna otra cosa os pudiesse inclinar a dexar de seguir en esta, y todas las demás lo que conosciessedes, que podía darnos satisfacción, lo qual os agradescemos mucho, y assí sobreollo no nos queda que dezir mas de que si acaso el clero de Fraga hubiere ya obtenido los despachos del dicho Priorato, no se trate más dello, pero quando no, y el negocio todavía estuviere en pie, y del dicho Studio conforme a lo que entonces se os escribió, que por ser tan grande su necesidad, y el beneficio que dello resultaría a toda aquella provincia, holgaríamos mucho que se effectuasse. En lo qual recibiremos de vos accepto placer y sevicio. Dts. en Madrid a XX de Henero M.D. LXVIII. Yo el Rey. Gassol, Secretario.- Vt. Loris R. Vt. Sentís R. Vt. Sapena R.⁸⁴

Parece ser que, por los datos que disponemos, esta anexión no se llevó a cabo nunca.

Felipe II era consciente de que las rentas del Estudio, que él hizo incrementar en 700 ducados, eran insuficientes⁸⁵ y por ello procuraba, con todo su empeño, el poder aumentarlas.

Fallecida a los 43 días de tomar posesión el obispo de Lérida, Miguel Tomás Taxaquet,⁸⁶ sucesor de Antonio Agustín, Felipe II nombraba a Cristóbal Reboster. En carta de fecha 12 de noviembre de 1578,

84. *Ibidem*, (AEE, f. 271).

85. En la citada carta de 14 de febrero de 1567, así lo reconoce: «...Yo tengo la voluntad al dicho estudio de Lérida así por ser fundado por los Serenisimos Reyes, nuestros predecesores, como por el mucho provecho que causa en aquellos nuestro Reinos, pues como sabéis, han salido y salen de él personas eminentes y doctas... Representad a su Santidad las causas justas que hay para este asunto. La principal de las cuales es la pobreza que padece el dicho Estudio...» POCH, *Ibidem*, p. 86.

86. Mallorquín de nacimiento, cursó derecho en Lérida y Bolonia. «Su virtud y erudición le granjearon el aprecio de San Carlos Borromeo, y Cerdá le coloca entre los Españoles que cultivaron con más pureza la lengua latina». Tomó posesión del obispado de Lérida, por procurador, el 23 de mayo de 1578 y cuatro días después llegaba a la ciudad. Murió el 9 de julio siguiente y fué enterrado en el coro de la Catedral, al lado del obispo Despuig. SAINZ DE BARANDA, *España Sagrada*, p. 103. VILLANUEVA, *Viage...*, pp. 73-75.

le encargaba a su embajador que hiciera su presentación al Pontífice. Una de las condiciones del nombramiento era cargarle con 300 ducados de pensión, en favor del Estudio General. En estos términos se expresaba el monarca:

El Rey. Comendador Mayor de Castilla, del nuestro Consejo y nuestro Embaxador. Vacando en el Principado de Cataluña la yglesia y obispado de Lérida por fallecimiento del Doctor Miguel Thomás, cuya nominación y presentación nos choca y pertenece por ser de nuestro Patronazgo Real, y aviendo pensado en la persona que podria ser más ydonea y sufficiente para tal dignidad y en quien con razón podamos confiar que Dios Nuestro Señor será dello servido y la dicha yglesia bien regida y administrada con descargo de nuestra conciencia, avemos nombrado y presentado a ella al doctor Christóbal Reboster, Auditor del Sacro Palacio, por la calidad de su persona y buena relación que nos ha sido hecha de las letras, sufficiencia, bondad y otras partes que ella concurren con cargarle seiscientos ducados de pensión, además y allende de las otras que antes tenga sobre los frutos del dicho obispado, repartidos en forma siguiente, es a saber, a Gabriel Reboster trezientos ducados y los otros trescientos en favor del Estudio de Lérida, y hareis las diligencias que convengan, como a parte se os escribe, para que los passe Su Santidad, y con que assí mesmo haga el dicho Reboster dexación de los beneficios y otras dignidades que tuviere de Yglesia en favor de las personas que nombraremos. Por ende os encargamos y mandamos presenteis a Su Santidad en la forma susodicha, para la dicha yglesia de Lérida, y procuresis que se le despachen las bullas, y los otros recaudos necessarios, y la favorecereis con Su Santidad para que en la expedición dello le haga toda la gratificación y merced que husfere lugar.

Dada en Madrid a XII de Noviembre M.D. LXXVIII.

Yo el Rey.⁸⁷

87. ACL, Cajón 73, *Bibiloni*, calp. 4 (AEE, *Leg. 4*, f. 126).

El electo Cristóbal Reboster, parece que no llegó a ser promovido obispo de Lérida, dado que nada dicen de él en los episcopológios de Zainz de Baranda y Villanueva.

El sucesor de Miguel Tomás fue Carlos Domenech (1580-1581). Natural de Barbens (Lérida), diócesis de Urgel, era abad de Vilabertrán cuando fue despachada la bula de su promoción al obispado de Lérida, en Roma el 22 de junio de 1580.⁸⁸ El Papa Gregorio XIII (1572-1585), expedía desde el mismo lugar y con la misma fecha, otra bula estableciendo una pensión de 300 ducados de oro sobre la mesa, frutos y rentas del Obispado de Lérida a favor del Estudio General, con vigencia de veinte años(1580-1600).⁸⁹

Antes de agotarse el plazo, Clemente VIII (1592-1605) la prorroga por otros veinte años más, con la bula de 27 de septiembre de 1599 (Roma, V Kalendas octubre del año 8º de su pontificado).⁹⁰

REFORMA DEL VIRREY JUAN DE ZUÑIGA (1584)

En esta ocasión es la Ciudad quien elabora y propone al rey unos nuevos estatutos para el Estudio General. Su síndico, Miguel Revert, en nombre de los Paheres, prohombres y personas singulares de la ciudad de Lérida, presenta la siguiente súplica al virrey de Cataluña Juan de Zúñiga:

Excelentísimo Señor: Aún cuando hace poco la celeberrima Universidad del Estudio General de la Ciudad de Lérida haya sido ornada y decorada con un nueva reforma por parte de la Sacra, Católica y Regia Magestad de nuestro señor el victorioso Rey Felipe, sin embargo, aquellos estatutos y decretos no han surtido en ella el debido y deseando efecto de observancia, sea por la injuria y negligencia de los rectores y ministros o ha acontecido por la excesiva y desenfrenada lisencia de los estudiosos y de los que debian aprovechar en ella, y más aún unidos en el dolor por la degradada larguezza real, la cual duela y sea de lamentarse. Pero a fin de que este mal no ataque

88. AML, *Catálogo Gras*, n. 286.

89. AML, *Idem*, n. 285. AML. *Idem*, n. 287.

90. AML. *Idem*, n. 287.

más allá ni con mayor amplitud, los paeres y prohombres de dicha ciudad concebida medicina certísima y esperanza de que, proponiendo a vuestra excelencia. Los capítulos que siguen tanto para dicha reforma regia como para el buen estado de la predicha uníversidad, suplican humildemente sea resuelto por la autoridad real conforme el conveniente remedio de derecho en estas cosas.

Juan de Zúñiga expide en Barcelona, el 18 de abril de 1584, los capítulos propuestos por la Ciudad con el refrendo del placet real.

Junto a ellos hace constar que fueron vistos y reconocidos, según orden suya, por el consejero real Miguel Cordelles, doctor en ambos derechos, regente de la Cancillería Real y en ambos consejos, el civil y el criminal; y que son necesarios para el buen régimen del Estudio General, y así decreta sean concedidos en el porvenir a los Paheres, prohombres y singulares personas de la Ciudad y a sus sucesores. Finalmente, requiere a todas las autoridades de Cataluña, oficiales reales u otro, para que los contraventores de los dichos capítulos, queden incursos en la pena de mil florines de Aragón, que les seran exigidos irremisiblemente.

En cuanto al contenido de los mismos, los hemos resumido de la siguiente forma:

a. Vacaciones. Reitera el cumplimiento de lo dispuesto en la reforma de 1575 sobre días no lectivos.

b. Estudiantes. El estudiante que perturbe en las aulas deberá ser sancionado por el Rector o su arbitrio, el cual podrá privarlo de voto y oponerse a la primera vacante de cátedras. El que lleve armas incurre en la pena establecida en la Real Reforma de 1575. Los excesos en el vestido reglamentario se castigará de conformidad a lo dispuesto en la citada Real Reforma.

c. Catedráticos. Hay que guardar los Estatutos del Estudio en lo referente a las lecturas. Los catedráticos han de explicar la hora completa. Los de Leyes y Cánones deben explicar la lección sin tener el libro de texto delante. No obstante, podrán valerse de notas resumen. Deberá existir un control de los catedráticos que falten a su lectura, para que sean multados. Los catedráticos que renuncien a sus cátedras antes de terminar el tiempo comprometido de su lectura, habrán de jurar que no lo hacen dolosamente ni por interés.

d. Obtención de cátedras. Vacante alguna cátedra durante el curso, su provisión se efectuará en las vacaciones inmediatas y en el interior se nombrará sustituto. Una vez asignados los puntos a los opositores se publicarán las censuras contra los que les ayudaren a preparar la lección. Los que incunrran en estas censuras, además, quedarán ambos penalizados con privación de voz activa y pasiva.

Monjes y Religiosos hábiles podrán opositar sin que sean doctores. No obstante, si obtienen la cátedra se han de graduar de doctor dentro de los meses siguientes.

e. Consejo de estudio. El Rector y Consejo de la Universidad, a excepción de los gastos ordinarios, no podrán efectuar gasto alguno de la Caja o patrimonio del Estudio, sin la intervención del obispo de Lérida, o de su Vicario General, y del Páher presidente de la Ciudad. El Consejo del Estudio debe reunirse en los días no lectivos, a no ser que deba tratar algún asunto urgente a criterio del Rector.

Los maestros de Gramática, los Consiliarios de Facultad y los bachilleres formarán parte del Consejo.

f. Rector. El Rector ha de efectuar las rondas y vigilancia tal como establecen los privilegios reales y otros.

El Vicerrector no puede llevar las insignias ni asistir en acto alguno, a excepción de que el Rector esté enfermo o impedido.

g. Colegio de la Concepción.

El Colegio de la Concepción, fundado por el obispo Miguel Despuig, establecido como visitadores el Páher presidente de la Ciudad, el Deán capitular de la Iglesia de Lérida y el Padre Guardián de los Franciscanos.⁹¹

91. AML, *Idem*, n. 245.

APÉNDICE DOCUMENTAL

1

Roma, 6 de diciembre de 1553.

Bula del cardenal Rainucio en la que confirma, mediante autorización de Julio III, la concesión al Estudio General de Lérida de 400 florines de oro de Aragón, sobre el albeceazgo de Berenguer Gallart, más otros 100, y los legados inciertos de la diócesis y ciudad de Lérida hasta la cantidad de 20.000 florines de oro de Aragón.

Transumpto de una bulla apostolica concedida al Rector, y Universidad de Lleyda peraque fins a vint mil florins de or puguen percibir de llegats incerts de la Ciutat, y Diòcesis de Lleyda, y aquells hajen de esmersionar en la compra de algun reddit annual per la manutenció y conservació del Estudi de dita Universitat ab tal que lo que se cobra se debposite en lo Sacrari de la Seu de Lleyda y se esmerse de allí ab Consentiment del Canciller de dita Universitat que sempre sia canonge de dita Seu; deada en Roma en Sant Pere a 8 del idus de octubre an lo añy ters del Pontificat de Julio Papa tercer.

Hoc est exemplum bene, et fideliter Ilerde sumptum a quadam bulla apostolica in pergamen exarta in aliquibus suis locis murinis, aut alterius animalis dentibus perforat, ubi littera deficiente. ommodo legi non poterant in albo relictis, et punctuatis, non alias cancellata, vitiata, nec in aliqua eius parte suspecta, sed omni propus Suspitione carente, cuius tenor talis est = Raynuttius miseratione Divina tituli Sancti Angeli pbr. Cardinalis, Dilectis in Christo Rectori, et consilio Universitatis Studii generalis civitutis officium nos admonet, et inducit, ut his, que ad conservationem, manutentionem, et aufmentum Studiorum in quibus Sacra leges, Sanctaque decreta, et alia facultates, per quas hominum ingenia ad sancta desideria altius tollantur, leguntur et interpretantur quantum cum Deo possumus favorabiliter presten (...) assensum. Exhibete siquidem nobis nuper pro parte vestra petitionis series continebat videlicet olim felicis recordationis Calixtus Papa tertius provide considerans redditus annuos dicte Universitatis propter illorum tenuitatem pro salariis, et stipendiis Doctorum, Lectorum, et officialium eiusdem Universitatis, ac aliis Universitati huiusmodi necessariis, prout decet non suficere cupiensque illos augere, ac indemnitati, et augmento dicte Universitatis consulere ultra annuos redditus quadringentorum florenorum auri monete Aragonie, quos ipsa Universitas singulis annis ex marmessoria de Engallart nuncupata Civitatis Ilerdensis percipiebat super dicta marmessoria alium redditum annum aliorum centum florenorum prefate Universitati assignaverit, et insuper voluerit, et ordinaverit, quod Universitas huiusmodi pro congrua satisfactione salariorum, et stipendiorum prefatorum domorum refectionibus, ac aliis occurrentis necessitatibus ex legatis incertis per chrisfideles defunctos, pro tempore in Civitate et Diocesis Ilerdensis, etiam dicte marmessorie relicitis summam, et quantitatem viginti millionum florenorum similium in emptionem reddituum annorum pro ipsa Universitate sub certis modo, et forma tunc expressis convertens habere, et recuperare deberet, quodque pecunie ex legatis incertis predictis, per dictam Universitatem, seu illius pro tempore Deputatos recuperande sta-

tim in Sacrario Ecclesie Ilerden, ac illius capitulo deponerentur, et inibi sub fida custodia conservarentur donec in emptionem redditum annuorum pro eadem Universitaste converterentur, ac alias pro ut in litteris apostolicis prefati felicis recordationis Calixti asseritur latius contineri, nibilominus propter negligentiam Rectorum, et administratorum Universitatis prefata pro tempore existentes, ac multiplicitudinem aliorum diversorum onerum supra dictis legatis incertis impositorum, et exactorum Universitas huiusmodi parum, aut nibil ex eidem legatis incertis hactenus exegit, nunc autem vos ne dicta Universitas litterarum predictarum effectu frustetur, cupitis de cetero legata incerta in dictis Civitate et Dioces. Hactenus relicta, et in posterum relinquere pro dicta Universitaste percipere, levare, atque exigere et ut hac eo, majori cum auctoritate facere possitis, quo desuper recentiorem sedis aplice gratiam obtineatis, suplicari fecistis humiliter vobis, et dicta Universitati super his per se dem apostolicam de oportuno remedio noviter provideri. Nos igitur litterarum predictarum tenorem ac si de Verbo ad Verbum insererentur, presentivus pro suficiente expresso habentes huiusmodi supplicationibus inclinati, Authoritate Domini Pape, cuius penitentiarie curam gerimus, et de eius speciali mandato super hoc vive vocis oraculo nobis facto, Vobis et pro tempore existentibus dicte Universitatis Consilio Rectoribus et Administratoribus, ut quaquam legata incerta per quoscumque Christi fideles in dictis Civitate et Dioces. Ilerden hactenus relicta, et in posterum reliqua, dummodo hactenus relicta alicui alteri loco seu persone iam applicata non sint usque ad summam viginti millia florenorum auri per vos, vel vestros ajusdem Universitatis nomine Deputatos, seu pro tempore deputandos, sine tamen prejudicio fabrice basilice, principis apostolorum de urbe, ac Sancte Cruciate in Regnis Hispaniarum concessem, Episcopi eiusdem Civitatis, seu capitulo sede vacan, ordinarii loci, vel comunitatis secularium, aut alterius cuiusvis licentia minime, in aliquo requisita, percipere, exigere, et levare, illaque in emptionem aliquorum reddituum annuorum pro eadem Universitaste, aliisque dicte Universitatis, occurrentibus necessitatibus convertere libere, et licite positis, et valeatis tenore presentium de novo concedimus, et indulgemus dicta legata incerta exnunc, prout extunc, et e contra prefate Universitati pro eiusdem augmento, consevatione, et manutentione aplicanda, et applicata fore, sicutque per quoscumque Iudices et Commissarios sublata eis, et eorum cuilibet quavis aliter quavis aliter iudicandi interpretanti, et diffinendi facultate, et autoritate iudicari, interpretari, et diffiniri debere, irritum quoque, et inane quicquid secus a quam contra... quomodolibet contigerit attemptari decernen. Quo circa discretis viris curie causarum Camere Apostolice, Generali Auditori, et Prior Monasterii Sancti Dominici... per Priorem soliti gubernari, ac Decano Ecclesie Ilerden, et eorum cuilibet eisdem authoritate, et mandato committimus, et eorum cuilibet eisdem authoritate, et mandato committimus, et mandamus, quatenus vobis, et dicte Universitatim in... perpetue, et efficacis defensionis presio assisten faciant vos, et eadem Universitatem pro tempore presentibus litteris, illarum effectu pacifice frui, et gaudere... per..., et ipsan Universitatem per loci Ordinarium, aut alios quoscumque, tam Ecclesiaticos, quam Seculares Iudices, et personas cuiuscumque Dignitatis, status, gradus, ordinis... ditionis fuerint, et quacumque etiam Pontificali prefulgeant Dignitate, vel authoritate etiam Apostolica fungantur publice, vel occulte,

tacite, vel expresse, directe, vel indirecte qu... colore, vel ingenio impediri, molestari perturbari, aut alias quomodolibet inquietari.

Contradicitoris quoslibet, et rebelles, per censuram Ecclesiasticam, et alia... tuna remedia, appellatione postposita compescendo invocato; etiam ad hoc si opus fuerit auxilio brachii secularis, non obstantibus voluntatibus defunctorum per quos dicta legat relicita sunt, vel relinquuntur in futurm, ac apostolicis, et tam provincialibus, quam synodalibus constitutionibus, et ordinationibus, privilegiis, quoque indultis, et litteris apostolicis in prejuditium presentium forsitan concessis, et impostorum concedendis, quibus omnibus, ellorum tenores, ac si de verbo ad verbum insererentur presentibus pro plene et suficiente expressis habentes, illis alias in suo robore permansuris, hac vice dumtaxat specialiter, et expresse derogamus, ceterisque contrariis quibuscumque proviso, quod pecunie, res, et bona ex dictis legatis incertis pro tempore exigentibus deponantur in sacrario Ecclesie Ilerden, et ibidem permaneant donec in emptionem reddituum anuorum pro dicta Universitate, vel aliis eidem Universitati occurren. Necessitatibus per vos, seu vestros Deputatos aut Deputandos Consentien. Tamen, in earundem extractione, ac conversione, Cancellario dicte Universitatis, qui canonicus Ecclesia Ilerden semper existat, aut eius pro tempore surrogato, aut locumtenen. convertantur. Datt. Rome apud Sanctum Petrum sub sigillo officii penitentiarie octavo idus decembris Pontificatus Domini Julii Pape tertii anno tertio = Di Brun. centum quinquaginta trnus = P. de Panapgylis = A. Cinus pro sigill... dringentis quinguaginta M. B. es. = Jo. B. Lomel centum quinquagin. Ruz. de concensu intuitu Rdi. D. Canei Hieronimi Mahull, et D. Petri Cordellas scriptis Linus = tetro = B. Comellinus = P. Cordellas = - bulla ita aprobat notarius infrascriptus manu propria. X. = Signum Josephi Queron Civil honorati Apostolica, et Regia

Authoritatibus Notarii publici de Collegio Civitatis Ilerda testim. = Signum Francisci Paris authoritatibus Apostolica, et Regia Notarii publici civitatis Ilerda huic exemplo testid. = Signum Josephi Casanoves Civil honorati, et Authoritatibus Apostolica et Regia Notarii publici Ilerda, que huiusmodi exemplum a suo vero originali predicto sumpsi, propria Manu Scripsi, legitimeque revidi, et in fidem cum approbatione punctuatorum in pagina tertia, in lineis trigessima, trigessima quarta trigessima septima, et quadrageddima prima. pagina quarta in lineis quarta, octava, et vndecima, pag. quinta in linea tertia. Regs. Clausi Ilerda die quarta Aprilis MDCCXXXVI. = X.

ACL Cajón 151, carp. 4, reg. 7.200

Lérida, 3 de junio y 29 de septiembre de 1559.

Reformna del Estudio, del obispo Miguel Despuig.

Statuta studi Ilerdensis.- 1559

Multis undique natura novitatibus utens varietas etiam temporum munitudo el

comutatio negotiorum quibus hominum vita continetir statua suadent variari humana ut et romani pontifices ac sapientes queidam viri scriptum reliquerunt et pie memorie Justiniano imperatori placnit qui etiam ex his que ab ipso sanata erant aliqua corrigere no fuit dedigatus quo fit ut nemini mirum videri deveat si nonis sub inde legibus quedam aprincipibus prudentibusque viris immutentur ac leges nonnulla que prius placuerant rebus, aut hominum ingenii commutatis antiquentem quod et in magnis mortalium setibus que civitates dicuntur et in minoribus quales sunt que scholasticorum universtitates nuncupantur ac cidsse novimus quam obrem Nos Michael Dezpuig miseratione divina Ilerdensis episcopo visitator ac reformator generalis studii Ilerdensis, petente universitaste a S. C. C. et Regia Magestate creatus et deputatus, accepta pro amore quo universitatem prosequimur cum debita reverentia reformatione volentes augmento conservationi et tranquilitati predicte universitatis consulere illuisque habitatores inpace et quiete diubus conservar statum et necessitates huius universitatis diligenter perspicientes hactenus ab statutorum promulgatione vacavimus Idque cum accurate ac diligenter perspexerimus fluctuantem hanc universitatem ac propter antiquam morum corruptionem statutorum abusum et pravam interpretationem pene deperditam vaterum statutrum correctione aliqua et interpretatione novarumque sanctionum editione ad instaurationem ager intelleximus maturo itaque et digesto consilio habito cum doctoribus et cathedralicis quibusdam peritissimis rerum et statutorum huius universitatis quios libera et spontanea voluntate (ut sanior speretur nostrarum deliberationum eventus) convocari iussimus statuta sanctiones et ordinationes statuimus, sanctimus et ordinamus sub forma et declarationibus insfrascriptis. Alias suis loco et tempore et necessitate exigente laturi que omnia auctoritate Regia qua fungimur in hac parte confirmanda aprobandaque duximus, prout nunc confirmamus et approbamus roburque in perpetuum habere decernimus.

Statutum primum

Ut calumniationibus obuictur et veritati consulatur sancimus non licere cuiquam publice opiniones problematicas vel paradoxas defendere disponentibus statutis duodecim tantum conclusiones et cum existentibus a latere tueri posse in sui robore permansuris et ut predicta omnia maiori gaudeant firmitate et absque fraude inviolabiliter custodianter precipimus conclusiones omnes antequam ni publicum edantur examini nostro vel personarum a nobis designatarum et in effectum Rectoris universitatis et doctoris regentis cathedram primariam in ea facultate in qua principaliter posite sunt subjacere, ita ut patita prius per sustinentem et precedente legitimo examine obtenta licentia et no alias imprimende tipographo dentur. Si quis autem huic nre iussioni in aliquo contrafacere tentaverit et optato certamine careat et omnibus privilegiis et immunitatibus huius universitatis ipso iure privatus existat.

Statutum secundum

Disponimus et volentem conclusiones defendendas proponere huius modi esse, qui ad baccalaureatus gradum in ea facultate in qua certare cupit cursibus iam tunc peractis, absq. aliqua dispensatione die certaminis admitti possit.

Statutum tertium

Quia private et publice utilitati nocivas esse iudicamus consilii huius Universitatis determinationes quibus ad baccalaureatus gradum admitti dispensatur, eos scholares quibus ad peragendos auditionis necessarios cursus desunt duo anni et quibus vnius conducte auditio vicem anni obtinere conceditur ac omni tempore et in quocumque personarum genere valitura constitutione mandamus tales consilii determinationes nunquam fieri et si defacto fieri contrigat eas ipso iure nullas esse decernimus mandantes notario Universitatis subpoena privationis officii ut de eis vel illarum occasione publicum non conficiat instrumentum.

Statutum quartum

Deo propicio annis retro clapsis reformationi huius Universitatis iuste et misericorditer incumbentes utilitatique scholarium prospicientes lectionum numerum in quacumque facultate crevimus nostram etiam opera nostrisque, sumptibus (solutis anobis debitibus stipendiis) asolutione collectarum et conductarum quibus maxime gravabantur scholares liberavimus cupientes itaque rem perfecto fine concludere et occasiones quibus lectiones impeditre contingit admiere hac utilissima lege ordinamus consilia omnia in universitate ex quacumque causa habenda conclusiones etiam Vniversas aquicunque defendendas diebus feriatis, no item lectionibus ordinariis destinatis congregari et tueri si tamen grave et ecudentis damnum utilitati publice consilii moram esse allatarum Rector, duo antiquiores doctores et sindicus universitatis huius unanimiter et nemine discrepante iudicaverint, nostre constitutioni eo casu locum non esse declarmus.

Statutum quintum

Ne deffectum feriarum utilitate disputationes scholares et congregatione consilii eos quirum intererit hebdomada aliqua frustari contingat nostris preceptis hactenus, sevatis perenne ac perpetuum robur triibuentes, hac in omni enum valitura sanctione disponimus quod si in hebdomada defficiat dies festus ex designatis statutis antiquioribus dis iovis sit feriata, in qua et conclusiones tueri et consilia congregari possit mandantes vidello maiori universitatis subpoena derectori universitatis ut qui-
tiens festur hic inciderit die hora et forma solitis tam conductitio quam ordinario tempore lectoribus nunciet.

Statutum sextum

Super precedentia consiliariorum imperfectum a Damiano Pi scriptum statutum novimus, variasque et assidua ex eo inter consiliarios ortas dubitationes et controversias intelleximus, finem itaque litibus et antique dubitationi consiliariorum imponere cupientes hoc perfectissimo statuto disponimus ex consiliariis qui in eiusdem rectoris anno sive initio sive posteaquandocunque prima vice iuraverint ita ut alio anno nullus ex eis consiliarius extiterit eum in consilio antiquorem iudicari qui primo matriculatus reperietur iuxta statutum Damiani Pi quem hoc casu locum habere declaramus. Si autem alter anterioris rectoris tempore consiliarius extiterit alter vero primo matriculatum se alleget matricule nulla habita ratione ex quo alterum in

rebus consilii peritiorem presumimus eum in consilio antiquorem haberi decernimus.

Statutum septimum

Honestati comodisque scholarium prospicientes perspeximus antique vestrum varietate pompe et immoderatis sumptibus modum hac saluberrima ac imperpetuum valitura sanctione imponer. Sancimus itaque ut scholares omnes quandocumque ad scholas vel per civitatem fuerit birreta defferant clericorum, vestes etiam superiores prout honestati congruit arbitrio su longas, coloris tamen non crosei, non viridi, non albi, non rubei aut alios in honesti. Sin autem aliter fecerint omnibus privilegiis scholarium ipso iure privati existant. Prodigalitati etiam quorundam occurrere volentes, ordinamus non licest cuiquam vestes sericas interiores vel exteriores defferre. Statuto Petri de Cardona super exceptione personarum suum robur obtinente. Si quis autem huic iustioni contrafecerit vestibus privatur, quorum valor pro una parte hospitali pauperum pro alia rectori pro alia vero erario et vidello universitatis applicetur. Mandantes rectori universitatis subpoena periurii et decem librarum applicandarum erario, quemcunque contrafacientem vederit ipsofacto deprehendat et nostre constitutioni congruentem executionem prestet.

Statutum octavum

Armorum omnia genera scholarium quiet tranquilitati et professioni contraria esse nemo est qui nesciat cupientes itaque rectorum insurdam antiquatis statutis super prohibitione armorum consulere precipimus non licere cuiquam scholarium die vel nocte publice vel occulte armorum aliquod genus portare. Si quis autem ensem, pufionem, sciam aliudque quodcumque armorum genus defferens reperiatur et armis omnino absque remissione caret et in carcere per tium dierum spatium detineatur excepto tamen sin anobis vel restore universitatis tantum in scriptis licentiam ex iusta causa obtinuerit quod si rector aliquem contra facientem videns apprehendere neglexerit eum in penis predicti statuti incidere decernimus.

Cum presentin fidem facio ego Michael Senctandreu Regia auctoritate notarius publicus et civil ilerde scribaque in his assumptus quod die tercia mensis iunii anno anat. domini Millesimo quingentesimo quinquagesimo nono convocatis et congregatis magnificis dominis Hieronimo Morel, I. b. Rectori generalis studii universitatis Ilerdensis pro inclita valentinorum natione Petro Moli Petro Sagarra Bartholomeo Gomar. D.D. Petro Robio Francisco Botella Hieronimo Pasqual. I.D. Petro Steve et Antonio Oliva artium magistris Andree Rius Stephano Codernia t. Garcia t. Lebot Martino Magallon. Joanni Amell. Michaelli Agullana. Paulo Agullana Martino. Joanni Franquesa. Joanni Millanes. t. Sans. t. Perez. t. Ferrer. t. Vidal. t. Bigo. t. Alzina. Consiliariis anno presenti dicte universitatis dicti generales Studii mato dicti magnifici Rectoris ad nutum Montsserati Stalella Subbidelli dicte universitatis et ad sonum campane in aula iuris pontifici dicti Studii ubi alias pro similibus et aliis nefitiis dicte universitatis convocari et congregari solita suprascripta octo statuta per Illm. et Rm. dominum Michaelem Despuig divina miseratione Ilerdis. Episcopum visitatorem et reformatorem universitatis predicte edita et in his precedentibus duo-

bus huiusmodi forme soleis congesta alienaque licet manu scripta et continuata. ego dictus notarius et scriba ex iussione sua Rma. Dominationis alta et intelligibili clara- que et distinta voce ad verbum legi publicavi insinuavi et notificavi eisdemque es parte sue Rma. dominationis in iunxi quod in dictis statutis contenta adinplerent iuxta illorum seriem et tenorem subpenis in eis apositis et contentis. Protinusque et ad alios actus no divertendo constitutus personaliter ego idem notarius et scriba ad ianuale valuarum dicte aule Iuris Canonici eadem in hilominus statuta et dicto domino Rectori et Scolaribus dicte universitatis ibidem in numero satisgrandi ad mandatum eiusdem domini Rectoris convocatis et congregatis alta et intelligibili voce publicari. ita et ubi supra presentibus ibiden pro testibus honoribus. Nicholao Figueres. bidello. et Monserrato Stalella subbidello dicti generalis Studii ad predicta omnium et singulorum fidem et testimonium premissorum propria manu scriptorum ego idem notarius et scriba hic meum solitum artis notarie appono Sig + num.

Statutum nonum

Antique Bacchalaureorum controversie super antiquitatibus et precedentiis tam in electione horarum quam titulorum finem imponere cupientes precipimus eorum bacchalaureorum qui cathedras ordinarias in Studio ad hue non obtinuerint cum antiquiores haberi et in electione hore ac tituli prefferri qui postposita qualitate bacchalaureatus, evisus, conclusionem vel alia quecunque qualitate pluribus annis iuri operam dederit si iuris est professor antiquiribus statutus correctionem declaracionem vel augmentum pro ut opus fuerit hac nostra in perpetuum valitura iussione addentes, eorum vero bacchalaurearum qui cathedram ordinariam in scholis quandoque legerint posposita institutionum vel conductarum qualitate eum antiquiorum iudicari volumus qui primo loco cathedram ordinariam obtinuerit veteribus statutis in proposito loquentibus correctionem et augmentum hac nostra iussione recipientibus Dats. in nostro episcopali palatio die vigesima nona mensis septembbris ilerde anno 1559.

ACL, Cajon 151, carp 4, reg. 7.210

3

Roma, 9 de junio de 1565

Bula de Pio IV estableciendo una pensión anual de 700 ducados de oro sobre los bienes y frutos del Obispado de Lérida, en favor del Estudio General de Lérida.

Exemplum authenticum bulle reservationis constitutionis et assignationis pensionis annue septiengentorum ducatorum auri de camera in favorem Rectoris et universitatis generalis studii ilerdensis super fructibus mense episcopalibus Ilerdensis.

Hoc est exemplum fideliter Barchinonensis sumptum a quibusdam patentibus pergamente litteris Sanctissimi et Beatissimi Domini nostri Domini Pii divina providentia Pape IIII eius vera bulla plumbea incordonibus rubei croceisque colorum in pendent. munit. et aliis solemnitibus more apostolice cancellarie debite expeditis

non viciatis non cancellatis nec in aliqua earum parte supectis sed omniprorsus vitio et suspicione parentibus quarum tenor est huiusmodi: PIVS EPISCOPVS SERVUS servorum dei. Ad perpetuam rei memoriam. Pro nostri muneris officio omnibus modis quantum in nobis est, eniti et procurare debemus, ut literarum studia, perque, via ad bene beateque vivendum prebetur congrua subventionis auxilio recreata in suo solido florentique statu valeant feliciter permanere, cum itaque sicut accepimus vetus illa stipendiorum et reddituum mediocritas quam clare memorie Reges Aragonum et Cathalonie Principes Schole et universitatis Studii Generalis Illerdensis fundatores illi pro dote sua assignanda curaverunt ad conducendum eximios quos expedit doctores, sustinendumque aliquoquin perpetuum multarum expensarum pondus neutiquam satis sit, preterea annone aliarumque rerum caritas ita Indies ingravescat, ut non temere vereatur dictam Scholam tractu temporis ab officio suo de futuram esse nisi illa novi redditus accessione, quo et luculentiora doctoribus suis stipendia constituant et in aliis necessitatibus suis de congruo sibi subsidio prospiciat tempestive adviveretur si porro ab huiusmodi officio cessare vel certe vinidam illam qua nunch floret exercitationem inter mittere cogeretur, id profecto grave atque in commodum non Civitati Illerdensis modo sed eque omnibus Aragonum et Valentie Regnorum populis redderetur, quando quidem illorum iuventus nusquam alibi in Regnis illis, sive divino, sive humano iure, ceterisque disciplinia perfecte instruantur, et ex ipsa schola viri non pauci, cum ad ecclesiastica, tum ad rei publice gubernacula capescenda passim prodire consipientur. NOS etiam carissimi in Christo filii nostri Philippi Hispaniarum Regis Catholici Cathalonie Principis dictam scholam pro qua amplificanda atque ornanda prefati Reges tantopere elaborarunt auctam et illibatam enixe cupientis hortatu eam omni qua possumus industria innare et promovere volentes. Motu proprio et ex certa Scientia nostra prefate Schole et universitati, pensionem annuam et perpetuam, ab omni decima et alio, onere ordinario et extra ordinario apostolica auctoritate et ex quavis causa imposito et imponendo, liberam immunem et exemptam septingentorum ducatorum auri de Camera Super Mense Episcopalis Illerdensis fructibus redditibus proventibus iuribus et obventionibus universis quorum medietatem ipsa et forsam alie super illis aliis assignante pensiones annue insimul ut accepimus non excedunt, Dilectis filiis Rectori et administratoribus dicte universitatis vel procuratori suo ad hoc ab eis speciale mandatum habenti per venerabilem fratrem nostrum Antonium Augustinum Episcopum Illerdensis et successores suos presules de iure Patronatus dicti Philippi Regis et Principis ex privilegio apostolico esse dignoscitur, annis singulis pro vna videlicet in domini nostri Iesucristi et altera medietatibus pensionis septiengentorum dicatpri, huiusmodi in Beati Ioannis Baptiste nativitatum festivitatibus Illerde etiam presentibus ipsi Antonio Augustino Episcopo minime intimatis integre per solvendam, eiusdem Antonii Augustini Episcopi etiam pro eo quod aliis similis pensio super eiusdem fructibus redditibus et proventibus quondam Ioannis Hurtado de Mendoça cleico illam annuatim percipienti apostolica auctoritate reservata per illius obitum exticta existit, ac dilectorum filiorum capituli dicte Ecclesie nec non prefaci Philippi Regis et Principis expresso ad hoc accedente consensu auctoritate prefata tenore presentium perpetuo reservamus constituimus et assignamus Decernentes Antonium Agustum Episcopum et Suc-

cessores prefatos ad integrum Solutionem pensiones septingentorum ducatorum huiusmodi Rectori et administratoribus prefatis faciendam efficaciter obligatos fore, ac huiusmodi reservationem constitutionem et assignationem etiam pro eo quod ille in consistorio nostro facte non sunt aut ex quavis alia causa nullo tempore de surreptionis vel obreptionis seu nullitatis vicis aut intentionis nostre vel alio quopiam defectu notari vel impugnari posse, nec sub illis revocationibus suspensionibus modificationibus reductionibus alii sue contrariis dispositionibus etiam motu et Scientia similibus ac de apostolice potestatis plenitudine vel etiam ad successorum prefatorum instantiam etiam propter fructum redditum et proventuum preditorum notabilem diminutionem aut ex quacumque alia causa quantum liber iusta et rationabili comprehendi, sed semper ad illis exceptas et quoties ille emanabunt toties in pristinum et validum statum restitutas repositas et plenarie reintegratas esse et censi eiisque et quibus cunque aliis pro tempore contingentibus causis quantum cunque iustis et casibus fortuitis non abstantibus pensionem prefatam ipsi universitatii integre persolvi, nec eadem universitatem ad necessitates aliaque premissa verificanda vila ratione teneri, sive per quoscunque iudices ordinarios, et delegatos etiam causarum palatii apostolici auditores ac Sancte Romane Ecclesie cardinales in quavis causa etiam instantia, sublata eis et eorum cuilibet quavis iudicandia liter et interpretandi facultate ubique iudicari Sententiari et diffiniri debere, nec non irritum et inane si secus super his aquoquem quavis auctoritate Scienter vel ignoranter contigerit attemptari, ac volentes et eadem auctoritate statuentes quod illi ex Antonio Augustino Episcopo et successoribus suis prefatis que in dictis festivitatibus vel saltim infra triginta dies illarum singlas inmediate sequentes pensionem septingentorum ducatorum huiusmodi per eum tunc debitam non per solverit cum effectu lapsis diebus eisdem ingressus Ecclesie interdictus existat et donec prefatis Rectori et administratoribus, vel procuratori de pentione huiusmodi tunc debita fuerit integre satisfactum, relaxationis beneficium huiusmodi nequat obtinere, si vero per sex menses dictos triginta dies inmediate sequentes sub interdicto huiusmodi animo quod absit per manserit indurato ex tunc efluxis mensibus eisdem a regimine et administratione dicte Ecclesie Suspensus existat eo ipso, quo circuiter venerabilibus fratribus nostris Archiepiscopo Terraconen. siset Episcopo Amerinensis ac dilecto filio decano Ecclesie Illerden. per Apostolica Scripta Motu Simili Mandamus quatenus ipsi vel duo aut unus eorum per se vel alium seu alios faciant auctoritate nostra pensionem prefatam Rectori administratoribus prefatis in perpetuum vel dicto eorum procuratori iuxta reservationis constitutionis et assignationis ac decreti predictorum continentiam et temporem integre persolvi et ni hilominus quemlibet ex prefatis Antonio Augustino Episcopo et successoribus quem huiusmodi interdicti et suspensionis sententiam incurrisse eis constiterit quotiens super hoc pro parte dictorum Rectoris et administratorum fuerint requisiti, tamdui dominicis et aliis festivis festivis diebus dum maius Ecclesiis populi multitudine ad divina convenerit interdictum et suspensum publice nuntient et faciant ab aliis nuntiari donec ipsis Rectori et administratoribus vel procuratori, de pensione huiusmodi tunc debita integre satisfactum aut alias cum eis vel eo desuper amicabiliter concordatum fuerit beneficium relaxationis interdicti et suspensiones huiusmodi meruerit obtinere, contradictores per censuram

Ecclesiasticam appellatione postposita compescendo non obstantibus premissis et lateranen. Consilii novissime celebrati pensiones annuas super fructibus mensarum Episcopaliū nisi excessiones aut alii probabili causa reservari prohibentis aliisque constitutionibus et ordinationibus apostolicis ac dicte Ecclesie iuramento confirmatione apostolica vel quavis firmitae alia roboratis statutis et consuetudinibus contrariis quibuscumque aut si Antonio Augustino Episcopo et successoribus prefatis vel quibusvis aliis communiter vel divisim ab apostolicas non facientes plenam et expressam ac de verbo ad verbum de induito huiusmodi mentionem, et queavis alia dicte sedis Indulgental Generali vel speciali cuiuscumque tenoris existat per quam presentibus non expressam vel totaliter non insertam effectus huiusmodi gratie impediiri quomodolibet valeat vel differri et de qua cuiusunque toto tenore habenda sit in nostris literis mentio specialis, nulli ergo hominum liceat hanc paginam nostre reservationes constitutiones decreti statuti et voluntatis in fringere, vel ei ause temerario contra ire, signis autem hoc attemptare presumpserit indignationem Omnipotentis Deo ac Beatorum Petri et Pauli Apostolorum eius se noverit incursum, Dat. Rome apud Sanctum Petrum Anno incarnationis dominice Millessimo quingentesimo Sexagesimo quinto, quinto idus iunii Pontificatus nostri anno sexto.- B. Sesarnituis. A. Saulius. Francus babbhos p m. due. 7 11 obluit se. M. Anglus spatha. P. Ximenez. Jo. Aug. Cucciug. Hiers Manlilius. R. Bosiolus. P. Aloisius fidelis fol p an d 35. et obtt. se pro an ducti 70 et obt se. M. Spata V de Legge p amata dl 7 gs 6 et obt se Hierus fratotus p an de 42 P.A. Gravinus. A. argulus pro an duct ios et obtse. BarenCgus. J. Carvi:-Anno incaris d. MCCCCCLXV die XIII Iunii Rti Rdus P. d. Augustinis Episcopus et capitulum per Hierm Mahull ac Serenissimus Philipus Rex per Illmum et Rmum francm Carlem. paccho. eorum respe p cures Assigni Pen et Citrorum exped.ni Cons. Pro Io. baptista doria. Pe. bapta viasius. Rta. in Camera Aplica. Ca: Cappellus.:

Sig + num Montserrat Mora apostolica et Regia auctoritatibus notarii publici Barcione testis.= Sig + num Francisci Vilar Regia auctoritate notarii publici Barcinone testis.= Sig + num Ludovici Rufes Apostolica et Regia auctoritatibus notarii publici Barcinone, qui huiusmodi exemplum atiena manu fideliter scriptum ab eius originali praedicto extraxit, et cum eo adverbum comprobavit, testis in tumque ut supra patet clausis die decima nona mensis Octobris anno a nativitate domini Mille-simo quingentesimo sexagesimo quinto.

ACL, Cajón 151, carp. 4, reg. 7.211.

4

Sumarios de l'Dr. Juan-José Casanovas, catedrático perpétuo de vísperas del Estudio General de Lérida, sobre Reforma Regia de 1575; cartas reales relativas a esta reforma (1576); y Estatutos del Rector Francisco Capdevila (1579).

4.1

Regia Reformatio Studii Ilerdae.
(Madrid, 27 de julio de 1575)

Summari:

1. Studi de Leyda és dels més principals de Espanya, y dell han eixit Hòmens insignes que han servit al Señor, Rey, y a sus Antecessors en lo govern dels Reynes.
2. Audiència Real de Cataluña, y Consell Supremo de Aragó se componien casi tots de Doctors graduats en la Universitat de Leyda.
3. Comissió pera visitar lo Studi de Leyda a Don Miguel Puig Bisbe de Leyda, y després de son obit a Don Antoni Agustí Bisbe de dita Ciutat.
4. Càthedres majors, y menors del Study de Leyda se han de provehir a oposició per vots de Studiants, procehint llissó publica.
5. Càthedres majors, y menors del Studi de Leida se han de provehir quiscun any als nou de setembre. Y si nos pot despedir en dit dia se prorogara peral dia seguent, y no se publicara Càthedra alguna que nos publiquen totes junes.
6. Càthedres Doctoras se han de provehir per vots de Bachillers, y de Studians que hajan cursat tres anys aquella facultat.
7. En la recepció dels vots han de assistir lo Paher en cap, lo Rector del Studi, lo Canceller, lo Clavari del Capítol, y lo Vicari General.
8. Los quals han a jurar que hauran bé y lealment, y no propalaran res del que veuran, y ohiran en la recepció dels vots, ni la provisio de la Càthedra fins que totes junes se publiquen.
9. Calitats de vots estan derogades, y aquel guañara la Càthedra que tindrá més vots. Y en cas de paritat de vots se partiran lo salari, y la lectura.
10. Càthedres Doctorals se han de provehir pera tres anys, y entre tant no vacaran sinó per mort, o renunciació.
11. Cathedrilles de Bachiller se han de provehir pera dos anys a vots de studiants de aquella facultat, que hajan cursat un any, y estigan matriculats.
12. Abans de la provisió de les Càthedres se han de publicar en les Iglésies de Leyda les Bulles Pontifícies contra los sollicitadors, y subornadors; los quals ultra la pena de les Bulles són Inhabilis pera oposar-se, y pera votar.
13. Ciutadans, y vehïns de Leyda, y altres que no són del cos de la Universitat, no poden estar en lo pati de Scholes mentres se voten les Càthedres majors, y menors, en pena de deu lliures, y de les armes perdudes.
14. Studiants que portaran pistoles, o puñals, són inhabilis pera oposar-se, y privats de tots los honors de la Universitat.

15. Ningun Opositor pot prometre, donar, ni deixar diners als votants en pena de esser inhàbil pera oposar-se; y lo quels pendrà privat de vot.
16. Lectures de la Universitat han de comensar lo dia après de Sant Luch y continuar-se fins al dia de nostra Señora de Agost. Y lo Cahedràtich de Institut ha de legir tot lo any.
17. En la aprovació de cursos se han de servar lo acostumat.
18. En la provisió, y vots de les càthedres de Theologia, Medicina, Philisohia, y Gramàtica, sien guardats los statuts vells.
19. Dies feriats, y vacacions del Studi de Leyda.
20. Studiants del study de Leyda han de vestir decentment, ab manteu talar, y bone-te y no poden portar aforros de seda, ni cosa alguna de color, sinó que fos molt escur, sots pena de esser los tals vestits perduts.
21. Pensió de set-cents ducats que la Mitra de Leyda fa al dit Studi la de cobrar lo clavari major de la Ciutat sens més salari del que la Ciutat li done.
22. Pagament dels salarys dels Cathedràtichs se ha de fer en tres tandes una als últims de Gener, altra a la fi de Abril, y altra peral dia de la Assumpcio de nostra Señora, assistint lo Paher en cap, Rector del Studi, Canceller, y Clavaris de la Ciutat, Capítol, y Studi.
23. Salari de cada una de les Càthedres del Studi de Leyda són los següents.
24. Als Cathedràtichs de Prima de Cànons, y Leys, a quiscun cent, y vint liures.
25. Als altres dos Cathedràtichsde Cànons, y Leys, a quiscun cent lliures.
26. A les quatre Cathedrilles de Cànons, quatre de Leys, a quiscun a sinquanta lliures.
27. A la Cathedrilla de Instituta quaranta lliures.
28. A la Càthredra de Prima de Theologia seixanta lliures, y a les dos altres a quiscuna sinquanta lliures, com la quarta Càthredra tinga son salari separat.
29. A les dos Càthedres de Philosophia a quiscuna vuytanta lliures, y un ducat cada studiant.
30. A la Càthredra de Prima de medicina quaranta lliures, y a les altres dos quiscuna trenta lliures.

4.2

Letra real declarant los estatuts del any 1575.. (San Lorenzo del Escorial, 14 de abril de 1576).

Sumari:

1. Càthedralichs han de legir personalment, y no per substitut, menos en cas de malaltia, o ausència necessaria a coneiguda del Consell, sots pena de deu sous al Bachiller, y deu reals al Doctor, per cada llissó, applicadora al substitut.
2. Lo substitut de Doctor ha de ser Doctor, y lo del Bachiller Bachiller.
3. Càthedres de Arts se donaran conforme les demés, y votaran en elles los studiants de Theologia, y Medicina, y los de Philosophia que tindran un any de curs.

Letra real declarant dita real reforma de 1575. (Madrid, 14 de noviembre de 1576).

Summari:

1. Cathedràtich que falte un mes a la lectura sens licencia del Rector y Concell ha de ser privat de la Càtedra.
2. Concell de la Universitat no ha de fer commissió a persones particulars pera declarar dubtes de Statuts.
3. Substitut en cas de malatia, o ausència necessària, nomene lo Cathedràtich y si no és hàbil, y suficient lo pot remouer lo Concell, y nomenar-ne altre.
4. Si lo Vicari General y Clavari del Capítol essent avisat no acuden, los demés passaran avant a la provisió de la Càthedra.

4.3

Statuta anni rectoratvs Francissi Capdevilla. (Lérida, 8 de abril de 1579).

Summari:

1. Ningú sera tingut per Studiant sino és matriculat, y escrit en lo libre de les matrícules.
2. Rector del Estudi pot manar als Students ques matriculen, o no entren en la Universitat.
3. De aquella facultat se reputa lo Student, que ha cursat últimament.
4. Student matriculat en dos facultats en ninguna té vot.
5. En les Cathedrilles de Cànons y Leys per a votar los Students han de tenir un any de curs.
6. Aquell student que enten haber cursat que de ordinari ha assistit a les lectures, y te lo curs aprovat en la forma del Statut.
7. Modo de aprovar los cursos.
8. Ningú pot oposar-se a Cathedres Doctorals que no sia Doctor.
9. Si lo opositor és Religiós no tenen vot sinó la mitat dels Religiosos de aquella Religió, que seran hàbils.
10. Cathedràtich pera oposar-se a altra Càthedra no deu renunciar la que té però si la guañe vague la primera.
11. En la Theologia són hàbils pera votar los Students de la facultat que tenen un any de curs, y los Bachillers de la Universitat.
12. En Medicina són hàbils los estudiants Metges que tenen un any de curs y los Bachillers de la Universitat, y si no arriben a vint-y-sinch se suplirà lo numero de Bachillers de Philosophia.
13. En Philosophia tenen vot los students de la facultat que tenen un any de curs, y los de Medicina, y Theologia.
14. Nos pot dispensar en curs pera graus de Bachiller.
15. Ningú pot fer oposició a Càtedra vaccant en Leys, o Cànons que no haja tingut conclusions publiques de la facultat.

16. En les oposicions se ha de expressar a que Càtreda se oposen.
17. A Grammàtica no poden oposar sinó son Doctor en Philosophia.

AML, *Libro Verde Mayor* (manuscrito del s. XVII), pp. 586-588, 967, 969, 961-962 respectivamente.

A estos sumarios les siguen los textos originales que omitimos por haber sido publicados por los siguientes autores: Jaime VILLANUEVA, *Viage literario a las iglesias de España*, T. XVI, Madrid, 1851, doc. X, pp. 240-246 (Reformatio studii Illerdensis: an. MDLXXV); José LLADONOSA PUJOL, *Humanisme i reformes a l'Estudi General de Lleida durant el segle XVI*, en «VIII Congreso de Historia de la Corona de Aragón. La Corona de Aragón en el siglo XVI», T. III/2, Valencia, 1973, docs. I, II y III, pp. 101-106 (Cartas de Felipe II: San Lorenzo del Escorial, 14 de abril de 1576, y Madrid, 14 de noviembre de 1576; Statuta anni Rectoratus Francisci Universitati: Lérida, 8 de abril de 1579).

5

Roma, 22 de junio de 1580.

Bula de Gregorio XIII, estableciendo una pensión anual de 300 ducados de oro sobre la mesa, frutos y rentas del Obispado de Lérida en favor del Estudio General, con vigencia de veinte años.

Gregorius episcopus servus servorum Dei. ad perpetuam rei memoriam.

Quoniam per literarum studia equum ab iniquo discernitur viri erudiuntur ac scientia et doctrina ad universalis ecclesie decorem et plurium utilitatem imbuti quasi lucerne ardentes in domo domini prefulgent dignum est nos legentium et docentium necessarie et oportune subventioni salubriter providere cum (...) nos hodie ecclesie Illerden, que de jure patronatus Charissimum in Christo filii nostri Philippi Hispaniarum Regis Catholici ex privilegio apostolico cui non est hactenus in aliquo derogatum esse dignosatur certo modo pastoris solat (...) stitate ad putationem dicti Philippi Regio de persona dilecti filii Caroli electi Illerden nobis et fratribus (...) ris obsumorum exigentiam meritorum accepta de ipsorum grum. consilio apostolica auctoritate providerimus preficiendo ipsum illi in Episcopum et pastorem prout in nostris inde confectis literis plenius continetur Nos qui dudum inter alia Voluimus et ordinavimus quod litere reservationis vel assignationes etiam motu proprio cum suis pensionis annue super alicuius beneficij fructibus expediri no possent nisi de sensu illius qui pensionem ipsam per solvere tunc haberet Universitati Studii generalis Illerden. predicto Philippo Regi ut accepimus grate et accepte de alicuius subventionis auxilio providere ac in scientia profiteri cupientium commoditatibus quantum cum deo possumus consulere volentes nec no Universitatem predictam illiusque singulares personas a quibusvis excommunicationis suspensionis et interdicti aliisque ecclesiasticis sententiis censuris et penis a iure vel ab homine quavis occa-

sione vel causa latis si quibus quomodolibet innodati existunt ad effectum presentium dumtaxat consequendum harum serie absolventes et absolutos forecensentes. Motu simili non ad eiusdem Universitatis vel alterius pro ea nobis super hoc oblate petitionis instantiam sed de nostra mera liberalitate predicte Universitati pensionem annuam trecentorum ducatorum monete in ellis partibus cursum habentium super Mense Episcopalis Illerdern. fructibus redditibus et proventibus quorum tertiam partem dicta et alia septingentorum ducatorum similium eisdem Universitatim iam perpetuo reservata et forsitan alie super illis certia personis ecclesiasticis apostolica auctoritate reservate pensiones etiam annue ut etiam accepimus insimul non excedunt eidem Universitatim ad viginti annos tantum vel procuratori sou ad hoc ab ea speciale mandatum habenti per dictum Carolum electum et successores suos ipsius ecclesie presules seu administratores pro tempore existentes annis singulis pro una videlicet in beati Joanni Baptiste et altera medietatibus pensionis trecentorum ducatorum huiusmodi in domini nostri Jesu Christi Nativitatum festivitatibus prorrata temporis vigore presentium nec antea als. pns. reservatio nulla sit eo ipso integre per solvendam apostolica auctoritate praedicta earundem tenore presentium reservamus constituimus et assignamus Decernentes Carolum electum et successores predictos ab integrarum solutionem pensionis per presentes reservate huiusmodi eidem Universitati faciendam iuxta reservationis constitutionis et assignationis predictarum tenorem fore efica (...) obligatos ac volentes et eadem auctoritate statuentes (...) Carolus electus aut aliquis ex successoribus predictis in dictis festivitatibus vel saltem infra triginta dies illarum singulas immediate sequentes primo dictam pensionem per eum tunc debitam non per solverit cum effectu lapsis diebus eisdem ingressus ecclesie illi interdictus existat et donec ipsi Universitati vel eidem procuratori de pensione trecentorum ducatorum huiusmodi tunc debita integre satisfactum aut alias secum vel cum dicto procuratore super hoc amicabilem concordatum fuerit preterque in mortis articulo constitutus beneficium relaxationis interdicti huiusmodi nequeat obtinere si vero per sex Menses triginta dies immediate sequentes sub huiusmodi interdicto animo quod absit per manserit indurato ex tunc sie suspensus existat eo ipso non obstantibus voluntate priori et orbrati pensiones annuas super fructibus Mensarum Episcopali nisi ex cessionis aut alia probabili caus reservari prohibentis aliisque constitutione nostris predictis ac Lateranensis Concilii novissime celecessionis aut alia probabili causa reservari prohibentis aliisque constitutionibus et ordinationibus apostolicis contrariis quibuscumque aut si Carolo electo et successoribus predictis vel quibusvis aliis communiter aut divisim ab apostolica sit sede indultum quod ad prestationem vel solutionem pensionis alicuius minime teneantur et ad id compelli non possint per literas apostolicas non facientes plenam et expressam ac de verbo ad verbum de indultu huiusmodi mentionem et qualibet alia dicte sedis Indulgencia generali vel speciali cuiuscumque tenoris existat per quam presentibus non expressam vel totaliter non insertam effectus earum impediri valeat quomodolibet vel differri et de quo cuiusque toto tenore habenda sit in nostri literis mentio specialis nulli ergo

ommino hominum liceat hanc paginam nostrae reservationis constitutionis assignationis decreti voluntatis et statuti infringere vel ei ausu temerario contraire si

quis autem hoc attentare presumpserit indignationem omnipotentis dei ac beatorum Petri et Pauli Apostolorum eius se noverit incursum Dat. Rome apud Sanctumpetrum Anno Incarnationis domine Millesimo quingentesimo octuagesimo. Decimo Dal. Julii Pontificatus nostri Anno Nono.

AML. Catálogo Gras, núm. 285.

6

Barcelona, 18 de abril de 1584.

Reforma del Estudio por el virrey de Cataluña, Don Juan de Zúñiga, con autorización de Felipe II.

NOS PHILIPPVS Dei gratia Rex Castelle Aragonum et Comes Barchinone etc.
 NOS IOANNES a Suñiga Comes Mirande Marchio Lavañesie Vicecomes de la Valduerna Dominus domorum de Avellaneda et Baçan Locumtens. et Capitanus generalis Sacre Catholice Et Regie Maiestatis in Principatu Cathalonie et Comitatibus Rossillionis et Ceritanie. Quia Regalis favor tunc debet esse propensior et amplior cum iustis populorum supplicationibus imploratur iis precipue que ipsorum populorum commodum ac utilitate respiciunt: cum itaque pro parte tui dilecti Regii Michaelis Revert Syndici dilectorum et fidelium Regiorum patiariorum proborum hominum et singularium personarum civitatis Ilerde fuerint nobis oblata et in scriptis humiliter presentata in viam supplicationis capitula quedam quorum series per ordinem subsequitur, excellentissime domine quamvis nuper celeberrima Universitas generalis studii civitatis Ilerde per Sacram Catholicam et Regiam Maiestatem Philippi domini nostri Regis invictissimi nova reformatione ornata et decorata fuerit, dum tamen Sanctissime in illa statuta et decreta debitum et optatum fortita non sunt observationis effectum, sive id incuria et negligentia rectorum et ministrorum, sive studio forum et profitentium in ea nimia et effrenata licentia contigerit, ad huc in eodem herens luto, Regii favoris largitate fraudata, quid doleat et quid conqueratur habet. verum ne is morbus longius latiusque grassetur, patiarii et probi homines dicte civitatis certissima medele concepta spe que subiiciuntur capita ex vestre proponentes partim dicte Regia reformationi partim bono statui Universitatis predice adversantia humiliter supplicant in his autoritate Regia de congruo iuris remedio provideri in primis supplicant tolli et abolerit lectorum magistrorum et aliorum cathedras in dicta Universitate obtinentium consuetudinem tibusque docet tradunt, vix per quartam hore partem legentes, reliquim illius dictando consumentes, adiecta pena contemptoribus amissionis salarii vel partis. Eius auto alia congruenti excellētia vestre benevisa pro observatione capituli decimotertii dicte reformationis. Placet sue excellentia quod legatur in voce per integrā horam iuxta decimunquartum caput Regie reformationis.

Item supplicant excellentie vestre provideri quod stetur Regie reformationi circa observationem feriarum nec diebus aliis vacetur a lectionibus quam in ea designatis sublato abusu vaccandi diebus iovis quoties in hebdomada festum non occu-

rritm, et faciendi ea die assuetum ut vocat. Placet quod vaceatur a lectionibus diebus feriatis in Regia reformatione expressis tantum.

Preterea interdici lectoribus utriusque iuris supplicant, ne ex noticia vel memoriiali legant, sed eo solum proposito volumine ex quo textum aliquim exponunt et eisdem precipi ut vel titulos integros vel precipua illorum capita seu leges interpretentut a vario discursu diversarum ex diversis titulis legum seu decretalium obstinentes quodque modum legendi observant ab antiquis statutis traditum cum textum et glosarum expositione. Placet su excellentia liceat tamen illis epitome et summario uti ad subsidium memorie. Quo ad titulos vero et leges observetur caput undecimum, Regie reformationis.

Et quia ex levi plenique causa convocatur consilium universitatis quibus diebus legi solet, et in eisdem fit frequens asiomatum disputatio (conclusiones appellant) sub quo pretextu feriatur, id ne fiat prohiberi sed feriatis hec diebus expediri supplicant. Placet ita fieri ut supplicatur preterquam si rei necessitas ex postulet consilium etiam non feriatis diebus haberi quod rectoris arbitrio committitur.

Insuper salario cuiusque lectoris distribui Iuxta numerum dierum lectura certa cuicunque diei summa designata a festo Divi Luce usque ad festum nativitatis Sancti Ioannis Baptiste cum exinde scolares ab esse consueverint, quam summan cessans a lectura non ferat pro diebus quibus cessaverit, nec pro illis inquisibus reperietur non secundum reformationem Regiam et V. E. hic decreta et Statuta legisse multa huiusmodi rettenta in augmentum reddituum Universitatis ex quibus salario soluuntur. Placet dies quibus lectores cessate iusto impedimento aut a omnino aut per integrum horam legere neglexerint, per rectorem aut alium vice ipsius in libro ad hoc destinato adnotari et describi, eumque librum tempore solutionis salariorum clavari Universitatis exhiberi qui partem salarii pro numero eorum dierum debitam penes se retineat.

Adhec magistros que grammaticam docet pueros a quibus eb esse sine incommodo magno nequeunt, ad consilium Universitatis non admitti: non est cur excluantur grammaticae preceptores a consiliis; cum ea diebus feriatis deinceps celebranda sint.

Similiter et bacchallareu theologie artium et grammaticae ab interventu et ingressu consilii eiusdem arceri, quorum admissio ambitosa ab initio per abusum conservata est ut suffragia iuniorum quovis iure et iniurie prevalerent doctorum et seniorum sententiis ut plurimum sanioribus. Regia reformatio super modo suffragiorum sufficienter cautum fuit, quare placet sue excellentie in hil immutari.

Item congruentibus penis rigide exequendis provideri adversus abstreperos et tumultuosos scholares qui strepitu pedum, scannorum ictu, voce, sibili, terre et lapillorum iactu, in aulis tam lectoribus quam aliis auditoribus impedimento sunt, qui predictis et aliis inurbanis modis tyronibus insultant unde non levia suborta fuerunt scandala. Placet scholasticos qui aliquid predictorum commiserint arbitrio rectoris puniri, cui etiam liceat scholasticos quibus iusferendi suffragii fuerit eo iure tam active quam passive in primo ferendis suffragiis privare.

Supplicant etiam Statui et decerni ne lectorum cathedras obtinentium post cętam lecturam alicuius anni renunciatio admittatur cathedre nisi ex causa recessus ab

Universitaste, et hoc casu prestito per renuntiante iuramento et audita sententia excommunicationis quod in renuntiatione nec dolus nec fraus nec illa simoniaca labes intervenit adiecta contrafacentibus pena amissionis salarii lecture anteacte que masse aliorum salariorum applicetur. Placet a renuntiantibus cathedras ius iurandum exigi quod ea de causa nihil receperunt. Item quod vaccante vel jpremisso vel alio quovis modo aliqua ex cathedralis Bacchallaureorum intra tempus lecture, illius collatio non statim sed vel alias consueto tempore vel in natalitiis aut paschalibus feriis vaccinationem proxime sequentibus fiat, ne a prelectionibus cesseretur. Placet cathedras feriarum tempore tantum provideri, dum modo interim cathedris vaccantibus de substituto qui cursum peregerit iuxta morem Universitatis provideatur.

Item quod temporibus ordinariis vel extraordinariis quibus de conferendis cathedralis sive doctorum sive Bacchallaureorum vaccantibus tractabitur, et pro examine subeundo assignatis punctis ut aiunt et designatis textibus oppositoribus, statim proferatur et publicetur Sententia excommunicationis maioris contra omnes facultatum omnium doctores, magistros, Bacchallaureos, Scholares et alios quoscumque que directe vel indirecte verbo aut scriptis oppositores vel eorum aliquem invabunt in colligenda componenda et ordinanda prelectione per oppositorem legenda vel quod huiusmodi oppositores fides custodes et observatores accipiant, dum studem ut malis que inde obvenire solent obviam eatur. Placet sue excellentie centerum pena tan opponentium quam adiutorum sit privatio voti activi ac passivi proxime future suffragationis.

Item quod monachi omnes idonei alias habiles licet doctoratus gradu in Sacra Theologia non sint insigniti, ad eius facultatis cathedras vaccantes ut oppositores admittantur, ita atamen ut illis obtentis intra duos menses gradum predictum in Universitaste eadem accipient. Placet id servari quod hactenus observatum est.

executionem preterea Regie reformationes patiariis dicte civitatis Ilerde committi supplicant, quibus quodammodo per Regiam Maiestatem fuerat commissa, simul et decretorum V. E. non obstantibus pretensionibus rectorum Universitatis a quibus ea obtaineri hactenus non potuit nec speratur haberi. Placet executionem Regie reformationis et rerum hic decretarum per eos fieri quibus Regie reformationis executio commissa est quos hortatur sua exa et monet ut in ea se diligenter habeant.

Et ne facilitas venie incentivum tribuat delinquendi penas Regie reformationis contra arma portantes irremissibiles et indispensibiles esse. Sua Excellencia curabit ne ex dispensationum facilitate detrimentum aliquod Universitas patiatur.

In super quia per bone memoria Reverendum Michaelem Despuig Ierdensis. Episcopum fundatum fuit in dicta civitate collegium scholarium sub nomine Immaculate conceptionis beatissime Virginis Marie cuius visitatores reliquit patiarum qui presideret, Decannum Ecclesie et guardianum monasterii beate Marie de Iesu ordinis Sancti Francisci de observantia dicte civitatis Ilerde ne illud pereat peritus quod dudum iam ruere cepit, supplicant dictis visitatoribus iniungi ocommodata illis per Regias literas autoritate ut dictum collegium dicte Universitatis partem no modicam vissitent et reformat, cum potestate suspendendi ab officio et si vedebitur privandi rectorem et collegas ad tempus vel imperpetuum tam ad effectum collapsa reparandi

et redditus augendi quam alias. Commendatum est in negotium Episcopo Ilerden. cuius cure aeres incumbit.

Item annue lecture tempore in Regia reformatione designata a festo Divi Luce usque ad festum Assumptionis beate Marie nullatenus intermitti breviari aut minui supplicant, Sublato abusu quo ab aliquibus citra annis lectionum cessatio indicebatur ad diem nativitatis Sancti Ioannis Baptiste. Placet ut revocatis abusibus legatur vsque ad diem Regia reformatione prefinitum.

Nec dispendio minori contra reformationem Regiam dispensationes in auditionis tempore et cursibus per abusum irrepserset sub colore etiam defansarum conclusionum unde supplicant nec hoc quovis alio pretextu dispensationes permitti ex quibus notissima damna que vix reparari possunt oriuntur. Placet Statuta Universitatis super eo disponentia ad unguen observari.

Cumque ad vite honestatem decentia habitus et vestium in scholaribus maxime pertineat et liberiori studio nihil magis repugnet quam armorum usus, supplicant rigide observari que in Regia reformatione super his Sanctissime sumt et accurate decreta comminata restoribus et aliis ministris adquos pertineat aliqua pena ab illis cum severitate exigenda. Placet Regiam reformationem tam in vestitu quam in interdicto armorum usu pe ipsum restorem et alios ad unguem observari.

Pernicioso accidit quandoque exemplo ut rector ad publicos (caetus) et conventus quibus interesse solet aut debet suum mitteret Locumtenente ipse interim palam et publice ambulans. id ne decetero contingat Supplicant per V. Excellenciam Statuti et deceni ne a dictis actibus et conventibus rectori abesse liceat

nisi iusta ex causa impedito qua subsistente negotium per vice rectorem valeat expediri. Placet ne locumtenens rectoris eius utatur insigniis aut actis aliquibus assistat nisi egrotante aut absente ab urbe rectore.

Nocturnarum quidem excubiarum exercitium et pernoctantium foris scholarium investigationem soli rectori Universitatis permitti non solum periculis plenum est dum et alios secum ducit quos ab Studiis divertit et negotio nec professioni nec etati eorum apto applicat, sed etiam Regiis adversatur privilegiis civitati Ilerde concessis prohibentibus Rectori Universitatis ne sine assistentia Regii officialis excubias faciat. propterea supplicant per V. Excellentiam prohiberi penis adiectis Rectoribus Universitatis ne excubias facere in posterum attendent absque assistentia alicuius Regii Officialis. Placet sublatis abusibus idfiat et servetur quod ad civitatis et Universitatis quietem et rectam iustitie administrationem privilegiis seu alias cautum est.

Tandem ne Universitatis erarium (arcam vocant) contigat exhaustum pecuniis reperiri ut sepefit, dum pro arbitrio Rectoris et iuvenum consiliariorum novitibus plerumque studentium voluntarii et extraordinarii suscipiuntur sumptus exlevi ut plurimum causa et non in utilitate Universitatis, Supplicant per V. E. statui no licere Rectori et consilio Universitatis dicti generalis studii ultra onera ordinaria erogare ex pecunilis arce communis seu erarii predicti quicquam sine interventu Rvdil Ilerden. Episcopi aut eius Vicarii generalis et patiarii primi et presidentis in dicta civitate Ilerde. Placet sue excellentie.

Fuimusque pro parte tua dicti Michaelis Revert Syndici predicti ac eo nomine humiliter supplicati, ut capitula preinserta et unumquodque eorum patiariis probis

hominibus et Universitati civitatis llerde qui nunc sunt et pro tempore erunt concedere dignaremur: Nos itaque animadverentes capitula pre inserta que visa et recognita fuerunt de nostri commissione per magnificum et dilectum consiliarium Regium Michaelem Cordelles utriusque. Turis doctorem. Regiam Cancellariam Regentem et in utroque consilio tam civili quam criminali lecta et Recognita, et ex illorum relatione nobis constitut et constat predicta capitula et unumquodque eorum iuxta decretationes infine seu calce cuiuslibet capituli appositas et non alias nec alio modo dictis patiaris probis hominibus ac singularibus eiusdem civitatis et successoribus suis mera et libera voluntate prefata et Regie Maiestatis et nostra perdurantibus concedere decrevimus prout per presentes de nostra certa scientia deliberate et consulto concedimus laudamus firmamus et approbamus ac nostre Imo Regie concessionis munimine roboramus nostramque seu verius Regiam autoritatem interponimus pariter et decretum. Quo circa gerentibus vices generalis gubernatoris in dictis Cathalonie Principatu et Comitatibus, Vicariis, Baiulis, Subvicariis, Subbauluis ceterisque universis et singulis officialibus tam Regis quam aliis presentibus et futuris quibus spectet Requirendo requirentes aliis vero ad penam florenorum auri Aragonum Mille abonis contrafacentium irremissibiliter exigendorum Regioque erario applicandorum dicimus iniumgimus precipimus et mandamus

quatenus preinserta capitula et omnia et singula in eis et unoquoque eorum contenta iuxta decretationes infine cuiusliber eorum appositas mera et libera prefata Regia Maiestatis voluntate et nostra durantibus ut prefertur teneant firmiter et observent, teneri et observari inviolabiliter faciant per quoscumque et contrarium non faciant fierive permittant ratione aliqua sive causa pro quanto gratiam Regiam charam habent et preappositam cupiunt evitare penam. In cuius rei testimonium presentem fieri iussimus Regio Sigillo impendenti munitam. Datt. Barchinone die decima octaba mensis Aprilis anno a nativitate domini millesimo quingentesimo octuagesimo quarto. Regionum autem Regionum videlicet citerioris Sicilie anno trigesimo primo ulterioris vero Sicilie Hispaniarum et aliorum Vigesimo Nono Portugalie autem quarto. -el Conde de Miranda- Ut Cordelles Regens. -Ut Franquesa fisci Advocatus, et pro Regente Thesaurariam. Dominus Locumtenens Generalis mandauit mibi Gabrieli Olsina visa per Cordelles Regentem cancellariam et franquesa fisci Advocatus et pro Regente Thesaurariam.- In Diversorum Locumtenentiae XV, folio XXXVIII. Registrata.

AML. Catálogo Gras, núm. 245.

LA PREDICACIÓ DELS CAPUTXINS CATALANS AL LLARG DEL SEGLE DIVUIT

VALENTÍ SERRA DE MANRESA

1. *Mots introductoris*

Aquella homilètica que a les primeres dècades del segle XVI havia començat a renovar-se tot obrint-se a expectatives de gran fecunditat, es veuria aviat deturada, ran de la prohibició tridentina d'interpretar lliurement la Sagrada Escriptura, car, els predicadors, temorosos de desviar-se de la recta interpretació de la Bíblia, optaren per acurar al màxim la forma del discurs, tot posant els continguts doctrinals, massa sovint, a segon terme, dedicant bona part dels esforços a enllestar unes prèdiques molt perfilades en la forma i estil, però de continguts doctrinals força migrants. Una mostra de la fecunditat de la predicació del segle XVI, dins de l'àmbit franciscà-caputxí, la trobem en destacades figures com Alfonso Lobo de Medina Sidonia (†Barcelona 1593), de gran incidència i acceptació a Roma i Milà;¹ semblantment també cal esmentar el nom de Diego Pérez de Valdivia (†Barcelona 1589),

1. Sobre la vida i projecció pastoral d'Alfonso Lobo de Medina Sidonia, hom pot mirar els documents aplegats per C. CARGNONI a *I Frati Cappuccini. Documenti e testimonianze del primo secolo*, Vol. II, principalment el doc. 65: «La Predicazione di Alfonso Lupo e Mattia de Salò, secondo Frederico Borromeo», pp. 506-527. També cal fer referència als treballs de: Fedele MERELLI, *P. Alfonso Lupo, cappuccino e San Carlo Borromeo*, a *L'Italia Francescana* 64 (1969), pp. 139-148, i Valentí SERRA, *Alfonso Lobo y la Venerable Catalina de Cristo*, a *Estudios Franciscanos* 90 (1989), pp. 143-148.

deixeble principal de sant Joan d'Àvila, amic entranyable dels caputxins de Catalunya, els quals empraren freqüentment la seva obra *De Sacra Ratione Concionandi* (Barcelona 1588), al llarg de la dissetena centúria. D'aquesta mateixa època, entre els menors observants hispans, emergeix la figura de Diego de Estella, amb l'aplaudida obra *Modus Concionandi*² (Venècia 1584), text que fou publicat definitivament en edició crítica, i anotacions, l'any 1951. Els predicadors caputxins reberen, tant a la dissetena com divuitena centúries, una notable influència del religiós dominic fra Lluís de Granada, especialment l'obra *Ecclesiasticae rhetoricae, sive de ratione concionandi libri sex* (Colònia 1594), destacadíssim exponent de la renovació de la predicació posttridentina. Tanmateix, la por a desviar-se de la interpretació de la Sagrada Escriptura motivà, com dèiem, que la majoria dels predicadors acuressin la forma dels sermons, sense massa preocupacions pels continguts doctrinals; tot això es veié encara més accentuat durant el segle XVIII, amb un barroquisme excessiu que mostrava molt poc interès pel missatge a transmetre. Tanmateix, ran dels esdeveniments de la Revolució Francesa, la predicació es nodrí, de bell nou, amb continguts doctrinals i polèmics, i nasqué una aferrissada homilètica reaccionària³ que s'oposava, això sí, evangèlicament al nou estat de coses que s'anava configurant a l'Europa de llavors. Amb tot, malgrat aquestes característiques comunes dels predicadors del divuit, els caputxins catalans no es veieren excessivament afectats per les modes divuitesques en les prèdiques i sermons, si bé no en foren pas exempts del tot⁴ car, també, moltes vegades, acceptaven uns compromisos de predicació en

2. Vegeu l'estudi i edició crítica preparada per Pío SAGÜÉS AZCONA, *Fray Diego de Estella. Modo de predicar y Modus Concionandi. Estudio doctrinal y edición crítica* (Madrid 1951) 2 vols.

3. Els predicadors caputxins hispans d'aquesta tendència, més destacats, són el beat Diego-José de Cádiz i Rafael de Vélez, aquest darrer amb obres tan polèmiques com *Preservativo contra la irreligión* (Cadir 1812) i *Apología del Altar y del trono* (Madrid 1818); ambdues veritables exponents del pensament reaccionari antifrancès i antiliberal.

4. Per exemple, els caputxins catalans llegien, per a la preparació d'aquells sermons al gust de la moda divuitesca, la versió castellana de les obres del bisbe de Senez, predicador de Lluís XV: *Sermones del Señor Juan Bta. Carlos M. de Beauvais, obispo de Senez* (Madrid 1778 i Saragossa 1826), i semblantment del famós predicador francès Lafiteau: *Sermones de Mr. Lafiteau, obispo de Sisteron* (Madrid 1773) i també, obviament, de Massillon, Neuville, Fléchier, etc.

els quals havien de cenyir-se als gustos de l'època;⁵ amb tot, cal dir que, prioritàriament, els frares caputxins del Principat van viure molt dedicats a la predicació popular moguts, tothora, per un marcat interès a mirar d'assolir connectar amb els estaments més baixos de la societat, a través del *modus concionandi* descrit a la Regla de Sant Francesc i Constitucions dels framenors caputxins: una predicació senzilla i lineal, centrada en la denúncia dels vicis i les virtuts, i una exhortació a la vivència de les veritats fonamentals,⁶ realitzada sempre amb brevetat de paraula, segons la característica pròpia dels frares caputxins.

2. *Les Missions Populares i la predicació caputxina a la Catalunya setcentista*

El context general on s'inscriu la predicació divuitesca ens és descrita a la famosa obra del P. Isla «Fray Gerundio de Campazas»,⁷ llibre polèmic però del tot necessari, a fi de donar un toc d'atenció a la majoria dels predicadors hispans per fer-los prendre consciència de l'elevat

5. Una mostra d'aquesta actitud la trobem reflectida en alguns sermons predicats durant les grans celebracions, els quals, després, s'imprimien, i servien de model per a d'altres avinenteses semblants. Vegeu, per exemple: *Altar material y místico. sermón que en las solemnes fiestas [de la colocación] del Santísimo Sacramento en el altar mayor del templo de Santa María del Mar, de la ciudad de Barcelona, predicó el P. Joaquín de Berga, capuchino* (Barcelona 1782); *Correlativo Testimonio entre la ciudad de Vich, y sus ínclitos patrones S. Luciano y S. Marciano. Sermón que en los solemnes cultos annuales ofrece la dicha ciudad [...], dixo el M.R.P. Fr. Joseph-Francisco de Vich* (Vic 1783); *Convite Eucarístico. Reliquias de pensamientos que sobraron de los siete precedentes sermones predicados en el solemnísimo Octavario del Corpus. Sermón que predicó el M.R.P. Fr. Francisco de Santa Leocadia* (Cervera 1723), etc.

6. *Regla, Cap. IX: Dels predicadors: «faig avinent, també, i prenc als susdits frares que, en la predicació que faran, siguin llurs paraules assenyades i castes, per a major utilitat i edificació del poble, anunciant els vicis i les virtuts, la pena i la glòria amb paraula cenyida; car paraula abreujada és la del Senyor damunt la Terra.»*

7. La primera edició aparegué a Madrid l'any 1758, on l'autor, el P. Isla, amagà el nom amb un pseudònim; Vegeu, *Historia del famoso predicador Fray Gerundio de Campazas, alias Zotes. Escrita por Don Francisco Lobón de Zalazar*. Madrid, Imp. Ramírez, 1758 (2 vols.), amb moltíssimes edicions entre 1758-1885, i amb versions a l'anglès, alemany i francès. Darrerament ha aparegut un text excel·lent (pràcticament una edició crítica) publicat per l'editorial Planeta de Barcelona; Vg. J. I. ISLA, *Historia del famoso predicador Fray Gerundio de Campazas, alias Zotes*, (Barcelona 1991).

grau de corrupció assolida per la predicació de llavors i, en aquest sentit, tal com s'ha escrit darrerament: «sin llegar a la altura literaria del Quijote, bien se puede decir que, lo que fue la obra del genial Cervantes para los amantes de los libros de caballería, esto fue la obra del P. Isla para los extravagantes predicadores».⁸ El to humorístic, sarcàstic i, obviament, polèmic de l'obra, explica a abastança l'èxit editorial del «Fray Gerundio», que podem qualificar com a novel·la veritablement «moderna», nodrida de la realitat social que l'envoltava; la qual vol ser, a ensems, una crítica agosarada contra els mals predicadors. Ens enganyaríem, però, si ens penséssim que el P. Isla fou l'únic que s'atreví a criticar la predicació del seu temps, car la documentació de l'època registra una gran preocupació a propòsit de la decadència en la predicació, tant entre els intel·lectuals seglars, representatius d'una il·lustració catòlica no clerical; com entre els mateixos eclesiàstics que, en el seu temps, no s'estalviaren pas de denunciar la ridiculesa i vacuïtat d'uns sermons que, necessàriament, havien de ser reformats i nodrits de veritables continguts evangèlics, amb els quals s'ajudés a la instrucció doctrinal i formació espiritual del poble fidel. La situació de la predicació a la qual ara feiem referència, la sintetitzà molt bé Ferrer del Río amb aquestes paraules, referides als predicadors hispans del divuit: «Desecharon la retórica eclesiástica de Fray Luis de Granada, buscaron sus inspiraciones en el mundo simbólico de los Poliantheos, hablaron hueco y se hicieron enigmáticos».⁹

La documentació examinada a propòsit de la predicació dels fra-menors caputxins del segle XVIII registra, també, aquesta preocupació per a reformar-la adientment, tant en els escrits destinats a la formació dels novells predicadors, que havien de reeixir en el correcte adoctrinament del poble, com entre les disposicions dels responsables en el govern de les Províncies de menors caputxins, principalment, a la de Castella, on els abusos foren més notables, tant en el barroquisme de les paraules com en algunes captinences considerades una vanitat com, per exemple, això denunciat pel Ministre Provincial de Castella l'any 1746, a propòsit d'exhibir un mocador blanc mentre es pronunciava el sermó:

8. Vegeu B. DOMÍNGUEZ, *Valor religioso y literario de Fr. Gerundio de Campazas*, a «Estudio Agustíniano», XXVII (1992), pp. 595-601

9. Vegeu A. FERRER del RÍO, *Historia del Reinado de Carlos III en España*, Vol. I (Madrid 1854), p. 64

*El sacar en el púlpito un capuchino pañuelo blanco, no se hace por necesidad prudente, sino por vanidad y ventolera digna, y así pedimos a los predicadores, por Dios, se abstengan de singularidades vanas, que no les añaden crédito y les acarrean justísimas censuras de relajados; y el que prosiguiere en estas presunciones y altanerías, despreciando nuestra caritativa amonestación, aplicaremos la medecina del castigo.*¹⁰

Pel que fa als menors caputxins de Catalunya, doncs, podem establir un doble tipus de predicació: aquells sermons adreçats als estaments populars de la societat catalana del divuit, predicats en català, amb un llenguatge planer i entenedor, poc afectats pels vicis i excessos de la predicació divuitesca, on els frares aunciaven, principalment, la misericòrdia de Déu i s'exhortava a la conversió de costums tal com es pot veure, a tall d'exemple, en aquest sermó predicat en temps de Carnaval:

[...] los mateixos heretges, los judíos, los pagans y los turchs, se burlen de nosaltres christians en las locuras que se fan en estos dias com és, en efecte, [el cas] de un embaxador mahometano enviat entre los christians, preguntat què cosa havia trobat digna de notar-se, respongué que ninguna cosa li havia causat més admiració, que lo que practican en un cert temps de l'any per espai de 4 ó 5 dias, en que tots, ó casi tots, tornaven locos. Temeu que el dimoni no fasse festa de vosaltres!; temeu que no experimenteu una mort repentina com succeeix a molts, com ho veureu en aquest exemple: Se refereix que en certa ciutat, alguns joves se donaren a fer disfressas, y se feran uns vestits molt ridículos de llana y lli y pega; y en el ball, entre las jovenetas feian lo que no devian fer [tot] dansant y ballant. Hi havia diferents llums per a il·luminar los que allí estaven; una espècie de foch prengué en el vestit de un, y de aquell se prengué ab los altres; no hagué remey, tots allí moriren cre-

10. Archivo Provincial Capuchinos de Castilla, Leg. 6/15: *Ordenaciones y Apunamientos hechos y mandados publicar por nuestro M.R.P. Provincial [Jerónimo de Salamanca], en el Capítulo Provincial celebrado en este convento de San Antonio de Madrid, el día 7 de mayo de 1746.*

mats. Ahont anaren las suas ànimias? Sols ho sap el Senyor, però Ell diu que quals los trobe, tals los judica. Què fan los qui per assistir á los balls de desfressats tenen aquells pensaments y desigs deshonestos, sinó clavar la corona de espinas al cap de Jesús? Què fan aquells qui mengen y beuen fins á perdre el judici fins a emborratxar-se sinó donar a Christo-Jesús fel y vinagre? Pecador, y què hi dius a esto? Com no veniu tots ab llàgrimes a los ulls a demanar perdó a aquell bon Pare? Sí, Jesús meu amorossíssim, tots arrepentits vos diem, de lo més íntim de nostre cor: Señor meu Jesu-Christ...¹¹

Després hi havia també aquells altres sermons, pronunciats en circumstàncies especials o solemnes, elaborats segons els gustos de l'època; és a dir, en castellà i amb els defectes de l'homilètica de llavors.¹² Cal insistir, però, que malgrat ser una predicació abellidora, segons els gustos i modes setcentistes, els caputxins catalans la secundaren molt poc, i es dedicaren, majoritàriament, a la predicació popular (Quaresmes i Missions), a la qual saberen imprimir la unció, radicalitat evangèlica i sinceritat que ha caracteritzat la predicació caputxina de totes les èpoques, ja des dels orígens fundacionals; de tal manera que, semblantment als segles XVI i XVII, els frares caputxins seguiren impressionant vivament la societat del divuit, a través de llur exemplaritat i testimoniatge, visibilitzat tothora en un capteniment austèr i una bonhomia acollidora. Aquesta preocupació per assolir arribar al cor del poble motivà la consciència, a nivell d'Orde, de preparar adientment els predicadors i, en aquest sentit, ja el 1698 es donà la primera normativa a fi d'aconseguir una predicació màximament digna i fecunda, a través de

11. Fragment d'un sermó predicat la Domènica de Cinquagesma, contra el carnaval, (Arxiu Provincial dels Caputxins de Catalunya [=APCC], Llig. A-5-15). També a l'Arxiu de la Corona d'Aragó [=ACA], *Monacales-Universidad*, Llig. 108, semblantment, hi trobem aquests titols: «Sermó de Missió», «Pláticas de las paraulas deshonestas», «Sermó del judici particular», «Doctrina de las modas», «Sermó del Judici final», «Sermó dels efectes del pecat», «Desenganyos dels difunts», etc., que es conserven al costat d'altres sermons sobre la misericòrdia divina, i d'altres sermons diversos per a preparar la confessió i comunió general.

12. Els caputxins de Catalunya també llegiren, amb profit, els sermons dels predicadors més reputats de la Província de Castella, com és, per exemple, aquesta obra del P. DIEGO DE MADRID, *Nada con voz, y voz en ecos de nada, multiplicada y expresada en varias Oraciones Evangélicas, Morales y Panegyricas*, (Madrid 1737), 3 vols.

la instauració del curs de Retòrica. Aquestes ordinacions es veieren reforçades els anys 1735-1741, en temps del generalat del P. Bonaventura de Ferrara.¹³ Pel que fa als menors caputxins de Catalunya, l'any 1761 el P. Josep-Antoni de Vallromanes donà un seguit de disposicions per revitalitzar les Missions Populars, ja que, tal com veurem més avall, moltes parròquies i ajuntaments demanaven, amb insistència, la presència de frares caputxins. Aquestes disposicions legislatives convertiren els frares caputxins en pioners dels «cursos de pastoral», ja en el segle divuitè,¹⁴ car es determinà l'obligatorietat d'una preparació especial a tots els qui havien de dedicar-se al ministeri de la predicació.

Aquesta revitalització de la predicació caputxina del divuit assolí una gran projecció a la Província d'Andalusia i Catalunya, aspecte que trobem molt ben explicitat per Diego-José de Cádiz,¹⁵ un dels predicadors de més incidència en el segle XVIII hispà, que en el pròleg-pre-

13. BONAVENTURA (BARBERINI) DE FERRARA (1674-1743), ingressà a l'Orde dels caputxins el 1694 i fou ordenat sacerdot el 1702. Destacà com a predicador apostòlic i, entre 1733 i 1740 fou Ministre General de l'Orde. Es mostrà preocupat pel millorament de la predicació. Ran de la problemàtica dels ritus malabars, escriví una circular als missioners caputxins que treballaven a les missions de l'Àsia, exhortant-los a la comprensió i a defugir qualsevol tensió o disputa amb la Companyia de Jesús: «*De caritate missionarium capuccinorum servanda cum missionariis Jesuitiis in questione de ritibus malabaricis*» (Roma, 4 març 1738), publicada a *Litterae Circulares*, vol. I (Roma 1960) pp. 192-206.

14. L'obligació de l'anomenat «Curs de Pastoral» per als eclesiàstics que havien de dedicar-se al ministeri de la predicació no fou prescrita fins l'any 1956, amb la constitució apostòlica «*Sedes Sapientiae*»; d'aquí que les normatives de l'orde caputxí, a propòsit de la predicació, dictades al llarg del segle XVIII, hom pugui considerar-les precursores d'aquestes disposicions. A propòsit d'aquesta qüestió, vegeu «*Preparación para el apostolado en la Orden Capuchina*», a BUENAVENTURA DE CARROCERA, *Preparación Apostólica de los jóvenes religiosos sacerdotes*, a «*Naturaleza y Gracia*» 9 (1962), pp. 283-315.

15. Sobre el Beat Dídac de Cadis s'ha escrit moltíssim. Citem, tan sols, algunes obres útils per a l'estudi de la seva personalitat i metodologia en el camp de la predicació: LUIS-ANTONIO DE SEVILLA, *Verdadero retrato de un misionero perfecto, animado en la vida del V.P.Fr. Diego J. de Cádiz* (Sevilla 1862); CALASSANÇ [Vives i Tutó] DE LLAVANERES, *Vida documentada del Bto. Diego-José de Cádiz* (Roma 1894). Pel que fa a les moltíssimes publicacions del P. Cádiz, Vg. SERAFÍN DE AUSEJO, *Reseña bibliográfica de las obras impresas del Beato Diego José de Cádiz, 1743-1801* (Madrid 1947); i a propòsit de la seva peculiar predicació cal mirar el treball monogràfic de: SEBASTIÁN DE UBRIQUE, *Estudio sobre la oratoria del Beato Diego José de Cádiz, a Collectanea Franciscana [= Coll.Fr.J.]*, VII (1937), pp. 567-608; i VIII (1938), pp. 38-69.

sentació de les obres d'un altre famós predicador caputxí, el P. Miguel de Santander,¹⁶ hi exposà com, els caputxins hispans, entenien l'ofici de predicador, i la necessitat urgent de potenciar les Missions Populares. A propòsit d'aquestes necessitats pastorals el beat Dídac escriu:

[...] se hace más manifiesta, si se atiende á la actual y gravísima necesidad en que se hallan los pueblos de aprender estas doctrinas, y de renovar la memoria de estas verdades en el estado de la extraordinaria relaxación de costumbres en que se hallan, y de la desmedida, increible y culpable ignorancia en que los vemos.¹⁷

I el P. Miguel de Santander, per la seva banda, a les ratlles introductòries de les seves *Doctrinas y Sermones para Misión*, posa de relleu la necessitat de reformar la predicació divuitesca, que a la darreria del segle XVIII havia arribat a una gran decadència. Diu així mateix:

El Evangelio siempre ha sido el mismo, el modo de anunciarle ha sido, por desgracia nuestra, demasiado diferente con nuestro modo ridículo y extravagante de anunciarle. Olvidados de su sencillez y extraviados de aquel camino recto que nos demarcaron en sus escritos los Santos Padres, nosotros, conducidos de nuestros caprichos, infatuados con los elogios que un vulgo ignorante tributaba a nuestros disparates, llegamos hasta el extremo de ser el desprecio de las naciones cultas, la risa de los hombres sabios, y el dolor de los piadosos. Centenares de libros con el título de Sermones, de que estaban atestadas nuestras Librerías, y que serán siempre el oprobio de la nación; són también irrefragables testigos de esta verdad. Quántos títulos de comedia por asunto principal de los Panegíricos ó elogios de los Santos! Quántas ideas caprichosas! Quánta violencia en los Sagrados Textos ó en su aplicación! Qué enumeración de circunstancias en los exordios! Qué razonamiento!

16. MIGUEL DE SANTANDER (1744-1831), famós predicador caputxí de gran incidència en la renovació de la predicació. L'any 1803 fou nomenat bisbe auxiliar de Saragossa i, durant l'ocupació francesa, fou titllat d'afrancesat; d'ací que hagués d'escriure aquesta apologia: *Apuntaciones para la apología formal de la conducta religiosa y política del Ilmo. Sr. D. Fr. Miguel Suárez de Santander* (Saragossa 1818).

17. Vegeu la «Carta del P. Fr. Diego Joseph de Cádiz», que encapçala l'obra de MIGUEL DE SANTANDER, *Doctrinas y Sermones para Misión* (Madrid 1800), p. XII

*tos! Qué pruebas! Convertamos nuestra atención a lo catequístico y a lo missionario, que es la parte principal de nuestro intento.*¹⁸

La revitalització i reforma de la predicació, entre els caputxins hispans, s'assolí mercès a la creació de Seminaris a propòsit per a la formació específica de missionistes populars. El primer fou el de Sanlúcar de Barrameda (1763), el darrer instaurat fou el de Calella-Pineda, i el més important fou el de Toro (1765) a la Província de Castella. Abans de la creació d'aquests Seminaris de Missions, però, els frares caputxins ja havien estructurat reglaments propis per a la celebració de llurs missions populars,¹⁹ que foren usats al llarg dels segles XVII i XVIII. A la Província de framenors caputxins de Catalunya, el desenvolupament d'una Missió Popular començava amb la presentació de la butlla als ordinaris i rectors «*para que todo se haga con quietud y sin contradicción*», immediatament començava la Missió, amb la processó d'entrada. Segons les ordinacions de 1676 (vigents al llarg de tota la divuitena centúria), s'ordenava als missionistes que disposessin la Missió parroquial amb:

[...] una devota procesión, sin pompa ni curiosidad, y sin alguna representación material, porque la tal procesión ha de ser exemplo de christiana humildad y penitencia. Después hagan los missionarios un sermón para el pueblo en el cual, dexado todo aparato y adorno superfluo y compuestas palabras, según la suerte de N.P.S. Francisco ex[h]ortarán a los fieles con gran fervor de Espíritu, a que dexen y buyan del vicio, y emprendan y sigan la virtud; y lo demás del tiempo lo emplearán en oir confesiones y enseñar la doctrina christiana. Los Missionarios y sus compañeros no permitan que alguna de sus funciones se haga con aparato demasiado, o demostración exterior; antes con modestia procuren impedir las

18. Vegeu MIGUEL DE SANTANDER, *Doctrinas y Sermones para Misión*, pp. XXI-XXII (Pròleg).

19. L'estrucció i normativa de les Missions Populars dels frares caputxins ha estat extensament estudiada per BONAVENTURA A MEHR, *De historiae praedicationis, praesertim in Ordine Fr[atrum] Min[orum] Capuccinorum, scientifica pervestigatio-ne*, a Coll. Fr. XI (1941), pp. 373-422 i XII (1942), pp. 5-40 i, també, vegeu MELCHOR DE POBLADURA, *De primis normis ad Missiones inter populos fideles a sodalibus capucinis instaurandas*, a Coll. Fr. 28 (1958), pp. 412-423.

pomposas superficialidades, para que estas devotas acciones no cedan más en curiosidad que en compunción. Los Missionarios y sus compañeros totalmente se abstengan de conversaciones superflas, de comidas preciosas y de cualquier otra recreación; sino que haciendo vida de pobres, solamente condesciendan con la necesidad de la naturaleza, porqué más fácilmente provocarán la gente a penitencia con exemplo de vida penitente, que con instancia de palabras.²⁰

Aquestes assenyades disposicions dels caputxins del Principat ens expliquen, a bastança, l'èxit assolit per les Missions Populars caputxines durant els segles XVII i XVIII, on, malgrat el context d'una predicació artificiosa i decadent, s'assoliren, de sobres, els objectius fixats pels missionistes, els quals no només s'acontentaven en sembrar la Paraula de Déu i adoctrinar el poble, sinó que, una volta acabada la predicació de la Missió, i a fi de conservar-ne els fruits i fer-los créixer, a més de deixar plantada la creu (que el predicador duia a l'espatlla en el Via Crucis i processó final), es repartien un seguit de llibretons-recordatori²¹ de la Missió celebrada, els quals havien d'ajudar a promoure la pregària en família. També es procurava de deixar establertes associacions pietoses amb la finalitat de mantenir els resultats espirituals assolits a través dels sermons pronunciats durant els dies de la Missió Popular, i així donar-hi un màxim d'eficàcia. D'aquestes associacions cal destacar l'erecció de fraternitats del Venerable Orde Tercer (V.O.T.),²² les quals experimentaren una gran projecció a la Catalunya del divuit. Les Missions Populars volants foren restaurades l'any 1761,

20. ACA, *Monacales-Universidad*, Leg. 133, s.f.

21. D'aquests llibrets se'n feren diverses edicions arreu de Catalunya, i la Biblioteca Hispano-Caputxina en serva una bona col·lecció. A tall d'exemple n'indiquem alguns títols: *Ecsercici de cada dia per portar una vida christiana. Lo enseñyan los PP. Missionistas Caputxins de la Provincia de Catalunya*, (Manresa, Imp. Trullàs, s.d.); id, *Exercici Devot...* (Manresa, Imp. Abadal, s.d.); *Exercici Devot per cada dia, que en las suas Missions enseñyan los PP. Caputxins de la Provincia de Catalunya en lo Bisbat de Gerona* (Girona, Imp. Bro, s.d.); *Manual de Exercicis y Cántichs Espirituals per les Missions que fan los PP. Caputxins en lo Comptat de Rosselló* (Perpinyà, Imp. G. Simon, 1747), etc.

22. Per consolidar l'establiment de fraternitats de la VOT, es distribuïren també llibretons a propòsit, força semblants als de l'*Exercici Devot*, on, a més de les pregàries quotidianes, hi havia el text de la Regla Tercera amb comentaris. Assolí una gran difusió la que escriví el P. ATANASI DE BARCELONA, *Jardí serafích...* amb distintes edicions

en ocasió de les disposicions emanades del Capítol Provincial celebrat al convent de Blanes: «*En este Capítulo se colocó la Imagen de la Divina Pastora en este convento [de Santa Madrona] de Barcelona para dar principio a las Misiones que se habían dexado. I se tomó por patrona de las [la Divina Pastora], llevando los Missionistas un pendón cada uno de ellos.*»²³

L'èxit de les Missions Populares predicades pels caputxins catalans està ben testimoniat documentalment; i efectivament, veiem que són molts els llocs on eren demanats a predicar; per exemple, hi ha documentació diversa on consta l'agraïment i felicitació de l'abat de Ripoll al Provincial dels Caputxins de Catalunya, l'any 1776, per l'èxit assolit en les predicacions de la Missió. Escriu l'abat: «*es indicable poder ponderar a su Rma. el grande fruto espiritual y cosecha que de la continua aplicación, sto.zelo y exemplo hemos experimentado. Rindo las más expresivas gracias por la caridad que se ha dignado dispensarme enbiándome tan santos operarios*»²⁴ i, semblantment, també el mateix any, el bisbe de Solsona comunicava al Provincial dels Caputxins l'èxit aconseguit durant la Missió Parroquial a Sant Llorenç de Morunys, amb l'expressivitat d'aquests termes: «*la Villa de San Lorenzo de Morunys me escribe, llena de satisfacción, de la buena doctrina, aplicación y ejemplo de los RR.PP. Missionistas, zelosos operarios*»,²⁵ o també l'admiració de la Ciutat de Manresa pel reeiximent en la Missió Popular de 1770: «*Han concluido los PP. Missionarios de su Sagrada Religión, la Santa Misión en esta Ciudad [de Manresa] con universal aplauso por su erudición, zelo e infatigable aplicación en todos sus ministerios para confirmar la fe y corregir las costumbres, de la que ha resultado copiosísimo fruto.*»²⁶

«a expensas de la T[ercera]. O[rde]. en la Iglesia de PP. Caputxins de Manresa»; «a expensas de la T[ercera]. O[orde]. de la Iglesia de PP. Caputxins de Arenys», de Valls, de Vic, etc.

23. APCC, *Actas Capitulares*, Vol. IV, f. 39 r

24. Carta de l'Abat de Ripoll al Provincial dels Caputxins, 16 agost 1776, (ACA, *Monacales-Universidad*, Llig. 63 s.f.).

25. Carta del bisbe de Solsona al Provincial dels Caputxins, 24 desembre 1776. (ACA, *Monacales-Universidad*, Llig. 61, s.f.)

26. Carta de l'Ajuntament de Manresa al Provincial dels Caputxins, 7 febrer 1770, (ACA, *Monacales-Universidad*, Llig. 61 s.f.)

També els caputxins catalans eren sol·licitats pastoralment més enllà dels límits del Principat, per fer-se càrrec de predicar Missions Populares; per exemple, repetides vegades, els responsables de la vida eclesial del Rosselló demanaren, amb insistència, predicadors caputxins de Catalunya, els quals s'havien acreditat moltíssim en aquelles comarques, tot perpetuant llur acció a través dels llibretons-recordatori²⁷, de gran acceptació i incidència entre la població rossellonesa. Amb tot, els caputxins catalans no sempre podien acceptar els compromisos de predicació proposats i, en aquest sentit, l'any 1778-1779, el P. Esteve d'Olot no accedí pas davant els insitents precs del rector d'Illa, que s'havia adreçat als caputxins catalans, suplicant-los, amb aquests termes:

Per què els caputxins de Tolosa ja no prediquen en català, i la predicació en llengua catalana és necessària a aquest poble, perquè la major part no tenen intel·ligència de la llengua francesa, y és per eixa raó que nostre Il·lustríssim Sr. Bisbe havia demanat caputxins catalans a Espanya.²⁸

Per aquesta mateixa motivació lingüística, els caputxins del Principat també havien estat demanats, a petició del bisbe de Lleida, per predicar a les parròquies de parla catalana dels territoris del bisbat a l'Aragó; i amb el consentiment de la Província aragonesa de caputxins, a qui estava reservada la predicació d'aquells territoris,²⁹ fou acceptada la petició pels frares catalans assolint els objectius pastorals fixats pel bisbe.

La irradiació pastoral dels frares caputxins del Principat la podem seguir, molt detalladament, a través de dues fonts documentals que

27. Ens referim al llibre, *Manual de Exercicis y Cánticos Espirituales, per les Missions que fan los PP. Caputxins en lo Comptat de Rosselló*, Perpinyà 1747, 1756, etc.

28. Carta del rector d'Illa al Provincial dels Caputxins, 7 novembre 1778, (APCC, *Predicació*, Llig. A-5-15).

29. ACA, *Monacales-Universidad*, Llig. 62, sf. : «Sobre enviar capuchinos catalanes para hacer misión en los pueblos de su obispado, aunque pertenezcan a la Provincia de Aragón; dando licencia para que los capuchinos de mi Provincia de Cathaluña pasen á hacer Misión á qualquiera de los lugares que V.S.I. tenga á bien destinarlos, sin que sirva de obstáculo el que dichos lugares correspondan á la [Provincia] de Aragón» (27 feb. 1800).

revesteixen un gran interès. La primera són els *Llibres d'Entrades i Eixides* de cada convent, on s'anotaven totes les entrades rebudes per les predicacions encomanades, en els quals, molt sovint, consta el nom del predicador, el lloc on pronuncià el sermó i què havia predicat; de tal manera que ara ens és possible de conèixer indirectament, però amb gran certesa, l'àmbit d'incidència pastoral dels convents i, també, saber les principals devocions populars promogudes pels caputxins del Principat. Si ens fixem en algun dels convents caputxins de la Catalunya del divuit sabem que, per exemple, pel que fa al d'Arenys de Mar (envoltat pels districtes conventuals de Mataró, Calella i Sant Celoni), sovintegen les predicacions a les poblacions immediatament veïnes: Canet de Mar, Sant Iscle de Vallalta, Arenys de Munt i Caldes d'Estrac o Caldetes,³⁰ i les devocions que fomentaven des de la predicació, a part dels temes propis de l'Advent i Quaresma, eren els novenaris d'ànimes, les Quaranta Hores i la novella devoció al Sagrat Cor de Jesús. Les devocions dels arenyencs estaven focalitzades a la Mare de Déu dels Dolors, sant Josep, sant Zenón i sant Roc, aquests darrers patró i Vot de Vila, respectivament³¹ puix en el *Llibre de Misses* són les invocacions que més vegades apareixen. El «Llibre d'entrades i eixides» del convent de Sarrià, per la seva banda, registra moltes predicacions a les rodalies: Vallvidrera, Santa Creu d'Olorda, Sant Gervasi, Sant Just Desvern, Molins de Rei i, també, treballs ministerials al mateix Sarrià.³² Pel que fa al convent de Santa Madrona, a la Rambla barcelonina, s'hi desenvolupava una acció pastoral que abastava bona part de les poblacions del seu districte conventual: Horta, Sants, Badalona,

30. APCC, Sig. A-3-1: *Llibre per notar las limosnas que han entrat y eixit, de Misas y Sermons y demés per lo convent dels PP. Caputxins d'Arenys*: «Quaresma de Caldetas; Quaresma de Canet del P. Anton; Per la Quaresma d'Arenys de Munt; per la Quaresma de St. Iscle de Vallalta», etc.

31. Ibídem: «Per lo novenari de ànimas; per los sermones de 40 Hores d'Arenys de Munt; Sermó del Sagrat Cor de Jesús; Sermó dels Dolors; per lo Sermó de Sant Josep de la Parròquia; per lo Sermó de Sant Zenon predicat per lo P. Silvestre; per lo sermó de St. Roch predicat per lo P. Guardià», etc.

32. ACA, *Moncales-Universidad*, Vol. 278: *Libre de las caritats per los Pares Caputxins de Sarrià*: «Assistència funeral a St. Just Desvern; Quaresma a Molins de Rei», etc. Ibídem, Vol. 281: *Libre en que se notan las entradas y eixidas del Convent [de Santa Eulàlia de Sarrià]*: «Novenari de Molins de Rei; Quaresma de St. Gervasi; Quaresma de Sta. Creu [d'Olorda]» etc.; Ibídem, vol.279: *Libre en que se notan las entradas y eixidas del Convent [de Sarrià]*: «Sermó del Roser a Sarrià, Sermons a Sant Just Desvern», etc.

Esparraguera, Sant Cugat del Vallès i, també, alguna acció ministerial a cases religioses de la ciutat en l'oportunitat d'alguna celebració festiva; per exemple al Pi, als teatins, als agonitzants o camils, etc.³³ Al «Llibre d'Entrades i Sortides» del convent de Martorell, hi ha un seguit de notícies de predicacions a Pallejà, el Papiol, Gelida i, obviament, al mateix Martorell.³⁴ Si ens fixem en algun convent de fora de l'àmbit barceloní, per exemple Vic, tot i que hi havia molt clergat a la ciutat, els caputxins desenvoluparen una predicació molt activa a la població, i també a les rodalies: Sant Hipòlit de Voltregà, l'Esquirol, Manlleu, etc.³⁵ Semblantment, a Olot i Figueres, l'acció ministerial, pel que fa a la predicació, era molt intensa: la Selva, Llançà, Vilabertran;³³ i des d'Olot: les Planes d'Hostoles, Sant Privat d'En Bas, Ripoll i fins i tot prèdiques al Santuari de la Mare de Déu de Núria,³⁷ etc.

La segona font d'informació per a l'estudi de l'àmbit geogràfic de la predicació caputxina al Principat durant la divuitena centúria, és molt més directa que no pas l'extreta dels «Llibres d'Entrades i Eixides». Es tracta d'un document on els responsables de la vida caputxina a Catalunya, amb la represa de la vida provincial després de la Guerra de Successió, expressament, volgueren anotar detalladament tots els compromisos de predicació anual. Es tracta del *Codern per a saber què sermons*

33. ACA, *Monacales-Hacienda*, Vol. 1844: *Entradas y Eixidas de Limosnas [de Santa Madrona de Barcelona]*: «Quaresma de Badalona; predicació a Esparraguera; Sermó de Corpus a Sants; Novenari d'Ànimes a St. Cugat del Vallès; Limosna per lo Sermó de St. Isidro d'Horta; predicació a S. Cayetano; un sermó als agonitzants; novenari del Pi», etc.

34. APCC, *Convents: Llibre de entradas y eixidas de est convent de PP. Caputxins de Martorell*: «Quaresma del Papiol; per la Quaresma de Pallejà; per los sermons que predica lo P. Guardià en Gelida», etc.

35. APCC, *Convents: Llibre dels PP. Caputxins [de Vic] en el qual se copian las Entradas y eixidas*: «per lo sermó de l'Assumpta a la Catedral; per lo novenari de l'Esquirol; per la Quaresma de St. Hipòlit; Novenari a St. Quirze [de Besora]; per lo sermó de la Assumpta a Manlleu», etc.

36. APCC, *Convents: Llibre de Entradas y Sortides del Convent de Sant Roch de Figueres*: «per lo novenari de la Celva [sic]; per lo novenari de Llançà [sic]; portat de la Quaresma de Vilabertran; per la limosna de la Quaresma de esta Vila de Figueras», etc.

37. APCC, *Convents: Llibre en que se notan las Entradas y Eixidas dels PP. Caputxins d'Olot*: «Novenari de Castellfollit; per la Quaresma de les Planes; Quaresma de St. Privat; per lo novenari de Ripoll; del novenari de St. Josep [a Olot]; Sermó de la Mare de Déu de Núria», etc.

se han de predicar en las Quaresmas, y en què consisteixan; conservat al fons de predicació de l'Arxiu Provincial dels Caputxins. Aquest *Codern*, doncs, ens informa minuciosament dels compromisos de predicació quaresmal que, anualment, havien de predicar els caputxins de Catalunya a distíntes poblacions i, també, a temples catedralicis: a la Seu de Tarragona, Tortosa, Girona i Lleida, on la predicació era en castellà, a excepció de la parròquia de Sant Feliu de Girona, que era en català; així com les catedrals de Vic i Solsona. No hi consta cap compromís de predicació ni a la Catedral de Barcelona ni a la de la Seu d'Urgell. Cada any es predicava la quaresma sencera i continuada als temples catedralicis abans esmentats i, també, a les següents poblacions: Cervera, Vilafranca del Penedès, Mataró, Olot, Granollers, Blanes, Figueres, Igualada, Tremp (poblacions on hi havia convent) i, també, mitges quaresmes a Arenys de Mar, Sant Celoni, Sabadell, Vilanova de Cubelles i Martorell (on llavors també hi havia convent de caputxins); en canvi, a Manresa i Calella-Pineda, tot i haver-n'hi, no hi consta pas l'encàrrec de la predicació anual de la Quaresma. També es predicava la Quaresma, sencera i seguida, a les poblacions de les rodalies dels convents caputxins, principalment a: Esparraguera, Caldes de Montbui, Sant Llorenç de Morunys, Salàs, Puigcerdà i Banyoles (aquesta darrera població comptà amb un convent de caputxins fins al 1638) i, semblantment, es predicaven mitges quaresmes a Talarn, Sort, Pera-meia, Gerri, Conques, Guissona, Oliana, Ponts, Torà, Anglesola, Verdú, Falset, Vila-seca, Cornudella, el Pla, Monistrol de Montserrat, Sant Feliu Sasserra, Calella [de Palafrugell], Cadaqués, Llançà, Sant Llorenç de la Muga, i en castellà a Sant Llorenç de Lleida, Almenar i Castelló de Farfanya; pel que fa a la darrera població esmentada, el *Codern* diu que «los sermones dels diumenges a les tardes y de Passió, si li apar al predicador, los podrá predicar en català». El quadernet anota també un seguit de poblacions on es predicava alguns diumenges i festes principals: la Geltrú, Sant Andreu de Palomar, Badalona, Tiana, Alella, Argentona, Sant Vicenç de Llavaneres, Cassà de la Selva, Vila-rodona, Bràfim, Sant Sadurní, Sant Quintí. Predicació del sermó de la Passió i del «Mandato» a Sant Vicenç dels Horts; sermons de la Missa Major el dia de Pasqua a Llerona, la Roca, Bigues i Santa Eulàlia [de Ronçana]. Tot seguit abastem la transcripció d'algunes anotacions indicatives dels costums propis de cada lloc on predicaven. Per exemple, de la catedral de Tarragona se'n explica la forma habitual de predicar-hi: «En la Ca-

edral se predica en castellà. En lo diumenge de Carnestoltas a la matinada se posan las Quaranta Horas y se predica. Homilia, també, el diumenge al matí; sermó del Mandato i [sermó] de Passió a l'Ofici del Divendres [Sant]». Les obligacions fixades per la població de Tortosa són encara molt més explícites al *Codern*: «En la Catedral de Tortosa se predica en castellà. En lo dia del evangeli de la viuda de Naïm ha de predicar de las Ánimas del Purgatori y singularment exhortar a que se cumplian los llegats y testaments. [Diumenge de] Rams, sermó al matí y tarda. 40 Horas. Sermó del Mandat [el Dijous Sant]. Passió el Divendres [Sant]», i després explica detalladament la forma de saludar al bisbe, capítol de canonges, autoritats i poble. Pel que fa a la catedral de Girona, s'esmenten les populars predicacions de «Sant Carlemany» dins la quaresma: «en la segona dominica, si no és Minerva, y en tot cas en la tercera, se predica de Carlo Magno; lo sermó és de una a dos passat migdia». Aquest quadernet ens testimonia, a més, la durada que, habitualment, tenien les predicacions solemnes durant el segle divuit que, tal com pot veure's també, a través dels esquemes de predicació arribats fins avui, solien durar aproximadament una hora sencera; per exemple, a la parròquia de Sant Joan de Lleida s'indicava que: «*Aquí la quaresma se predica en llengua castellana. Ha de ser lo sermó de una hora entera*»; però en ocasions com el diumenge de Rams, en què la cerimònia amb la lectura de la Passió era excessivament llarga, s'abreujava la predicació: «lo diumenge de Rams ha de predicar en la catedral lo dit Evangeli de la benedicció de Rams; ha de predicar quart y mitg, o lo més llarg mitja hora». A Sant Feliu de Girona, els dies de gran solemnitat, el sermó també havia de ser més breu, menys d'una hora, a fi de facilitar l'assistència dels fidels als oficis de la catedral: «Sant Feliu de Girona: és en català. Lo sermó no sia no més que de tres quarts, per a que la gent puga anar a la Seu.»³⁸

Pel que fa a l'estructuració dels sermons, predicats pels caputxins durant el segle XVIII, ens és força fàcil de conèixer-la, puix ens han arribat molts esquemes i, fins i tot, sermons sencers. Més encara, existeix un tractat a propòsit, d'època, escrit pel P. Francesc de Taradell, on exposa, amb tota claredat, el «*Modelo para la formación de las piezas*

38. Totes aquestes citacions han estat extretes d'un manuscrit, enlesit segurament poc després de la Guerra de Successió, titulat: *Codern per a saber què sermons se han de predicar en las Quaresmas, y en què consisteixan*, conservat a APCC, *Predicació*, Llig. A-5-15.

panegíricas de santos,³⁹ amb l'explicació de les distintes parts que integren un sermó:

- Del Exordio*
- De la proposición y división*
- De la salutación o introducción*
- De la narración*
- De la conformación*
- De la amplificación*
- De la refutación y reprehensión*
- Del Epílogo*⁴⁰

Cadascuna d'aquestes parts és explicada, força extensament, al llarg de les pàgines del dit manual de predicació compost pel P. Taradell amb la finalitat expressa de contribuir a la bona formació dels predicadors de la Província de Catalunya. A propòsit de l'exordi, Francesc de Taradell escriu: «*El exordio es un principio de la oración que sirve para disponer el ánimo de los oyentes, a fin de hacerlos benévolos, atentos y dóciles. Las virtudes del Exordio son quattro: que sea propio y bien trabajado, breve y modesto.*»⁴¹ Tot seguit, el nostre autor explica què entén per un sermó ben fet: «*Es el Sermón una oración christianamente retórica y artificiosamente perfecta, con la qual persuadimos la virtud y disuadimos el vicio, o explicamos algún misterio excitando la imitación de las perfecciones que en él se relucen; o alabamos algún Santo exhortando á la práctica de sus virtudes.*»⁴² De fet, aquesta exposició homilètica del P.

39. Ens referim a dues obres del P. Francesc de Taradell, amb un notable influx francès, escrites per a la formació dels predicadors caputxins de la divuitena centúria; vegeu FRANCESC DE TARADELL, *El Pretendiente de la Oratoria Sagrada*, (Tarragona 1797); i *Común de Sermones de Santos*, (Tarragona 1798). També s'utilitzà un tractat del P. Atanasi de Barcelona, segons es desprèn de la documentació conservada fins avui, (que existí certíssimament, però que no hem pogut localitzar, car segurament es perdé en ocasió de l'incendi del convent de Sarrià durant la darrera guerra civil); aquest text incidí, per exemple, en l'elaboració del tractat (inèdit) de FRANCESC DE SANTA PAU, *Retórica Sagrada para enseñanza del nuevo predicador, y Addiciones a la Rethorica del R.P. Athanasio de Barcelona para componer sermones* (Olot 1766), manuscrit conservat a ACA, *Monacales-Universidad*, Llig. 110.

40. Vegeu FRANCESC DE TARADELL, *El Pretendiente...* pp. 3-14

41. Ibídem, p. 3.

42. Ibídem, p. 3 i 11.

Francesc de Taradell és ja una manera renovada d'entendre la predicació, amb connexió ideològica amb d'altres caputxins hispans,⁴³ sensibles a les crítiques dels grups il·lustrats envers la predicació barroca, delerosos de fer créixer en virtuts i promoure conversions sinceres, i no pas entretenir el poble fidel amb una xerrameca buida i sense objecte, com la que havia blasmat tantes vegades el famós bisbe Bocanegra quan parlava de «*esse estilo impropio y forzado, esas latiniparlas fastidiosas, esas frases confusas y peregrinas, ese violento modo de discurrir sobre el Evangelio; no se mira más que en la cadencia.*»⁴⁴ També, per la seva banda, i en aquest mateix sentit, fr. Miguel de Santander insistia als predicadors caputxins que bandegessin les externalitats i esmercessin esforços a enriquir els sermons amb sòlids continguts doctrinals, amb la contundència d'aquests termes:

*Nuestra desgracia ha sido que sin tener su virtud y sus talentos [referint-se als predicadors antics], abrazamos los mismos ministerios, y acompañamos la Palabra de Dios de varias maniobras ruidosas, que debilitaban su virtud, y ridiculizaban al predicador. No han olvidado los oyentes, todavía, el crugir de las cadenas, los faroles para buscar las almas perdidas, y otros inventos semejantes que manifestaban, bien a las claras, la pobreza de nuestros talentos, la miseria de nuestros sermones, y la ignorancia de nuestros oyentes.*⁴⁵

A tall d'exemple, i abans de fixar-nos en els temes i continguts dels sermons i les fonts doctrinals que els inspiraven, transcrivim alguns fragments de la més genuïna predicació caputxina del divuit, en la qual, el predicador, a l'hora dels exemples, no estalvia pas d'esmentar els noms dels més il·lustres pintors i, també, personatges tan significa-

43. Per exemple, el famós renovador de la Filosofia Moderna FRANCISCO DE VILLALPANDO, escriví el *Ensayo de oraciones sagradas sobre varios géneros que comprende la eloquencia del Púlpito* (Madrid 1787), 7 vols. Un bon llibre d'homilètica renovada, que aplega les influències de Massillon, Bourdaloue, Bossuet i Segneri, és el del caputxi FLORENTIO AB HALERMO, *Missionarius Practicus, seu Eloquentia Sacra* (Helmond 1912).

44. Vegeu F. A. BOCANEGRa y XIBAJA, *Juicio del Mundo* (Madrid 1762), p. 370.

45. Vegeu MIGUEL DE SANTANDER, *Doctrinas y Sermones para Misión* (Madrid 1800), p. XXI.

tius de la modernitat com, per exemple, Newton, donant així, un toc d'erudició a la predicació popular:

i Què temeritat seria la d'un home, que pensàs, que ab lo temps podria saltar las més intricadas difficultats filosòficas, ab igual claretat y destreza que Sócrates, Platón, Aristóteles y Newton, sens més estudi i aplicació que saludar, rara vegada y de passo, aquesta Facultat [filosòfica]! i Què imprudència la de aquell altre, que pensàs, que ab lo temps produirà retratos y pinturas de igual habilitat a la de Rafael Angel [sic], Ticiano, Rubens y Perugino no havent-se exercitat sinó rara vegada en lo pincell! Ets tu Pecador que m'escoltas! Tu ets aquell que pensas que, a l'hora de la mort, faràs una confessió tan exacta y dolorosa com hauria fet un Davit; tu ets aquell que viu confiat de que en aquel lance et convertiràs de cor al Señor, com féu lo Bon Lladre, y que aixís com foren acceptadas las súplicas de aquell, seran igualment acceptadas las tuas llàgrimas. Però, oh imprudència y temeritat la més execrable! Mes, qui te ha promès que a les horas tingues temps de confessar-te? Per ventura lo Pare Celestial te ha posat en la tua llibertat lo disposar los temps y los moments?⁴⁶

Seguint els costums de l'època, després de l'exordi i salutació, els predicadors caputxins hi solien col·locar una «Ave Maria», i a voltes també, al final del Sermó. Per exemple, el P. Manuel de la Pobla, a la Seu de Manresa, acabava la prèdica de la festa de la Puríssima amb aquestes paraules: «2 Aves María encomano a la caritat de mon auditori, en reverència a la Immaculada Concepció de Maria. La primera per lo devot que fa celebrar aquesta festa; y la segona per a que ningú dels que han assistit al Sermó visca ni moria en pecat mortal.»⁴⁷

46. AMBRÒS DE VALFOGONA, *Quaresma*: «Sermó VII de Missió», ff. 75-76 (Ms a Biblioteca Hispano Caputxina [=BHC], Sig. 7-6-4).

47. BUB, Ms 642: *Sermones del P. Manuel de la Pobla*, f. 148. A propòsit d'aquesta qüestió de les «Ave Maries», vg. JUAN-BAUTISTA DE MURCIA, a *Clarín Evangélico* (València 1732), p. IX, escriu: «En orden á pedir la gracia con el AVE MARÍA, al principio del Sermón, lo he dexado en silencio, porque como unos predicadores lo acostumbran hacer después de signados y haber saludado al Santísimo Sacramento, antes de proponer el tema; y otros después de propuesta la División ó Idea. Y además desto, son varios los estilos que hay en algunas Iglesias, sobre el quanto se pide la gracia».

Ultra les predicacions d'Advent i Quaresma, i també les Missions Populares, es predicaven moltes Festes Majors i patronals, i a través dels sermonaris conservats podem resseguir, a les notes marginals o a les guardes dels quadernets de predicació, els llocs on es pronunciava el sermó. Per exemple, el P. Joan de Sant Feliu de Guíxols predicà distintes festes a Blanes, Girona, Sant Feliu de Guíxols, Vilabertran, Torroella de Montgrí i Olot; amb sermons sobre la Passió, i festes franciscanes com Sant Bonaventura i Sant Feliu de Cantalice; Sagrat Cor, Corpus Christi i 40 Hores; Exercicis Espirituals a les caputxines de Girona, Sermons a la Congregació dels Dolors a la Parroquial de Sant Esteve d'Olot, etc.⁴⁸ El P. Alexandre de Sabadell, al volum de sermons que ell predicà, conservat a la Biblioteca Hispano-Caputxina, hi destaquen aquesta sèrie de temes que, preferentment, predicà: preparació per a rebre la penitència i confessió general, pensament sobre la mort i judici universal, alivis de la Divina Misericòrdia, no dilatar la penitència, efectes de la luxúria, etc.⁴⁹ En canvi, el P. Fidel de Sant Hipòlit estava més especialitzat en la direcció d'Exercicis Espirituals per a religioses contemplatives, i els seus temes preferits eren: el silenci; l'oració mental; els tres vots de pobresa, castedat i obediència, etc.⁵⁰ El P. Manuel de la Pobla, per la seva banda, centrà la predicació en temes referits a la Passió i també a assolir conversions a través dels efectes de la por:⁵¹ «Sermó vespertino de la mort; sermó vespertino del abús de misericòrdia; sermó vespertino de la confessió»,⁵² i també en pronuncià molts de festes patronals a distints convents que ell anava titulant així: «Sermó del Dardo de Santa Teresa», predicat en ocasió de la festa de la transverberació de Santa Teresa, a les Carmelites Descalces de Vic l'any 1758; «Sermón de Santo Domingo, predicado en la Iglesia de Santa Clara de Manresa, día de Santo Domingo, año 1767»; «Sermó del P.S. Francesch predicat en Manresa, añ 1766»; «Sermó de S. Andreu Apòstol predicat a la parroquial de Mataró»; «Sermón del

48. JOAN DE SANT FELIU DE GUÍXOLS, *Sermons* (Ms 3-6-38 de la BHC).

49. ALEXANDRE DE SABADELL, *Sermons* (Ms 5-6-31 de la BHC).

50. FIDEL DE SANT HIPÒLIT, *Exercicis ó Pláticas a Religiosas* (BHC, Ms 5-6-31).

51. Aquests aspectes han estat tractats per J. DELUMEAU, *Le péché et la peur: la culpabilisation en Occident, XIII-XVIII siècles* (Paris 1983).

52. Vegeu tots aquests títols als *Sermons quadragesimales* del P. Fr. Manuel de la Pobla, a la Biblioteca Universitària de Barcelona [=BUB], Ms. 641.

NOMBRE DE JESÚS predicado en la Cathedral de Tarragona, 1 de Enero 1771»; «Sermó de la Purificació de Maria Santíssima de l'any 1767, predicat a la Catedral de Manresa, dia 2 de febrer del mateix any», etc., etc.⁵³ En predicar tots aquests sermons, tant a les festes i solemnitats com, sobretot, a les Quaresmes i Missions Populars, la preocupació prioritària del predicador era la de suscitar conversions veritables, i consolidar i instruir el poble fidel en la doctrina verdadera; i a fi d'assolir aquests objectius, els frares caputxins comptaven amb diversos mitjans que trobem exposats, detalladament, a les *Notas y advertencias per a la direcció y práctica de la Missió de Pares Caputxins de Catalunya*, conservades a l'Arxiu Provincial dels Caputxins i, també, a d'altres anotacions del fons de documentació de la secció «Monacals» de l'Arxiu de la Corona d'Aragó, confiscada als regulars durant la desamortització. Entre aquesta documentació, doncs, hi hem localitzat la testimoniança d'alguns dels recursos emprats pels predicadors populars, a fi de captivar l'atenció de l'auditori, per exemple: «Modo de variar una pregunta per fer repetir la resposta a diferents; Perquè los miñons y miñonas estigan quiets», etc.⁵⁴

Sobre la forma de predicar els sermons i els objectius prioritaris a assolir, als quals ara ens referíem, ens ho explica molt bé el P. Juan-Bautista de Murcia, que tant i tant incidi a la predicació caputxina del divuit, el qual, en començar el seu llibre de sermons, demana al predicador que, a l'hora de pronunciar-los, tingui molt present quina mena d'auditori té al davant:

*No todos los Sermones de esta obra se pueden predicar en todos los púlpitos, sino que se ha de atender la necesidad y capacidad de los oyentes. No sea que suceda, lo que a un predicador principiante, que predicando a un lugar bien corto, pobre y de montaña, predicó contra el abuso de los coches, galas y trages profanos, por qué así lo havía decorado en un sermón que huvo manuscrito.*⁵⁵

El mateix P. Juan-Bautista de Murcia ens dóna, també, una bona síntesi de l'estil propi de la predicació dels caputxins de la divuitena

53. Ibídem, BUB, Ms 642: *Sermons del P. Manuel de la Pobla*.

54. ACA, *Monacales-Universidad*, Llig. 101, s.f.

55. Vegeu JUAN-BAUTISTA DE MURCIA, *Sermones para todos los domingos del año*, (Barcelona 1743), vol. I, p. XIII.

centúria, que ens presenta força allunyada de les modes retòriques de l'època, car estava molt centrada en l'objectiu de promoure i assegurar les conversions dels pecadors:

*El estilo de mis sermones —diu el P. Murcia— considero que no serán a gusto de todos los que los leyeren. Pero no dexo de considerar también, que será á gusto de los predicadores de buen zelo que buscan la honra y gloria de Dios, y salvación de las almas, y que quieren cumplir con su obligación [...] Pero quizá no será a gusto de aquellos predicadores, que poseidos de amor propio, ponen todo su cuidado en acreditarse por el lenguaje y conceptos metafísicos.*⁵⁶

Aquest interès per arribar al poble motivà que els predicadors caputxins, en els seus sermons, principalment en els de Missió, baixessin a detalls molt concrets de la vida quotidiana, de tal manera que els textos dels sermons, a més de ser un bon testimoni dels costums i ideologies durant el segle XVIII, esdevenen una excel·lent font de coneixement sobre els gustos novells, modes i costums que, des de França principalment, s'anaven introduint al Principat i que els predicadors atacaven amb gran duresa dins els sermons contra el Carnestoltes, «Modes profanes» i balls, en els quals se'n descriu, minuciosament, aquestes noves modes que s'anaven propagant en el vestir i en els balls:

Las Mares bojas, à sas fillas, perquè los fadrins las afavorescan, las treguin a ballar, y per dir-ho ab poques paraules, perquè tingan més festejadors, més amants que las pervertescan y enganyan, no reparan ab gastos y ab excessos. Se ha de vestir a la moda!: las sabatas embellutadas que es cordan à la punta, o mitg peu que es pugan veurer bé las [s]ivillas de plata; las faldi-lles curtas que es descobri la mitja blanca, com si fos una operista vinguda de la Itàlia, escandalitsant a quants la mirin, y lo pitjor de tot, escotada y descuberta de pits, ab mil palaudengas y brujarías.⁵⁷

56. Vegeu JUAN-BAUTISTA DE MURCIA, *Clarín Evangélico* (València 1732), Introd. p. XIII

57. ACA, *Monacales-Universidad*, Llig. 101: «Sermó de jochs, balls y modas», s.f.

I, pel que fa a la diversitat de balls tinguts com a deshonestos i pecaminosos, els predicadors del divuit condemnaven tots aquests:

Y si los balls més honestos que teniu vosaltres, com són la mobla, passapié etc., se cometan tants pecats, què serà, què serà en los demés balls escandalosos y molt indecentes? Degas tu, què serà de las contradansas, de las ruedas que en ellas se fan, del rotllo en los ballsplans, del salt del Rosselló, fandango, de la rueda del amor y otras que vosaltres sabeu lo nom?⁵⁸ Y ho pensabas tu, tots los pecats se fessen ballant? Ballau fadrins, ballau minyonas, ballau homes y donas que se vos espera una

58. Una detallada descripció de bona part d'aquests balls divuitescos ens és abastada per J. AMADES, *Costumari català* (Barcelona 1982), 4 vols. i, sobretot, a l'obra de F. PUJOL i J. AMADES, *Diccionari de la dansa, dels entremesos i dels instruments de música i sonadors*. Vol. I (Barcelona 1936), on, a propòsit del *Ball del Passapié*, expliquen que és una dansa molt popular a França, coneguda amb el nom de «passe-pied» i que, no massa feliçment, en català s'anomena passapié; vella dansa d'origen bretó que en el segle XVI s'introduí a la Cort de França i, en època de Lluís XIV i XV el primitiu compàs binari s'havia convertit ja en ternari, tot formant una mena de minuet accelerat. Aquest ball del passapié era, més o menys, tolerat pels predicadors i, semblantment, les *contradances* tampoc eren massa blasemes des de la predicació; aquestes darreres, segons el *Diccionari de la dansa*, eren de caient senyorívol, més pròpia per a ésser ballades en una sala que a la plaça. En el segle XVIII les *contradances* eren un dels balls més freqüents als salons aristocràtics, de manera que se la considerava un ball correcte i honest. En canvi, els predicadors no toleraven les *ruedes* i la *rueda del amor*; aquest és el nom que llavors donaven a un dels moviments més exagerats del «ball del poll», que consistia a fer un bot de la major alçada possible i fer tres o quatre giravolts abans de tocar a terra. El «Ball del Rosselló», o «Ball del Salt», és sinònim de la *Corranda*, on els dansaires formaven rodones de dues parelles i en sonar el darrer acord els balladars algaven les balladores enlaire sostenint-les per l'aixella, tanta estona com podien, i elles ajudaven a l'acció dels balladors donant-se tant d'impuls com podien, talment com si anessin a saltar i, també era costum besar les balladores mentre eren aixecades. Al final del ball eren assegudes damunt l'espatlla o muscle dels balladors, d'aquí que en alguns llocs s'anomenés també «Salt i muscle»; obviament, aquest era un dels balls més blasmats a les prèdiques. Un altre dels balls fustigats era el *Ball Pla*, estès per tota la terra catalana; era peculiar d'aquesta dansa que un home podia ballar amb diverses dones; així també com una dona podia fer-ho amb diversos homes. Finalment, eren molt denunciats els *Fandangos*, que a Catalunya es ballaven amb un fort repic de talons i fent grans salts; freqüentment era ballat per un home i dues dones damunt una taula, on havien de fer entrebancar l'home fins a fer-lo caure amb les faldilles de gran volt que duien; a molts indrets del Principat era especialment practicat durant el Carnaval.

pena terrible per tants pecats! Entra un fadrí y una fadrina al ball que las sanchs los bull en las venas, comensen a acercar-se, y veus aquí un incendi de moviments, y una xurma de passions que els predominan; la supèrbia se'n apodera per a voler ser vistos y alabats de bons balladors, fent quinze mil salts y camadas del tot indecents [...].⁵⁹

Tampoc els predicadors de l'època s'estalviaven de denunciar l'excessiva afecció als cosmètics de part de les dones i, a través d'aquesta condemna fulminant, se'ns informa indirectament, però acuradament, dels usos divuitescos de la pagesia de Catalunya pel que fa a la cosmètica:

Digas tu, que ous assó, te sentes ab ánimo y valor de patir aquestas penas, crech que no!, pues no el tendrás per a reformar-te y renunciar aqueixas modas: mantellinas de mesolina fina que apareix que no'n portian; anar descubertas de pits; faldillas a mitja cama, media mitra que diuen, però jo en dich Torre de Babel; pinturas y altres afeytes, com fregar-se la cara ab claras de ous y corna de cansalada, polvos, caragols, topés y altres mil invencions del Dimoni. Dieu-li [a Déu] que vos arrepentiu, si acás hagéssiu caigut en aquesta desgràcia o per inadvertència o per ignorància, o bé per enganades y persuasides de altres, de totes vostras escandalosas modas. Deixeu aquests vestits y modas profanas!⁶⁰

Semblantment, els predicadors caputxins del divuit eren molt durs envers aquells que assistien al teatre. Vegem-ho, per exemple, en aquest fragment d'un sermó predicat a Olot:

59. ACA, *Monacales-Universidad*, Llig. 108, s.f.: «Sermó contra els balls deshonestos».

60. ACA, *Monacales-Universidad*, Llig. 101, «Sermó de las modas», s.f., on llegim, encara, d'altres informacions a propòsit de les modes i vestuari femení durant el segle XVIII, anotades expressament pel predicador, a la guarda del manuscrit, a fi de tenir tothora a l'abast informacions detallades per a il·lustrar els sermons amb exemples trets de la vida quotidiana: «Modas de las donas [sic]: en lo cap usan aletas altas, mira-minyons, arrissadors, peluquí, picotxas y fonas, mantellina de mosolina, ferraduras, mitjas ferraduras, cupido, tapaquessos, tapaveus, polacas, mànegas que trahuen fins lo colzers, la sivilla ampla y torta al costat, fillotja en lloc de mocador per tapar-se los pits, gavardina ab llassos», etc.

Dihuen los apologistas del teatro que *ridendo castigat mores*, però l'avaro, tan ridiculisa per Molière, no ha corregit cap avaro. Grans dificultats, doncs, tindran tots los que afavoreixen, sostenen o freqüenten lo teatro y passen la major part del dia en abrassos y diversions dels dos sexes, o en reunions prohibidas, cafés, casinos, no tenint altre objecte que los plaers del joch, begudas, músicas y deshonestetats. Grans treballs seran quan ohirán al Divino Jutge: *Redde rationem*, dona'm compte dels diners que has donat per sustenir els actors del teatro y músicas de escàndol, y tal vegada per fabricar aqueixa casa d'Ifern en lo Paradís de una Vila tan relligiosa com Olot.⁶¹

A més, cal dir, que els seglars pertanyents a l'Orde Tercer, els terciaris, tenien expressament prohibida l'assistència als espectacles, en el text de la Regla que professaven: «Sia-los totalment prohibit lo anar á convits deshonestos y veurer comèdias, correr los bous, duelos, jochs o dansas, ni donian cosas als representants per veurer ditas vanitats; y no sols ells no'ls donian cosa, sinó que a més de això, procurin que ningú de sa família los donia.»⁶² En aquestes prèdiques, tan arrelades a la vida quotidiana, és obvi que hi apareguin precioses informacions sobre la vida casolana, actituds i mentalitat dels catalans de la divuitena centúria que, altrament, haurien estat irreversiblement perdudes si les haguessin incorporades els predicadors als esquemes de sermons com és, per exemple, la testimoniança documental de moltes supersticions practicades a les poblacions de la Catalunya rural del divuit. En un sermó pronunciat, precisament contra la superstició (la qual cosa posa de relleu l'interès dels frares a eradicar les supersticions del poble, i no pas a promoure una religió miraclera i màgica, tal com s'ha

61. APCC, *Predicació*, Llig. A-5-15: *Notas sobre lo Teatro, espectacles y balls balsats*. Fou el famós P. Calatayud, de la Companyia de Jesús, a les seves famoses *Doctrinas Prácticas* (5 vols., amb diverses edicions), qui oferí molts continguts als predicadors per a blasmar els balls, per exemple, el *Trat. xviii*: «*De los bayles y otras diversiones de semejante naturaleza*», estructurat amb els següents apartats: «*Sobre los peligros que se incurre por los bailes; sobre los minuetes y bailes introducidos en España, sobre las comedias*», que forniren als missionistes caputxins de suggestives invectives per a reforçar llurs prèdiques contra els balls.

62. Vegeu *Regla Tercera*, Cap. IV: «Que no vagin a convits deshonestos, ni á veurer comèdias, ni donian cosa alguna als representants», a *Jardí Seràfich*, p. 36.

afirmat repetidament), assenyalà alguns costums supersticiosos vigents encara a la Catalunya setcentista:

Cometen també esta superstició tots aquells que per a conèixer si una dona parirà un noy o noya, se valen de una aresta de aren-gada; se pot oir major ximplexa? quina conexió hi ha entre la aresta de una arengada ab lo part de noy ó noya? Deixau aques-tas ximplesas y moltas altras que feu!; deixau-vos de pactes amb lo Dimoni! Una bona observància supersticiosa se comet, que també de sí és pecat mortal, y es la que fan aquells curanderos que, per guanyar 4 diners, fan mil pecats, que per a curar una mula, un matxo y altre animal de mal de ventre, se lleven sa go-rra, fan creus a la panxa de la bèstia, invoquen la SSma. Trini-tat, y després donen tres puntades de peu ben fortes al ventre de l'animal, que si antes no tenia mal de ventre, són capaces de fer-li'n venir. No veieu quin modo de curar tant diabòlich, en-señat per lo mateix dimoni?; estos y altres curanderos, com los saludadors, que corrent per las firas, tavernas y hostals, no són sino papadineros, [que] no tenen virtut alguna per a curar, per-que los primers, sino curan los animals, se excusen sempre que té tordó y no mal de ventre. Entretant, pagau-los y manteniu a uns que, si lo Tribunal de la Inquisició los pot haver, ja tarda-rán a veure sol y claror. Altras vanas observàncias se fan, que de sí no són sinó pecat venial, [però] deueu deixar de fer-las per los mals que lo dimoni pretén en ellas; tal és aquella de las herbas de S. Joan, y antes de ixir lo Sol rentar-se y rebolcar-se en un camp de civada per no tenir roña o sarna; lo plantar ca-rabasseras y rentar las olivas antes de treurer N. Sr. del Monu-ment, etc. Què més té lo dia de S. Joan, que lo dia de S. Pere y S. Cristòfol per essas coses?⁶³

3. Les fonts de la predicació divuitesca i mots conclusius

Fins ara hem vist els temes de predicació i les principals preocupa-cions dels predicadors caputxins del divuit, a través d'allò que denun-

63. ACA, *Monacales-Universidad*, Llig. 130: «Plàctica de la Superstició», s.f.

ciaven, dels costums que volien reformar i de les devocions que volien fomentar;⁶⁴ ara ens fixarem en les fonts emprades pels frares caputxins per a la confecció de llurs prèdiques i sermons. Si d'una banda hem vist com l'atenta observació de la vida quotidiana abastava els millors exemples als predicadors (noves modes, balls, supersticions, etc.), per l'altra palesarem com el fons doctrinal de les seves prèdiques es nodria de la lectura dels sermonaris tant dels predicadors clàssics del franciscanisme com dels més reputats predicadors posttridentins,⁶⁵ així com els més prestigiosos oradors del moment. Per a esbrinar aquestes fonts doctrinals tenim un doble camí: el primer a través de l'examen dels llibres de temàtica homilètica que integraven les biblioteques conventuals i, l'altre, fixant-nos en les notes marginals dels textos dels sermonaris, on, a voltes, hi ha indicada la font emprada; o bé dins el cos del sermó quan el predicador esmenta, explícitament, l'autoritat on recolza l'affirmació. Per exemple, el P. Feliu de Barcelona argumenta la seva crítica a les activitats teatrals amb escriptors tan clàssics com moderns, que van de Sant Agustí al Beat Diego-José de Cádiz (el predicador més preferit dels caputxins hispans del divuit); escriu, doncs, el P. Feliu, contemporani de Diego de Cádiz, que:

Un delicte que no han pogut impedir lo zel dels més sabis missionistas, junt amb la força del tro de la veu de l'infatigable, fervorós y ilustrat P. Cádiz [és l'] increment de la malícia y obcenitat de jochs teatrals, escènichs y representació, [que] se

64. Al fons *Predicació* de l'APCC, hi abunden els següents temes a les col·leccions de sermonaris: «Sermó sobre la necessitat de convertir-se y retornar a Déu»; Explicació dels Misteris del Rosari; Novenari d'Ànimes; Septenari dels Dolors; Sermó de la Passió; «No dilatar la penitència»; Sermó del Roser; Sermó del Roser de maig, a més de sermons per a la festa del Sagrat Cor, sermons per a la preparació de la confessió i comunió general; panegírics sobre diversos sants de l'Orde Seràfic: Sant Francesc, Sant Bonaventura, Sant Antoni de Pàdua, Sant Feliu de Cantalici, etc.

65. El P. Francesc de Santa Pau, a les «Addicions a la Retòrica del P. Atanasi de Barcelona», ens ofereix una *Nota de los más principales libros de que puede valerse el orador sagrado*, on destaquen les següents obres dels grans mestres de l'oratòria i comentaristes de la Sagrada Escriptura: SYLVEIRA, *In Evangelia*; CORNELIUS A LAPIDE, *In Apocalipsim*; diversos autors clàssics del franciscanisme com: Sant Bonaventura; Sant Antoni de Pàdua; Sant Bernardí de Siena, etc. Pel que fa als predicadors caputxins cita Leandre de Múrcia i Amadeu de Baiona; dels predicadors hispans: Baeza, Nájera, Vega; i dels predicadors dominicans d'època medieval: Jaume de Voràgine, Tomàs d'Aquino i Vicenç Ferrer. (ACA, *Monacales-Universidad*, Llig. 110).

tingué per autor de dita diversió lo mateix diable. Ho assegurà [ja] S. Agustí en lo llibre *De la Ciutat de Déu...*⁶⁶

Semblantment, un dels més destacats promotores de la renovació de la predicació hispana del divuit, el caputxí Miguel de Santander, a les ratlles introductòries dels seus *Sermones para Misión*, ens abasta una bona relació d'autors que, significativament, van incidir en el millorament de la predicació caputxina:

En nuestros Carabantes, Castejones, Calatayudes⁶⁷ y algunos otros escritores de Misiones, no me parecía hallar todo el que necesitábamos; busquéle en los célebres capuchinos italianos La-Pieves, Barberinis y Arecios;⁶⁸ le busqué en los Bourdalues, Massillones,

66. El P. FELIU DE BARCELONA, a *Discursos doctrinals*, cita constantment autors de reconeguda solvència, a fi de legitimar allò que predica, per exemple: «Ja veitg que seguiríau amb gust Navarro, Soto, Bonacina y altres; però aquesta sentència vos diré, ab Echarri, és laxa i perillosa», i més endavant: «Donzelles, cuygado, que adorant-vos per a provocar vos ayma, pecau; ho assegura Cayetano, Silveyra, Salmanticenses y S. Tomàs y aquest añadeix lo mateix a las que se pintan» (BHC, Ms 5-6-29, s.f.).

67. Vol dir el caputxí José de Carabantes (1628-1694), destacat missionista popular a la Província d'Aragó i missioner al Cumanà. Escriví la *Práctica de Misiones, remedio de pecadores* (León 1674), i les *Pláticas Dominicanas* (Madrid 1686). El 1910 el papa Pius X n'introduí la causa de beatificació. L'altre personatge és el P. Agustín de Castejón, jesuïta, apreciat predicador hispà durant la dissetena centúria; són famosos els seus sermons de missió titulats *Voces del alma* (Madrid 1650), 5 vols. L'any 1707 predicà els sermons de les festes de Nadal a la Cort de Felip V. El darrer personatge al qual es refereix el P. Miquel de Santander és el famós jesuïta Pedro de Calatayud (1689-1773), destacat missionista popular i propagador de la devoció al Sagrat Cor; d'entre les seves obres són famoses les *Doctrinas prácticas que suele explicar en sus Misiones el Padre Pedro de Calatayud* (València 1737), amb diverses edicions; junt amb Diego-José de Cádiz fou un dels més apreciats predicadors del seu temps.

68. Vol dir els caputxins italians que més destacaren en la predicació: Bonaventura Barberini de Ferrara (1674-1743), que fou Ministre General de l'Orde, predicador del Papa durant 19 anys i, finalment, bisbe de Ferrara; després, el P. Francesc M. Casini d'Arezzo (1648-1719), un dels predicadors més preferits del Papa Climent XI, que, el 1713, aplegà en tres volums les seves prèdiques pontifícies amb el títol *Delle prediche dette nel palazzo apostolico*; i, finalment, l'altre personatge és el també caputxí Claudi de Pieve d'Albenga (†1805), que elaborà un seguit de regles per a la predicació de missions populars: *Avvisi per chi vuol con frutto applicarsi al ministerio delle sacre Missioni* (Gènova 1776).

Segauds⁶⁹ y otros autores franceses, y hallé, ciertamente, modelos excelentes de oratoria sagrada.⁷⁰

Efectivament, tots aquests excel·lents oradors, als quals feia referència el P. Santander, eren llegits i utilitzats pels framenors caputxins, com ho prova a bastança l'existència de les seves obres a les antigues biblioteques conventuals, i també a través de citacions diverses, de les principals obres d'aquests autors dins el cos del text dels sermons. Per poc que ens endinséssim als fons bibliogràfics de les antigues biblioteques conventuals d'abans de l'exclaustració, ja sigui a la Biblioteca Provincial Universitària, ja sigui a la biblioteca conventual dels caputxins d'Arenys o bé a la Biblioteca Provincial dels Caputxins de Sarrià, on es dipositen els llibres salvats de les espoliacions de la desamortització i exclaustració de 1835; ens adonem, tot d'una, que hi dominen els sermonaris impresos dels més famosos predicadors caputxins com són, per exemple, les *Orazioni Sacre*⁷¹ de Serafino da Vicenza, que, segons el que llegim a la guarda, pertanyia al convent de Vilafranca del Penedès: «*Es de los PP. Capuchinos de Villafranca del Panadés*»; o bé els *Discorsi istrutivi*⁷² d'Agustino da Fusignano, amb interessants prèdi-

69. Ací el P. Santander es refereix a tres grans oradors francesos que incidiren notablement en la predicació hispana: Louis Bourdaloue (1632-1704), jesuïta i cèlebre orador francès que predicà l'Advent de 1670 i la Quaresma de 1672 a Lluís XIV de França i que, finalment, acabaria nomenant-lo predicador ordinari de la cort (1679). Fou molt apreciat a la seva època i en deien que era «orador del Rei, i rei dels oradors»; l'any 1714 fou publicada la versió castellana de les seves prèdiques d'Advent, i reeditades de bell nou, a Madrid, el 1726. L'altre personatge al-ludit és Joan-Baptista Massillon (1663-1742), felipó, membre de l'Acadèmia Francesa i destacat orador; els darrers anys de la seva vida els passà a Clarmond, d'on havia estat nomenat bisbe; el 1730 es traduïren al castellà els seus sermons de Quaresma i entre 1773-1779 foren publicades, en versió castellana, les prèdiques d'Advent. El darrer personatge és el jesuïta Guillem Segaud (1675-1759), al qual l'any 1729, es confiaren les prèdiques quaresmals al rei de França.

70. MIGUEL DE SANTANDER, *Doctrinas para Misión*, p. XXII.

71. Vegeu *Orazioni Sacre composte, e recitate in varie occasione dal Padre Serafino da Vicenza* (Venècia 1786). A la guarda del volum hi llegim: «*Es de los PP. Capuchinos de Villafranca del Panadés*», i a la portada d'un altre exemplar: «*concedido a uso del P. Fidel de Sabadell*», etc.

72. Vegeu *Discorsi istrutivi sopra i doveri del cristiano composti dal Padre Agostino da Fusignano, predicatore cappuccino*, (Venècia 1785); a la guarda del volum hi ha escrit: «*A uso del P. Fr. Manuel de Arenys, concedido por el M.R.P. Fr. Joaquín de Berga, Provincial; y dedicado al Convento de Arenys por orden del M.R.P. Hermenegildo de Barcelona, Provincial*».

ques «*sopra lo stare alla presenza di Dio*»,⁷³ i «*sopra il modo di raccomandarsi a Dio*»,⁷⁴ etc.

Pel que fa a la metodologia que seguien els predicadors caputxins del divuit, tenim notícia certa de la utilització dels *Avvertimenti Rettorici Sacri*⁷⁵ de Joan Baptista de Pizzoli, dels quals es conserva un exemplar procedent del convent de Tremp, etc. En la preparació de les predicacions de Quaresma i en els Panegírics, hi trobem una notable influència dels jesuïtes italians com Saverio Vanalesi⁷⁶ i, sobretot, el P. Segneri⁷⁷. L'influx de la predicació francesa és notable, però menor, car en la preparació dels sermons de «campanilles», predicats en castellà, es seguia la moda de l'oratòria francesa, principalment Bossuet,⁷⁸

73. *Discorsi istrutivi*, Serm. XXXV, per la Domenica IV dell'Avvento: sopra lo stare alla presenza di Dio, pp. 286-293.

74. Ibídem, Serm. XXXI per la Domenica XXIII dopo la Pentecoste: sopra il modo da raccomandar-si a Dio, pp. 255-262.

75. Vegeu *Avvertimenti Rettorici Sacri che comprendono il metodo di predicare Apostolico, dal Pare Giov[ani] Battista Pizzali da Pontremoli, predicatore capuccino*, (Piacenza 1719), d'on destaquem els següents textos: *Avv. III*, p. 29: «che il Predicatore risplenda agli occhi del mondo col buon esempio»; a la p. 69 parla sobre la manera de predicar i dominar la temàtica: «Dominerà l'argomento, se questo no farà aereo, arduo, impercettibile. Se lo porterà ben digerito in mente, e non confuso. Dominerà l'uditore». A l'*Avv. XV*, p. 23 tracta «contro l'abuso di Metafore, ed altre figure» i de «non farsi più grate che utile», a la p. 224. A l'apèndix de textos oferim sencer l'*Avvertimento XVIII*, «*Sopra la commozione degli affetti*».

76. Vegeu *Panegirici del Padre Saverio Vanalesi de la Compagnia di Gesù* (Venècia 1772), que conté sermons de la Puríssima (predicats a la Cort de Viena el 1715); sobre el Sant Nom de Jesús, Mare de Déu dels Dolors, de l'Assumpta, de la Nativitat de la Mare de Déu, aquests molt llegits i usats pels caputxins del Principat; i d'altres de genuïnament italians i poc aprofitables als predicadors de Catalunya, com els sermons: «In onore a la Santa Spina che si adora in S. Lorenzo di Venezia»; «*Sopra il Sangue di S. Genaro, detto nel Duomo di Napoli l'anno 1705 e 1724*»; «*In onore della SS. Sindone, detto in Torino avanti l'Altezza Reale Victorio Amadeo II, Duca di Savoja anno 1713*».

77. Vegeu *Sacros Panegíricos del Padre Pablo Señeri de la Compañía de Jesús, predicador de Nuestro Santíssimo Padre Innocencio XII* (Barcelona 1720), on hi ha sermons diversos sobre la Immaculada Concepció, la Mare de Déu de Loreto, Sant Esteve, Sant Joan Evangelista, el Sant Nom de Jesús, la Catedra de Sant Pere, Sant Josep, l'Anunciació, les 40 Hores, Sant Antoni de Pàdua, Tots els Sants, etc.

78. Un dels llibres més utilitzats fou la versió italiana dels Sermons de Bossuet. Ens referim a l'obra de B. BOSSUET, *Elevazioni a Dio, sopra tutti i Misteri di nostra Religione* (8 vols.), i les famoses *Orazioni Funebri*. La millor predicació dels caputxins catalans del segle XVIII (només la realitzada en castellà segons els gustos de l'època),

Lafiteau,⁷⁹ Beauvois,⁸⁰ Neuville,⁸¹ Massillon,⁸² etc. i, després de l'exclaustració augmentà l'afecció als sermons de Sant Claudi de la Colombière⁸³ emprats, obviament, per a la preparació de les prèdiques sobre el Sagrat Cor de Jesús,⁸⁴ i es recuperà, també, a Gaietà de Bèrgam,⁸⁵ caputxí que havia estat molt llegit durant els segles XVII i XVIII.

fou aplegada a l'obra de TOMÀS SALA D'ARENYS DE MAR, *Flora Oratoria Seráfica Catalana, o sea sermones predicados por diversos oradores de la antigua Provincia Capuchina del Principado de Cataluña* (Barcelona 1889), 4 vols.

79. Vegeu *Sermones de Mr. Lafiteau, obispo de Sisteron* (Madrid 1773), amb interessants prèdiques quaresmals sobre l'oració, penitència, i unes boniques reflexions a propòsit de la comunió pasqual.

80. Vegeu *Sermones del Señor Juan Bta. Carlos M. de Beauvois, Obispo de Senez y predicador de Luis XV* (Madrid 1778).

81. Neuville, el 1710, ingressà a la Companyia de Jesús a París. Fou predicador de Lluís XV i un gran coneixedor de la cultura clàssica; impugnà el «Diccionari de Bayle» i com a predicador gaudí d'una gran acceptació. Vg., *Sermones del P. Carlos Frey de Neuville, predicador de Luis XV, rey de Francia. Traducidos del francés por D. Juan Antonio Pellicer, de la Real Biblioteca*. 3^a ed. (Madrid 1804).

82. Vegeu *Sermones de Cuaresma del Ilmo. Sr. Massillon, obispo de Clermont*, i també els *Sermones de Adviento* (Madrid 1773-1779).

83. Volem dir els sermons de St. Claudi de la Colombière publicats l'any 1757 i, sobretot, l'edició de Clarmond-Ferrand de 1834: *Sermons du R.P. Claude de la Colombière, de la Compagnie de Jésus*, molt utilitzada pels caputxins catalans de la Restauració.

84. Els caputxins catalans, junt amb els membres de la Companyia de Jesús, destacaren en la propagació de la devoció al Sagrat Cor de Jesús a les poblacions del Principat. Els «Llibres d'Entrades i Eixides» conventuals solen anotar almoines per prèdiques a propòsit de la devoció al Sagrat Cor, les quals s'incrementaren notablement durant la restauració de la vida caputxina, ocorreguda el segle passat. Pel que fa als orígens de la devoció al Sagrat Cor al Principat, hom pot mirar el llibretó *Práctica de la devoción al Santíssim Cor de Jesús* (Barcelona 1847), que els jesuïtes dedicaren a totes les congregacions del «Santíssim Cor de Jesús», que hi ha fundades en tot lo Principat de Catalunya», on s'esmenta a les ratlles introductòries la beata Maria-Àngela Astorch, clarissa-caputxina (1592-1665), com a precursora d'aquesta devoció a casa nostra; i també se'n dóna notícies del desenvolupament de la devoció a Catalunya, com a reacció al rigorisme jansenista: «desde lo any 1736, en què's començà ab la solemne festa que cada any celebra lo il·lustríssim senyor arquebisbe de Tarragona; [ara] no queda vila ó població que no se celebre la festivitat del Santíssim Cor de Jesús» (*Introd.* p. III). Ultra els textos bona-venturians i del P. de la Colombière, entre els frares caputxins incidí el P. RAFAEL M. de SEVILLA, amb *La verdadera devoción al Sagrado Corazón de Jesús*, (Cadis 1784).

85. Per preparar les prèdiques s'emprà força el llibre de Gaietà de Bèrgam titulat: *L'uomo apostolico istruito nella sua vocacione al pulpito per il ministerio della sacra eloquenza*, (Venècia 1729).

La predicació de to reaccionari, desenvolupada a finals del segle XVIII, mirarem d'aproximar-la, monogràficament, en una nova oportunitat, donant ara per enllestida aquesta visió general sobre el tarannà, mètodes i continguts de la predicació dels framenors caputxins a la Catalunya setcentista, on fomentaren, a partir de llurs prèdiques, un seguit de noves devocions de to marcadament popular,⁸⁶ algunes d'elles de gran volada i incidència com són les Quaranta Hores⁸⁷ i el Via Crucis⁸⁸ (que ja venien potenciades des de la centúria anterior) i, d'altres, fomentades al llarg del segle XVIII, com la devoció mariana a la Mare del Diví Pastor (popularment «Divina Pastora»)⁸⁹ promoguda exclusivament pels caputxins hispans, com a reacció espiritual al ressecament derivat de l'influx de l'espiritualitat jansenista a la pietat peninsular.

86. Una visió general a propòsit del foment de les devocions populars impulsades pels caputxins de Catalunya, l'ofereix el P. ANDREU DE PALMA, *Los capuchinos de Cataluña y el fomento de algunas devociones populares*, a «*Analecta Sacra Tarragonensis*» XXVIII (1955), pp. 159-173.

87. La predicació de les Quaranta Hores es nodrí, bàsicament, dels escrits del caputxí ALESSANDRO CRESPI da BUSTO, *Sermoni Divoti et affettuosi per l'Oratione delle Quarant'Hore* (Milà 1627). Una visió general sobre aquesta devoció eucarística l'abasta el P. ANDREU de PALMA, *Los capuchinos de Cataluña y la devoción a la Eucaristía*, a «*El Apostolado Franciscano*» XXI (1944), pp. 91-92, 116-117, 137-138, 153-155, 178-180 i 196-197. Les Quaranta Hores foren instituïdes a Itàlia pel caputxí Josep de Ferno a la catedral de Milà, el 1536, i l'objecte principal de la nova devoció era pregar per la pau del món i, més concretament, implorar l'acabament de les aferrissades guerres entre protestants i catòlics. A Catalunya fou instituïda pel P. Josep Rocabertí de Barcelona, l'any 1580. Una visió general sobre l'origen i propagació de les Quaranta Hores la trobem explicitada al treball del P. EDUARD d'ALENÇON, *De origine orationis XL Horarum*, a «*Analecta OFMCap.*», 13 (1897) pp. 178-184.

88. L'antiga i venerable devoció al Via Crucis rebé l'estructuració definitiva a través de Sant Lleóndard de Porto-Maurizio (†1757), fixant el nombre de les estacions en catorze: de la condemna de Jesús a mort per Ponç Pilat, a la deposició en el sepulcre. L'any 1736 el papa Climent XII concedí indulgències a aquesta pràctica. Pel que fa a la història i propagació, vg., *Notitiae historicae de Via Crucis*, a *Analecta OFMCap.*, XIII (1897) 184-190 i, també, la monografia del P. ANTONINO DA SANT' ELIA A PIANISI, *De Pio Viae-Crucis exortatio. Disquisitio historica* (Roma 1950).

89. Pel que fa a la genuina devoció caputxina a la «Divina Pastora», vg. el treball de JUAN-BAUTISTA DE ARDALES, *La Divina Pastora y el Beato Diego-José de Cádiz. Estudio histórico*. Tomo I: 1703-1900 (Sevilla 1949); a propòsit de la irradiació catalana vg. ANDREU DE PALMA, *La Divina Pastora en las artes, en la bibliografía y en el apostolado*, a «*Est. Fr.*» 36 (1925), pp. 40-50, 126-132; i 38 (1926) 120-127, 432-437; i sobretot, del mateix autor: *El culte de la Divina Pastora a Catalunya*, a «*Cataluña Franciscana*» III (1925), pp. 153-157, 173-178.

LA PEÇA DRAMATICA DE SANTA TECLA

JÚLIA BUTINYÀ

A l'arxiu de can Butinyà de Banyoles s'ha conservat el cos central d'una peça dramàtica sobre el martiri de santa Tecla. El manuscrit sembla del segle XVIII,¹ encara que es troba en pitjor estat que dues altres peces hagiogràfiques que s'hi troben, l'una segurament anterior i l'altra datada el 1752² (respectivament sobre santa Quitèria i sobre sant Julià i santa Basilisa).

Del manuscrit esmentat (fragment B) en manquen les primeres vint-i-quatre pàgines, així com el final, a partir de la vuitanta-una. Les pàgines inicials (fragment A) les he localitzades al Centre d'Estudis Comarcals de Banyoles³ porten l'ex-libris de Martirià Butinyà.

L'obra segueix la línia general del teatre hagiogràfic del segle XVIII. Sobre els aspectes formals cal esmentar entre els mètrics que el comput i la rima de les quartetes heptasil·làbiques és prou deficient, i entre els lingüístics, que abunden els castellanismes (*consuelo, estrago, hermosa, locura, sosiego,...*) sobretot els col·loquials (com *luego*).

Per l'extensió de l'obra es pot deduir que l'estructura respon a la característica divisió en tres jornades, encara que només s'assenyala el

1. Ho he consultat amb el Dr. Sánchez Mariana, director de la secció de «Raros» a la Biblioteca Nacional de Madrid.

2. Les he presentades totes tres a la comunicació *Aportació a la literatura catalana en la época de la Ilustración*, a l'«Encuentro Internacional sobre la Europa del siglo XVIII» de la Universitat Internacional Menéndez Pelayo sobre «Perspectivas actuales de la investigación histórica», Segovia, 19 abril 1988.

3. Agraeixo a l'Arxiu Històric d'aquest centre la tramesa de la còpia. Tinc indicis raonables com per suposar que la resta de la peça, la part final, la qual hauríem d'anomenar fragment C, es troba en un o altre indret però a Banyoles.

començament de la segona a la pàgina 31 (fragment B). A més d'aquest tret també acusa la influència castellana en el personatge del graciós, Clarín.

Quant a personatges, cal afegir que n'hi ha un total de 27.⁴

Pel que fa a l'estil es podria destacar el dramatisme d'algunes esenes (com en el monòleg de la mare reflexionant sobre el fet d'haver-se fet cristiana la seva filla), així com l'estilització d'algunes situacions (per exemple, els àngels que cobreixen el cos nu de la màrtir) o certa agilitat escènica en el plantejament inicial. Per bé que no presenta una personalitat diferenciadora quan al conjunt del gènere. Veiem, doncs, que l'humor de to popular és present fins i tot en els moments àlgids de gravetat o de lirisme.

Entre els tòpics trobem la noblesa de llinatge pròpia dels màrtirs, que es consideri l'apòstol cristià com a un nigromàntic, l'oposició de la mares, que fa destacar l'heroicitat de la santa, o l'intent d'aquella d'assassinjar Tecla, la qual cosa és impedida per un àngel.

Faré una relació dels passatges principals, reproduint fidelment el text (s'aplicaran només els signes diacrítics quan és possible la solució actual sense alterar l'ortografia, en altre cas s'utilitzarà el punt volat). S'ha afegit la puntuació necessària per aclarir el sentit.

Comença el fragment A amb l'exposició dels plans matrimonials de la mare de Tecla envers la seva filla:

| | |
|---------------|---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|
| Mare (sic) | Filla mia molt amada, vull donar-te una alegria, com feres tu al recibir-la? Has de saber que ha molts dies que mon intén treballava y ab esperansa aguardava tenir lograda la ditxa que mon desitg a lograda. Has de saber, filla amada, que te he alcansat per espòs lo més noble y poderós de Iconia y sa comarca. ⁵ |
|---------------|---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|

4. Hi consta: «ab tot són 27 personas»; amb nom són vint-i-cinc i hi ha a més alguns criats sense concretar.

5. Alterna amb la grafia Hiconia.

Timino és anomenat,
 de llinatge molt antich,
 sos pares éran florits
 y lo fill apreciat.
 De tu he jo condonat,
 ab lo pacte de capítols,
 heredera de mes títols,
 de mos béns y heretats,
 y quant seran ajustats
 los nostres béns ab Timiro,
 no hi haura comptesa en Flandes,
 ni marquesa en Alemanyia
 que millor que tu los tinga.
 Y puix que la sort nos brinda
 vull dar-te la nova bona
 jo, com a mare y senyora.
 Tu correspon com a filla.

Tecla Tinch la petició hoïda
 mare, de lo preposat,
 y no me dóna gens de alegria
 lo que vós haveu tractat,
 que la mia voluntat no era pèndrer espòs.

Tecla ho rebutja sobretot pel menyspreu de les riqueses

No podríem, mare mia,
 nosaltres honestament
 víurer molt honradament
 sens los béns de Timiro?
 És cert que més nos valdria
 governar un petit lloch
 que no una gran província
 que altres hi tíngan vot.
 No és menester abraçar tot
 lo que lo appetit desitja,
 que lo que agrada a la vista
 moltes voltas danya al cos.

A continuació Timiro i el graciós queden també definits; el primer en expressar l'alegria de la notícia al seu criat i confident, Clarín, i aquest per la interpretació i consell tan barroers:

- | | |
|--------|------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|
| Timiro | ... ab tu vull desahigar-me per se mon fidel criat, puix bé tinch exprimentat que quant passa algun conflicte sempre que al secret vull dir-te me has deixat aconsolat. |
| Clarín | Nostre amo, si teniu mal de cap, no vos convénen manxiulas, purgas y algunas sangrias, luego sereu curat, que sempre lo mal de cap <i>(sic)</i> hix del fums del ventrell y no hi ha millor remey, que jo ho tinch exprimentat, que buydar lo ventrell aviat que no hi quedia sinó la pell. |

I vol endevinar el seu destret tocant-li la punta del nas:

- | | |
|--------|------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|
| Clarín | Vull fer judici asertat de la vostra malaltia, y mi jugaré la vida si me diheu la varitat, que al vostre mal endevino sols vos toquia la cap nas. |
|--------|------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|

Clou el seu diàleg amb la contraposició de l'apetit físic de Clarín i l'espiritual de l'enamorat Timiro:

- | | |
|--------|----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|
| Clarín | Y puix ja han tocat las deu jo veuré la majordona si té lo sopar calent, que qui no és diligent per governar la ventresca, |
|--------|----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|

si ha de anar a somatent
 no fa res de la ballesta,
 Y aixís, ab vostra llicencia,
 jo donaré providència
 per donar pressa al sopar.
 Veus, sepultura de pa,
 séssia ton appetit,
 que sempre te sobra delit
 per beurer y per menjar.
 Jo vull anar a reposar
 en un puesto recullit
 a contemplar la alegria
 que ha alcansat mon appetit.

Timiro

Seguidament, una sèrie de cristians ha organitzat una reunió nocturna per tal de sentir les ensenyances de sant Pau:

| | |
|---------|----------------------------------------------------------------------------------------------------------------|
| Melcior | Anem despatxats, corrent, que he sentida una veu que se acòstan les deu y ja va corrent la gent. |
| Graciós | Anem, donchs, en nom de Déu. Passa devant, Melcior. (<i>Va-se'n</i>). <i>(Mix Tecla y Rosaura).</i> |
| Tecla | Anem, amiga Rosaura, com tardavas tant a xir? |
| Rosaura | Era en casa de un vehí, que de conversa estavam, parlant de aqueix profeta la doctrina que ensenyava. |

Totes dues s'engresquen també a anar-hi:

| | |
|---------|-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|
| Tecla | Puix que Pau és lo tresor y per tots mals medicina, anem tots, donchs, aquesta nit per escoltar sa doctrina. |
| Rosaura | Caminem, Tecla amiga, |

que jo may te deixaré,
que antes perdré la vida
que de tu no me apartaré.

Començà el fragment que anomenem B amb l'adoctrinament de sant Pau:

| | |
|-----|------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|
| Pau | <p>Un sol Déu que és precís ser sola bondad eterna, providència savia y rica que per si tot ho governa. Un sol Déu en tres personas, totas reals distintas, e igual en naturalesa, forsa y sabiduria. Pare, Fill i Esperit Sant, són las Personas Divinas, y lo Fill se encarnà en lo claustre de Maria, volgué naxer y morir per donar a l'home vida, que tots la taca teníam del pecat original, y nos la avia causada la gran gola de Adam. Després de moltíssims anys que lo mòn ana crexent y las masmorras dels llims estavan pelnas de gent, Déu lo Pare omnipotent volgué enviar a son fill per rescatar als catius. Dona la vida en la creu y fou tant lo amor seu que porta a tots los hòmens que's deixa sacramentat en especias saburosas per a gustar laspersonas</p> |
|-----|------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|

de aquell pa celestial,
 per pender forses
 y vencer a l'enemich infernal,
 y per culpa mortal
 tornar a caurer en pecat.
 Ell ab los brasos estesos
 demostra sa pietat
 y ab gran humilitat
 demana a'n al pecador
 que ploria en son cor
 las culpas y li demania perdó.
 Si contemplen son amor,
 com no plora nostre cor
 en pietat compassiva
 per demanar-li perdó?
 Tecla
 Sésia, Pau, vostre clamor,
 no prossíguia vostre veu,
 que se abrassa mon cor
 contemplant lo que dieu.
 Renuncio los falsos déus,
 mon pit ferm, y abomina
 sos mals preceptes y lleys,
 sa eloquencia y doctrina.
 (sic)
 (sic)
 Sols vos demano al baptisme,
 ma anima angustiada
 porque ab las ayguas sanctas
 se mantindrà ab la fe viva.
 (Se axecaran tots junts y diran)
 Tot
 Viva, viva, de Pau la doctrina
 que mereix ser exaltada,
 y anem tots per la ciutat,
 publicant de Pau las gracies.

Després de la intervenció d'un àngel perquè Tecla rebi el baptisme, Pau l'hi administrarà:

Pau Recebeix Tecla al baptisme
 en nom del Pare, del Fill

y Esperit Sant,
que's principi verdader
per la salut de la ànima
y de ton cos al remey
per amar y servir
a Déu verdader y etern
y guanyar dret a la glòria,
tancant las portas de l'infern.

Tecla Deixau-me, Senyor, los peus,
 si so digna de besar-los.
 Si jo no us pich dar las gràcias,
 per mi vos las dónia al cel.

Sant Pau Axeca't, Tecla, de Déu
 lo cel te dónia favor,
 per ser constanta a la fe
 satisfent a Déu lo amor,
 puix ha donat a ton cos
 de benedicció.
 Ell te vulla ab son amor
 en tota ocasió.
 Si aquest infernal dragó
 volia tentar ton cor,
 a Cristo crucificat
 suplican-li ab valor
 que apartia la ocasió
 y la tua voluntat
 de las cosas temporals
 pensant ab la eternitat.
 (*Se'n va*)

Tecla Déu verdader y eternal
 vulla consuelo donar-me,
 ara que me falla mo mestra
 no tinch ab qui consolar-me.

I termina seguidament la jornada primera amb la intervenció d'un àngel que la pren per la mà:

Àngel Anem, anem, Tecla amada,

que del cel som enviat
per sre de tu guia y guarda
en tota necessitat.
No deixaré ton costat
en ninguna ocasió
que ton cor sia tentat
de aquell infernal dragó.

Tecla Fassa's vostra voluntat
 puix ho mana al Salvador.

La Jornada Segona comença amb el diàleg del graciós Clarín amb Baltasar. El primer explica com se li ha girat la fortuna al seu amo, Timiro—o Timero— a conseqüència de la conversió de Tecla, la seva promesa, al cristianisme:

| | |
|---------|----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|
| Graciós | Ja sabràs tu aquell meu amo que estava encantat y li han barrejadas las cartas y al joch se li és mudat. Vull dir que se era casat molt fóra que no u sabés, que és del món la més hermosa, que ell tenia promesa. Ella Tecla se anomena, ja té alegro lo nom y millor té lo renom qui sàpia las suas prendas. Ell me va contar la empresa luego que fou encantat y estava ab una alegria que li donava combat, però ara se ha mudat que està rabiant en casa, que la nova li ha arribat que se és feta cristiana y vol vèurer ab sa mare si la poran retornar. O sinó per la justícia |
|---------|----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|

- (sic) diu que la cremar.
 Jo tindria gran pesar
 que matassen las donzellas,
 aqueixa que és tant hermosa,
 si acas que matian las vellas.
 Jo ab tu volia veurer
 que'm donasses un consell,
 de quin modo o manera
 lo aconsolarem a ell,
 si no se llevara la pell,
 que semple està plorant
 y estirant-se los cabells,
 y ab los dits esgarrapant.
 Si no perquè sé lo mal
 diria que torna foll,
 que sempre que té la rabia
 vermell li torna lo coll.
- Baltasar Amigo, al pesar és gran
 y no sé algun remei,
 y aixís per aqueixas cosas
 no té puch donar bon consell,
 que lo amor és tant cruel
 que vegades causa malaltia.
 No fan efecte los remeys
 ni aprofítan medicines.
- Graciós Déu nos guart de tals vexiga
 si són de tan mal curar,
 lo que vull determinar
 de deixar-lo estar alguns dies,
 y si acas la frenecia
 és cas que no li passàs
 jo veuré de fer-me frare,
 capellà o armitanàs.
 Y si per cas lo matàs
 aqueix gran mal, per ventura,
 jo guanyaré alguna cosa
 portan-la a la sepultura.
- Baltasar Aqueixa gran desventura

Graciós sempre lluny de casa nostra.
 Graciós Sí que ab ell poch hi emporta
 que prou és ben matanàs.
 Baltasar Tracta de no murmurar
 de aquell que dóna pa,
 antes bé deus alabar-lo
 per lo agasajo que té fa.
 Graciós As de saber, Balthasar,
 que tampoc me dóna vi
 y ay som tant aficionat
 que ab aixo me fa morir.

Després d'aquesta típica exaltació del vi, se'n van tots dos a la taverna. La mare, a continuació, manifesta la seva inquietud en un monòleg, interromput quan Tecla surt a escena:

Mare Que és lo que me passa a mi
 en aquest cruel instant
 que mon cor va rabiant
 traban-se sense sentits?
 Jo de dia y de nit
 no puch tenir més sosiego,
 faltan-me tots els delits
 y de casa la eredera.
 Valga'm lo cel, filla mia,
 de mosuls tant desitjada
 y de mon cor tant estimada
 quina cruetat tant fiera
 de tu se és apoderada
 que ingratitud a ton espòs
 y a'n els pits que t'an criada.
 Que tercadat a mos prechs
 y que rigor ab ta mare!
 Com he de restar sens tu
 éssent la única de ma casa,
 la major y més locura,
 la que jo més estimava?
 Jo no tinch que esperar

consuelo per mas desgràcias,
 alivio per mas fortunas,
 ni per mos mals esperanças.
 Jo no tinch que aguardar
 luciment per ma casa
 si ab eixa acció infama
 tu me l'as deslustrada.
 Que vida serà la mia
 quedant sola infamada
 de una filla que tenia
 de la qual jo esperava
 ser per a mi la alegria
 y la honra de ma casa.⁶
 Ay trista de mi,
 ay infelís y fatal,
 perseguida de desgracias!
 Cels, que fortunas tant fatal
 han sobrevingut en casa!
 A Profeta fals,
 a encantador infame,
 com és la tua doctrina,
 la causa de ma desgràcia,
 que has encantada ma filla,
 que de se dòcil y fàcil,
 tant amable y tant humana,
 que apareix que la has encantada
 abandonant las riquesas,
 gustos, delícias y galas,
 que li promet mon afècte,
 sens témer mes amanassas.
 Ja mon furor va sens mida
 y de còlera enramada,
 vaigt a trobar lo últim fi
 y remey per mas desgràcias.
 Ara, segona vegada,
 vull fer-li petició

6. Està repetit de mà.

per veurer sa resolució.
 Si esta encara encaminada
 a la sua perdició,
 ella veura mon rigor;
 si permanent persevera,
 la acusaré a la platea
 y a las mans de los llehons
 acabarà la terca
 y sinó en foch encesa
 ha de passar grans torments.
 Li donara la centència
 Governador y President.
(Mix. Sta. Tecla).

Tecla Sessau, mare, lo tormet,
 vostre plor y malaltia.
 Mirau que plora lo cel
 la vostra gran fantasia.
 Abrassau a Déu etern,
 Jesuchrist, fill de Maria,
 aquest és lo verdader Déu
 y per nosaltres dóna la vida
 y va morir en la creu.

Davant la insistència de la filla, la mare s'hi acosta amb un punyal; però la detindrà l'àngel:

| | |
|-------|---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|
| Àngel | Suspèn aqueix cop cruel que no ha de acabar sa vida y per a guanyar lo cel ha de crisolar sa vida passant torments cruels. <i>(Se'n va).</i> |
| Mare | Me ha suspès una veu y al bras me està tremolant, al cor me està palpitant... Tremolo fins a'n als peus. La aigua me ofega al cor, lo ayre me torba als sentits, |

entranyas y esperit.
Ajudeu-me, déus meus,
en trànsit tant apretat.
La confusió cruel
me té los esperits turbats...
Mos déus se són enfadats
de ma acció atrevida.
Ja no tinch altre remey
per fer acabar sa vida
que acudir al president.
Y primer faré present
la gran maldat a Timiro,
perque junts fassam instància,
castigant sa arrogancia
per fer-li llevar la pell.

Poc després, Timiro demana consell al graciós sobre el seu problema:

- | | |
|---------|-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|
| Timiro | Bé has de tenir memòria que estos dies passats que te vas compta la victòria de lo que havia lograt. Y hara estic dessesperat y no sé en quina manera tol·lerar ma rabia fiera, tant estich jo endignat. |
| Graciós | Sempre teniu mal de cap, patireu de migranya. |
| Timiro | Ara, usant de ta manya me has de donar un bon consell, que fos verdader remey per a curar ma desgana. |

El Graciós no li aconsella de denunciar-la a la justícia. Per això, malgrat la pressió de la mare, decideix Timiro de mirar de convèncer-la una altra vegada:

LA PEÇA DRAMÀTICA DE SANTA TECLA

Timiro Así atendrà mos prechs.
 Y si alashoras conech
 que esta sia permanent,
 pagara sa arrogància
 passant infinits tormentos.

Mare Fassa's vostra gran mercè,
 lo que sia de son gust,
 per lo gran bon ajust
 jo faré lo que poré.

Graciós Jo no seré bo per res,
 si ve la ocasió,
 que li faré un sermó,
 més gruxut que un carnicer.

Seguidament, Tecla recita una oració i Timiro li fa, inútilment, la seva proposta.

Timiro És possible, bella Tecla,
 esposa mia y amada,
 per causa de un fals profeta,
 olvidas la tua mare?
 Per una glòria fingida
 has aborrit tot espòs
 y menyspreat sos tresors,
 honras y galanterias.
 Ea, Tecla, amada mia
 acaba de una vegada
 de abrassar las nostres lleys
 y aborrir la christiana,
 que te promet ma honra y fama,
 ser de ma casa senyora
 de mos palacios y torras
 seràs senyora exaltada.
 Des dels grans fins los petits,
 los homens pobres y richs
 te donaran honra y fama.

(sic) No hi ha honra sense Déu
 puix de ell vénen las gràcias.

JÚLIA BUTINYÀ

Y aixís Timiro no te cànsias
en proposar-me consells.
No digas mal de ma lley,
mira per a tu, Timero,
deixa'm estar, te suplico,
que unida visca ab mon Déu.

Timiro Puix vols ésser tant cruel,
negar-me la fe donada,
aborrint los nostres Déus
per una doctrina falsa,
ja aniré a fer instància
a'n al senyor President
perque sias castigada
ab rigurosos tormentos.

Tecla Sia en glòria de Déu,
que espero sera ma guia
per a lograr los tormentos
que mon apetit desitja.

Clarín intentarà també ablanir la jove i en quedarà corprès:

Clarín Jo mi vull aventurar
a fer-li una petició
ab moderada rahó,
veja'm si me escoltarà. (*Si acosta*)
Tecla, de mosuls mirall,
com ets tant poch carinyosa
éssent tant bella y hermosa,
més clara que lo cristall?
Regoneix lo gran treball
que passa lo teu espòs
per alcansar algun favor
del teu pit lliberal.

Tecla No és menester elevar tant
lo criat de un pols de terra
que per los cuchs a de ésser guerra
en ser per la mort pisat.
Y aixís, vós, noble criat,

LA PEÇA DRAMÀTICA DE SANTA TECLA

obehiu lo que ell vos mana
servint-lo ab llealtat.
Se'n va).

Clarín Quin despido me ha donat
y me ha ferit de Copido!
Me ha deixat encantat
y com més va, més me admira
de la sua claredat.
(sic) Ja no estich tant admirat
que se dolga tant lo me Amo
de la ditxa que lograva,
no tenia igualtat.
Vaitg-me'n a passos cuytats
a mantenir-li conversa
y veuré si'l puré distraurer.
Sé la gran varietat,
que seria disbarat
que fes donar mort a Tecla,
que és cert que si era meva
no'n faria mal mercat.

Inútilment també, però, provarà d'evitar la denúncia de Timiro. Per altra banda, el Governador i el President es planyen de la situació i acorden castigar Tecla, davant de Timiro, que s'estima més no presenciar els fets:

Timiro Senyors, si no és molestar-los
pendré la ocasió
de ausentar-me y deixar-los
per governar ma tristor,
que no poria mon cor
fer forsa y resistència,
si Tecla té de venir,
estar devant sa presència.
Governador Timiro, quedau alegre,
confiat de nostres trassas,
que vos traurem libre a Tecla
ab nostres prechs y amenassas.

JÚLIA BUTINYÀ

- President Anau, cavaller de classa,
y quedau de mi confiat,
que com a President de Plassa,
que so de aquesta ciutat,
que Tecla no pendra mort
si hi val ma abilitat.⁷
- Timiro Jo quedo molt obligat
en satisfier tals mercès
y voldria ocasió
per a servir los favors
que me fan V.M.S.

Dos criats porten la santa a presència de les autoritats. Ella rebutja llurs oferiments:

- Tecla Ja he dit de una vegada
que és molt noble al que me anima
y persavero constanta,
que antes perdrer la vida
que no se mudaran las mias ànsias
ni olvidaré ma doctrina.
Y aixís resoluda estich,
que moriré mil vegades
per la fe de Jesu Christ,
que és lo Déu principal,
que aixís ho firmo y ho dich
sens temer a ningun mal
fins arribar a morir.
Ni teniu que amanasar-me
ab torments ni violèncias
que de totas insolèncias
seré libre y defensada,
perquè tothom se convertesca
a un Déu tot de finesas,
a un Jesús tant amorós,
al Pare tot poderós,

7. Està repetit *ma*.

LA PEÇA DRAMÀTICA DE SANTA TECLA

que està al cel y a la terra.
En aquest Déu jo confio,
crech los seus sants manaments
y sempre tindré present son amor
y me anima per resistir los tormentos.
Y en fin, si he de patir mort,
jo molt gustosa la espero,
que per al Déu que venero
la pendré ab gran cohort.

Per tant, es donarà l'ordre de despullar la jove per llençar-la al foc:

President Furiosos y forts ministres
preneu luego aqueixa fiera
y a dins de un foch encesa
feu de son cos sendras vivas.
Y encara per més tormentos,
davant de las criaturas,
despullau sas vestiduras
per millor escarament.

La intervenció de Clarín, que té l'acudit de demanar-la per esposa provoca una divertida replica del Governador:

Governador Me apar mal esta rahó,
que seria gran desdoro
éssent Tecla tant principal,
ermosa, rica y lleal,
que fos casada ab un mono,
home de mal natural.

Els botxins, que s'anomenen *travells o taravells*,⁸ preparen el martiri, amb reminiscències evangèliques:

8. Aquest vocable és força interessant: el Diccionari catala-valencià-balear d'Alcover i Moll registra *taravell* i *travell* com infant entremaliat. La segona forma com a pròpia del Camp de Tarragona. El sentit amb que s'empra aquí és proper o si més no congruent per establir la derivació semàntica, però el significat exacte i com a sustantiu no consta a aquest Diccionari.

- Taravell 2 Despullem-la ab prestesa
y ensenem luego al foch.
Anau vós que sou més vellor
ha buscar carbó y llenya.
- Taravell 3 Antes de anar per llenya,
jo vull la part de la roba,
de las quatre parts que porta
una penso que ha de ésser meva.
- Taravell 2 Anau, home, portau pressa,
que la roba la vendrem
y després ho partirem
donan-vos vostre moneda.
(*Se' h va al 3 a llenya*).

Surten dos àngels, «*lo un ab una palmay lo altre ab un vestit blanch en las mans*» i quan «*lo angels dirà lo vers, caurà*» els butxins.

- Àngel 1 Deteniu's bruts infernals,
que és bé que esta ermosura
ajia de estar desnuda
devant de irracionals?
- Àngel 2 Posem-li aquest vel blanch (*Li posan*)
per cubrir sas desnudes,
(sic) mereix las palmas en las mans. (*Li dóna*)

Un cop està dins de les flames, l'àngel la consola:

- Àngel 2 No desmayes, Tecla mia,
alienta, alienta ton cor,
mira que guarda só
de ta ànima y de la vida.
Resebeix ab alegria
aqueixa llama ardent
que ha de pasmar a la gent
de tota la tirania.
Molt prest veuràs tu finida
ab un núvol molt velós,
que per tu sera socós,

LA PEÇA DRAMÀTICA DE SANTA TECLA

llansant aigua y graniso.
(*Acabat lo vers faran que lo fosc s'a mort*).

El President, en veure que el foc no li fa mal, l'amenaça amb un nou turment:

President Vejam si't defensaràs,
ja tinch aquí previnguts
llahons y tigres rabiosos,
que ells té donaran furiosos
la mort ab gran promptitud.

El fragment termina amb aquests versos que mostren la fermesa de la màrtir:

Tecla La vanitat y mentida
may alcansa pietat
y lo amor de Déu amat
lo meu esperit ànima.

Quant al possible final, com que la peça ha sigut el martiri que relata els goigs,⁹ passant pel foc i els lleons, es pot suposar que hauria d'esdevenir el suplici d'altres feres, segons la tradició, concretament de braus i serps als goigs i d'altres feres i serps a *La Leyenda de Oro*.¹⁰ El relat d'Eusebi de Cesàrea, però, només indica que fou víctima de les feres.¹¹

Respecte a l'antiga tradició del trasllat de la relíquia de la santa d'Armènia a Tarragona i que publica J. Vilar, S.J. en 1746,¹² podria ha-

9. Goigs de la gloriosa verge y protomartyr santa Tecla, patrona de la santa Iglesia metropolitana de Tarragona, primada de las Españas, Barcelona, Estampa de Joseph Llopis 1675. (Consulti's *Los goigs a Catalunya* de J. B. Batlle, Barcelona, Imprenta Altés 1924).

10. Vegin-se les pp. 455-456 de la 4a. ed., Barcelona 1865-66. Aquí, l'enamorat de Tecla s'anomena Tamiro (a la peça dramática alterna la forma Timiro amb Timero).

11. Vegí's D. RUIZ BUENO, *Actas de los mártires*, Madrid, 1951 pp. 906 ss.

12. Relació a la qual es refereix J. RUBIO I BALAGUER, *Literatura catalana*, dins «Historia General de las Literaturas Hispánicas», vol. V, Barcelona, Vergara 1958, p. 237.

ver-hi alguna referència al final de l'obra. Així succeeix, per exemple, a la *Peça dramàtica de sant Martiria*¹³ de F. X. Butinyà i que el Dr. Comas considera paradigmàtica del gènere, quan el diaca Judaic profetitza l'arribada de les relíquies a Banyoles.¹⁴

No he pogut comprovar si hi ha alguna relació amb les publicacions que s'editaren el 1775 per tal de commemorar la col·locació del braç de la santa en la capella de la seu de Tarragona i que més aviat semblen posteriors a la peça dramàtica.¹⁵

A l'últim caldria plantear la pregunta principal, segons el meu parer: pot aquesta peça derivar de la que s'hi representava ja en el segle XV, com recull Villanueva en el *Viage literario a las iglesias de España, a la carta COV* del volum corresponent a Tarragona? Aquesta qüestió resta de moment oberta. Un bon índex de la feina que assoliren en aquella època els *crucis turmentos* que va patir la santa ens l'ofereix el *Tirant lo Blanc*, per tal com són els de l'única sant que s'esmenten fora dels bíblics, en l'oració que fa la Princesa poc abans de morir.¹⁶

13. Consulti's la meva tesi doctoral: *Estudio histórico-literario de F. J. Butinyà*, Barcelona 1978.

14. *Història de la Literatura catalana*, vol. IV, Barcelona, Ariel 1964, pp. 795-800.

15. Ib., a les pp. 592-593 se'n dóna una selecció de la *Memoria gloriosa y descripción festiva de las solemnes, plausibles fiestas con que en los días 22, 23, 24 y 25 de septiembre del año 1775, el Ilustre Cabildo y ciudad de Tarragona (siendo su arzobispo el Ilustrísimo señor don Juan Lavrio Laucis y gobernador el excellentísimo señor don Jorge Dunant) celebraron la colocación del brazo de su gloriosa patrona, la invicta protomártir santa Tecla, en el altar y capilla nuevamente erigida y dedicada a la misma santa en su santa, primada iglesia. La escribía el más mínimo devoto de la santa, natural de la misma ciudad, Barcelona*, Impr. de Carles Gibert i Tutó s. a.

16. Vegi's l'edició de M. de Riquer, Barcelona, Ariel 1979, p. 1169.

LOS NOMBRAMIENTOS DE OBISPOS EN ESPAÑA DURANTE EL PONTIFICADO DE LEÓN XIII

PRIMERA PARTE: 1878-1884

VICENTE CÁRCEL ORTÍ

Introducción

Este artículo es la primera parte de un amplio estudio que se refiere a los nombramientos de obispos hechos por León XIII en España desde el 20 de febrero de 1878 —fecha de su elección— hasta el 20 de julio de 1903, día de su fallecimiento. Esta primera parte analiza dichos nombramientos desde el comienzo del pontificado leonino hasta final del año 1884, mientras que la segunda parte —que aparecerá en el próximo número de esta revista— tratará de los nombramientos restantes, es decir, desde 1884 hasta 1903. He hecho esta división, sencillamente para equilibrar la documentación publicada en apéndice, ya que, como se verá, los despachos del nuncio Rampolla son muchos, muy extensos e interesantes, mientras que los de los restantes nuncios son tan breves, que la mayoría de ellos no merecen la pena ser reproducidos íntegramente.

Quiero, sin embargo, indicar en esta introducción general que los siete nuncios¹ que negociaron los nombramientos de obispos españoles durante los veinticinco años del pontificado leonino fueron Giaco-

1. G. DE MARCHI, *Le nunziature apostoliche dal 1800 al 1956* (Sussidi eruditi, 13), Roma, Edizioni di Storia e Letteratura 1957, pp. 239-239.

mo Cattani,² Angelo Bianchi,³ Mariano Rampolla del Tindaro,⁴ Angelo Di Pietro,⁵ Serafino Cretoni,⁶ Giuseppe Francica-Nava di Bontifé⁷ y Aristide Rinaldini,⁸ de los cuales me he ocupado, para señalar sobre todo la documentación archivística correspondiente a la misión diplomática de cada uno de ellos en Madrid.

Por otra parte hay que decir también, que aunque la decisión última sobre cada nombramiento fue tomada personalmente por el Papa León XIII, sin embargo, sus cardenales secretarios de Estado jugaron un papel decisivo en las negociaciones previas y fueron ellos los que dieron instrucciones concretas a cada nuncio sobre lo que debían hacer en cada momento. Por ello, es necesario conocer sus nombres y las fechas de su cargo.

El primer secretario de Estado de León XIII fue el cardenal Alessandro Franchi—que había sido nuncio en España entre 1868 y 1869—nombrado el 5 de marzo de 1878, pero estuvo en el cargo muy pocos meses, ya que falleció en Roma el 31 de julio del mismo año. El 9 de agosto fue nombrado su sucesor Lorenzo Nina, que permaneció en el cargo hasta el 16 de diciembre de 1880, fecha en que le fue aceptada la dimisión. El tercer secretario fue Ludovico Jacobini, que estuvo siete años, desde el 16 de diciembre de 1880 hasta su muerte, ocurrida el 28 de febrero de 1887. Le sucedió Mariano Rampolla del Tindaro, que había sido nuncio en España, nombrado el 1 de junio de 1887, que cesó en el cargo con la muerte del Papa el 20 de julio de 1903,⁹ y fue el gran cardenal secretario de Estado del pontificado leonino.

Por parte del Estado español, el pontificado leonino coincidió con la monarquía de Alfonso XII, hasta el fallecimiento del rey (27 de no-

2. *El archivo de los nuncios de León XIII en España. 1. Nunciatura de Cattani (1877-1879)*, Ibid. con el título de «Italica» 16 (1982), pp. 237-264.

3. *El archivo de los nuncios de León XIII en España. 2. Nunciatura de Bianchi (1879-1882)*, Ibid. 17 (1984), pp. 231-262.

4. *El archivo del nuncio Mariano Rampolla (1883-1887)*, «Hispania sacra» 39 (1987) pp. 747-788.

5. *El archivo del nuncio Angelo Di Pietro (1887-1893)*: Ibid. 41 (1989), pp. 183-226.

6. *El archivo del nuncio Serafino Cretoni (1893-1896)*: Ibid. 42 (1990), pp. 537-572.

7. *El archivo del nuncio Giuseppe Francica-Nava di Bontifé (1896-1899)*: Ibid. 44 (1992), pp. 459-485.

8. *El archivo del nuncio Rinaldini (1899-1907)* (en prensa).

9. G. DE MARCHI, o.c., pp. 12-13

viembre de 1885), después con la regencia de la reina madre María Cristina de Habsburgo Lorena (desde el 27 noviembre de 1885 hasta el 17 de mayo de 1902) y con el primer año del reinado de Alfonso XIII (desde el 17 de mayo de 1902 hasta el fallecimiento del Papa el día 20 de julio de 1903).

Durante esos 25 años los jefes del Gobierno fueron fundamentalmente Cánovas y Sagasta, aunque con algunos breves intervalos cedidos a otros políticos. Durante el reinado de Alfonso XIII Antonio Cánovas del Castillo fue jefe del Gobierno desde el 13 de febrero de 1875 hasta el 8 de marzo de 1879. Le sucedió Arsenio Martínez Campos desde el 8 de marzo al 9 de diciembre de 1879. Desde esta fecha hasta el 8 de febrero de 1881 fue de nuevo Cánovas, a quien le sucedió Práxedes Mateo Sagasta hasta el 13 de octubre de 1883. Desde esta fecha hasta el 18 de enero de 1884 fue José Posada Herrera. Cánovas volvió a la jefatura del Gobierno el 18 de enero de 1884 hasta el 27 de noviembre de 1885.

Los primeros cinco ministerios de la regencia de María Cristina de Habsburgo fueron presididos por Sagasta desde el 27 de noviembre de 1885 hasta el 5 de julio de 1890. Siguieron después dos gabinetes presididos por Cánovas desde el 5 de julio de 1890 hasta el 11 de diciembre de 1892. Vino después otra vez Sagasta con tres gobiernos, hasta el 23 de marzo de 1895. Luego Cánovas, de nuevo, hasta el 8 de agosto de 1897, fecha de su asesinato en Santa Águeda. El gobierno estuvo presidido hasta en lo 4 de octubre del mismo año por Marcelo Azcárraga. Sagasta formó nuevamente gobierno desde el 4 de octubre de 1897 hasta el 4 de marzo de 1899. Le siguió Francisco Silvela, que presidió dos gabinetes hasta el 23 de octubre de 1900 y, luego, otra vez Azcárraga, hasta el 6 de marzo de 1901. Por último, Sagasta fue jefe del gobierno hasta el 6 de diciembre de 1902, cubriendo de este modo los dos últimos gobiernos de la regencia y los dos primeros del reinado de Alfonso XIII. El último gobierno que afectó al pontificado de León XIII estuvo presidido por Francisco Silvela, desde el 6 de diciembre de 1902 hasta el 20 de julio de 1903.

También intervinieron directamente en los nombramientos los de obispos los ministros de Estado (hoy Asuntos Exteriores) y de Gracia y Justicia, y además, el ministro de Ultramar para los nombramientos que se referían a las diócesis de Cuba, Puerto Rico y Filipinas. Indicó los nombres de cada uno de ellos en el lugar correspondiente a cada nombramiento.

Al elaborar este trabajo, basado únicamente en la documentación vaticana (ASV), tanto la de del Archivo de la Secretaría de Estado (SS) como la del Archivo de la Nunciatura de Madrid (AN Madrid), he observado que sólo el nuncio Rampolla —que estuvo en Madrid desde 1883 hasta 1887— y, en parte Rinaldini, dedicaron al tema de los nombramientos de obispos despachos muy amplios y detallados que nos permiten descubrir los pormenores de cada negociación y datos muy importantes de cada candidato o de la situación de cada diócesis. Los restantes nuncios enviaron a Roma despachos muy breves sobre el argumento, tan breves en algunos casos, que simplemente nos sirven para registrar que un nombramiento fue hecho porque el candidato era «bueno» o «excelente» o «muy bueno», pero sin que sepamos más datos de él. Por eso, he procurado reproducir en el amplio apéndice documental que, enriquece mi modesto estudio introductorio, aquellos despachos que por su amplitud o por los datos que aporta encierran especial interés, limitándome en los otros casos a la referencia archivística.

Relación cronológica de nombramientos¹⁰

León XIII, elegido Papa el 20 de febrero de 1878 y fallecido el 20 de julio de 1903, a lo largo de los veinticinco años de su pontificado hizo en España 163 nombramientos episcopales. Se incluyen en estas relación los obispos de Cuba, Puerto Rico y Filipinas, mientras pertenecieron a la Corona de España, ya que sus obispos fueron españoles, algunos de ellos fueron trasladados posteriormente a la península y sus nombramientos se hicieron siguiendo el mismo procedimiento. El presente artículo analiza y documenta la historia de cada nombramiento, detallando, en particular, las intenciones del poder civil, las gestiones del nuncio, etc. Ofrezco, en primer lugar, la relación cronológica de los nombramientos.

10. ¿Cómo se leen los datos? Tomemos como ejemplo el n. 1. La diócesis de Barcelona, vacante por traslado del obispo Lluch Garriga a Sevilla, el 22 de junio de 1877, quedó cubierta con el nombramiento del obispo de Cádiz, José María Urquinaona Bidot, hecho el 15 de junio de 1878.

(NUNCIATURA DE MONS. GIACOMO CATTANI)

1878

1. BARCELONA (tr. de Lluch Garriga a Sevilla, 22 junio 1877): José María URQUINAONA BIDOT, obispo de Canarias (15 julio).

1879

2. URGELL (A.A.) († José Caixal Estradé, 26 agosto 1879): José CASAÑAS PAGÉS, dignidad de chantre de la catedral de Barcelona, nombrado administrador apostólico (27 enero) y preconizado obispo titular de Ceramo (7 febrero).
3. TARRAGONA († Constantino Bonet y Zanuy, 10 octubre 1878): Benito VILAMITJANA VILA, obispo de Tortosa (28 febrero).
4. MÁLAGA († Esteban José Pérez Martínez Fernández, 27 octubre 1878): Manuel GÓMEZ-SALAZAR Y LUCIO DE VILLEGRAS, obispo de Sigüenza (28 febrero).
5. CANARIAS (tr. de Urquinaona a Barcelona, cf. n. 1): José POZUELO HERRERO, administrador apostólico de Ceuta, y obispo titular de Antipatro (28 febrero).
6. SIGÜENZA (tr. de Gómez Salazar a Málaga, cf. n. 4): Antonio OCHOA ARENAS, sacerdote de Calahorra, dignidad de arcipreste de la catedral de Zaragoza (28 febrero).
7. TORTOSA (tr. de Vilamitjana Vila a Tarragona, cf. n. 3): Francisco AZNAR PUEYO, sacerdote de Jaca, canónigo de Tarragona (28 febrero).
8. CÁDIZ (ren. de Arriete y Llano): Jaime CATALÁ ALBOSA, sacerdote de Gerona, fiscal de la Capilla Real, abreviador de la nunciatura de Madrid y del tribunal de la Rota de Madrid (28 febrero).
9. URGELL († José Caixal Estradé, 26 agosto 1879): José CASAÑAS PAGÉS, obispo titular de Ceramo y administrador apostólico de la misma diócesis (22 septiembre).
10. SAN CRISTÓBAL DE LA HABANA († Apolinar Serrano Díez, 15 enero 1876): Raimundo FERNÁNDEZ PIEROLA Y LÓPEZ DE LUZURIAGA, sacerdote de Pamplona, antiguo penitenciario de la catedral de Santo Domingo (22 septiembre).

NUNCIANURA DE MONS. ANGELO BIANCHI

1880

11. ZAMORA († Bernardo Conde Corral, 1 julio 1880): Tomás BELESTÁ CAMBESES, arcediano de la catedral de Salamanca (13 diciembre).
12. ZARAGOZA (Aux.): Jacinto María CERVERA CERVERA, sacerdote de Valencia, canónigo de la catedral de Zaragoza, preconizado obispo titular de Hipólito y auxiliar del cardenal García Gil, arzobispo de Zaragoza (13 diciembre).
13. SEVILLA (Aux.): Marcelo SPÍNOLA MAESTRE, sacerdote de Cádiz, preconizado obispo titular de Milo y auxiliar del cardenal Lluch, arzobispo de Sevilla (13 diciembre).

14. VITORIA (renuncia de Herrero y Espinosa de los Monteros, junio 1880): Mariano MIGUEL GÓMEZ, obispo de Segorbe (13 diciembre).
15. SEGORBE (tr. de Miguel Gómez a Vitoria, cf. n. 14): Francisco de Asís AGUILAR SERRAT, rector del seminario de Córdoba (13 diciembre).
16. TERUEL († Francisco de Paula Moreno Andreu, 11 junio 1880): Antonio IBÁÑEZ GALIANO, arcipreste de Yecla (Cartagena) (13 diciembre).
17. NUEVA CÁCERES († Francisco Gaínza, 31 julio 1879): Casimiro HERRERO PÉREZ, O.E.S.A., párroco de Tondo en Manila (13 diciembre).

1881

18. ZARAGOZA († cardenal Manuel García Gil, 28 abril 1881): Francisco de Paula BENAVIDES NAVARRETE, cardenal-patriarca de las Indias Occidentales (13 mayo).
19. PATRIARCA DE LAS INDIAS OCCIDENTALES (tr. de Benavides Navarrete a Zaragoza, cf. n. 18): José MORENO MAZÓN, obispo dimisionario de Cuenca (18 noviembre).
20. VALLADOLID († Fernando Blanco Lorenzo, 6 junio 1881): Benito SANZ FORÉS, obispo de Oviedo (18 noviembre).

1882

21. ORIHUELA († Pedro Cubero y López Padilla, 11 noviembre 1881): Victoriano GUISASOLA RODRÍGUEZ, obispo titular de Dora y prior de las Órdenes Militares en Ciudad Real (27 marzo).
22. OVIEDO (tr. de Sanz Forés a Valladolid, cf. n. 20): Sebastián HERRERO Y ESPINOSA DE LOS MONTEROS, obispo dimisionario de Vitoria (27 marzo).
23. ÁVILA (ren. de Pedro José Carrascosa Carrión, 12 enero 1882): Ciriaco María SANCHÁ HERVÁS, obispo titular de Areópolis y auxiliar de Toledo (27 marzo).
24. CUENCA (ren. de Moreno Mazón nombrado patriarca de las Indias Occidentales, cf. n. 19): Juan María VALERO NACARINO, obispo de Tuy (27 marzo).
25. TENERIFE (ren. de Ildefonso Infante Macías, 14 enero 1882): Jacinto María CERVERA CERVERA, obispo titular de Hipsópolis y auxiliar del arzobispo de Zaragoza (27 marzo).
26. VIC († Pedro Colomer Mestres, 30 agosto 1881): José MORGADES GILI, canónigo penitenciario de Barcelona, vicario capitular y económico de la misma diócesis sede vacante (27 marzo).
27. TUY (tr. de Valero Nacarino a Cuenca, cf. n. 24): Fernando HUÉ GUTIÉRREZ, sacerdote de Sevilla, canónigo doctoral de Cádiz, provisor y vicario general de la diócesis (27 marzo).
28. CIUDAD REAL (Prel.) (tr. de Guisasola Rodríguez a Orihuela, cf. n. 21): Antonio María CASCAJARES AZARA, sacerdote de la archidiócesis de Zaragoza, deán de la catedral de Burgos, preconizado obispo titular de Dora y prior de las Órdenes Militares (27 marzo).

29. TOLEDO (Aux.): Juan Francisco BUX LORAS, sacerdote de Zaragoza, preconizado obispo titular de Magida y auxiliar del cardenal Moreno, arzobispo de Toledo (27 marzo).

1883

NUNCIATURA DE MONS. MARIANO RAMPOLLA DEL TINDARO

30. SEVILLA († Joaquín Lluch Garriga, 23 septiembre 1882): Ceferino GONZÁLEZ Y DÍAZ TUÑÓN, O.P., obispo de Córdoba (15 marzo).
31. BURGOS († Anastasio Rodrigo Yusto, 30 abril 1882): Saturnino FERNÁNDEZ DE CASTRO, obispo de León (15 marzo).
32. CÓRDOBA (tr. de González y Díaz Tuñón a Sevilla, cf. n. 22): Sebastián HERRERO Y ESPINOSA DE LOS MONTEROS, obispo de Oviedo (15 marzo).
33. BARCELONA († José María Urquinaona Bidot, 31 marzo 1883): Jaime CATALÁ ALBOSA, obispo de Cádiz y Ceuta (9 agosto).
34. TOLEDO (Aux.): Tomás CÁMARA CASTRO, O.S.A. profesor del colegio de Valladolid para las misiones de Filipinas, preconizado obispo titular de Trajanópolis y auxiliar del cardenal Moreno, arzobispo de Toledo (9 agosto).

1884

35. CÁDIZ (tr. de Catalá Albosa a Barcelona, cf. n. 33): Vicente CALVO VALERO, obispo de Santander (27 marzo).
36. CALAHORRA y LA CALZADA († Gabino Catalina del Amo, 11 enero 1882): Antonio María CASCAJARES AZARA, obispo titular de Dora y prior de las Órdenes Militares en Ciudad Real (27 marzo).
37. SANTANDER (tr. de Calvo Valero a Cádiz, cf. n. 35): Vicente Santiago SÁNCHEZ DE CASTRO, canónigo lectoral de León (27 marzo).
38. OVIEDO (tr. Herrero y Espinosa de los Monteros a Córdoba, cf. n. 32): Ramón MARTÍNEZ VIGIL, O.P. (27 marzo).
39. CORIA († Pedro Núñez Pernia, 16 marzo 1884): Marcelo SPÍNOLA MAESTRE, obispo titular de Milo y auxiliar del cardenal Lluch Garriga, arzobispo de Sevilla (10 noviembre).
40. CARTAGENA († Diego Mariano Alguacil Rodríguez, 10 enero 1884): Tomás BRYAN LIVERMORE, prelado doméstico de S.S., profesor del seminario de Málaga, examinador sinodal de varias diócesis (10 noviembre).

1885

41. TOLEDO († cardenal Juan Ignacio Moreno Maisonave, 28 agosto 1884): Ceferino GONZÁLEZ Y DÍAZ TUNÓN, cardenal arzobispo de Sevilla (27 marzo).
42. SEVILLA (tr. del cardenal González y Díaz Tuñón a Toledo, cf. n. 41): Bienvenido MONZÓN MARTÍN PUENTE, arzobispo de Granada (27 marzo).
43. GRANADA (tr. de Monzón Martín Puente a Sevilla, cf. n. 42): José MORENO MAZÓN, patriarca de las Indias Occidentales (27 marzo).

44. MADRID-ALCALÁ (nueva diócesis, erigida el 7 marzo 1885): Narciso MARTÍNEZ VALLEJO IZQUIERDO, obispo de Salamanca y Ciudad Rodrigo (27 marzo).
45. SALAMANCA (tr. de Martínez Izquierdo a Madrid-Alcalá, cf. n. 44): Tomás CÁMARA CASTRO, O.S.A., obispo titular de Trajanópolis y auxiliar del fallecido cardenal Moreno, arzobispo de Toledo (27 marzo).
46. LEÓN (tr. de Fernández de Castro a Burgos, cf. n. 31): Francisco Javier CAMIÑERO MUÑOZ, sacerdote de Palencia (27 marzo).
47. LUGO († José de Los Ríos Lamadrid, 8 marzo 1884): Gregorio María AGUIRRE GARCÍA, O.F.M., de la diócesis de Oviedo, guardián del convento de Ciudad Real (27 marzo).
48. CIUDAD RODRIGO (A.A.) († Pedro Manuel Ramírez de la Piscina, 22 agosto 1833, y unida a Salamanca): José Tomás DE MAZARRASA sacerdote de Santander, preconizado obispo titular de Filipópolis y administrador apostólico (27 marzo).
49. JARO († Mariano Cuartero Medina, 16 julio 1884): Leandro ARRUÉ AGUADO, O.R.S.A., sacerdote de Tarazona, provincial de Filipinas (27 marzo).

1886

50. SEVILLA († Bienvenido Monzón Martín Puente, 10 agosto 1885): Ceferino GONZÁLEZ Y DÍAZ TUÑÓN, O.P., cardenal arzobispo de Toledo (15 enero).
51. TOLEDO (tr. de González y Díaz Tuñón a Sevilla, cf. n. 50): Miguel PAYÁ RICO, cardenal arzobispo de Santiago de Compostela (7 junio).
52. CEBÚ († Benito Romero Madridejos, noviembre 1885): Martín ALCOCER ALCOCER, O.F.M. (7 junio).
53. ZARAGOZA (Aux.): Vicente ALDA SANCHO, arcediano de la catedral de Zaragoza y vicario general del arzobispado, preconizado obispo titular de Derbe y auxiliar del cardenal Benavides, arzobispo de Zaragoza (7 junio).
54. SANTIAGO DE COMPOSTELA (tr. de Payá Rico a Toledo, cf. n. 51): Victoriano GUISASOLA RODRÍGUEZ, obispo de Orihuela (10 junio).
55. BURGOS († Saturnino Fernández de Castro, 26 abril 1886): Manuel GOMEZ SALAZAR Y LUCIO VILLEGAS, obispo de Málaga (10 junio).
56. MADRID-ALCALÁ († Narciso Martínez Vallejo Izquierdo, 19 abril 1886): Ciriaco María SANCHA HERVAS, obispo de Ávila (10 junio).
57. MÁLAGA (tr. de Gómez Salazar a Burgos, cf. n. 55): Marcelo SPÍNOLA MAESTRE, obispo de Coria (10 junio).
58. MALLORCA († Mateo Jaume Garau, 19 febrero 1886): Jacinto María CERVERA CERVERA, obispo dimisionario de Tenerife (10 junio).
59. PAMPLONA (ren. José Oliver Hurtado, 19 mayo 1886): Antonio RUÍZ-CABAL RODRÍGUEZ, rector del seminario de Sevilla y canónigo doctoral de la catedral (10 junio).
60. CORIA (tr. de Spínola Maestre a Málaga, cf. n. 57): Felipe ORTIZ GUTIÉRREZ, de la diócesis de Sevilla, deán de Valladolid (10 junio).

61. ASTORGA († Mariano Brezmes Arredondo, 11 noviembre 1855): Juan Bautista GRAU VALLESPINOS, canónigo de la catedral y vicario general de Tarragona (10 junio).
62. MONDOÑEDO († José Manuel Palacios López, 11 de noviembre 1885): José María DE COS Y MACHO, dignidad de maestrescuela de la catedral de Oviedo (10 junio).
63. ORIHUELA (tr. de Guisasola Rodríguez a Santiago de Compostela, cf. n. 54): Juan MAURA GELABERT, profesor del seminario de Mallorca y vicario capitular de diócesis (10 junio).
64. LEON († Francisco Javier Caminero Muñoz, 13 abril 1885, sin haber recibido la consagración): Francisco GÓMEZ-SALAZAR Y LUCIO VILLEGAS, profesor de Derecho Canónico de la Universidad de Madrid (10 de junio).
65. CIUDAD REAL (prel.) (tr. de Cascajares Azara a Calahorra y La Calzada, cf. n. 36): José María RANCÉS VILLANUEVA, canónigo de la catedral de Cádiz, preconizado obispo titular de Dora y prior de las Órdenes militares (10 junio).

1887

66. ÁVILA (tr. de Sancha Hervás a Madrid-Alcalá, cf. n. 56): Raimundo FERNÁNDEZ PIÉROLA Y LÓPEZ ITURRIAGA, obispo de San Cristóbal de la Habana (17 marzo).
67. ALMERIA († José María Orberá Carrión, 23 noviembre 1886): Santos ZARATE MARTÍNEZ, sacerdote de Burgos, canónigo lectoral de la catedral de Santander y subdelegado castrense de la diócesis (17 marzo).
68. SAN CRISTÓBAL DE LA HABANA (tr. de Fernández Pierola a Avila, cf. n. 66): Manuel SANTANDER FRUTOS, rector del seminario y dignidad de arcediano de catedral de Valladolid (17 marzo).

NUNCIATURA DE MONS. ANGELO DI PIETRO

69. TENERIFE (ren. Jacinto María Cervera Cervera, 1 junio 1886): Ramón TORRIJOS GÓMEZ, canónigo lectoral de la catedral, provisor y vicario general de Cuenca (25 noviembre).
70. NUEVA CÁCERES († Casimiro Herrero, 12 de noviembre 1886): Arsenio DEL CAMPO MONASTERIO, O.S.A., procurador general y vicario provincial de España (25 de noviembre).
71. TÓLEDO (Aux.): Valeriano MENÉNDEZ CONDE, de la diócesis de Oviedo, canónigo magistral de Santiago de Compostela, preconizado obispo titular de Tamasso y auxiliar del cardenal Payá, arzobispo de Toledo (25 noviembre).

1888

72. HUESCA († Honorio María Onaindía Pérez, 27 diciembre 1886): Vicente ALDA SANCHO, obispo titular de Derbe y auxiliar de Zaragoza (1 junio).

73. ZARAGOZA (Aux.): Mariano SUPERVÍA LOSTALÉ, arcediano de Zaragoza, preconizado obispo titular de Europo y auxiliar del cardenal Benavides, arzobispo de Zaragoza (1 junio).

1889

74. SANTIAGO DE COMPOSTELA († Victoriano Guisasola Rodríguez, 20 enero 1888): José María MARTÍN DE HERRERA Y DE LA IGLESIA, arzobispo de Santiago de Cuba (14 febrero).
75. SANTIAGO DE CUBA (tr. de Martín de Herrera a Santiago de Compostela, cf. n. 74): José María DE COS Y MACHO, obispo de Mondoñedo (14 febrero).
76. TARAZONA († Cosme Marrodán Rubio, 13 febrero 1888): Juan SOLDEVILA ROMERO, sacerdote de Zamora, dignidad de arcipreste de Valladolid (14 febrero).
77. TARRAGONA († Benito Vilamitjana Vila, 3 septiembre 1888): Tomás COSTA FORNAGUERA, obispo de Lérida (27 mayo).
78. MANILA († Pedro Payo Piñeiro, 1 enero 1989): Bernardino NOZALEDA VILLA, O.P., profesor de la Universidad de Manila (27 mayo).
79. NUEVA SEGOVIA († Mariano Cuartero, 2 agosto 1887): José HEVIA CAMPOMANES, O.P., párroco de Binando en Manila (27 mayo).
80. SEVILLA (ren. del cardenal Ceferino González y Díaz Tuñón): Benito SANZ FORÉS, arzobispo de Valladolid (30 diciembre).
81. VALLADOLID (tr. de Sanz y Forés a Sevilla, cf. n. 80): Mariano MIGUEL GÓMEZ, obispo de Vitoria (30 diciembre).
82. VITORIA (tr. de Miguel Gomez a Valladolid, cf. n. 81): Raimundo FERNÁNDEZ PIÉROLA Y LÓPEZ DE LUZURIAGA, obispo de Ávila (30 diciembre).
83. LÉRIDA (tr. Costa Fornaguera a Tarragona, cf. n. 77): José MESEGUER COSTA, sacerdote de Tortosa, deán de Valladolid (30 diciembre).
84. MONDOÑEDO (tr. de Cos y Macho a Santiago de Cuba, cf. n. 75): Manuel FERNÁNDEZ CASTRO Y MENÉDEZ, rector del seminario de Oviedo y canónigo penitenciario de la catedral (30 diciembre).

1890.

85. SEGOVIA († Antonio García Fernández, 5 febrero 1890): José POZUELO HERRERO, obispo de Canarias (26 junio).
86. ÁVILA (tr. de Fernández Piérola a Vitoria, cf. 313): Juan MUÑOZ HERRERA, prelado doméstico de S.S., canónigo magistral de Granada (26 junio).
87. MENORCA († Manuel Mercader Arroyo, 21 febrero 1890): Juan COMES VIDAL, canónigo arcipreste de Tarragona (26 junio).

1891

88. CUENCA († Juan María Valero Nacarino, 16 noviembre 1890): Pelayo GONZÁLEZ CONDE, sacerdote de León, deán de la catedral de Astorga (1 junio).
89. TERUEL († Antonio Ibáñez Nacarino, 16 noviembre 1890): Maximiano FERNÁNDEZ DEL RINCÓN Y SOTO, lectoral de Granada (1 junio).

90. BADAJOZ († Fernando Ramírez Vázquez, 14 noviembre 1890): Francisco SÁENZ DE URTURI Y CRESPO, O.F.M., comisario de Tierra Santa en Bolivia (1 junio).
91. CANARIAS (tr. Pozuelo Herrero a Segovia, cf. n. 85): José CUETO Y DÍEZ DE LA MAZA, O.P., rector interino de la Universidad de Manila (1 junio).
92. JACA († Ramón Fernández Lafita, 29 septiembre 1890): José LÓPEZ MENDOZA Y GARCÍA, O.S.A., lector jubilado de su orden (1 junio).
93. VALLADOLID († Mariano Miguel Gómez, 14 septiembre 1891): Antonio María CASCAJARES AZARA, obispo de Calahorra y La Calzada (17 diciembre).

1892

94. TOLEDO († cardenal Miguel Payá Rico, 15 diciembre 1891): Antolín MONES-CILLO VISO, cardenal arzobispo de Valencia (11 julio).
95. VALENCIA (tr. de Monescillo Viso a Toledo, cf. n. 94): Ciriaco María SANCHA HERVÁS, obispo de Madrid-Alcalá (11 julio).
96. MADRID-ALCALÁ (tr. de Sancha Hervás a Valencia, cf. n. 95): José María DE COS Y MACHO, arzobispo de Santiago de Cuba (11 julio).
97. VICARIO CASTRENSE: José CARDONA TUR, sacerdote de Ibiza, capellán real, preconizado obispo titular de Sión (11 julio).

1893

98. ZAMORA († Tomás Belestá Cambeses, 6 abril 1892): Luis Felipe ORTIZ GUTIÉRREZ, obispo de Coria (19 enero).
99. PALENCIA († Juan Lozano Torreira, 4 julio 1891): Enrique ALAMARAZ SANTOS, sacerdote de Salamanca, gobernador eclesiástico de Madrid (19 enero).
100. OSMA († Pedro María Lagüera Menezo, diciembre 1892): Victoriano GUISASOLA MENÉNDEZ, sacerdote de Oviedo, canónigo de Santiago de Compostela (15 junio).

1894

101. BURGOS († Manuel Gómez Salazar y Lucio Villegas, 14 junio 1893): Gregorio María AGUIRRE GARCÍA, O.F.M., obispo de Lugo (21 mayo).
102. SANTIAGO DE CUBA (tr. de Cos y Macho a Madrid-Alcalá, cf. n. 96): Francisco SÁENZ DE URTURI CRESPO, O.F.M., obispo de Badajoz (21 mayo).
103. BADAJOZ (tr. de Sáenz de Urturi a Santiago de Cuba, cf. n. 102): Ramón TORRIJOSA GÓMEZ, obispo de Tenerife (21 de mayo).
104. GUADIX († Vicente Pontes cantelar, 18 marzo 1893): Maximiano FERNÁNDEZ DEL RINCÓN Y SOTO, obispo de Teruel y administrador apostólico de Albarracín (18 mayo).
105. TORTOSA († Francisco Aznar Pueyo, 29 junio 1893): Pedro ROCAMORA GARCÍA, canónigo penitenciario de Orihuela (21 mayo).
106. CORIA (tr. de Ortiz Gutiérrez a Zamora, cf. n. 98): Ramón PERIS MENCETA, canónigo de la catedral de Valencia (21 mayo).

107. LUGO (tr. de Aguirre García a Burgos, cf. n. 101): Benito MURUA LÓPEZ, sacerdote de Madrid, canónigo de la catedral y vicario general de Cádiz (21 mayo).
108. TERUEL (tr. de Fernández del Rincón a Guadix, cf. n. 104): Antonio ESTALELLA SIVILLA, canónigo de la catedral y provisor del obispado de Barcelona (21 mayo).
109. TENERIFE (tr. de Torrijos Gómez a Badajoz, cf. n. 103): Nicolás REY REDONDO, dignidad de tesorero de la catedral y fiscal general del arzobispo de Burgos (21 mayo).
110. ASTORGA († Juan Bautista Grau Vallespinós, 18 septiembre 1893): Vicente ALONSO SALGADO, Sch. P., sacerdote de Orense (21 mayo).
111. TUY († Fernando Hüe Gutiérrez, 15 marzo 1894): Valeriano MENÉNDEZ CONDE, obispo titular de Tamasa y auxiliar del fallecido cardenal Payá, arzobispo de Toledo (21 mayo).
112. PUERTO RICO († Juan Antonio Puig Montserrat, 2 enero 1894): Toribio MINGUELLA ARNEDO, O.E.S.A., sacerdote de Calahorra, vicario provincial de su orden de las misiones de Filipinas (21 mayo).
113. TOLEDO (Aux.): José Ramón QUESADA GASCON, sacerdote de Ciudad Real, nombrado obispo titular de Domiciópolis y auxiliar del cardenal Monescill, arzobispo de Toledo (18 mayo).

1895

114. SOLSONA (A.A.): Ramón RIU CABANAS, sacerdote de Solsona, preconizado obispo titular de Tamasso y nombrado administrador apostólico (15 julio).
115. SEVILLA († Benito Sanz Forés, 1 noviembre 1895): Marcelo SPÍNOLA MAESTRE, obispo de Málaga (2 diciembre).
116. MÁLAGA (tr. de Spínola Maestre a Sevilla, cf. n. 115): Juan MUÑOZ HERERA, obispo de Ávila (2 diciembre).
117. ÁVILA (tr. de Muñox Herrera a Málaga, cf. n. 116): José María BLANC BARÓN, sacerdote de Barbastro, canónigo de Valladolid, provisor y vicario general de su arzobispado (2 diciembre).
118. ZARAGOZA († cardenal Francisco de Paula Benavides Navarrete, 30 marzo 1895): Vicente ALDA SANCHO, obispo de Huesca (2 diciembre).
119. HUESCA (tr. de Alda Sancho a Zaragoza, cf. n. 118): Mariano SUPERVÍA LOS-TALÉ, obispo titular de Europa y auxiliar del fallecido cardenal Benavides, arzobispo de Zaragoza (2 diciembre).
120. ORENSE († Cesáreo Rodrigo Rodríguez, 1895): Pascual CARRASCOSA GABALDÓN, dignidad de arcipreste de la catedral de Cuenca (2 diciembre).

1896

121. BARBASTRO (A.A.): Casimiro PIÑERA NAREDO, preconizado obispo titular de Anchialo y nombrado administrador apostólico (6 marzo).

122. TERUEL († Antonio Estalella Sivilla, 22 abril 1896): Juan COMES VIDAL, obispo de Menorca (25 de junio).
123. MENORCA (tr. de Comes Vidal a Teruel, cf. n. 122): Salvador CASTELLOTE PINAZO, canónigo de Valencia (25 junio).
124. SIGÜENZA († Antonio Ochoa Arenas, 18 febrero 1896): José María CAPARRÓS LÓPEZ, sacerdote de Cartagena, dignidad de arcipreste de la catedral de Madrid (25 junio).

1897

125. JAÉN († Manuel María González Sánchez, 20 octubre 1896): Victoriano GUISSASOLA MENÉNDEZ, obispo de Osma (19 abril).
126. OSMA (tr. de Guisasola Menéndez a Jaén, cf. n. 125): José María GARCÍA ESCUDERO Y UBAGO, sacerdote de Calahorra, abad de la colegiata de Logroño (junio).
127. VALLADOLID (Aux.): Mariano CIDAD OLMO, canónigo penitenciario de Valladolid, nombrado obispo titular de Archelaida y auxiliar del cardenal Cascajares, arzobispo de Valladolid (19 abril).

1898

128. TOLEDO († cardenal Antolín Monescillo Viso, 11 agosto 1897): Ciriaco María SANCHA HERVÁS, cardenal arzobispo de Valencia (24 marzo).
129. VALENCIA (tr. de Sancha Hervás a Toledo, cf. n. 128): Sebastián HERRERO Y ESPINOSA DE LOS MONTEROS, obispo de Cóboba (24 marzo).
130. CÓRDOBA (tr. de Herrero y Espinosa de los Monteros a Valencia, cf. n. 129): José POZUELO HERRERO, obispo de Segovia (24 marzo).
131. SEGOVIA (tr. de Pozuelo Herrero a Córdoba): José Ramón QUESADA GAS-CÓN, obispo titular de Domiciópolis y auxiliar del fallecido cardenal Monescillo, arzobispo de Toledo (24 marzo).
132. ÁVILA († José María Blanco Barín, 4 abril 1897): Joaquín BELTRÁN ASENSIO, sacerdote de Cartagena (24 marzo).
133. SIGÜENZA († Antonio Ochoa Arenas, 18 febrero 1896): Toribio MINGUELLA ARNEDO, obispo de Puerto Rico (24 marzo).
134. JARO († Leandro Arrué, 24 octubre 1897): Andrés FERRERO MALO, O.R.S.A., provincial de las Filipinas (24 marzo).
135. PUERTO RICO (tr. de Mingüella Arnedo a Sigüenza, cf. n. 133): Francisco Javier VALDÉS NORIEGA, O.E.S.A.. (24 marzo). Renunció antes de ser consagrado (6 abril 1899).
136. MALLORCA († Jacinto María Cervera Cervera, 14 noviembre 1897): Pedro Juan CAMPINS BARCELÓ, canónigo magistral de Mallorca (4 mayo).
137. CÁDIZ († Vicente Calvo Valero, 27 junio 1898): José María RANCES VILLANUEVA, obispo titular de Dora y prior de las Órdenes militares en Ciudad Real (28 noviembre).
138. CIUDAD REAL (Prel.): Casimiro PIÑERO NAREDO, obispo titular de Anchialo y administrador apostólico de Barbastro (28 noviembre).

139. BARBASTRO (A.A.): (tr. de Piñera Naredo a Ciudad Real, cf. n. 138): Juan Antonio RUANO MARTÍN, párroco de Alba de Tormes, preconizado obispo titular de Claudiópolis y nombrado administrador (28 noviembre).

1899

140. BARCELONA († Jaime Catalá Albosa, 1 marzo 1899): José MORGADES GILI, obispo de Vic (19 junio).
141. VIC (tr. de Morgades Gili a Barcelona, cf. n. 140): José TORRAS I BAGES, sacerdote de Barcelona (19 junio).
142. TOLEDO (Aux.): Juan José LAGUARDA FENOLLERA, provisor y vicario general de Toledo, preconizado obispo titular de Ticiópolis y nombrado auxiliar del cardenal Sancha, arzobispo de Toledo (19 junio).
143. PAMPLONA (ren. Antonio Ruiz Cabal Rodríguez): José LÓPEZ MENDOZA Y GARCÍA, O.S.A., obispo de Jaca (14 diciembre).
144. JACA (tr. de López Mendoza a Pamplona, cf. n. 143): Francisco Javier VALDÉS NORIEGA, O.S.A., obispo dimisionario de Puerto Rico (14 diciembre).

NUNCIATURA DE MONS. ARISTIDE RINALDINI

1900

145. CUENCA († Pelayo González Conde, 18 noviembre 1899): Wenceslao SAN-GÚESA GUÍA, canónigo de Toledo (19 abril).
146. SEGORBE († Francisco de Asís Aguilar Serrat, 16 diciembre 1899): Manuel CERERO SOLER, penitenciario de Cádiz (19 abril).

1901

147. ZARAGOZA († Vicente Alda Sancho, 16 febrero 1901): Antonio María CASAJARES AZARA, cardenal arzobispo de Valladolid (18 abril).
148. VALLADOLID (tr. del cardenal Cascajares Azara a Zaragoza, cf. n. 147): José María DE COS Y MACHO, obispo de Madrid-Alcalá (18 abril).
149. BARCELONA († José Morgadas Gili, 8 enero 1901): José CASAÑAS PAGÉS, cardenal-obispo de Urgell (18 abril).
150. URGELL (tr. Casañas Pagés, cf. n. 380): Ramón RIU CABANAS, obispo titular de Tamasso y administrador apostólico de Solsona (18 abril).
151. SEGOVIA († José Ramón Quesada Gascón, 13 septiembre 1900): José CADENA ELETA, sacerdote de Madrid (18 abril).
152. ZARAGOZA († cardenal Antonio María Cascajares Azara, 27 julio 1901): Juan SOLDEVILA ROMERO, obispo de Tarazona (16 diciembre).
162. BARCELONA (Aux.): Ricardo CORTÉS CULLELL, canónigo penitenciario de la catedral de Barcelona, preconizado obispo titular de Eudoxia y auxiliar del cardenal Casañas, obispo de Barcelona (25 junio).
163. TOLEDO (Aux.): Isidro BADIA SERRADELL, sacerdote de Urgell, preconizado obispo titular de Ascalona y auxiliar del cardenal Sancha, arzobispo de Toledo (25 junio).

Algunas cuestiones generales previas

a) El procedimiento para los nombramientos de obispos durante el pontificado de León XIII fue semejante al que se había usado durante el de Pio IX y no tenía ningún parecido con lo que se hizo a partir de Pío XI y, desde luego, no tenía ningún parecido con lo que se hace actualmente. La competencia para los nombramientos episcopales era exclusiva de la Secretaría de Estado, con la cual estaba en estrecho contacto el nuncio apostólico, quien, por una parte, tenía un influjo decisivo para presentar o descartar candidatos, pero, por otra, no podía actuar unilateralmente sino que estaba obligado a negociar con el Gobierno cada uno de los nombramientos y a esperar la decisión definitiva de la Santa Sede. La Secretaría de Estado desde el comienzo del pontificado de León XIII insistió mucho a los nuncios para que no aceptaran sin más los candidatos presentados por el rey sino que, antes del acto formal de la presentación, hubiera realmente una previa inteligencia con la Santa Sede misma, de modo que no existieran dudas sobre el candidato propuesto. Sólo cuando el Papa lo aceptaba se le decía al nuncio que comunicara esta decisión al Gobierno para que procediera a las formalidades de la presentación formal y al mismo tiempo se le autorizaba al nuncio a iniciar el llamado proceso canónico, que no dejaba de ser también una formalidad burocrática, de escaso interés, ya que —siguiendo una antigua tradición— consistía en interrogar a varios testigos —en general a tres— para que informaran sobre el estado de la diócesis que debía ser cubierta y sobre el candidato destinado a ella.¹¹ Este proceso era remitido a Roma y pasaba a la Congregación Consistorial, que se encargaba de archivarlos y hoy pueden consultarse en el Archivo Secreto Vaticano, en el fondo «*Processus Consistoriales*».¹²

11. Los detalles de este modo de proceder están descritos en el despacho n. 43117 de Nina a Bianchi, Roma 30 noviembre 1880 (ASV AN Madrid 514, tít. VII, rúbr. II, sec. 1, n. 3).

12. El interés de estos procesos consiste única y exclusivamente en que aporta datos y fechas sobre el estado material y espiritual de la diócesis y sobre el candidato, pero nada dicen sobre las gestiones previas al nombramiento de cada obispo, realizadas por el nuncio tanto con el Gobierno español como con la Secretaría de Estado. En mi libro, *Iglesia y Revolución en España*, Pamplona, Eunsa 1979, indico los procesos de muchos obispos españoles de mediados del siglo XIX.

Después, cuando varios nombramientos estaban ya a punto se esperaba hasta que el Papa celebrara consistorio y en él se hacían públicos y comenzaban a tener validez desde el punto de vista canónico, ya que con anterioridad el rey había firmado el correspondiente decreto real y la prensa se había hecho eco del nombramiento. La consagración del nuevo obispo o el traslado de uno que ya lo era a otra diócesis sólo podían hacerse normalmente cuando llegaban de Roma las bulas correspondientes, que pasaban por el control de las autoridades civiles, que le daban el «pase regio» o «*exequatur*».¹³

Aunque los nombramientos solían hacerse normalmente en el consistorio, que se celebraba varias veces al año, en alguna ocasión excepcional se hacían mediante bula pontificia, sin esperar al consistorio. Esto se intentó hacer, en el caso del obispo de Nueva Cáceres, que lo pidió el nuncio para no retrasar excesivamente su consagración, pero en Roma no les pareció bien y se esperó al consistorio para hacer el nombramiento oficial.

Para conseguir que se respetara este procedimiento y, sobre todo para asegurar la presentación de candidatos sobre los que las dos partes estuvieron de acuerdo, los secretarios de Estado intervinieron directamente con los embajadores españoles cerca de la Santa Sede. Así lo hizo al principio del pontificado leonino el cardenal Lorenzo Nina con el embajador Cárdenas.¹⁴ Más tarde, el cardenal Jacobini hizo lo mismo, insistiéndole al embajador español sobre la necesidad y conveniencia de que hubiera siempre un acuerdo previo entre el Gobierno y la Santa Sede para la selección de los candidatos.¹⁵

Los obispos solían tardar mucho en consagrarse y trasladarse a su nuevo destino debido a las infinitas formalidades a que estaban sometidas las bulas pontificias antes de entregarlas al interesado. Por ejemplo, de los seis obispos preconizados en el consistorio del 28 de febrero de 1879, a primeros de junio del mismo sólo uno de ellos había podido tomar posesión de su diócesis. Este fue Catalá de Cádiz.¹⁶

13. Sobre la fórmula usada por el Gobierno para el *exequatur* y las limitaciones puestas a las bulas cf. 286 de Cattani a Jacobini (*Documento 8*).

14. Despacho n. 31941 de Nina a Cattani, Roma 12 noviembre 1878 (ASV AN Madrid 499, tít. VII, rúbr. II, sec. I, n. 5).

15. Despacho n. 40019 de Jacobini a Bianchi, Roma 21 abril 1880 (ASV AN Madrid 514, tít. VII, rúbr. II, sec. I, n. 2).

16. Despacho n. 360 de Cattani a Nina, Madrid 9 junio 1879 (ASV AN Madrid 503, tít. X, rúbr. I, sec. I, n. 1).

El nuncio Bianchi consultó en 1881 a la Santa Sede sobre las facultades que le competían para poder consagrar obispos, ya que habitualmente lo hacían los metropolitanos correspondientes.¹⁷

b) El procedimiento para la comunicación del traslado de un obispo a otra diócesis, para evitar las irregularidades de tiempos pasados, había sido preparado por el nuncio Barili en 1867 y después por el nuncio Simeoni en 1875. Consistía en los siguientes pasos: la preconización de un obispo para otra diócesis era comunicada con nota de la Secretaría de Estado transmitida al embajador de España ante la Santa Sede, el cual daba comunicación oficial al ministro de Gracia y Justicia. Este, después de haber concordado la cosa con el nuncio, daba la noticia al obispo trasladado para que, sin esperar las bulas de Roma, cesara en el ejercicio de la jurisdicción en su diócesis «a quo» y, simultáneamente, el nuncio le enviaba la comunicación dirigida por la Congregación Consistorial, a tenor de las prescripciones establecidas por el Papa Urbano VIII (1623-1644). Este procedimiento fue observado con la mayor precisión desde diciembre de 1875, pero no fue respetado en 1883, a raíz del traslado del padre Ceferino González del obispado de Córdoba al arzobispado de Sevilla, como muy bien explicó el nuncio Rampolla.¹⁸ La Secretaría de Estado, por su parte, lamentó que el Gobierno español no cumpliera con solicitud estas las gestiones y el cardenal Jacobini confiaba que los inconvenientes lamentados no volvieran a repetirse.¹⁹

Muchas fueron también las quejas contra los traslados frecuentes de obispos. Rampolla lamentaba que algunos obispos hubieran cambiado en pocos años dos, tres y alguno hasta cuatro diócesis, provocando grave escándalo entre los fieles y daño a las mismas diócesis. Rampolla pudo comprobar desde su llegada a Madrid que algunos obispos recién nombrados promovían maniobras, intrigas y gestiones varias con ministros y políticos para conseguir el traslado a otras diócesis mejores. Incluso pudo saber el nuncio que algunos obispos aceptaban el primer nombramiento que se les daba con la intención de pedir inmediatamente el traslado a otra considerada mejor.

17. *Documento 19.*

18. Cf. despacho n. 37 de Rampolla a Jacobini (*Documento 28*).

19. Despacho n. 52947 de Jacobini a Rampolla, Roma 28 abril 1883 (ASV AN Madrid 543, tít. VII, rúbr. II, sec. V, n. 3, original).

Se dió el caso, en 1884, que apenas quedó vacante la diócesis de Cartagena, cinco obispos pretendieron el traslado a ella, y el mismo día de la muerte del obispo, uno de los pretendientes llegó a desplazarse a Madrid para pedir a un ministro su traslado a dicha diócesis, si bien hacía poco tiempo que él mismo había sido trasladado desde otra. Tuvo además este obispo el atrevimiento de pedirle el traslado al mismo Rampolla, quien procuró disuadirlo. Rampolla se opuso a estos traslados «fáciles» por considerarlos contrarios al espíritu de la Iglesia y degradantes de la dignidad episcopal, ya que se equiparaba al obispo a cualquier funcionario civil. Y trató de impedir algún traslado fácil que había hecho el ministro, sin haberse puesto de acuerdo previamente con el nuncio. El problema grave radicaba en que el gobierno negaba disponer de los obispos como si fueran funcionarios civiles y ellos se prestaban a estos manejos y con frecuencia los pedían.²⁰ Existía en España un real decreto de Felipe III, publicado en 1636, con el que este monarca prescribía a los consejeros de la Corona que no pidieran nunca a la Santa Sede el traslado de una sede menor a otra mayor para ningún obispo que no hubiese gobernado laudablemente durante ocho o diez años su diócesis anterior. Pero lo que más le dolía al nuncio era que este sistema favorecía la ambición de los obispos y les quitaba prestigio ante el clero y el pueblo. Por otra parte, un obispo que estaba pensando continuamente en un traslado a otra diócesis mejor no podía dedicarse debidamente a su diócesis ni cumplir con sus obligaciones canónicas.

c) La Santa Sede lamentaba profundamente las ingerencias de los políticos en los nombramientos, que llegaban a veces a presentar candidatos indignos. Pero reconocía, al mismo tiempo, que era muy difícil evitar este inconveniente, si no se le quitaba al rey el mal llamado «derecho» de nombramiento, que en realidad no era más que un privilegio plurisecular que los papas habían concedido a los reyes de España como signo de reconocimiento por su defensa de la fe católica y de su ayuda a la Iglesia. No quedaba, por consiguiente, otro remedio sino la vigilancia asidua por parte de la nunciatura sobre aquellos candidatos que podrían ser presentados para obispos y notificar a la Santa Sede los nombres de los que resultaran sospechosos por alguna razón fun-

20. Despacho n. 217 de Rampolla a Jacobini (*Documento 49*).

dada de incapacidad o indignidad, por sus conocidas ambiciones simoniacas o maniobras políticas para negarles la institución canónica.²¹

León XIII lamentaba que los candidatos indicados por los ministros de Gracia y Justicia para ocupar sedes episcopales no siempre fueran idóneos, aunque fueran dignos y quería sobre todo que estuvieran a la altura de las circunstancias. En 1881, ante la dificultad de encontrar eclesiásticos de más categoría, aceptó a Hüé para Vic, autorizó el traslado de Valero de Tuy a Cuenca, aprobó el nombramiento de Sancha para Ávila, el del auxiliar de Zaragoza (Cervera) para Tenerife y el de Herrero para Oviedo, pero suspendió de momento la candidatura del deán de Burgos para Tuy.²²

Cuando los cardenales de Sevilla y Zaragoza pidieron en 1880 el nombramiento de sendos auxiliares, el cardenal Nina le dijo al nuncio que el Papa estaba dispuesto a concederlos, con tal de que se tratara de candidatos idóneos y de que se observaran todas las formalidades canónicas previstas para estos casos, y sobre todo que procurase evitar que el Gobierno presentara candidatos que el Papa no podría aceptar de ninguna manera si antes no los había juzgado idóneos.²³

El nuncio dijo en varias ocasiones al rey Alfonso XII que resultaría más ventajoso tanto para la Iglesia como para la Monarquía que en la elección de los obispos interviniere sólo el monarca personalmente, evitando las ingerencias de sus ministros, que no eran más que una fuente de conflictos y de males. Prometió Rampolla al rey que, por su parte, no deseaba más que el bien de la Iglesia y que, desde luego no presentaría candidatos adversos a la Monarquía para favorecer a determinadas personas, sino únicamente que se escogieran sujetos dignos y pastores idóneos como lo deseaba la Iglesia y él como nuncio tenía la obligación de exigir, sin dejar por ello de mostrarse deferente hasta donde fuera posible a los justos deseos del rey haciendo que los candidatos fueran de su agrado. El monarca quedó muy bien impresionado de esta actitud de Rampolla.²⁴

21. Despacho n. 33137 de Nina a Cattani, Roma 30 enero 1879 (ASV *AN Madrid 503, tít. X, rúbr. I, sec. I, n. 1*).

22. Despacho n. 46733 de Jacobini a Bianchi, Roma 14 noviembre 1881 (ASV *AN Madrid 514, tít. VII, rúbr. II, sec. I, n. 7*).

23. Despacho n. 41318 de Nina a Bianchi, Roma 15 julio 1880 (ASV *AN Madrid 516, tít. VII, rúbr. III, n. 2*).

24. Despacho n. 63 de Rampolla a Jacobini (*Documento 29*).

d) Sobre la importancia del papel de los nuncios en los nombramientos de obispos es importante conocer lo que dijo el sustituto de la Secretaría de Estado, Serafín Cretoni, el 13 de septiembre de 1880 al nuncio Bianchi a propósito de un candidato (Calvente) considerado indigno del episcopado: «Aunque el tiempo y la multiplicidad de los asuntos puede hacer olvidar aquí el nombre de dicho sacerdote, basta que sus cualidades no sean perdidas de vista ahí, ya que el Papa no se pronuncia ciertamente sobre los nombramientos de obispos sin los informes de sus representantes en las varias cortes.»²⁵

Durante la nunciatura de Rampolla los nombramientos de obispos ocuparon gran parte de la atención del representante pontificio, que informó en largos y muy detallados despachos.²⁶

e) Sobre las maniobras de algunos eclesiásticos para llegar al episcopado, a raíz del caso de Málaga, el nuncio Cattani comentaba: «Eminencia Reverendísima, los nombramientos de obispos son cada vez más difíciles en España; ¡hay de esta pobre nación si empieza a debilitarse el episcopado y entran en él personas sin mérito ni virtud!»²⁷ Y, a propósito de las intrigas y manejos de Catalá Albosa para conseguir ser obispo, el nuncio Cattani comentaba: «¡Espero que Dios le ayude!, pero es peligroso entrar en el rebaño del Señor por caminos no del todo rectos», ya que aunque se hizo creer que había sido el Gobierno quien había propuesto el cambio, sin embargo había sido él quien lo había movido todo.²⁸

Urquinaona en Barcelona

El primer nombramiento hecho por León XIII en España, pocos meses después de su elección, afectó a la diócesis de Barcelona, que estaba vacante desde el 22 de junio de 1878 por el traslado del obispo

25. Despacho n. 42225 de Cretoni a Bianchi, Roma 13 septiembre 1880 (ASV *AN Madrid 518, tít. X, rúbr. I, sec. I, n. 1b*).

26. Despachos n. 83 (*Documento 31*) y n. 107 (*Documento 34*).

27. Despacho n. 255 de Cattani a Nina (*Documento 2*).

28. Despacho reservado n. 269 de Cattani a Nina, Madrid 10 diciembre 1878 (ASV *SS 249 [1879] 1, ff. 325-325v*).

carmelita Joaquín Lluch Garriga a la sede metropolitana de Sevilla. La provisión de la diócesis catalana se hizo sin dificultad alguna el 15 de julio de 1878 con el traslado a Barcelona de José María Urquinaona Bidot, obispo de Canarias.²⁹

La situación de Urgell en 1879 y los obispos Caixal y Casañas

La diócesis de Urgell se hallaba en una situación irregular desde hacía muchos años, debido a la ausencia del obispo José Caixal Estradé, a quien el gobierno no permitió el regreso a ella por motivos políticos. El obispo Caixal, que había destacado brillantemente en Roma durante el Concilio Vaticano I, era un carlista acérreo y defensor abierto de los derechos de don Carlos de Borbón a la corona de España, por lo que, al caer su ciudad episcopal en manos del general Martínez Campos, en 1876, fue hecho prisionero y llevado al castillo de Alicante, hasta que más tarde pudo pasar a Roma, donde murió. La prolongada ausencia del obispo de su diócesis, por las razones indicadas, preocupaba seriamente a la Santa Sede, que fue la primera en tomar la iniciativa para resolver la situación de Urgell. El 17 de octubre de 1878 el cardenal Nina, secretario de Estado, comunicó al nuncio Cattani, que el Papa León XIII —preocupado por el estado anormal de la diócesis y convencido de que el obispo ya no podría regresar nunca a ella—, había decidido designar un administrador apostólico, pero antes de hacer el nombramiento deseaba conocer la opinión del nuncio y las gestiones previas con el Gobierno para escoger al candidato idóneo ante una situación tan compleja e inédita en España.³⁰

El 26 de noviembre de 1878, el nuncio Cattani confirmó a la Santa Sede la desplorable situación de la diócesis de Urgell y la imposibilidad de que regresase a ella el obispo Caixal.³¹ Por ello, el 7 de enero de 1879, fue nombrado administrador apostólico «sede plena» de la diócesis José Casañas Pagés, dignidad de chantre de la catedral de Barce-

29. La documentación relacionada con este nombramiento está en ASV AN Madrid 499, tít. VII, rúbr. II, sec I, n. 4.

30. Despacho sin número (ASV AN Madrid 500, tít. VII, rúbr. IV, sec. III).

31. Despacho n. 268 de Cattani a Nina (*Documento 3*).

lona,³² y un mes más tarde, el 7 de febrero, fue elevado a la dignidad episcopal al ser preconizado obispo titular de Ceramo.³³ El nombramiento de Casañas pudo hacerse con una cierta rapidez porque no pasó por el control concordatario del ministerio de Gracia y Justicia ni por la Agencia General de Preces en Roma, ni estaba sometido al «*exequator regio*».³⁴ A Casañas le fue asegurada una dotación económica por parte del Estado,³⁵ que por disposición de la Santa Sede, tuvo que compartir con el obispo Caixal.³⁶ El nombramiento de Casañas no creó ningún problema político como aseguró el nuncio,³⁷ aunque hubo que hacerlo siguiendo fielmente las instrucciones que se impartieron desde Roma.³⁸ Hubo, sin embargo, por parte del Gobierno una protesta porque —según él— no se habían respetado todas las formalidades del caso, lo cual no era verdad, ya que la Santa Sede había actuado como solía hacerlo en estos casos, tratando con la debida consideración al mismo Gobierno.³⁹

El 12 de abril de 1879, Cattani envió el juramento de fidelidad hecho por Casañas, que comenzó a actuar en la diócesis de Urgell como un verdadero obispo residencial.⁴⁰ A Roma, llegaron entre tanto, rumores sobre la actitud de algunos obispos de ideología carlista, que deseaban protestar ante el Gobierno contra el nombramiento del administrador apóstolico de Urgell. La Santa Sede quedó preocupada por estos rumores y por esto se pidió al nuncio que indagara para ver hasta qué punto todo ésto podía ser cierto, ya que —si los rumores se confirmaban— provocarían un tremendo disgusto al Papa y a la vez demostrarían un desconocimiento de las verdaderas razones por las que

32. Despacho n. 275 de Cattani a Nina, Madrid 26 diciembre 1878 (ASV AN Madrid 521...) y despacho n. 276 de Cattani a Nina (*Documento 5*).

33. Despacho n. 33026 de Nina a Cattani, Roma 20 febrero 1879 (ASV AN Madrid 500, tít. VII, rúbr. IV, sec. III).

34. Despacho n. 286 de Cattani a Nina (*Documento 8*).

35. Despacho n. 298 de Cattani a Nina (*Documento 10*).

36. Despacho n. 33305 de Nina a Cattani, Roma 5 febrero 1879 (ASV AN Madrid 500, tít. VII, rúbr. IV, sec. III).

37. Despacho n. 299 de Cattani a Nina (*Documento 11*).

38. Despacho n. 32863 de Nina a Cattani (*Documento 7*).

39. Despacho n. 37214 de Nina a Cattani, Roma 9 octubre 1879 (ASV AN Madrid 503, tít. X, rúbr. I, sec. I, n. 2).

40. Despacho n. 336, Madrid 12 abril 1879 (ASV SS [1879] 1º, f. 172)

se había tomado esta decisión, que no eran otras que las de atender al bien espiritual de una diócesis muy abandonada por la ausencia de su obispo.⁴¹ El nuncio aclaró que no había habido reacción alguna contraria por parte de ningún obispo al nombramiento de Casañas.⁴² Habiendo fallecido en Roma el obispo José Caixal Estradé, el 26 de agosto 1879, José Casañas Pagés, dejó el título de obispo de Ceramo y de administrador apostólico de Urgell y fue nombrado obispo residencial el 22 de septiembre de 1879. De este modo quedó normalizada la situación eclesiástica de la diócesis urgelense.

La provisión de Tarragona

El arzobispo de Tarragona, Constantino Bonet y Zanuy, falleció el 10 de octubre de 1878 y su sucesor, Benito Vilamitjana Vila, obispo de Tortosa, no fue nombrado hasta el 28 de febrero de 1879. Durante estos cuatro meses hubo diversas gestiones entre el nuncio y el ministro de Gracia y Justicia, Fernando Calderón Collantes, que quería trasladar a Vilamitjana o al obispo de Vic, aunque prefería al primero porque llevaba 17 años de obispo en Tortosa, mientras que el segundo era más joven y estaba apenas tres años en Vic.⁴³

En Roma no eran favorables a los frecuentes traslados de obispos y no querían, por ello, ningún traslado para Tarragona, pero el nuncio dijo que esto sería muy difícil de conseguir, ya que existía la costumbre en España de que a las sedes metropolitanas pasaran los obispos sufragáneos más antiguos y con mayores méritos.⁴⁴ El Papa aceptó el traslado de Vilamitjana habiendo visto los buenos informes que de él dió el nuncio.⁴⁵

41 Despacho n. 33069 de Nina a Cattani, Roma 22 enero 1879 (ASV AN Madrid 500, tít. VII, rúbr. IV, sec. III).

42 Despacho n. 33305 de Nina a Cattani, Roma 5 febrero 1879 (ASV AN Madrid 500, tít. VII, rúbr. IV, sec. III).

43 Despacho n. 254 de Cattani a Nina (*Documento 1*).

44 Despacho n. 265 de Cattani a Nina, Madrid 26 noviembre 1878 (ASV SS 249 [1878] 1º, f. 320-320v).

45 Despacho n. 32227, Roma 25 noviembre 1878 (ASV AN Madrid 499, tít. VII; rúbr. II, sec. I, n. 5).

La grave situación de Málaga

Málaga era otra diócesis, cuya situación preocupaba seriamente a la Santa Sede, aunque por motivos completamente diversos a los de Urgell, y ya a principios de 1878 el cardenal Franchi, secretario de Estado, envió al nuncio Cattani una acusación anónima contra el obispo, Esteban José Pérez y Martínez Fernández, y un ejemplar del diario «*Las Noticias*» en el que se denunciaba el modo de proceder del obispo en la provisión de las parroquias. Aunque ordinariamente no se tenían en cuenta las denuncias anónimas, sin embargo, le pidió el secretario de Estado al nuncio que informara sobre el fundamento de dichas acusaciones, ya que la enfermedad y el avanzado estado de salud del obispo podían ser ocasiones propicias para que alguien cometiera irregularidades en la provisión de las parroquias; se le pidió también al nuncio que viera si la cosa realmente merecía ser tomada en consideración.⁴⁶

Después de haber dado una primera información, el nuncio reconoció indicios de simonía en la provisión de algunas parroquias, pero el cardenal Franchi le pidió que profundizara en la investigación y que aportara los documentos probatorios necesarios.⁴⁷

Tras la muerte del anciano y achacoso obispo Pérez Martínez Fernández, acaecida el 27 de octubre de 1878, que fue hallado muerto en su cama, los canónigos eligieron vicario capitular al canónigo Antonio Calvente Salazar. Al informar sobre el estado de la diócesis, el nuncio habló de la plaga de la simonía que reinaba en ella y de las maniobras para el nombramiento del nuevo obispo. Diversos políticos recomendaban al obispo de Guadix y otros al de Cuenca, pero ni uno ni otro eran dignos para Málaga a juicio del nuncio.⁴⁸ Ante estos movimientos interesados y no movido precisamente por espíritu eclesial, el cardenal Nina le pidió al nuncio que siguiera con mucho interés la situación de Málaga.⁴⁹

46. Despacho n. 27055 de Simeoni a Cattani, Roma 9 enero 1878 (ASV AN Madrid 502, tít. LX, rúbr. I, sec. I, n. 6).

47. Despacho n. 29363 de Bianchi a Cattani, Roma 27 mayo 1878 (ASV AN Madrid 502, tít. IX, rúbr. I, sec. I, n. 6).

48. Despacho n. 254 de Cattani a Nina (*Documento 1*)

49. Despacho n. 31941, Roma 12 noviembre 1878 (ASV AN Madrid 499, tít. VII, rúbr. II, sec. I, n. 5).

El ministro Calderón Collantes aseguró a Cattani que el jefe del Gobierno, Cánovas, no quería promover a Málaga a ninguno de los dos obispos citados, y que su candidato era el obispo Orberá de Almería. Este era un buen prelado en cuanto a espiritualidad y adhesión al Papa, pero estaba poco instruido y además llevaba apenas tres años en Almería y la Santa Sede no veía con buenos ojos trasladados tan rápidos de obispos jóvenes.

Un segundo candidato de Cánovas para Málaga fue el obispo de Ávila, Sánchez Carrascosa, pero el nuncio se opuso enérgicamente porque se trataba de un prelado que gozaba de mala reputación y que no tenía mérito alguno para un ascenso tan importante. El ministro Calderón Collantes prometió al nuncio que haría lo posible para disuadir a Cánovas de este traslado. Y Cattani comentaba: «Eminencia Reverendísima, los nombramientos de obispos son cada vez más difíciles en España; iqué lástima dará esta pobre nación si empieza a debilitarse el episcopado y entran en él personas sin mérito ni virtud!»⁵⁰

En Roma no querían que ningún obispo fuera trasladado a Málaga y menos todavía ninguno de los dos indicados y por ello se le dijo al nuncio que había hecho muy bien oponiéndose a dichos trasladados.⁵¹ Seguidamente, Cattani hizo lo posible para encontrar un digno candidato.⁵² El problema pudo resolverse con el traslado a Málaga de Manuel Gómez-Salazar y Lucio de Villegas, que era obispo de Sigüenza, el día 28 de febrero de 1879. Este traslado fue aprobado por el Papa a la luz de los buenos informes que de él dió el nuncio.⁵³

50. Despacho n. 255 de Cattani a Nina (*Documero 2*).

51. Despacho n. 32101 de Nina a Cattani, Roma 18 noviembre 1878, ASV *AN Madrid* 499, tít. VII, rúbr. II, sec. I, n. 5).

52. Despacho n. 265 de Cattani a Nina, Madrid 26 noviembre 1878 (ASV *SS 249[1878] 1º, ff. 320-320v*).

53. Despacho n. 32227, Roma 25 noviembre 1878 (ASV *AN Madrid* 499, tít. VII, rúbr. II, sec. I, n. 5). Cuando murió el obispo de Málaga se intentó unir a esta diócesis la de Ceuta, ya que su administrador apostólico, Mons. Pozuelo lo pidió, lo cual indicaba que este obispo quería pasar a Málaga e indicaba además que este obispo no sabía que se había hecho el nombramiento del nuevo obispo de Cádiz, de lo contrario hubiese pedido la unión de Ceuta con Cádiz, como había sido previsto en el Concordato de 1851 (Despacho n. 278 de Cattani a Nina (ASV *SS 249 [1879] 1, ff. 195-195v*). La propuesta de supresión de la diócesis de Ceuta provocó la reacción del vicario capitular de Solsona, que pidió que con el dinero de la suprimida Ceuta se podría financiar el establecimiento de Solsona (Despacho n. 318 de Cattani a Nina, Madrid 11 marzo 1979, ASV

Tres candidatos para Canarias en 1879

La diócesis de Canarias quedó vacante el 15 de julio de 1878 por el traslado del obispo Urquinaona Bidot a Barcelona. El primer candidato del ministro de Gracia y Justicia, para la diócesis insular fue Antonio Ochoa Arenas, sacerdote oriundo de Calahorra, canónigo arcipreste de la catedral de Zaragoza, que anteriormente había sido doctoral de Pamplona, de quien el nuncio obtuvo excelentes informes dados por el obispo de Salamanca, que lo conocía a fondo y sabía que era un sacerdote muy instruido, de gran piedad, de extraordinario celo apostólico y de buen carácter y modales.⁵⁴ El Papa no tenía inconveniente en hacer este nombramiento.⁵⁵ El segundo candidato fue Jaime Catalá, sacerdote de Gerona, fiscal de la Capilla Real, abreviador de la nunciatura de Madrid y del tribunal de la Rota de Madrid, que gracias a sus amistades políticas—y sobre todo a su gran amistad personal con el embajador español ante el Vaticano, Cárdenas— consiguió ser destinado a Cádiz, en lugar de Canarias. A propósito de las intrigas y manejos de este obispo para conseguir su propósito, el nuncio comentaba : «¡Espero que Dios le ayude!, pero es peligroso entrar en el rebaño del Señor por caminos no del todo rectos», ya que aunque se hizo creer que había sido el Gobierno quien había propuesto el cambio, sin embargo este se debió al deseo único de Catalá. Reconocía Cattani, que aunque había tratado este asunto con el máximo secreto, sin embargo no había podido impedirlo. El nuncio Cattani denunció al cardenal secretario de Estado los manejos del embajador Cárdenas, de quien se sospechaba que quería enviar a Catalá a Sigüenza y a Ochoa a Canarias.⁵⁶ El cardenal Nina le dijo al nuncio que los dos candidatos para Canarias, tanto Catalá como Ochoa, «no valían gran cosa», pero, al no poder afirmarse que eran indignos, el Papa no se opondría a un even-

AN Madrid 499, tít. VII, rúbr. II, sec. I, n. 5). Sobre la administración apostólica de Ceuta cf. el despacho n. 331 de Cattani a Nina (*Documento 12*).

54. Despacho n. 246 de Cattani a Nina, Madrid (ASV AN Madrid 249 [1878] 1, f. 229).

55. Despacho n. 31725, Roma 26 octubre 1878 (ASV AN Madrid 499, tít. VII, rúbr. II, sec I, n. 5).

56. Despacho reservado n. 269 de Cattani a Nina, Madrid 10 diciembre 1978 (*Documento 4*).

tual nombramiento de Catalá, si el Gobierno persistía en su propuesta. Pero si Catalá no quería ir a Canarias, el Papa quería que se buscara un sujeto digno en todos los sentidos, excluyendo posiblemente a Francisco de Asís Aguilar Serrat.⁵⁷

Por fin, el candidato para Canarias fue José Pozuelo Herrero, administrador apostólico de Ceuta, y obispo titular de Antipatro, nombrado el 28 de febrero de 1879, quien en un principio estuvo destinado a Cádiz, pero que fue muy a gusto a Canarias con tal de salir de Ceuta —donde tenía una situación insostenible y, sobre todo, porque desconocía las maniobras que Catalá había hecho para ir a Cádiz en lugar de Canarias.⁵⁸ Pozuelo siguió administrando Ceuta hasta el mes de junio de 1879 con autorización de la Santa Sede.⁵⁹

La provisión de Sigüenza

La diócesis de Sigüenza quedó vacante al ser trasladado el obispo Gómez-Sálazar a Málaga. Su sucesor fue Antonio Ochoa Arenas, que fue en un primer momento candidato a Canarias, como se acaba de decir.⁶⁰ El embajador Cárdenas había querido enviar a Catalá y Ochoa a Canarias.⁶¹ Al ver los buenos informes dados por el nuncio, el Papa aprobó el destino de Ochoa para Sigüenza en lugar de Canarias.⁶²

La provisión de Tortosa

La diócesis de Tortosa quedó vacante por el traslado del obispo Benito Vilamitjana Vila a Tarragona, y quedó cubierta con el nombra-

57. Despacho n. 32227, Roma 25 noviembre 1878 (ASV AN Madrid 499, tít. VII, rúbr. II, sec I, n. 5).

58. Despacho n. 292 de Cattani a Nina (*Documento 9*).

59. Despacho n. 34422 de Nina a Cattani, Roma 16 abril 1879 (ASV AN Madrid 499, tít. VII, rúbr. II, sec. I, n. 5).

60. Despacho n. 246 de Cattani a Nina, Madrid (ASV AN Madrid 249 [1878] 1, f. 229).

61. Despacho reservado n. 269 de Cattani a Nina (*Documento 4*).

62. Despacho n. 32227, Roma 25 noviembre 1878 (ASV AN Madrid 499, tít. VII, rúbr. II, sec I, n. 5).

miento de Francisco Aznar Pueyo, sacerdote de Jaca, canónigo de Tarragona, hecho el 28 de febrero. Aznar fue candidato del ministro de Gracia y Justicia, Calderón Collantes, y al nuncio le pareció muy bien porque se trataba de un sacerdote del que poseía óptimas referencias.⁶³ El nombramiento de Aznar para Tortosa fue aprobado por el Papa al leer los buenos informes que de él dio el nuncio.⁶⁴

Renuncia del obispo de Cádiz y nombramiento del sucesor

A finales de 1878 el obispo de Cádiz, Félix Mada de Arriete Llano, insistió para que le fuera aceptada la renuncia, cosa que no ocurrió el 17 de febrero de 1879.⁶⁵ Arriete presentó su renuncia al Papa a través de la embajada española en Roma y el Papa se la aceptó mediante una carta que le fue enviada al nuncio para que la hiciera llegar al obispo dimisionario y, al mismo tiempo, para que informara al Gobierno de la aceptación de la renuncia.⁶⁶ Obispo de Cádiz fue nombrado Jaime Català Albosa, de quien he dicho que era sacerdote de Gerona, fiscal de la Capilla Real, abreviador de la nunciatura de Madrid y del Tribunal de la Rota de Madrid. El nombramiento fue hecho el 28 de febrero de 1879. Catalá consiguió de sus amigos políticos pasar de Canarias, donde iba destinado, a Cádiz.⁶⁷

El estado de la diócesis de La Habana

La diócesis de San Cristóbal de La Habana quedó vacante al fallecer el obispo Apolinar Serrano Díez el 15 enero 1876 y sólo fue cubierta el 22 de septiembre de 1879, con el nombramiento de Raimundo Fernández Piérola y López de Luzuriaga, sacerdote de Pamplona, antiguo penitenciario de la catedral de Santo Domingo.

63. Despacho n. 254 de Cattani a Nina (*Documento 1*).

64. Despacho n. 32227, Roma 25 noviembre 1878 (ASV AN Madrid 499, tít. VII, rúbr. II, sec. I, n. 5).

65. Despacho n. 276 de Cattani a Nina (*Documento 5*).

66. Despacho sin número de Nina a Cattani, Roma 21 febrero 1879 (ASV AN Madrid 499, tít. VII, rúbr. I, sec II, n. 1).

67. Despacho n. 292 de Cattani a Nina (*Documento 9*).

Unos veinte días después de haber manifestado el nuncio Cattani al ministro de Ultramar, Salvador Albacete, que el Papa estaba dispuesto a aceptar la presentación de este candidato para el pingüe obispado cubano, le fue comunicado al interesado el relativo decreto real de nombramiento. El retraso en la provisión de esta diócesis se debió a los manejos políticos que hasta el último momento hicieron el canónigo Agustí⁶⁸ y el tristemente famoso canónigo de Málaga, Antonio Calvente Salazar, pues ambos aspiraban a conseguir aquella mitra. «¡De mos gracias a Dios —dijo el nuncio— porque los deseos de ambos quedaron frustrados!» Sin embargo la triste situación de La Habana, que llevaba casi cuatro años vacante, se complicó todavía porque el citado ministro Albacete, que era un realista acérrimo, quiso imponer al penitenciario Netter,⁶⁹ a quien el vicario capitular de La Habana se

68. El cardenal Franchi comunicó al nuncio Cattani que había hecho gestiones ante el embajador español para impedir que el canónigo Agustí fuera presentado como obispo de La Habana y el embajador Cárdenas le prometió que telegrafiaría inmediatamente al Gobierno para impedir que se hiciera este nombre y evitar el conflicto que provocaría (Despacho n. 27528 del 6 febrero 1878, ASV AN Madrid 503, tit. X, rúbr. I, sec I, n. 1). Con otro despacho posterior, el cardenal Franchi ratificó que Agustí no podría ser de ninguna manera nombrado obispo ya que había pésimas informaciones contra él y además porque había sido presentado por el Gobierno sin haber mediado negociación alguna con la nunciatura. Las acusaciones contra Agustí eran: que había mostrado hostilidad contra las personas que habían reconocido la autoridad del vicario capitular de Puerto Rico que había falsificado un documento parroquial que había usado medios ilegítimos para conseguir el deanato de Puerto Rico y para conseguir el obispado de La Habana y, finalmente, que había sido sorprendido en una logia de francmasones (Despacho n. 28206, Roma 1 abril 1878, ASV AN Madrid 503, tit. X, rúbr. I, sec. II, n. 1). Simeoni aprobó la conducta del nuncio que hizo todo lo posible para impedir la promoción de Agustí al episcopado (Despacho n. 28672, Roma 15 abril 1878, Ibid.). El cardenal Franchi comunicó al nuncio que el diputado Mariano Pom, que era uno de los promotores de la candidatura de Agustí al episcopado de La Habana, quería llevar el asunto a las Cortes con el fin de defender a Agustí de todas las acusaciones que se habían lanzado contra él (Despacho n. 28541, Roma 30 abril 1878, Ibid.). El cardenal Nina pidió al nuncio Cattani informes precisos sobre gravísimas acusaciones de tipo moral lanzadas contra Agustí (Despacho n. 31656, Roma 17 octubre 1878, Ibid.). Dichos informes fueron enviados por el nuncio y el cardenal Nina dijo que estos demostraban que el Papa había hecho muy bien en reclamar el nombramiento de Agustí, porque era un eclesiástico indigno de ocupar una mitra. El Gobierno no volvió a insistir más sobre él y el caso quedó definitivamente cerrado (Despacho n. 33137 de Nina a Cattani, Roma 30 enero 1879, ASV AN Madrid 503, tit. X, rúbr. I, sec I, n. 1).

69. El cardenal Nina pidió al nuncio Cattani que impidiera el nombramiento del canónigo Netter, considerado indigno (Despacho n. 30776, Roma 18 septiembre 1878,

había opuesto decididamente y no quiso otorgarle la institución canónica de la canonjía de penitenciario porque decía que la había obtenido sin oposiciones.⁷⁰

El obispo de Zamora en 1880

En octubre de 1880 el nuncio entregó al ministerio de Estado los procesos canónicos del nuevo obispo de Zamora y de los dos obispos auxiliares de Zaragoza y Sevilla. Estos tres nombramientos se hicieron juntos el mismo día 13 de diciembre de 1880. Los tres candidatos eran dignísimos, a juicio del nuncio.⁷¹

Zamora había quedado vacante por la muerte del obispo Bernardo Conde Corral, acaecida el 1 de julio de 1880, y quedó cubierta con la designación de Tomás Belestá Cambeses, que era arcediano de la catedral de Salamanca.

Cuando falleció el obispo Conde Corral, el nuncio Bianchi pidió al ministro de Gracia y Justicia que buscase un buen candidato para Zamora y éste le prometió que lo haría y que antes del nombramiento se pondría de acuerdo con el mismo nuncio. Este, por su parte, le pidió al secretario de Estado, que le dijera al embajador que era necesario un acuerdo previo entre el nuncio y el Gobierno para los nombramientos de obispos.⁷² Y así se hizo, de tal manera que el nuncio quedó satisfecho del candidato escogido por el Gobierno.⁷³ Con decreto del 23 de agosto, Bernardo Conde Corral fue nombrado obispo de Zamora.

ASV AN Madrid 502, tít. IX, rúbr. I, sec. I, n. 6). Sobre la situación posterior del canónico Netter, que fue nombrado por el rey penitenciario de la catedral de La Habana cf. el despacho n. 35530 de Nina a Bianchi, Roma 16 diciembre 1879 (ASV AN Madrid 518, tít. X, rúbr. II, sec. II, n. 1).

70. Despacho n. 360 de Cattani a Nina, Madrid 9 enero 1879 (ASV AN Madrid 503, tít. X, rúbr. I, sec. I, n. 1).

71. Despacho n. 164 de Bianchi a Jacobini, Madrid 27 octubre 1880 (ASV AN Madrid 514, tít. VII, rúbr. II, sec. I, n. 2).

72. Despacho n. 81 de Bianchi a Jacobini, Madrid 11 abril 1880 (ASV AN Madrid 514, tít. X, rúbr. I, sec. I, n. 1).

73. Despacho n. 134 de Bianchi a Jacobini, Madrid 7 agosto 1880 (ASV AN Madrid 516, tít. X, rúbr. I, sec. I, n. 1).

ra; el nuncio, que lo consideraba dignísimo, manifestó su deseo de que fuese aceptado por el Papa, como así fue.⁷⁴

Los auxiliares de Zaragoza y Sevilla

Jacinto María Cervera Cervera, sacerdote oriundo de Valencia, que era canónigo de la catedral de Zaragoza, fue preconizado obispo titular de Hipsópolis y auxiliar del cardenal García Gil, arzobispo de Zaragoza, mientras que Marcelo Spínola Maestre, sacerdote de Cádiz, fue preconizado obispo titular de Milo y auxiliar del cardenal Lluch, arzobispo de Sevilla.

Tanto el cardenal García Gil como el cardenal Lluch Garriga habían pedido al Gobierno sendos auxiliares debido a la extensión de sus diócesis y al precario estado de salud de los dos purpurados, pero antes de escoger a los candidatos el nuncio les hizo presente a los dos arzobispos que debían hacer la petición directamente a Roma, ya que el Gobierno no tenía derecho alguno de presentación, y así lo hizo saber también el nuncio al ministro.⁷⁵ Lluch preguntó un sólo candidato, que según él reunía todas las condiciones; el nuncio lo recomendó y en Roma no hubo inconveniente alguno en aceptarlo porque reunía «óptimas cualidades».⁷⁶ Se trataba de Marcelo Spínola, hoy beato. Lo mismo hizo el arzobispo de Zaragoza.⁷⁷ El nuncio reconoció que también éste era excelente.⁷⁸ Ambos fueron nombrados obispos auxiliares con decreto real del 23 de agosto de 1880.⁷⁹

74. Despacho n. 144 de Bianchi a Jacobini, Madrid 27 agosto 1880 (ASV AN Madrid 514, tít. X, rúbr. I, sec. I, n. 1).

75. Despacho n. 126 de Bianchi a Jacobini (*Documento 16*).

76. Despacho n. 41389 de Nina a Bianchi, Roma 19 julio 1880 (ASV AN Madrid 516, tít. VII, rúbr. III, n. 2).

77. Despacho n. 127 de Bianchi a Nina, Madrid 14 julio 1880 (ASV AN Madrid 516, tít. VII, rúbr. I, n. 2).

78. Despacho n. 134 de Bianchi a Nina, Madrid 7 agosto 1880 (ASV AN Madrid 516, rfr. X, rúbr. I, sec. I, n. 1).

79. Despacho n. 144 de Bianchi a Nina, Madrid 27 agosto 1880 (ASV AN Madrid 514, tít. X, rúbr. I, sec. I, n. 1).

Renuncia y nombramiento del obispo de Vitoria en 1880

El obispo de Vitoria, Sebastián Herrero y Espinosa de los Montesinos renunció en junio de 1880 y su sucesor fue Mariano Miguel y Gómez, obispo de Segorbe, nombrado el 13 de diciembre de 1880. El ministro de Gracia y Justicia, Saturnino Bugallal, se mostró sorprendido y disgustado por la renuncia del obispo Herrero de Vitoria⁸⁰ y exigió un nuevo acto formal del obispo —que según el Gobierno debía preguntar su renuncia al Papa a través de la Real Agencia en Roma—, pero el nuncio se opuso a esta exigencia burocrática por considerarla injuriosa a la autoridad pontificia.⁸¹ La renuncia de Herrero, pregonada formalmente al cabildo catedralicio, fue acogida con disgusto general por los diocesanos de Vitoria. El nuncio le pidió que hiciera lo posible para que la elección del vicario capitular recayera sobre una persona de prestigio y este fue el deán Pablo Zurre, quien tuvo que solicitar a Roma la convalidación de sus títulos académicos, pues los había conseguido en la Universidad de Madrid. El nuncio pidió a dicho sacerdote que aceptara la elección de vicario capitular para evitar la susceptibilidad del Gobierno, que miraba con mucho recelo al clero de las provincias vascas, porque era considerado filocarlista.⁸² De nuevo el canónigo malagueño Antonio Calvente, de quien la nunciatura tenía pésimos informes,⁸³ hizo maniobras para conseguir este obispado.⁸⁴ A Roma llegaron denuncias contra Calvente para impedir que fuera nombrado obispo, ya que se sabía de sus manejos políticos para conseguir la mitra.⁸⁵ De acuerdo con el ministro, el nuncio indicó para Vitoria al obispo de Segorbe, Mariano Miguel y Gómez, que reunía muy buenas

80. Despacho n. 134 de Bianchi a Nina, Madrid 7 agosto 1880 (ASV AN Madrid 514, tit. VII, rúbr. II, sec. II, n. 2).

81. Despacho n. 144 de Bianchi a Nina, Madrid 27 agosto 1880 (ASV AN Madrid 514, tit. X, rúbr. II, sec. II, n. 2).

82. Despacho n. 145 de Bianchi a Nina, Madrid 2 septiembre 1880 (ASV AN Madrid 514, tit. X, rúbr. II, sec. II, n. 2).

83. Despacho n. 126 de Bianchi a Jacobini (*Documento 16*).

84. Despacho n. 147 de Bianchi a Nina, Madrid 7 septiembre 1880 (ASV AN Madrid 517, tit. IX, rúbr. I, sec. II, n. 1).

85. Despacho sin número de Nina a Bianchi, Roma 1 septiembre 1880 (ASV AN Madrid 517, tit. X, rúbr. I, sec. I, n. 1).

cualidades y sobre todo porque el Gobierno quería que el obispo de Vitoria fuera una persona de toda garantía, habida cuenta de la difícil situación política de las provincias vascas.⁸⁶ Por ello, el nombramiento se hizo sin mayores dificultades.

Segorbe y Teruel en 1880

La vacante de Segorbe, que provocó el traslado del obispo Mariano Miguel y Gómez a Vitoria, quedó resuelta con el nombramiento de Francisco de Asís Aguilar Serrat, que era rector del seminario de Córdoba. Aguilar fue propuesto por el ministro de Gracia y Justicia, Buggallal, y al nuncio le pareció bien porque reunía excelentes cualidades.⁸⁷

Teruel quedó vacante por la muerte del obispo Francisco de Paula Moreno Andreu, acaecida el 11 de junio de 1880. Esta diócesis fue cubierta por Antonio Ibáñez Galiano, arceipreste de Yecla (Cartagena) nombrado el 13 de diciembre de 1880, lo mismo que el de Segorbe.

Al fallecer el obispo Moreno Andreu, el nuncio Bianchi pidió a la Santa Sede que nombrase un administrador apostólico de Albarracín,⁸⁸ para impedir las tensiones entre los canónigos, que andaban divididos, y además porque no había ningún canónigo que estuviera en condiciones de serlo, mientras que los de Teruel podrían elegirlo.⁸⁹ Ibáñez Galiano fue recomendado vivamente por el nuncio al ministro porque lo

86. Despacho n. 173 de Bianchi a Nina, Madrid 12 noviembre 1880 (ASV AN Madrid 514, tít. VII, rúbr. I, sec. I, n. 4).

87. Despacho n. 173 de Bianchi a Nina, Madrid 12 noviembre 1880 (ASV AN Madrid 514, tít. VII, rúbr. II, sec. I, n. 5).

88. Ya en 1878, el cardenal Franchi había comunicado al nuncio Cattani que el Papa había decidido encomendar la administración apostólica de Albarracín al obispo de Teruel porque esta era la solución propuesta por el arzobispo de Zaragoza y por el Gobierno y porque era la solución mejor aceptada tanto por el obispo de Teruel como por los mismos fieles de Albarracín. Al nuncio se le dieron todas las facultades necesarias para ejecutar esta decisión pontificia en vista de la supresión definitiva de la diócesis, cosa que no había podido realizarse hasta entonces (Despacho n. 30463 de Franchi a Cattani, Roma 16 julio 1878, ASV AN Madrid 500, tít. VII, rúbr. IV, sec II).

89. Despacho n. 115 de Bianchi a Nina, Madrid 14 junio 1880 (ASV AN Madrid 514, tít. VII, rúbr. II, sec. III, n. 3).

consideraba un candidato dignísimo.⁹⁰ En Roma fue aceptado sin dificultad alguna por esta razón para la sede turolense⁹¹ y se le encomendó la administración apostólica de Albaracín.⁹²

Los candidatos para la diócesis filipina de Nueva Cáceres en 1880

La diócesis de Nueva Cáceres, situada en las Islas Filipinas, había quedado vacante por la muerte del obispo Francisco Gaínza, ocurrida el 31 de julio de 1879. El nuevo obispo fue el padre Casimiro Herrero Pérez, O.E.S.A., párroco de Tondo en Manila, nombrado el 13 de diciembre de 1880 tras una larga y compleja negociación, ya que el primer candidato fue el P. Corrujedo, agustino calzado,⁹³ que a la Santa Sede le pareció idóneo, por eso se le dijo al nuncio que podía compilar el relativo proceso canónico si el Gobierno presentaba oficialmente su candidatura.⁹⁴ Pero hubo al principio alguna dificultad debido a que el Gobierno deseaba saber si el mencionado religioso aceptaba el nombramiento que el Papa estaba dispuesto a hacerle sin dificultad alguna.⁹⁵ En Roma también pensaron que era oportuno esperar para conocer las razones de un eventual rechazo del padre Corrujedo.⁹⁶

El nuncio supo que el mencionado religioso había presentado la renuncia al general Moriones, gobernador de Filipinas, por motivos de salud, pues estaba enfermo de disentería. Supo, además, el nuncio que el arzobispo de Manila, que en un principio había recomendado la

90. Despacho n. 176 de Bianchi a Nina, Madrid 23 noviembre 1880 (ASV AN Madrid 514, tit. VII, rúbr. II, sec. I, n. 3).

91. Despacho n. 43117 de Nina a Bianchi, Roma 30 noviembre 1880 (ASV AN Madrid 514, tit. X, rúbr. II, sec. I, n. 1).

92. Despacho n. 228 de Bianchi a Jacobini, Madrid 15 marzo 1881 (ASV AN Madrid 514, tit. X, rúbr. I, sec. I, n. 1).

93. Despacho n. 393 de Cattani a Nina (*Documento 15*).

94. Despacho n. 37214 de Nina a Cattani, Roma 9 octubre 1879 (ASV AN Madrid 503, tit. X, rúbr. I, sec. I, n. 2).

95. Despacho n. 15 de Bianchi a Nina, Madrid 3 diciembre 1879 (ASV AN Madrid 518, tit. X, rúbr. I, sec. I, n. 1a).

96. Despacho n. 38138 de Nina a Bianchi, Roma 10 diciembre 1879 (ASV AN Madrid 518, tit. X, rubr. I, sec. I, n. 1a).

candidatura del padre Corrujedo, le pidió al nuncio que la retirara inmediatamente pues había sabido cosas —sin precisarlas— que desaconsejaban la promoción del religioso al episcopado.⁹⁷ Parece ser que las acusaciones lanzadas contra el padre Corrujedo eran de tipo económico y se referían a numerosas deudas que tenía pendientes.⁹⁸ En Roma también quedaron sorprendidos por la actitud del arzobispo de Manila y hubieran preferido que documentase sus acusaciones, pero, ante la situación creada, le dijeron al nuncio que buscarse otro eclesiástico digno.⁹⁹ Tras haber sido descartada definitivamente la candidatura del padre Corrujedo, el nuncio pidió al ministro de Ultramar, Elduayen, que buscara otro candidato para Nueva Cáceres,¹⁰⁰ lo cual no fue hecho hasta que llegó a Madrid el general Moriones.¹⁰¹ El cardenal Nina dijo al nuncio que había llegado a un cardenal de la curia una carta escrita por un tal Antonio Parre en la que anunciaba que para la diócesis de Nueva Cáceres se intentaba proponer al padre Casimiro Herrero o al padre Eugenio Álvarez y pedía que se impidiera la promoción tanto de uno como de otro, afirmando que el primero era conocido a todos sus hermanos agustinos como simoníaco y que, además, debido a su mala salud no podía celebrar la misa más que los días festivos; mientras que el segundo no era capaz de sostener una discusión sobre los más elementales principios de la fe y, además, que había tenido una conducta muy dudosa mientras fue párroco de Apatit. El cardenal Nina pidió al nuncio que verificara el peso de estas acusaciones.¹⁰² Por fin, el candidato escogido fue el padre Casimiro Herrero, agustino, aceptado por el nuncio.¹⁰³ Ante el retraso en la provisión de esta diócesis, el

97. Despacho n. 26 de Bianchi a Nina, Madrid 24 diciembre 1879 (ASV AN Madrid 518, tít. X, rúbr. I, sec. I, n. 1).

98. Despacho n. 40 de Bianchi a Nina, Madrid 10 enero 1880 (ASV AN Madrid 518, tít. X, rúbr. I, sec. I, n. 1).

99. Despacho n. 38451 de Nina a Bianchi, Roma 31 diciembre 1879 (ASV AN Madrid 518, tít. X, rúbr. I, sec. I, n. 1a).

100. Despacho n. 45 de Bianchi a Nina, Madrid 19 enero 1880 (ASV AN Madrid 518, tít. X, rúbr. I, sec. I, n. 1a).

101. Despacho n. 81 de Bianchi a Nina, Madrid 11 abril 1880 (ASV AN Madrid 518, tít. X, rúbr. I, sec. I, n. 1).

102. Despacho n. 40050 de Nina a Bianchi, Roma 24 abril 1880 (ASV AN Madrid 518, tít. X, rúbr. I, sec. I, n. 1b).

103. Despacho n. 134 de Bianchi a Nina, Madrid 7 agosto 1880 (ASV AN Madrid 518, tít. X, rúbr. I, sec. I, n. 1b).

procurador de los agustinos pidió al nuncio que el nombramiento del nuevo obispo se hiciera mediante breve apostólico, sin esperar al consistorio.¹⁰⁴ El nuncio recomendó esta petición,¹⁰⁵ que no fue atendida, porque en Roma se prefirió esperar al consistorio previsto para mediados de diciembre¹⁰⁶ y Herrero pudo ser consagrado inmediatamente obispo de Nueva Cáceres.¹⁰⁷ En la negociación de este nombramiento intervinieron con el nuncio los dos ministros de Ultramar del Gobierno presidido por Cánovas, que fueron José Elduayen y luego Cayetano Sánchez Bustillo.

Dos arzobispos y un patriarca: los tres nombramientos de 1881

Zaragoza quedó vacante por muerte del cardenal Manuel García Gil, ocurrida el 28 de abril de 1881 y fue cubierta por el cardenal Francisco de Paula Benavides Navarrete, patriarca de las Indias Occidentales, que fue nombrado el 13 de mayo de 1881.

El rey y el Gobierno —que entonces presidía Sagasta, con el marqués de la Vega de Armijo en el ministerio de Estado y Manuel Alonso Martínez en Gracia y Justicia— desearon este nombramiento y el nuncio se limitó a transmitir a Roma el deseo, recordando los informes que sobre el cardenal Benavides había dado Rampolla en 1876¹⁰⁸ y

104. Despacho n. 146 de Bianchi a Nina, Madrid 6 septiembre 1880 (ASV *AN Madrid* 518, tít. X, rúbr. I, sec. I, n. 1).

105. Despacho n. 153 de Bianchi a Nina, Madrid 18 septiembre 1880 (ASV *AN Madrid* 518, tít. X, rúbr. I, sec. I, n. 1).

106. Despacho n. 42225 de Cretoni a Bianchi, Roma 13 septiembre 1880 (ASV *AN Madrid* 518, tít. X, rúbr. I, sec. I, n. 1b).

107. Despacho n. 166 de Bianchi a Nina, Madrid 27 octubre 1880 (ASV *AN Madrid* 518, tít. X, rúbr. I, sec. I, n. 1b).

108. Durante su gestión interna de los asuntos de la nunciatura, a cesar en ella el nuncio Simeoni, creado cardenal, Rampolla informó sobre «l'impegno particolare assunto dal Governo in favore di monsignor Benavides, e da Sua Maestà, non saprei con quanta discrezione, manifestato già al medesimo interessato innanzi di esplorare le disposizioni della Santa Sede». (Despacho n. 1 de Rampolla a Simeoni, Madrid 9 diciembre 1876, ASV SS 249 [1877] 1º, ff. 4-5v., original; *AN Madrid* 486, tít. XV, rúbr. III, sec. IV, minuta). Véase también el despacho n. 3 de Rampolla a Simeoni, Madrid 13 diciembre 1876, ASV SS 249 [1876] 2º, ff. 263-266v., original; *AN Madrid* 486, tít. XV, rúbr. III, sec. IV, minuta).

1877, cuando, siendo encargado de negocios en Madrid, y siguiendo fielmente las instrucciones recibidas desde Roma, trató por todos los medios de impedir que Benavides fuese destinado al arzobispado de Sevilla.¹⁰⁹ La noticia de este nombramiento fue difundida primero como rumor en la prensa para ver qué efecto producía. Se dijo también que el Gobierno quería presentar para Zaragoza al arzobispo de Santiago de Compostela y para esta sede al cardenal Benavides.¹¹⁰

El título de Patriarca de las Indias Occidentales, que Benavides Navarrete dejó vacante, fue otorgado a José Moreno Mazón, obispo dimisionario de Cuenca, que fue nombrado el 18 de noviembre de 1881.

En un primer momento, tanto el rey como el Gobierno quisieron nombrar patriarca de las Indias al obispo de Orihuela, Pedro Cubero y López Padilla, pero el nuncio se opuso en cumplimiento de las órdenes recibidas desde Roma, ya que la Santa Sede no quería de ningún modo este nombramiento debido a los precedentes negativos que poseía sobre el obispo de Orihuela,¹¹¹ por ello se le dijo al nuncio que se opusiera a los intentos del Gobierno.¹¹² Después se habló de tres posibles candidatos, que fueron los obispos de Cádiz y Salamanca y el auxiliar de Toledo,¹¹³ pero fue preferido el obispo de Cuenca, como se ha dicho.¹¹⁴

El tercer nombramiento realizado en 1881 afectó a la archidiócesis de Valladolid, vacante por la muerte del arzobispo Fernando Blanco Lorenzo, acaecida el 6 de junio de 1881. Nuevo arzobispo fue Benito Sanz Forés, que era obispo de Oviedo, nombrado el 18 de noviembre. Su nombramiento, hecho por el rey, fue recomendado por el nuncio,

109. Despacho n. 10 de Rampolla a Simeoni, Madrid 4 enero 1877 (ASV SS 249 [1877] 1º, ff. 7-8v., original; AN Madrid 486, tít. XV, rúbr. II, sec. IV, minuta).

110. Despacho n. 254 de Bianchi a Jacobino, Madrid 8 mayo 1881 (ASV AN Madrid 514, tít. VII, rúbr. II, n. 6).

111. Con el despacho n. 182, de 18 de mayo de 1876, el nuncio Simeoni dio informes pésimos sobre la conducta del obispo Cubero, de quien dijo que había dado mucho que hablar de sí y que era una excepción en el conjunto del dignísimo episcopado español (ASV SS 249 [1876] 1º, ff. 150-153, original; ASV AN Madrid 467, tít. VI, n. 66, minuta).

112. Despacho sin número de Jacobini a Bianchi, Roma 20 mayo 1881 (ASV AN Madrid 514, tít. VII, rúbr. 2, sec. I, n. 13).

113. Despacho n. 267 de Bianchi a Jacobini, Madrid 12 junio 1881 (ASV AN Madrid 514, tít. VII rúbr. I, sec. I, n. 13).

114. Despacho n. 270 de Bianchi a Jacobini (*Documento 17*).

porque el candidato reuní muy buenas condiciones¹¹⁵ y fue aceptado enseguida por el Papa.¹¹⁶ Sanz y Forés envió una carta de gratitud a León XIII y prestó el correspondiente juramento canónico cuando recibió el palio metropolitano.¹¹⁷

Orihuela en 1882

Al fallecer el obispo Pedro Cubero y López Padilla el 11 de noviembre de 1881 quedó vacante la diócesis de Orihuela, que fue cubierta por Victoriano Guisasola Rodríguez, que era obispo titular de Dora y prior de las Órdenes Militares en Ciudad Real, nombrado el 28 de marzo de 1882.

Ya en 1879 el obispo Guisasola había pedido renunciar al obispado de Ciudad Real,¹¹⁸ debido a que el Gobierno no había cumplido —después de tres años de la erección de aquel obispado— a ninguna de las promesas hechas en su momento.¹¹⁹ La Santa Sede deploró esta situación y esperó las sugerencias del nuncio.¹²⁰ Guisasola agradeció al Papa el traslado.¹²¹

Oviedo en 1882

Oviedo quedó vacante tras el traslado de Sanz Forés a Valladolid. Su sucesor fue Sebastián Herrero y Espinosa de los Monteros, obispo dimisionario de Vitoria, nombrado el 27 de marzo de 1882.

115. Despacho n. 270 de Bianchi a Jacobini (*Documento 17*).

116. Despacho n. 305 de Bianchi A Jacobini, Madrid 12 octubre 1881 (ASV AN Madrid 514, tít. VII, rúbr. II, sec. I, n. 12).

117. Despacho n. 379 de Bianchi a Jacobini, Madrid 27 abril 1882 (ASV AN Madrid 514, tít. X, rúbr. I, sec. I, n. 1).

118. Despacho n. 335 de Bianchi a Jacobini (*Documento 23*).

119. Despacho n. 371 de Cattani a Nina (*Documento 14*).

120. Despacho n. 34502 de Nina a Cattani, Roma 21 abril 1879 (ASV AN Madrid 499, tít. VII, rúbr. II, sec. IV, n. 1).

121. Despacho de Bianchi a Jacobini, Madrid 11 de julio 1882 (ASV AN Madrid 514, tít. VII, rúbr. II, sec. I, n. 10).

A raíz del traslado de Sanz y Forés a Valladolid llegaron noticias a la Santa Sede de que la elección del vicario capitular podía dar lugar a inconvenientes, por ello se le sugirió al nuncio la oportunidad de que el mismo Sanz y Forés siguiera de administrador apostólico hasta que tomara posesión de la sede su sucesor.¹²² Y, ante la respuesta favorable del nuncio, Sanz y Forés fue nombrado administrador apostólico de Oviedo hasta la toma de posesión de su sucesor.¹²³ Despues de haber rechazado a varios candidatos, el nuncio y el ministro de Gracia y Justicia se pusieron de acuerdo sobre la candidatura de Herrero para Oviedo, de quien Bianchi hizo un gran elogio esperando que fuese aceptado porque lo haría muy bien en Oviedo y podría ayudar económicamente con sus haberes personales a la construcción del monasterio de Covadonga.¹²⁴ El cardenal Jacobini felicitó al nuncio en nombre del Papa por el acierto de este nombramiento, sobre todo porque las numerosas gestiones verbales y escritas del nuncio consiguieron convencer a Herrero para que aceptara de nuevo la responsabilidad del gobierno pastoral de una diócesis.¹²⁵

Renuncia del obispo de Ávila y nombramiento del sucesor en 1882

El obispo de Ávila había sido candidato a Málaga, pero su candidatura no prosperó. Entre tanto, la diócesis se hallaba en circunstancias muy críticas debido a la grave enfermedad del obispo, Pedro José Carrascosa Carrión, que llegó a perder la cabeza. En marzo de 1879 abandonó la diócesis, marchó a Madrid y estuvo en la nunciatura hablando con Mons. Cattani. Este pudo percibirse de que el obispo daba señales de enajenación mental, si bien procuró calmarlo y convencerle para que regresara a su diócesis. Poco tiempo después volvió a marcharse

122. Despacho n. 45724 de Jacobini a Bianchi, Roma 15 agosto 1881 (ASV AN Madrid 516, tit. VII, rúbr. IV, n. 1).

123. Despacho n. 46586 de Jacobini a Bianchi, Roma 31 octubre 1881 (ASV AN Madrid 514, tit. VII, rúbr. IV, n. 1).

124. Despacho n. 303 de Bianchi a Jacobini (*Documento 2*).

125. Despacho n. 46326 de Jacobini a Bianchi, Roma 10 octubre 1881 (ASV AN Madrid, tit. VII, rúbr. II, sec. I, n. 14).

de Ávila y, por consejo del médico, se trasladó a Manzanares, su pueblo natal. Lo que más le obsesionaba a este obispo era que había sido nombrado obispo sin mérito alguno y sin preparación eclesiástica y, sobre todo, la conducta que había tenido en las Cortes, cuando se aprobó la ley de tolerancia de cultos y el desprecio que hacia él sentían tanto el clero como el pueblo.¹²⁶ Habida cuenta de esta grave situación, el cardenal Nina dijo al nuncio que, para evitar que la Santa Sede adoptase medidas extraordinarias, lo mejor era que el obispo presentase espontáneamente la dimisión para que pudiera hacerse la provisión normal de la vacante.¹²⁷ El 25 de abril de 1879, el nuncio Cattani informó de nuevo sobre la enfermedad del obispo Carrascosa diciendo que, según los médicos, no podría curarse. Seguía viviendo en Manzanares.¹²⁸ Y pocos días más tarde amplió noticias sobre esta grave situación y sobre las rarezas y manías del obispo que había perdido completamente la cabeza.¹²⁹ La Secretaría de Estado seguía insistiendo para que el obispo enfermo presentara la dimisión, pero si esto no era posible, estaba dispuesta a nombrar un coadjutor con derecho de sucesión, provisto de todos los poderes como se había hecho con el administrador apostólico de Urgell.¹³⁰

De Carrascosa se tenían pésimos informes por la mala administración de la diócesis que el obispo había dejado en manos de un parente suyo¹³¹ y el nuncio seguía de cerca sus pasos.¹³² Además, la enfermedad del obispo —considerado por todos como un enfermo mental— obligaba a tomar una decisión, ya que el obispo en pleno mes de agosto de 1881 volvió a Ávila provocando quejas en toda la diócesis, pero pocos días después marchó a Francia y más tarde pasó a

126. Despacho n. 334 de Cattani a Nina (ASV AN Madrid 249 [1879] 1º, ff. 187-187v).

127. Despacho n. 34502 de Nina a Cattani, Roma 21 abril 1879 (ASV AN Madrid 499, tít. VII, rúbr. II, sec. IV, n. 1).

128. Despacho n. 341 de Cattani a Nina, Madrid 25 abril 1879 (ASV AN Madrid 499, tít. VII, rúbr. II, sec. IV, n. 1).

129. Despacho n. 345 de Cattani a Nina (ASV SS 249 [1879] 1º, ff. 229-229v).

130. Despacho n. 35024 de Nina Cattani, Roma 24 mayo 1879 (ASV AN Madrid 499, tít. VII, rúbr. II, sec. IV, n. 1)

131. Despacho n. 271 de Bianchi a Jacobini, Madrid 3 julio 1881 (ASV AN Madrid 514, tít. VII, rúbr. II, sec. II, n. 3).

132. Despacho n. 272 de Bianchi a Jacobini (*Documento 18*).

Londres, donde fue bien recibido por el cardenal Newman, a quien manifestó su deseo de ingresar en la Congregación de Oratorio.¹³³ A la Santa Sede llegó incluso la noticia de que el obispo de Ávila, una vez que le hubiera sido aceptada la renuncia, deseaba instalarse en Londres y ser capellán de la capilla católica que el gobierno español mantenía en la capital inglesa. La Secretaría de Estado le pidió al nuncio que indagara sobre la verdad de estas noticias y sobre la actitud que el Gobierno estaba dispuesto a adoptar, con el fin de evitar que el obispo Carrascosa consiguiera su intento.¹³⁴ El nuncio sugirió a la Secretaría de Estado que se le enviara una carta invitándole a renunciar cuanto antes porque no estaba realmente en condiciones de gobernar la diócesis, ya que todos le consideraban un enfermo mental y el mismo nuncio reconocía que había dado señales evidentes de locura, y además porque el nuncio tenía ya preparado un óptimo candidato para sucederle.¹³⁵ Como respuesta a estas noticias suministradas por el nuncio, el Papa dirigió una carta personal al obispo Carrascosa pidiéndole explícitamente que presentara la dimisión y esta carta le fue hecha llegar a través del cardenal Manning, arzobispo de Westminster.¹³⁶

El obispo Carrascosa, de quien el nuncio Bianchi confirmó las péssimas informaciones, intentó que su secretario Luis González fuese nombrado su obispo coadjutor, para que el sucediera en el gobierno diocesano y que iría a Roma a para conseguir su intento. Por eso Bianchi insistió para que se le aceptara cuanto antes la renuncia y para que se nombrara al sucesor, Ciriaco María Sancha y Hervás, que era obispo titular de Areópolis y auxiliar de Toledo, y parecía muy buen candidato.¹³⁷ Dias más tarde el nuncio volvió a insistir para que fuese acep-

133. Despacho sin número de Jacobini a Bianchi, Madrid 5 junio 1881 (ASV AN Madrid 514, tít. VII, rúbr. II, sec. II, n. 3).

134. Despacho n. 45312 de Jacobini a Bianchi, Roma 11 julio 1881 (ASV AN Madrid 514, tít. VII, rúbr. II, sec. II, n. 3).

135. Despacho n. 290 de Bianchi a Jacobini, Madrid 25 agosto 1881 (ASV AN Madrid 514, tít. VII, rúbr. II, sec. II, n. 3).

136. Estas noticias se las dio el cardenal Jacobini al nuncio Bianchi en forma reservada y agradiéndole las gestiones que había hecho para que el Gobierno le concediera al obispo Carrascosa una pensión conveniente a sus necesidades (Despacho sin número, Roma 3 septiembre 1881, ASV AN Madrid 514, tít. VII, rúbr. II, sec. II, n. 3).

137. Despacho n. 300 de Bianchi a Jacobini (*Documento 20*).

tada la renuncia de Carrascosa.¹³⁸ En Roma se esperaba el acto formal de renuncia, que el Papa aceptaría inmediatamente.¹³⁹ Este acto lo presentó en noviembre y al nuncio se le pidió que hiciera los trámites necesarios para acabar con esta situación.¹⁴⁰ Después de habersele aceptado la renuncia, el obispo Carrascosa pidió a la Santa Sede una condecoración para su sobrino José María Sánchez Carrascosa y Carrión,¹⁴¹ pero el nuncio se opuso a esta concesión porque no consideraba al sujeto, que era un funcionario del ministerio, digno de tal cosa, ya que no se distinguía ni por piedad ni por religiosidad ni por haber prestado jamás servicio alguno a la Iglesia.¹⁴² El nombramiento de Sancha como sucesor de Carrascosa fue muy bien recibido en Ávila,¹⁴³ aunque tuvo un incidente con el gobernador civil de la provincia.¹⁴⁴

Valero a Cuenca en 1882

Tras la renuncia del obispo Moreno Mazón, nombrado patriarca de las Indias Occidentales, la diócesis de Cuenca fue cubierta por Juan María Valero Nacarino, obispo de Tuy, que fue nombrado el 27 de marzo de 1882. El obispo Moreno Mazón fue nombrado administrador apostólico de Cuenca hasta la toma de posesión de su sucesor,¹⁴⁵ que pidió el traslado desde la diócesis gallega a la castellana por razones de clima.¹⁴⁶

138. Despacho n. 303 de Bianchi a Jacobini (*Documento 21*).

139. Despacho n. 46234 de Jacobini a Bianchi, Roma 4 octubre 1881 (ASV AN Madrid 514, tít. VII, rúbr. II, sec. II, n. 3).

140. Despacho n. 46901 de Jacobini a Bianchi, Roma 24 noviembre 1881 (ASV AN Madrid 514, tít. VII, rúbr. II, sec. II, n. 3).

141. Despacho sin número de Jacobini a Bianchi, Roma 18 enero 1882 (ASV AN Madrid 509, tít. III, rúbr. II, sec. II, n. 17).

142. Despacho n. 398 de Bianchi a Jacobini, Madrid 8 julio 1882 (ASV AN Madrid 509, tít. III, rúbr. II, sec. II, n. 17).

143. Despacho n. 399 de Bianchi a Jacobini, Madrid 11 julio 1882 (ASV AN Madrid 514, tít. VII, rúbr. II, sec. I, n. 18).

144. Despacho n. 50257 de Jacobini a Bianchi, Roma 6 septiembre 1882 (ASV AN Madrid 513).

145. Despacho n. 46586 de Jacobini a Bianchi, Roma 31 octubre 1881 (ASV AN Madrid 516, tít. VII, rúbr. IV, n. 1).

146. Despacho n. 315 de Bianchi a Jacobini (*Documento 22*).

Renuncia del obispo de Tenerife y nombramiento del sucesor

La diócesis de Tenerife quedó vacante por la renuncia del obispo Ildefonso Infante Macías, hecha efectiva el 14 de enero de 1882. Nuevo obispo de la diócesis tenerfeña o nivariense fue Jacinto María Cervera Cervera, obispo titular de Hipsópolis y auxiliar del arzobispo de Zaragoza, nombrado el 27 de marzo de 1882. El obispo Infante Macías insistió para que se le aceptara la renuncia, debido a razones de salud, y el nuncio que hizo todo lo posible para evitarla, se limitó a transmitirla a Roma y a esperar la decisión de la Santa Sede.¹⁴⁷ En junio de 1881 le fue concedida la gracia que pedía,¹⁴⁸ pero después cambió idea, sin aducir algún motivo razonable, lo cual era indicio, según el nuncio, de su ánimo voluble y de su deseo de conseguir ser trasladado a un obispado en la península. Infante volvió a presentar la renuncia en marzo de 1881¹⁴⁹ y en mayo sucesivo y el nuncio recomendó que se le aceptara,¹⁵⁰ ya que el Gobierno le daría la pensión correspondiente. El nuncio sugirió al Gobierno el nombre de un óptimo religioso —cuyo nombre no aparece en los documentos— y esta propuesta fue aceptada sin dificultad. Supo sin embargo, el nuncio, que el secretario del obispo dimisionario aspiraba a la mitra de Tenerife y que, con esta intención, había marchado a Roma para hacerse recomendar y poder satisfacer su aspiración. El nuncio advirtió que, aunque no había tomado informaciones detalladas sobre el mencionado secretario, sin embargo no le parecía un candidato idóneo para el episcopado.¹⁵¹ El nombrado fue Jacinto María Cervera Cervera, obispo auxiliar de Zaragoza, quien al llegar a Tenerife tuvo un conflicto con su predecesor por cuestiones relacionadas con la administración diocesana, que el nuevo obispo de-

147. Despacho n. 63 de Bianchi a Nina, Madrid 8 marzo 1880 (ASV AN Madrid 514, tít. VII, rúbr. II, sec. II, n. 1).

148. Despacho n. 45025 de Jacobini a Bianchi, Roma 11 junio 1881 (ASV AN Madrid 514, tít. VII, rúbr. II, sec. II, n. 1).

149. Despacho n. 241 de Bianchi a Jacobini, Madrid 31 marzo 1881 (ASV AN Madrid 514, tít. VII, rúbr. I, sec. I, n. 1).

150. Despacho n. 259 de Bianchi a Jacobini, Madrid 16 mayo 1881 (ASV AN Madrid 514, tít. VII, rúbr. II, sec. I, n. 17).

151. Despacho n. 273 de Bianchi a Jacobini, Madrid 7 julio 1881 (ASV AN Madrid 514, tít. X, rúbr. I, sec. I, n. 1).

nunció directamente a la Santa Sede, por ello el cardenal Jacobini pidió a Rampolla que solucionara pacíficamente el conflicto,¹⁵² cosa que Rampolla hizo inmediatamente evitando escándalos y comentarios públicos.¹⁵³ En julio de 1884, el obispo Cervera solicitó permiso al nuncio para prorrogar su estancia en la península donde se hallaba ya desde hacía tres meses por motivos de salud.¹⁵⁴

Vic y Tuy en 1832

A la diócesis de Vic, vacante por el fallecimiento del obispo Pedro Colomer Mestres, ocurrido el 30 de agosto de 1881, fue destinado el 27 de marzo de 1882 José Morgades Gili, canónigo penitenciario de Barcelona, vicario capitular y ecónomo de la misma diócesis, que se hallaba vacante.

Después de mantener varias conversaciones con el ministro de Gracia y Justicia, Alonso Martínez, y de haber excluido cuatro candidatos que no ofrecían garantías, se pensó en Fernando Hüé Gutiérrez, sacerdote de Sevilla, canónigo doctoral de Cádiz, provisor y vicario general de la diócesis gaditana, para Vic y en Antonio María Cascajares para Tuy, pues esta diócesis quedaría vacante por traslado de Valentín Nacarino a Cuenca. Ambos candidatos eran considerados buenos, si bien de Cascajares dijo, el arzobispo de Toledo, que no tenía mucho talento y que le faltaba preparación para ser obispo. Lo mismo pensaban de él los arzobispos de Burgos y Zaragoza, quienes además decían que como Cascajares había sido mucho tiempo militar y había hecho tarde la carrera eclesiástica, su formación había sido muy escasa.¹⁵⁵ Hüé renunció a Vic porque no sabía el catalán y entonces se pensó enviarlo a Tuy, mientras que para Vic se buscó a Morgades, considerado muy bueno.¹⁵⁶ Por parte de la Santa Sede no hubo inconveniente alguno para este cambio, que pareció razonable por los motivos expuestos

152. Despacho n. 54323 de Jacobini a Rampolla, Roma 17 agosto 1883 (ASV AN Madrid 543, tit. VII, rúbr. II, sec. V, n. 6).

153. Despacho n. 97 de Rampolla a Jacobini, San Ildefonso de la Granja 10 septiembre 1883 (ASV AN Madrid 543, tit. VII, rúbr. II, sec. V, n. 6).

154. Despacho n. 219 de Rampolla a Jacobini, Madrid 11 julio 1884 (ASV AN Madrid 543, tit. VII, rúbr. II, sec. V, n. 15).

155. Despacho n. 315 de Bianchi a Jacobini (*Documento 22*).

156. Despacho n. 335 de Bianchi a Jacobini (*Documento 23*).

por el nuncio.¹⁵⁷ Pero Morgades manifestó que no deseaba aceptar por una serie de escrúpulos que manifestó al representante pontificio.¹⁵⁸ Desde la Secretaría de Estado se le dijo al nuncio que comunicara a Morgades que el Papa estaba decidido a nombrarlo obispo de Vic, y que él debía acoger esta decisión como la voluntad de Dios y, al mismo tiempo, que le comunicara al obispo de Barcelona que, lejos de aprobar los escrúpulos y temores de Morgades, debía decirle que se preparara para el futuro considerando que la diócesis de Vic sería el campo de acción para desarrollar su celo pastoral y amor por las almas.¹⁵⁹ Contra Morgades surgió un inconveniente sin mayores consecuencias pues se le acusó de haber estado implicado en un proceso por adulterio, cosa que se reveló totalmente falsa, ya que la correspondiente sentencia judicial fue plenamente favorable a Morgades, cuya buena fama no quedó afectada por este incidente. Tanto el cardenal de Sevilla como el arzobispo de Tarragona y el obispo de Barcelona escribieron al nuncio cartas favorables Morgades, que había sido víctima de una vil e infame calumnia.¹⁶⁰ La Santa Sede agradeció todas estas informaciones porque también sospechaba que las acusaciones contra Morgades eran infundadas.¹⁶¹ Tanto Hüé como Morgades fueron nombrados el 27 de marzo de 1882.

Cascajares a la prelatura «nullius» de Ciudad Real en 1832

La prelatura «nullius» de Ciudad Real, vacante por el traslado de Guisasola Rodríguez a Orihuela, quedó cubierta con el nombramiento de Antonio María Cascajares Azara, sacerdote de la archidiócesis de Zaragoza, deán de la catedral de Burgos, que fue preconizado obis-

157. Despacho sin número de Jacobini a Bianchi, Roma 29 diciembre 1881 (ASV AN Madrid 514, tít. VII, rúbr. II, sec. I, n. 8).

158. Despacho n. 344 de Bianchi a Jacobini (*Documento 34*).

159. Despacho sin número de Jacobini a Bianchi, Roma 12 enero 1882 (ASV AN Madrid 514, tít. VII, rúbr. II, sec. I, n. 8).

160. Despacho n. 370 de Bianchi a Jacobini, Madrid 8 abril 1882 (ASV AN Madrid 514, tít. VII, rúbr. II, sec. I, n. 8).

161. Despacho sin número de Jacobini a Bianchi, Roma 17 abril 1882 (ASV AN Madrid 514, tít. VII, rúbr. II, sec I, n. 8).

po titular de Dora y prior de las Órdenes Militares el 27 de marzo de 1882.

El nuncio había enviado a Roma un amplísimo informe sobre el estado de Ciudad Real.¹⁶² El cardenal Jacobini comunicó al nuncio que aunque Cascajares no tenía la suficiente preparación teológica para ser obispo, sin embargo el Papa, ante las presiones e insistencias del Gobierno, estaba dispuesto a aceptarlo para prior de las Órdenes Militares, oficio espiritual que quizá podría ejercer.¹⁶³ El mismo día que el cardenal Jacobini envió este despacho, escribió una carta confidencial al nuncio en la que le dijo que hablaría con el ministro para hacer ver la gran concesión que el Papa hacía nombrando obispo a Cascajares, si se tiene en cuenta que no reunía cualidades para ello. Sin embargo, se debía conseguir por parte del Gobierno alguna concesión importante, por ejemplo que el obispo de Salamanca fuera trasladado a la primera sede metropolitana que quedara vacante. Al margen de esta carta figura una nota autógrafa del nuncio Bianchi en la que dice que el 24 de diciembre de 1881 comunicó al ministro de Gracia y Justicia, Alonso Martínez, esta petición y que el ministro se manifestó dispuesto a conceder lo que se pedía.¹⁶⁴ Con despacho n. 49468, Jacobini dio instrucciones a Bianchi sobre el obispo de Ciudad Real.¹⁶⁵

Dos auxiliares de Toledo en 1882

Juan Francisco Bux Loras, sacerdote de Zaragoza, fue preconizado obispo titular de Magida y nombrado auxiliar del cardenal Moreno Maisonneuve, arzobispo de Toledo, el 27 de marzo de 1882. El cardenal Moreno había pedido al Papa este candidato, que era también rector del Seminario y profesor de Derecho Canónico, porque lo considera-

162. Despacho n. 371 de Cattani a Nina (*Documento 14*).

163. Despacho n. 47221 de Jacobini a Bianchi, Roma 19 diciembre 1881 (ASV AN Madrid 514, tít. VII, rúbr. II, sec. I, n. 964)

164. Despacho confidencial del 19 diciembre 1881 (ASV AN Madrid 514, tít. X, rúbr. I, sec. I, n. 1).

165. Despacho n. 399 de Bianchi a Jacobini, Madrid 11 julio 1882 (ASV AN Madrid 514, tít. VII, rúbr. II, sec. I, n. 9).

ba el mejor de todos los candidatos. El Gobierno también fue favorable a esta petición.¹⁶⁶ Por parte de la Santa Sede no hubo dificultad alguna en aceptar la petición del cardenal Moreno.¹⁶⁷

Pero dicho obispo falleció prematuramente y, entonces, el cardenal Moreno pidió que el agustino Tomás Cámará Castro, profesor del colegio de Valladolid para las misiones de Filipinas, fuese su nuevo auxiliar, cosa que León XIII le concedió. El padre Cámará fue preconizado obispo titular de Trajanápolis y nombrado auxiliar de Toledo el 9 de agosto de 1882. A pesar de su edad joven, pues todavía no alcanzaba los 40 años, sin embargo el padre Cámará era un religioso muy pío e instruido no sólo en las ciencias eclesiásticas sino también en las naturales. El cardenal Moreno recomendó vivamente este nombramiento y Rampolla pidió a Roma las instrucciones del caso.¹⁶⁸ El Padre Cámará, tras su consagración episcopal, envió al Papa un ejemplar de las conferencias que había publicado por aquellas fechas.¹⁶⁹ El padre Cámará vivió en Madrid, como era costumbre de los obispos auxiliares de Toledo, ya que la capital de España todavía no tenía diócesis. Y allí continuó incluso después de la muerte del cardenal Moreno y hasta el nombramiento de su sucesor, con autorización de la Santa Sede,¹⁷⁰ que había sido solicitada por Rampolla.¹⁷¹

El cardenal Ceferino González a Sevilla en 1883

El primer nombramiento gestionado por el nuncio Rampolla afectó a la sede metropolitana de Sevilla, que se hallaba vacante por falleci-

166. Despacho n. 356 de Bianchi a Jacobini, Madrid 28 febrero 1882 (ASV AN Madrid 516, tít. VII, rúbr. II, n. 3).

167. Despacho n. 48082 de Jacobini a Bianchi, Roma 7 marzo 1882 (ASV AN Madrid 516, tít. VII, rúbr. II, n. 3).

168. Despacho n. 16 de Rampolla a Jacobini (*Documento 26*). El P. Cámará era el primero de una terna que el cardenal Moreno envió a Roma trámite el nuncio (Despacho n. 19 de Rampolla a Jacobini, Madrid 5 marzo 1883, ASV SS 249 /1883/ 3º, f. 36).

169. Despacho n. 58035 de Jacobini a Rampolla, Roma 19 junio 1884 (ASV AN Madrid 522, tít. II, rúbr. I, sec. I, n. 10).

170. Despacho n. 59210 de Jacobini a Rampolla, Roma 16 septiembre 1884 (ASV AN Madrid 543, tít. VII, rúbr. II, sec. V, n. 17).

171. Despacho n. 245 de Rampolla a Jacobini (*Documento 50*).

miento del cardenal Joaquín Lluch Garriga desde el 23 de septiembre de 1882, y quedó cubierta el 15 de marzo de 1883 con el traslado del dominico Ceferino González y Díaz Tuñón, que era obispo de Córdoba.

Este nombramiento no fue bien acogido en Sevilla, porque aunque todos le reconocían al padre Ceferino su inteligencia, rectitud en el obrar y devoción a la Santa Sede, sin embargo se le acusaba de ser duro en el trato, brusco y severo en sus modales y, además, de tener poca práctica para el gobierno diocesano, por todo ello no dejó en Córdoba muchas simpatías. Por otra parte, se le acusaba también de ser muy adicto a la dinastía reinante y, por tanto, mal visto por los carlistas. Sevilla necesitaba un buen pastor, pues se hallaba muchos años casi en estado de abandono. Algunos pueblos no habían visto a su obispo desde hacía más de cuarenta años, las costumbres del pueblo y, sobre todo de las clases altas, estaban muy deterioradas, existían divisiones entre el clero y entre la población, sobre todo entre la clase aristocrática. Cuando murió el cardenal Lluch fueron muchos los sevillanos que pidieron que el nuevo arzobispo fuera el obispo auxiliar Marcelo Spínola. Pero este nombramiento no pudo hacerse porque el nuncio de entonces, Mons. Bianchi, pensaba que Spínola era demasiado joven para Sevilla y además porque no era pensable el nombramiento de un auxiliar para una de las sedes metropolitanas más importantes de España. Sin embargo, sugirió Rampolla la posibilidad de que Spínola continuara de auxiliar con el padre Ceferino para contentar de algún modo a los sevillanos que le querían y, por otra, para darle al nuevo arzobispo una ayuda muy valiosa en Sevilla.¹⁷² La sugerencia de Rampolla pareció en Roma muy oportuna y se le dijo que la comunicara al padre González.¹⁷³

El arzobispo de Sevilla fue, junto con los de Valencia y Granada, uno de los arzobispos para los que el Gobierno pidió la púrpura cardenalicia en 1884. El nuncio se limitó a informar sobre cada uno de ellos,¹⁷⁴ sin recomendar a ninguno en particular.¹⁷⁵ El padre Ceferino fue crea-

172. Despacho n. 8 de Rampolla a Jacobini (*Documento 8*).

173. Despacho n. 52195 de Jacobini a Rampolla, Roma 25 febrero 1883 (ASV AN Madrid 541, tít. VII, rúbr. II, sec. I, n. 1).

174. Despacho n. 195 de Rampolla a Jacobini (*Documento 47*).

175 Despacho n. 201 de Rampolla a Jacobini (*Documento 48*).

do cardenal en septiembre de 1884 por la fama de su doctrina, por el celo desplegado en el ejercicio del ministerio pastoral y por una forma de respeto o reconocimiento a la importancia de la sede hispalense.¹⁷⁶

Burgos y Córdoba en 1883

La archidiócesis de Burgos, vacante por el fallecimiento del arzobispo Anastasio Rodrigo Yusto, ocurrido el 30 de abril de 1882, quedó provista con el nombramiento de Saturnino Fernández de Castro, que era obispo de León, y fue nombrado el 15 de marzo de 1883.

Ese mismo día fue nombrado también el nuevo obispo de Córdoba —vacante por el traslado a Sevilla del padre Ceferino González—, que fue Sebastián Herrero y Espinosa de los Monteros, obispo de Oviedo. La compleja situación de la diócesis aconsejó el nombramiento del padre Ceferino González, obispo saliente, como administrador apostólico hasta que tomara posesión de ella el nuevo obispo.¹⁷⁷ Al llegar el nuevo obispo, surgió un conflicto con su predecesor debido a algunas irregularidades administrativas, que al nuncio la parecieron bastante graves.¹⁷⁸ Rampolla pidió un detallado informe sobre la cuestión al nuevo obispo, quien prometió enviárselo cuanto antes.¹⁷⁹

La provisión de Barcelona en 1883: protestas de Calvo Valero

El 31 de marzo de 1883 falleció el obispo de Barcelona, José María Urquinaona Bidot, y el 9 de agosto fue nombrado su sucesor, Jaime Catalá Albosa, que era obispo de Cádiz. Pero a este nombramiento se llegó tras larga negociación ya que la Santa Sede quiso en un primer

176. Despacho n. 58601 de Jacobini a Rampolla, Roma 1 agosto 1884 (ASV AN Madrid 528, tít. VII, rúbr. II, sec. I, n. 1).

177. Despacho n. 17 de Rampolla a Jacobini (*Documento 27*).

178. Despacho n. 182 de Rampolla a Jacobini (*Documento 46*).

179. Despacho n. 186 de Rampolla a Jacobini, Madrid 16 abril 1884 (ASV AN Madrid 535, tít. VI, rúbr. I, sec. I, n. 23).

momento que a Barcelona fuera el obispo de Urgell, Casañas, persona muy grata al Papa. Pero las gestiones entre el nuncio y el ministro de Gracia y Justicia, Vicente Romero Girón, fueron muy difíciles, debido a la situación política en que se encontraba el ministro. Apenas quedó vacante, corrió el rumor que iría el obispo de Cádiz para dejar aquella diócesis disponible para un obispo de ultramar, que gozaba de apoyos políticos y deseaba venir a España. Aunque Rampolla hizo todo lo posible para que la presentación del rey recayera en Casañas, reconocía que esto era difícil porque el obispo de Urgell era considerado el candidato de los intransigentes, debido a su amistad con el director de «El Correo Catalán». El rey por su parte sugirió el nombre del obispo de Santander Vicente Calvo Valero, pero el nuncio prefirió insinuarle el de Salamanca.¹⁸⁰

La candidatura del obispo de Santander presentaba muchas dificultades y por eso el nuncio sugirió otro candidato que era el obispo de Málaga, Gómez Salazar. Por parte del rey se propuso otro candidato, el obispo de Segorbe, Aguilar Serrat, pero el nuncio no lo quería de ninguna manera por su carácter voluble y sobre todo por su vinculación política con el partido unionista y su amistad con los señores Pidal.¹⁸¹ Parecía que todo estaba a favor del obispo de Málaga, cuando el candidato designado fue Catalá Albosa, preconizado en el consistorio del 9 de agosto de 1883.¹⁸²

La provisión de Barcelona provocó un lamentable incidente entre el obispo de Santander y el nuncio Rampolla. Aquel, dijo, al regresar de Roma que había oído de labios del Papa que él era el candidato para Barcelona pero que el rey se había opuesto. Calvo habló personalmente con Alfonso XIII y tuvo el atrevimiento de echarle en cara que por su culpa no lo habían hecho obispo de Barcelona, a lo que el monarca contestó diciendo que había ocurrido precisamente todo lo contrario, ya que el monarca había pedido su traslado desde Santander hasta Barcelona, pero que el nuncio Rampolla se había opuesto. Entonces Calvo Valero fue a pedirle explicaciones directamente al nuncio y este se molestó mucho como consta en el despacho que envió a Jacobini al

180. Despacho n. 63 de Rampolla a Jacobini (*Documento 29*).

181. Despacho n. 66 de Rampolla a Jacobini (*Documento 30*).

182. Despacho n. 84 de Rampolla a Jacobini (*Documento 84*).

respecto.¹⁸³ La extraña conducta del obispo Calvo Valero molestó todavía más al nuncio porque dicho prelado estuvo en Valencia y Cataluña hablando con los respectivos arzobispos y luego con el de Burgos, contándoles a todos ellos lo que había ocurrido.¹⁸⁴

Las gestiones de Rampolla sobre la provisión de Barcelona, evitando la promoción de Calvo Valero, fueron plenamente aprobadas y elogiadas por el cardenal Jacobini¹⁸⁵ y por ello Rampolla dio las gracias al cardenal Jacobini.¹⁸⁶ Al mismo tiempo, el cardenal secretario de Estado envió una carta personal al obispo Calvo Valero para explicarle que sus quejas por no haber sido trasladado a Barcelona se fundaban sobre un malentendido y para pedirle que se callara y no volviera a hablar del tema y, sobre todo, que no acusara al nuncio Rampolla, ya que este se había comportado muy bien y lo había hecho todo cumpliendo fielmente las instrucciones que se le habían impartido desde Roma.¹⁸⁷ Jacobini escribió también a Rampolla elogiendo su gestión y para que no tuviera ningún remordimiento sobre el asunto de Barcelona, ya que su conducta, tanto en ésta como en anteriores circunstancias, había sido correctísima.¹⁸⁸ Pero, dado que Rampolla había quedado muy afectado por las acusaciones que el obispo Calvo Valero lanzaba contra él, el cardenal Jacobini le envió un nuevo despacho¹⁸⁹ y una carta personal y confidencial, repletos de elogios por su actuación.¹⁹⁰ De este modo quedó definitivamente cerrado el caso.

La actitud que el obispo Catalá adoptó en Barcelona desde el comienzo de su pontificado fue muy criticada tanto por el nuncio, como por el Gobierno y por los obispos de Cataluña, pues Catalá había sido trasladado de Cádiz a Barcelona porque el Gobierno confiaba en que este se pondría al lado de la Unión católica, en cambio Catalá se mostró mas favorables a los tradicionalistas y estableció una estrecha amistad

183. Despacho n. 106 de Rampolla a Jacobini (*Documento 33*).

184. Cf. cartas confidenciales entre Rampolla y Jacobini (*Documento 39*).

185. Despacho n. 55109 de Rampolla a Jacobini (*Documento 37*).

186. Despacho n. 119 de Rampolla a Jacobini, Madrid 12 noviembre 1883 (ASV *AN Madrid 543*, tít. VII, rúbr. II, sec. V, n. 8).

187. Carta n. 55108 de Jacobini a Calvo Valero (*Documento 36*).

188. Despacho n. 55108 de Jacobini a Rampolla (*Documento 35*).

189. Despacho n. 55454 de Jacobini a Rampolla (*Documento 43*).

190. *Documento 44*.

tad con Llauder, director de «El Correo Catalán». Algunos obispos de Cataluña y, en concreto, el obispo de Vic y el arzobispo de Tarragona, que eran partidarios de la Unión católica, se disgustaron con la conducta de Catalá.¹⁹¹

Cádiz en 1884

El traslado de Catalá Albosa a Barcelona provocó la vacante de la diócesis gaditana que fue cubierta con el nombramiento de Vicente Calvo Valero, obispo de Santander, hecho el 27 marzo de 1884. Catalá, después de haberse hecho público su traslado a Barcelona, pidió que se le encomendara la administración apostólica de Cádiz y de Ceuta hasta el nombramiento de su sucesor, cosa que el nuncio Rampolla no estaba dispuesto a recomendar ya que tenía bastantes reservas sobre la actuación pastoral de Catalá en Cádiz, hasta el extremo de llegar a decir que tanto el clero como el pueblo estaban satisfechos de que se marchara el obispo.¹⁹² Calvo Valero fue a Cádiz por expreso deseo del rey, que deseaba contentar al mencionado obispo, quien había manifestado su deseo de pasar de Santander a Cádiz. Y en este sentido se hicieron gestiones desde la Casa Real ante el nuncio para conocer la opinión de Rampolla al respecto. Este no solamente no se opuso sino que recomendó el traslado.¹⁹³

Cascajares obispo de Calahorra en 1884

También fue deseo del rey que el nuevo obispo de Calahorra y La Calzada —diócesis vacante por la muerte del obispo Gabino Catalina del Amo, ocurrida el 11 de enero de 1882— fuera Antonio María Cascajares Azara, obispo titular de Dora y prior de las Órdenes Militares en Ciudad Real. En un primer momento, el nuncio Rampolla se opuso a este nombramiento porque no consideraba a Cascajares candidato

191. Carta confidencial de Rampolla a Jacobini de 27 noviembre 1884 (*Documento 51*).

192. Despacho n.º 64 de Rampolla a Jacobini (*apéndice...*).

193. Despacho n.º 116 de Rampolla a Jacobini (*Documento 40*).

adecuado, ya que le faltaba formación eclesiástica y pericia para el gobierno diocesano. Pero, más tarde cedió ante la insistencia del monarca porque consideraba Calahorra una diócesis pequeña, tranquila y de escasa importancia y, sobre todo, para que saliera de Ciudad Real, donde había tenido problemas desde su llegada con las órdenes militares y por eso había pedido al rey su traslado a otra diócesis menos compleja.¹⁹⁴

Sánchez de Castro a Santander en 1884

Sucesor en Santander de Calvo Valero, trasladado a Cádiz, fue Vicente Santiago Sánchez de Castro, canónigo lectoral de León. Rampolla consideraba a Sánchez de Castro uno de los eclesiásticos españoles más idóneos y merecedor del episcopado por su espíritu eclesiástico, sana doctrina y conducta intachable. Ya en 1870, cuando apenas tenía 40 años, fue propuesto para la diócesis de La Habana, pero el Gobierno se opuso a ello porque lo consideraba carlista. Rampolla lo había propuesto para la administración apostólica de Ciudad Rodrigo y más tarde consiguió que el gobierno y el rey lo aceptaran para Santander. Para ello se valió de una persona de confianza que convenció tanto al monarca como a los miembros del gabinete, si bien este nombramiento estuvo condicionado a la aceptación de la candidatura del padre Martínez Vigil para Oviedo. El nuncio aceptó esta condición porque estaba convencido de que Sánchez de Castro sería uno de los mejores obispos españoles.¹⁹⁵ Despues de su consagración, el nuevo obispo de Santander envió una carta de adhesión al Papa, que fue agraciada enviándole la bendición apostólica y animándole a ejercer su ministerio lo mejor posible.¹⁹⁶ Calvo Valero fue administrador apostólico de Santander hasta la llegada del nuevo obispo.¹⁹⁷

194. Despacho n. 116 de Rampolla a Jacobini (*Documento 40*).

195. Despacho n. 162 de Rampolla a Jacobini (*Documento 45*).

196. Despacho n. 58035 de Jacobini a Rampolla, Roma 19 junio 1884 (ASV AN Madrid 522, tít. II, rúbr. I, sec. I, n. 10).

197. Despacho n. 157 de Rampolla a Jacobini, Madrid 26 febrero 1884 (ASV SS 249 [1884] 1º).

El P. Martínez Vigil a Oviedo 1884

Para la diócesis de Oviedo, vacante por el traslado de Herrero y Espinosa de los Monteros a Córdoba, fue escogido el padre Ramón Martínez Vigil, O.P., que era procurador de las misiones filipinas en Madrid, y del cual poseía la nunciatura excelentes informes. Tanto Rampolla como el ministro de Justicia se pusieron de acuerdo sobre este candidato y el nuncio amplió la información pudiendo constatar que se trataba de un religioso muy digno para gobernar una diócesis. Sin embargo, por motivos extrínsecos, no le pareció oportuno a Rampolla proponerlo para Oviedo porque Martínez Vigil, que era oriundo de tierras asturianas, había tenido a su padre enfermo de alcoholismo y un hermano suyo sacerdote había apostatado de la religión católica y fallecido en América. Por eso prefería Rampolla que fuese destinado a otra diócesis, y que a Oviedo fuera destinado el auditor de la Rota, Inocencio Pezal Lalandera, eclesiástico instruido, virtuoso y experto en el gobierno diocesano, ya que había sido vicario general de aquella diócesis durante muchos años y vicario capitular durante tres sedes vacantes. Y si bien su edad era más bien avanzada, sin embargo reunía todos los requisitos necesarios para ser obispo, y sobre él no había dificultad alguna ni por parte de la Santa Sede ni del Gobierno.¹⁹⁸ Sin embargo, Rampolla no lo consiguió, ya que supo confidencialmente de la boca misma del rey que el monarca había prometido al marqués de Pidal que Martínez Vigil iría a Oviedo, pues era amigo íntimo suyo y deseada ardientemente este nombramiento. Rampolla hizo nuevas gestiones para que tanto Pidal como el monarca desistieran de este intento, ya que eran muchos los obispos y otros personajes de relieve que pensaban que no era oportuno el nombramiento de Martínez Vigil. Pero, tras la crisis ministerial de finales de enero de 1884 y el nombramiento de Alejandro Pidal y Mon ministro de Fomento del nuevo gobierno que formó Cánovas el 18 de enero de ese año, cuyas insistencias y presiones fueron mayores, no hubo forma de evitarlo, aunque Rampolla insistió hasta el último momento ya que —aunque consideraba que el padre Martínez Vigil podría ser un excelente obispo en otra diócesis— no era oportuno destinarlo a Oviedo, debido a

198. Despacho n. 116 de Rampolla a Jacobini (*Documento 40*).

su íntima amistad con Pidal, lo cual le procuraría problemas y conflictos con el clero y con el pueblo. También el ministro general de los dominicos, padre Larroca, recomendó a Martínez Vigil que no aceptara el nombramiento para Oviedo y Rampolla, por su parte, sugirió a Cánovas que fuera destinado a León. Pero nada se pudo conseguir.¹⁹⁹ Despues de su consagración, el nuevo obispo de Oviedo envió una carta de adhesión al Papa, que fue agradecida por el pontífice con la bendición apostólica y animándole a ejercer su ministerio lo mejor posible.²⁰⁰

Spínola a Coria en 1884

La diócesis extremeña de Coria, vacante por el fallecimiento del obispo Pedro Núñez Pernia, ocurrido el 22 de marzo de 1884 —tras una larga y dolorosa enfermedad, que le obligó a vivir retirado, dando ejemplo de aceptación cristiana del dolor—,²⁰¹ quedó cubierta con el nombramiento de Marcelo Spínola Maestre, obispo titular de Milo y auxiliar del cardenal Lluch Garriga, arzobispo de Sevilla, hecho el 10 de noviembre del mismo año. La muerte del obispo de Coria «produjo dolorosa impresión en el ánimo del Papa, ya que el prelado difunto, durante el ejercicio de su ministerio, dio pruebas indudables de filial devoción a la Sede Apostólica y de tierno afecto a la persona del Pontífice».²⁰²

Bryan a Cartagena en 1884

A la diócesis de Cartagena, vacante por la muerte del obispo Diego Mariano Alguacil Rodríguez, acaecida el 10 de enero de 1884, tras

199. Despacho n. 162 de Rampolla a Jacobini (*Documento 45*).

200. Despacho n. 58035 de Jacobini a Rampolla, Roma 19 junio 1884 (ASV AN Madrid 522, tít. II, rúbr. I, sec. I, n. 10).

201. Despacho n. 177 de Rampolla a Jacobini, Madrid 26 marzo 1884 (ASV AN Madrid 543, tít. VII, rúbr. II, sec. V, n. 12).

202. Despacho n. 57089 de Jacobini a Rampolla, Roma 9 abril 1884 (ASV AN Madrid 543, tít. VII, rúbr. II, sec. V, n. 12).

breve enfermedad,²⁰³ fue destinado el 10 de noviembre del mismo año Tomás Bryan Livermore, que era prelado doméstico de Su Santidad, profesor del seminario de Málaga y examinador sinodal de varias diócesis. Rampolla recomendó este nombramiento porque, además de que se trataba de un candidato que reunía buenas cualidades personales, era tío de la esposa del ministro de Gracia y Justicia, Manuel Silvela, y un eventual rechazo podía desencadenar un conflicto, mientras que su aceptación podría reportar alguna ventaja para la Iglesia. Este obispo pertenecía a una distinguida y rica familia malagueña. Era primo del marqués de Heredia, cónsul pontificio en Málaga y devotísimo a la Santa Sede. Se había educado en Inglaterra y en París, donde estudió ingeniería. Despues inició la formación eclesiástica en Madrid y la completó en Roma en el Colegio Romano, habiendo sido durante algún tiempo alumno de la Academia de Nobles Eclesiásticos. Pio IX le nombró prelado doméstico y al regresar a España se retiró a vida privada, lejano de carreras y ambiciones tanto políticas como eclesiásticas. En Málaga fue durante algun tiempo profesor de matemáticas del seminario y director espiritual de las religiosas de la Asunción. Demostró ser siempre un eclesiástico probo y virtuoso, aunque se le desconocían sus cualidades para el gobierno ya que no tuvo nunca cargos parroquiales directos. Estos informes los dieron al nuncio los obispos de Málaga y Pamplona, que conocían bien al candidato. Pero un jesuita, interrogado por Rampolla, dijo que lo consideraba muy mediocre y desde luego que la noticia de su nombramiento como obispo había producido hilaridad y admiración, habida cuenta además de que estaba algo cojo y, por eso, llamaba la atención al caminar. Pero Rampolla, que le había visto en la nunciatura, dijo que este defecto físico no era llamativo. Además, como Bryan era bien conocido en Roma, sobre todo del cardenal Howard, dejó al juicio del cardenal secretario de Estado la decisión definitiva de su nombramiento para obispo de Cartagena, que fue hecho.²⁰⁴

203. La prensa local elogió al virtuoso prelado, que en su larga carrera episcopal dejó muy buen recuerdo en las tres diócesis que gobernó (Despacho n. 143 de Rampolla a Jacobini, Madrid 12 enero 1884 (ASV SS 249 [1884] 3º, f. 22).

204. Despacho n. 162 de Rampolla a Jacobini (*Documento 45*).

APÉNDICE 1

Despacho n. 254 de Cattania Nina

Informa sobre el fallecimiento del obispo de Málaga, Pérez y Martínez Fernández, sobre las dificultades para escoger a su sucesor y sobre la provisión de la archidiócesis de Tarragona.

ASV SS 249 (1848) 1º, ff 273 y 276 (original).

Madrid, 5 noviembre 1878

Per mezzo dei giornali già avrà appresa la notizia della morte del vecchio vescovo di Málaga monsignor Pérez y Martínez Fernández. La malattia che lo ha condotto al sepolcro fu brevissima, e da quanta mi venne riferito, sarebbe passato all'eternità senza l'assistenza di alcuno, essendosi trovato morto nel suo letto la mattina del 27 ottobre scorso. Già da parecchi anni tra vecchiaia e tra per gli acciacchi che ordinariamente la corteggiano, era ridotto a tale da non poter più occuparsi del governo della diocesi. Ieri mi fu partecipata l'elezione del vicario capitolare, avvenuta nella persona del noto monsignor Calvente, sul quale, siccome conosce vostra Eminenza, pesano non lievi accuse. Voglia Iddio fornire prontamente d'un buon pastore quella sventurata diocesi. Per altro trattandosi d'una sede di molta importanza, e ch'è la patria patria dello Canovas, più che mai sono da temersi nella scelta del vescovo gli impegni e gli intrighi.

A proposito di questi impegni ed intrighi, poco fa mi scriveva l'arcivescovo di Siviglia, che »purtroppo la piaga della simonia si è stanziata in Ispagna; e quel che è peggio, perché più difficile a combattere, gli stessi rappresentanti del paese, ed altri in alto luogo posti, si fanno strumento delle ambizioni di certi chierici poco timorati».

So che un deputato alle Cortes ha già raccomandato per Málaga al Ministro di Grazia e Giustizia il vescovo di Guadix, e che a favore del vescovo di Cuenca sta lavorando per lo stesso oggetto il proprio fratello i quale risiede in Málaga. Né l'uno né l'altro di questi due preti conviene a quella difficile e disordinata diocesi. Il primo conta già 69 anni di età, il secondo è nativo di Málaga; ambedue poi mancano della energia dovuta e del necessario prestigio, e da poco tempo occupano le rispettive sedi, giacché il vescovo di Guadix fu preconizzato nel settembre del 1875, e il vescovo di Cuenca nel marzo dell'anno passato.

Il signor Calderón Collantes Ministro di Grazia e Giustizia, col quale ho tenuto una conferenza su questo assunto, pare che finora no siasi fissato sopra di alcun soggetto. Però egli stesso prevede che gli impegni per Málaga saranno molti. Quanto poi alla vacante metropolitana di Tarragona, i ridetto signor ministro sembra disposto a proporre per arcivescovo il prelato di Tortosa o quello di Vic; ma sembra propendere più pel primo e molto giustamente poiché il vescovo di Tortosa da 17 anni occupa questa sede, mentre l'altro da soli tre anni regge la diocesi di Vic.

Per la Chiesa poi che risulterebbe vacante dalla traslazione a Tarragona di uno dei due vescovi menzionati, lo stesso ministro mi ha fatto conoscere l'intenzione

che avrebbe di presentare certo don Francesco Aznar, canonico di Tarragona. La scelta non potrebbe essere migliore, giacché dalle informazioni prese risulta essere l'Aznar un sacerdote di specchiatissima condotta, di grande zelo, prudenza e dottrina. Per altro non è difficile ad avvenire che il ministro cambi di parere e proponga altri soggetti.

Intanto prego vostra Eminenza a volermi dare istruzioni così per Málaga, come per Tarragona, affinché io possa col ministro trattare con tutta sicurezza.

APÉNDICE 2

Despacho n. 255 de Cattania Nina

Informe sobre las gestiones relacionadas con el nombramiento del nuevo obispo de Málaga.

ASV SS 249 (1878) 1º, ff. 291 y 295 (original).

Madrid, 9 noviembre 1878

Reso consapevole degli intrighi ed impegni che si stan facendo per la nomina del nuovo vescovo di Málaga, due altre visite ho fatte al Ministro di Grazia e Giustizia affine di esplorare il terreno e proporre al ministro per quella sede ecclesiastici specchiati e noti in pari tempo per la loro dottrina. Nella prima visita il signor Calderón Collantes mi disse chiaro che il governo (ossia Cánovas giacché in fin dei conti è desso che comanda e dispone) era deciso, invece di nominare un nuovo soggetto per Málaga, di proporre la traslazione colla di altro vescovo; e dopo avermi assicurato che non si pensava né al vescovo di Guadix, né a quello di Cuenca, soggiunse che sua intenzione era di proporre il vescovo di Almería monsignor Orbera y Carrión.

Questi certamente un ottimo prelato, quanto a spirito ecclesiastico e attaccamento alla Santa Sede, ma in pari tempo è assai poco istruito ed oltracciò da soli tre anni occupa quella sede. Feci quindi riflettere al ministro che, a mio avviso, monsignor Orbera non conveniva a Málaga, ed aggiunsi che la traslazione non soglionsi ammettere se non quando esistano all'uopo ragioni assai valide. A ciò il ministro rispose esistere nel caso una ragione potissima: ed è che divenuta Málaga una città molto importante e popolosa è mestiere di destinare a vescovo della medesima una persona di esperienza e che abbia già fatto le su prove nel governo di altra diocesi.

Non v'ha dubbio in questo v'è del vero perché pel suo commercio e per l'aumento della popolazione Málaga è considerata oggidì una delle primarie città di Spagna, è inoltre la capitale di Andalusia; ma è vero dei pari che volendosi per siffatti motivi la traslazione di un vescovo, questi dev'esser tale aduni in sé tutte le necessarie condizioni. Procurai di persuadere al ministro che la ridetta traslazione non mi pareva necessaria, e gli proposi invece alcuni ecclesiastici di merito e di grande reputazione; per altro in questa conferenza nulla si conchiuse.

Ieri feci una seconda visita al signor Collantes, e non sensa mia grande sorpresa seppi da lui confidenzialmente che il presidente del consiglio de' ministri pensava di proporre per Málaga il vescovo di Ávila monsignor Sánchez Carrascosa. Per buona fortuna, il Ministro stesso di Grazia e Giustizia non lo crede atto per quella difficile diocesi. Se si effettuasse siffatta traslazione, certo è che produrrebbe un pessimo effetto: si tratta di un prelato sensa merito alcuno, che non gode stima nel pubblico, e che per giunta si portò tanto male, allorché venne dicussa nelle camere la tolleranza de' culti in Ispagna. L'eminenzissimo cardinal Simeoni e monsignor Rampolla potranno informar vostra Eminenza e farle conoscere chi sia monsignor Sánchez Carrascosa.

Il Ministro di Grazia e Giustizia mi promise di fare del canto suo il possibile per distogliere il presidente da tal presentazione, e soggiunse che qualora insistesse, non vi sarebbe altro rimedio che Roma, valendosi del suo diritto, dichiarasse di non ammettere alcuna traslazione.

Eminenza reverendissima, la nomina de' vescovi si rende sempre più difficile in Ispagna; guai a questa povera nazione si incomincia a indebolirsi l'episcopato, e si fanno entrare nel medesimo persone senza merito alcuno di dottrina e di virtù. Ho voluto informare immediatamente di tutto ciò vostra emminenza per suo governo.

APÉNDICE 3

Despacho n. 268 de Cattania Nina

Informe sobre la situación de la diócesis de Urgell y sobre la conveniencia de nombrar un Administrador Apostólico con carácter episcopal.

ASV AN Madrid 500, tít. VII rúbr. IV, sec. III (minuta).

Madrid, 26 noviembre 1878

Dalle informazioni procacciatevi per diverse vie rile vasi purtroppo che lo stato delle cose religiose nella diocesi di Urgell è deplorevole a causa soprattutto della prolunga assenza del prelato. Infatti i parrochi nella generalità sono negligenti nell'adempimento del loro officio, ed in particolare trascurano la predicazione; lo che è tanto più sensibile, perché in nessuna parte della diocesi si danno missioni. Il capitolo stesso della cattedrale non si mostra punto scrupuloso nel soddisfare alle sue obbligazioni non essendo infrequenti le mancanze alla residenza canonica ed all'assistenza al coro.

Il clero è divenuto assai scarso, e sembra inoltre che l'educazione e l'insegnamento nel seminario non siano del tutto quali dovrebbero essere. Il popolo d'Urgel, salvo alcune eccezioni, massime nel sesso femminile, è indifferente, vizioso ed avverso al clero, ond'è che appena si vede qualche uomo frequentare le chiese. A tutto ciò deve

aggiungersi che la persona che oggidì governa la diocesi dice, le qualità necessarie all'alto carico che sostiene, né gode la fiducia del clero e del popolo.

Venendo poi a monsignor Caixal, non mi pare probabile che possa ottenersi dall'attuale governo il permesso di rientrare nella sua diocesi; e quand'anche si ottenessse, non credo, per parlare a vostra Eminenza con tutta schittezza, che il ritorno di lui riuscirebbe a grande vantaggio di quella Chiesa, e v'è da temere altresì che non sarebbe per ricevere troppo buona accoglienza dal clero e dal popolo.

Vero è che il prelato attualmente non ha più tanti nemici nel capitolo come addietro, poiché essendo morti alcuni dei corifei, vennero loro sostituiti individui di creazione del prelato medesimo, epperò ad esso meglio affetti. Nondimeno si afferma che anche coloro del clero che si mostrano più deferenti al proprio vescovo, anziché amarlo lo temono. Del resto è tradizionale nel capitolo d'Urgel lo spirito d'opposizione e resistenza al proprio vescovo, e monsignor Caixal ha dovuto soffrire per questo gravissimi disgusti. Quanto al popolo pare che pochi parimenti siano per lui; invece la grande maggioranza lo odia. Quindi in tale stato di cose il ritorno del prelato non sarebbe forse né opportuno né prudente.

L'idea di un Amministradore Apostolico con carattere episcopale sarebbe a mio giudizio la migliore per provvedere al bene di quella diocesi. Come di cosa mia ne parlai al Signor Ministro di Grazia e Giustizia. Dopo avergli fatto conoscere i gravi inconvenienti che provenivano alla diocesi d'Urgel dalla lunga assenza del proprio pastore, e la necessità di un qualche provvimento, gli dimandai se, non volendosi consentire al ritorno del prelato, io avrei potuto suggerire alla Santa Sede la nomina di un Amministradore Apostolico, il Ministro mi rispose francamente che per tal nomina non s'incontrerebbe nessuna difficoltà. Anche una seconda volta sono tornato con esso lui sull'argomento, e ne ho avuto la stessa risposta.

Per ciò che aspetta alla persona da scegliersi non vi ha dubbio che bisognerebbe porsi di concerto col Ministro, come si fa anche per i vescovi ausiliari. Sono poi persuaso che effettuatasi la nomina, il governo non si rifiuterebbe di dare all'Amministradore l'assegno, che ora non paga il prelato; e in tale occasione potrebbe forse procurarsi a quest'ultimo qualche vantaggio, inducendo l'Amministratore a rilasciare a favore di lui una parte del ridetto assegno. Siccome poi la diocesi di Urgell appartiene alla Catalogna, che ha un linguaggio suo proprio, così l'Amministratore dovrebbe essere catalano. Per tale ufficio sarebbe a parer mio sommamente a proposito il signor don Salvatore Casañar canonico cantore di Barcellona. Questi è soggetto senza eccezione, ma disgraziatamente non sembra nelle grazie del governo, ed è perciò a temere che non sarebbe accettato.

Parimente mi è stato proposto certo don Giovanni Battista Grau canonico della metropolitana di Tarragona. Un buon prelato me ne ha fatto i più grandi elogi; ma quando si tratta di vescovi non mi fido delle informazioni d'una sola persona. Al più presto consulterò qualche altro prelato di fiducia e ne la informerò.

Mi sembra d'aver esaurito quanto ella mi ordinava, ed in attesa di comandi, inchinato...

APÉNDICE 4

Despacho reservado n. 269 de Cattani a Nina

Informe sobre las gestiones del Gobierno para conseguir el nombramiento episcopal del sacerdote Jaime Catalá Albosa
ASV SS249 (1878) 1º, ff. 325-325v. (original).

Madrid, 10 diciembre 1878

Mi giunse il telegramma concernente la presentazione de' nuovi vescovi, e poscia il venerato dispaccio 32227 su lo stesso argomento. Appena ricevuto il telegramma ne comunicai il contenuto al Ministro di Grazia e Giustizia, cui parimenti feci in appresso conoscere quanto vostra Eminenza si compiaceva indicarmi nel citato dios-paccio relativamente alla sede di Canarias. Fin qui il governo non ha presa alcuna risoluzione, a causa del molto impegno che Cárdenas ha mostrato di prender a favore di don Jaime Catalá amico di lui. L'anzidetto Ministro mi disse, sotto la più grande riserva che quando l'ambasciatore apprese che la Santa Sede avrebbe desiderato che si proponesse altro ecclesiastico per Canarias, si oppose dicendo he ciò non poteva essere, e ch'egli stesso avrebbe scritto a Roma e fatto sparire tutte le difficoltà. Lo stesso Ministro poi mi manifestò parimenti un suo sospetto, ed è che il signor Cárdenas cerchi inoltre di far passare a Sigüenza lo stesso Catalá e inviare a Canarias l'arcipreste Ochoa. Tuttavia mi promise che dal suo canto avrebbe fatto il possibile affinché tale cambiamento non avvenga.

Io ho veduto il signor Cárdenas in questho parlato con esso dei nuovi vescovi, ma non mi ha detto una parola relativa al suo protetto. Ho creduto d'informare di tutto ciò vostra Eminenza cui certamente si sarà già indirizzato l'ambasciatore.

APÉNDICE 5

Despacho n. 276 de Cattani a Nina

Informe sobre la renuncia del obispo de Cádiz, Félix María de Arriete y Llano.

ASV AN Madrid 499, tit. VII, rúbr. II, sec. II, n. 1 (minuta).

Madrid, 27 diciembre 1878

Ho ricevuto non ha guari da monsignor Arriete vescovo di Cadice una lettera nella quale insiste di nuovo e prega si accetti la sua rinunzia al carico pastorale, di cui lo impossibilitano a soddisfare le obbligazioni le sempre crescenti infermità. E' già

gran tempo che quest'ottimo vescovo desidera ritirarsi in un convento di cappuccini, alla cui religione appartiene. Nell'agosto dell'anno scorso avendo reiterate le preghiere affinché venisse ammessa la sua rinunzia, comunicai la lettera stessa di monsignor Arriete all'eminentissimo cardinal Simeoni, allora Segretario di Stato. Questi non tardò a farmi conoscere che il Santo Padre non era alieno dall'accettare la menzionata rinunzia, ma voleva che prima si assicurasse al prelato un decoroso mantenimento, ed alla Chiesa un degno successore.

Siccome in quell'epoca era stato nominato il nuovo Amministratore Apostolico di Ceuta nella persona di monsignor Pozuelo, eletto pure a tal fine vescovo di Antipatro in partibus, così venne proposto alla Santa Sede di proffitare di quella occasione per recare ad effetto ciò che più volte in addietro si era tentato di fare, cioè di riunire Ceuta a Cadice conformemene allo stabilitonel concordato, affidando il governo dell'una e dell'altra diocesi al medesimo monsignor Pozuelo. La risposta che n'ebbi da cestesa Segreteria si fu che nulla ostava alla proposta di unione, e ch'io dovesse adoprarmi per effettuarla, procurando in pari tempo venisse ammesso altresì dal governo un vescovo ausiliare per Ceuta a norma dello stesso concordato.

Frattanto saptasi nella diocesi di Cadice la notizia della rinunzia di monsignor Arriete, il clero non meno che il laicato ne furono commossi e fecero pervenire alla Santa Sede ed anche a questa nunziatura calde istanze affinché non fosse accettata. In seguito di ciò venne sospesa ogni decisione sulla richiesta dinunzia, e fui incaricato di indurre tanto il prelato quanto il governo a consentire con futura successione. Per altro sopravvenuta la morte del Sommo Pontefice Pio IX di santa memoria, rimasero sospese le negoziazioni, né furono riprese di poi, tanto più che il vescovo di Cadice non avendo insistito di vantaggio, il suo silenzio faceva credera ch'egli piegatosi alle replicate istanze de' suoi diocesani, avesse deposto ogni pensiero di rinunzia.

Ma purtroppo non è così. Laonde appena mi giunse l'ultima lettera del prelato, procorsi di abbocarmi col Signor Ministro di Grazia e Giustizia, e fattogli conoscere che Monsignor Arriete non poteva pei suoi acciacchi continuari a reggere la sua diocesi, lo interpellai se il governo consentirebbe alla unione di Ceuta con Cadice, e che monsignor Pozuelo fosse vescovo di amendue le diocesi. Il signor Calderón Collantes lungi dall'opporre la benché minima diffidente di non far parola con esso né di coauditore né d'ausiliare essendo ben persuaso che né l'uno né l'altro si otterrebbe a causa di un nuovo assegno che si dovrebbe apprestare dal governo, dal quale è più difficile di cavar danaro che, come suol dirsi, sangue da una rapa.

Del resto monsignor Arriete essendo risolutamente deciso di ritirarsi dalla diocesi, è inutile parlargli di un coauditore. Per ciò poi che spetta all'ausiliare, non mi sembra, almeno per il momento, che sia necessario. La diocesi di Cadice facilmente si amministra sì perché non molto vasta, sì ancora perché molto comoda. Ceuta poi è così ristretta che non conta neppure 7.200 anime. D'altra parte monsignor Pozuelo è di ancor giovane età e robusto, quindi non gli riuscirà troppo grave di assumere il governo delle due diocesi, inviando a Ceuta un vicario generale.

Vostra Eminenza mi dirà che sprimendosi l'Amministrazione Apostolica di Ceuta, e non sostituendosi colà un vescovo ausiliare, il governo risparmia l'assegno

che oggi paga a monsignor Pozuelo. Ma non è così, poiché dovendosi stabilire per monsignor Arriete un decoroso sostentamento, questo dovrebbe appunto desumersi dall'assegno mentovato.

In fine non devo tacere a vostra Eminenza che un vescovo in Ceuta è veramente sacrificato. Non è che città di presidio, ove sono inviati tutti i malfattori del regno. Il comandante generale di questa piazza d'arme ha pieni poteri, ed il vescovo stesso non può neppure uscire di Ceuta senza il permesso del medesimo. Scarsissimo è colà il clero, e il peggiore di tutta Spagna, e non di rado accade che i più perversi e ribelli fra i sacerdoti, sono protetti dal comandante contro l'autorità del prelato. Se dovessi far conoscer per minuto a vostra Eminenza lo stato deplorevole di quel luogo di forzati, non la finirei mai; e partendo oogi la stessa non posso dilungarmi più oltre.

Portanto la prego di significarmi 1º se Sua Santità si degna accettare la rinunzia del vescovo di Cadice, cui procurerò si assegni antecedentemente un congruo sostentamento, e 2º approvare la unione di ceuta a Cadice sotto il governo di monsignor Pozuelo. Pare certo che il Signor Ministro di Grazia e Giustizia lascierà in breve il posto per passare presidente del Tribunale Supremo di Giustizia; e poiché ora è disposto più che mai alla condiscendenza, sarebbe utile di profittare di siffatta disposizione che fosse non s'incontrerebbe nel successore.

Laonde pregherei vostra Eminenza di farmi conoscere il più presto la volontà del Santo Padre, e se fosse possibile, anche per telegrafo.

APÉNDICE 6

Despacho n. 279. de Cattani a Nina

Informe de nuevo sobre la diócesis de Urgell.
ASV SS249 (1878) 3º, ff. 67-67v (original).

Madrid, 4 enero 1879

Comunicai immediatamente al signor Casañas il contenuto del telegramma in cifra inviatomi da vostra Eminenza il 2 del corrente mese mediante il quale mi si faceva conoscere che Sua Santità esige ch'esso accetti l'Amministrazione Apostolica di Urgel. Finora non ho avuto risposta, però conoscendo la virtù di quel sacerdote, non dubito punto che sarà di piena conformità coi voleri del Santo Padre. Vostra Eminenza con anteriore dispaccio telegrafico parimenti in cifra, in data 18 dicembre ultimo, mi significava che ammessari dal governo la nomina del signor Casañas, o di altro sacerdote catalano fornito delle debite qualità, io dovessi procedere siccome fu fatto per Ceuta. Ora, su tal punto, stimo necessario consultare vostra Eminenza.

Appena monsignor Pozuelo fu accettato dal governo come Amministrazione Apostolico per Ceuta, da questa Nunciatura gli venne trasmesso il relativo decreto di nomina, seguendo presso a poco nella forma del decreto stesso, i termini che precedentemente si erano usati in somigliante circostanza. I ridetti termini per la parte dispositiva sono i seguenti:

«...utendo speciali facultate a Sanctissimo Domino Nostro... benigne nobis concessa, attetisque scientia, prudentia etc. reverendi Domini N.N... decrevimus eu-mdem ad praefatum munus Administratoris Apostolici dioceseos N. in spiritualibus et temporalibus eligere et nominare quemadmodum per praesens decretuma nostra manu subscriptum nostroque sigillo obsignatum, ad interim et donec ad Apostolica Sede aliter provideatur eligimus et nominamus, cum omnibus facultatibus et honori-bus eidem muneri adnexit.

Mandamus igitur ut omnes ecclesiastici viri, quocumque titulo vel dignitate insinuiti, tum fideles dioceseos N. predictum praesbiterum in Apostolicum Adminis-tratorem excipinat, eumque debita obedientia et honore prosequantur Contrariis etc.»

Non essendo identico il caso di Ceuta coll'attuale di Urgel, prego vostra Eminenza di volermi dire se i termini qui riportati siano bastevoli al presente. Devo inoltre avvertire vostra Eminenza che quivi trattasi di un capitolo che pretende godere grandi privilegi che ha dato sempre amari disgusti al proprio prelato. Laonde, forse non sarebbe male si aggiungere qualche espressione che valga meglio a dichiarare i potere che si conferiscono all'Amministratore Apostolico.

Sperando dalla bontà di vostra Eminenza una sollecita risposta, inchinato al bacio della sacra porpora...

APÉNDICE 7

Despacho n. 32863 de Nina a Cattani

Responde al despacho n. 279 sobre la diócesis de Urgell.
ASV SS 249 (1878) 3º, ff. 68-68v. (minuta).

Roma, 10 enero 1879

Col foglio n. 279 vostra Signoria dopo aver mostrato la persuasione che il cano-nico Casañas, sebbene non avesse ancor risposto al telegramma che gli notificava l'ingiunzione del santo Padre di accettare l'Amministrazione di Urgel, avrebbe cer-tamente obbedito ai voleri di Sua Santità, m'interpella sul modo di seguire le istruzione datele di procedere nella nomina di tale Amministratore come fu fatto per quello di Ceuta. A tale scopo mi comunica la parte dispositiva del decreto di nomina rilasciato nel caso di monsignor Pozuelo e chiede se i termini qui riportato siano bastevole nel caso presente.

Mi affretto a significarle che le frasi del decreto devono appropriarsi alle circositanze attuali. Perciò nella parte narrativa ella indicherà che il Santo Padre non potendo più a lungo permettere che la diocesi di Urgel rimanga priva della presenza del suo vescovo, e dei vantaggi che derivano al gregge dalla presenza del proprio pastore ha risoluto per adempiere il debito del suo apostolico ministero di destinarvi un amministratore con pieni e liberi poteri tanto nello spirituale che nel temporale, e che partecipato questo proposito a monsignor Caixal, questo prelato la cui devozione alla Santa Sede è a tutti ben nota, le disposizioni che piacesse al Santo Padre di prendere la diocesi di Urgel.

Ciò premesso ella aggiungerà che la Santità Sua le ha commesso di spedire apposito decreto pel quale si conferisce al signor Casañas l'ufficio di amministratore apostolico coi poteri sovra enunciati; e poscia nella parte dispositiva adoprerà press'a poco i termini da lei trascritti, facendo però espressa menzione del capitolo cattedrale nel'ordine che darà al clero ed al popolo della diocesi di Urgel di accogliere, rispettare ed obbedire l'Amministradore Apostolico. Questi sono i punti che ella dovrà far rilevare nel suo decreto, e specialmente la clausola relativa alle facoltà di monsignor Casañas deve esser tale da escludere qualunque pretesto d'ingerenza nel governo della diocesi per part di monsignor Caixal. Confidando che in tal modo si provvederà senza alcun incoveniente al buon adamamento della diocesi di Urgel attendeo ch'ella coi processi canonici per la provvista delle altre sedi, mi invii anche gli atti per far promuovere il canonico Casañas ad una sede vescovile "in partibus infidelium".

Intanto travandomi di averle annunziato per telegrafo che il Santo Padre accetta la rinuzia del vescovo di Cadice, e la nomina di monsignor Pozuelo a successore di esso, con l'incarico di proseguire nell'amministrazione di Ceuta, non ho bisogno di dare altra risposta al foglio da lei tramessi col. n. 278.

Ed accudandole qui il regolare ricevimento degli altri precedenti di lei figli NN. i 265 e 266, ed assicurandola di aver fatto tenere alla sacra Congregazione del Concilio il piego relativo ai concorsi per la diocesi di Málaga, la ringrazio dell'invio fattomi dell'*Epoca* e del *Siglo futuro*, ne' quali si parla del significato della decorazione concessa dal Santo Padre al signor Cárdenas, e con sensi della più distinta stima mi confermo.

APÉNDICE 8

Despacho n. 286 de Cattani a Nina

Envía el proceso canónico del Administrador Apostólico de Urgell, Salvador Casañas.

ASV, SS 249 (2879) 3º, f. 73 (original).

Madrid, 14 enero 1879

Il processo del signor don Salvatore Casañas nominato amministratori apostolico di Urgel non dovendo passare né nel ministero di Grazia e Giustizia, né per la così detta Agenzia de *preces* si ha potuto compiere con tutta sollecitudine, ed ho l'onore di trasmetterlo qui unito a vostra Eminenza. Profitopoi di quest'incontro per rammentarle che il Breve col quale il signor Casañas sarà nominato vescovo in partibus infidelium non deve passare, come si fa delle Bolle apostoliche, per la via governativa, né esser soggetto al regio *exequatur*, laonde la prego di farlo a suo tempo pervenire direttamente a questa Nunziatura. Fo altresì notare che i Brevi coi quali vennero nominati vescovi i due amministratori apostolici di Ceuta, furono rislasciati liberi da ogni spesa.

Mi si è promesso che al signor Casañas si darà l'intero assegno vescovile, cioè 4.000 scudi, rimettendo al medesimo d'apprestare il congruo e decoroso sostentamento a monsignor Caixal. finora non ho ricevuta su tal punto la comunicazione ufficiale, ma non dubito che verrà.

P.S. Ricevuto in questo momento il N. 32863, e ne rendo infinite grazie.

APÉNDICE 9

Despacho n. 292 de Cattani a Nina

Sobre los nombramientos de los nuevos obispos de Cádiz y de Canarias.

ASV AN Madrid 499, tít. VII, rúb. I, sec. II, n. 1 (minuta).

Madrid, 25 enero 1879

Non può negarsi il signor Catalá abbia agito con molta destrezza, e che con egual destrezza sia stato servito dai suoi amici e protettori ottenendo di cambiare la sede vescovile di Canarias, alla quale era sul punto d'esser preconizzato, con l'altra molto più importante di Cadice. Gli auguro ben di cuore che Dio gliela mandi buona; però è pericoloso d'entrare nell'ovile del Signore per vie non tutte del rette. Si è fatto credere, come rilevasi dal telegramma di vostra Eminenza dei 23 del corrente che il governo desiderasse tal cambio, ma in realtà il desiderio fu unicamente del signor Catalá. Io avea trattato questo affare nel massimo segreto col passato ministro di Grazia e Giustizia, appunto perché temeva qualche intrigo qualora ne trapelasse sentore al di fuori. Ma disgraziatamente la risposta di vostra Eminenza con cui si approvava la proposta di monsignor Pozuelo pel vescovato di Cadice, giunse troppo tardi, cioè quando il signor Calderón Collantes aveva cessato d'essere ministro.

Quindi fui costretto di far conoscere le confidenzile negoziazioni avute col medesimo per sapere se ad esse si confermasse pure il successore. Però non potendo massime in que' primi giorni trattare direttamente col nuovo ministro, dovetti co-

municare l'affare col capo della sezione ecclesiastica del Dicastero di Grazia e Giustizia, il qual capo è amicissimo del Catalá. Ciò bastò perché questi ne fosse immediatamente informato, e si trattasse di comune accordo il desiderato cambio.

Ieri, avendo ricevuto il telegramma di vostra Eminenza, parlai dell'affare col signor Cánovas presidente del Consiglio de' Ministri, e mi disse e ripeté più volte ch'egli non avea vero impegno pel cambio; che il nuovo ministro di Grazia e Giustizia gliene avea bensì parlato, ma per l'uno che per l'altro, ed aggiunge ancora ch'egli non avea telegrafato né dato ordine di telegrafare, ma che tuttostante tutto ciò, siccome il Santo Padre secondo l'espressione del telegramma di vostra Eminenza non dissentiva al cambio, così manifestai al signor Cánovas che dalla Santa Sede si ammette la nuova proposta colle condizioni peraltro espresso nello stesso telegramma, le quali dal signor presidente furono trovate giustissime.

Non v'è poi necessità di far conoscere il cambio al monsignor Pozuelo, perché egli non sa affatto che si trattasse del suo passaggio a Cadice. Dal resto son ben sicuro che volentieri si trasferirà a Canarias per liberarsi da Ceuta ove la sua situazione è veramente insostenibile.

Infine devo avvertire vostra Eminenza che effettuando si il proposto cambio, l'affare andrà per le lunghe essendo necessario anzi tutto che il vescovo di Cadice mandi al governo la sua rinunzia per l'ammissione della quale molte formalità si devono compiere. Ammessa poi formalmente la detta rinunzia dal governo e dalla Santa Sede dovrà farsi una nuova presentazione Reale a favore di Catalá, ed altra a favore di monsignor Pozuelo.

Questo è quanto doveva significare a vostra Eminenza in risposta al mentovato telegramma, e inchinato al bacio della sacra porpora con tutto l'ossequio mi ripeto...

APÉNDICE 10

Despacho n. 296 de Cattani a Nina

Informe sobre la asignación económica que el Estado concederá al Administrador Apostólico de Urgell.

ASV AN Madrid 500, tít. VII, rúbr. IV, sec. III (minuta).

Madrid, 27 enero 1879

Dal Ministero di Grazia e Giustizia ho già conseguita la dichiarazione in iscritto che al nuovo Amministratore Apostolico della diocesi di Urgel, quando abbia preso possesso del carico, verrà somministrato l'intero assegno dovuto al vescovo, a condizione peraltro che lo stesso Amministratore provveda al decoroso sostentamento di monsignor Caixal. Ora appunto monsignor Casafñas mi chiede qual parte del ridotto assegno debbasi da lui cedere al vescovo pel suo mantenimento. Su tal punto mi sono astenuto dal rispondere, parendomi che appartenga allo stesso Santo Padre di deci-

dere siffatta questione. Per tale effetto devo significarle che l'annuo assegno del prelato di Urgel è di 4.000 duros, o meglio di 29 mila franchi, dei quali ritenendo il governo annualmente la quarta parte non romangono che franchi 15 mila. Al proposito dubbio mi prendo la libertà d'aggiungere un secondo.

Questo governo per lo spazio di 4 o 5 anni nulla ha pagato al vescovo d'Urgel appropriandosi ingiustamente l'assegno dovuto al medesimo. In questa circostanza ho l'intenzione di far qualche tentativo per ottenerne, se non tutto, una parte almeno della somma arretrata. E qualora le mie pratiche non riuscissero del tutto indarno, amerei che ella si degnassi farmi sapere chi debba in tal caso godere la somma arretrata, e se e in quali proporzioni si deva dividere fra il vescovo e l'amministratore.

In attesa di risposta di vostra Eminenza, inchinato al bacio della sacra porpa...

APÉNDICE 11

Despacho n. 299 de Cattani a Nina

Informe sobre las supuestas demostraciones de algunos obispos en contra del nombramiento del nuevo Administrador Apostólico de Urgell, José Casañas.

ASV AN 500, tít. VII, úbr. IV, sec. III (minuta).

Madrid, 27 enero 1879

Senza timore d'ingannarmi credo di poter senza ritardo rispondere al venerato dispaccio di vostra Eminenza n. 33069 rassicurandola intorno ai timori che si sono fatti concepire, che qualche vescovo, affezionati alla causa di Don Carlos abbia la intenzione di richiamarsi al governo contra la nomina del nuovo Amministratore Apostolico della diocesi di Urgel. Non teme vostra Eminenza ché nessuno de' vescovi di Spagna si opporrà ad una misura presa dalla Santa Sede, e molto meno quelli tra loro reputati per carlisti, i quali, bisogna pur dirlo a lode della verità, come sone i più zelanti e i più dotti, sono altresì i più affezionati e devoti alla Santa Sede.

Tuttavia non traslascierò di fare indagini per scoprire se si prepari alcuna dimostrazione nel senso indicatomi da vostra Eminenza. Per altro mi pare che se qualche vescovo avesse in animo di lamentarsi della presa disposizione, l'avrebbe fatto già, almeno confidenzialmente, con questa nunziatura. Eppure nelle molte lettere ricevute da questi prelati dal momento in cui fu resa di pubblica ragione la nomina dell'amministratore, non ho trovata la benché meno ma allusione intorno alla medesima. Ciò che posso dirle in proposito della nomina dell'amministratore di Urgel di è che dai gionarli liberali si è profittato di questa occasione per denigrare la fama di monsignor Caixal facendolo comprarire alle disposizioni di Sua Santità e s'è detto anco che il Santo Padre non volle riceverlo in udienza e che lo ha confinato in un convento.

APÉNDICE 12

Despacho n. 331 de Cattani a Nina

Sobre la Administración Apostólica de Ceuta.
ASV SS 249(1879) 1º, ff. 197-198 (original).

Madrid, 9 abril 1879

L'amministrazione apostolica di Ceuta è tuttavia nelle mani di monsignor Pozuelo, ad onta che dal giorno della sua preconizzazione per la diocesi di Canarias, non riceva dal governo l'emolumento di amministratore. Io stesso pregai il prelato di ritenere la, almeno fintantoché avessi saputo da vostra Eminenza se la Santa Sede fosse o no favorevole alla soppressione di questa meschina diocesi, nello scopo di tentare il ristabilimento della Solsonese.

Ora il medesimo monsignor Pozuelo mi scrive quanto appresso: «Sarebbe del mio interesse particolare di lasciare il più presto questa amministrazione apostolica; però il mio proprio interesse deve esser subordinato al bene di questa Chiesa, il quale esige che l'amministrazione prosegua fino al mese di luglio esclusivamente. Il collegio-seminario fondato dal mio antecessore e migliorato e aumentato da me, occupa la parte inferiore dal Palazzo Episcopale, e conviene che fino agli ultimi giorni di giugno, termine del corso ecclesiastico, rimanga nello stato in che ora si trova, senza mutazioni, le quale sono inevitabili in un cambiamento di governo e di abitatori.»

Le cose son per guisa pure disposte, che agli alunni di alcuni classi prestano prima servizio alla cattedrale assistendo al coro e poscia vengono al collegio a ricever la lezione. I professori sono parimenti nella più parte canonici, venuti quà a mia istanza. Dallo sconvolgimento del seminario ne risulterebbe altresì lo sconvolgimento della cattedrale, epperò insisto nell'accennare alla convenienza che rimangano le cose come stanno durante il mese di giugno. Il mio successore non avendo da viver qui, né avendo conoscenza di questo luogo del tutto speciale e molto difficile, potrebbe, indotto da male informazioni, appigliarsi a misur inconvenienti che sarebbero funesti al collegio, precisamente nell'epoca più interessante ch'è la più vicina agli esami.

«In ogni modo desidero sapere colla possibile sollecitudine le disposizioni che si vogliono prendere per regolarmi nello sgombero della casa e nella nomina del governatore ecclesiastico. Quà tutto offre difficoltà, per i pochi elementi con cui può contarsi, poichè oltre esser scarsi i sacerdoti, pochi di essi servono a qualche cosa.»

Fin qui monsignor Pozuelo. In quanto a me, non scorgo certamente inconvenienza né difficoltà alcuna che l'attuale prelato conservi per poco più di altri due mesi, cioè fino al termine dell'anno ecclesiastico, l'amministrazione di Ceuta; anzi il mantenimento dello stato presente pel tempo accennato, mi sembra di non lieve vantaggio per quella Chiesa.

D'altra parte monsignor Catalá cui l'amministrazione di Ceuta non apporta che dispendio e cure, non può lamentarsi, qualora per un paio di mesi gliene sia differito

il possesso. Per ciò poi che spetta al governo, son persuaso che non farà la minima opposizione.

Tuttavia io non voglio risolvere su tal punto, senza prima aver consultato vostra Eminenza di favorirmi una risposta al più presto possibile su talr argomento, come altresì sull'altro di cui le parlai nel mio foglio n. 318 e che concerne la proposta della soppressione della diocesi di Ceuta, sostetendo ad essa la diocesi di Solsona.

APÉNDICE 13

Despacho n. 335 de Cattani a Nina

Informe sobre el obispo prior de las Órdenes Militares, que desea retirarse a la vida privada.

ASV SS 249(1879) 1º, ff. 192-192v. (original).

Madrid, 11 abril 1879

Credo sia mio dovere prevenire vostra Eminenza che monsignor vescovo di Dora, priore dei quattro ordini militari, mi ha scritto manifestandomi l'intenzioni che ha di ritirarsi a vita privata. E' desso un ottimo prelato di molta scienza e virtù, ma dipoca salut. Egli accettò a malincuore e unicamente per obbedienza il vescovato, convinto che non gli avrebbe procurato altro che amarezze e disgradi, come diffati è avvenuto e avviene continuamente.

Malgrado le mille promesse del governo egli è sprovvisto di mezzi; senza epis copio, senza una casa conveniente per seminario, ed una chiesa parrocchiale ben meschina serve da cattedrale. Il vescovo non ha la nomina di nessuna dignità, pre benda o beneficio. Tutto appartiene al re, che si avvale per gli affari del priorato del Tribunale dei 4 Ordini composto di secolari, i quali non fanno che inceppare l'autorità del vescovo, ed opporre continui ostacoli al governo della diocesi. Pertanto, stanco di lottare, monsignor Guisasola, ha inviato un'istanza al re per impetrare il permesso di umiliare ai piedi del Santo Padre la rinunzia della diocesi; affinché, sciolto dal vincolo di essa, e senza pretendere pensione alcuna dal pubblico tesoro, possa tornare alla vita privata.

Il prelato nel trasmettermi copia della mentovata istanza, si esprime in questi termini: «Vostra Eccellenza sa molto bene, e meglio ancora lo sanno gli Eminentissimi cardinal Simeone e arcivescovo di priorato, persuaso siccome era, che mi stava riservato un avvenire tristissimo e sopra modo angustioso. Le pene che ho sofferto ne' due anni che sto quà son tante, che se avessi commesso qualche delitto, già sarebbe stato ben espiato.»

Se il prelato persiste nella presa risoluzione di rinunziare, sarà molto difficile di dargli un buon successore. Nessun ecclesiastico di senno vorrà sobbarcarsi ad un

carico che non frutta altro che dispiaceri, e nel quale non può farsi quasi nulla di bene.

L'unico vantaggio che potrebbe ritrarsi dalla rinunzia d'indurre al governo a mantenere le promesse da lui fatte, e disporre le cose per modo che il vescovo sia più libero nel governo della diocesi.

APÉNDICE 14

Despacho n. 371 de Cattani a Nina

Informe sobre el estado de la prelatura «nullius» de Ciudad Real.
ASV SS 249 (1879) 2º, ff. 284-287v. (original).

Madrid, 26 julio 1879

Persitiendo monsignor Guisasola, vescovo priore di Ciudad Real nella presa risoluzione di rinunciare, stimo ben fatto (ad onta ch'egli non abbia tuttavia ottenuto da Sua Maestà il re l'autorizzazione che a tal effetto si esige) di informare vostra Eminenza sullo stato delle cose di quella Chiesa, affinché dalla Santa Sede possano a su tempo prendersi quelle misure che si stimeranno necessarie e più confacenti per rimediare ai disordini ivi esistenti, ed ovviare alle tante difficoltà cui trovasi esposo-to il prelato di quella diocesi.

Anzi tutto è da avvertire che il governo non ha soddisfatto ad alcuna delle assunte obbligazioni nella erezione del priorato. Son già tre anni che si eresse in cattedrale di Santa Maria di Ciudad Real, ed è ancora nel medesimo stato di quando era parrocchia; con un coro meschino e talmente ristretto, che i canonici e beneficiati a mala pena si possono muovere, ed inoltre vi manca lo stallo del prelato. Neppure v'è sala capitolare, né archivio, non v'è segreteria, né altro luogo infine che una semplice sacrestia, nella quale tutto sta sossopra e confuso. Siffatto stato di perturbazzione e disordine anarchico non può non essere di fatali conseguenze per i primordi d'una Chiesa.

Neppure esiste il seminario, né v'ha speranza tampoco di conseguirlo, consiché ridotto il clero a grandissima penuria, non può il prelato empire le vacanze, ed è necessità, non senza grave ansietà di coscienza, destinare o tollerare per la direzione delle parrocchie, o per l'esercizio del confessionario sacerdoti ingnoranti, a tal punto da no saper leggere il latino, e la cui morale condotta talvolta non è la più edificante.

A causa della deficenza d'archivio e di ogni sorta di antecedenti sull'amministrazione ecclesiastica, e stante la impossibilità di trasportare gli archivi delle sopprese vicarie per la mancanza del sito ove collocarli, e de' mezzi onde effectuarene la traslazione e il conveniente ordinamento, la risoluzione degli affari concernenti il governo della diocesi è non solo difficile, ma impossibile.

Parimenti manca il palazzo per l'abitazione del prelato e de' suoi familiari, e per gli uffizi indispensabili in una residenza vescovile. Monsignor Guisasola dopo aver abitato per quattro mesi, e in modo abbastanza umiliante in una casa insopportabile nella stagione estiva, è passato ad occuparne altra che il governo ha preso in affitto; ma anche siffatta abitazione è soverchiamente ristretta, oscura e di condizioni insalubri. Oltre a ciò, non ostante che sia stata riedificata da poco tempo, sono comparse nele pareti di essa tali, che ne riuscirebbe rischiosa la dimora nel prossimo inverno, qualora cadesse molta neve. E siccome, malgrado le fatte diligenze, non è possibile trovare altra casa in quella popolazione, il prelato s'incontrerà nell'alternativa di affrontare qualsiasi pericolo, ovvero di licenzuare i suoi familiari, riducendosi esso in una casa privata, o in un albergo come un semplice prete.

Ma oltre queste difficoltà materiali, ve n'ha altre morali assai peggiori. Con decreto del 1º agosto 1876 Sua Maestà il re creò un consiglio degli ordini militari (ad onta che di esso non si faccia menzione alcuna nella Bolla «Ad Apostolicam» di erezione del priorato), conferendo al medesimo parecchie attribuzioni. Ora i componenti siffatto consiglio, ed in generale i cavalieri degli ordini menzionati, hanno idee e pretese di tal natura che sono e saranno sempre un germe di continui disgusti, e una perenne occasione di querelle e lotte, se il vescovo priore, com'è suo debito, vuol attenersi a quanto è stabilito nella citata Bolla e sostenere il decoro della sua dignità.

I ridetti signori invocano a pro loro antiche costituzioni pontificie e vari privilegi, che seppure un tempo furono invigore, oggidì al certo sono aboliti; si reputano i padroni della chiesa priorale e superiore al prelato e al capitolo, né contenti che il tribunale degli ordini si approri il titolo di metropolitano, che gli fu dato incidentalmente nel citato decreto reale, attribuiscono eziandio il titolo medesimo al consiglio, e financo se lo arroga bene spesso il suo presidente non solo, ma anche la moglie di costui (ciò che è sommamente ridicolo, del pari che offensivo ed umiliante pel vescovo priore), viene chiamata *metropolitana*. Avviene poi non di rado, che non paghi del titolo, pretendono quei signori esercitare attribuzioni, che neanche i veri metropolitani s'ebbero giammai sopra le Chiese dei loro suffraganei.

Siffatto traviamiento d'idee, e sì grande esagerazione di diritti si manifestarono per la prima volta al celebrarsi la cerimonia colla quale, conforme al preseritto nella Bolla «Ad Apostolicam» il prelato dovea esser insignito della croce di cavaliere degli ordini militari.. In occasione di tal cerimonia il prelato fu sorpreso con una certa formula di giuramento secondo la quale ci dovea obbligarsi a prestare obbedienza non solamente al tribunale, per la semplice ragione che esercita in appello la giurisdizione contenziosa, ma anche al consiglio, per competergli, come affermavasi, l'esercizio della governativa nell'ordine ecclesiastico, in nome del Gran Maestro. Cotal giuramento che il presidente, in vista della ritrosia del prelato in emetterlo, osò affermare essersi concertato coll'eminente cardinal Moreno (ciò che era falso), poté eludersi dal prelato medesimo, con aggiungere la riserva »in quanto non si opponga alla Bolla Ad Apostolicam».

Poscia si pretese che il vescovo priore non potesse direttamente rivolgersi al ministero di grazia e giustizia per gli affari ecclesiastici, ma che dovesse farlo per mezzo del consiglio; per altro a tal pretesa opposse il prelato una resistenza inflessibile.

bile. Si voleva ancora che la rinunzia dei benefici del priorato si facesse innanzi al Gran Maestro limitandosi il prelato ad una semplice informazione; pero questi sosteneva la buona disciplina.

Allorquando recossi non ha molto il monarca a Ciudad Real, la deputazione de' cavalieri degli ordini militari, la quale lo precedette per riceverlo in quella cattedrale, fece stampare in suo proprio nome e senza contare affatto col prelato né col capitolo, inviti pel «Te Deum» che non già dalla deputazione, ma dal capitolo e prelato si era di sposto precedentemente doversi cantare dalla cappella priorale. La circolazione di quegli inviti poté impedirsi.

Per altro, il decano del tribunale coll'anzidetta deputazione da esso lui presieduta, recossi a casa del prelato, manifestando strane pretese, e fra queste che il prelato medesimo rivestito degli abiti pontificali dovesse consegnar a lui, come decano, l'aspersione alla porta della chiesa, affinché egli stesso lo porgesasse al re nel suo ingresso nel tempio, affermando esser ciò conforme al ceremoniale degli ordini, e lo osservava altresì il cavaliere maestro di ceremonie, che quei signori avevano condotto seco loro nell'intento che esercitasse l'officio di ceremoniere nell'atto di ricevimento del monarca. Questa pretesa ridicola per parte d'un semplice laico, essendo stata rigettata, siccome era naturale, dal vescovo priore, destossi una calorosa discussione, nella quale furono emesse idee insensate intorno alla costituzione e regime di quella diocesi-priorato. E poiché il prelato vedeva quei cavalieri ostinati nelle loro pretese, dichiarò risolutamente che si sarebbe astenuto dall'andare alla chiesa; e fu allora che si cedette protestandosi per altro dal decano esser suo il diritto e che cedeva unicamente per deferenza e cortesia, autorizzando il vescovo a presentare l'aspersione al re. Da risposta del prelato fu quale doveva essere, cioè ch'egli l'avrebbe presentato non per delegazione, bensi usando del diritto che gli competeva e compiendo al proprio dovere.

Terminato così questo sgradevole incidente, comparve in un giornale di Ciudadreal (molto addetto ai cavalieri, e se ne presume il perché) un articolo in cui, fra le altre inesattezze si diceva, che il vescovo priore qual delegato del decano, e per un atto di deferenza per sua parte, avea presentato l'aspersione al monarca alla sua entrata nella chiesa. Si procurò dal prelato, per mezzo del suo segretario di far rettificare questa ed altre simiglianti asserzioni; ma riuscansosi dal redattore di detto giornale d'inserire la comunicata rettifica, dovette questa pubblicarsi nel bollettino ecclesiastico. Però siffatta pubblicazione dié luogo ad una polemica di giornali, la quale durò molto tempo. Argomento di essa fu ciò che è, e non è il vescovo-priore.

In tal discussione, dai partigiani esagerati degli ordini militari si emisero tali principi e teorie così azzardose, che data la opportunità, condurrebbero senza dubbio a un nuovo scisma. Si è detto che l'attuale prelato è vescovo in Dora, ma non in CiudadReal, nel cui territorio non è altro che un mero priore dipendente dal consiglio degli ordini. Si è trattato di determinare con inqualificabile audacia ciò che gli corrisponde come priore, e nel concetto di vescovo, riducendolo in ordine a quest'ultima qualifica, alla nullità; e mentre gli si negava qualsiasi giurisdizione propria, era desso intitolato suffraganeo del consiglio, e a questo davasi il nome di metropolitano nominato da Sua Maestà, che per ciò si considera come papa in quel

territorio, siccome si permise di dire in presenza dello stesso prelato una delle persone più qualificate fra i cavalieri degli ordini.

In conformità con siffatti principi, né il sostenitore della ridetta polemica in favore degli ordini, né il decano di cui quegli è eco, danno al prelato il nome di vescovo-priore, ma lo chiamano semplicemente Priors la qual denominazione in quella provincia si dà ai semplici parrochi.

Non si è mancato ancora di qualificare di tirannica l'autorità del prelato, interpretandosi la sua resistenza alle pretese del decano come un atto di superbia inconciliabile colla umiltà e carità evangelica, e con queste ed altre cose di simil genere che si vanno propalando, il popolo ignorante e semplice non può formarsi un concetto molto favorevole della persona del suo attuale prelato, ne un'idea troppo giusta di ciò che egli è e rappresenta.

Perimenti, una dignità capitolare della cattedrale medesima di Ciudad Real, antico fratello degli ordini, pubblicò alcun tempo intetro un opuscolo, interpretando la Bolla «Ad Apostolicam», e stravolgendola per farle dire ciò che in realtà non dice, e quest'opuscolo fu stampato e messo in vendita senza esserne punto intesa l'autorità diocesana, e dedicato al consiglio degli ordini, cui l'autore dà il titolo di Alteza, e di «Muy poderoso Señor». Di quest'opuscolo stimo ben fatto trasmettere un esemplare a vostra eminenza. Ultimamente ancora, in occasione delle elezioni per le camere, avvenne altro abuso per parte del menzionato signor decano. Mentre il prelato inculava ai suoi sacerdoti che si astessero dal prender parte attiva alle ridette elezioni, conoscendo per esperienza i grandi pergiudizi che seguono dall'immischiarci in siffatte lotte, il citato decano si prese la libertà di scrivere ai curati, colla qualifica della sua dignità e del suo carico, ed interpretando la sua posizione officiale, affinché prendessero interesse per un certo candidato a lui divoto.

Da tutte queste cose e da molte altre che si omettono, si deduce abbastanza chiaramente, siccome si esprime il medesimo monsignor Guisasola, che gli ordini militari, malgrado la Bolla «Ad Apostolicam» continueranno ad esser un elemento di perturbazione nell'ordine ecclesiastico; che il vescovo priore, non rassegnandosi ad esser un vicario del tribunale e consiglio dei medesimi, sarà costretto a vivere in una lotta incessante, e fors'anco soccombere, abbeverato disgusti ed amarezze; chi gli sarà necessario mettere da parte il pastorale e non lasciar la penna convertendosi in un giornalista; e che cospirandosi ad umiliarlo di mille maniere, non potrà mai conciliarsi fra suoi diocesani la stima e la considerazione che gli corrispondono, e che gli sono indispensabili per soddisfare con felice esito la sua importante e difficile missione.

Al presente sarà ben difficile porre un rimedio radicale ai disordini esistenti. Porse gli avvenimenti che van maturando apriranno a ciò la via.

Intanto qualora dovesse procedersi alla nomina di un nuovo vescovo priore, bisognerebbe almeno profittare della circostanza per far dichiarare che il consiglio degli ordini non ha alcuna giurisdizione spirituale nel priorato, né autorità sul prelato.

Oltraccio poi sarà indispensabile assicurarsi prima della persona che si vuol presentare; poiché mi consta che i signori del consiglio faranno di tutto perché il nuovo

vescovo priore sia scelto dal clero appartenente agli ordini militari, ed hanno in vista precisamente il sacerdote don Pietro Maria Torrecilla y Navalón, arciprete della chiesa priorale di Ciudad Real, e autore dell'opuscolo di sopra citato. Dalle informazioni che ho, tal nomina sarebbe una vera disgrazia per quella Chiesa.

APÉNDICE 15

Despacho n. 393. de Cattani a Nina

Informa sobre el P. Corragedo designado para la diócesis de Nueva Cáceres en las Islas Filipinas.

ASV AN Madrid 503. tit. X, rúbr. II, sec. I, n. 2 (minuta).

Madrid, 1 octubre 1879

Raccolte le richieste informazioni intorno al padre Giuseppe Corragedo, provinciale degli agostiniani calzati nelle isole Filippine, mi affretto a rispondere al venerato foglio di vostra eminenza n. 36820.

Primieramente devo avvertire che il detto religioso è stato proposto al governo dal generale Moriones governatore di quelle Isole, e indicato pure pel primo d'arcivescovo di Manila in una da lui trasmessa al governo medesimo e a questa nunziatura, proponendo vari soggetti da lui riputati idonei per occupare la vacante sede di Nuova Caceres. Ho poi interpellato sull'anidetto padre il procuratore generale degli stessi agostiniani calzati, residente in Madrid, persona rispettabilissima e degna di fede. Egli fa i più begli elogi del padre Corragedo, asserendo esser dotato di molto spirito religioso, di grande zelo, di molta dottrina, e che di più è valente predicatore.

Per altro il padre procuratore dei domenicani di quelle stesse Isole, ottimo religioso, dimorante in questa capitale, quantunque lodi molto la condotta e dottrina, ed anche lo zelo del padre provinciale degli agostiniani, tuttavia opina che la nomina di lui a vescovo della Nuova Caceres non produrrebbe del tutto buon effetto a causa di un fatto di cui la memoria è troppo fresca. Il fatto è il seguente.

Il padre Roca domenicano, che, se non erro, è al presente segretario del padre ministro generale, nominato ora son pochi mesi, visitatore apostolico delle comunità religiose nelle isole Filippine, riconosciuto con tale qualifica da questo governo, recossi colà per adempiere l'ufficio commessogli. Ora il padre Corragedo da principio non solo rifiutò di riconoscere il visitatore, ma di più si adoperò presso il generale Moriones, affinchè non gli permettesse di compiere tal missione. Fortanatamente gli sforzi del Corragedo rimasero senza effetto, poiché al padre Roca venne fatto di persuadere lo stesso governatore generale a desistere da qualsiasi opposizione.

A lode poi del vero devo aggiungere che anche la resistenza del padre Corragedo cessò appena fu fatto riflettere che nella sua condotta sarebbe incorso nelle

censure fulminate nella Bolla «Apostolicae Sedis» ed anzi procurò nel miglior modo possibile di riparare lo scandalo dato. Dal tutto insieme pare che la resistenza di questo padre fosse in buona fede, e provenisse da manco di prudenza. Checchessia, sembra che per questo fatto sia restata un moco di ruggine fra il padre Corrujedo e i padri domenicani, e che a questi la nomina di lui non sarebbe del tutto gradita. Dal resto, se il padre Roca trovasi in Roma, vostra eminenza potrebbe interpellarlo in proposito.

Si ammetta poi o no la proposta del mentovato padre Corrujedo, tutti si accordano nel dire che sarebbe molto conveniente che il nuovo vescovo fosse dell'ordine agostiniano, il quale nell'episcopato delle Filippine non ha alcun rappresentante. Di tal avviso è anche l'arcivescovo di Manila, il quale giudica che il detto ordine religioso dovrebbe dare il nuovo vescovo, affinché anche il ministero episcopale, così si esprime, come onore o come onere sia diviso fra tutti.

Prima di chiudere la presente, reputo mio dovere di fare conoscere a vostra eminenza che da questo signor ministro di grazia e giustizia mi si è mossa qualche lagnanza per la eseguita preconizzazione di monsignor Casañas alla sede di Urgel, senza che prima fossero state compiute tutte quelle formalità che sogliono compiersi, e ch'egli reputa indispensabili nelle nomine dei vescovi, affinché rimangano salvi i così detti diritti della corona.

Io gli feci bellamente riflettere che si lagnava a torto, poiché io spesso l'avea prevenuto del desiderio manifestato dal Santo Padre di effettuare la ridetta preconizzazione nel passato concistoro, ed egli medesimo, senza opporre la minima difficoltà avea consentito, affrettando ancora per tale effetto la reale presentazione.

Non è quindi improbabile che, a salvaguardia delle così dette regalie, delle quali sopra tutto il consiglio di stato è tenacissimo mantenitore, si chieda a vostra eminenza prima della spedizione delle Bolle a favore del signor Casañas, una dichiarazione, che per le avvenute omissioni, non s'intendono in alcun modo violati i diritti e privilegi della corona.

Pieno di umile ossequio le bacio umilissimamente le mani.

APÉNDICE 16

Despacho n. 126 de Bianchi a Jacobini

Informa sobre los nuevos obispos auxiliares de Zaragoza y Sevilla.
ASV AN Madrid 516, tít. VII, rúbr. III, n. 2 (minuta).

Madrid, 7 Julio 1881

D'eminentissimo arcivescovo di Saragoza e l'arcivescovo di Siviglia hanno mostrato desiderio di ottenere un vescovo ausiliare in vista della vastità delle loro diocesi

e della salute che ossia per l'età ossia per malattia in ambedue non è floridissima. Questo desiderio dei menzionati prelati è già venuto a cognizione del ministro di grazia e giustizia, il quale in genere lo ha ben accolto e sembra che non incontri difficoltà per dare ai due ausiliari la consueta dotazione, tuttoché per quello di Saragoza non sia stabilita nel preventivo dello stato. Il prelodato ministro parlandomi di ciò mi avrebbe pure indicata una persona che il governo avrebbe in vista per la scelta dell'ausiliare di Siviglia.

Intanto prima di trattare dei soggetti da scegliere ho giudicato opportuno di comunicare al ministro una mia nota basata sopra le istruzioni date al mio predecessore il cardinal Simeoni col dispaccio n. 17237 del 31 gennaio 1876 nella quale come vedrà vostra eminenza nell'anessa copia ho dovuto dimostraegli che la corona non ha il diritto di presentazione, e che tutt'al più il governo può raccomandare al Santo Padre la persona che presentata dal vescovo titolare incontra il suo gradimento. Intanto ho scritto pure agli stessi prelati perché dirigessero a Sua Santità la domanda presentando il candidato che amerebbero venisse scelto dalla stessa Santità Sua.

Io dal canto mio non mancherò di prender le più esatte informazioni sopra i soggetti appena ne conoscerne i nomi. Frattanto perché vostra eminenza possa conoscere quali siano quelle relative ad un certo Calvente Salazar, segretario del defunto vescovo di Málaga, il quale gode i favori del signor Cánovas, che a quanto pare si agita molto per ottenere la mitra come mi consta per avermene parlato in favore il sullodato signor ministro, è bene che sappia che costui fin dal 1874 veniva designato da monsignor Elia Bianchi all'eminente cardinal Franchi come ecclesiastico di mala fama ed assai intrigante, autore d'un furto dei fondi beneficiali accaduto nella diocesi di Málaga dietro informazioni prese da persone sicure; e l'eminente Cattani nella sua lettera dell'11 maggio 1878 dopo aver detto esser pubblica e fondata la voce che in Málaga si commettevano simonie nella destinazione delle parrocchie, parlando della parte che vi avea il signor Calvente diceva: «Del resto l'accusa di mercimonio nelle cose della Chiesa nella diocesi di Málaga è antica e pesa principalmente sopra il canonico dottorale monsignor Calvente che è pure segretario di quel prelato e che anzi si può dire che è il vero vescovo della diocesi. Di tale accusa a carico di monsignor alvente esistono documenti in quest'archivio ed alcuni son dell'epoca di vostra eminenza. Piaccia a Dio che anche a causa di questo monsignore non abbia in breve la Santa Sede a trovarsi in imbarazzi.»

Per assicurarmi tanto della verità di quelle voci di cui si parla di sopra, quanto se la condotta del Calvente tuttavia seguitasse ad esser riprovevole, mi son diretto a persona superiore ad ogni eccezione, e disgraziatamente la risposta conferma con tutta segretezza le date informazioni. Mi permetto qui di far osservare che nonostante le surriferite informazioni forse per aiuto di qualche agente costui ottenne di esser nominato protonotario apostolico.

APÉNDICE 17

Despacho n. 270 de Bianchi a Jacobini

Gestiones para el nombramiento del nuevo patriarca de las Indias y del nuevo arzobispo de Valladolid.

ASV AN Madrid 514, tít. VII, rúbr. II, sec. I, n. 13 (minuta).

Madrid, 29 junio 1881

Dopo avere questo governo abbandonato il disegno di presentare il vescovo di Orihuela qual successore del cardinal Benavides nella dignità di patriarca delle Indie, corse voce, come accennai nel mio rispettoso foglio n. 267, che sarebbe stato presentato per la menzionata dignità o il vescovo di Cadice, o il vescovo di Salamanca, o l'ausiliare del cardinale arcivescovo di Toledo. E riguardo alla presentazione del vescovo di Cadice la voce corsa prendeva consistenza. Nondimeno io era assicurato dal ministro di grazia e giustizia che non si era presa ancora una determinazione definitiva, e nel caso mi sarebbe stata anticipatamente comunicata.

Ieri infatti nella conferenza ch'ebbi col preladato ministro, questi mi confidò il desiderio di Sua Maestà Cattolica di presentare monsignor Giuseppe Moreno Mazon, vescovo di Cuenca qual successore dell'eminentissimo Benavides, interessandomi in pari tempo a parteciparlo tosto a l'eminenza vostra per conoscere se il soggetto sia di soddisfazione al Santo Padre.

I precedenti di questo prelato, secondo la testimonianza di persone degne di fede, sono buoni. Egli, a dir vero, spende le sue amorevoli cure intorno al gregge affidatogli con molto senno e dolcezza, e prende grande interesse pel suo seminario. Per altro non è dotato di un carattere forte, che sarebbe necessario nella persona che dovrà succedere al cardinal Benavides, per riparare i gravi inconvenienti che vi sono tanto in Corte quanto nell'esercito, riguardo specialmente ai cappellani, che in punto di moralità lasciano molto a desiderare.

Nella stessa conferenza il predetto ministro mi significò altresì esser volontà del re e del governo di presentare nella vacante archidiocesi di Valladolid monsignor Benedetto Sanz y Flores, vescovo di Oviedo, come uno de' più antichi prelati di Spagna. A giudizio de' buoni sembra egli degno di questa promozione, e si spera che nello zelo e pietà emulerà il suo virtuoso antecessore.

Prego pertanto l'eminenza vostra a volersi degnare di farmi conoscere se piaccia a Sua Santità la scelta de' due menzionati soggetti affinché io possa farne consapevole il signor ministro di grazia e giustizia e nel caso questa scelta sia accetta alla Santa Sede, si dia seguito agli atti necessari in siffatte traslazioni.

APÉNDICE 18

Despacho n. 272 de Bianchi a Jacobini

Sobre la dimisión del obispo de Ávila y el nombramiento del sucesor.

ASV AN Madrid 514, tít. VII, rúbr. II, sec. II. n. 3 (minuta).

Madrid, 6 julio 1881

Col venerato dispaccio de' 5 del passato mese l'eminenza vostra si compiacque significarmi il viaggio fatto in Francia ed in Inghilterra da monsignor Giuseppe Carrascosa, vescovo di Ávila, la favorevole accoglienza quivi da lui incontrata presso il cardinale Newman, e la determinazione ch'egli avea presa di ritirarsi fra i preti dell'Oratorio. In pari tempo ella mi ordinava di esaminare lo stato di quella diocesi, somministrarne dettagliate informazioni, manifestare il mio parere se fosse conveniente accettare la rinunzia al vescovato del prelodato vescovo, e significando altresì quali sarebbero le idee del governo in proposito e se questo sarebbe disposto a stabilire, qualora si dimettesse il menzionato prelato, una pensione pel conveniente di lui mantenimento.

Non mancai di eseguire con la maggior premura gli ordini ricevuti dall'eminenza vostra. Benché da una lettera de l'archivescovo di Valladolid, di felice memoria, che qui unita le rassegno, mi fosse noto lo stato poco normale della diocesi di Avila; tuttavia per esserne meglio informato e per maggior tranquillità di mia coscienza, scrissi tosto al vicario capitolare dell'archidiocesi di Valladolid, pregandolo a darmi esatto e coscienzioso ragguaglio sullo stato dell'amministrazione di quella diocesi. Dalla sua risposta, avuta con molto ritardo, che mi fo un dovere di trasmettere qui annessa, l'eminenza vostra ben conoscerà in quale stato si trovi quella disgraziata diocesi la quale, per così dire, da due anni e piu è priva del suo pastore.

Laonde a mio debole avviso sarebbe conveniente accettare senza indagio la rinunzia di quel prelato. Da informazioni prese da questo cardinale arcivescovo di Toledo, e da altre persone degne di fede e in grado di portar giudizio tanto sullo stato dell'amministrazione di quella diocesi, quanto sulle condizioni di salute di monsignor Carrascosa, posso assicurare l'eminenza vostra che tutti convengono sulla convenienza non solo di accettare tale rinunzia, ma altresì di consigliare quel prelato a dimettersi. Dirò anzi che buona parte di cattolici di Avila è già disposta ad inviare una supplica al Santo Padre affinché si degni di provvedere all'abbandonata diocesi.

In tale stato di cose ho fatto tutte le pratiche possibili presso questo iverno per corrispondere ai venerati ordini di vostra eminenza. E ieri finalmente mi riusci d'aver assicurazione dal ministro di grazia e giustizia che, qualora da Sua Santità sia accettata la rinunzia del prelodato vescovo, il governo è disposto ad accordargli una conveniente pensione, ed a presentare qual suo successore il vescovo ausiliare del cardinale

arcivesovo di Toledo, a seconda del mio desiderio e della mia indicazione. Il che mi affrettai di recare a conoscenza dell'eminenza vostra col mio telegramma in cifra.

In verità, non si potea scegliere per quella diocesi miglior soggetto. Poiché monsignor Ciriaco Sancha Nervás ha date prove le più evidenti del suo sapere, della sua prudenza, della sua esemplarissima condotta, della sua pietà, del suo zelo e della sua sincera devozione ed attaccamento alla Santa Sede ed all'augusta persona del Santo Padre.

Predo pertanto che tale scelta sarà ben accetta a Sua Santità ed all'eminenza vostra.

APÉNDICE 19

Carta particular de Bianchi a Jacobini

Le consulta sobre si tiene la facultad para consagrар nuevos obispos.

ASV AN Madrid 510 (minuta).

Madrid, 11 septiembre 1881

Ben conosco la somma bontà di animo dell'eminenza vostra e la benevolenza onde le piace onorarmi; e perciò ardisco di esporre quanto avevo in animo di fare dopo l'ultimo concistoro quasi appena giunto in questa capitale. E' noto all'eminenza vostra che i nunzi apostolici, specialmente in Spagna, son richiesti dai molti vescovi preconizzati a celebrare la loro consacrazione. L'istesso illustre mio predecessore, poco prima di partire da Madrid e quando ero già giunto, consacro il vescovo di Avana. Ed io pure a preghiera di due vescovi promisi loro di consacrari nella certezza che si fosse usata nelle Bolle la formola generale «vel a quocumque episcopo communionem habente cum Sancta Sede».

Se non ché essendo nelle Bolle «esclusivamente indicati ad hoc i propri metropolitani», non potei compiere questa sacra ceremonia. Il che produsse nell'animo di tutti una non buona impressione, non sapendosi a che attribuire tale innovazione. Credetti sulle prime esser questa una misura generale. Ma essendosi ora annunciata dai giornali la consacrazione di monsignor arcivescovo di Vienna fatta dal nunzio apostolico presso quella Corte, del vescovo di Goyas in Rio de Janeiro dall'Internunzio apostolico e del coadiutore del vescovo di Strasburgo fatta da monsignor Mermillod, si son fatti commenti sulla eccezione che si è fatta per me.

Ho creduto bene dover ciò esporre all'eminenza vostra con questo mio rispettoso foglio particolare, ed ho fiducia che la mia osservazione sarà presa in buon senso; poi ché non per altro fine sono mosso a farla, che per decoro di questa nunziatura.

Spero altresì che, merce i suoi buoni offici, non si farà per l'avvenire tale eccezione, che cioè non saranno «esclusivamente» indicati i metropolitani.

E professandolene anticipatamente la mia più viva riconoscenza, m'inchino al bacio della sacra porpora ed ho l'alto onore di raffermarmi con profondissimo ossequio.

APÉNDICE 20

Despacho n. 300 de Bianchi a Jacobini

Informa sobre la intención del obispo de Ávila de ir a Roma.
ASV AN Madrid 514, tit. VII, rúbr. II, sec. II, n. 3 (minuta).

Madrid, 26 septiembre 1881

L'eminentissimo Floreno, arcivescovo di Toledo, mi ha poc'anzi partecipata la risoluzione presa dal vescovo di Avila di recarsi quanto prima in Roma per ottenere dal Santo Padre che il suo segretario monsignor Luigi González, in caso non si insista per la sua dimissione, com'egli spera, sia nominato suo coadiutore, o mero vescovo della medesima dioessi, qualora sia egli obbligato a rinunciare al vescovado. Il prelodato cardinale ha appresa questa notizia da una lettera di monsignor Carrascosa scritta, non ha guarì, da Londra ad un suo fratello residente in Madrid, nella quale aggiunge che la sua proposta sarà in ogni caso bene accolta dalla Santa Sede, avendo in Roma il González intime relazioni con persone che sono in grado di giovarlo. Dice altresì che il medesimo è molto stimato in questa nunziatura; il che è totalmente falso; anzi esiste in questo archivio un processo contro di lui, dal quale consta che la sua vita non è stata mai esemplare, e che sono, direi quasi, pessimi i suoi costumi. M'affretto pertanto a darne riservato ragguglio, affinché non sia in alcun modo accettata la proposta di monsignor Carrascosa: ciò porterebbe maggior danno a quella disgraziata diocesi.

E' voce pubblica in Avila che lo stato pessimo in cui si trova l'amministrazione di quella diocesi deve ripetersi dal predetto monsignore, il quale d'accordo con i parenti di monsignor Carrascosa usa a proprio talento ed a suo profitto dei molti fondi piú ivi esistenti. Mi si riferisce altresì da persone degnissime di fede e dall'istesso cardinale Moreno, che il González nutre fiducia certa di riuscire nell'intento, potendo spendere (senza che io dica di più in proposito) buona somma di danaro in Roma.

Un sacerdote poi che giunge ora da Avila mi dice pure che monsignor Carrasco ha dato ordine al vicario generale della diocesi di sloggiare prontamente dal palazzo vescovile e tenerlo preparato per altra persona, ch'egli erede sia il González. Pare poi che questi sia stato chiamato da monsignor Carrascosa in Francia perché l'accompagni nel suo viaggio a Roma.

Da tutto ciò ella ben comprende quale sia lo scopo di monsignor Carrascosa, o meglio de' suoi parenti nella suaccennata proposta. Qualora fosse questa accettata (il che io non posso giammai credere), non v'ha dubbio che avverrebbe un grave

scandale in quella diocesi, poiché tante monsignor Carrascosa per la sua infermità di mente, quanto il suo segretario per cattiva condotta non godono buona fama ne presso il clero, né presso que' buoni fedeli.

Laonde prego nuovamente l'eminenza vostra ad insistere per la dimissione di quel prelato, al quale è stata già nel caso «definitivamente» destinata dal governo la solita conveniente pensione.

Ripeto che non potea sesgliersi a suo successore miglior soggetto di monsignor Ciriaco Sancha y Hervás, ausiliare dell'eminente cardinal Moreno, della cui prudenza, pietà eretto sapere diedi notizia col mio rispettoso foglio n. 272 de' 6 luglio decorso.

APÉNDICE 21

Despacho n. 303 de Bianchi a Jacobini

Informa sobre la presentación del obispo dimisionario de Vitoria, Sebastián Herrero y Espinosa de los Monteros, para la diócesis de Oviedo.

ASV AN Madrid 514, tít. VII, rúbr. II, sec. I, n. 14 (minuta).

Madrid, 4 octubre 1881

Fin dal 7 luglio decorso in cui l'eminenza vostra si degnava di parteciparmi con telegramma in cifra non esser si incontrata difficoltà di accettare la domanda fatta al Santo Padre da cotesto ambasciatore in nome di Sua Maestà Cattolica di promuovere il vescovo di Oviedo ad arcivescovo di Valladolid, mi sono a tutt'uomo adoperato affinché fosse presentato per quella sede un degno soggetto. Varie persone mi sono state indicate dal ministro di grazia e giustizia; ma non sembrandomi affatto degne dalle informazioni prese, ho procurato con tutta prudenza di fargli comprendere che nessuna di queste sarebbe accetta a Sua Santità. Finalmente si è pensato a monsignor Sebastiano Herrero y Espinosa, vescovo dimisionario di Vittoria. Se non che sapendo io che questi avea avuto giusto motivo di rinunziar al vescovado, credetti bene di scriver tosto al medesimo pregandolo a dirmi confidenzialmente se, non esistendo tuttavia un tal motivo, sarebbe disposto ad accettare un altro vescovado.

Mi rispose che le cause note solamente al Santo Padre ed a me, che lo obbligavano a dimettersi, più non esistevano; nondimeno amava meglio di vivere una vita privata e tranquilla. Ne resi consapevole il prelodato signor ministro, il quale mi soggiunse che, avendo monsignor Herrero molti beni di fortuna, ed avendo dato prove del suo zelo e generosità, presterebbe certo buoni servigi in quella diocesi, e spenderebbe molto del suo peculio a favore del gran tempio sacro chiamato di «Covadonga», che si sta costruendo, e pel quale l'istesso governo ha assegnato una buona somma, essendo un monumento antichissimo che ricorda un fatto storico in onore della

cattolica Spagna. Ed è anche questo vivo desiderio di Sua Maestà manifestato già all'istesso monsignor Herrero nel suo recente viaggio per la Galizia ed Andalusia.

Dietro tale insistenza, scrisse di nuovo a monsignor Herrero, pregandolo a recarsi in Madrid per poter meglio conoscere i suoi sentimenti in proposito. E gli trovarsi qui da due giorni ed a viva voce mi ha dichiarato che, qualora questa proposta piaccia al Santo Padre, non sarebbe alieno dal sottoporsi al nuovo e grave peso, sperando nella grazia di Dio benedetto che lo assista nel governo della diocesi. Io intanto compio il dovere di recar tutto ciò a conoscenza dell'eminenza vostra, e la prego in pari tempo a compiacersi di comunicarmi le venerate disposizioni del Santo Padre.

Mi permetto solo di significare che, a mio debole e sommesso avviso, potrà tale scelta tornare utile alla diocesi di Oviedo non solo per la ragione accenata dal signor ministro di grazia e giustizia, ma eziandio perché il prelodato vescovo mi sembra adorno di ottime qualità. Egli non ha che 58 anni, e gode così buona salute ch'è in grado di servire per molti altri anni alla Chiesa.

Riguardo alla sua condotta morale nulla vi è stato mai da censurare. Ha menato sempre vita esemplarissima ed ha dato attestati ben manifesti della sua pietà, del suo sapere, della sua devozione ed attaccamento alla Santa Sede ed all'augusta persona del Santo Padre. Spero anch'io che darà prova della sua generosità a favore della detta chiesa di Covadonga, del seminario e di altre opere pie.

Prego infine l'eminenza vostra a degnarsi di farmi conoscere il risultato delle pratiche per la dimissione del vescovo di Avila, contro cui mi giungono continuamente reclami da quella abbandonata diocesi.

APÉNDICE 22

Despacho n. 315 de Bianchi a Jacobini

Informa sobre la presentación de varios eclesiásticos a diócesis vacantes, sobre el traslado de algunos obispos y sobre las pensiones concedidas a los obispos dimisionarios de Ávila y Tenerife.

ASV AN Madrid 514, tít. VII, rúbr. II, sec. I, n. 7 (minuta).

Madrid, 5 noviembre 1881

Dopo diverse conferenze avute col ministro di grazia e giustizia sulla presentazione di buoni ecclesiastici per le sedi vescovili vacanti, e dopo aver durata non poca fatica per escludere quattro soggetti proposti e caldamente raccomandati da alti personaggi, i quali dalle informazioni prese mi parvero affatto indegni, finalmente mi sono stati indicati dal prelodato ministro alcuni sacerdoti che a giudizio di persone di retta coscienza sembra che non siano del tutto indegni.

Il primo, presentato per la diocesi di Vic vacante per la morte di monsignor Colomer y Mestre, è un certo don Ferdinando Hüé y Gutiérrez, di anni 48, dottore in teologia e licenziato in giurisprudenza, canonico dottorale della chiesa cattedrale di Cadice, professore di diritto canonico in quel seminario e da molti anni vicario generale della stessa diocesi. Il vescovo di Cadice tanto a voce come per iscritto si lodava moltissimo della sua condotta morale, del suo sapere, della sua pietà e somma prudenza, della quale ha dato prova nel governo di quella diocesi. Ho chiesto anche da altre buone persone dettagliate informazioni sul conto di lui, e mi si conferma da tutti il giudizio che ne porta il suo prelato. Taonde credo che questa scelta sarà per riuscir grata a Sua Santità ed all'eminenza vostra.

L'altro sacerdote, proposto per la diocesi di Tuy (la quale resterà vacante per la traslazione chiesta da quel prelato), è il decano della chiesa metropolitana di Burgos, don Giuseppe Maria Cascajares. Ed ecco quanto scrivono di lui l'arcivescovo di Toledo e l'arcivescovo di Burgos. Il primo asserisce che il Cascajares non ha molti anni, fu arcidiacono della metropolitana di Toledo, ed ivi meno una vita esemplare, non lasciando di compiere i propri doveri. Aggiunge però che non ha scienza, e gli sarebbe necessaria una straordinaria applicazione allo studio prima di esser promosso all'alta dignità episcopale, non essendo dotato di molto talento, e quel ch'è più, essendo entrato in età ben avanzata nella milizia ecclesiastica. Ha un fratello generale dell'esercito, dalla cui influenza deve ripetersi tutta la sua carriera; il quale inoltre da lungo tempo sta a tutt'uomo adoperandosi affinché sia nominato vescovo. Con chiude il prelato eminentissimo che quantunque il Cascajares abbia sufficiente istruzione come semplice sacerdote, non l'ha tuttavia per poter adempire ai doveri inerenti alla dignità cui si vorrebbe elevare.

Monsignore arcivescovo di Burgos, quanto alla scienza, è dell'istesso parere. Dice di conoscerlo solo da tre anni, e gli sembra esser un ecclesiastico di buona vita, e tutto dedicato al confessionale. V'ha anche nell'archivio di questa nunziatura una lettera del defunto virtuosissimo cardinal arcivescovo di Saragozza, colla quale dando ragguaglio sulle qualità di questo sacerdote afferma, riguardo alla sua condotta morale, quanto hanno asserito il cardinal Moreno e l'arcivescovo di Burgos. Osserva però, che essendo stato per molti anni soldato, ed avendo tardi abbracciato lo stato ecclesiastico, non ha potuto far regolarmente gli studi teologici, e non può quindi avere scienza sufficiente per essere nominato vescovo. Teme altresì che il carattere di lui molto volubile e certe sue antiche relazioni politiche potrebbero «in circostanza offrire qualche pericolo».

Io dal canto mio non ho mancato di fare al signor ministro di grazia e giustizia tutte quelle osservazioni che mi sembravano all'uopo necessarie, facendogli anche intendere che per difetto di scienza non sarebbe certo l'indicato soggetto bene accetto alla Santa Sede, e potrebbe non essere confermata tale proposta.

Dopo aver esposto il retto giudizio dei prelati arcivescovi sopra questo delicato assunto, non mi pare necessario che io manifesti il mio sentimento in proposito. La eminenza vostra nella sua somma prudenza e saviezza saprà bene giudicare se convenga o no accettare siffatta proposta.

Monsignor vescovo di Tuy ha domandato instantemente, per mezzo del cardi-

nal arcivescovo di Compostella, d'essere traslato alla diocesi di Cuenca, che resterà vacante per la promozione di quel prelato al patriarcato delle Indie. Il motivo che lo induce ad implorare dal Santo Padre questa grazia si è che il clima di Tuy pregiudica assai sano alla sua salute. In verità la sua domanda è giusta; e perciò egli spera che sarà favorevolmente accolta da Sua Santità e dall'eminenza vostra. Questo governo non v'incontra difficoltà; ma dubitando che egli sia carlista, prima di dare il suo pieno assenso vuole assumere esatte informazioni intorno alla sua condotta politica.

Intanto son lieto di poter assicurare vostra eminenza che questo governo ha già determinato di assegnare la conveniente solita pensione ai due vescovi dimissionari di Avila e Tenerife.

Saranno presentati per la diocesi di Avila monsignor vescovo ausiliare dell'eminente cardinal Moreno, per quella di Tenerife il vescovo ausiliare del defunto cardinale arcivescovo di Saragozza, e per l'altra vacante di Oviedo monsignor vescovo dimissionario di Vittoria.

APÉNDICE 23

Despacho n. 335 de Bianchi a Jacobini

Informa sobre la presentación del canónico penitenciario de la Catedral de Barcelona, José Morgades Gili, para obispo de Vic.

ASV AN Madrid 514, tít. VII, rúbr. II, sec. I, n. 8 (minuta).

Madrid, 18 diciembre 1881

Il sacerdote Ferdinando Hüé y Gutiérrez, ammesso dal Santo Padre per la vacante sede vacante di Vic (siccome l'eminenza vostra si compiaceva di significarmi col suo venerato dispaccio N. 46733), a cagione dell'idioma catalano che ivi generalmente si parla, e che questi ignora affatto, fu proposto dal governo per occupare invece la sede vescovile di Tuy; il che a suo tempo non mancai di recare a conoscenza dell'eminenza vostra col mio rispettoso telegramma in cifra de' 26 decorso mese. Nella fiducia che l'augusto Pontefice si degni accettare questa nuova proposta che a me sembra ben giusta e prudente, viene ora presentato dal ministro di grazia e giustizia un ottimo sacerdote della provincia di Catalogna per la menzionata sede di Vic.

E' questi don Giuseppe Morgades y Gili, di anni 50 circa, canonico penitenziere della cattedrale di Barcellona, che in altre circostanze fu più volte indicato dai miei illustri predecessori; ma per le sue idee, come dicono troppo ultramontane non si tenne mai conto di siffatta indicazione. Egli invero è un sacerdote di somma pietà, di condotta esemplarissima ed altamente stimato da tutti i buoni. E' ben nota la sua

illimitata devozione ed attaccamento alla Santa Sede ed all'augusta persona del Santo Padre; e ne ha date prove nei vari pellegrinaggi spagnuoli a Roma, di cui si puo dire che è stato sempre il principale promotore. E' molto versato in scienze teologiche ed in diritto canonico; e riguardo alla sua prudenza non v'ha luogo a dubitare. Il vescovo di Barcellona nel somministrare le richieste informazioni manifesta il dispiacere di perdere il suo miglior cooperatore, al quale ha affidato sempre i più delicati affari della sua diocesi.

Pertanto io sono d'avviso che la Santità di Nostro Signore approverà con sua piena soddisfazione questa proposta, come pure sono di parere che sarà ammessa la traslazione di monsignor vescovo Priore di Ciudad Real alla vacante sede di Orihuela per il motivo accennato nello stesso mio telegramma del 26 novembre.

APÉNDICE 24

Despacho n. 344 de Bianchi a Jacobini

Comunica que el sacerdote José Morgades Gili, candidato para la diócesis de VIC, no quiere aceptar el nombramiento.

ASV AN Madrid 514, tít. VII, rúbr. II, sec. I, n. 8 (minuta).

Madrid, 4 enero 1882

Mentre tutti i buoni son lietissimi della proposta fatta dal governo, dietro mia insinuazione, dell'ottimo sacerdote don Giuseppe Morgades y Gili per vescovo della vacante sede di Vic, questi invece, appena avutane notizia mi ha scritto una lettera colla quale mi prega e sconsiglia caldamente ad adoperarmi tanto presso la Santa Sede quanto presso il governo, affinché non abbia effetto l'indicata proposta, non potendo egli accettare sì alta dignità. I motivi che a ciò l'inducono, secondo espone nella menzionata lettera, sono il timore che il clima di Vic pregiudichi alla sua malferma salute, il danno che ne patìrebbero le molte opere di carità ch'egli sta praticando nella città di Barcellona, ed altre ragioni per le quali non si reputa idoneo a governare una diocesi. In questo medesimo senso ha scritto al signor ministro di grazia e giustizia.

Ricevo anche una lettera del vescovo di Barcellona, colla quale questo buon prelato levando a cielo il prelodato sacerdote per la sua pietà, per il suo zelo e per la sua sincera devozione verso la zanta Sede e verso l'augusto Capo della Chiesa, mi si raccomanda affinché non sia privato di un sacerdote, ch'è per lui il miglior cooperatore che abbia nella sua diocesi. A giudizio del signor ministro di grazia e giustizia ed a mio debole avviso, ciò prova ad evidenza che non potea scegliersi migliore sacerdote per occupare la sede di Vic.

Laonde, d'accordo col prelodato ministro ho creduto bene di rispondere al vescovo di Barcellona ed al canonico Morgades che gli addotti motivi non mi possono indurre a secondare il loro desiderio, che anzi mi sono argomento di maggiore speranza che i fedeli di quella diocesi si rallegreranno di avere sì tenero padre e sì vigilante pastore. Quanto al clima, credo, che non sia giusto il manifestato timore, poiché so bene che quell'aria è molto salubre. Ho significato inoltre che il Santo Padre si è già degnato di accogliere siffatta proposta, come l'eminenza vostra si compiace parteciparmi col suo venerato dispaccio del 29 dicembre ultimo (senza numero); e perciò è forza ora conformarsi alla volontà del Signore. Nutro fiducia che saranno accettati i miei consigli.

Nondimeno nel caso che il vescovo di Barcellona, o lo stesso canonico Morgades ricorra all'eminenza vostra, esponendo le stesse ragioni, mi fo lecito di pregarla a considerare che per i tristi tempi che corrono non è egli facile molto trovare in Spagna sacerdoti degni come il signor Morgades di esser elevati alla dignità episcopale, e che v'ha altresì il pericolo di veder spesso proposti soggetti affatto indegni, e che Dio sa quanta fatica si deve durare per escluderli. Devo inoltre recare a conoscenza di vostra eminenza che il ministro di grazia e giustizia m'ha dichiarato che non acetterà per quella diocesi altro sacerdote che fosse indicato dal vescovo di Barcellona. Poiché sembra che il solo Morgades, dotato di singolare prudenza e molto pratico nel maneggio degli affari, potrà rispondere ai comuni desideri di pacificare specialmente il clero, che vive in discordia con gran scandalo di tutti i fedeli.

Sccuso in fine il ricevimento del suo venerato dispaccio del 27 del mese scorso, senza numero, assicurandola che il governo non mancherà di stabilire, come ha promesso, un congruo assegno per la conveniente sussistenza di monsignor Carrascosa e del vescovo dimissionario di Tenerife, al quale sarebbe bene lasciar l'amministrazione di quella sede fino al possesso del successore, per la stessa ragione per cui Sua Santità di degnò accordare questa grazia al vescovo dimissionario di Avila. E in tal caso prego la eminenza vostra a compiacersi di partecipamelo quanto prima per norma di quel capitolo della chiesa cattedrale.

APÉNDICE 25

Despacho n. 8 de Rampolla a Jacobini

Traslado del obispo de Córdoba, fray Ceferino González, al arzobispado de Sevilla.

ASV AN Madrid 541, tít. VII, rúbr. II. sec. I, n. 1 (minuta).

Madrid, 19 febrero 1883

Appena ricevuto il telegramma dell'eminenza vostra col quale mi partecipava l'accettazione per parte della Santa Sede della traslazione di monsignor Zeffirino

González alla sede metropolitana di Siviglia, mi son dato tosto la premura di compiere il relativo processo canonico che rinetterò colla prossima staffetta.

Questa nomina, com'era da prevedersi, non ha incontrato in Siviglia un pieno gradimento, anzi io ritengo ehe se il nuovo arcivescovo non procederà con tutto il tatto e coi più delicati riguardi, sarà per trovarsi in una posizione ben difficile. Monsignor González quanto a scienza, purità di costumi, devozione alla Santa Sede non ammette eccezione veruna. Benché egli abbia un ottimo cuore, gli viene nondimeno imputato il suo procedere alquanto duro, le forme brusche e severe, la poca pratica ed attitudine al governo, per le quali cause, mi si dice, non lasci egli in Cordova molte simpatie.

Inoltre monsignor Gonzalez è da tutti conosciuto come persona bene affetta alla regnante dinastia, e perciò invisa alla parte carlista. Ora è da aversi presente ehe la diocesi di Siviglia, oltremodo vasta ed importante, trovasi da molto tempo quasi in istato di abbandono; vi sono popoli che da 40 anni circa non vedono il loro prelato, molto guasti sono i costumi in tutte le classi e nominatamente ne lle alte, né mancano elementi di discordia nel clero e nelle popolazioni, specialmente nella classe aristocratica, a motivo delle diverse tendenze politiche. Una persona assai devota alla Santa Sede venuta a bella posta a Madrid mi ha fatto presente la disgustosa impressione che da una parte della popolazione di Siviglia si è provata per questa scelta.

In questa nunziatura, appena verificatasi la vacanza di detta sede, erano venute numerosissime petizioni a favore di Monsignor Spinola, vescovo titolare di Milo ed ausiliare del defunto cardinale Lluch. L'eminentissimo Bianchi, mio antecessore, sembra che non facesse gran conto delle petizioni, sia perehé giustamente sembravagli inammissibile la promozione di un semplice vescovo titolare e di recente data ad una delle primarie sedi di Spagna, sia perehé conosceva che le trattative per la provvista di Sivigli avevano luogo in Roma. In effetto il personaggio di cui ho fatto sopra menzione a avendo conosciuto essersi definitivamente accettata la nomina di Monsignor González per Siviglia, è venuto a rappresentarmi la convenienza grandissima che il novello arcivescovo ritenesse per suo ausiliare il prelodato vescovo di Milo con che potrebbe facilmente conciliarsi i due partiti opposti e vincere le difficoltà che incontrerebbe.

Aggiungeva esser lo Spinola nobile di nascita, di belle maniere, pio, zelante e fornito di altre egregie qualità tra le quali emergono la prudenza e la modestia, e per ciò amatissimo in Siviglia da tutti i partiti. Valendosi il detto signore delle sue influenze, ed anche da me incoragiato, ha iniziato pratiche presso il governo e gli amici del nuovo arcivescovo per raggiungere questo scopo, adciunendo il vivissimo e generale desiderio della popolazione, non esclusa la classe officiale, la magistratura e l'esercito. Mi è sembrato molto opportuno secondare un sì lodevole divisamento, mercé cui verrebbero appagati i voti della popolazione sivigliana, impedisce nuove divisioni ed assicurato a monsignor González l'appoggio morale di tutti i partiti.

Mi sono quindi giovato dell'opera d'un religioso domenicano che trovasi in intimi rapporti con Monsignor González, il quale mi ha fatto sperare che questi si piegherebbe a qualunque suggerimento della Santa Sede. Siffatta disposizione mi viene

anche confermata da una lettera confidenziale scritta dal detto prelato al marchese di Pidal, suo intimo amico, della quale rimetto copia a vostra eminenza affinché se Sua Santità nella sua sapienza credesse bene insistere su questo oggetto, possa avere una sufficiente guarentigia che la sua parola non resterebbe priva di effetto.

APÉNDICE 26

Despacho n. 16 de Rampolla a Jacobini

Informa sobre la presentación del padre Tomás Cámara Castro para obispo auxiliar del cardenal Moreno, arzobispo de Toledo.

ASV SS 249 (1883) 3, ff. 33-33v (original).

Madrid 1 marzo 1883

Eminenza Reverendissima.

Questo eminentissimo cardinale arcivescovo di Toledo fra qualche giorno sarà per supplicare la santità di nostro Signore perché si degni accordargli un novello vescovo ausiliare in surrogazione a testé defunto monsignor Bux y Loras. Egli presenterà, come è di costume, una terna di candidati ed i governo di Sua Maestà cattolica per mezzo di cotesta ambasciata raccomanderà i primo dei detti soggetti, che è pure il preferito dall'eminente Moreno. E' questi un tal padre Camara religioso agostiniano, persona molto pia ed istruita non solo nelle scienze sacre, ma ancora nelle naturali: il medesimo ha pubblicato, non è guarì, una delle più belle confutazioni dell'empio libro del Draper altamente commendata dall'accademia di scienze morali di Madrid. Quantunque sia ancora giovine di età, non avendo raggiunto gli anni quaranta, nondimeno l'eminente cardinale arcivescovo lo ritiene assai utile per le esigenze di questa capitale, ove oltre allo zelo ed alle virtù sacerdotali fa mestieri il prestigio della scienza onde conciliarsi il rispettodi tutte le classi. Qualora la santità di nostro Signore si degnasse aderire alla istanza dell'eminente Moreno, supplico l'eminenza vostra reverendissima che me ne die avviso per telegrafo affinché si possa colla maggiore sollecitudine compilare il processo canonico e rimettersi costà prima del prossimo concistoro, secondo il vivo desiderio espressomi dal prelodato cardinale.

APÉNDICE 27

Despacho n. 17 de Rampolla a Jacobini

Sobre la administración Provisional de la diócesis de Córdoba ante el próximo traslado del obispo Ceferino González al arzobispado de Sevilla.

ASV SS 249 (1883) 3º, ff. 40-41 (original).

Madrid, 1 marzo 1883

Eminenza Reverendissima.

Non è guarì si è presentato alla nunziatura un degno ecclesiastico inviato da monsignor González, attuale vescovo di Cordova, per intrattenermi sopra vari negozi. Tra le altre cose in nome dell'anzidetto prelato mi disse essere cosa oltre modo desiderabile che nella prossima vacanza della sede di Cordova se ne commettesse al medesimo monsignor González l'amministrazione apostolica provvisoria, temendo-si gravi sconcerti dalla devoluzione della giurisdizione al capitolo, e mi aggiunse che tal desiderio era comune eziandio a vari capitolari, cui saprebbe grave che la maggioranza diesso capitolo perturbasse la concordia conservatasi felicemente sino al presente.

Non posso occultare all'eminenza vostra reverendissima che nel trasmetterle siffatta dimanda non mi sentirei punto inclinato ad appoggiarla, sia perché osservo che da qualche tempo nelle traslazioni qui verificatesi si sono affacciati simili timori per impedire la elezione dei vicarii capitolari, privando così i capitoli di un diritto sanzionato dal Tridentino e praticato universalmente in tutta la Chiesa, sia perché le analoghe disposizioni adottate da Sua Santità per le diocesi di Toledo e di Cuenca hanno prodotto del malumore nei rispettivi capitoli i quali, oltre a lamentare la privalazione di un tal diritto, vedono a malincuore che li governi un prelato già trasferitosi in altra diocesi. Debbo tuttavia manifestarle che nel caso di Córdoba, il temuto pericolo potrebbe forse avere alcun fondamento, poiché la stessa preghiera mi viene ora premurosamente rinnovellata da un distinto canonico di questa cattedrale, che vi esercitò già l'ufficio di vicario capitolare innanzi alla elezione dell'attuale vescovo e che io conosco personalmente, allegandomi in nome suo e di altri colleghi essere quasi necessario che monsignor González conservi l'amministrazione apostolica di detta diocesi sino al possesso del successore affinché in vista delle speciali circostanze in cui trovasi quel capitolo non venga alterata la pace. Qua ora pertanto la Santità di nostro Signore nella sua sapienza credesse espeditivo di annuire a tali istanze, prego l'eminenza vostra a volermelo significare per premettere le pratiche opportune presso il signor ministro di grazia e giustizia. Si potrebbe poi in questa ipotesi mitigare alquanto il disgusto che sarà per provarne la maggioranza del capitolo, qualora si ingiungesse a monsignor González di non prendere possesso della nuova diocesi di Siviglia se non quando sarà per installarsi in Cordova il suo successore.

APÉNDICE 28

Despacho n. 37 de Rampolla a Jacobini

Sobre la comunicación que debe darse a los obispos, relativa al traslado a otra sede.

ASV AN Madrid 545, tít. VII, rúbr. II, sec. V, n. 5 (minuta).

Madrid, 21 abril 1883

A togliere delle irregolarità che solevano quì aver luogo in occasione delle traslazioni dei vescovi, dopo ripetute pratiche prima dal cardinal Barili di santa memoria nel 1867 e quindi nel 1875 dall'eminente Simeoni, miei degnissimi predecessori, fu concordato con questo reale governo il modo da tenersi per comunicare officialmente ai vescovi spagnuoli la loro traslazione ad altre sedi. Il detto accordo consiste in ciò che la preconizzazione dei prelati per altre chiese si comunichi con breve nota della Segreteria di Stato in uno agli atti del concistoro a codesto ambasciatore di Spagna, il quale dal canto suo ne darà officiale partecipazione al ministro di grazia e giustizia questi poi, dietro i concerti preventivi presi col nunzio apostolico, ne rimetterà tosto la notizia ai vescovi trasferiti affinchè senza aspettare le bolle cessino dall'esercizio della giurisdizione e contemporaneamente dal numzio si invierà ai medesimi la comunicazione direttagli dalla congregazione concistoriale a forma delle prescrizioni del pontefice Urbano VIII.

Siffatto metodo dal dicembre del 1875 sino al presente si è osservato colla maggiore precisione ed esattezza, e dall'archivio della nunziatura ho potuto rilevare che prevenuta la concistoriale da un analogo officio di codesta Segreteria di Stato immediatamente dopo il concistoro soleva spedire ai nunzii miei predecessori i relativi decreti di traslazione. Per non esserci ora adempiute tali formalità mi sono trovato in una posizione alquanto imbarazzante di fronte al signor ministro di grazia e giustizia. L'eminenza vostra in seguito del mio telegramma dei 14 di marzo conosce che costui si ricusò decisamente a lasciare a monsignor González, trasferito a Siviglia, la amministrazione provvisoria di Córdoba, allegando la scrupulosa esecuzione del concordato e la inconvenienza di privare i capitoli di un antico e precipuo loro diritto. Frattanto, per la omissione delle accennate formalità il prelodato monsignor González per circa un mese dopo l'ultimo concistoro si è diportato qual vescovo di Cordova, ha emesso degli atti di qualche rilievo ed ha anche diretto al ministro di grazia e giustizia purecchie comunicazioni di officio. Non avendo avuto questi occasione di vedermi, sia per le feste pasquali e le ceremonie di corte, sia per una leggera malattia che mi ha obbligato per qualche settimana a non uscire di casa, mi ha indirizzata una lettera confidenziale ove amarantemente si lagnava che il vescovo di Cordova si ingeriva da un mese dopo il concistoro nella amministrazione di detta diocesi, malgrado il rifiuto di lui e quasi a dispetto del governo. Mi fu agevole giustificare pienamente la condotta di questo prelato, ricordando al signor ministro quali formalità si richie-

dessero per dichiarare la vacanza di una diocesi il cui vescovo fosse ad altra sede trasferito. Il signor ministro mi ha replicato deplorando vivamente il ritardo notevole infrapposto alla esecuzione delle concordate formalità ed invitandomi a compiere il più presto possibile. Da ciò l'eminenza vostra reverendissima comprenderà l'imbarazzo in cui mi son trovato, non essendomi ancora pervenuti i decreti concistoriali, e non convenendomi in verun modo dargli a conoscere il ritardo dei medesimi, onde non ingerirgli il sospetto di complicità della Santa Sede nel fatto da lui deplorato. Dal quale imbarazzo mi ha ora liberata la rizposta che vostra eminenza si è compiaciuta dare al mio telegramma di ieri l'altro, per la quale le rendo le più vive azioni di grazie.

Nella fiducia che vostra eminenza si degnerà dargli ordini opportuni perchè siffatto ritardo nell'invio dei decreti concistoriali non accada più nell'avvenire.

APÉNDICE 29

Despacho n. 63 de Rampolla a Jacobini

Sobre la provisión de la sede episcopal de Barcelona.
ASV AN Madrid 541, tit. VII, rúbr. II, sec. I, n. 4 (minuta).

Madrid, 15 junio 1883

Il telegramma in cifra direttomi dell'eminenza vostra in data di ieri, mi invita a sollecitare la provvista della sede di Barcellona ed a far sì che la scelta possa cadere sul vescovo di Urgell, persona gradita a Sua Santità. Io già da molto tempo avrei desiderato raggagliare vostra eminenza intorno alle pratiche intraprese per la provvista delle sede vacanti e specialmente di Barcellona, importantissima fra tutte le altre, se questo ministro di grazia e giustizia non avesse con mille pretesti declinato sino al presente di corrispondere alle mie reiterate e vive premure. In principio, allor quando gliene feci parla, e ciò fu nel mese di aprile, mi disse che essendo egli oltremodo occupato nel riorganizzare il personale dei tribunali di prima istanza, no avrebbe potuto trattare meco per allora alcun affare ecclesiastico.

Poco appreso rinnovai le preghiere in vista della prossimità del concistoro ed il prelodato ministro, attaccato senza tregua nelle camere ed intento tutto alla propria difesa, mi esortò ad aver pazienza per qualche altra settimana, poiché ai primi del corrente mese si sarebbe egli esclusivamente dedicato a trattare delle nomine dei vescovi e di altre vertenze ecclesiastiche tuttora pendenti. Seguitando però gli attacchi verso di lui nel parlamento, per quanto lo abbia fatto non mi riuscì mai di vederlo. Mi rivolsi alcune volte ad alcuni impiegati suoi subalterni per ricordargli la promessa fattami, e così potei finalmente ottenere che fosse fissata una conferenza pel principio della scorsa settimana; se non che allora appunto il ministro vivamente combattuto dai suoi avversari politici, si dichiarò ammalato.

Confesso a vostra eminenza che questo assieme di circostanze mi ha tenuto oltremodo angustiato, prevedendo la difficoltà di poter giungere a prendere gli accordi preventivi col governo sulla nomina dei vescovi per farne la preconizzazione nel prossimo concistoro. Onde ieri, nelle ore del mattino mi recai, senza previo avviso, in casa del ministro, il quale mi ricevette gentilmente, e dopo aver preso notizia della sua salute, gli dissi che essendo imminente la celebrazione del concistoro non vi era più tempo da perdere per provvedere alle sedi vacanti, principalmente a Barcellona, poiché le gravi condizioni in cui trovavasi questa diocesi, come in generale tutta la provincia di Catalogna, reclamano imperiosamente la presenza di un vescovo atto a ricondurre la calma.

Aggiunsi che io molto a tal uopo aveva fatto con le istruzioni riservate dirette recentemente all'episcopato, le quali cominciavano a produrre il loro frutto; ma che l'opera mia sarebbe spesa indarno, se non fosse coadiuvata anche dal governo mercé la scelta di buoni vescovi quali nelle critiche circostanze presenti si convengono. Il ministro fu meco molto esplicito nell'assicurarmi delle sue ottime intenzioni; e che oggi lunedì avrebbe manifestate a Sua Maestà le sue proposte e che, appena conosciute le intenzioni del re, avrebbe chiesto un consiglio di ministri speciale per ottenere il consenso sulle candidature, e quindi venerdì o sabato al più tardi me ne darebbe comunicazione.

Malgrado questi indagi frappostimi dal signor Romero Girón, io fin dai primi giorni della mia gestione in questa nunziatura, grandemente preoccupato della grave difficoltà di scegliere buoni vescovi a causa della presente scissura e profonda agitazione dei cattolici e degli elementi poco sani che trovansi alla direzione del governo, ho studiato il modo di poter esercitare alcuna influenza diretta sulle provviste dei vescovati, senza comparire e senza averne l'aria d'imporre la mia volontà, anzi mostrandomi piuttosto deferente all'altrui, influenza che soprattutto mi avrebbe dovuto giovare per allontanare senza conflitto soggetti indegni nel caso che venissero proposti per la dignità episcopale.

Per mezzo d'un personaggio col quale ebbi intime relazioni nella mia antecedente dimora in Ispagna, cui è riuscito procurarmi amichevoli rapporti con un egregio gentiluomo ed alto funzionario di palazzo, che sta continuamente al lato del re e ne gode la piena fiducia. Ci vediamo spessissimo, l'ho invitato anche a pranzo insieme al cardinal Moreno e a vari altri prelati spagnuoli di passaggio per Madrid in occasione delle nozze della infanta Maria della Paz, e ci trattiamo ormai colla maggiore cordialità e confidenza. Sua Maestà ha appreso con grande soddisfazione tutto ciò e se ne serve talora per farmi sapere alcuna cosa, come io del pari adopero i buoni officii di costui per far giungere a conoscenza del sovrano quanto mi interessa che egli sappia.

Ma tale mediazione è specialuente diretta di comune accordo a procurare buone scelte di vescovi e che si eliminino candidature inaccettabili alla Santa Sede prima che vi intervenga il governo. Io aveva detto a Sua Maestà da me medesimo e gli ho fatto poscia più volte ripetere che sarebbe sotto ogni rapporto utile e vantaggioso per la Chiesa come per la monarchia che nella scelta dei vescovi apparisse più l'intervento della sua azione diretta, di quello che l'ingerenza dei ministri, fonte di molti mali.

Ho dichiarato ancora che il mio scopo non è già di inporre soggetti avversi alla regnante dinastia, né di favorire determinate persone, ma unicamente di cooperare a che si scelgano degni ed idonei pastori, quali la Chiesa richiede ed io ho l'obbligo di esigere, senza tralasciare per questo di mostrarmi deferente fin dove mi è dato ai giusti desideri di Sua Maestà e far sì che i candidati per l'episcopato siano ancora di suo gradimento. Il re è rimasto assai ben impressionato di tale mia attitudine, come mi ha riferito un grande di Spagna che Sua Maestà tiene in alta stima e suole spesso consultare.

Appena vacata pertanto la sede di Barcellona, si sparse qui la voce che si pensava alla traslazione del vescovo di Cadice, per lasciare questa sede ad un prelato d'oltremare in favore del quale si facevano delle gestioni da personaggio influenti. E certo il governo e la corte sarebbero assai propensi a tal combinazione. L'alto funzionario di palazzo, di cui ho sopra parlato, moltissime volte ha tenuto meco proposito di tale provvista, e fin da principio meco passando in rivista alcuni soggetti che si potrebbero indicare al re, erami riuscito col metodo dell'esclusioni di fermare l'attenzione di Sua Maestà su Monsignor Casañas, vescovo di Urgel. Dicevo che questo prelato conosce molto bene il suo paese, è generalmente amato, di carattere piuttosto mite e soave, non ha compromessi politici; anzi nel trattare la questione di Andorra aveva dato argomento di molto tatto e prudenza, di che lo stesso governo erane rimasto oltremodo soddisfatto.

Non posso nondimeno occultare a vostra eminenza che nel raccomandare tale elezione, era persuaso che difficilmente si sarebbe accettata. Poiché il vescovo di Urgel è il candidato degli intransigenti, legato in amicizia col direttore del Correo Catalán, poco grato agli unionisti e specialmente al direttore del Diario di Barcellona, col quale essendo canonico in questa città stessa ebbe delle polemiche; di guisa che il detto partito, benché costituisca la minoranza, farebbe del tutto, come sta facendo, per impedire siffatta nomina. Non ho traslaciato io in vista di tale opposizione di far assicurare Sua Maestà che al vescovo di Urgel avevo dato io stesso degli opportuni avvertimenti onde diportarsi colla maggiore imparzialità verso tutti nel caso che venisse nominato per Barcellona.

Trascorsi parecchi giorni, il re per mezzo dell'indicato personaggio mi fece dire che desiderava conoscere il mio parere intorno al vescovo di Santander, che egli di propria iniziativa avrebbe visto con piacere in Barcellona. Gli feci rispondere esser questi un egregio prelato che anch'io stimava ed amava molto, oltremodo attivo e zelante, abbastanza istruito; ma essendo molto giovane e di carattere piuttosto ardente e forte, non lo reputava a proposito per quella sede nelle eccezionali circostanze presenti della medesima, che richieggono evidentemente un prelato calmo e conciliatore.

La poca probabilità di riuscire nella elezione di Monsignor Casañas mi suggerì la precauzione di mettere in vista del re un altro buon candidato pel caso che il primo non si volesse accettare, e dopo aver tutto maturamente ponderato, affacciai il nome dell'ottimo vescovo di Salamanca, allegando il precedente che anche il defunto cardinale Lluch da questa sede era stato trasferito a Barcellona. La sera poi del pranzo di corte dato in onore dei sovrani di Portogallo, mi valsi dell'opportunità della parola

direttami dal re Alfonso nel circolo, per portare tosto il dicorso sulla nomina del vescovo di Barcellona.

Come il giorno avanti i detti sovrani erano stati in Toledo, chiesi al re se fosse rimasto contento di quella gita, per la quale il cardinal Moreno aveva mostrato tanto gradimento. Aggiunsi che questo porporato era inoltre molto riconoscente a Sua Maestà per aver tolte le difficultà opposte alla nomina del padre Cámara per ausiliare di Toledo, della quale Sua Maestà dovea altresì restar ben soddisfatta trattandosi di persona pia ed istruita. Soggiunse il re che ne era del pari contento e che l'opposizione era venuta unicamente dal ministro di grazia e giustizia. Replicai che ora mi aspettava da Sua Maestà simile provvedimento per la sede di Barcellona, la quale nelle attuali difficili circostanze ha bisogno d'un prelato di grande autorità e prestigio per potersi conciliare la stima di tutti, come anche di modi soavi e concilianti onde porre termine alle scissure.

Il re mi accennò subito il vescovo di Santander. Gli risposi che conosceva bene ed apprezzava questo prelato, ma non mi sembrava molto a proposito per Barcellona, perché troppo giovane e di carattere molto vivo ed ardente. Ripresse Sua Maestà il vescovo di Urgel essersi doportato assai bene nell'affare di Andorra, nel quale dimostrò prudenza e tatto. Replicai io immediatamente poter essere costui un eccellente vescovo di Barcellona, come anche l'attuale vescovo di Salamanca, del quale misi in rilievo le belle qualità ed i meriti, concludendo che io, del resto, voleva lasciare in tale nomina la iniziativa tutta a Sua Maestà, nella sicurezza che partendo da lui direttamente corrisponderebbe all'importanza ed al bisogno della sede. Il resorridendo con molta amabilità, mi congedò e mi disse che desiderava far cosa grata al Santo Padre.

Mi sono anche occupato di altre nomine e combinazioni rispetto alle altre sedi vacanti, ma poiché tuttora non ho potuto raggiungere un risultato definitivo, mi astengo dal farne parola all'eminenza vostra, riservandomi di farne oggetto di un ulteriore rapporto.

Questo è quanto mi son creduto in dovere di rassegnare a vostra eminenza in risposta al suo telegramma di ieri.

APÉNDICE 30

Despacho n. 66 de Rampolla a Jacobini

Sobre la provisión del obispado de Barcelona.

ASV AN Madrid 541, tít. VII, rúbr. II, sec. I, n.º 4 (minuta).

Madrid, 3 julio 1885

Facendo seguito al mio ossequioso foglio distinto col n. 63, mi reco a doverosa premura rassegnare all'eminenza vostra gli ulteriori raggagli intorno alle pratiche

da me intrapresse per la provvista della sede di Barcellona, secondo i desideri della Santità di Nostro Signori da vostra eminenza manifestandomi.

Stando agli accordi presi col ministro di grazia e giustizia doveva io essere invitato per una conferenza appena egli si fosse messo d'accordo col re e col consiglio dei ministri sulla scelta da farsi dei candidati per le sedi vacanti. Attesi invano due giorni, e poiché la stampa officiosa affermava colla maggiore asseveranza essere stato deciso di trasferire alla sede di Barcellona il vescovo di Santander, onde prevenire un conflitto, ma che mi si annunziasse officialmente tal proposta, ho creduto opportuno rivolgermi riservatamente al re a mezzo del canale che ho già indicato a vostra eminenza per dissuaderlo ad insistere nella detta traslazione. Mi recai infatti all'istante dal detto personaggio, gli feci presente la penosa impressione ricevuta dalle ripetute asserzioni della stampa officiosa riguardo alla designazione del vescovo di Santander per Barcellona, e gli accennai anche i motivi per cui per parte della Santa Sede non si sarebbe potuto accettare siffatta proposta.

E certamente non si potrebbe far cosa più arrischiata e diretta ad aumentare la discordia che inviare a Barcellona questo prelato giovane, di carattere impetuoso, abbastanza compromesso in faccia al partito intransigente e per ciò stesso inviso alla gran maggioranza di quei fedeli. A questo si aggiunga attribuirsi dai barcellonesi l'attitudine poco prudente presa dal loro defunto prelato contro il noto pellegrinaggio nazionale, cagione principale del conflitto appunto ai consigli del vescovo di Santander, di cui narrasi in quella circostanza esserli recato in abito di semplice prete in Barcellona per spingere Monsignor Urquinaona sì sconsigliato passo. Finalmente essendo il vescovo di Santander andaluso di origine, sarebbe per ciò solamente antipatico ai catalani, atteso quell'antagonismo naturale che spesso ancor volendosi non si può vincere, poichè è da sapere che il carattere andaluso e il catalano sono del tutto opposti, ed al defunto vescovo Urquinaona, per confessione dei suoi stessi amici, tra le belle doti onde era adorno, molto pregiudizio recarono le sue scappate andaluse, fino al punto di procacciargli il soprannome di andaluso, con che veniva designato anco dai chierichetti delle sacrestie.

Il prelodato personaggio assunse volentieri l'incarico di far presenti immediatamente a Sua Maestà queste mie osservazioni, dirette non ad offendere la persona del prelodato vescovo, per cui io nutro particolare stima ed affetto, ma unicamente a far rilevare che la sua traslazione a Barcellona nelle attuali circostanze non è affatto indicata. Per la qual cosa era duopo pensare o al vescovo di Urgel, o nel caso di impossibilità che si potesse accettare dai governi questo soggetto, al vescovo di Salamanca. Dopo poche ore n'ebbi in risposta una gentilissima lettera in cui mi si diceva che Sua Maestà, avendo piena fiducia in me, avrebbe proposto l'indomani nel consiglio dei ministri il vescovo di Salamanca ed avrebbe procurato ci vincere la opposizione che alcuno di essi farebbe. Quindi mi avrebbe fatto chiamare avendo desiderio di vedermi.

Due giorni appresso l'anzidetto personaggio si recò da me per farmi conoscere che alla proposta fatta da Sua Maestà di trasferire a Barcellona il vescovo di Salamanca, non uno o più ministri, ma tutti insieme si erano levati contro siffatamente da farnelo desistere. Che ciò rincreceva vivamente a Sua Maestà, e però desiderava ve-

derni l'indomani alle 2 pomeridiane per informarmene egli stesso. Feci ringraziare Sua Maestà per la somma bontà usatami ed entrando in discorso col medesimo personaggio sopra di un altro degno soggetto gradito alle due parti, ci occorse ad ambedue contemporaneamente monsignor Salazar, vescovo di Málaga, e candidato che io già teneva in serbo e per li stima che ne ho e ne hanno avuta tutti i nunzi miei predecessori, e per le indicazioni ricevute dai vari catalani ben intenzionati ed alieni dal conflitto.

E'infatti monsignor Salazar istruito e virtuosissimo prelato. Fu professore di teologia prima in Toledo e poi in Valenza, e si distinse in modo da esser noverato tra i teologi del concilio vaticano; non ha verun compromesso che lo renda sospetto ed inviso ai due partiti in conflitto; è di indole dolce, caritatevole ed umile sopramaniera; benché valenzano di origine ha il carattere formale dei castigiani che ugualmente rifugge dalla leggerezza andalusa e dalla durezza catalana. Fu già vescovo di Sigüenza ed accettò l'episcopato quasi per forza. Sotto il governo del signor Cánovas essendosi sollevata la popolazione di un villaggio della sua diocesi contro le autorità governative, fu mandato per pacificarla e vi riuscì egregiamente. In una parola è un uomo apostolico, pieno di carità ed incapace di farsi strumento di qualsivoglia politica.

Questo assieme di bellissime doti nella deplorabile situazione presente lo renderebbero per fermo un eccellente prelato per Barcellona. Incontrandoci pertanto entrambi in queste stesse idee, restammo d'accordo di farne al re la indicazione affinché questi, di propria iniziativa lo proponesse ai ministri ai luogo del vescovo di Santander. L'indomani, poco prima che io mi recassi all'udienza di Sua Maestà, il sullodato personaggio venne per avvertirmi che avendo egli parlato al re di monsignore Salazar per la sede di Barcellona come soggetto che meritasse tutta la fiducia, erassene mostrata contenta, e che in seguito dell'abboccamento che avrebbe avuto con me, avrebbe fatto chiamare il ministro di grazia e giustizia per parlarne tosto inconsigli ed effettuare la nomina.

L'udienza che poche ore dopo ebbi da Sua Maestà, udienza graziosissima, mise il suggello a questo accordo preventivo, quantunque il re mi mostrasse forse maggio piacere che la Santa Sede accettasse per Barcellona il vescovo di Segorbe monsignor Aguilar. Conoscendo bene questo prelato fin dala prima dimora in Ispagna, allorquando egli era semplice sacerdote, non esitai a pregare a Sua Maestà a voler preferire nella scelta il vescovo di Málaga. Poiché monsignor Aguilar, quantunque virtuosissimo ed istruito, è di carattere molto volubile e quel che più molesta a quel che più molesta altamente compromesso nell'ardente dissidio a favore del partito alfonsino, essendo sempre stato addetto ai signori Pidal e collaboratore con essi in un loro giornale di opposizione al «Siglo futuro». Avendo aderito il re alla mia preghiera colla maggiore amabilità, gliene resi le più vive azioni di grazie ed aggiunsi che avrei tosto ragguagliato il Santo Padre per mezzo di vostra eminenza di questo suo tratto sommamente cortese e deferente.

Sua Maestà è stato leale nella sua promessa; poiché avendo visto il signor Sagasta, il quale come presidente del consiglio si reca da lui tutti i giorni, gli dette subito l'incarico di parlarne nel suo regio nome ai suoi colleghi e preparare il decreto per la

sollecita nomina di monsignor Salazar per Barcellona. Il decreto in effetto fu preparato e ieri mattina il ministro di grazia e giustizia lo portava alla firma del re. Se non che per impegni assunti verso altro candidato, o più probabilmente, perché punto di non aver lui esercitata alcuna influenza nella detta nomina, affacciò al re della difficoltà con che ottene di farla sospendere. Ieri stesso, nelle ore pomeridiane mi recai al ministero di grazia e giustizia per sollecitare la conclusione dell'affare, allegando la somma urgenza in vista della prossimità del concistoro.

Il ministro con certa aria grave cominciò un discorso che si sforzava fa dipendere da molto remote premesse per venire in fine a dirmi che il governo è grandemente interessato nella scelta del vescovo di Barcellona in vista della eccezionale situazione di questa diocesi, e che stando alle informazione sinore avute non avrebbe potuto accettare il Salazar, e primieramente perché non è uomo di tal carattere da tenere a dovere il clero catalano; in secondo luogo perché gli si è fatto supporre che abbia rapporti intimi col signor Nocedal. Lascio immaginare a vostra eminenza la disgustosa sorpresa che provai a tale comunicazione; nondimeno gli risposi qualunque possa essere l'interesse del governo per la provvista dell'anzidetta sede, essere maggiore quello della Santa Sede, la quale non potrebbe giammai accettare alcun candidato il quale non presenti tutte le guarentigie che offre pienamente il vescovo di Málaga; la proposizione di questo prelato, quantunque da me accettata, non esser partita da me, ma da Sua Maestà e però non dover ingerire verun sospetto al ministro. Il ritenerre per uomo di poco carattere questo egregio prelato smentersi dal fatto che egli, malgrado le grande opposizione di tutto il clero diocesano, è riuscito per primo ad obbligarlo agli esercizi spirituali; le idee intrasigentí che gli si attribuivano smentersi parimenti dagli atti pubblicati da monsignor Salazar nel suo bollettino ecclesiastico a proposito della «Unione Cattolica», dei quali avrei rimesso un esemplare perché prendesse conoscimento.

Conchiusi dicendo che a tutelare i propri interessi doveva bastare al governo di Sua Maestà la guarentiglia che gli porge la Santa Sede ed il suo rappresentante, mercé la linea di condotta tracciata all'episopato spagnuolo, nella certezza che questo non sarà mai per dipartirsene; al qual proposito lo invitai a leggere la mia circolare già resa pubblica dal cardinal arcivescovo di Compostella, la quale la stessa sera sarebbe comparsa nei giornale della capitale. Il signor Romero Girón, mostrandosi ben soddisfatto di questa notizia, mi disse che nel consiglio dei ministri che avrebbe avuto luogo l'indomani si sarebbe presa una risoluzioni definitiva. Mi accenò ancora che nel caso della traslazione del vescovo di Málaga a Barcellona, si sarebbe probabilmente proposto a surrogarlo il vescovo di Santander.

Non mi opposi a tal divisamento, quantunque non prendessi alcun impegno, opinando che monsignor Calvo, intelligente, virtuoso e zelantissimo prelato, generalmente amato nell'Andalusia, luogo suo natale, può fare maggior bene in Málaga, che nell'estremo nord della Spagna.

Quanto alle altre sedi vacanti, già vanno in voga dei candidati inaccettabili, ed a mio avviso torna conto che per ora non se ne faccia la provvista.

Continuando le pratiche confidenziale presso il re, mi sforzerò per preparare il terreno per provvedere più vantaggiosamente le dette sedi.

APÉNDICE 31

Despacho n. 8 de Rampolla a Jacobini

Informa sobre la entrevista mantenida con el ministro de Gracia y Justicia, Romero Girón, relativa a las gestiones que está haciendo el Gobierno para acercarse a los liberales mas cualificados del Congreso para modificar la política religiosa. Comenta las dificultades que encuentra para los nombramientos de obispos porque el Gobierno presenta candidatos inaceptables.

ASV AN Madrid 539, tít. VI, rúbr. II, sec. I, n. 3 (minuta).

San Ildefonso de la Granja, 14 agosto 1883

Da una conferenza avuta col signor Romero Girón il giorno avanti alla mia partenza da Madrid potei confermarmi nell'opinione che tentandosi ora dal governo un ravvicinamento cogli elementi più liberali della camera dovrebbe modificarsi la sua attitudine rispetto alla politica ecclesiastica. Il signor ministro di grazia e giustizia cominciò dal dichiararmi che era inevitabile alla prossima apertura delle camere la presentazione del nuovo progetto di legge sul matrimonio civile, e che il governo inoltre si proponeva di chiedere la sopresione di alcune diocesi ed una revisione del concordato. Questo linguaggio secco e risoluto, non potrei dire all'eminenza vostra reverendissima qual penosa impressione mi cagionasse. Risposi al signor ministro in termini non meno franchi e chiari, che quanto al progetto sul matrimonio civile, la santa sede in nessun caso potrebbe tollerare alcuna legge che offendere le massime e le dottrine dommatiche della chiesa, e che però se il governo non vorrà affrontare le conseguenze di un serio conflitto dovrà presentare un progetto che non offendendo tali massime e tali dottrine possa essere ammesso dalla Santa Sede. L'anteriore promessa fattami su tal proposito dal signor ministro essermi di guarentigia che si proporrebbe alle camere una soluzione soddisfacente. Egli soggiunse che già aveva abbozzato il suo lavoro e che dopo avere inteso il parere dei suoi colleghi, sarebbe venuto alla Granja per conferire meco. Quanto al divisamento di rivedere il concordato, che il ministro appoggiava sulla necessità di procedere alla circoscrizione delle diocesi ed al nuovo ordinamento parrocchiale, che per parte della autorità ecclesiastica affermava non essere stati mai eseguiti, mi fu agevole rispondere che la colpa ne ricadeva esclusivamente sul governo da cui sono provenuti gli indugi, non potendosi in nessun modo imputare alla santa sede, se dopo 32 anni le disposizioni del concordato su gli anzidetti punti non siano state eseguite. Aggiansi che da parte mia, era io non solo disposto ma oltremodo desideroso di compiere siffatte disposizioni nel più breve tempo possibile e che trovandomi a tal uopo già fornito delle necessarie facoltà non altro restavami che invitare il governo a darmi in questo che esso rappresenta qual oggetto di lagnanze, una facile prova del suo buon volere. Il signor ministro si provò allora a rivolgere la colpa sopra gli ordinari e nominatamente sul cardinale

Moreno, ma dopo le mie asserzioni contrarie alle sue, che fu duopo comprovare colla testimonianza degli officiali subalterni del ministero chiamati dal signor Girón perchè gli dessero una smentita innanzi a me, risultò che il nuovo ordinamento parrocchiale secondo le basi stabilite nel concordato rimane in sospeso per indolenza del medesimo governo nel prendere ad esame i relativi progetti già presentati da una buona parte degli ordinari diocesani, ma più dalla sua renitenza ad accrescere il fondo del culto, che sarebbe inevitabile conseguenza della nuova organizzazione ecclesiastica. Dopo ciò, il signor ministro alla mia presenza ordinò lo studio di si importante affare manifestando l'intenzione di condurlo a termine sollecitamente, ed io gli manifestai essere in tutto e per tutto disposto a secondare la sua opera in quel che si riferisce alla fedele esecuzione del concordato, ma non essermi del pari possibile prestargli la mia cooperazione ove mi venisse essa richiesta per la soppressione delle diocesi esistenti o per iniziare trattative tendenti alla revisione di questo solenne patto, sul quale oggi riposa la legislazione canonica della Spagna.

Un altro non lieve indizio delle sue sinistre intenzioni il signor Romero Girón mel porse nel mettermi innanzi dei nomi di candidati per le sedi vescovili vacanti che egli intende presentare. Mi accennò tre soggetti affatto inaccettabili per la loro leggerezza e poco edificante condotta, anzi uno di essi è qui noto come simoniaco, perchè trovandosi in qualità di vicario generale in una di queste diocesi per lunghi anni fece gran mercato di benefici ecclesiastici. Non fa mestieri ch'io dica alla eminenza vostra di avere espresse le mie maraviglie al signor ministro a cagione della indicazione fattami di candidati altre volte rigettati dai nunzi miei predecessori per essere sforniti delle necessarie qualità, facendogli in pari tempo ben chiaramente comprendere che, salvo sempre il giudizio che nella sua suprema autorità e sapienza ne sarabbe per portare la santità di nostro Signore, in questa delicatissima materia della scelta dei sacri pastori della chiesa io non avrei atto giammai eccezione pelle opinioni politiche dei candidati se contrarie o favorevoli della presente situazione, ma nell'esigere quel complesso di qualità intorno alla dottrina ed ai costumi che i sacri canoni richiedono, sarei siffattamente fermo da rendere inutile qualunque tentativo per indurmi a cedere o a transigere. Invitai quindi il signor ministro a presentare altri soggetti ed io stesso gli accennai un individuo che sapevo stare nella sua nota, e del quale avevo eccellenti informazioni. Rimanemmo che recandomi egli alla Granja per trattenervisi qualche settimana, tratterebbe meco anche della provvista delle sedi vacanti se mi viene ora consentito dall'eminenza vostra esternalle la mia debole opinione rispetto alle vertenze religiose pendenti, io, tutto considerato e tenendo presenti le condizioni politiche della Spagna ritengo che il maggior vantaggio che si possa pel momento conseguire è quello di prender tempo e differirne la soluzione, aspettando che vengano altri uomini al governo, cosa non difficile ad accadere; allora si potrà dire di aver salvato il matrimonio canonico e la integrità del concordato nuovamente minacciata. Quanto alla provvisione delle sedi vacanti è anche a mio avviso da preferirsi che rimangano più lungamento governate da vicari capitolari di quello che rette da prelati i quali non riscontendo la stima e la fiducia del clero e del popolo, colle tendenze che oggi dominano di divisione, potrebbero preparare alla chiesa in questo sventurato paese un avvenire ancora più triste.

APÉNDICE 32

Despacho de Rampolla a Jacobini

El nuevo obispo de Barcelona, Jaime Catalá Albosa, solicita la administración provisional de sus dos anteriores diócesis de Cádiz y Ceuta.

ASV SS 249 (1884) 1º, f. 22-22v (original).

San Ildefonso de la Granja, 15 agosto 1883

Monsignor Catalá, trasferito nel concistoro dei 9 del corrente dalla sede di Cadice a quella di Barcellona, mi ha scritto chiedendo di poter ritenere l'amministrazione provvisoria tanto della diocesi di Cadice quanto dell'altra di Ceuta, che ricevette per decreto di questa nunziatura colla previa intelligenza del governo di Sua Maestà, fino a tanto che non sarà nominato il suo successore. La ragione che egli adduce per ottenere dalla Santa Sede siffatta grazia è il pericolo che scorge nella nomina di un vicario capitolare la quale, a quanto egli afferma, sarebbe per cadere o in persona inetta o in persona a lui decisamente avversa. Ed in vero, dalle notizie che ho ricevuto da varie parti, monsignor Catalá, malgrado la sua abilità nel maneggiarsi colle autorità governative, non ha saputo conciliarsi l'amore e la stima del clero, il quale da manifesti segni di contento per l'avvenuta traslazione dell'anzidetto prelato.

Già ebbi occasione di accennare alla eminenza vostra reverendissima come simili concessioni fatte in antecedenza dalla Santa Sede ad alcuni prelati spagnuoli, le quali si vorrebbero estendere sempre più con discapito delle disposizioni del diritto comune, hanno prodotto nei capitoli un profondo risentimento, e che per tal motivo ultimamente il signor Romero Girón non volle in nessun modo consentire che il nuovo arcivescovo di Siviglia ritenesse provvisoriamente l'amministrazione della chiesa di Cordova, dalla quale veniva trasferito. Pertanto, qualora le relazioni che passano tra monsignor Catalá ed il governo di Sua Maestà non forzassero il ministro di grazia e giustizia a contraddirsi per compiacerlo, ritengo che questi sarebbe per opporsi del pari alla dimanda ora inoltrata da quel prelato.

L'eminenza vostra nell'alta sua sapienza mi dirà il più presto possibile qual condotta debba io tenere in questo affare, avvertendola che siccome monsignor Catalá, ottenne l'amministrazione dell'altra diocesi di Ceuta per disposizione speciale della Santa Sede, così la sua giurisdizione per sé non cesserebbe colla traslazione di lui a Barcellona, quantunque la distanza che corre tra questi due punti ne renda difficile e poco conveniente l'esercizio. Quindi l'eminenza vostra si compiacerà ancora significarmi se il prelodato monsignor Catalá debba continuare tuttora come amministratore della diocesi di Ceuta, ovvero se dovendo cessare appena avrà avuto effetto la sua traslazione a Barcellona se ne dovrà commettere il governo ad altra persona, sia questa il vicario capitolare di Cadice sia altro soggetto di maggiore fiducia, sino a tanto che non abbia avuto luogo la nomina del nuovo vescovo di questa stessa diocesi.

APÉNDICE 33

Despacho n. 106 de Rampolla a Jacobini

Sobre las pretensiones del obispo de Santander, Vicente Calvo Valero, de ser trasladado al obispado de Barcelona.

ASV AN Madrid 543, tít. VII, rúbr. II, sec. V, n. 8 (minuta).

Madrid, 17 octubre 1885

Monsignor Calvo vescovo di Santander reduce da Roma è venuto direttamente a Madrid e presentatosi in particolare udienza a Sua Maestà il re gli ha detto di avere udito dalla bocca medesima di Sua Santità essere stato lui il candidato che volevansi dalla Santa Sede per la diocesi di Barcellona testé provveduta nella persona di monsignor Catalá, e l'opposizione essere venuta unicamente da parte del governo spagnuolo. Al che Sua Maestà, come era ben naturale, rispose essere accaduto anzi il contrario che, cioè, egli ed il suo governo avevano insistito per la traslazione di esso monsignor Calvo a Barcellona e che la Santa Sede per mezzo della nunziatura si era opposta.

Monsignor vescovo di Santander ha avuto la poca delicatezza di venirmi con aria di offeso a ripetere in faccia la pretesa affermazione di Sua Santità in opposizione all'asserto del re, per lasciarmi indi da stesso inferire che oltre l'avergli io fatta una manifesta ingiustizia, aveva in pari tempo doppiamente mentito ed alla Santità di nostro Signore ed a Sua Maestà Cattolica, se pure non ardissi dare all'uno o l'altro la smentita. Le feci, dopo ciò, rilevare a monsignor Calvo la grave offesa che esso mi lanciava col solo suppormi capace di mancare ai più elementari doveri, mi astenni nondimeno dal porre in dubbio la sua veracità nel riferire esattamente quanto dal labbro augusto del santo padre gli fu dato per ventura ascoltare, preferendo ammettere sia in questo senza sua colpa incorso qualche equivoco o malinteso. Non iscorgo per ciò stesso il bisogno di rassegnare alla Eminenza vostra reverendissima ulteriori schiarimenti sulla condotta da me tenuta e su quantaltro è occorso intorno all'accennato negozio, avendolo pienamente eseguito coi miei ossequiosi rapporti n. 63 e 66, ai quali pure si riferiscono le venerate risposte di vostra eminenza contenute nei fogli n. 53654 e 53794 con cui si compiaceva manifestarmi l'alta degnazione di Sua Santità nell'approvare il mio operato. Mi sarei ancora ben volentieri astenuto dal richiamare l'attenzione di vostra eminenza su questo disgustoso incidente, ove si trattasse soltanto della mia persona che tanto poco vale, e non piuttosto del grande discredito che indi ne deriva alla rappresentanza pontificia che per sovrana benignità del santo padre mi è stata confidata. Poiché all'eminenza vostra è facile comprendere che sotto il peso di una tale accusa procedente da un vescovo reduce da Roma ed appoggiato alla parola del capo augusto della Chiesa accusa fattami innanzi alla corte, al governo, all'episcopato ed al popolo spagnuolo, essendo ben certo che monsignor Calvo nel suo interesse farà di tutto per divulgarla, mi mancherebbe per lo meno quel pubblico credito e buona

estimazione, senza di che non potrei compiere gli alti doveri della missione affidatami

APÉNDICE 34

Despacho n. 107 de Rampolla a Jacobini

Informa sobre la primera entrevista con el nuevo jefe del Gobierno, Posada Herrera, sobre las cuestiones religiosas pendientes, y con los nuevos ministros de Estado, Ruiz Gómez, y de Gracia y Justicia, Linares Rivas.

ASV AN Madrid 534, tít. V, rúbr. II, sec. III, n. 6 (minuta).

Madrid, 18 octubre 1883

Il primo giudizio qui formato sul nuovo ministero, giudizio del tutto svantaggioso, rappresentava la impressione ricevuta generalmente dalla pubblica opinione. In palazzo, tranne il re, tutti ne erano grandemente preoccupati. La regina Isabella, dalla quale in questi giorni ebbi una particolare udienza, al primo vedermi se ne uscì in questa esclamazione: che ministero! e poi soggiunse: «mio figlio mi dice che non vi è da temere, ma io non me ne fido». Parlandomi del ministro della guerra mi disse: «E' un birbone, peggiore dello stesso Serrano.» Ed in vero era già noto al re come il signor López Domínguez sia stato quegli che in gran parte ha influito negli ultimi sollevamenti dell'esercito e nel propagare il malumore contro il generale Martínez Campos, ed appunto per ciò lo ha scelto a ministro della guerra nella fiducia che soddisfatte le brame di lui coll'essere assunto al potere, cesserà dal conspirare. Un personaggio intimo del re, e forse inviatomi dallo stesso per tranquillizzarmi, mi ha manifestato essere stato tale il divisamento di Sua Maestà, e che allo stesso signor Cánovas era piaciuto; del resto, il menzionato López Domínguez dicesi essere soldato di qualche valore, ma senza principi, pel quale il mantenersi fedele o no dipenderà solo dall'utile di chi l'una o l'altra attitudine potrà essergli feconda.

Ad acerescere le apprensioni ha contribuito altresì la stampa radicale e progressista chiedendo fra le altre al nuovo ministero appena formato la revoca del noto decreto del signor Cárdenas e la ripristinazione della legge sul matrimonio civile.

A prevenire un danno così grave alla religione ed a tranquillizzarmi per quanto fosse possibile ho creduto mio dovere di visitare ed abboccarmi immediatamente col presidente del consiglio e con tutti i singoli i nuovi ministri allo scopo di guadagnar-mene gli animi e raffermare la reciproca fiducia.

La prima visita la feci al signor Posada Herrera appena mi venne officialmente comunicata la notizia della formazione del nuovo gabinetto. Egli mi ricevette all'istante e colla più squisita cortesia si trattenne meco lungamente. Dopo averlo felicitato per l'alta destinazione meritata, gli dissi che l'opinione formatasi intorno alle tendenze del nuovo ministero avrebbero dovuto tenermi preoccupato, se la per-

sona di lui scelta a presidente non mi ispirasse la maggiore fiducia, che resterebbe del tutto inalterata la esistente cordialità tra il governo di Sua Maestà e la Santa Sede. Aggiunsi che i sentimenti di concordia, onde e animato la Santità di nostro Signore sono a tutti noti; che la missione a me affidata dallo stesso era eminentemente pacifica, e che l'attitudine dell'episcopato e del clero spagnuolo dopo le solenni manifestazioni della Santa Sede, non doveva ispirare al governo punto sollecitudine nella piena certezza che ove non vengono lesi gli interessi religiosi, la Chiesa si terrà affatto estranea alle lotte ed alle alternazioni dei partiti politici. Il signor presidente mi disse che egli era stato in Roma primo ambasciatore del governo della reggenza e ricordava con gratitudine la benevola accoglienza ricevuta da Pio IX dal cardinale Antonelli, e se non potè presentare le sue credenziali, non fu per fatto della Santa Sede, ma per la intemperanza dei radicali di Madrid. Ricordò a tal uopo gli attentati commessi allora contro la nunziatura, pei quali concepì la sua consorte tanta pena che ne morì. Aggiunse che quando il signor Sagasta l'invitò nel 1881 ad accettare la presidenza della camera, egli vi pose per condizione che non si facesse ingiuria alla Chiesa; e che da ciò medesimo potessi io trarre argomento per conoscere quali siano ora i suoi intendimenti.

A giustificare in certo modo la parte da lui presa nella passata rivoluzione accen-nò delicatamente ad alcuni difetti della regina Isabella, dicendomi che la Spagna non è come le altre nazioni, le quali avendo un grande ideale da raggiungere poco o nulla si curano dei costumi dei propri sovrani, ove questi li spingono al conseguimento di quello come è avvenuto della Italia rispetto a Vittorio Emanuele e della Francia rispetto a Napoleone; in Ispagna farsi gran vanto della condotta privata dei re e non tollerarsi in corte le influenze delle favorite. Mi raccontò a questo proposito come interpellato da Pio IX di santa memoria, quando caduta la regina Isabella si andava in cerca di un sovrano per la Spagna, quale secondo il suo avviso sarebbe da preferarsi, rispondesse seccamente: «Santo Padre, un re di buoni costumi», e che appunto il re Alfonso in questi giorni intrattenendosi con esso lui gli ha ricordato questo suo celebre detto. Passando quindi alla sua presente politica ed allo scopo che si propone conseguire nel governo, mi si manifestò nei seguenti termini: «Io sono cattolico, dinastico e democratico, perchè appunto questi tre elementi, il cattolicesimo, la monarchia e la democrazia costituiscono la nazione spagnuola, però il primo che si immedesima colla storia di Spagna è il principale vincolo di unione e sarebbe un grave errore dimenticarlo. Io mi sforzerò quindi di conciliare tutti e tre questi elementi che riconosco essenziali pel bene della patria; non mi nascondo le difficoltà, ma spero di riuscirvi.» Dopo ciò, nei termini più esplicativi mi assicurò che sotto il suo governo non vi sarebbe da temere una politica avversa alla religione cattolica, e che si sarebbe sempre mantenuta la migliore armonia colla Santa Sede. Nel prendere atto di cosí soddisfacenti dichiarazioni gli dissi che in quella che mi cagionavano la maggiore soddisfazione costituivano per me la più solida guarentigia che dal nuovo governo avrei potuto ricevere, e che quindi gli chiedevo mi autorizzasse a rappresentarle alla Santità di nostro Signore nella sicurezza di fargli cosa grada. I signor Posada vi consentí bel volentieri. Gli domandai in seguito se vi fosse alcun cambio imminente nella ambasciata di Spagna presso la Santa Sede nel quale caso gli raccomandavo

caldamente che la scelta cadesse sopra un soggetto di cui il santo padre potesse restarne pienamente soddisfatto. I signor presidente mi disse che nelle vedute del governo non entrava il cambio del signor Groizard, tranne il caso che questi insistesse tenacemente nella rinunzia, e che verificandosi un tal caso mi assicurava si designerebbe un successore secondo i desideri del santo padre. Lo intrattenni ancora sopra altri argomenti che mi astengo dal menzionare per brevità, ed in modo speciale lo interessai per la buona scelta del futuro vescovo di Oviedo sua patria. Non ho bisogno di dire a vostra eminenza reverendissima che uscii ottimamente impressionato dalla accoglienza e dalle manifestazioni fattemi dal signor Posada Herrera. E' uomo anziano, calmo, ragionatore, non nemico del clero e benché opportunisto in politica, conserva un buon fondo di religione. Fu educato in casa del celebre cardinale guanzo arcivescovo di Toledo, e tuttora si scorgono in lui le orme della buona educazione ricevuta nella prima età.

Il giorno appresso mentre secondo gli usi di questa corte stava per recarmi a fare la prima visita al signor Ruíz Gómez ministro di stato, fui contro la mia aspettazione prevenuto dallo stesso con una cortesia veramente squisita. Mi disse che era la prima visita che esso faceva, ed era venuto da me a bella posta per darmi prova dei suoi sentimenti cattolici e del suo profondo rispetto pel santo padre. Posso assicurare vostra eminenza che questo onore non è stato concesso a nessuno dei rappresentanti delle potenze straniere, anzi alcuni di essi neppure sono stati dal nuovo ministro sinora ricevuti, a causa delle sue straordinarie occupazioni.

Il giorno appresso sono andato a restituiglì la visita al ministero di stato, e fui ricevuto immediatamente. In queste due conversazioni che sono state oltremodo espansive il signor ministro mi ha ripetuto più volte colla maggiore osservanza che egli farà quanto potra per compiacermi in tutto e per mantenere meco la più intima e cordiale intelligenza, proponendosi di prendere sempre di comune accordo in tutte le questioni che potessero insorgere colla Santa Sede. La regina Isabella mi aveva già detto che il signor Ruíz Gómez è una brava persona. Egli passa qui per grande oratore ed era membro del consiglio di stato. Concittadino ed amico strettissimo del signor Posada Herrera gli ha procacciato credo anche con qualche sua questo alto posto. Presenta le apparenze di persona modesta e seria, di forme forse più cordiali che diplomatiche e di fondo buono. Mi ha manifestato il programma che intende seguire nella politica estera, programma a mio avviso, abbastanza sano ed opportuno.

Non mi metterò in nessuna avventura, mi ha egli detto, altri di maggior talento potrebbe forse stimare conveniente mettersi; ma non già io. Eviterò con ogni studio gli attriti ed i conflitti indistintamente con tutti i governi, e farò una politica esclusivamente industriale e commerciale, l'unica politica vantaggiosa al mio paese che ha tanto bisogno di pace e di calma. Quanto alla Francia voglio anche con essa promuovere le più strette relazioni di amicizia, che riconosco indispensabili per la buona vicinanza, e pei danni che una rottura potrebbe cagionarci. Ma Francia è repubblica e Spagna è monarchia, onde la buona amicizia non deve alterare la diversa costituzione di due stati; e però qualora si voglia sinceramente da quella la nostra amicizia mi limiterò a chiedere per indispensabile condizione che si cessi colà dal

cospirare contro l'esistenza della monarchia spagnuola. Il signor ministro mi ha accennato ancora alle cause che hanno influito nell'ultimo conflitto con Francia. Questa nazione era avvezza ad esercitare in Ispagna per mezzo dei suoi ambasciatori una principale influenza; oggi con un re stretto dal vincolo di parentela alla casa di Austria e per necessità poco amante del governo repubblicano, ha visto non senza gelosia scemare tanto la sua influenza, quanto acerrescerisi quella delle rivali potenze del nord. Il viaggio del re non poteva non inasprire maggiormente la situazione. Approvando questa savia condotta del tutto pacifica che il signor ministro si propone intraprendere, e corrispondendo con uguale cordialità alla sua, gli ho offerto spontaneamente tutta la mia cooperazione presso i miei colleghi del corpo diplomatico allo scopo di mantenere con esso lui le migliori relazioni personali ed appianare le difficoltà nei frequenti attriti e divergenze che sogliono accadere, attesa la troppa suscettibilità umana. Alludeva specialmente al signor barone des Michel ambasciatore di Francia, di carattere suscettibilissimo, il quale sta meco invottimi rapporti e mi mostra della deferenza. Il signor Ruiz Gómez ha accettato con viva gratitudine questa mia amichevole esibizione.

Col ministro di grazia e giustizia erano precedute delle pratiche scambievoli per mezzo di alcuni ecclesiastici che frequentano la nunziatura, e circa dieci giorni prima della sua nomina il signor Linares Rivas desiderava vedermi. Però cominciandosi a mettere al pubblico la sua candidatura per delicatezza se ne astenne. Appena nominato ne fece dare all'istante le più ampie assicurazioni per mezzo degli indicati soggetti intorno alla sua maniera di vedere nelle questioni religiose, premunendomi in certo modo contro le eccitazioni intemperanti della stampa. Fui a trovarlo ieri l'altro e poche ore dopo venne egli alla nunziatura a restituirmi subito la visita. In ambedue i colloqui fu oltremodo amabile e deferente. Accolse con pieno assentimento le mie manifestazioni intorno ai molti danni privi di verun vantaggio, che proverebbero alla Spagna e come nazione e come governo dai conflitti religiosi; questi essere di natura tale da commuovere il paese, nè al ministero tal commozione ad altro approderebbe, se non a preparare il cammino ai conservatori, la politica devota della Santa Sede essere quella di non far politica a favore delle razzialità, ma di mirare unicammente al bene generale della Chiesa se questo stesso bene essere altresì fecondo di vantaggi per la società civile, perché questa è basata sull'ordine, e l'ordine non può sussistire, senza moralità, nè è la moralità dei popoli senza religione. Soprattutto raccomandavo al nuovo ministro la buona scelta dei vescovi, e gli feci rilevare un errore facile ad entrare nella mente degli uomini politici. Si crede, gli dissi, che un vescovo di carattere debole, di poca dottrina e di qualità personali mediocri si possa più facilmente piesare agli interessi dello stato. Ma in fatto avvenne che un prelato di tal taglia non goda la stima ed il prestigio dei popoli, la sua autorità si fa quindi sentire debolissimamente e per tal modo il governo che si credeva servirsene di strumento resta deluso nelle sue speranze. Al contrario un prelato di elevate doti, di dottrina, di pietà, di prudenza, esercita un gran peso sulle popolazioni, e la sua autorità morale rispettata per convincimento è il più efficace sostegno della stessa autorità civile che si impone spesso colla sola (...). Mantenesse delle idee politiche di certi ecclesiastici di gran merito nella sicurezza che questi seguiranno sempre le tracce

e le indicazioni della Santa Sede, indicazioni e tracce che il governo di Sua Maestà oramai conosce abbastanza. Il signor ministro mi seguì conformemente in quest'ordine di idee. Mi chiede innanzi tutto il favore che rappresentassi al santo padre che egli prima di ministro è cattolico, e che non verrebbe mai meno alla sua professione. Quanto ai vescovi procurerebbe di fare buone scelte e cominciò dal chiedermi alcune indicazioni per le sedi vacanti, aggiungendo cortesissimamente che non intendeva farle da se solo, ma col mio concorso. Per dir tutto in una parola, dopo una lunga conversazione cagione di rafforzare la comune fiducia, mi disse che egli non sottoscriverebbe un tal decreto in materia religiosa senza il previo accordo colla Santa Sede; e ciò ha ripetuto in seguito ad altri prelati residenti in questa corte. Lo ne ringraziai vivissimamente assicurandolo che dal canto mio, salve sempre le questioni di principio, in ogni altra cosa farei del tutto per compiacerlo dentro i limiti del mio dovere. Profittando quindi della favorevole occasione, ed uscendo dalle generali, gli dissi, che a mio avviso l'unica questione che certamente provocherebbe un grave conflitto tra la Santa Sede ed il governo di Sua Maestà è quella del matrimonio civile. Che bisogno il sovrano di venire a questo passo fecondo di conseguenze gravissime. Vi è forse spinto dalla necessità che ne sentono le popolazione tutte cattoliche ovvero dall'opposizione parlamentare? Oggi appunto che questa opposizione la quale promoveva sifatta legge come mezzo di scuotere il caduto ministero, è giunto essa medesima alla direzione del governo? Essere quindi necessario che mi tranquillizzasse sopra un punto di così alto interesse. Il signor ministro ricobbe che per la Spagna non è necessario il matrimonio civile, che il governo non deve tampoco preoccuparsi molto della opposizione, che potrebbe soltanto provene dai pochi repubblicani. Nondimeno scorge la necessità di correggere l'errore commesso dal signor Cárdenas per avere derogato ad una legge per mezzo di un semplice decreto, e però ritiene inevitabili il ritornaci sopra. Ebbene gli risponsi mi limito a chiedere che si faccia del tutto per differire tale soluzione e nel caso di inevitabile necessità nulla si faccia che offendere i principi della Chiesa cattolica. Il signor ministro mi dette tosto formale promessa che differirebbe fin che si può, e quan'ancora giungesse un tal caso procederebbe di accordo colla Santa Sede.

Tutti gli altri ministri con cui mi sono abbocato mi hanno del pari confermate le migliori disposizioni di stare in buoni rapporti colla Santa Sede, dandomi in varie guise a dividere che la politica interna del presente governo sarà di conciliazione tra i vari elementi del partito liberale e democratico allo scopo di dilatare le basi della monarchia costituzionale, e non mai diretta ad offendere il sentimento religioso della nazione.

Riconosco che tali dichiarazioni più facili a farsi che a mantenersi non tolzano quanto v'ha di critico e pericoloso sulla situazione; pur nondimeno debbo dire franchamente che nel nuovo ministero ho incontrato una accoglienza spontaneamente cordiale e desiderosa di concordia, la quale mi fa concepire certa fiducia di poter temporeggiare ancora temporeggiando, ove non succesa una catastrofe, portare infatta la questione religiosa pendente ad un nuovo gabinetto di principi conservatori.

APÉNDICE 35

Despacho n. 55108 de Jacobini a Rampolla

Le comunica el envío de una carta dirigida al obispo de Santander, Vicente Calvo para explicarle las gestiones relativas al nombramiento del nuevo obispo de Barcelona y la conducta observada por el nuncio.

ASV AN Madrid 543, tít. VII, rúbr. II, sec. V, n.º 8 (original).

Roma, 26 octubre 1883

Mi è stato di vero rammarico l'apprender dal foglio di vostra signoria n. 106 le querele che le hanno mosso monsignor Calvo, vescovo di Santander, riguardo alla provvista della sede vescovile di Barcellona. Siccome quelle querele poggiano unicamente sopra un malinteso, non ho voluto mancare di renderne avvertito quel prelato, al quale perciò ho scritto la lettera che qui le unisco senza chiuderla, ond'ella dopo averne presa cognizione, ne fermi il sigillo, e la invii al destino.

Da essa ella vedrà che io dichiaro recisamente com'è la schietta verità, non avere ella ombra di colpa in siffatto malinteso, poiché da lei sono state trasmesse le più accurate informazioni, e sono state eseguite esatissimamente le istruzioni comunicatele. Ognuno quindi deve renderle giustizia e persuadersi che, come in ogni altra circostanza, così anche in questa, la sua attitudine è stata correttissima.

Nella fiducia pertanto che presso queste dilucidazio ni il disgustoso incidente non avrà altro seguito, torno a confermarmi con sensi della più distinta stima.

APÉNDICE 36

Despacho n. 55108 de Jacobini a Vicente Calvo Valero, obispo de Santander

Le explica que ha habido un malentendido en el nombramiento del nuevo obispo de Barcelona y que el nuncio ha actuado correctamente, y le pide que no vuelva a hablar más del asunto.

ASV AN Madrid 543, tít. VII, rúbr. II, sec. V, n.º 8 (copia).

Roma, 26 octubre 1883

Dopo il piacere che ho provato nel vedere qui in Roma la signoria vostra nel recente suo viaggio a questa capitale, ho appreso che ritornato in patria abbia ella mosso querela per ciò che sarebbe avvenuto nella circostanza di doversi provvedere

la sede vescovile di Barcellona vacata per morte di monsignor Urquinaona. Peraltro i motivi di tali di lei lagnanze poggiano semplicemente sopra un malinteso, e perciò la prego a voler porre la cosa in tacere, e non accagionerà alcuno di quanto è avvenuto nel la circostanza su esposta. Meno di ogni altro poi si deve attribuire ombra di colpa in proposito allo specchiatissimo prelato, che con tanta abilità e dignità rappresenta la Santa Sede in cestoto regno. Poiché egli, come in ogni altra occorrenza, anche in questa della provvista di Barcellona è stato accuratissimo nell'informare la Santa Sede ed esattissimo nell'attenersi alle istruzioni comunicategli per ordine del Santo Padre.

Dopo ciò, nella persuasione che non si avrà più a parlare di questo incidente, con sensi della più distinta stima passo a confermarmi...

APÉNDICE 37

Despacho n. 55109 de Jacobini a Rampolla

Le felicita por las gestiones realizades con motivo del nombramiento del nuevo obispo de Barcelona.

ASV AN Madrid 533, tit. V, rúbr. I, sec. I, n. 8 (original).

Roma, 26 de octubre 1883

Nel leggere il rapporto di vostra signoria distinto col n. 108 ebbi a constatare che all'incarico affidatole seppe ella dar seguite con particolare sollecitudine, e che le relative pratiche furono condette con tale prudente riserva da togliere l'adito ad ogni idea di pressione, esercitata dalla rappresentanza pontificia. E con pari soddisfazione potei rilevare che l'esito definitivo dei suoi passi sarà indubbiamente conforme ai nostri desiderii.

Quindi è che di tutto buon grado ed estesamente rendo elogio a quella intelligente attività da lei spiegata in questa occasione, che venne a raffermare le speranze in essa riposte, e le porgo i dovuti ringraziamenti per la notizia datamene, mentre con sensi della più distinta stima mi confermo.

APENDICE 38

Despacho n. 55108 de Jacobini a Rampolla

Lamenta la actitud del obispo de Santander Vicente Calvo Valero a raiz del nombramiento del nuevo obispo de Barcelona y felicita al nuncio por el modo como ha llevado el asunto y por su actuación al

frente de la nunciatura que merece aprobación y elogios por parte del Papa.

ASV AN Madrid 543, tít. VII, rúbr. II, sec. V, n. 8 (original).

Roma, 27 octubre 1883

Sono restato assai dispiacente dell'operato del vescovo di Santander. Le rinvio la risposta di ufficio per lei, ed una lettera per il vescovo. Se non le sembrasse sufficiente questo nostro passo, e se per lei volesse un nostro dispaccio più esplicito per farne anche uso qualora le circostanze lo esigessero, me lo scriva francamente.

Dalla lettera del vescovo rileverà che diciamo esservi un malinteso. Potrebbe essere che il Sante Padre non avendo ben presenti i nomi pronunziati nell'occasione della provvista della sede di Barcellona, abbia nel momento dell'udienza scambiato il nome del vescovo di Santander con quello del vescovo di Málaga. Perciò ho usato la frase generale nella lettera del vescovo.

Ho letto con grandissimo interesse il rapporto sul colloquio con i nuovi ministri; il Santo Padre ne è rimasto assai soddisfatto e domani le risponderò d'ufficio.

Mi saluti i suoi della nunziatura; il Santo Padre è pienamente contento della di lei attività, premura e prudenza nel trattare i delicati affari della nunziatura.

Con sensi della più distinta ed affettuosa stima ho il piacere di confermarmi...

APÈNDICE 39

Cartas confidenciales de Rampolla a Jacobini

Sobre la conducta del obispo de Santader.

ASV AN Madrid 543, tít. VII, rúbr. II, sec. V, n. 8 (minuta).

I

Madrid, 29 octubre 1883

Facendo seguito alla mia confidenciale del 12 del corrente, affinché l'eminenza vostra reverendissima sia pienamente informata su ciò che riguarda il disgustoso incidente del vescovo di Santander, mi do la premura di rimetterle copia dell'ufficio che il prelodato vescovo dopo avere ricevuto il telegramma di vostra eminenza in data del 16 nel quale gli diceva che il santo padre non ha niente contrario alla sua traslazione a Cadice, ha diretto al ministro di grazia e giustizia. Questi poi, appoggiato a tale comunicazione e senza veruna mia ulteriore interventione, ha sottoposto alla firma del re, l'analogico decreto, come l'eminenza vostra potrà rilevare dall'annesso brano della «Correspondencia».

II

Madrid, 21 noviembre 1883

... dal mio rapporto di officio l'eminenza vostra è venuta già a conoscenza del digestoso incidente del vescovo di Santander. Questo prelato che erasi allontanato dalla Spagna senza darmene il minimo sentore benché mi avesse scritto per altro oggetto alla vigilia della sua partenza, al ritorno ha fatto un lungo giro per Valenza e Catalogna abbocandosi coi due rispettivi arcivescovi e quindi quello di Burgos. Venuto alla nunziatura, inconsapevole io di quanto egli rievolveva sul suo animo, mi feci incontro per abbracciarlo, ma esso col mostrarsi ritroso a tale atto di cordialità e col suo contegno sostenuto mi mostrò chiaramente di non gradirlo; nondimeno ha divulgato per Madrid che da me era stato accolto freddamente. Questa mattina un alto personaggio di corte è venuto a tenermi parola su questa pretesa fredda accoglienza fatta al vescovo di Santander. Lo stesso mi ha fatto delicatamente comprendere essere necessario che si faccia la luce sulla asserzione del prelodato vescovo rispetto alle parole udite in Roma dal santo padre. Io ripeto nuovamente alla eminenza vostra colla franchezza mia consueta che quanto alla mia persona non deve essere questa oggetto della minima preoccupazione per la Santa Sede, che anzi qualora nell'occorso potesse esservi per ventura alcun motivo di imbarazzo, io le dichiaro sincerissimamente che col massimo piacere e senza affacciare pretensione veruna sono disposto a rassegnare al santo padre la rappresentanza pontificia che si e degnato confidarmi, continuando a nutrire più vivamente verso di lui quei sentimenti inalterabile di venerazione, di amore e di gratitudine che tanto gli debbo.

III

Madrid, 29 noviembre 1883

All'annesso dispaccio di officio unisco questa mia confidenziale coll'unico intento di rendere alla eminenza vostra la ragione del telegramma diretto lunedì scorso e ragguagliarla, come è mio dovere, su le conseguenze che ha portato seco l'incidente del vescovo di Santander. Per quanto sia stata soddisfacente per me l'attitudine del principe imperiale, altrettanto penoso mi è riuscito il contegno tenuto verso di me dal re Alfonso sabato sera in cui mi fu mestiere recarmi al pranzo di corte. Nella lunga conversazione di circa due ore che ebbe luogo dopo detto pranzo, il re fece il giro della sala parlando con tutti i miei colleghi del corpo diplomatico e cogli altri invitati; a me però, quantunque per ben tre volte mi passasse innanzi, non diresse nè una parola nè un saluto. Ammetto facilmente che ciò possa attribuirsi ad una distrazione, ma non posso nascondere a vostra eminenza che avendo presente l'accaduto rispetto al prelodato vescovo di Santander, ne ricevette una ben dolorosa impressione.

IV

Madrid 1 diciembre 1883

A continuazione della mia particolare del 19 dello scorso mese, mi credo in dovere di far conoscere alla eminenza vostra reverendissima che ieri sera trovandomi al ballo dato in palazzo in onore del principe imperiale di Germania i re Alfonso all'entrare nella sala ove io attendevo col corpo diplomatico, mi rivolse un saluto e mi strinse la mano conformandosi a ciò che praticarono meco prima di lui la regina sua sposa il prelodato principe e la regina madre. Dal signor Groizard ho potuto poi sapere che tanto Sua Maestà il re, quanto il governo e qualche altro personaggio l'avevano interrogato sull'incidente del vescovo di Santander per sapere se il santo padre fosse stato veramente favorevole, come quel prelato asseriva, alla traslazione di lui a Barcellona e rilevare così la supposta ingiustizia da me commessa. L'ambasciatore, benchè ignaro dell'accaduto, rispose che non riteneva fondata l'asserzione di monsignor Calvo e che il santo padre in vista di speciali circostanze poteva averlo giudicato poco a proposito per Barcellona. Mi confidò avergli soggiunto i re che non gli mancava indizio per sospettare della costui leggerezza avendo raccontata la stessa cosa diversamente a varie persone.

V

Madrid 21 diciembre 1883

Compiuto questo primo dovere, adempio anche l'altro di accusarle ricevimento della sua lettera confidenziale del 3 corrente, per la quale rendo a vostra eminenza le più distinte grazie. Essa mi porge un nuovo argomento che certo non mi faceva bisogno della somma bontà e indulgenza così del santo padre, come della eminenza vostra verso di me. Io le ne resto gratissimo e la prego di volere umiliare altresí al medesimo santo padre i sensi di tutta la mia riconoscenza. La penosa situazione che mi credetti in dovere di esporre a vostra eminenza non fu cagione che io perdessi un solo istante la tranquillità di spirito e la calma nel giudicare in cosa, che risguardava più che la mia persona, l'onore della Santa Sede. Del resto, io sono sempre pronto a rassegnarmi ai supremi voleri del santo padre, ma non posso astenermi dal fare rilevare a vostra eminenza che qui son pochi coloro che credono al malinteso occorso nell'incidente del vescovo di Santander, che la risposta data da questo prelato alla lettera di vostra eminenza, nella quale gli raccomandava il silenzio, è stata dallo stesso comunicata al signor Pidal e circola come un suo trionfo ed un monumento di dignità episcopale. Lo stesso signor Pidal ieri l'altro mi disse colla sua solita franchezza, essere stato lui l'autore della proposta traslazione di monsignor Calvo a Barcellona; che prima di recarsi in Roma il re gli aveva parlato di tale incidente mettendo in dubbio la mia veridicità e che le spiegazioni avute costi da vostra eminenza in proposito non lo avevano appagato. Amo sperare che la lettera della eminenza vostra al signor Groizard oltre le aperture confidenziali fatte a cotesto incaricato di affari di Spagna, saranno per modificare siffatto stato di cose.

APÉNDICE 40

Despacho n. 116 de Rampolla a Jacobini

Gestiones para los nombramientos de obispos de las diócesis vacantes.

ASV AN Madrid 541, tit. VII, rubr. II, sec. I, n.5 (minuta).

Madrid, 10 noviembre 1883

Appena nominato il ministro di grazia e giustizia, coll'intento di non dare troppo agio a maneggi ed intrighi, cosa frequente in Ispagna quando trattasi di conferire una dignità ecclesiastica, mi affrettai ad interessarlo per provvedere al più tosto possibile alle quattro sedi vacanti, che sono León, Cadice, Oviedo e Calahorra. Io stesso feci alcuna indicazione al signor Linares Rivas che accolse egli con molta bontà e mi promise che se ne occuperebbe subito.

Le voci che bentosto si divulgaroni intorno ad un candidato favorito dal ministro, che è canonico magistrale di Compostella, un tal Fernández Zunzionegui, voci che presto si convertirono nella certezza della irremovibile decisione nel voler vescovo ad ogni costo questo ecclesiastico a lui legato coi legami di antica ed intima amicizia, mi posero nel più penoso imbarazzo, tanto maggiore in quanto che da una parte nell'anzidetto canonico magistrale concorrono delle rilevanti qualità esteriori, specialmente come oratore sacro di molto merito, e dall'altra il considerare che un rifiuto deciso fin dal principio al nuovo ministro in cosa che esso promuoveva col più vivo interesse e con una vera passione sarebbe stato fecondo di tristissime conseguenze.

Anche Sua Maestà il re, dopo aver autorizzato il Linares Rivas a proporre per una delle anzidette sedi, il magistrale di Compostella mi fece pregare privatamente che non mi opponessi a tale nomina temendosi che offeso il ministro pel rifiuto potess aggravare la mano contro la Chiesa. Anche l'eminente Moreno, nel farmi gli elogi di questo ecclesiastico come buon predicatore sembrava inclinarmi ad ammetterlo per evitare mali maggiori. In sostanza questi passa per ecclesiastico colto, di buona fama e di esteriore presenza, ma di carattere alquanto leggero, non assai ben visto dal suo ordinarario, quantunque lo abbia scelto ad amministratore diocesano per quel che riguarda la parte economica.

Nel 1868, dopo la rivoluzione di settembre, pubblicò un opuscolo diretto ad esortare il clero a diffidare del nuovo governo che produsse pessimo effetto, e fu obbligato a pubblicare subito una specie di ritrattazione dicendo meglio il suo concetto ed afferrando le sane dottrine. Motivi secreti che riguardano la condotta morale a me noti per informazioni attinte immediatamente a fonti autorevoli mi hanno posto nella ineluttabile necessità di impedirgli ad ogni modo l'accesso alla dignità vescovile. Procurai che il ministro mi facesse nota la sua intenzione e mi era giovato indirettamente di due suoi intimi amici e dello stesso suo fratello onde dissuaderlo;

ma tutto riuscì indarno. Finalmente da lui stesso fui invitato ad una conferenza dalla quale, benché consapevole della dolorosa situazione in cui mi sarei trovato, non credetti opportuno esimermi e mi vi recai immediatamente.

Mi disse il ministro che era stato incaricato da Sua Maestà di trattare meco per la provvista delle sedi vacanti, e che per darmi prova di quanto sgli apprezzava le mie indicazioni, aveva proposto un soggetto da me raccomandato per la sede di León e che Sua Maestà lo aveva ammesso in principio, ma che prima desiderava tenerlo per brevissimo tempo nella sua reale cappella onde purgarsi di alcuna taccia di carlismo che gli si faceva. Dopo di che soggiunse che egli nel proporre i soggetti pel vescovato usava ogni possibile diligenza per assicurarsi in antenedenza delle qualità canoniche necessarie, ma non intendeva in nessun modo pregiudicare la buona estimazione dei medesimi, intendendo con ciò significarmi che non ammetterebbe facilmente un rifiuto. Quindi venne alla proposta del menzionato magistrale, dicendomi che egli lo conosceva intimamente ed era testimone superiore a qualunque eccezione delle sacerdotali virtù onde è fornito, di modo che qualunque cosa gli si potesse addurre in contra non esitava a qualificarla per calunnia.

Stimo opera troppo prolissa e superflua riferire minutamente all'eminenza vos tra la discussione che ebbi in proposito col ministro per una intera ora, che mi studiai di mantenere sempre nel termini della maggiore cordialità. In sostanza lo convinsi che in quella occasione nessuno più di me poteva esser desideroso e interessato a compiacerlo. Si trattava di rendere un segnalato servizio ad un ministro nuovo da me molto stimato e la cui cooperazione mi sarebbe stata utilissima nei molteplici affari del mio ufficio, quanto dannosa la alterazione dei buoni rapporti. Gli dissi che rispettava troppo i sentimenti della sua amicizia verso il canonico magistrale di Compostella e per ciò appunto desiderava evitare una discussione intorno alla persona di lui per timore che il risultato mi ponesse nella dolorosissima necessità di opporre un formale rifiuto e di convincere lui medesimo della verità di certe imputazioni, che non essendo finora private entrambi possiamo tenere per infondate e calunniouse e non offendere in nulla la buona reputazione che gode il suo amico.

Vedendolo penetrato da questo mio ragionamento, soggiunsi tosto: «Signor ministro vuole ella vedere quanto sia vero e sincero il mio studio di compiacerla? Non parliamo più di vescovato; pensiamo a formare pel suo amico una posizione onorevolissima; portiamolo qui nella capitale; ella lo avrà vicino a sé; esso coi suoi talenti e colla predicazione potrà fare un grandissivo bene alla popolazione madrilena ed acquistarsi maggiori meriti; io stesso son disposto a dargli un segnalato argomento di stima e benevolenza, poiché non farei difficoltà ad ammetterlo, per quanto da e dipenda, come uditore nella Rota della nunziatura, quivi potrà rendere sempre più cordiali i nostri rapporti.» Il signor Linares Rivas, dopo un lungo contrasto sempre in forme oltremodo cordiali, finì per rendersi. Mi disse: «Ebbene, procurerò di fargli accettare il posto di uditore, ma nella Rota non vi è alcuna vacanza.»

Io che andavo già con tal combinazione preparata, soggiunsi tosto che la vacanza si poteva fare facilissimamente promovendo all'episcopato uno degli uditori esistenti sulla cui persona non potesse cadere veruna difficoltà sia per parte della Santa Sede, sia per parte del governo; questi poi sarebbe il signor don Innocenzo Penzal y

Labandera, ecclesiartico istruito, virtuoso e versatissimo nel governo diocesano essendo stato lungamente sotto tre diversi vescovi, tra cui l'eminente cardinal Moreno, vicario generale della diocesi di Oviedo ed in tre diverse vacanze della medesima eletto a vicario capitolare. Bastare questi soli precedenti per accreditarlo. Alla età alquanto avanzata supplisce la costituzione vigorosa e forte del candidato.

Il ministro accettò questo mio progetto, riservandosi solo di conoscere l'accettazione del posto di uditore sopra numerario della Rota per parte del magistrale di Compostella. Qualora potrà effettuarsi, come spero, questa combinazione, per la quale ho posto anche altri impegni in corte e presso il governo, si avrà evitato un serio e disgustoso conflitto e si potrà contare con un buon vescovo di più fatto ad indicazione della Santa Sede medesima. La nomina poi di uditore della Rota nella persona del prelodato magistrale sarà accolta bene, tanto maggiormente che da tutti ritenevasi sicura la sua promozione al vescovato. I motivi poi che lo rendevano inaccettabile per questa dignità non valgono rispetto alla Rota, anzi io ritengo vantaggioso al bene spirituale di lui come proficuo per la diocesi di Compostella richiararlo in Madrid ad un officio che non ha annessa la cura delle anime.

Un altro candidato sulla cui elezione si è ancora convenuto col ministro è il padre Raimondo Martínez y Vigil, dell'ordine dei predicatori, procuratore delle missioni filippine in Madrid. Si questo egregio soggetto già esistono in nunziatura le migliori note date da persone non sospette di parzialità. Non contento di ciò ho voluto assumere ulteriori informazioni da varie parti e tutte sono state conformi e favorevolissime sia rispetto alla istruzione, sia rispetto alla condotta morale del prelodato religioso. L'ottimo arcivescovo di Manila lo conosce intimamente avendolo avuto per molti anni sotto la sua dipendenza in quelle missioni, è mi ha assicurato che sarà il padre Martínez un eccellente prelato. È stato il medesimo professore vari anni nella università di Manila, predica bene, di età piuttosto fresca, di buone forme ed abilissimo nel trattare gli affari. Ha pubblicato inoltre varie opere, tra cui recentemente un corso di storia naturale, fisiologia ed igiene secondo i principi di san Tommaso.

Dopo ciò il ministro mi manifestò due desideri del re; il primo di trasferire a Cadice Monsignor Calvo vescovo di Santander; l'altro di conferire la risulta di Santander a monsignor Cascajares, priore degli ordini militari, persona per cui il re nutre specialissimo affetto.

Quanto al vescovo di Santander, io ero già prevenuto, poiché un personaggio di corte inviatomi dal re pochi dì avanti mi aveva fatto conoscere il desiderio di monsignor Calvo di andare a Cadice e quello del re di compiacerlo, e perciò mi interpellava da parte di Sua Maestà se io avessi nulla in contrario a tale traslazione. Risposi che ben volentieri avrei secondato questo sovrano desiderio, anzi con tanto maggior piacere in quanto che la condotta tenuta meco da questo prelato mi era cagione di non lieve rammarico. Ed in vero perché vostra eminenza possa meglio conoscere che questo mio giudizio favorevole alla traslazione del prelodato vescovo non sia fondato sopra motivi di circostanza, la prego a voler riassumere il mio rapporto n. 66 in data 3 luglio del corrente anno, dal quale rileverà che la traslazione di monsignor Calvo ad una diocesi dell'Andalusia, senza contrarre alcun impegno innanzi al go-

verno, io la aveva già ammessa, reputandola conveniente, e l'eminenza vostra non ebbe a farmi alcuna osservazione in contrario.

Rispetto a Monsignor Cascajares priore degli ordini militari, io avevo presenti le difficoltà opposte in antecedenza dalla Santa Sede alla sua promozione, fondate sulla poca doctrina e perizia negli affari ecclesiastici di questo soggetto, il quale già inoltrato negli anni, dalla carriera militare era venuto rapidamente al sacerdozio; quindi mi sono opposto a Santander, diocesi importante e difficile sia per le differenze politiche esistenti, sia per la propaganda empia e protestante che il commercio straniero vi ha importato.

Trattandosi nondimeno di un vivo desiderio annunziatomi in nome di Sua Maestà ed amando secondarlo dentro i limiti del possibile, ammisì la traslazione dell'anzidetto prelato ad altra diocesi piccola, tranquilla e di poca importanza, quale potrebbe essere Calahorra. Perehé poi l'eminenza vostra possa apprezzare la convenienza di tale traslazione, le fo osservare che, sotto il punto di vista di importanza di diocesi e difficoltà di governo il priorato degli ordini militari avendo da contrastare continuamente con un tribunale ed un consiglio composto di laici è superiore alla portata di monsignor Cascajares, il quale fin dai primi giorni si è trovato in imbarazzo ed ha implorato dal re la grazia di essere trasferito altrove. Calahorra poi è diocesi relativamente piccola e tranquillissina; l'unica questione che potrebbe muoversi è quella della traslazione della sede vescovile a Logroño, potrebbe però la popolazione che con vivissimo rammarico si vedrebbe privata dell'onore della cattedrale, trovare nel nuovo prelato un avvocato potente presso il re onde ingedire che la minacciata abolizione dell'antica sede abbia effetto. Il signor ministro restò soddisfatto della mia risposta.

Il Martínez y Vigil per parte del governo avrebbe voluto destinare ad Oviedo, sua patria. Io mi vi sono opposto per motivi del tutto estrinseci alle buone qualità del candidato. Egli è di nascita piuttosto umile, ha molti parenti poveri, il padre suo era dedito al vizio della ubbriachezza ed un fratello sacerdote, dopo aver apostatato dalla religione cattolica, morì miseramente in America. Con tali precedenti il preldato religioso non potrebbe esercitare col necessario prestigio il sacro ministero episcopale nella sua patria ove tutto è noto; quindi ho chiesto che si destinasse ad un'altra sede preferendo per Oviedo il signor Penzal che ivi è conosciuto, da tutti amato e rispettatissimo.

Il signor ministro mi disse che quanto alle persone era perfettamente d'accordo con me; ma che riguardo alla designazione delle sedi, tenendo pure in conto le mie osservazioni, si riservava di riflettervi un poco aspettando frattanto la risposta del magistrale di Compostella.

Rispetto a monsignor Calvo doversi ritenere stabilita la sua traslazione a Cadice. Restammo che egli mi avrebbe invitato fra qualche giorno ad un nuovo colloquio per concretare meglio l'accordo, riservandomi io allora di sottomettere tutto all'alta approvazione di Sua Santità.

Stando così le cose il telegramma direttomi ieri sera dalla eminenza vostra nei seguenti termini: «Governo propone traslazione del vescovo di Santander a Cadice. Manifesti subito telegrafo suo parere», mi ha sorpreso non poco, tanto maggior-

mente che erani noto avere il ministro in data del 4 corrente manifestata a Monsignor Calvo il consenso da me prestato alla richiesta sua traslazione a Cadice.

Ho creduto nondimeno affrettare questa mia rispettosa relazione alla eminenza vostra affinché sia in grado di prendere con conoscimento di causa le opportune determinazioni in proposito.

APÉNDICE 41

Despacho n. 119 de Rampolla a Jacobini

Agradece las palabras del cardenal secretario de Estado sobre su acertada conducta ante el incidente provocado por el obispo de Santander Vicente Calvo Valero.

ASV AN Madrid 543, tít. VII, rúbr. II, sec. V, n. 8 (minuta).

Madrid, 12 noviembre 1883

Dopo averne presa cognizione mi sono dato la premura di inviare al suo destino la lettera che l'eminenza vostra reverendissima si è compiaciuta compiegarmi nel suo venerato foglio n. 55108 per monsignor Calvo vescovo di Santander. Siccome nell'uno e l'altro documento l'eminenza vostra ha avuta la somma bontà di adoperare delle espressioni molto vantaggiose a mio riguardo e giustificare pienamente la condotta da me tenuta rispetto alla provvista della sede di Barcellona fatta nell'ultimo concistoro, così mi credo nel dovere di renderne alla eminenza vostra le più sentite azioni di grazie.

E riportandomi all'altro mio foglio confidenziale intorno all'ulteriore svolgimento del disgustoso incidente che ha dato luogo a tali lettere...

APÉNDICE 42

Carta confidencial de Rampolla a Jacobini

Comentarios sobre el incidente provocado por el obispo de Santander, Vicente Calvo Valero.

ASV AN Madrid 543, tít. VII, rúbr. II, sec. V, n. 8 (minuta).

Madrid, 12 noviembre 1883

Comincio dal rendere alla eminenza vostra reverendissima le più estese azione di grazia per la squisita bontà onde si è compiaciuta onorarmi colla sua lettera parti-

colare dei 17 ottobre p.p. per le troppo benevoli espressioni usate a mio riguardo. L'eminenza vostra colla consueta sua amabilità mi invitava a manifestarle franca-mente il mio avviso intorno alla sufficienza del passo dato costí colla risposta di officio a me diretta e colla lettera indirizzata al vescovo di Santander. Io la ringrazio vivamente dela sua e non corrispondere nel miglio modo possibile alla prima fiducia che l'eminenza vostra mi ispira. Le esporrò più che il mio parere sopra un incidente oltremodo dispiacevole e delicato, la situazione nella quale mi trovo.

L'operato da monsignor vescovo di Santander, quale ebbi l'onore di esporre alla eminenza vostra col mio rapporto di officio n. 106, non solo perdura tuttora nelle sue conseguenze, ma ha peggiorato di molto la mia condizione. Nella ultima mia particolare inviata alla eminenza vostra colla data dei 29 dell scorso mese le davo ulteriori ragguagli in proposito, facendole rilevare segnatamente come un alto per-sonaggio di corte, l'intermediario confidenziale tra me e il re, desso che ebbe parte nell'affare di Barcellona, mi facesse delicatamente comprendere essere necessario che si faccia la luce sulla asserzione di monsignor Calvo rispetto alle parole udite in Roma dal santo padre. Ho fatto ancora rilevare a vostra eminenza che questo prelato ha divulgato abbastanza le parole che esso afferma avere udite dalle auguste labbra di Sua Santità ed ora debbo aggiungere che anche nei circoli elevati di questa capitale corre la voce che il nunzio apostolico giuoca a doppia partita. Una persona di molte relazioni me ne ha reso amichevolmente avvertito.

La lettera di vostra eminenza pel vescovo di Santander è stata inviata al suo destino il giorno 4 ed il 5 corrente è giunta nelle mani di quel prelato. La ritenni presso di me due giorni aspettando che giunsesse nelle mani di vostra eminenza la anzidetta mia particolare, per il caso in che avesse ella a darmi alcun ordine ulteriore. Attesi ancora l'arrivo di monsignor Vannutelli in vista della possibilità che avesse egli verbalmente ricevuto dalla eminenza vostra alcun nuovo incarico in proposi-to. Attenendomi quindi alle istruzioni datemi dalla eminenza vostra coll'altro foglio di officio n. 55208, fernai il siggillo della accennata lettera dopo averne presa cogni-zione e la inviai al destino. Le parole oltremodo onorevoli e le franche dichiarazioni che vostra eminenza fa in questo documento rispetto alla mia persona ed a la mia condotta mi obbligano e estremanente a manifestarlene i sensi di tutta la gratitudi-ne. Una sola espressione, se io non mi inganno, sarebbe stato meglio sopprimere. Vostra emminenza mi permetta questa rispettosa osservazione diretta in nessun modo a censurare ciò che ella consapavole degli antecedenti che abbiano potuto dare luogo al malinteso ha stimato conveniente, ma solo a farle notare la non retta inter-pretazione che monsignor vescovo di Santander sembra averle dato.

L'uso che questo vescovo ha creduto fare delle autorevoli parole pontificie presso il re, il governo, vari prelati del regno ed altri ragguardevoli personaggi hanno fatto cadere sopra di me con apparente fondamento di verità, la taccia di avere ingannato ad un tempo medesimo in cosa rilevantissima, nell'esercizio del proprio officio, e con grave danno del terzo così il sommo pontefice che ho l'onore di rappresentare, come il principe presso cui sono accreditato. Non ho mestieri di fare rilevare alla eminenza vostra qual sorta di importazione sia questa che intacca profondamente l'onore di un gentiluomo, di un vescovo di chi avendo la ventura di rappresentare

benché indegnamente, l'augusta persona del sommo pontefice, ha l'obbligo altresí di personificare in se stesso la onestà e la rettitudine. Qual prestigio pertanto potrà godere, qual fede meritare, con qual frutto compiere gli alti doveri della sua missione un nunzio apostolico diffamato con siffatta imputazione? Posso assicurare vostra eminenza che dopo l'accaduto non ho avuto più coraggio di presentarmi in corte, benché mi sia presentata più volte l'occasione, ed ora sento ripugnanza di abbocarmi coi ministri. Ciò posto, monsignor vescovo di Santander, se senza veruna colpa sua ed in piena buona fede ha divulgato contro di me tale accusa, fondandosi unicamente nell'errore, conosciuta la verità, avvertito del malinteso ha contratto un obbligo indiscutibile e grave di giustizia a correggere ed impedire gli effetti della sua asserzione che ledono gravemente ed ingiustamente l'altrui fama. Ora la lettera della eminenza vostra mentre nel modo più autentico e reciso avverte il detto prelato del falso supposto in cui era caduto, lo esorta in pari tempo a voler porre la cosa in tacere e a non parlare più di questo incidente, colle quali parole, dirette certamente ad altro intento, egli si è creduto esonerato affatto dall'obbligo sopraccennato e fors'anco autorizzato a confermare l'antecedente diffamazione. I documenti che acchiudo alla eminenza vostra le ne potranno di leggeri somministrare la prova. Sono questi (n. 1) una lettera del ministro di grazia e giustizia al vescovo di Santander, (n. 2) un telegramma che questo prelato ha diretto a sua santità, (n. 3) La risposta del medesimo al prelodato ministro.

Dal mio dispaccio di officio n. 116 vostra eminenza avrà appreso già esserci concordata tra me ed il ministro anzidetto la traslazione di monsignor Calvo da Santander a Cadice. Il ministro forse ignorando che tale traslazione era voluta dal re per appagare un desiderio dello stesso monsignor Calvo, ha stimato opportuno assicurarsi in antecedenza della accettazione di lui ed in data del 4 corrente gli ha fatto conoscere che il re ed il governo col consenso del nunzio apostolico avevano disposto di trasferirlo al vescovato di Cadice.

Monsignor Calvo però non da alcun valore alla intervensione del nunzio in questo affare, anzi ne prescinde affatto e si riserva di rivolgersi direttamente a Sua Santità, adducendo al ministro per ragione di tale attitudine, e ciò dopo avere ricevuta la lettera di vostra eminenza, che il santo padre parlandogli testè in Roma della sua progettata traslazione a Barcellona, rimasta priva di effetto, certamente per la ingiusta e fraudolenta opposizione del nunzio come è stato da esso divulgato, gli ingiunse che in avvenire qualora gliene venisse proposta altra si rivolgesse direttamente a lui. Non è mio animo mettere menomamente in dubbio il pieno diritto del santo padre di dare ai vescovi precetti e consigli secondo crede opportuno colla sua sapienza, nè il diritto di questi di rivolgersi direttamente al capo della Chiesa, piuttosto che al suo rappresentante. Fo solamente considerare alla eminenza vostra, ed ella nella sua elevatezza di mente lo comprende benissimo, il concetto che sarà per formarsi il Re ed il governo del nunzio di Madrid dopo le precedenti asserzioni del vescovo di Santander non rettificate e l'ultima comunicazione del medesimo tendente a riconfermarle. Essi si convinceranno maggiormente dell'indegno inganno che si è supposto aver io adoperato nella provvista di Barcellona, e stimeranno opera inutile e pericolosa trattare mezzo di tali negozi, quando

scorgono un vescovo presentarsi loro colla autorizzazione avuta dallo stesso Sommo Pontefice a diffidarne.

Tale è la situazione in cui mi trovo, situazione insostenibile, come la eminenza vostra col suo buon criterio spero sarà per riconoscere. L'animo mio è tanto alieno dal concepire risentimento per chicchessia e dall'emettere lagnanze di qualunque sorta, che mi credo dispensato dal farne espressa dichiarazione. Poichè verso il santo padre e la eminenza vostra non posso avere che sensi vivissimi della più profonda gratitudine, della venerazione più affettuosa, della sottomissione più sincera e perfetta, nè ho dubitato un solo istante della grande loro bontà verso di me, tuttache immetevole. Rispetto a monsignor vescovo di Santander ella dai miei anteriori dispiacci n. 63, 66 e 106 ha già conosciuti i miei sentimenti amichevoli. Son persuaso pienamente che tutto l'accaduto, quantunque dispiacevolissimo, deve attribuirsi a delle cause affatto involontarie e che non costituiscono colpa per alcuno, anzi vi riconosco una delle ammirabili e misteriose disposizioni della provvidenza in vantaggio della Chiesa e di me stesso, onde alleggerirmi di un peso superiore alle mie forze. Dall'assieme poi delle circostanze ritengo per fermo, che non potendosi venire a delle pubblicità e discendere a delle minute spiegazioni sull'occorso malinteso senza venir meno a più alti riguardi, il decoro e la convenienza della Santa Sede esigono che piuttosto si ponga in dimenticanza questo affare. Alla quale conclusione, e dico ciò colla maggiore sincerità, io mi confermo volenterosissimamente, anzi ringrazio di tutto cuore Iddio che mi abbia posto in grado di fare il sacrificio del mio onore, per impedire che alcuna ombra benché leggerissima e di sola apparenza possa ricadere sulla santa sede. Nel mio precedente foglio particolare credo di avere già manifestato abbastanza chiaramente alla eminenza vostra siffatta mia disposizione. Messa pertanto da parte la mia persona e qualunque umano e secondario interesse, e mirando solo al decoro della Santa Sede, alla dignità della rappresentanza pontificia in questo regno, ed al maggior bene della Chiesa, dopo aver tutto ben ponderato son venuto nella risoluzione di pregare la eminenza vostra a volere rassegnare al santo padre la mia dimissione dall'ufficio di nunzio apostolico, non senza accompagnarla colle più ferme proteste del mio inalterabile attaccamento, ferventissimo amore ed incondizionata obbedienza alla sua sacra persona.

Dopo ciò non mi resta che supplicare vostra eminenza reverendissima a gradire i sensi affettuosi e sinceri del mio più profondo ossequio.

APÉNDICE 43

Despacho n. 55454 de Jacobini a Calvo Valero

Le tranquiliza a propósito de su actuación ante la provisión de la diócesis de Barcelona, vuelve a explicarle que se ha tratado de un malentendido y le pide que cuando vaya a Madrid procure explicar ante el

Gobierno que como obispo de Santander no tiene nada en contra de la actuación del nuncio que ha actuado correctamente en el nombramiento del nuevo obispo de Barcelona.

ASV AN Madrid 543, tit. VII, rúbr. II, sec. V, n. 8 (copia).

Roma, 28 noviembre 1885

Ho portata tutta la mia attenzione a quanto la signoria vostra mi manifesta nel suo foglio del 10 corrente in replica al mio dispaccio del 26 del mese anteriore. Ve-ggo pertanto il bisogno per tranquillizzarla pienamente di esporle qualche più ampio particolare relativamente all'incidente spiacevole che per mero equivoco ha avuto luogo dopo la risoluzione del Santo Padre per la provvista della sede di Barcellona.

Quale sia il concetto che si nutre in Roma sulle sue qualità di mente e di cuore, e sul governo ch'ella ha fatto del gregge affidato al pastorale suo zelo lo ha ben potuto dedurre vostra signoria dall'accoglienza affettuosa che ha ricevuto dal Capo augusto della Chiesa e dalla prontezza con cui il nunzio a Madrid ha accolto con favore fin dal primo momento ed il Santo Padre ha pienamente approvato la proposta a trasferirla alla sede vescovile di Cadice. Nella sua ben nota penetrazione pertanto deve ella concluderne che niun personale motivo ha fatto ritenere men opportuna la sua traslazione alla sede di Barcellona. Ma io, se occorre, non esito di dichiararlo altamente significandole che solo riguardi di luogo e di tempo hanno sconsigliato dal secondare il disegno di tale traslazione.

Niuno pertanto può ragionevolmente per questo incidente diminuire il rispetto e la stima che si deve avere della riguardevole di lei persona, né ella stessa ha motivo di dolersi di cotesto egregio rappresentante della Santa Sede il quale è stato —devo ripeterlo— esattissimo nelle sue informazioni e fedelissimo nell'attenersi alle istruzioni trasmessegli da Roma. Sarebbe colpevole ogni altro giudizio che si fosse formato di sì degno prelato.

Laonde nell'interesse non meno della verità che del bene della Chiesa, è desiderio del Santo Padre che ella nel recarsi a Madrid, rettificando le deduzioni che un semplice malinteso le avesse potuto far esternare, provi al governo che ella non ha motivo alcuno di querelarsi della attitudine tenuta in questo argomento dal rappresentante pontificio.

Le stesse espressioni esplicite e chiare del suo filiale amore verso la Sede apostolica contenute nel sopradetto suo foglio mi rendono certo che non le sarà grave di corrispondere a questi paterni desideri della Santità Sua.

In questa persuasione profitto volentieri dell'incontro per confermarle i sensi della mia più distinta stima.

APÉNDICE 44

Carta confidencial de Jacobini a Rampolla

Le hace, en nombre del Papa, un gran elogio por su actuación al frente de la nunciatura y por su modo de llevar el asunto de la diócesis de Barcelona, que ha provocado un lamentable incidente con el obispo de Santander.

ASV AN Madrid 543, tit. VII, rúbr. II, sec. V, n. 8 (original).

Roma, 3 diciembre 1883

Portai tutta la mia attenzione sulla lettera particolare che ella mi ha scritto per farmi conoscere la penosa di lei posizione in seguito del disgustoso incidente del vescovo di Santander, e né ho mancato di farne esatta relazione a Sua Santità. Sono veramente da deploarsi le manifestazioni e divulgazioni fatte da quel prelato; ed esso venuto in chiaro del malinteso ha l'obbligo di rettificare le sue espressioni e le sue interpretazioni. Sicco me egli ha risposto alla prima mia lettera di cui le accludo copia, io per ordine di Sua Santità gli ho replicato facendogli rilevare il dovere nel quale si trova. Ella ne prenda conoscenza, e quindi voglia inviarla al suo destino.

Io ne ho anche informato confidenzialmente il signor Incaricato di affari di Spagna onde meglio apparisse la regolarità ed esattezza assoluta del di lei procedere, e la poca prudenza mostrata da monsignor Calvo. Che anzi vado a scriverne particolarmente allo stesso ambasciatore. La somma di lei onoratezza, la grande stima, il rispetto che si è procacciato presso la corte, il governo, l'episcopato per le distintissime sue doti e virtù mi sembra che debbono escludere anche l'ombra di un menomo dubbio sulla di lei persona nel re e nei suoi ministri; e quindi son sicuro che le apprensioni destate nel suo animo si andranno dileguando, ed ella ritornerà nella sua piena tranquillità.

Non ho occultato a Sua Santità esser ella compresa da tale angustia da indursi persino a domandare di dimettersi. Al Santo Padre fa molta pena questa sua afflizione ma, come ella facilmente comprende, esso rifugge da tale idea, e non vuole sentirne affatto parlare; ma al contra rio mi ha espressamente incaricato di rinnovarle l'assicurazione della pienissima sua soddisfazione per il modo col quale sostiene la dignità della sua alta rappresentanza; per l'avvedutezza e saviezza della sua attitudine mi ha incaricato di dirle che ripone in lei intera fiduo per lei un affetto tutto paterno e particolata, che nutre re, che la incoraggia e che la benedice.

Monsignore carissimo, io dalla mia parte non ho nulla da aggiungere alle auguste parole di Sua Santità; queste parole le siano di conforto, le ridano la calma, non dubiti menomamente; i suoi timori cesseranno.

La sua presenza nella Spagna, la sua influenza sull'episcopato è una benedizione di Dio. Queste parole non sono semplici frasi, ma l'espressione della più intima persuasione, e del sincerissimo affetto che le porto.

Le rinnovo i sensi della mia stima e della mia amicizia con i quali ho il bene di confermarmi.

APÉNDICE 45

Despacho n. 162 de Rampolla a Jacobini

Sobre la provisión de las sedes episcopales vacantes.
ASV AN Madrid 541, tít. VII, rúbr. II, sec. I, n.7 (minuta).

Madrid, 7 marzo 1884.

Le provviste delle sedi vacanti se è sempre stata la parte più malagevole del ministero dei nunzi apostolici in questo regno, ove il real patronato assorbe quasi del tutto la libertà della Chiesa e viene spesso esercitato da governi che poco o nulla curando del vero bene di questa riguardano l'esercizio di tale diritto come negozio meramente umano, oggidì è divenuto ancora più difficile e laboriosa per le passioni politiche e partigiane che vi si intromettono. Coi passati due ministri liberali ho dovuto mantenere, quantunque nelle forme più dolci ed amichevoli, una costante e ferma opposizione onde escludere dall'episcopato candidati indegni che mi si proponevano sotto la pressione di molteplici e poderose influenze, e com'ebbi già l'onore di accennare a vostra eminenza, ho stimato minor male prostrarre la vedovanza di alcune Chiese, di quello che permettere che ambizioni ed interessi mondani giungessero, né sempre per retto cammino, ad occuparle.

Appena venuto al potere il partito conservatore, una delle prime mie sollecitudini fu di insistere tanto presso il ministro di grazia e giustizia, quanto presso il signor Cánovas, sulla necessità di proporre pei vescovati vacanti soggetti che si raccomandino più per le loro sacerdotali virtù, dottrina, prudenza e perizia nel governo diocesano, che per la prevalenza dei maneggi e delle influenze adoperate, dichiarando che nel portare il giudizio sulle qualità dei candidati come in me non avranno mai accesso prevenzione contrarie ispirate da parzialità politiche, così sarà invincibile il sentimento del dovere per resistenza quando si trattasse di ammettere per la dignità vescovile soggetti sforniti delle doti necessarie.

L'uno e l'altro hanno accolto bene tali mie franche dichiarazioni e mi hanno promesso non solo di non presentare ecclesiastici indegni, ma di tenere altresì in gran conto le mlie eccezioni in contra, qualora queste riguardassero la condotta morale dei candidati, e non tendessero ad imporre al governo prelati di sentimenti ostili nella politica. Ed è appunto la politica che si vuol far entrare dappertutto, la quale nelle presenti condizioni della Spagna costituisce la più grande difficoltà per la buona scelta dei vescovi.

L'Unione cattolica, come indicai altra volta all'eminenza vostra, per conseguire il suo principale intento di sopraffare e disciogliere il partito tradizionalista ha prete-

so e pretende far monopolio dell'episcopato e disporre a suo grado delle sedi vacanti. Essa in passato contava esclusivamente sull'appoggio della corte; al presente conta inoltre sullo stesso governo, ove è rappresentata dal signor Pidal, ministro del fomento. Se prevalessero tali propositi, si avrebbero a deplorare non lievi inconvenienti. Poiché da una parte gli eletti partigiani dell'Unione non incontrando l'adesione e le simpatie del clero e dei fedeli somministrerebbero occasione di nuove scissure e di scandali; dall'altra il partito liberale caduto reagirebbe contro l'episcopato qualora lo scorgesse divenire strumento politico del partito conservatore dominante. E già uno di tali in convenienti si sta ora verificando rispetto alla provvista de'la sede di Oviedo nelle Asturie.

Secondo accennai all'eminenza vostra col mio ossequioso rapporto n. 116, dal governo mi si era proposto il padre Raimondo Martínez y Vigil, religioso domenicano, per la sede vacante di Oviedo. Tratandosi di persona degna non vi era motivo di fare opposizione, che anzi era da considerarsi, a mio avviso, come ottima scelta. Solo per motivi estrinseci alle buone qualità personali del candidato proposto, dei quali in seguito alla indicazione avuta venni a sapere, accettandolo per qualunque altra diocesi, mi opposi alla sua destinazione per Oviedo. Questa mia opposizione, certamente plausibile, ha fatto scoprire un altro intento del tutto umano che si nascondeva nella designazione del sullodato religioso per Oviedo. Sua Maestà mi fece dire confidenzialmente che aveva contratto a tal riguardo un compromesso col signor Pidal intimo amico e compaesano del padre Martínez, e che però aveva tutto l'impegno di mantenerlo.

Dietro le giuste osservazioni che mi credetti in dovere di fargli giungere, il re mi fece sapere che avrebbe atteso il ritorno da Roma dell'anzipetto signor Pidal per manifestargliele e procurare di farlo desistere dalla sua esigenza. Se non che, resasi frattanto nota la imminente nomina del padre Martínez per la sede di Oviedo voluta dal re per compiacere il Pidal, si è fatta ognora più palese la inconvenienza di ammetterla. Poiché oltre ai motivi, già accennati all'eminenza vostra nel summentovato mio rapporto, desunti dai legami di parentela che scemerebbero prestigio e rispetto al religioso domenicano nella sua stessa patria, vi concorre la circostanza notevolissime che presentandosi esso qual creatura del signor Pidal, stretto con lui da intima amicizia, nella stessa patria di entrambi e nella provincia per la quale i due fratelli Pidal sono deputati alle cortes, sembrar potrebbe nella opinione di molti che il nuovo prelato di Oviedo altro non sia per essere che lo strumento politico di questi due signori onde accrescere la loro influenza nel proprio paese ed assicurare perennemente ai medesimi deputazione alle cortes, il che non è a dire di quanta gelosia ed avversione sarebbe fonte.

In effetto due prelati che conoscono bene la situazione delle Asturie non tardarono a rappresentarmi che la nomina del Padre Martínez per Oviedo non sarebbe gradita colà; al quale giudizio si è associato anche l'eminente Moreno. Altri personaggi politici asturiani granderente alla corte, e non punto sospetti di carlismo, tra cui posso noverare i signori Posada Herrera, Ruiz Gómez e il barone di Covadonga, vedrebbero essi di mal occhio trionfare il Pidal nella sua pretesa. Anzi, sotto il passato ministero si è visto questo curioso fenomeno che mentre il ministro di

grazia e giustizia insisteva in nome del governo per l'anzì detta nomina, il ministro di stato in nome suo e del presidente del consiglio mi si raccomandava affinché mi vi opponessi.

Dopo l'ultima crisi la nomina del signor Pidal a ministro della corona lo ha reso più tenace nel suo proposito. Dal canto mio non ho tuttavia trascurato di rappresentare così al signor Silvela, come allo stesso Pidal i giusti motivi che m'impedivano di secondare le loro istanze, ed il ministro di grazia e giustizia, trovando ragionevoli le mie osservazioni, mi aveva ultimamente promesso di rappresentarle, fuori del consiglio dei ministri, al signor Cánovas per vedere se questi potesse indurre con la sua autorità il Pidal a contentarsi che il padre Martínez possa esser promosso ad altra sede che non sia quella di Oviedo.

Ed in vista delle difficoltà che si desistesse dalla ulteriore insistenza, dichiarai al Silvela nel modo più reciso che in tal caso, non permettendomi la mia coscienza di assumere su di me la responsabilità della voluta nomina, altro non avrei potuto fare che esporre per merzo di vostra eminenza a Sua Santità le stesse mie osservazioni già fatte al governo e lasciare al suo supremo giudizio la decisione finale. Rendendomi ora noto il ministro di grazia e giustizia che nell'ultimo consiglio dei ministri fu deciso di insistere tuttora su detta nomina di padre Martínez y Vigil per la sede di Oviedo, mi reco a doverosa premura di raggagliarne l'eminenza vostra ed attendere gli ordini in proposito.

Due speciali motivi mi hanno consigliato ad attenermi a siffatto partito. Il primo è di evitare che la mia opposizione prenda il carattere di conflitto, poiché tutto si riduce a lasciare al Santo Padre nell'alta sua sapienza giudicare se le osservazioni da me fatte al governo di Sua Maestà non abbiano per ventura tal forza da opporre un voto assoluto alla nomina per la quale si insiste, tanto maggiormente che la mia oposizione non si fonda sulle qualità intrinseche del soggetto, ma sopra circostanze estrinseche lo cali ed accessorie. Che infatti il padre Martínez possa riuscire un eccellente prelato ne lo ha assicurato il rispettabile arcivescovo di Manila, il quale lo conosce intimamente; ma è del pari indubitato che esso in Oviedo, presentandosi qual creatura del signor Pidal, non sarebbe ben ricevuto dal clero e della maggioranza dei fedeli ed avrebbe a superare non lievi difficoltà per conciliarsene la fiducia, la stima e il rispetto.

L'altro non meno attendibile è stato di conseguire con tale attitudine conciliante che dal governo si ammettesse per Santander un candidato da me proposto nella persona del canonico Sánchez y Castro, lettore di León, di che ho già reso consapevole l'eminenza vostra col mio telegramma del 4 corrente. Il Sánchez di Castro è in verità un dei soggetti più degni e meritevoli che v'abbia in Ispagna d'esser elevato alla dignità vescovile. Di grande pietà e solida dottrina, di spirto veramente ecclesiastico, predicatore di vaglia, di vita ritirata, zelante nel sacro ministero ed additissimo alla Santa Sede. Lo stesso e l'autore d'una recente opera apologetica sulla religione che è stata così bene accolta dall'episcopato spagnuolo.

Fin dal 1870, quando aveva appena 40 anni di età, era stato egli proposto per la sede di Avana; ma dal governo venne rigettato perché ritenuto un carlista. Ho dovuto molto faticare prima per metterlo in buona vista presso il re e presso il governo;

poi proponendolo per l'amministrazione apostolica di Ciudad Rodrigo, e finalmente allegando il doppio motivo e delle qualità superiori del soggetto e della urgenza di provvedere alla sede vacante di Santander a causa del conflitto esistente tra monsignor Calvo, trasferito a Cadice e quel capitolo. Il ministro di grazia e giustizia si è compiaciuto contentarmi facendolo accettare nell'ultimo consiglio dei ministri per la menzionata sede.

Non debbo nascondere a vostra eminenza che a tal uopo mi son valso di una persona molto intima del re ed amica di Pidal, la quale conoscendo il vivo mio impegno in favore del sullodato Sánchez de Castro, ha voluto rendermi contento in ciò per avermi più propizio rispetto alla nomina del padre Martínez per Oviedo. Per questo motivo temo che il ministro di grazia e giustizia mi ritardi il decreto di nomina, che sto sollecitando, per la detta diocesi di Santander sino a che non si abbia da Roma una risposta decisiva riguardo ad Oviedo. In tutti i modi credo che si abbia assicurata un'ottima provvista, non esitando di affermare che il Sánchez de Castro sarà per essere uno dei migliori vescovi ai Spagna.

Un'altra proposte fattami dal ministro di grazia e giustizia per la vacante sede di Cartagena nella persona di monsignor Bryant mi rende necessario riferirme previamente all'eminenza vostra. Tra le ragioni che fin da principio mi inclinarono molto a secondare il desiderio esternatomi dal ministro, oltre le qualità personali del candidato, era la circostanza speciale che il Bryant è zio della moglie del signor Silvela, onde come il rifiuto riuscir potrebbe alquanto aspro al prelodato ministro, così l'accettazione non sarebbe a mio credere disgiunta da qualche vantaggio per la Chiesa.

Del resto monsignor Bryant è di buona nascita appartenente ad una distinta e ricca famiglia di Málaga; e cugino del marchese di Heredia, console pontificio in detta città e devotissimo alla Santa Sede. Ricevette alla sua prima eduzione in Inghilterra; nella sua gioventù prese nell'istituto centrale di Parigi la professione di ingegnere e dicesi essere versato nelle scienze naturali. Sentendosi chiamato allo stato ecclesiastico, studiò prima in Madrid teologia e poscia ampliò detti studi teologici costì al collerio romano, dimorando per qualche tempo a tal uopo all'accademia dei nobili ecclesiastici.

Nominato prelato domestico dalla santa memoria di Pio IX e ritornato alla sua patria, trovandosi in una posizione molto agiata, si è tenuto sempre lungi dalle cariche e dalle dignità ecclesiastiche e dalla politica preferendo, senza dar mai indizio di ambizione veruna, la vita ritirata, interrotta spesso da viaggi all'estero. Solo per qualche tempo dicesi abbia insegnato matematica nel seminario di Málaga, nella quale città suole anche occuparsi della direzione spirituale di certe suore durante il tempo che vi risiede. Avendo chiesto più speciali informazioni ad un religioso liguorino che conosce monsignor Bryant tempo addietro, queste sono state piuttosto soddisfacenti, ritenendolo egli per buon ecclesiastico, sufficientemente istruito nelle ecclesiastiche scienze, essendo dottore in teologia, discreto e prudente e di buon criterio.

Il vescovo di Málaga al quale mi sono anche indirizzato per informazioni, mi scrive alquanto laconicamente, essere detto monsignor Bryant un sacerdote probo e virtuoso, ma nulla poter dire rispetto ad altre qualità non disimpegnando egli alcuna

carica ecclesiastica, menando una vita ritirata ed indipendente a causa dei mezzi che la sua posizione sociale gli fornisce, ed imprendendo frequenti viaggi a l'estero; però mentre risiede in detta città dedicarsi alla direzione spirituale delle suore dell'Assunzione. Ho interpellato del pari il vescovo di Pamplona che conosce il sullodato soggetto molto intimamente, ed egli ancora brevemente mi dicè esser monsignor Bryant sacerdote di specchiata condotta, aver studiato teologia in Roma e conoscere, oltre il latino, lo spagnolo, il francese, l'inglese, l'italiano. Io non ho visto questo prelato che una sola volta in Madrid e ne ricevetti, a dir vero, buona impressione, trovandolo di forme distintissime e di presenza dignitosa e grave. Onde da tutto l'assieme ne aveva formato un giudizio piuttosto vantaggioso.

Se non che avendo fatto interpellare un padre gesuita che, mi si riferiva, trovarsi in grado di ulteriori notizie, la risposta avutane mi ha fatto non poco esitare. Egli infatti afferma nulla potersi dire contro la moralità di monsignor Bryant, nondimeno non crederlo chiamato al vescovato, poiché lo ritiene di talento medio e di non molta scienza teologica, canonica e filosofica, amante del viaggiare, veste molto spesso alla borghese e poco si dedica al ministero sacerdotale ed allo studio. Aggiungasi a tutto ciò come ostacolo esteriore essere il Bryant bastante zoppo, il che pregiudicherebbe al prestigio d'un prelato, e pero la notizia della sua presentazione per la sede vescovile di Cartagena aver causato colà ammirazione e riso.

Per non mancare alla verità debbo anche dire che il soggetto che dà siffatte informazioni è ritenuto per ottimo religioso, ma di carattere molto severo; ed infatti posso assicurare vostra eminenza che avendo ultimamente visto alla nunziatura monsignor Bryant, non mi sono accorto del suo difetto fisico che dicesi essere tale da toigliergli il prestigio necessario. Siccome per altro il prelato in discorso è abbastanza noto costà, esseneo stato alunno dell'accademia ecclesiastica ed avendo percorso il corso teologico al collegio romano, anzi facandomisi supporre che si trovi in buoni rapporti coll'eminissimo cardinale Howard, stimerei molto a proposito che l'eminenza vostra completasse le informazioni e quindi si compiacesse manifestarmi se la proposta del candidato anzidetto per la sede di Cartagena potrà ammettersi ovvero dovrà respingersi da parte della Santa Sede.

Rispetto alla nomina del padre Martínez per Oviedo, nel caso che il Santo Padre non ravvisasse espeditivo aderirvi forse, se io non erro, cadrebbe in acconcio l'opera confienziale di cestoto reverendissimo padre Larroca, maestro generale dei predicatori, il quale non solo come amico, ma come superiore eziandio del padre Martínez potrebbe indurlo a non accettare in verun modo la sede di Oviedo che gli si offre dal governo in vista della opposizione che vi incontrerebbe da parte del capitolo, del clero e dei fedeli.

Anch'io dal canto mio, il prossimo lunedì avendo occasione di vedere il signor Cánovas, mi riservo di intrattenerlo particolarmente su questo affare e dimostraragli la convenienza di rinulziare alla nomina del sullodato religioso per Oviedo, il quale si potrebbe piuttosto proporre per la vacante sede di León.

APÉNDICE 46

Despacho n. 182 de Rampolla a Jacobini

Sobre la administración de bienes en la diócesis de Córdoba.
ASV AN Madrid 555, tít. VI, rúbr. I, sec. I, n. 25 (minuta).

Madrid, 10 abril 1884

Unita al presente foglio trasmetto all'eminenza vostra reverendissima una esposizione diretta dell'ex-vicario capitolare di Cordova don Riccardo Minguez all'attuale vescovo di quella città, del quale è anche vicario generale, in relazione alla amministrazione dei beni appartenenti alle cappellanie ed altre pie fondazione esistenti nella diocesi al tempo che ne era titolare monsignor Zefirino González non è guarì traslato alla sede di Siviglia. La indicata esposizione è stata motivata dal fatto che il nuovo vescovo di Cordova avendo domandato al vicario capitolare una relazione sullo stato delle pie fondazioni della diocesi, questi si credette in dovere di indicare a quel prelato non saprei dire precisamente quali misure per ovviare ad alcune irregolarità che aveva dovuto rilevare nell'amministrazione precedente. In seguito di ciò monsignor vescovo stimò opportuno di rivolgersi direttamente a monsignor Zefirino González per avere sull'oggetto gli schiarimenti occorrenti; questi per altro fece rispondere dal suo segretario, e come sembra in modo da ferire l'onore e la suscettibilità dell'ex-vicario capitolare. Onde venuto questi a cognizione della cosa ha diretto a monsignor vescovo di Cordova la suindicata esposizione, della quale privatamente ne è stata comunicata copia anche a me. Non debbo poi occultare all'eminenza vostra che la lettura di questo documento ha prodotta sul mio animo la più penosa impressione; poichè mentre da un lato i fatti ivi narrati rivestono il carattere di una eccezionale gravità; dall'altra la stima di cui gode comunemente il reverendo don Minguez la cognizione che esso ha degli affari della diocesi e la sua competenza nella materia, danno a dividere che quanto in esso si contiene debba essere purtroppo fondato nel vero. L'accaduto mi ha ancora fornita la spiegazione della sollecitudine posta dal detto signor Minguez nel procurare che l'amministrazione della diocesi di Cordova fosse ritenuta da monsignor Zefirino González fino al possesso del successore, il che non potè aver luogo per l'opposizione incontrata presso il governo. Si porge che egli voleva evitare di trovarsi impigliato in questa vertenza prevedendo che la elezione del vicario capitolare sarebbe ricaduta sopra la sua persona, come difatti avvenne. Stando la gravità della cosa ho quindi creduto mio dovere portare il documento di cui è parola a conoscenza dell'eminenza vostra. Nel frattempo mi sono rivolto ancora al nuovo vescovo di Cordova pregandolo a darmi riservatamente una esatta relazione in proposito e che mi recherò a doverosa premura di trasmettere egualmente all'eminenza vostra non appena mi sarà inviata.

APÉNDICE 47

Despacho n. 195 de Rampolla a Jacobini

Informa sobre la petición oficial del Gobierno al Santo Padre para que sea creado cardenal un arzobispo español.

ASV AN Madrid 528, tit. III, rúbr. II, sec. I, n. 1 (minuta).

Madrid, 13 mayo 1884

Mi affretto a rispondere colla maggiore sollecitudine al telegramma che la eminenza vostra reverendissima si compiaceva dirigermi ieri invitandomi a manifestare il mio umile parere intorno alla domanda fatta alla santità di nostro Signore da questo governo affinchè si degni elevare alla dignità cardinalizia uno dei prelati spagnuoli, al qual uopo, siccome ella mi accenna, sono stati indicati i nomi degli arcivescovi di Siviglia, Valenza e Granata. La eminenza vostra in pari tempo mi significa che il santo padre propenderebbe per l'arcivescovo di Siviglia a motivo della importanza della sede e della celebrità del nome.

Innanzi a tale propensione del santo padre io non potrei che conformarvi interamente il mio giudizio, persuaso come sono anche per principio riflesso comprovato dalla stessa esperienza, che avendo egli la speciale assistenza di Dio pel miglior governo della Chiesa, tanto maggiormente accerta nelle scelte dei dignitari ecclesiastici, quanto più queste partono dalla propria ispirazione e meno vanno soggette ad estranee influenze. A corrispondere nondimeno al benevolo invito fattomi dalla eminenza vostra, con tutta quella sincerità che le debbo, non le occulterò che la proposta dell'arcivescovo di Granata è stata fatta dal governo spagnuolo a mia indicazione, preferendo io nelle congiuntura sarebbe stato a mio avviso un atto non solo giusto, ma molto politico ancora perchè incontrerebbe senza fatto la comune approvazione.

Scorsi vari giorni, i signor Elduayen mi disse che avendo tenuta parola in proposito col signor Cánovas, avevalo trovato non solo non avverso, ma molto propenso a raccomandare alla santa sede per la dignità cardinalizia l'arcivescovo di Granata.

Quanto a me nel fare la indicata insinuazione, oltre i motivi addotti al signor ministro di stato, ebbi anche in vista che fin dal 1876 erasi fatta per parte della Santa Sede, quantunque indarno, non poca insistenza onde ottenere l'annuenza del governo per la traslazione di questo egregio prelato a Siviglia, tenutosi in conto come la sua buona riputazione di teologo e sacro oratore, così il zelo singolare, le eccellenti doti di governo, spiegate nella diocesi di Granata che passa qui per una delle poche bene amministrate, ed il provato attaccamento verso la sede apostolica. Egli infatti essendo ancora arcivescovo di san Domingo scrisse un notevole libro in difesa del dominio temporale della Santa Sede; nel 1876 non esitò per indicazione della nunziatura a mettersi alla testa del celebre pellegrinaggio spagnuolo, quando parecchi altri prelati si ricusaroni onde non compromettersi in favvia al governo; nella difesa dei

diritti della chiesa e delle sacre dottrine si è sempre posto in prima linea senza rispetti umani. Ultimamente, appena tornato al potere il signor Cánovas, di sua propria iniziativa gli ha indirizzata una lettera amichevole, ove gli esponeva la tristissima situazione della Santa Sede e lo impegnava ad adoperarsi col suo talento e colla sua influenza a migliorarla. Anche nel dissidio recente tra tradizionalisti ed unionisti si è egli condotto con lodevole riserva e prudenza. Da tali considerazioni e prima che avessi conoscimento delle venerate intenzioni del santo padre, mi venne suggerita la indicazione che mi sono creduto in dovere di palesare alla eminenza vostra per corrispondere coscienziosamente all'obbligo che mi impone la sua deferente domanda.

Nel marzo passato, se non erro, il signor Elduayen in una intima conversazione ebbe la bontà di chiedermi il mio avviso intorno al candidato preferibile tra l'episcopato spagnuolo per la dignità cardinalizia. Lo stesso mi accennò che l'arcivescovo di Valenza, in favore del quale propendeva l'anteriore gabinetto, sembrava non incontrasse tutto i gradimenti del Santo Padre. Non mi nascose altresì gli impegni del signor Pidal per l'arcivescovo di Siviglia. Gli risposi che io non aveva alcuna istruzione in proposito né conosceva menomamente le intenzioni del santo padre; ma poichè egli bramava sapere il mio personale avviso, intorno a sì delicato negozio, mi permettevo fargli osservare che quantunque non intendessi io fare delle eccezioni odiose sia rispetto all'arcivescovo di Valenza, sia rispetto a quello di Siviglia, che anzi riconosceva in ambedue questi prelati il prestigio della dottrina, avrei nondimeno per ora data la preferenza all'arcivescovo di Granata. In fatti, io gli diceva, l'arcivescovo di Siviglia è un prelato di fresca età, l'ultimo degli arcivescovi del regno e delle colonie, per essere stato trasferito da Cordova a Siviglia appena da un anno, si potrebbe quindi con tutta la convenienza riservare per l'alto onore della sacra porpora ad altra occasione, la quale attesa o la età inoltrata o la salute poco florida degli altri porporati spagnuoli, è da prevedersi che non potrà lungamente tardare. Per converso l'arcivescovo di Granata, oltre di essere uno dei migliori prelati di Spagna ed universalmente stimato, è anche il decano degli arcivescovi, comprensivi pur quello già innalzato alla sacra porpora e lo stesso cardinal Moreno. Per la qual cosa a me sembrava che nell'innalzare al sublime onore della porpora l'anzidetto prelato, si onorerebbe in lui tutto l'episcopato spagnuolo, si eviterebbe qualunque gelosia nata da preferenza, nè si somministrerebbe verun motivo di attribuire ad impegni ed influenze personali, una promozione che dovrebbe unicamente corrispondere ai meriti acquistati verso la Chiesa. A ciò aggiunsi che qualora il governo di Sua Maestà non avesse alcuna causa ragionevole di opposizione alla candidatura dell'arcivescovo di Granata, il favorirla in questa.

APÉNDICE 48

Despacho n. 201 de Rampolla a Jacobini

Informa sobre la recomendación del embajador de España cerca de la Santa Sede para que sean creados cardenales los arzobispos de Sevilla y Valencia.

ASV AN Madrid 528, tít. III, rúbr. II, sec. I, n. 1 (minuta).

Madrid, 2 junio 1884

Il signor marchese di Molins ambasciatore di Spagna presso la Santa Sede mi ha interessato vivissimamente ad interporre i miei buoni offici presso la eminenza vostra reverendissima affinchè la santità di nostro Signore si degni dare a questa nazione un argomento del tutto speciale di benevolenza elevando alla dignità cardinalizia nel prossimo concistoro a due prelati spagnuoli e presosgliendo a tal uopo gli arcivescovi di Siviglia e di Valenza, come persone, secondo egli afferma, più grate alla corte, al presidente del consiglio dei ministri, ed alla stessa santità di nostro Signore. Non avendo da parte mia alcun impegno in favore di chicchessia dei candidati proposti da questo governo alla santa sede, supplico la eminenza vostra di voler prendere in considerazione l'espóstole desiderio del signor marchese e dare quei passi che nella sua sapienza giudicherà a tal uopo più opportuni.

APÉNDICE 49

Despacho n. 217 de Rampolla a Jacobini

Denuncia los frecuentes abusos cometidos con ocasión de los traslados de obispos de una sede a otra.

ASV AN Madrid 543, tít. VII, rúbr. II, sec. V, n. 14 (minuta).

Madrid, 10 julio 1884

Crederei di venir meno ad un alto dovere del mio ufficio se non portassi al conoscimento della eminenza vostra reverendissima un abuso che da vario tempo viene introducendosi in questo regno, ed oggi può dirsi giunto quasi al suo colmo.

Fin da quando giunsi in questa nunziatura e presi notizia dei membri che costituiscono l'episcopato spagnuolo non occulto alla eminenza vostra che ebbi a provare certo senso di sorpresa nell'appreaddirle come molti di essi nel breve lasso di pochi

anni avessero già cambiato chi due, chi tre e quattro volte la loro sede non senza ammirazione ed aspra censura del clero e dei fedeli, nè senza darrow altresí delle rispettive diocesi. E[g]regii ecclesiastici e persone sinceramente addette alla Santa Sede mi segnalarono fin d'allora siffatto sconcio come certo inddzio di decadenza della disciplina e dello spirito ecclesiastico e mi invitarono in pari tempo ad opporvi un efficace rimedio nella certezza che avrei reso a questa cristianità un segnalato servizio ed avrei incontrata la universale approvazione. Non perdendo di mira l'abuso denunciatomi ed applicandomi coscienziosamente a costatarne la esistenza e indagarle le cause ho potuto di leggeri convincermi come non pochi dei prelati spagnuoli non fanno il dovuto conto del sacro legame che gli unisce strettamente alle rispettive loro chiese, mostrano anzi non avere pratica conoscenza delle gravi cause che i canoni richiegono per conestarne lo scioglimento, ne la dignità vescovile risguardano da quel punto elevato di vista donde conviene mirarla. Infatti colla propria esperienza ho potuto rilevare non mancare esempi recenti di vescovi che non appena preconizzati o entrati appena in possesso della prima diocesi non esitano punto a fare direttamente pratiche per passare ad altra sede reputata migliore. Il che non deve recar maraviglia ove si ponga mente che non mancano coloro che accettano la prima sede col proposito anche palese dd mutarla alla prima favorevole occasione. Alcuno reso già impotente a governare la prima diocesi mi ha addotto questa stessa ragione per essere trasferito ad altra più importante e del pari più bisognosa di cure pastorali, a titolo di premio pei meriti personale acquistatisi. Ultimamente essendo vacata la diocesi di Cartagena, non meno di cinque sono stati i prelati che apertamente e con ogni sorta di maneggi, di pressioni e di insistenze vi hanno aspirato. Uno di essi, il giorno stesso in che accadde la morte dell'ultimo vescovo di detta diocesi, se ne venne in tutta fretta a Madrid coll'intendimento di giovarsi della intima sua amicizia con un ministro della corona onde prevenire gli altri pretendenti, oppure questo prelato era stato recendssimamente trasferito ad altra sede.

Se non che avendomi egli manifestato tale suo intendimento perchè lo secondassi, con buone maniere procurai di distoglierlo e debbo dire in sua lode che dopo qualche tempo lo stesso venne a ringraziarmi pel consiglio datogli. Un altro vescovo dopo avere già per ben tre volte mutata successivamente ed in poco tempo la diocesi mi aveva scritto interessandomi a favorire la sua quarta traslazione a Cartagena. Un terzo non contento delle ripetute insistenza direttamente ed indirettamente fatte alla Nunziatura, si è in fine rivolto alla poderosa influenza del signor Cánovas per imporsi ad ogni modo. Sarei troppo lungo se volessi passare in rassegna tutte le raccomandazioni interposte ed i mezzi anche poco decorosi che con tanta frequenza vengono qui adoperati dai vescovi per cambiare la propria diocesi con altra migliore, rispetto agli interessi ed alle comodità materiali. Ora la stessa concorrenza si verifica per la sede di León. Un prelato di oltremare, promosso appena son due anni cominciò fin dallo scorso anno a sollecitare con ogni genere di insistenze il suo passaggio ad Oviedo, e non essendosi ciò riuscito si è ora recato personalmente nella penisola per brigare con maggiore efficacia la sua traslazione a León. Adduce egli per motivo così della venuta come della traslazione che sollecita, la cura della sua inferma salute, ma le informazioni che ho avute da persona non punto sospetta, confermano

essere questa floridissima. Non debbo tacere che un altro prelato, trascorsi appena sei mesi dal possesso della sua prima diocesi, essendo ministro di grazia e giustizia il signor Romero Girón, aveva conseguita, a mia insaputa, la traslazione alla detta sede di León ed il decreto di nomina a suo favore era stato già munito della firma del re. Se non che, essendomi io decisamente opposto a consentirvi, il sullodato ministro non osò pubblicare un tal decreto non prima concordato, e l'attuale suo successore dopo una conferenza avuta meco in proposito è stato costretto ad annullarlo.

Come ben può rilevare la eminenza vostra da ciò che ho avuto l'onore di esporle, finora, per quanto è stato in me, mi sono opposto decisamente a siffatta tendenza così contraria allo spirito della Chiesa e così degradante per la dignità episcopale, messa quasi al livello di qualsiasi magistratura civile. Ben penoso mi è stato, a dir vero, un tale contegno sia a motivo delle continue istanze non solo degli interessati, ma anche degli intercessori, sia a motivo della troppa arrendevolezza del governo, al quale non può certamente non piacere i disporre dei vescovi spagnuoli non altrimenti che dei governatori delle province e degli altri impiegati civili, i quali appunto colla speranza di nuovi ascensi gli si mantengono ligi e si rendono più inclinevoli a secondarne le voglie. Debbo peraltro pur dire che il signor Silvela ministro di grazia e giustizia, al quale non ho occultato alcune delle ragione che mi obbligano ad oppormi all'accennato abuso, ne ha riconosciuto la ragionevolezza, anzi si è mostrato in certa guisa soddisfatto di tale mia opposizione siccome quella che libera lui da tante pressioni e molestie. E quantunque egli, attese le pressanti raccomandazimli che riceve tuttodì, sia sovente costretto a proporre per la provvista delle sedi vacanti prelati stretti dal vincolo con altre chiese, dopo le mie rimozanze suole dichiararmi che non insiste nella proposta lasciando a me tutta la responsabilità di accettarla o respingerla.

In tale stato di cose conoscendo di non poter continuare in una ferma e costante opposizione alle traslazioni dei vescovi, quale appunto sarebbe necessaria qualora si voglia efficacemente eradicare l'abuso, sento il bisogno di implorare dalla eminenza vostra analoghe istruzioni precise affinchè servirmi possano di norma sicura nelle previe trattative con questo governo per la conveniente provvista delle sedi vacanti.

Non mi è duopo dilungarmi colla eminenza vostra nell'esporle i vari motivi che finora mi hanno suggerito come doverosa tale condotta di opposizione. Primieramente ho avuto presenti le disposizioni canoniche, nè solo le antiche, che come è noto sono a questo riguardo severissime, ma bensí le recenti che stanno tuttora in pieno vigore e che secondo la dottrina di Benedetto XIV richieggono sempre per coonestare siffatte traslazioni la necessità e la maggiore utilità, non già del prelato, ma della Chiesa. Non essendo poi io il supremo legislatore nè essendo fornito di speciali istruzioni in proposito, egli è chiaro che di mio proprio arbitrio, malgrado gli esempi che mi si potrebbero addurre in contra io non potrei dipartirmi da questa disciplina. Anzi appoggiato ancora alle norme da altri pontefici tracciate già ai nunzi miei predecessori, dovrei reputarmi colpevole se avessi su questo punto ceduto col solo scopo di compiacere ed evitare odiosità. Imperciocchè non solo ai tempi di Clemente VIII, in seguito delle gravissime osservazioni fattegli dal cardinale Bellarmino, furono date ai nunzi opportune istruzioni onde avvertissero i principi e le corti,

presso cui erano accreditati, sulle difficoltà della Santa Sede di ammettere le traslazioni di vescovi, ma eziandio, per ciò che in modo particolare risguarda la Spagna, il soppo pontefice Innocenzo X nel 1681 piegandosi ad ammettere per l'ultima volta la presentazione, o a meglio dire postulazione, di alcuni prelati spagnuoli per essere trasferiti ad altra sede, fece dichiarare per mezzo del nunzio a questo governo che nell'avvenire non intendeva di ammettere così facilmente tali traslazioni, se non nei casi che vi fossero concorse le cagioni prescritte dai sacri canoni, essendo questa una materia molto rilevante e che concerne il buon governo e disciplina della Chiesa, non suffragando gli abusi inveterati che si allegassero in contrario, massime ove si trattasse di trasferire vescovi altra volta trasferiti; incaricò quindi il nunzio di insinuare che quando il re in avverire volesse supplicare per qualche traslazione, poiche gli indulti che godeva erano diretti solamente a nominare o presentare persone abili e non obbligate ad altra chiesa, si trasmettessero a Roma i documenti delle cause, per le quali il trasferire tornasse in vantaggio della Chiesa, che è il vero e canonico motivo delle traslazioni, non già il comodo e l'avanzamento delle persone. Simile condotta si tenne dal pontefice Clemente XIII malgrado le difficoltà dei tempi.

Esiste ancora nella Spagna un real decreto di Filippo II pubblicato l'anno 1636, con cui questo monarca prescriveva ai consiglieri della corona che non suggerissero mai di supplicare la Santa Sede per trasferire da una sede minore ad altra maggiore alcun prelato il quale non avesse lodevolmente governato la prima per lo spazio di otto o dieci anni.

Nè questi motivi di disciplina canonica sono i soli che possono addursi contro l'abuso delle traslazioni. Quello che più mi colpisce e mi addolora è il danno non lieve che ne deriva alla Chiesa. Poichè si fomenta innanzi tutto nei prelati certo spirito di leggerezza ed ambizione che ne scema grandemente presso i popoli l'autorità ed il prestigio. In secondo luogo essi non possono nutrire vero affetto alla propria chiesa applicandosi premurosamente alla sacra visita, alle savie e provvide riforme, al miglioramento dei seminari alla istruzione religiosa dei fede i, ed a tante altre imprese di pastorale zelo e di carità, di che si sente così grande bisogno, quando il principale loro pensiero ed intento è di abbandonarla il più presto possibile per passare ad un'altra. Nè sono tampoco vari i casi in che il nuovo prelato di una diocesi, colla arbitrarietà ed imprudenza nel governo, colla durezza dei modi, colla mala amministrazione, colle frequenti contese col capitolo cattedrale e col clero si crea una situazione difficile, e la adduce quindi come cagione valevole onde cambiare di sede. E' anche da tener presente che con siffatto sistema di traslazioni ad ogni nuova vacanza senza necessità veruna, si dà al governo l'agio di servirsi del suo diritto di nomina non per una soltanto, come si converrebbe, ma bensì per due e per tre provviste di risulta, fornendogli un mezzo molto accordo onde formarsi un episcopato a suo modo, spesso subordinato ad esigenze di ordine politico e di interessi personali, e facile a rendersi ligio e servile mercè la prospettiva di raggiungere intendimenti non sempre retti e non sempre scevri di ambizione.

Dietro questi miei umili riflessi, che sottometto all'alta sapienza della eminenza vostra e nella fiducia che ella si compiacerà tracciarmi la norma che imploro, altro non mi resta...

APÉNDICE 50

Despacho n. 245 de Rampolla a Jacobini

Pide autorización para que el obispo Tomás Cámara, auxiliar del fallecido cardenal Moreno, arzobispo de Toledo, pueda seguir residiendo en Madrid.

ASV AN Madrid 543, tít. VII, núbr. II, sec. V, n. 17 (minuta).

San Lorenzo del Escorial, 10 septiembre 1884

Monsignor Cámara vescovo ausiliare de Traianopoli già del defunto eminentissimo cardenale arcivescovo di Toledo è venuto a farmi visita di congedo, di passaggio per l'Escorial nel fare ritorno al convento degli Agostiniani di Valladolid. La cagione che ha indotto monsignore ad allontanarsi dalla capitale, è che stante la morte sopravvenuta dell'eminente cardinal Moreno, ritiene la sua missione colà compita, e non esservi quindi ragione da quale potesse autorizzarlo a rimanere più oltre fuori del clauso. Non ho trovato che ridire sopra la determinazione presa da monsignore, la quale anzi mi porge una novella conferma del suo tatto, e della riservatezza del suo animo alieno da mire di onori e di ambizione. Non può peraltro negarsi che la sua lontananza da Madrid non sia per tornare a grave scapito di quella popolazione, soprattutto per trovarsi attualmente priva del proprio pastore.

Per contrario il gradimento con cui fu universalmente accolta a nomina di monsignor Cámara ausiliare, il favore che questi ha incontrato in quella capitale per la sua scienza, le sue virtù e per le eminenti doti che l'adorano, la salutare influenza che ha ivi esercitata nel tempo della sua dimora, la penosa impressione che ha prodotta la sua partenza, mi costringono a giudicare che la sua presenza in Madrid sarebbe non voglio dire necessaria, però al certo sommamente utile e profittevole, avuto principalmente riguardo ai tempi che volgono. Mi conferma in questo giudizio il fatto che il vicario capitolare di Toledo testè eletto si era affrettato a confermargli la direzione dei monasteri, già affidatagli dall'eminente cardinal Moreno, che egli per altro ha stimato per i motivi su espressi dover rifiutare.

Tutte queste ragioni mi inducono a rivolgermi all'eminenza vostra reverendissima onde voglia umiliare preghiera alla santità di nostro Signore, affinchè si degni autorizzare monsignor Cámara a continuare la sua residenza in Madrid, fino a che non sia provveduta del nuovo pastore la vacante sede di Toledo.

APÉNDICE 51

Carta confidencial de Rampolla a Jacobini

Le informa sobre la conducta política del nuevo obispo de Barcelona, amigo de los integristas, y sobre el malestar que esta conducta ha provocado entre los obispos catalanes y en otros ambientes favorables a la Unión católica.

ASV SS 249 (1884) 4º, ff. 157-157v (original).

Madrid, 27 noviembre 1884

Al dispaccio di officio mi permetto unire questa mia particolare per dare qualche ulteriore ragguaglio a vostra eminenza sullo stesso argomento. Quando il governo spagnuolo fece di tutto per trasferire da Cadice a Barcellona monsignor Català era nella sicurezza che questi si sarebbe messo a lato dell'Unione cattolica, della quale era il candidato preferito. Pero il fatto è che appena insediatosi in Barcellona il Català, osservando che la gran maggioranza del popolo e clero è tradizionalista, per viver tranquillo si dette senz'altro in balia di questi ed ha mantenute relazioni piuttosto intime col signor Llander, direttore del «Correto Catalán». Il Partito della Unione deluso del tutto nelle sue speranze, e rimasto di ciò profondamente ferito.

Anche vari prelati di Catalogna, tra cui in prima linea il vescovo di Vic e l'arcivescovo di Tarragona partitari della Unione sono molto disgustati con monsignor Català. Nello scorso mese di settembre i pochi Unionisti di Catalogna vedendosi sopraffatti e vinti dai tradizionalisti per saggerimenti ricevuti da Madrid, han tentato una levata di scadi giovandosi a tal uopo di un certo padre Llanas, religioso delle Scuole Pie, il quale è entrato in acerbe polemiche col «Correto Catalán» grande organo dei tradizionalisti catalani, protetto più o meno palesemente dall'ombra del vescovo di Barcellona. Con siffatto risveglio di passioni politiche coinoide la visita furtiva fatta testé in Catalogna da monsignor Calvo, travestito da semplice ecclesiastico.

Il vescovo di Vic mi ha fatto una formale denunzia contro tale agitazione e la mancanza di rispetto verso i prelati manifestata di nuovo dalla stampa tradizionalista di Barcellona. Non ho trascurato di interessare vivamente monsignor Català a ristabilire la calma; questi però pare se ne dia poco per inteso. A tali precedenti è sopravvenuta ora la promozione al cardinalato di due prelati notori amici dell'Unione, accompagnata da certa provocazione della stampa officiosa, come vostra eminenza potrà rilevare dai due brani di giornali che le acelado. Pertanto l'articolo ora denunciato sembra effetto del cattivo umore dei tradizionalisti.

Questo al rimedio, io nulla oso suggerire all'eminenza vostra. Varie volte la ho già intrattenuta nei miei officiali rapporti sull'indole del partito carlista, le cui masse sono eccellenti, ma i capi dominati da non poco orgoglio e caparbietà mirano unicamente a conseguire un fine politico sfruttando la gran forza del sentimento religioso degli spagnuoli. Ripeto che le tendenze dei capi mi non poco temere per l'avvenire e

credo che se non si metta opportunamente la scure sulla radice il mal potrebbe crescere. Non parmi del resto espidente che interloquisca il Santo Padre con umane ammonizioni che non essendo attese, ne scemerebbero il prestigio.

D'unica misura, a mio avviso, pratica ed efficace sarebbe che trovandosi l'articolo denunziato degno di censura, si condanni per organo della Congregazione dell'Indice. Considerate tutte le circostanze e l'indole stessa delle persone, a me parrebbe questa la via più spedita e acconcia onde rialzare l'autorità dell'episcopato e della Santa Sede medesima e frenare l'audace orgoglio di alquanti secolari. Lascio peraltro alla sapienza dell'eminenza vostra il fare l'uso che crede di quanto mi non son creduto in dove re di manifestarle in questa mia lettera particolare.

Inchinato al bacio della sacra porpora coi sentimenti del più profondo rispetto ed affettuosa stima.

APÉNDICE 52

Despacho n. 265 de Rampolla a Jacobini

Audiencia con el rey para entregarle copia de la bula y de la carta pontificia relativas al hallazgo de las reliquias del apostol Santiago.

ASV AN Madrid 540, tít. VII, rúbr. I, sec. I, n.6 (minuta).

Madrid, 30 noviembre 1884

Appena ricevetti il venerato foglio di vostra eminenza n. 39864 in uno alla copia della Bolla e alla lettera pontificia relativamente al rinvenimento delle reliquie di san Giacomo maggiore e dei suoi discepoli, per mezzo del ministro di stato chiesi una particolare udienza di Sua Maestà il re. Però trovandosi questi al reale soggiorno del Pardo, né recanessi alla capitale che i soli giovedì per presiedere il consiglio dei ministri, mi si è fatta aspettare qui del giusto la risposta che finalmente mi fissava il giorno 23 del corrente per la richiesta udienza. Se non che l'aver differito Sua Maestà sino al 28, anniversario del suo natalizio, il ritorno di Madrid fece sì che venisse di nuovo ritardata l'udienza già fissatami. Venerdì al vedermi Sua Maestà nel solenne ricevimento di gala in uno al corpo diplomatico me ne chiese scusa, e mi disse che mi avrebbe ricevuto l'indomani 29 dopo il déjeuner in udienza particolare.

Ieri pertanto ebbi l'onore di deporre nelle mani di Sua Maestà la lettera pontificia insieme alla copia dell'anzidetta Bolla facendo rilevare la grande benevolenza e sollecitudine dell'augusto Capo della Chiesa verso la nazione spagnuola di che quel documento era una prova novella. Sua Maestà accolse tutto con gradimento e mi accennò le difficoltà che aveva che aveva dato luogo l'ardita impresa del cardinal arcivescovo di Compostella. Al che replicai con rappresentare la accurata diligenza

adoperata in sì delicato negozio dalla Santa Sede, onde dichiarire alcuni dubbi insorti prima di prosedere alla conferma degli atti di quel porporato.

Sua Maestà aprì quindi la lettera pontificia e la lesse pacatamente alla mia presenza. Alle frasi in essa contenute rispetto alla promozione al cardinalato dell'arcivescovo di Valenza, rivolgendomi la parola mi fece palese la sua riconoscenza verso la Santità di nostro Signore per aver appagato in ciò le sue brame; né ciò tralasciò di aggiungere delle considerazioni opportune onde addimostrare vieppiù la deferenza somma usatale dalla medesima Santità Sua in questa circostanza. Rispetto all'ultima parte della lettera che conteneva la raccomandazione del Santo Padre intorno al progetto dell'erezione della diocesi di Madrid ed alla provvista delle sedi vacanti, dopo avervi fissata ripetute volte l'attenzione mi disse Sua Maestà il re che avrebbe volentieri procurato di compiacerlo.

Profittando della opportunità, tutto che persuaso non esser molta l'influenza che questo sovrano esercita nelle deliberazioni del gabinetto, volli nonpertanto prevenirlo della unica difficoltà affacciata misi all'ultima ora dal governo. Gli feci a tal uopo presente come l'intendimento della Santa Sede fosse principalmente rivolto al bene delle anime e come la erezione della nuova diocesi fosse talmente necessaria e vantaggiosa che c'imponeva senz'altro sotto tutti i rapporti, e ehe essendo inoltre molto popolare, avrebbe riscosso gli applausi di tutti. Nel che Sua Maestà convenne meco pienamente. Dopo ciò gli detti un breve cenno sullo stato delle trattative mie col governo, conchiudendo che tutto era già concertato, tranne un sol punto relativo alla carica di cappellano maggiore, e che in una conferenza che avrei avuto in proposito del presidente del consiglio domani, nutriva fiducia che si sarebbe sciolta con reciproca soddisfazione la difficoltà incontratasi, attesa la buona intelligenza che passa tra me ed il signor Cánovas.

Accennai quindi la soluzione che io pensava proporre, la quale piacque a Sua Maestà, e vi presto il suo consentimento. Volli in ciò confermare il sovrano nell'idea che nel lo stato in che sono giunte le negoziazioni sarebbe vano tornare indietro senza mancare di lealtà, ed avere anche un argomento onde piegare il signor Cánovas ad accettare la mia soluzione, quando mi costa essere stata bene accolto da Sua Maestà, cui principalmente interessa il decoroso esercizio della giurisdizione palatina.

Volli anche tra le cose varie parlare con tutta franchezza al re rispetto alla scelta dei seggetti per l'episcopato, tanto maggiormente che egli da per sé me ne pose il destro alludendo con un proverbio spagnuolo alle troppe esigenze del signor Pidal. Al qual proposito gli feci osservare quanto sia inconveniente e darnoso non solo alla religione, ma ben anco agli stessi interessi della monarchia il presentare per le sedi vacanti ecclesiastici che abbiano un carattere politico; poiché essi oltre che accrescerrebbero potrebbero tampoco riscutere la fiducia ed il rispetto delle popolazioni, e per ciò stesso invece di guadagnare amici al partito politico cui sono addetti, gli procurerebbero, con discredito della stessa loro episcopale dignità, più fieri nemici.

Essere altamente giusto e doveroso che i prelati non cospirino contro le istituzioni esistenti nel loro paese, ma non essere meno giusto e ragionevole che si astengano da ogni studio di parte ed applichino il loro zelo e le loro cure pastorali alla salute delle anime. Non dubitare del resto che generalmente tale è l'attitudine di

tutto l'episcopato spagnuolo, e che Sua Maestà ne dovrebbe essere soddisfatta, come non è guarì il presidente del consiglio mi ebbe a manifestare da parte del governo.

Il re mostrò di apprezzare e confermare queste mie osservazioni, e dopo il cambio di alquante altre frasi mi congedò.

VIRTUDES HEROICAS, VIDA DE ORACIÓN,
GRACIAS EXTRAORDINARIAS Y FAMA DE SANTIDAD
DEL P. JOSÉ TOUS Y SOLER, OFM CAP., FUNDADOR DE LAS HH.
CAPUCHINAS DE LA MADRE DEL DIVINO PASTOR

ERNESTO ZARAGOZA Y PASCUAL

Heroicidad y virtudes del P. José tous y soler

Sabido es que en la vida cristiana se identifica la santidad con las virtudes heroicas, o mejor dicho con el ejercicio de todas las virtudes en grado heroico. En efecto, ya el gran padre de la Iglesia, S. Agustín decía de los mártires, que «si el uso común del lenguaje eclesiástico lo permitiese, los llamaríamos nuestros héroes» (*De Civitate Dei* 1.10, C.21; PL 41, 299). Y el Papa Benedicto XIV precisa que «el género divino y teológico de la virtud heroica se refiere únicamente a aquellas virtudes que Dios, por encima de cualquier exigencia de la naturaleza, infunde en nuestras almas, en orden al objeto o fin sobrenatural» (*De Servorum De beatificatione* III, Prato, 1841, 21, 9). Y las virtudes que Dios infunde para disponer a la santidad son todas las llamas infusas, tanto teologales (fe, esperanza y caridad), como morales (tales las cardinales prudencia, justicia, fortaleza y templanza) y sus anexas.

Santo Tomás de Aquino dice que «la virtud ordinaria perfecciona al hombre según el modo humano, la virtud heroica le añade la perfección sobrehumana» (*Comm. ad Mthe*, c. V, 1 y I-II, 54, 3). Pero veamos cómo este componente sobrehumano no significa ser como un supermán, más fuerte que todo y que todos, incombustible e infatigable. El concepto de heroicidad ha variado según las épocas, por lo que se refiere a las condiciones que definen la virtud como heroica, pues

algo que puede ser un esfuerzo heroico para un niño no lo puede ser para una persona mayor, porque al juzgar la heroicidad de una virtud hay que tener en cuenta las circunstancias personales y ambientales, familiares y culturales del individuo que las practica. Sin embargo hay unas connotaciones comunes a todos los individuos, hombre y mujer, niño o adulto, señaladas por el Papa Benedicto XIV, que afirma: «La virtud heroica es la que obra de modo fácil, pronto y deleitable por encima de lo común» (*O.c.* III, 22, 1). Y nosotros añadimos que de una manera continuada. Es como obrar naturalmente de una manera sobrenatural u obrar sobrenaturalmente de una manera natural.

Por tanto es un error antiguo creer que el santo es el hombre que hace cosas difíciles y raras, muchas de las cuales suponen una gran resistencia física y perfección ética no común. El santo sería el que hace en la dimensión religiosa lo que ninguno podría hacer, como exceder a todos en la prolongada oración, en los ayunos, los éxtasis, las obras de misericordia, las austeridades, etc. Por tanto, el santo canonizable no es un héroe formidable, ni menos se ha pensar que ha obrado practicando heroicamente la virtud, gracias a su fuerza de voluntad, pues la santidad es principalmente obra de Dios, que actúa en el cristiano a nivel ontológico desde el bautismo, a nivel psicológico (conformidad de pensamiento y voluntad con Cristo) y moral (frutos de buenas obras): los santos canonizables han alcanzado la santidad en estos tres niveles, aunque siempre en distinto grado en lo psicológico y moral y nunca en su totalidad, porque la santidad se consuma en la escatología, es decir bras la muerte.

Pero veamos otro error frecuente al considerar la heroicidad de virtudes. Ya Duhamel hace decir a su personaje Salavin —un ateo que quiere a ser «santo»: «Acabo de comprobar que las ocasiones de realizar acciones virtuosas son en total bastante raras y sobre todo, que es necesaria mucha presencia de ánimo para no dejarlas escapar» (G. DUHAMEL, *Diario de un aspirante a santo*, Buenos Aires, 1945, 51). Es lo que dijo también el Papa Benedicto XV (*AAS*, 1920, 170) con ocasión del decreto de heroicidad de virtudes del venerable M. Gianelli: «para realizar hechos admirables e insólitos es necesaria la ocasión idónea. Pero dicha ocasión, más bien es rara, no depende del arbitrio del hombre», como por ejemplo las pestes, los terremotos, etc. que darían ocasión a los actos heroicos y en este caso la santidad heroica no dependería en absoluto del cristiano, lo cual es un absurdo. Por tanto, no se ha de entender lo heroico como algo ocasional, ni tam-

co que tenga algún relumbre externo o provoque la alabanza pública ni en actos extraordinarios de virtud, que sobresalgan por su fama o impacto en las gentes sobre el modo de obrar de los demás, aunque naturalmente el cristiano perfecto, de algún modo —sin quererlo y sin darse cuenta muchas veces— debe brillar en virtud sobre los demás. Sin embargo esto es accidental. Lo esencial de la heroicidad está «en la fiel y continua guarda de los preceptos, junto con su observancia según los propios deberes» de estado y según las circunstancias personales de cada uno.

Para demostrar que el siervo de D. Gianelli obraba heroicamente, es decir «por encima de modo común», el decreto de Benedicto XV insiste en la innata y natural inconstancia del hombre en el mundo y en su imposibilidad moral de «obrar por prolongado tiempo de un modo uniforme, pues la perfecta y continua fidelidad a los deberes del propio estado durante muchos años —en el caso concreto eran los 10 últimos de su vida— eleva al hombre por encima del modo común de obrar y vivir. Y el mismo pontífice en el decreto de heroicidad de virtudes del venerable Juan Bautista de Borgoña, dice: «La santidad propiamente consiste sólo en la conformidad con la voluntad divina, expresada de un modo continuo y exacto en el cumplimiento de los deberes del propio estado» (AAS, 1920, 173).

Por tanto según la doctrina pontificia la heroicidad de virtudes se identifica práctica y materialmente con la misma santidad y la santidad consiste en el «en el continuo y exacto cumplimiento de los deberes del propio estado». Por tanto: exacto, continuo y sobrenatural (por amor de Dios) son los elementos de la heroicidad, sin olvidar los antiguos de obrar el bien de modo fácil, pronto y deleitable, todos los cuales hacen que de una manera u otra el santo sobresalga por encima de lo común. Esta fidelidad sobrenatural, según el P. Gabriel de Santa M^a Magdalena, «más oculta, pero no menos ardua, de cada hora a todos los deberes cotidianos incluso mínimos», es propiamente la heroicidad (*Normes actuelles de la sainteté*, Études Carmelitaines, 28, 1949, 175-178). Pero como los deberes son distintos para cada individuo hay que juzgar la fidelidad a ellos según las circunstancias concretas en que se encuentra en cada situación. Sólo así será válido el juicio sobre la fidelidad cotidiana y sobrenatural concreta, que constituye la verdadera heroicidad. Y que el autor S. Indelicato la llama «excelencia integral en el ejercicio de las virtudes» (*De sanctitate quae pro beatificatione et canonizatione servorum De requiritur probanda*, Mon. Eccle, 75, 1950,

113). Esta práctica integral en el ejercicio de las virtudes debe ser habitual, es decir que ninguna virtud prácticamente requerida no sea positivamente descuidada o violada, sin desequilibrios, ni con altos y bajos, fervores y dejadez, exigencias desorbitada y desidia, sino siempre con el mismo ánimo, sin alteraciones bruscas, sino de modo homogéneo, pues de otra manera sería imposible distinguir si la práctica de las virtudes y su heroicidad son fruto de la colaboración humana a la gracia o del desequilibrio mental o psíquico; equilibrio mental y psíquico requerido siempre para los que van a ser canonizados, pues la declaración de la Iglesia debe reposar en certezas bien fundadas.

Otra característica de la santidad heroica es que sea *constante* en el modo de observar perfectamente los deberes del propio estado; *pronta*, es decir que con facilidad y alegría se cumpla con ellos aún en circunstancias muy difíciles. El grado supremo de la heroicidad de las virtudes se deduce de la abundancia de los frutos, en cuanto que la santidad heroica, incluso en los deberes más simples, se las ingenia para obtener y producir efectos cada vez mayores, más vivos y más intensos. De ahí que también puede haber heroicidad en los niños que hayan llegado al uso de razón.

Finalmente debemos decir que se ha de ver la heroicidad como compleción de toda la vida del santo, globalidad o totalidad que difícilmente se puede obtener de una relación fragmentaria de los actos heroicos de cada una de las virtudes en particular, como hacen muchos de los hagiógrafos o biógrafos tradicionales, antiguos y modernos.

Dicho esto, pasemos a ver si el P. Tous practicó las virtudes en grado heroico y de modo equilibrado y en cuáles sobresalió más por su heroicidad.

En primer lugar digamos que el P. Tous en todas sus actuaciones, escritos y cartas —y en los juicios que mereció de las personas que le conocieron y trajeron, entre ellas el arzobispo de Toulouse, su Provincial Capuchino, los obispos de Vic, Barcelona y Daulia, las venerables Antonia M^a de Oviedo y María Ana Mogas, por citar las más autorizadas— aparece siempre igual, bien equilibrado, lleno de sentido común y de prudencia en sus decisiones de poca o mucha importancia, siempre animoso, confiado en Dios y en las aptitudes de las personas que dirige y conoce. Nunca se le ve hoy entusiasmado y mañana deprimido, aunque a veces se muestre perplejo y dudoso en lo que será mejor determinar o decir, pero esto es natural tratándose de cues-

tiones difíciles, de personas que no conoce bien y están en lugares lejanos, pues no sólo quiere acertar, sino que sabe que su determinación ha de ser responsable, sabia y prudente, y su juicio sobre personas y hechos imparcial y provisional, hasta haber obtenido toda la información necesaria. Por eso ora, medita, pide noticias, busca el parecer de otros, etc. como ocurrió en el asunto del abandono del Asilo del Consuelo de Ciempozuelos por parte de sus religiosas y el posterior traslado a Madrid, con las dificultades enormes que hubo y de las cuales salió airoso y con bien para sus religiosas, gracias a su tacto, prudencia y moderación, unidos a un sentido práctico innegable y a una confianza plena en Dios, unida al conocimiento de las propias posibilidades y de las de sus religiosas.

Con motivo del abandono del colegio de Ripoll (casa cuna del Instituto por él fundado) contra su voluntad —aunque con licencia del diocesano a quien la pidieron sus religiosas—, del abandono del Asilo de Ciempozuelos y de la fundación de Madrid, etc. nunca se le vio airado, dolido o contrariado, sino ecuánime, confiado en la Providencia Divina, siempre bondadoso, humilde, discreto, con un humor siempre igual —a pesar de sus enfermedades de estómago con sus accesos frecuentes—, siempre acogedor, dispuesto a escuchar, comprender y perdonar, a no apagar el pabilo vacilante ni quebrar la caña cascada, celoso del bien de las almas, cuidadoso de la vida espiritual de sus religiosas, atento a la enseñanza de las alumnas de sus colegios, responsable de la marcha del instituto, etc. Lo que supone que la gracia perfeccionó su naturaleza desde el punto de vista, evidentemente, moral, pues sin la ayuda de Dios y sin su colaboración a la gracia en grado heroico (por exacta, continuada, pronta y con alegría) no hubiera podido cumplir perfectamente sus deberes de estado y para con el Instituto, si tenemos en cuenta sus enfermedades habituales y los gravísimos problemas que hubo de solucionar y las situaciones sumamente delicadas a las que tuvo que hacer frente en numerosas ocasiones, además de las ya citadas de Ripoll y Madrid.

Asimismo jamás se muestra contrariado si las cosas no salen como él esperaba, ni herido en su amor propio, si no se sigue exactamente lo que determina, ni orgulloso o porfiado en sus opiniones, ni envidioso de que otros intervengan en el gobierno del Instituto o en la vida espiritual de sus religiosas. Vive olvidado de si mismo, pues jamás habla de sus enfermedades o problemas personales o familiares, sino es para justificar el retraso en contestar una carta o pedir oraciones —aunque

éstas jamás las pidió para él—, mostrando así que su único interés era la gloria de Dios y el bien de las religiosas y de las niñas a ellas confiadas, en una palabra su celo por las almas incondicional y totalmente entregado al servicio de la Iglesia, según las responsabilidades recibidas de la jerarquía.

Su manera de ser tan «redonda», es decir sin aristas de ninguna clase, queda patente por el hecho de que no sólo su vida y actividades merecieron la aprobación y los elogios de sus contemporáneos constituidos en dignidad, familiares, amigos, religiosas y alumnas, sino que no se sabe que jamás nadie le haya reprochado nada pecaminoso o menos perfecto ni en su vida y escritos, ni en la dirección espiritual o en la marcha de su Instituto. Aprobación y elogio por una parte y por otra ausencia de acusaciones o reproches de falta alguna en el cumplimiento de sus deberes religiosos de estado y de los que miraban a su Instituto, que a fuer de fundador le había confiado la competente autoridad eclesiástica, muestran no sólo el equilibrio, prudencia y sobrenaturalidad con que se movió —vox populi vox Dei— sino la heroicidad de sus virtudes en su conjunto.

Pero veamos de individualizar algunas de las principales virtudes que practicó en grado heroico, la primera de las cuales y más patente fue la *fe-confianza* que actúa por la caridad, en la forma de *celo por el bien de las almas*, en sus distintas facetas de predicador apostólico, confesor y director espiritual (en Toulouse y en Barcelona), animador de la juventud femenina (en S. Francisco de Paula y entre las religiosas y alumnas de los colegios de su Instituto) y suscitador de vocaciones para la vida religiosa. Pues su fe-confianza acrecentaba su caridad y como dice su amigo S. Antonio M^a Claret: «El verdadero amor de Cristo nos estimula y apremia a correr y a volar con las alas del santo celo. El verdadero amante ama a Dios y a su prójimo; el verdadero celador es el mismo amante, pero en grado superior, según los grados de amor; de modo que cuanto más amor tiene por tanto mayor celo es compelido. Y si uno no tiene celo es señal cierta que tiene apagado en su corazón el fuego del amor, la caridad» (*L'egoismo vinto*, Roma, 1879, 60).

Luego dando la vuelta al argumento del mismo santo, decimos que el fuego del amor, de la caridad, del P. Tous era muy grande, pues como dice S. Antonio M^a Claret «cuanto más amor tiene por tanto mayor celo es compelido». Y como vemos que su celo por la salvación de las almas fue tanto, tan constante y tan fructífero, que aún perdura a través de su instituto, debemos concluir necesariamente y sin temor

a equivocarnos que su caridad fue heroica —por las connotaciones apuntadas— la cual de rechazo nos muestra la fe-confianza del P. Tous también en sumo grado o heroica, pues heroico fue su fruto, que es la caridad, manifestada por un celo por la salvación de las almas.

Otra de las virtudes practicadas en grado heroico por el P.Tous fue sin duda la *fortaleza*, pues sobresalió por la *intrepidez* y la *fidelidad* a Dios, que son dos aspectos de la virtud de la fortaleza. La intrepidez introduce, acompaña y perfecciona desde interior todo comportamiento bueno y abraza la iniciativa difícil, como fue la fundación de un nuevo instituto, su implantación en Madrid, la redacción de las constituciones, etc. La fidelidad supone renuncias que la intrepidez sugiere y ayuda a afrontar, pues la fidelidad es la intrepidez continuada, que abraza con serenidad y humildad las contrariedades y dificultades que sobrevienen. Pero la intrepidez está moderada y transformada por la fortaleza que hace del dinamismo agresivo de la intrepidez decisión prudente que evita tanto la temeridad precipitada como el temor desmedido; conciliar la prontitud victoriosa del sacrificio con la sana desconfianza ente las propias fuerzas.

La intrepidez es una virtud cotidiana, que se extiende a toda la vida y el alma de toda moralidad y espiritualidad. A través de la intrepidez, que supone un impulso de conquista que afronta el riesgo, se expresan los grandes ideales del alma generosa. Y cuando la generosidad intrépida se pone al servicio de una vocación sobrenatural, ésta se potencia. Hemos dicho que era una virtud cotidiana, y esencial e indispensable —añadimos ahora—, de la vida cristiana, porque cada día se requiere la intrepidez del perpetuo volver a empezar, que induce a luchar indefinidamente contra uno mismo aún sin aparentes victorias. Es necesaria también para subir todos los días la misma pendiente, aunque no se registre ningún progreso apreciable, pues el deber del cristiano se presenta bajo la forma austera y difícil de la regularidad metódica, ya que estamos inmersos en normas que regulan tanto la vida interior espiritual como la liturgia, la vida social y profesional. Para cumplir con todo y con todos y alcanzar el término con responsabilidad y constancia se necesita la intrepidez, pues la dificultad está en conservar la regularidad en la vida espiritual sin negligencia y sin dificultad al menos en las cosas pequeñas. Así vemos como el P. Tous atiende a sus deberes de estado, como sacerdote, en la dirección espiritual y de su Instituto, visitando las casas, confesando a sus religiosas e instruyéndolas de palabra y por carta (Ros, 221, 267, 199), dentro de la cotidaneidad. Día

a día cumplió con los más variados deberes, sin hacer ruido, sin apenas ser notado, como en la sombra, pero con exactitud, incansablemente, por motivos sobrenaturales, con alegría, prontitud y facilidad, que hacen de la práctica de las virtudes un comportamiento heroico, hecho de intrepidez y fidelidad, que arranca de la fe-confianza, actúa por la caridad-celo apostólico y se manifiesta en la fortaleza en tanto que supone intrepidez y fidelidad. Intrepidez que aumenta a medida que el alma va perfeccionándose, sobre todo en las purificaciones y pruebas interiores, y manteniéndose constante a lo largo de la vida da lugar a la fidelidad, que como hemos dicho antes es la intrepidez continuada día a día.

La vida cristiana exige heroicidad de virtudes, por lo menos *in praeparatione animi*, ya que el cristiano ha de estar dispuesto, con la ayuda de Dios, incluso al martirio con tal de no renegar de la fe, necesaria para la salvación, si bien sabe que podrá contar con la gracia suficiente del Señor, prometida para semejantes circunstancias (Lc 12,12). No es posible imaginar una virtud cristiana que no sea al mismo tiempo compromiso intrépido y lleno de iniciativa responsable, ya que hay que desarrollar los deseos a la altura de nuestro destino, que es la santidad, a la cual Dios Padre nos ha predestinado en Jesucristo (Ef 1,14).

La vida cristiana no admite almas pusilánimes, sino sólo las que se entregan de un modo pleno y total a Dios, pues la vida es preparación para el cielo. A esta altura ha de estar el deseo y se ha de adecuar a él la propia actividad para lo cual se necesita la fortaleza sobrenatural, ayudada por la confianza en la *validez y eficacia* de la propia obra, de las cuales jamás dudó el P. Tous, al menos desde que se las confirmara S. Antonio M^a Claret, que en 1858 «le aseguró que era voluntad de Dios trabajar en una obra que había de redundar en la gloria divina y en la salvación de las almas» (Ros, 163).

Como la personalidad madura muestra siempre una prudente y atenta conciencia del peligro que se considera que hay que afrontar para lograr determinado objetivo, así el P. Tous en el plano sobrenatural apoya su intrepidez prudente en Dios, de manera tal profunda, que la fe teologal, que inspira en él la *confianza* en Dios, tan queridas y recomendadas por él a sus hijas («Debéis acudir [a Dios] con mucha *confianza* y si pedís bien y con *fe* y *confianza*, alcanzaréis lo que pidierais», Ros, 262), convierte esta confianza en pura *esperanza* en Dios. Y si por un lado las fuerzas personales pueden fallar, sabe que el socorro divino está siempre presente en el alma fiel, animada en su intrepidez

espiritual por el ejemplo de Jesucristo, de la Virgen María y de los santos.

Además de la fe-confianza en Dios, la caridad-celo por las almas y la fortaleza hecha de intrepidez y fidelidad, el P. Tous sobresalió por la virtud cardinal de la *prudencia* tanto en la dirección de las almas como del Instituto que había fundado, como lo demostró en las situaciones más delicadas y difíciles, de las cuales podía depender el aprovechamiento de las almas y el honor de la Iglesia. Sobresalió también por su piedad y devoción a la Eucaristía, a la Divina Pastora y a S. Francisco y S. Antonio de Padua; por su oración privada y litúrgica, practicadas y recomendadas incesantemente a todos; también sobresalió por su humildad en huir de los honores y permanecer en su estado de exclaustrado sin aspirar a cargos ni oficios dentro de la Iglesia, sino a servir en el ministerio que le fue encomendado, y en el uso de sus cosas personales (libros, ropas, pensión) en las cuales sobresalió por su austeridad, sencillez y moderación; sobresalió también por su obediencia, estando en el convento y fuera de él, hasta el punto de aceptar la decisión del obispo de Vic de que sus religiosas abandonaran la villa de Ripoll y la del de Barcelona en el cambio de la denominación de Terciarias Capuchinas por el de Religiosas del Instituto de la Divina Pastora, que sin duda sería muy sensible para él, como lo fue para sus hijas, que poco después de su muerte volvieron a recuperar el primigenio nombre de Terciarias Capuchinas.

Otras muchas virtudes cristianas ejercitó el P. Tous y por todo lo que sabemos de su vida, doctrina y actividades, podemos decir que, considerada en su totalidad o su vida cristiana fue heroica, no por actos de brillantez extraordinaria —cosa accidental a la heroicidad— sino por su exactitud, fidelidad, facilidad y gozo en practicarlas, dentro de las obligaciones de su propio estado y responsabilidades confiadas por la Iglesia, en especial la dirección espiritual y material del Instituto que fundó y que hoy está extendido en diversas naciones del mundo.

Esperemos que un día sea la misma Iglesia a la que sirvió toda su vida la que reconozca su heroicidad en la práctica de las virtudes para ejemplo de los fieles, religiosos y sacerdotes, para poder ser declarado públicamente santo y para gloria de Dios y bien de la misma Iglesia.

La virtud de la Templanza en el P. José Tous y Soler¹

Sabido es que la palabra templanza significa moderación en general —que por cierto ha de acompañar todas las virtudes, porque precisamente *in medio est virtus*—, pero también significa la virtud sobrenatural especial, que es la cuarta de las cardinales. Se trata de una virtud excelente, cuyo objeto es moderar la inclinación a los placeres sensibles, especialmente los provenientes del gusto y del tacto, dentro de los límites de la razón iluminada por la fe. Y aunque ocupa el último lugar entre las virtudes cardinales porque tiene como único objeto la moderación de los propios actos sin relación con los demás, no por eso deja de ser importante en la vida espiritual, porque precisamente ha de moderar los instintos más fuertes y vehementes de la naturaleza humana, que fácilmente se extravían sin una virtud que las modere.

La virtud infusa de la templanza inclina a la *mortificación*, entendida como privación voluntaria aún de las cosas lícitas para mantenerse alejado del pecado y tener controlada y sometida la actividad de las pasiones. Su contraria es la intemperancia que reduce al hombre al nivel de las bestias. Elementos integrantes de la templanza, que ayudan a su ejercicio, son la *vergüenza* —que produce el temor y confusión que se sigue del pecado torpe— y la *honestidad* —que es el amor al decoro, proveniente de la práctica de la virtud.

El P. Tous practicó la virtud cardinal de la templanza, porque era inclinado a la mortificación —que es su primer efecto—. Así lo dice el P. Josep de Alpens, su compañero capuchino: «A pesar de su exclusión, vivía como si estuviera en el claustro» (p. 292); en las Constituciones primeras de las Capuchinas afirma: «Habéis abrazado una vida; estrecha y *penitente*» (p. 329), «en esta Congregación de *penitencia*» (p. 330); «habéis sido llamadas a esta estado de perfecta pobreza y *vida penitente*» (p. 337), penitencia que supone la mortificación. Y claramente al final de sus días les dice: «El convento donde no hay mortificación...es un infierno abreviado en donde reina el demonio» (p. 390), aunque la

1. Las páginas citadas en el texto, lo mismo que las Constituciones corresponden a la obra de Ernesto ROS LECONTE, *Vida y obra del P. José Tous y Soler* (Fray José de Igualada, O.F.M. Cap.) 2^a ed. (Barcelona 1985). Ernesto ZARAGOZA PASCUAL, *Correspondencia episcopal entre el P. José Tous y los venerables José Benito Serra, Antonia de Oviedo y María Ana Mogas*, (Montserrat 1990).

prudencia le hace ordenar que las penitencias «extraordinarias» no deberán hacerlas las hermanas sin licencia de la superiora. Personalmente fue diversas veces a tomar los baños, pero siempre fue por prescripción facultativa y por el tiempo mínimo necesario (p. 232).

La virtud de la templanza se subdivide, en lo que se refiere al gusto, en *abstinencia* y *sobriedad*, que moderan el uso de la comida y bebida; y en lo que se refiere al tacto, en *castidad* y *virginidad*. Estas cuatro virtudes integrantes de la templanza fueron practicadas por el P. Tous de una manera heroica por continuada. La abstinencia y sobriedad las tuvo *adquiridas* a causa de su enfermedad de estómago, que según certifica su médico Pedro Font ya en 1850, consistía en «un dolor de estómago o cardialgía...seguido de unos dolores nerviosos en varias partes de su cuerpo»(p. 82), lo que le obligaba tanto a tomar baños como a moderar su dieta; e *infusas*, pues las recomienda a las hermanas —señal de que las tenía en estima y por tanto las practicaba— dedicando el capítulo V de las Constituciones, donde dice: «Como la abstinencia, austeridad y aspereza sea sumamente alabada por los santos... se exhorta a todas las Hermanas que se abstengan de costosos y delicados manjares y vinos generosos, considerando que poco basta para la necesidad y que todo es poco para contentar la sensualidad.» Y en su circular de visita: «Que ninguna hermana tome ningún alimento fuera de los que pasa la comunidad y en las horas acostumbradas ni tomar medicinas ni refrescos, si no lo ordenare el médico, o la Madre superiora, la cual debe con toda caridad favorecer la necesidad de las Hermanas, pero no la sensualidad»(p. 391). Y al hablar del alimento de las Hermanas, siempre se refiere a «lo necesario para vivir decentemente» (p. 223) «el común y suficiente alimento» (p. 332). Y establece que ayunen todos los viernes del año, además de los días establecidos por la Iglesia, en los que observaran también la abstinencia de carnes, dejando al arbitrio de la superiora el dispensar los ayunos de la cuaresma franciscana que va del 2 de noviembre a Navidad (p. 332). Además revela su pensamiento en materia de mortificación. Además, cuando señala como ejemplo de qué cosas se han de acusar las Hermanas en el capítulo de culpas: «Que soy poco *mortificada*; que ayer bebí agua sin necesidad y sin licencia.» Y la superiora deberá reconvenir a la que se acusa de tales cosas diciendo que «está muy mal a una religiosa que ha dejado el mundo para *mortificarse* y hacer penitencia beber y comer fuera de la comunidad y sin licencia, que es todavía peor», aunque en

aras de la caridad añade: «Cuando tenga necesidad pida licencia, que no se le negará ninguna cosa necesaria» (p. 333-334), y sí —se entiende— superfluo, precisamente por ir contra la virtud de la templanza.

Por lo que respecta a la *castidad* y *virginidad*, hay que decir que no solo las guardó, sino que ratificó la castidad virginal con voto, tomando naturalmente los medios de una continua vigilancia y una notable austeridad en la comida y bebida y en la guarda de los sentidos —medios que recomendó asimismo a las Hermanas—, puesto que esta virtud que anticipa en los hombres la vida angélica —llamada así porque los salvados en el cielo, al no casarse «serán como ángeles de Dios» (Lc 20,36)— es una virtud delicada y difícil y sin un don especial de Dios, no se adquiere ni se mantiene sin perseverante esfuerzo.

De la virtud cardinal de la Templanza derivan otras virtudes, tales como la *continencia*, que robustece la voluntad para resistir las concupiscencias desordenadas, la mansedumbre, que modera la ira según la razón iluminada por la fe, a ejemplo de la que tenía Cristo («modelo de mansedumbre» añade el P. Tous (p. 295) con sus apóstoles, las turmas, los pecadores, etc. y en su Pasión. Tanto la continencia como la mansedumbre fueron practicadas por el P. Tous; la primera por la necesidad que manifiesta de la mortificación voluntaria como medida preventiva para no pecar y por tanto para robustecer la voluntad contra las pasiones; la segunda fue especialmente practicada por él, puesto que en ninguno de sus escritos, ni tampoco de los testimonios de quienes le conocieron, se halla el más leve signo o expresión de iracundia, indignación ni injuria, aunque sin hacer tampoco nunca dejación de sus obligaciones, como cuando en defensa de la justicia —virtud más importante que la mansedumbre y que por practicarla no anula a ésta— inquiere si es cierto lo que le han dicho «personas de autoridad y crédito, residentes en Madrid», de que las Hermanas de Ciempozuelos «estaban vejadas y supeditadas como esclavas de moros», pidiendo, cortés pero enérgicamente, al obispo de Daulia que le diga lo que hay de verdad sobre ello (p. 234). Y cuando las Hermanas de Ciempozuelos abandonan secretamente el Asilo del Consuelo «sin consentimiento de los superiores», declara francamente que «por sola esta acción se declaraban y constituían apóstatas de la Orden e indignas de pertenecer al Instituto de la Divina Pastora» (p. 244). Por contra advierte a las superioras guardarse mucho de dar entrada a algún abuso, bajo pretexto de mansedumbre y caridad» (Cap. VIII).

Practicó también en grado heroico, por las muchas veces que la practicó, otra virtud derivada de la templanza: la *clemencia*, contraria a la crueldad que endurece la pena más allá de lo justo y de la blandura o lenidad que perdona o mitiga imprudentemente, la cual es causa de indisciplina y compromete la paz. La clemencia ayuda al superior a moderar la pena o castigo debido al culpable, sin herir la justicia, y nunca por motivos bastardos, sino por indulgencia y bondad de corazón, de la cual procede cierta dulzura de alma, que aborrece todo lo que pueda contristarse a nadie. De la bondad del corazón habla la boca, y en el lenguaje escrito del P. Tous, especialmente en su correspondencia epistolar, se manifiesta inconscientemente la bondad de su corazón, pues llama a sus interlocutores, sean quienes sean y hayan hecho lo que hayan hecho «buenos». Así del obispo de Daulia dice que tiene «buen corazón»(p. 233), que ha recibido «su invitación bondadosa» para fundar en Ciempozuelos (p. 232) habla de «la conocida bondad de Vuestra Exelenecia»(p. 245); de «la bondad y amabilidad de V.E.I.»(p. 250) y de «su conocida bondad»(p. 240). A las Hermanas, antes y después de abandonar sin permiso el asilo de Ciempozuelos las califica de «buenas religiosas» (p. 224) y «buenas Hermanas» (p. 230, 244). Agradece lo que D. Manuel Fernández Campoy, gracias a «su buen corazón lleno de caridad» (p. 260).

Por la virtud de la mansedumbre, que no quiere contristarse a nadie, mira de que las Hermanas estén siempre contentas y alegres. Y así se alegra de que el obispo de Daulia «se desvele para el bienestar de las Hermanas y para que estén contentas y alegres...con sus esmerados cuidados, protegiéndolas y amándolas como hijas predilectas» (p. 232). Y al recibir explicaciones del mismo obispo sobre la situación de las Hermanas en el Asilo, dice: «Esto me bastara creer que nuestras Hermanas cumplirán los designios de la Divina Providencia y serán felices viviendo bajo la tutela y caritativa dirección de V.E.I.»(p. 241). Y a la Madre Mogas, que comunique a las Hermanas las noticias que le da de las Hermanas de Cataluña «que no dudo se alegrarán» (p. 254); que las del Asilo de Barcelona están «buenas y alegres (las cuales) también se alegrarán de saber de vosotras» (p. 267) y que las del colegio «están muy contentas y alegres y todas buenas (de salud) para trabajar en la viña del Señor»(p. 278). Sin embargo dice a la M. Mogas que no les revelará la situación de las que se hallan en Madrid —cuya fundación pasaba por momentos muy difíciles— para no inquietarlas ni entriste-

cerlas, pero que luego que todo pase se lo comunicará «y no dudo que se alegrarán de saberlo» (p. 255). Y se alegra de que las Hermanas de Ciempozuelos «vivan tranquilas, contentas y alegres» (p. 241). Y por el contrario, dice al obispo de Daulia: «Siento en el alma el disgusto que le había de causar mi última carta (sobre la situación de las Hermanas; la cual escribió) sólo con el motivo de poder tranquilizar...a todas las Hermanas de este Instituto, que estaban bastante preocupadas por tanta hablilla como se oía todos los días» (p. 239). Y cuando las Hermanas se marcharon secretamente del Asilo, le dice que siente «los malos ratos que naturalmente le habían dado esas buenas Hermanas con ese su modo de proceder» (p. 244). Y poco después le manifiesta «satisfacción por la buena noticia de haber entrado en razón las Hermanas confesando, el yerro grande que habían cometido, obrando por sí y ante sí, sin licencia de los superiores... (y de) que todo se ha remediado, quedando vencido por esta vez el lobo infernal, que quería cebarse con las ovejuelas de la Pastora Divina». Y ejercita la clemencia, imponiendo a las Hermanas la obligación de dar explicaciones de su actuación. Por eso continúa diciendo al obispo Serra: «Espero que la Madre Priora y demás Hermanas, conocido el error cometido, me darán competente satisfacción, prometiéndome no mover pie ni cabeza sin licencia de sus superiores. Cumplida esta formalidad del todo necesaria para entrar nuevamente en relaciones con la misma» Madre Priora» (p. 244). Pero compadeciéndose de su debilidad, las excusa diciendo: «Es de pensar que habrán dado sus descargos, manifestando a V.E. y también a Doña Antonia las causas que habrán motivado el marcharse del asilo» (p. 252). El aceptó sin duda las explicaciones de las arrepentidas Hermanas, las perdonó y reanudó su relación de amistad con ellas como si nada hubiera pasado.

Pero su clemencia se extiende a todas las Hermanas y no sólo a las de Madrid, pues ordena que «la prelada amoneste y corrija con humildad y caridad a sus Hermanas... Y todas deberán ser igualmente castigadas sin hacer diferencias y según sean las faltas que hayan cometido». Y la penitencia que les imponga sea moderada, como «comer tan solo pan y agua en tierra durante la comida...» (Cap. VIII). Y en el capítulo de culpas: «corregirá con palabras breves, devotas y llenas de caridad... Nunca se muestre enfadada, ni diga palabras pesadas, por grave que sea la culpa... Y las penitencias que comúnmente pondrá dar son: decir algunos padrenuestros con los brazos en cruz, traer una morda-

za en la boca, y si es cosa grave comer en tierra, comer pan y agua, dejar la escudella, dejar el vino y otras que la experiencia y ejercicio le enseñará y encontrará escritas en el Ceremonial de los PP. Capuchinos» (Cap. IX). Por tanto todos los castigos serán moderados pues los que enumera en aquél tiempo lo eran y en todo caso, los comunes entre los capuchinos, que quizás eran algo más severos que en el resto de las Ordenes religiosas.

Su clemencia se extiende también a las alumnas, a las cuales manda que las Hermanas enseñen «más con caridad y amor de madres, que con severidad y rigor de maestras, corrigiendo sus faltas y defectos con la *suave persuasión*, que no con bruscas palabras. Esto no quiere decir que no deben castigarse las faltas que cometan las niñas, pues entonces el desorden reinaría en las clases, sino que sea con *suma moderación...* (sin poner su nombre) en el cuadro negro... sino en el último apuro y agotados todos los medios de persuasión y después de haberlas reprendido y amenazado, primero en privado y después en público» (p. 394).

Y según testimonio de la M. Eulalia Freixes, que le conoció y trató, «aunque quería que reinase siempre la más exacta observancia, compadeciese de sus hijas y las dispensaba de las obligaciones de la Regla, cuando le parecía estaban sobrecargadas de trabajo» (p. 293). Y el P. Samuel Ejiján, biógrafo de la M. Mogas, asegura que «prodigó siempre a la Religiosas bondades y afecto de verdadero Padre». En efecto, en una carta a la M. Mogas, se despide de ella y de las Hermanas, diciendo: «Podéis disponer todos, y todas vosotras, de éste vuestro Padre que os ama en el Señor y os desea gracia y acierto en todo y la bendición de Dios» (p. 255).

EL P. Tous practicó también intensamente otra virtud derivada de la templanza, a saber la *modestia*, que inclina a la moderación en los movimientos internos y externos de la persona, dentro de justos límites del propio estado, ingenio y fortuna. Dentro de los movimientos *internos* del alma está el dirigido hacia la propia excelencia, que es moderado por la virtud de la *humildad*, contraria a la soberbia y que mira principalmente a la sujeción del hombre a Dios, la cual atribuye S. Agustín al don del temor de Dios. San Benito, que señala hasta doce grados de humildad, el primero de los cuales —es el temor de Dios, da una definición de esta virtud diciendo al monje: «todo lo buena que vea en si atribúyalo a Dios y todo lo malo a si mismo» (Regla Cap.

IV,42-43), lo cual hace referencia a la *justicia* —dar a Dios lo que es de Dios y al hombre lo que es del hombre—, y a la *verdad* —puesto que lo bueno que tenemos es don de Dios y lo malo es de nuestra cosecha—. No en vano, Santa Teresa de Jesús, definió la humildad como «andar en verdad», la cual está tan lejos del envanecimiento como de la negación de lo bueno y lo malo que uno tiene, pues ambas cosas serían mentira. Si los santos se consideran muy pecadores, no es por que lo sean más que los demás, ni más que al principio de su conversión, sino porque al ir recibiendo mayores luces de Dios, ven más claro tanto su miseria como el abismo que hay entre Dios y ellos, de lo cual resulta una profunda humildad. Esta virtud, aunque no es la mayor de todas, sin embargo es muy importante porque juntamente con la fe constituye el fundamento de todo el edificio espiritual, al remover la causa que impediría recibir el influjo de la gracia de Dios, imposible de obtener sin ella, ya que el apóstol Santiago dice en su carta católica que «Dios resiste a los soberbios y da su gracia a los humildes» (St 4,6). Y advierte Santa Teresa, que «como este edificio (de la perfección) todo va fundado en humildad, mientras más llegados a Dios, más adelante ha de ir esta virtud, y si no, todo va perdido» (Vida 12,4).

El P. Tous fue humilde porque practicó la virtud de la humildad a ejemplo de Jesucristo, a quien propone a las Hermanas como «modelo de humildad» (p. 295). Su humildad queda reflejada en la despedida de sus cartas, no estereotipada sino suya propia. Así al obispo de Daulia, Benito Serra, le queda «su más afecto y seguro servidor, pidiéndole su bendición»; «su seguro servidor que besa humilde el anillo pastoral de S.S.I.»; «Repietiéndome su *humilde* y seguro servidor, que postrado a sus pies besa su anillo y le pide su pastoral bendición»; «Puede su E.I. disponer enteramente de este humilde servidor, que puesto a sus pies, besa su anillo pastoral». Y se reitera: «servidor inútil de este santo Asilo del Consuelo», y del citado obispo: «Su más atento y seguro servidor y devoto capellán, que puesto a sus pies besa su anillo»; «su más *humilde* servidor, que con el más profundo respeto besa su anillo»; «su más *humilde* respetuoso servidor» y «Reciba el corazón de su fiel amigo y *humilde* servidor, que con el más profundo respeto besa su anillo». Y al Sr. Manuel Fernández Campoy le saluda como «su más atento, afectísimo servidor que besa su mano» (p. 260).

Además exhorta expresamente a sus Hermanas a practicar la virtud de la *humildad*, diciendo: «Cuando hay en el corazón amor de Dios,

hay humildad y cuando hay humildad hay *verdadera humildad*, hay obediencia» (p. 391). Él mismo se intitula siempre en las cartas «presbítero» (p. 222, 223, 226, 228, 229, 230, 232, 234, 240, *passim*) y cuando se dirige a sus religiosas se despide de ellas como «vuestro padre» y «vuestro padre y servidor» (p. 257, 262) y también «vuestro padre y superior» (p. 278), que podría ser muy bien un error de lectura, por «servidor», puesto que esta fórmula únicamente sale una vez en toda la correspondencia escrita conservada. Tampoco se llama, aunque lo era por derecho propio, «Fundador» del Instituto, reservando este título para el obispo de Vic. Luciano Casadevall, que fue el que aprobó la fundación (p. 265) y quedándose él con el título de *Director General* —entonces común a todos los sacerdotes puestos al frente de un Instituto de religiosas—, que también lo era por disposición del Ordinario propio. Finalmente, diremos que exhorta a la prelada a corregir las faltas «con humildad y caridad» (Cap. VIII).

Otra de las virtudes que practicó el P. Tous, derivada de la virtud cardinal de la templanza, fue la *estudiosidad*, que modera el apetito natural de conocer y es contraria a la curiosidad y a la pereza en instruirse. El capuchino José de Alpens, compañero del P. Tous, asegura que éste «fuerá de las ocupaciones de su ministerio, su retiro era continuo y siempre se hallaba ocupado en la *lectura de libros de su profesión* o en las visitas a los enfermos o en la dirección espiritual de las Hermanas» (p. 292). Y no sólo él practicó la estudiosidad, sino que la recomendó a sus religiosas, exhortándolas al estudio. Así les dice que «será muy conveniente que empleen el tiempo que les queda desocupado en la lectura de los libros espirituales que tendrán en común para consuelo y provecho de sus almas, los cuales leerán también en el refectorio». Y que en los días de fiesta «empleen algunos ratos en la lectura espiritual y las maestras aprovechen para prepararse para los estudios de la semana» (p. 391). Y para que cada cual sepa las atribuciones que le competen procure informarse y leer muy bien el *Ceremonial Seráfico*» (p. 391). Esto por lo que se refiere a la práctica positiva de la estudiosidad. Por la que se refiere a la parte negativa y a fin de evitar la natural curiosidad de sus religiosas, establece en las Constituciones de las mismas, que «ninguna no podrá enviar carta alguna... y tampoco podrá recibirla ni abrirla ni leerla, si primeramente no la ha leído la superiora (Cap. VII); y que en el locutorio —donde sin duda podrían tener ocasión de obtener noticias por los familiares, amigos y bienhechores que las visi-

taban, que «se guarden totalmente de conversaciones largas, inútiles, vanas y mundanas». Y a las novicias: «que no tengan confabulaciones, ni hablen sin necesidad con las monjas profesas», ni tampoco hablen «con personas seglares de fuera de casa, sin licencia» (Cap. X).

Otra de las virtudes derivada de la templanza, que también practicó el P. Tous fue la *modestia corporal*, que modera los movimientos externos e inclina a guardar el debido decoro en los gestos, suprimiendo tanto la afectación como la rusticidad. Tan lejos estaba el P. Tous de la afectación y de la rusticidad, y tanta era su modestia corporal, que el P. Alpens asegura que se lo asignaron para compañero de viaje, no sólo porque «era considerado muy virtuoso», sino por su porte externo y su «estatura más que regular», con el fin de «evitar desprecios del populacho» (p. 292). Además él mismo recomendó a sus Religiosas el silencio, que califica de «ornamento de las personas religiosas», y el hablar en voz baja, porque «el hablar con voz alta es un vicio que desdice de las personas religiosas», y aun, que su modestia resplandeza en las visitas, exhortándolas a que «todas sus palabras sean edificantes y provechosas, como conviene a siervas de Dios y observadoras del santo Evangelio» (Cap. X). También deberán ser modestas en las clases. Por eso les invita a presentarse delante de las niñas con la *modestia* y el candor que edifica y tratarlas con cariño y amor y enseñárselas con esmero». Y dedica todo un capítulo de las Constituciones (Cap. XIII) a la urbanidad, donde dice: «Todas las Hermanas tendrán mucho cuidado de guardar entre si la urbanidad religiosa, porque si faltara ella es un defecto muy grave entre seglares ¿cuánto más grave sería entre religiosas?». Y a las niñas, dice, han de «atraerlas con cariño y modales religiosas. No deben usar jamás con ellas palabras picantes y mucho menos palabras de desprecio hacia sus madres, pues esto es contra la caridad y fina urbanidad y *modestia* que siempre debe resplandecer en una religiosa esposa de Jesucristo, modelo de mansedumbre y humildad» (p. 392).

La *entrapelia*, derivada asimismo de la templanza, es la virtud que modera los movimientos externos de loca alegría y excesiva seriedad, especialmente en el juego, diversión o descanso. El P. Tous ordenó «que las Hermanas se abstengan de cualquier manera de juego, aunque fuese tal, que a las personas seglares les fuese lícito por entretenimiento. El divertimiento que podrán tomar es... hablar entre si de Dios, de las vidas de los santos y de aquellas cosas que pertenecen a la salud del

alma o de negocios útiles y honestos, absteniéndose de palabras ociosas y nocivas, como conviene a las sirvientas de Dios y observadoras del santo Evangelio»(Cap. XIV). Pero para evitar la excesiva taciturnidad o seriedad, establece que las Hermanas tendrán diariamente una hora de recreación, media después de comer y la otra media después de cenar (Cap. X).

Finalmente practicó la *moderación en el vestido*, que regula la modestia en el ornato externo y es virtud también derivada de la templanza. En las dos fotos suyas que tenemos se ve al P. Tous vestido con sotana y manteo comunes a los eclesiásticos de la época, con el alzacuello, bonete y zapatos que acostumbraban a llevar los sacerdotes, sin que se vea en su porte nada que llame la atención por vistoso, singular y menos por indecoroso. Por eso establece para sus religiosas, en cuanto al vestido, que éste sea *pobre*: «de estameña ordinaria, sin tintura alguna...una camisa de lino larga como la túnica...las cuerdas con que se ceñirán... sean rústicas, de lana blanca y con simples nudos..y la toca de tal modo ajustada que cubra parte de la cara y barba, como requiere la modestia religiosa... Las tocas y velos sean de tela grosera, de modo que resplandezca en ellos la santa pobreza...sandalias de cáñamo y para mayor decencia se les concede poder traer medias de lana negra» (Cap. III).

Por tanto el P. José Tous ejercitó la virtud cardinal de la templanza en grado heroico, por continuada, puesto que en su vida y escritos consta su inclinación a la fortificación, integrada por la vergüenza y honestidad; y la práctica y exhortación de las virtudes derivadas de la templanza, como son la abstinencia y sobriedad, por lo que se refiere a la moderación del gusto; la castidad virginal, por lo que se refiere a la moderación del tacto; la continencia y mansedumbre, que robustecen la voluntad y moderan la ira, respectivamente; la clemencia, que modera el castigo debido al culpable, alejando así los defectos de la venia y crueldad; la humildad y estudiosidad, que moderan los movimientos internos, de la propia elevación y del apetito de curiosidad, respectivamente; la modestia corporal, la eutrapelia y la moderación en el vestido, que regulan los movimientos externos, por lo que se refiere a los gestos y ademanes, al juego, y al ornato externo, respectivamente, alejando así tanto los defectos de la afectación y de la rusticidad, como los arrebatos de loca alegría o excesiva seriedad, y el excesivo ornato exterior del vestido.

La confianza del P. Tous

En repetidas ocasiones el P. José Tous da consejos a sus religiosas y en ellos insiste particularmente en la «fe y confianza», que eran por lo que se ve el fundamento de su vida espiritual cristiana más profunda, presupuestados la gracia y el amor de Dios.

Citamos dos textos clave, que son dos cartas dirigidas a la M. María Ana Mogas, su hija espiritual y religiosa de su Instituto, enviada por él a Madrid. La primera está fechada el 18 de febrero y la segunda el 16 de junio del mismo año 1868. En la de febrero le dice: «Ánimo, pues hermanas mías, ánimo y *muchas confianza en Dios y mucha confianza en nuestra Madre la Divina Pastora*, que os dará fuerzas y gracia para llevar a cabo y perfeccionar las escuelas... que el mismo Dios os ha confiado».² En la de junio le dice: «El fin que debéis tener en todas las cosas es trabajar en la viña del Señor únicamente para su mayor gloria y para el bien de las almas que Dios quiera confiaros. Constitución, pues, hermana mía, y no tema, que os saldrá conforme sean los designios eternos de la Providencia Divina. Dios ya sabe lo que os conviene, por tanto a él debéis acudir con mucha confianza y si pedís bien y *con fe y confianza* alcanzaréis lo que pidierais».³

En estas frases, sin él pretenderlo ni quererlo, el P. Tous revela su profunda vida de fe, a la cual está vinculada la confianza, puesto que ésta es la expresión de la actitud profunda de fe ante el futuro, que por ella se mira *con-fe* (que eso significa la palabra latina *confidentia*).

Diversas veces en su vida, especialmente cuando peligraba la existencia de su recién fundado Instituto de la Divina Pastora en Ripoll y luego ante otras dificultades surgidas en Ciempozuelos y en Madrid y no menos en las derivadas de la Revolución Septembrina de 1868, con la nueva reorganización de los institutos religiosos en cuanto a las formalidades de su existencia, que también afectaron al suyo, el P. Tous mostró una fe-confianza heroica. Y lo era en efecto heroica su confianza, porque era la esperanza sostenida por la certeza de las fuerzas y medios de que podían disponer él y sus religiosas y no por la convicción personal más o menos fuerte, sin otra garantía que la subjetiva,

2. ROS, 254

3. ROS, 261-262

porque esto hubiera sido presunción. Como dice Santo Tomás, la confianza no es una virtud autónoma, sino la conclusión de un razonamiento que comprueba las fuerzas disponibles, de acuerdo con el ideal que uno se propone. En el caso del P. Tous el ideal supremo era «trabajar en la viña del Señor, únicamente para su mayor gloria (de Dios) y el bien de las almas que Dios quiera confiaros», como vemos en la carta del 16 de junio de 1868, arriba citada.

La confianza es parte integral de la magnanimitad, y el prototipo de alma magnánima es el santo, que tiende nada menos que a poseer a Dios, grande e infinito. Por eso en el camino de la santidad la confianza es una virtud de capital importancia. Ella se apoya en la fe que hace cierta la promesa divina de poder alcanzar la felicidad eterna, mediante el auxilio que Dios otorga. Lo cual no excluye el poner de su parte los medios a su alcance para lograr el ideal propuesto; medios, circunstancias y personas que asume como instrumento de la gracia y del amor de Dios en el plan que su providencia tiene trazado para su vida y la de sus religiosas. Y aunque al fin, todo es gracia de Dios, no sería justo ni razonable esperarlo todo de él —aunque como dice S. Ignacio de Loyola, hay que actuar siempre como si todo dependiera únicamente de Dios, pero después de decir que se debe obrar como si todo dependiera únicamente del que actúa.

Por eso es preciso poner de su parte la colaboración necesaria al plan de Dios y eso es lo que hace el P. Tous, moviendo voluntades, escribiendo cartas, buscando recursos, etc. Pero cuando un alma, como la del P. Tous, se ha lanzado hasta el límite de su propia entrega, necesita indefectiblemente de la confianza, para creer que si se le pide algo que vaya más allá de las propias fuerzas o medios, será obra de la Providencia Divina. Por eso el P. Tous acepta colegios, hospitales y asilos de recogidas, porque la confianza que tiene en Dios le da aquella maravillosa seguridad, que no se preocupa del futuro, porque sabe que está en la omnipotencia de Dios el hacer lo que él quiera, cómo y cuándo, porque es superior a las propias fuerzas personales y a los medios disponibles.

Pero la confianza nace del amor: «No hay temor en el amor; sino que el amor perfecto echa fuera el temor» (1 Jn 4,18). Por eso el P. Tous tiene tanta fe-confianza, porque su amor es perfecto, puesto que nota en sí la presencia divina. Esta, como sabemos, es una presencia de fe, por eso es necesario tener un alma espiritualmente despierta, como

la tiene él, para poder percibir el amor invisible, pero real, que protege y guía su vida y la vida de sus religiosas y por tanto de su Instituto. Precisamente esta confianza auténtica no le permite despertar al Maestro con insistencias, exigencias o quejas, cuando éste duerme en lo profundo de la barca de su alma. La seguridad de su presencia es suficiente para velar su mundo interior, aunque el Maestro no se haga visible, es decir de manera sensible a su corazón. Con el apóstol Pablo exclamaba sin duda: «Todo lo puedo en aquél que me da fuerzas» (Flp 4,13), porque sabía que toda su vida y actividades estaban sostenidas por la misma fuerza de Dios. Y es que la confianza produce todas las audacias. Por ella, Pedro caminó sobre las aguas del lago de Galilea (Mt 14,29) y por ella el P. Tous acepta enviar religiosas al lejano Ciempozuelos, aun no teniendo muchas disponibles, y acepta la misión nueva de atender el asilo de arrepentidas, porque su confianza sabe que Dios es un padre de recursos infinitos; y si las cosas salen mal, recuerda que «Dios hiere y venda la herida».

Como hombre de sabe que el alma de la verdadera confianza es la fe práctica en el amor de Dios, que nos hace hijos suyos. Por eso sigue el consejo evangélico: «Buscad primer el reino de Dios y su justicia y todas las demás cosas se os darán por añadidura» (Lc 12, 31). Y como su alma sólo tiene el deseo de responder a las iniciativas divinas expresa en la confianza todos sus sentimientos respecto a Dios; sentimiento de adoración, ante el poder y designio de Dios; sentimiento de amor, porque la confianza es la donación definitiva de sí mismo y de los propios ideales a la causa de Dios; sentimiento de gratitud por tanto como ha recibido de Dios —lo cual es prenda de futuros favores—; sentimiento de fe en la firme convicción de que Dios es fiel a sus promesas y que no abandona nunca a los que confían en él. Por eso la confianza hace fuerte su alma y le hace afrontar cualquier circunstancia por adversa o difícil que sea, porque está anclada en la fuerza —Dios— que lo puede todo en este mundo y en el otro.

Pero esta fortaleza, producto de la confianza en Dios, es don del Espíritu Santo, puesto que no está basada ni en la confianza en las propias fuerzas o deseos, ni en el pensar que se actúa por Dios y que lo hecho le será agradable y por tanto Dios no le puede abandonar, sino que está basada en el amor que tiene a Dios y su confianza le convence que, jamás podrá ser abandonado de Aquel que tanto ama. Por eso decían los santos padres, que el culmen del amor produce la fortaleza

de la confianza.⁴ Por esta fortaleza —don del Espíritu Santo— el P. Tous no se arredró jamás ante las dificultades, trabajos y reveses, porque su vida y actividades nacían de la confianza en Dios, que todo lo dirige y guía según los designios de su providencia; confianza tanto más profunda cuanto que nacía del amor a Dios —la gloria de Dios— y del amor al prójimo el bien de las almas—. Y aunque el amor de Dios no es directamente comprobable, sí lo es que a más amor más confianza y aunque ésta tampoco es comprobable por sí misma, pero lo es porque produce gran fortaleza y ésta sí es comprobable por sus efectos, es decir por los trabajos, dificultades y contratiempos superados por Dios, que en el P. Tous ciertamente fueron muchos los que tuvo que afrontar, y todos los superó, gracias a la fortaleza que le daba su gran confianza en Dios, fruto de su apasionado amor por él y por el cumplimiento de su voluntad, según los designios de su Providencia.

Oración y gracias extraordinarias del P. José Tous y Soler

Por los escritos y cartas que han llegado hasta nosotros y el testimonio de quienes le conocieron y trajeron, sabemos que el P. José Tous y Soler, fundador de la Congregación de HH. Capuchinas de la Madre del Divino Pastor, vivió intensamente una vida de oración y plegaria en sus diferentes formas y grados, como vamos a ver seguidamente en este trabajo.

En primer lugar, debemos decir que el P. Tous no solamente aprecia la oración y su poder de intercesión, sino que él mismo recurre continuamente a ella en las más variadas situaciones, además de ofrecer y pedir oraciones para en definitiva conocer la voluntad de Dios sobre las personas, actividades y dificultades.

Empieza pidiendo a la comunidad que antes de decidir la admisión de una postulante las religiosas deben invocar al Espíritu Santo con el himno *Veni creator Spiritus*.⁵ Y pide a las Hermanas sus oraciones diciéndoles en la carta circular del 14 de enero de 1864: «Encargamos a

4. Ernesto ZARAGOZA, *El Espíritu Santo*, 2^a ed. (Sant Feliu de Guixols 1989), p. 80.

5. Const. Cap. II, ROS, 330.

todas las Hermanas que encomienden al Señor este asunto (de la impresión de la regla) para que sea de gloria a Dios, lustre de la Religión y aprovechamiento de todas nuestras Hermanas». En sus cartas pide frecuentemente oraciones, como en la del 31 de mayo de 1868, que dice: «Suplico a las hermanas que la encomienden (se trata de su cuñada Marieta, madre de la hermana Teresa Tous) a Dios y que le apliquen la sagrada comunión».⁶ Y a la M. María Ana Mogas en carta del 16 de junio de 1868 le da recuerdos para sus bienhechores «a quienes, añade, encomendamos a Dios para que les conceda bienes espirituales, y temporales si les convienen... (Y que a las Hermanas) no cesamos de encomendarlos a Dios para que os dé constancia y perseverancia en vuestra misión».⁷ Y le comunica que las Hermanas de Barcelona saludan cordialmente a las de Madrid «rogando a Dios os prospere y que os dé acierto en todas vuestras empresas, a fin de que podáis hacer en todo su santísima voluntad» (al tiempo que él queda) «suplicando al Señor os llene a todas de bendiciones celestiales».⁸ Y se despide de la M. Mogas y de las religiosas que están con ella, como «vuestro Padre que os ama en el Señor y os desea gracia y acierto en todo y la bendición de Dios».⁹ Y en otras ocasiones: «os deseo a todas la bendición de Dios».⁹

Estos deseos que manifiesta sobre la oración son ya una oración y denotan un gran aprecio de la misma, una práctica asidua de ella y un compromiso de orar por las personas a quienes se dirige, lo que demuestra el poder que reconocía a la oración y la necesidad de recurrir a ella en los momentos difíciles y en toda ocasión.

En cuanto a los grados de oración personal que tuvo el P. Tous, como carecemos de diario espiritual o de cartas de dirección, debemos recurrir al método evangélico recomendado por Jesús para distinguir los profetas 22 verdaderos de los falsos: «Por sus frutos los conoceréis» (Mt 7, 20) «Porque no hay árbol bueno que dé fruto podrido, ni tampoco árbol podrido que dé fruto bueno. Porque cada árbol se conoce por su fruto: pues de los espinos no se cosechan higos, ni se ven-

6. Circular del 14 de enero de 1864; ROS, 259, 394.

7. ROS, 262; ZARAGOZA, 89-90.

8. ROS, 268; ZARAGOZA, 95.

9. ROS, 255; ZARAGOZA, 81.

10. ROS, 268; ZARAGOZA, 94.

dimian uvas de un zarzal. *El hombre bueno, del buen tesoro de su corazón saca lo bueno, y el malo, de su mal tesoro saca lo malo. Pues del rebosar del corazón habla su boca»* (Lc 6, 43-45).

Veamos pues cómo rebosaba el corazón y la boca del P. Tous por lo que respecta a la oración, a fin de llegar siquiera a cierto conocimiento de sus grados de oración, siguiendo el método del Evangelio.

Santa Teresa de Jesús, doctora de la Iglesia y gran maestra de oración, señala nueve grados de oración, a saber: vocal, meditación, afectiva, de simplicidad, de recogimiento infuso, de quietud, de unión, oración extática y oración transformativa. Iremos siguiendo este mismo orden de la Santa Doctora del Carmelo.

En cuanto a la oración vocal, no hay duda que la apreció, la tuvo y la recomendó. En las constituciones ordena a sus religiosas que practiquen la oración vocal litúrgica y devocional. En cuanto al método que propone para sacar fruto de la oración vocal, señalamos que establece que «en las horas y tiempos proporcionados» las Hermanas tendrán sus tiempo de oración vocal y mental. Comenzando por la mañana, dice: «Al oír la primera señal de la campana acudirán al coro con toda presteza, recogimiento y silencio, al fin de preparar sus entendimientos» —esto es la preparación próxima—. Y ya en el coro —preparación inmediata— estarán «pensando que están en presencia de Dios para ejercer el oficio de los santos ángeles. Allá rezarán el oficio de Nuestra Señora» y las letanías de los Santos por la mañana y por la tarde las lauretanas. Las condiciones que pone para que esta oración vocal sea provechosa, son internas y externas, a saber: que se haga «con toda devoción, atención y reverencia» —el tradicional digne, atente et devote, pero dejando la reverencia que hace referencia a la postura externa para el último lugar y anteponiendo la devoción y atención, que afectan a la voluntad y el entendimiento, que son las dos alas para que la oración llegue hasta Dios. Añade unas condiciones externas que son: «uniformidad de voces, consonancia de espíritus, con voz mediana y con la debida pausa», que afectan al conjunto de la oración de las Hermanas, pues la favorecen y no entorpecen.

Dentro de la oración litúrgica hemos de señalar que aconseja vivamente la frecuencia de sacramentos, especialmente de la penitencia y eucaristía, ordenando: «se confesarán y comulgarán en todos los jueves y domingos del año, en todas las festividades de Nuestro Señor Jesucristo, de su Madre Santísima y en las fiestas de los santos de la

Orden» y por devoción otros días, pero con permiso de la superiora, tal como costumbre entonces.¹¹

En cuanto a las oraciones vocales no litúrgicas, manda que las Hermanas recen diariamente las letanías de los santos y lauretanas, que oren antes de tener el capítulo de culpas, donde una de las penitencias podrá ser el rezo de algunos padrenuestros.¹² Manda rezar un Avemaría antes y después de comer, antes de comenzar el trabajo y a las profesoras juntamente con las niñas antes de empezar las clases.¹³ Recomienda que para saludarse entre sí digan la jaculatoria: «Alabado sea el Santísimo Sacramento del altar». Contestando: «Para siempre» o «Bendito sea el Señor, que os ha creado; Dios nos dé su santa gracia y otras semejantes»; «porque así conservarán la presencia de Dios en sus corazones y entendimientos».¹⁴

Además manda que cada año, en la segunda dominica después de Pascua —como hacían las Benedictinas de la Adoración Perpetua de Toulouse, gobernadas por una priora— manda hacer una ceremonia muy devota, en la cual las Hermanas prestaban obediencia a la Divina Pastora, reconociéndola como su abadesa perpetua. Aconseja a que las Hermanas «hagan la visita al Santísimo y examen particular en el coro» antes de comer.¹⁵ Y después de cenar irán «al coro para rezar el santo Rosario, ganar la indulgencia, hace el examen de conciencia y rezar algunas oraciones devotas». Y a las Hermanas legas les conmuta el rezo del oficio parvo por una serie de padrenuestros, repartidos en las distintas horas canónicas del día y recomienda que oren por los difuntos.¹⁶ Por tanto, según estos textos legislativos y cartas, queda bien de manifiesto que el P. Tous, conocía experimentalmente, apreciaba y recomendaba la oración vocal, tanto la litúrgica como la no litúrgica o devocional. Además nos quedan algunas oraciones compuestas por él, como la dedicada a San Antonio de Padua, cuando lo nombró protector del Instituto. Y la oración-elevación con la que termina las Constituciones (Cap. XIV), exhortando a las Hermanas a que las guarden

11. Const. Cap. VI; ROS, 332.

12. Const. Cap. IX; ROS, 334.

13. Const. Cap. IX, ROS, 333; Const. Cap. XIV; ROS, 337.

14. Const. Cap. XIII; ROS, 336.

15. Const. Cap. IV; ROS, 331, 345.

16. Ibid.; ROS, 331, 386.

para que «en lo cel alcancen la bendició del Altíssim Pare Celestial y en la terra sian plenes de la benedicció del seu estimat Fill, ab lo Santíssim Esperit consolador, al qual es honra y glòria, ara y per sempre. Amén». No hay duda pues que poseyó el primer grado de oración.

Veamos ahora si conocía, practicaba y recomendaba el segundo grado de oración, que es la meditación. En efecto en las constituciones asigna a sus religiosas dos horas diarias de meditación, en común, una por la mañana y otra por la noche e indica las condiciones y manera de hacerla con fruto. Dice: «Todos los días al levantarse por la mañana acudirán las Hermanas al coro con todo silencio y recogimiento para tener una hora de oración mental»; silencio y recogimiento que son la preparación próxima. «Después de rezadas las oraciones del Ave María y las letanías de todos los santos —preparación inmediata— la religiosa señalada por la prelada leerá la meditación distinta y devotamente con voz no muy alta, sólo para que sea oída de las que están en el coro... Concluida la lección, o si la superiora hace la señal para que deje de leer, apagará la luz o cerrará las ventanas del coro para hacer oración con todo sosiego y quietud, guardándose cuanto puedan de toser y también de suspirar, porque estas cosas y otras semejantes inquietan y perturban» —tenemos aquí la materia de la meditación y las cautelas para evitar las distracciones en la meditación en común—. «Por la tarde, después de completas digan las letanías de Nuestra Señora y se hará otra hora de oración mental como se ha dicho de la mañana».¹⁷

Los temas de la meditación serían varios, aunque el P. Tous sólo hace referencia concreta al «P. Molina» y a la «memoria y méritos de su dolorosísima pasión y muerte» —la de Jesucristo.¹⁸

Sin embargo los temas serían variados según las necesidades de las religiosas, porque recomienda vivamente la lectura espiritual, que es el pasto que alimenta la meditación u oración mental. Así ordena a las Hermanas como «muy conveniente, que empleen el tiempo que les quede desocupado en la lectura de libros espirituales, que tendrán en común para consuelo y provecho de sus almas».¹⁹ Y en la distribución de horas y ejercicios establece: «Después de comulgar se quedarán al

17. Ibid.

18. ROS, 338, 385.

19. ROS, 337, 348.

coro para dar gracias al Señor... (Luego) subirán a las celdas a componer las camas y hacer la lectura espiritual. Por esto tendrá cada Hermana uno o dos libros devotos... Ninguna podrá cambiar los libros con otra sin permiso de la superiora y ésta distribuirá los libros según la necesidad y espíritu de las Hermanas. Esto es, a las pusilánimes, libros que alienten y ensanchen el corazón; a las distraídas y poco recogidas libros un poco fuertes, que concentren el espíritu». Y para acertar en la distribución, la superiora «podrá tomar consejo del Padre Director espiritual del convento». Los libros «se leerán también en el refectorio, según voluntad y ordenación de la prelada» y las religiosas «guardarán silencio durante la comida, escuchando con devoción y atención la lectura espiritual».²⁰

Esta lectura espiritual servirá no sólo para nutrir la oración-meditación de las Hermanas, sino también para proporcionales temas de conversación espiritual. Por eso luego recomienda que fuera de los lugares y tiempos de silencio, las Hermanas «hablen entre sí de Dios, de las vidas de los santos y de aquellas cosas que pertenecen a la salud del alma», lo que supone haber leído y escuchado la lectura de la meditación y del refectorio.²¹

A la maestra de novicias recomienda-ordena que mañana y tarde dé una conferencia a las novicias, «la plática espiritual, instruyéndolas en lo concerniente a la observancia de la regla y constituciones, en la oración mental; doctrina cristiana y urbanidad religiosa».²²

Y en la Circular a todas las Hermanas se lee: «Exhortamos a todas nuestras Hermanas que procuren inflamarse en el amor de Jesús en la santa oración, a unirse por amor al celestial esposo de las almas puras, para que unidas con el amable Jesús, que es rey pacífico, reine en todas vosotras la paz, la caridad y la santa unión» —evidentemente como frutos de la oración—.²³ Y aquí vemos que ya se pasa a otros grados de oración; pues habla de inflamarse en el amor de Jesús en la santa oración y a unirse por amor al Celestial Esposo de las almas puras, lo que supone la oración afectiva —inflamarse— en la que predominan los afectos sobre el discursos del entendimiento, la cual no se puede medir por la intensidad de los consuelos sino por el perfeccionamiento

20. ROS, 345, 348, 386.

21. Const. Cap. XIV; ROS, 337, 386.

22. Const. Cap. XIV; ROS, 337.

23. ROS, 390.

de la vida, que en el P. Tous fue increcendo tanto en las virtudes cristianas, como en la rectitud de intención, la abnegación, el celo de las almas, el cumplimiento de los deberes de su estado y cargo de fundador y de director del Instituto, etc. Pero como habla de la *unión por amor*, supone haber pasado por los grados tercero de oración afectiva, cuarto de oración de simplicidad, quinto de recogimiento infuso —pues se dan en él algunas de las principales características psicológicas que suele presentar la contemplación infusa, como sentir la presencia de Dios en sí mismo, la invasión de los sobrenatural en el alma, propia del sexto grado de oración —el de quietud— pues manda hacer la meditación «con todo sosiego y quietud» y observar el silencio «porque no se pierda la paz interior».²⁴ La *unión por amor* supone la oración de unión, que hace dar cuenta al que la tiene que la experiencia no ha sido producida por él; nota que las potencias del alma están ocupadas en Dios; tiene plena seguridad de que se encuentra bajo la acción de Dios; seguridad moral de estar en gracia de Dios e inefabilidad de la experiencia mística. En cuanto a los grados octavo y noveno de oración, que suponen la enajenación de los sentidos —transitoria—, y confirmación en gracia y paz y quietud imperturbables, respectivamente, no tenemos constancia de que los alcancara, aunque es probable, porque el argumento del silencio no es apodíctico, toda vez que estos grados de oración y las experiencias místicas que de ordinario los acompañan son inefables y suelen guardarse en secreto, a menos que se intenten consignar en un diario espiritual o el director espiritual los mande poner por escrito. No en vano para mantener el clima interior de oración y la presencia de Dios se dirige a sus religiosas diciendo: «Exhortamos a todas las Hermanas que sean exactas en los ejercicios devotos y deseosas de su aprovechamiento espiritual, y por esto, entre día, a lo menos al toque de las horas, después de rezada con devoción el Avemaría, procuren levantar el corazón a Dios haciendo una fervorosa jaculatoria y ofrecerle el trabajo u ocupación que tienen entre manos».²⁵ Y urge la observancia del silencio: «porque no se pierda la paz interior y el fervor de la devoción por la inquietud que resulta del mucho hablar». «Y en todo lugar acostúmbrense a hablar en voz baja.»²⁶

24. ROS, 331, 334.

25. ROS, 391.

26. Const. Cap. X; ROS, 334, 345.

Y recordando el antiguo principio espiritual de «Contemplata aliis tradere», en el último período de su vida, escribe a las Hermanas recordándoles que «son llamadas a la vida mixta de contemplación y acción, de trabajar y orar, de derramar en el tierno corazón de las niñas los santos pensamientos y devotos afectos que Dios les ha comunicado en la santa oración. (Pues) Este es el espíritu de la regla que las Hermanas han profesado». ²⁷ Y es que cuando un alma se ha inflamado en la oración y unido por amor (en lo que de ella dependa) al Celestial Esposo, el mismo fuego del amor y unión de Jesús impulsa irresistiblemente al alma a comunicar a los demás el bien que recibe de Dios en y por la oración. Por esto Santo Domingo de Guzmán hizo lema de su Orden de Predicadores el «contemplata aliis tradere» entregar a los demás las cosas que se han contemplado (sabido-experimentado) de Dios en la oración. El mismo ímpetu manifiesta Santa Rosa de Lima en sus escritos, cuando refiere que en una de sus visiones recibió un mensaje de Jesucristo: «Apenas escuché estas palabras experimenté un fuerte impulso de ir en medio de las plazas y gritar muy fuerte a toda persona, de cualquier edad, sexo y condición: Escuchad, pueblos, escuchad todos. Por mandato del Señor, con las mismas palabras de su boca, os exhorto». ²⁸ Y S. Francisco de Asís, lleno de amor de Dios y tras una profunda experiencia del mismo quería gritar por pueblos y plazas: ¡El amor no es amado!.

Veamos ahora las gracias extraordinarias y místicas que conocemos del P. Tous vinculadas a su vida de oración y unión con Dios, mejor dicho, las que hemos podido rastrear, porque en estas ocasiones singulares de la vida espiritual, sucede que no son conocidos, porque en su humildad, el alma repite para sí como Isaías: «Mi secreto para mí, mi secreto para mí» (Is 24,16).

En primer lugar vamos a decir que todavía muy joven, sólo diez años después de haber sido ordenado, el obispo de Toulouse Pablo d'Astros, manifiesta que conoce al P. Tous desde seis años atrás y asegura en documento público que el P. Tous «por su pureza en la fe, integridad de costumbres y excelencia de virtudes eclesiásticas ha merecido la estima de todos, por cuyo motivo proclamamos al tal sacer-

27. ROS, 393.

28. Escritos autobiográficos de Santa Rosa de Lima, Liturgia de las Horas (23 agosto).

dote como muy digno que se le reciba en todas partes y se le admita a la celebración de la santa misa».²⁹ Tamaño elogio indica por una parte que el prelado le conocía bien y demuestra que la vida de oración del P. Tous era muy intensa, pues sin ella no es posible mantener *la pureza de la fe, la integridad de las costumbres y la excelencia de las virtudes eclesiásticas*.

Una de las gracias extraordinarias que le concedió el Señor, quizás la más visible y desde luego la más continuada, fue la discreción de espíritus en forma de dirección espiritual. Refiere la M. Teresa Tous, su sobrina, que el P. Tous: «En Toulouse, desempeñó el cargo de la dirección de las religiosas benedictinas de la Adoración Perpetua del Santísimo Sacramento. Estas religiosas estaban muy contentas de su dirección y buenos servicios que les prestaba el Reverendo P. José Tous; pues además de dirigirlas en el camino de la perfección, era como capellán de la casa, corriendo de su cargo el celebrarlas la santa misa todos los días y leer públicamente en la iglesia las meditaciones ante Su Divina Majestad expuesto». En efecto, fue capellán y director de las referidas monjas, que por tener expuesto el Santísimo para la adoración dieron al P. Tous la oportunidad de pasar muchos ratos ante la custodia, en oración, y lo mismo al tener que leer las meditaciones correspondientes a los fieles varias veces al día. El clima en que se movía era pues un clima de auténtica oración ininterrumpida, lo que acrecentó sin duda su fervor en la santa misa, su deseo de unión con Dios y su devoción a la Eucaristía, asociándose a la Adoración Perpetua el 29 de agosto de 1842, motivo por el cual las benedictinas le regalaron el manual de dicha asociación de la Adoración Perpetua, intitulado: *Horas del Santísimo Sacramento* y cuando regresó a España se propuso extender dicha asociación en Barcelona.³⁰

La intensa oración suscitó en él un intenso celo apostólico, por el cual las benedictinas dicen que regresó a la patria, pues no hemos de olvidar que por entonces la deschristianización en España era mucha, tras la exclaustración general de los religiosos, y que él tenía el título de predicador para toda la provincia capuchina de Cataluña.

Una vez hubo regresado a Barcelona continuó su apostolado espiritual de dirección de almas, tanto en Santa María del Mar, como en

29. ROS, 68.

30. ROS, 69.

Esparreguera, como en S. Francisco de Paula, donde fue «Padre espiritual y vicedirector —el director honorífico era el párroco, pero él cuidaba de todo— de la Pía Asociación de Doncellas devotas de la gloriosa niña y mártir Santa Romana, de la juventud femenina». Gracias a esta asociación y al confesonario que frecuentaba diariamente, acudieron a él un buen grupo de almas selectas de jóvenes en busca de consejo y aliento y a confiarle sus proyectos de vida religiosa y apostolado en aquellas difíciles circunstancias ambientales contrarias a la religión y a la vida religiosa. Entre ellas estaba la ex-novicia capuchina Isabel Jubal, que había estado en el convento de capuchinas de Pinto (Madrid), con la cual fundó en Ripoll el Instituto de Terciarias Capuchinas de la Divina Pastora, acompañándola en la fundación Remedio Paños, María Valdés y María Ana Mogas —que vino días después—, de todas las cuales el P. Tous fue director espiritual y sin duda confesor ordinario mientras estuvieron en Barcelona y ocasionalmente cuando las visitaba en Ripoll.³¹

Desde la fundación del Instituto y hasta el fin de su vida dedicó sus dotes de experimentado y prudente director espiritual a sus religiosas y al gobierno del Instituto, desde que en 1850 le nombrara director del mismo —a fuer de fundador— el obispo de Vic, Luciano Casadevall, «tratando a todas las religiosas con mucha caridad y dulzura hasta la muerte»,³² como atestigua la M. Filomena Vidal.

En efecto, la bondad y suavidad de carácter es una de las condiciones del buen director espiritual y que el P. Tous poseía en sumo grado, al estar animado con los mismos sentimientos de Cristo Jesús (Fil 2,5), el Buen Pastor, que iba en busca de la oveja perdida, por eso manifiesta al P. Serra que sus religiosas por medio de la enseñanza miran de que «las niñas que están a su cargo sean dignas ovejuelas de tan buena Madre y Pastora Divina...y no se salgan jamás del redil del Buen Pastor Jesucristo» (Ros, 222). Y como Cristo, no quiebra la caña cascada ni apaga la mecha humeante (Mt 12, 20), sino que tiene de una mano a las hermanas «rebeldes» de Ciempozuelos, y por ello al mismo tiempo que con firmeza «espera —pide— que la M. Priora y las demás hermanas, reconocidas del error cometido, me darán competente satisfacción de todo lo ocurrido —con propósito de enmien-

31. ROS, 85-89.

32. ROS, 102.

da—, prometiéndome que no moverán pie ni cabeza sin licencia de sus superiores», se alegra de ver que han vuelto al buen camino, y así lo manifiesta al obispo Serra: «leí con satisfacción la buena noticia de haber entrado en razón las hermanas confesando el yerro grande que habían cometido obrando por si y ante si sin licencia de sus superiores... Gracias a Dios, todo se ha remediado, quedando vencido, por esta vez, el lobo infernal que quería cebarse con las ovejuelas de las Pastora Divina.»³³

Como buen padre espiritual acogía a sus dirigidas e hijas espirituales con inmensa bondad y con una paciencia inalterable; que atraían y fomentaban en ellas su confianza y obediencia. De ello es testigo ocular la M. Filomena Vidal, que como hemos dicho antes aseguró que el P. Tous había «tratado a todas sus religiosas con mucha caridad y dulzura hasta la muerte». Lo que supone virtud heroica, pues trata a *todas y siempre* («hasta la muerte») con mucha caridad y dulzura.

Junto a la bondad y suavidad de carácter tenía también el P. Tous otras cualidades que deben hallarse en el buen director espiritual, como son: una *intensa piedad* para comunicarla a sus dirigidas —pues nadie da lo que no tiene—. Por eso dice S. Juan de la Cruz, que el alma ha de mirar en qué «manos se pone, porque cual fuere el maestro, tal será el discípulo, y cual el padre, tal el hijo» (*Llama*, Canc. 3, n. 30). Lo cual dando la vuelta al argumento, diremos que la piedad de los discípulos e hijos demuestra la eminente piedad del maestro y padre, pues el discípulo no suele ser mayor que su maestro (Mt 10, 24-25). Y si el P. Tous dirigió a tantas religiosas, que murieron con fama de virtudes y hasta de santidad, como la venerable M. Mogas, debemos concluir que su piedad era intensa, pues de otra manera no hubiera estado capacitado para llevar a mayor altura a sus dirigidas. Sólo así se comprende que aquellas primeras fundadoras del Instituto y las que ingresaron después en él, acudieran a él en sus cuitas y dudas, porque hablaba en el mismo tono espiritual, se compenetraba en el acto con sus sentimientos, comprendía sus luchas y pruebas y se hacia cargo de sus dificultades. Y en la experiencia ajena se descubren los rasgos fundamentales de la suya propia. Y es que hay un conocimiento experimental de Dios y de las cosas divinas que ninguna ciencia adquirida puede substituir.

33. ROS, 244.

Por eso la *piedad ardiente* es la primera y más fundamental de las cualidades morales de un buen director espiritual, de la cual nace otra cualidad importante, que es el celo ardiente por la salvación de las almas. También tenía esta cualidad el P. Tous, pues aseguran las benedictinas de la Adoración Perpetua de Toulouse en sus crónicas que regresó a la patria «movido por su celo apostólico», que no es otra cosa que colaborar en la extensión del Reino de Dios sobre las almas. Por eso inculca a sus hijas que «el fin principal que debéis tener en todas las cosas es trabajar en la vida del Señor... para el bien de las almas que Dios quiera confiaros»³⁴ que es lo que hizo él durante toda su vida.

También tuvo *gran humildad*, necesaria en un director espiritual, primero porque Dios sólo y siempre da «su gracia a los humildes», y sus luces» a los sencillos y los oculta a los sabios y entendidos de este mundo» (Mt 11, 25). Por eso desconfía de sí, no es audaz para resolver irreflexivamente las dificultades de sus dirigidas, estudia, medita, ora, consulta cuando es necesario con otros más dotados o constituidos en dignidad (como los obispos de Barcelona, Vic y S. Antonio M^a Claret), toma toda clase de precauciones para asegurar el acierto en sus decisiones, y así para no intraquilitizar a las religiosas calla a las de Barcelona lo que pasa con el abandono del asilo de Ciempozuelos y los intentos de fundación en Madrid, siempre teniendo en cuenta la responsabilidad contraída ante Dios y ante el prelado que le ha confiado la dirección del Instituto. Además la humildad atrae y cautiva y la repremisión hecha con humildad se recibe con gusto y agradecimiento, por eso a imitación del Buen Pastor «manco y humilde de corazón» (Mt 11, 29) exhorta a las superiores de las casas del Instituto que en el capítulo de culpas corrijan a las Hermanas «con palabras breves, devotas y llenas de caridad...sin mostrarse enfadadas o decir palabras pesadas por grave que sea la culpa» (Const. Cap. IX).

Pero como buen director espiritual actúa siempre con *desinterés* y desprendimiento en el trato con sus hijas, amándolas no por las satisfacciones que puedan proporcionarle sino únicamente para llevarlas a Dios; por ello no le importa la gratitud o ingratitud de las almas que se le han confiado y acepta con serenidad que puedan alejarse de subdirección inmediata y ponerlas en manos de otro director experimentado, como hizo confiándolas al obispo de Daulia, Benito Serra y al tam-

34. ROS, 262.

bien benedictino Francisco Cañellas, igualadino como él y teniente de cura de S. Martín de Madrid, en cuya demarcación parroquial fundó su colegio-internado la M. Mogas. Por eso no les considera rivales o competidores ni teme que le «roben» a las hijas que conoce y dirige de tantos años atrás, sino que procura según sus luces e informaciones que estén bajo la dirección de un director sabio y prudente, a quien puedan consultar sin necesidad de cartas ni desplazamientos, porque lo que le interesa es el bien de las almas que le han sido confiadas y sabe que nadie puede pretender tener el monopolio o exclusiva en la dirección de las almas, cuya santificación, en último término es obra del Espíritu Santo mediante la gracia. Sencillamente las ama en Jesucristo (en sus cartas repite al despedirse: *Vuestro Padre, que os ama en el Señor y os desea gracia y acierto en todo y la bendición de Dios*³⁵ «Vuestro Padre y servidor», «Vuestro Padre»³⁶

Y aunque a veces les pide oraciones, jamás son en beneficio propio sino de otras personas o del Instituto. Su norma era «trabajar en la viña del Señor únicamente para su mayor gloria y para el bien de las almas que Dios quiera confiaros».³⁷ De ahí su perfecto desinterés y desprendimiento en el trato con las almas, tan manifiesto, que la venerable Antonia M^a de Oviedo, no se retiene de decirle, como cosa de todos conocida, que está «tan lleno de buen sentido y tan despreocupado»³⁸ despreocupado en el sentido de ser persona que no atiende las opiniones o habladurías generales, sino de las personas cualificadas por su ciencia, cargo y experiencia.

Por eso no es de extrañar que la Madre Francisca Vidal, escriba desde Capellades —en un momento que estaban sin párroco y el P. Tous enfermo en Barcelona— que «padecemos un total abandono en las cosas espirituales»³⁹ sin nadie quizás que les confesara y dijera misa diariamente, pero si por parte del clero de la población padecían abandono temporal de las cosas espirituales, no lo padecían del P. Tous, cuya dirección siempre tuvieron a través de la correspondencia y de las visitas periódicas. Por eso le dice en la misma carta a la M. Mogas:

35. ROS, 255.

36. ROS, 257-259.

37. ROS, 262.

38. ROS, 248.

39. ROS, 275.

«Nuestro Reverendo Padre me leyó la carta de Vuestra Reverencia». Y le dice que «el Señor la ha favorecido de un modo particular...dándole una buena dirección». Y sin duda pensando en el P. Tous, que tantos ahos había que las dirigía, añadía, sabiéndolo por experiencia propia: «que cuando se descansa en manos de un buen director todo se hace dulce».⁴⁰ Así se alegraba, de que ya que en Madrid no podían tener a su lado al P. Tous, al menos tuvieran un director inmediato que las estimulara en su vocación. Lo que no sabia quizás la M. Vidal era que la M. Mogas había encontrado tan buen director gracias a los desvelos del P. Tous en buscárselo en la persona del benedictino Francisco Javier Cañellas, a quien conocía «por ser de su misma edad y natural de Igualada o porque le fue recomendado por el P. Serra, pues no en vano era benedictino como él, residía en la parroquia de S. Martín dirigida por benedictinos, en cuya demarcación parroquial fundó la M. Mogas y cuya dirección tuvo ella y su comunidad hasta su muerte y tras la muerte del P. Cañellas, substituido por el P. Sebastián Fernández, párroco de S. Martín.

Todas estas cualidades propias del buen director espiritual han de ser tan perfectas que por eso han escaseado siempre los buenos directores espirituales que como asegura S. Juan de la Cruz «apenas se hallará un guía cabal según todas las partes que ha menester» y que hay que escogerlo «uno entre mil» (*Llama*, Canc. 3, n. 30).

El P. Tous cumplió con las obligaciones del buen director espiritual. Por eso trabajó por conocer a fondo a sus dirigidas, su carácter, temperamento, inclinaciones buenas y malas, defectos, repugnancias, aficiones, fuerzas, capacidad, disponibilidad, generosidad, etc., además de su vida pasada, con sus luces y sombras, sus propósitos y progresos, sus disposiciones actuales y las dificultades que experimentaban en el camino de la virtud. Por eso a cada una le da lo que más le conviene o le ha de aprovechar. Por eso aconseja a la superiora, que cuando reparta los libros para la lectura espiritual ha de tener en cuenta «la necesidad y espíritu de las hermanas. Esto es, a las pusilánimes, libros que alienten y ensanchen el corazón; a las distraídas y poco recogidas libros un poco fuertes, que concentren el espíritu».⁴¹

40. ROS, 275.

41. ROS, 386.

Además de conocer a sus dirigidas las instruye teórica y prácticamente con el fin de que formen una recta conciencia y puedan resolver por sí mismas sus propios problemas, al menos los de menor importancia. Así lo testifica la M. Massana diciendo que «El P. Fundador se entretenía hablando a las religiosas, dándoles profundas enseñanza sobre la vida espiritual y útiles consejos para llegar a la perfección religiosa.»⁴² también resuelve dudas, ayuda a superar los escrúpulos (como vemos enseguida a la hermana conversa que no había tenido tiempo para rezar en todo el día), llenando a sus hijas de seguridad y paz, que tanto contribuyen al adelantamiento espiritual (de ahí que no comunicara a las hermanas de Barcelona lo que pasaba en Madrid con el abandono del asilo de Ciempozuelos y el traslado a la capital de las capuchinas hasta tanto no se hubieran solucionado los obstáculos, a fin de no inquietarlas).

El P. Tous también estimuló a sus dirigidas, pues no hay almas por más adelantadas que estén que no necesiten ayuda, sobre todo las de débil voluntad, desiguales, inconstantes, antojadizas, temerosas o apocadas, que sin el conveniente estímulo volverían atrás en el camino de la virtud o no adelantarían sin el aliento del director, que no es solo quien resuelve dudas, sino sobre todo un verdadero educador y maestro, que debe contribuir positivamente a la formación espiritual de las almas que se le confían. de ahí su aliento y estímulo sean constantes, infundiéndoles un sano optimismo —formado de la confianza en Dios y del desprecio de sí mismas— de que están llamadas a la perfección y que la alcanzarán sin duda si son fieles a la gracia, y a la búsqueda y cumplimiento de la voluntad de Dios. Por eso las anima a aprovechar las mismas faltas (caso de la huida de las Hermanas de Ciempozuelos a Madrid) para incrementar su vigilancia y exactitud en el servicio de Dios, en casos semejantes, un trato duro y áspero, cuando las almas necesitan apoyo, confianza y estímulo para seguir adelante sin desfallecer en la penosa marcha hacia el ideal, les podría hacer mucho daño. por eso se contenta con que le den explicaciones, no vuelve a hablar más del caso y como si no hubiera pasado nada, las exhorta a seguir el camino de perfección abrazado. Por eso nada les animó tanto a seguir como verse acogidas con inmensa bondad y misericordia, cuando creían

42. ROS, 393.

merecer una áspera repremisión del que consideraban representante de Dios. Pero éste no olvidó controlar su vida espiritual —mira que hagan ejercicios espirituales cada año, que no les falte confesor-director inmediato, que reciban los sacramentos, que guarden las reglas y constituciones, etc. —ni corregir sus defectos, pues como buen director espiritual sabe compaginar la suavidad y dulzura de su trato con el deber de reprender y corregir los defectos del alma dirigida, y por eso no deja de llamar a los hechos por su nombre. Y cuando las Hermanas de Madrid abandonaron Ciempozuelos sin permiso de nadie, dice al obispo de Daulia «la pena que me causó el saber que se marchaban las Hermanas del Asilo sin consentimiento de sus superiores, puesto que por esta sola acción se declaraban y constituían apóstatas de la Orden e indignas de pertenecer al Instituto de la Divina Pastora».⁴³ Lo cortés no quita lo valiente, como la suavidad y dulzura no están reñidas con el deber de corregir las faltas, pero aún en la misma corrección usa palabras suaves, pues en vez de decir que las Hermanas han pecado contra el voto de obediencia, habla de «error cometido», de «yerro grande» y de «modo de proceder» de esas —a pesar de todo, porque las conoce y las ama y al fin son sus hijas— buenas Hermanas».⁴⁴

También el P. Tous tuvo otras dos cualidades exigibles al buen director espiritual, la de hacer su dirección progresiva y acomodada al grado de virtud de las Hermanas, así como a su temperamento, edad, salud y demás circunstancias, a imitación de S. Pablo que no le imponía a nadie cargas insopportables (1 Cor 3, 2, Cf. Mt 23, 4), procediendo siempre con energía y firmeza y al mismo tiempo con suavidad y paciencia, evitando por igual la negligencia y la flojedad. también supo guardar el secreto sobre las confidencias que le hicieron sus dirigidas e hijas, aún las recibidas sin carácter de confesión, pues las almas suelen llevar muy mal las indiscreciones, que siempre hacen perder la confianza en el director. Sólo en una ocasión y con el único fin de hacer brillar la verdad y defender a sus hijas, manifestó a quien debía (el obispo de Daulia) algo que siempre había callado y que evidentemente sabía por otros conductos que no eran ni la confesión ni la confidencia secreta de sus religiosas. A saber, que cuando éstas abandonaron el pue-

43. ROS, 244.

44. ROS, 244.

blo de Ripoll lo hicieron con el debido permiso, pues «no lo dejaron sin haber obtenido antes la licencia del obispo diocesano —que según los cánones era mayor autoridad que el P. Tous—, no habiendo podido obtener la mía».⁴⁵ Así aclaraba la verdad del abandono de Ripoll por parte del Instituto y salvaba la actuación de las Hermanas.

Así pues el P. Tous tuvo las cualidades morales comúnmente exigidas para ser buen director espiritual, a saber: *piedad, celo ardiente, bondad de carácter, humildad y desinterés total* en el trato con las almas y todo de una manera continuada e igual, sin cambios bruscos ni dejación de obligaciones, combinando admirablemente la instrucción y el estímulo, con la corrección y control, la exigencia gradual con la suavidad y dulzura, haciendo todo para todos, como el Apóstol S. Pablo (1 Cor 9, 22).

Tenemos diversos testimonios de su prudente dirección espiritual. Por ejemplo, aconseja a la M. Mogas (16 de junio de 1868) en relación con la posible aceptación del colegio de las Comendadoras de Madrid: «Ya sabe V. Reverencia que para estas cosas se necesita mucha calma y presencia de espíritu, pidiendo continuamente a Dios la gracia para un feliz acierto en saber hacer y cumplir su voluntad santísima. El fin principal que debéis tener en todas las cosas es el trabajar en la viña del Señor únicamente para su mayor gloria y para el bien de las almas que Dios quiera confiaros. Constancia, pues, hermana mía, y no tema que todo os saldrá conforme con los designios de la Providencia divina. Dios ya sabe lo que os conviene, por tanto a él debéis acudir con mucha confianza; y si pedís bien y con fe y confianza alcanzaréis los que pidierais».⁴⁶

Y en otra parte: «Todo cuanto hará relativo a lo sobredicho (la fundación en Madrid) hágalo según Dios le inspirare con el mérito de la santa obediencia».⁴⁷

Este texto es una verdadera lección de dirección espiritual sobre las inspiraciones divinas, en las cuales el P. Tous se muestra un consumado maestro. Manda a la M. Mogas que haga «según Dios le *inspirare*». Y Dios inspira cuando da al alma luces interiores, impulsos, invi-

45. ROS, 158.

46. ROS, 261-262; ZARAGOZA, 89.

47. ROS, 265; ZARAGOZA, 92.

taciones, etc. producidos tanto directamente como indirectamente —por lecturas, conversaciones, predicación, etc.— para moverla, iluminarla o atraerla hacia sí para facilitar la perfección de la virtud o la salvación en un pecador no convertido.

Las inspiraciones divinas forman parte de la misteriosa actividad reservada al Espíritu Santo en la vida de las almas. Pero exigen un sincero compromiso de secundar dichas inspiraciones, eliminando los obstáculos que puedan impedir su ejecución. De ahí que el P. Tous, director espiritual de la M. Mogas más de 20 años y por ello conociéndola muy bien, temiendo que las dificultades la amilanen y que por ellas la acción divina sufra retraso con las consiguientes consecuencias negativas para el caso, le manda que las siga por la «santa obediencia», que al tiempo que reforzará su voluntad para poner en práctica lo que Dios le inspirare por dificultades que encuentre, acrecentará su mérito con un nuevo título, el del voto de obediencia.

Pero exige que la inspiración de Dios sea acogida y secundada «*hágalo según Dios le inspirare*», pues sabe que se camina hacia la santidad en proporción a la fidelidad con que uno se deja conducir por el Espíritu Santo, guía seguro y artífice de la santidad. Y sólo dejándose conducir por las inspiraciones divina las acciones del alma bajo la acción del Espíritu Santo se convertirán en obras de Dios. Pero para ello el P. Tous exige la fidelidad incondicional y perenne a las inspiraciones divinas, lo cual demanda el alma unas condiciones intelectuales, que ya supone en la M. Mogas, como son la *humildad*, que sabe abandonar los criterios y valoraciones provenientes de motivos puramente humanos por seguir los criterios de Dios, manifestados en las mociones del Espíritu Santo, y no cerrar la mente al influjo de la gracia; y *advertencia* para discernir la acción de Dios de la del demonio, que puede transformarse en ángel de luz, y evitar caer en ilusiones.

Todas estas condiciones intelectuales las supone el P. Tous en la M. Mogas, pero como la conoce bien, insiste en las condiciones de la voluntad, como son la docilidad para secundar las inspiraciones de Dios mandándole pedirle «para un feliz acierto en saber hacer y cumplir su voluntad santísima». Y constancia para no interrumpir o frenar la acción divina, para llegar en palabras de S. Pablo: pleno conocimiento de su voluntad (la de Dios) con toda sabiduría e inteligencia espiritual y a caminar según el Señor se merece, a plena satisfacción suya, dando frutos en toda obra buena» (Col 1,9-10).

Además de estas condiciones intelectuales que supone en la M. Mogas y de las condiciones de la voluntad que le recuerda, exige otras condiciones morales, como son la *pureza de intención y de afectos*, recordándole que deben «trabajar en la viña del Señor, únicamente para su mayor gloria y para el bien de las almas que Dios quiera confiaros». En efecto, así como el sol no atraviesa un cristal sucio o empañado, así tampoco Dios penetra en un alma que persigue otros intereses que no sean los suyos. Otra condición moral que recomienda el P. Tous es la *vigilancia* en forma de *recogimiento interior* para advertir la presencia de Dios y poder oír su voz, cuando dice que para «estas cosas se necesita mucha calma y presencia de espíritu», que equivale a entrar en uno mismo, en interiorizar la vida, condición indispensable para gozar del encuentro con Dios y de sus comunicaciones, unas de las cuales son las inspiraciones divinas enviadas al alma por el Espíritu Santo. Resumiendo, el P. Tous enseña cómo se han de seguir las inspiraciones de Dios por el Espíritu Santo: con las condiciones intelectuales de *humildad y advertencia*; con las condiciones de la voluntad, docilidad y constancia; con las condiciones morales de *pureza de intención y recogimiento interior*.

Cuenta también la M. Eulalia Feixes, testigo auricular del caso, que el P. Tous: «Aunque quería que reinase siempre la más exacta observancia, compadeciese de sus hijas y dispensaba de las obligaciones de la regla cuando le parecía que estaban sobrecargadas de trabajo. Un día presentóse a él una Hermana (conversa) y le dijo que a causa de sus muchos quehaceres se había encontrado por la noche sin haber podido rezar ninguna parte del oficio o su equivalente de padrenuestros; a lo que le respondió el Padre: Mira, cuanto esto te acontezca, sin culpa tuya, llegada la noche rezas un padrenuestro y te acuestas; y esto te valdrá por todos los rezos que no pudiste hacer durante el día», convallidos por la caridad y ahora por la obediencia. Así, con semejante sencillez, evitaba los escrúpulos de una Hermana, por otra parte entregada totalmente en aquella ocasión al servicio de la comunidad.⁴⁸

Esto por lo que se refiere a su discreción de espíritus, en la dirección espiritual, rebosante de experiencia y prudencia, que con la sabiduría, son las tres cualidades imprescindibles para un buen director espiritual. El bien que haría en las almas, comenzando por las de su

48. ROS, 293.

familia, como lo manifestaron sus hermanos Nicolás y Francisco al Sr. Obispo de Barcelona para que suspendiera el traslado del P. Tous a Vilassar de Dalt en 1850, diciéndole: «Tembamos solamente al considerar que puede faltarnos la compañía de nuestro Rvdo. Padre José... (pues) no ignora V.E. cuánto pesa entre familia el dictamen de un miembro de ella sacerdote por su desinterés y por su carácter.»⁴⁹

El aprecio de su compañía, dictamen y carácter era también general en las religiosas de su Instituto y entre sus demás amistades y dirigidos. El bien que hizo a sus almas no se puede contabilizar, sólo Dios en el cielo lo sabe. Nosotros suponemos que fue mucho el bien que hizo por su celo y por los resultados de su obra para la cual supo captar numerosas vocaciones.

Pero pasemos ahora a examinar algunas gracias extraordinarias que el Señor le concedió. Cuando las difíciles circunstancias obligaron al Instituto a dejar Ripoll, el P. Tous recurrió a la oración para que el Señor se dignara manifestarle el lugar donde habían de establecerse sus religiosas. Tratólo también con su fiel amigo el capuchino P. José de Alpens y con sus familiares, pero sobre todo no dejó de pedirlo a Dios en la oración. Y Dios le respondió indicándole el lugar exacto donde las quería. Así lo cuenta la venerable M. María Ana Mogas: «Estando este Padre celebrando el santo sacrificio de la misa en el día del santo Ángel de la Guarda (2 de octubre) del año 1858, pidiendo en el memento al Señor le diera a conocer en dónde quería se estableciese dicha fundación, que con tanta dificultad existía en Ripoll, oyó una voz que decía: En Capellades.»⁵⁰ Lo mismo atestigua la M. Teresa Tous, su sobrina: «Hacía fervorosas súplicas acompañadas de penitencia para que el Señor le inspirase el punto que le fuese más agradable para establecer dicha comunidad. Dios Nuestro Señor, que oye las plegarias de los que con fe y confianza le invocan, atendió a las del Reverendo Padre, y un día, mientras celebraba el santo sacrificio de la misa en el oratorio de Ripoll... oyó una voz del cielo, que por tres veces le dijo: En Capellades, en Capellades, en Capellades.»⁵¹

49. ROS, 84.

50. S. EIJÁN, *Vida de Sor María Ana Mogas*, (Santiago de Compostela 1928); F. VIDAL, *Relación histórica del Instituto de las Hermanas Capuchinas de San Francisco, bajo el título de la Divina Pastora*, f. 15r.; ROS, 163.

51. J. ESTERAS, *El venerable Padre Claret y las religiosas de la Divina Pastora*, 3^a ed., 11.

Mas como es propio de las personas espirituales no fiarse a primera vista de lo que se les comunica de una manera sobrenatural, temiendo no sea ilusión suya, el P. Tous comunicó el caso de la situación de sus religiosas en Ripoll y la necesidad de trasladarlas a otra parte con S. Antonio M^a Claret, santo y amigo de su familia, que por su experiencia y prudencia podía aconsejarle sobre el lugar apropiado para sus religiosas. «Después de hablar un rato con él, prometióle el santo arzobispo que a Dios lo encomendaría y que volviera dentro de poco para en definitiva resolver. Volvió el Padre (Tous) sin tardar y el Venerable Padre Claret le aseguró en esta segunda entrevista, que era voluntad de Dios trabajara por una obra que había de redundar en la gloria divina y en la salvación de las almas. Dijole a su vez al P. Tous que cuantas veces se había puesto a encomendar a Dios el asunto y a preguntarle si la obra había de seguir y dónde se podrían establecer, otras tantas veces le había parecido oír una voz interior que le decía: En Capellades...! En Capellades...!»⁵²

Así confirmada la veracidad de la voz sobrenatural que en el memento de la misa del 2 de octubre de 1858 celebrada en Ripoll le había indicado el lugar del traslado de la cuna del Instituto: Capellades. Dice el texto que el santo arzobispo le animó a trabajar por el Instituto «porque era voluntad de Dios que trabajara por una obra que había de redundar en la gloria de divina y en la salvación de las almas». Lo cual supone que se había pensado quizás en la unión a otro Instituto, pues por este tiempo la M. Mogas había ido a Vic, parece que para intentar fusionarse con las Dominicas de la Anunciata y tratar de ser substituidas en Ripoll por las Carmelitas de la Caridad, que como quería el Ayuntamiento de aquella población se hicieron cargo de la enseñanza de niñas y del hospital municipal.

Sea lo que fuere, lo cierto es que el P. Tous con las palabras de S. Antonio M^a Claret vio confirmada la voluntad de Dios sobre la continuidad del Instituto y la veracidad de la locución divina de que el traslado se había de realizar a Capellades, como se hizo con éxito en diciembre del mismo año y donde sus hijas perduran hasta hoy. En adelante ya no dudará más el P. Tous de la continuidad del Instituto, por dificultades que se le presenten, como de hecho se le presentaron

52. ROS, 163-164.

en el abandono de Ciempozuelos por parte de la M. Mogas y la fundación de Madrid.

Este hecho extraordinario, como es una locución sobrenatural externa en él e interna en S. Antonio M^a Claret, demuestra que el P. Tous acostumbraba a recurrir a la oración propia y ajena para conocer la voluntad de Dios en las decisiones importantes, sin olvidar el consejo de quienes podían ayudarle. Demuestra también que ésta no fue la primera gracia extraordinaria que le hizo el Señor, pues acude a la oración para conocer la voluntad divina, porque sin duda Dios se la había manifestado en otras ocasiones. Aunque no conoceríamos esta gracia —como no conocemos otras que debió hacerle Dios, si sus religiosas no le hubieran preguntado el porqué de su traslado precisamente a Capellades, y no lo hubieran consignado en sus relatos de la fundación del Instituto.

Venimos hablando de gracia sobrenatural al hablar de esta locución divina en los casos del P. Tous y del P. Claret, pero debemos indicar que se trata de una gracia *gratis dada* puesto que no es para provecho propio sino de otros. En este caso para las religiosas capuchinas y en último término para provecho y bien de las futuras alumnas del instituto y para la Iglesia. Las *gracias gratis* dadas se ordenan a instruir al prójimo en las cosas divinas para tener un conocimiento pleno de ellas, o de alguna de ellas.

Según S. Pablo (1 Cor 12, 7-11) son gracias *gratis dadas*: la fe sobre los principios; palabra de sabiduría, sobre las principales conclusiones; palabra de ciencia, sobre los ejemplos y efectos; curaciones y milagros, profecía y discernimiento de espíritus.

El P. Tous tuvo —además de como virtud teologal reforzada por la confianza plena en Dios— una fe extraordinaria que consiste en una certeza sobreeminentemente, que hace capaz a quien la posee de proponer y persuadir a los demás las verdades que en ella enseña. Y el P. Tous no solamente persuadió eficazmente a sus numerosas dirigidas en la fe, sino también a quienes llegó su palabra —no en vano su Orden le nombró predicador de toda la Provincia Capuchina Catalana—, pues tenía también la gracia de la *palabra de sabiduría* —además de como don del Espíritu Santo que permite saborear-gustar-experimentar las cosas divinas—, que consiste en la aptitud para comunicar a los demás mediante la palabra lo experimentado-saboreado sobrenaturalmente, de manera que instruya, deleite y convenga profundamente, la que se iden-

tifica con el don de apostolado —que el P. Tous fue directo con la dirección espiritual, confesonario y predicación, e indirecto a través de las religiosas de su instituto en las niñas educandas y en sus familias.

De ello tenemos testimonios bien claros, pues sabemos que predicó en Italia, Francia y España y cuenta la M. Cruz Massana que «El P. Fundador se entretenía hablando a la religiosas, dándoles profundas enseñanzas sobre la vida espiritual y útiles consejos para llegar a la perfección religiosa».⁵³ Y no sólo eso, sino que exhortaba a las Hermanas «a derramar en el tierno corazón de las niñas los santos pensamientos y devotos afectos que Dios les ha comunicado en la santa oración».⁵⁴

Tenía el P. Tous la gracia extraordinaria de palabra de ciencia, que propone y hace gastar al alma las verdaderas divinas por medio de razonamientos, que muestran su armonía y su belleza, y por medio de analogías y ejemplos tomados de la naturaleza, que ayudan a entenderlos. Así vemos como el P. Tous frecuentemente usa el símil de las ovejas apara aplicarlo a las niñas, diciendo que las Hermanas han de «recoger las ovejas descarriadas para que vayan en seguimiento del Pastor Divino».⁵⁵ Y también lo aplica a las religiosas, cuando escribe al obispo de Daulia, tras el reconocimiento por parte de la M. Mogas y sus compañeras del error de haber ido a Madrid sin el permiso de dicho obispo, que por ello «ha quedado vencido el lobo infernal, que quería cebarse con las ovejuelas de la Pastora Divina».⁵⁶

Se trata evidentemente de la gracia extraordinaria de palabra de ciencia, que faculta para comunicar y demostrar las verdades de fe, de manera que los más rudos puedan entenderlas y retenerlas. Advirtamos que las gracias de sabiduría y ciencia son dones del Espíritu Santo cuando aprovechan principalmente al receptor y son *gracias gratis* dadas cuando aprovechan al prójimo.

Una de las gracias más extraordinarias entre las gratis dadas es la de profecía, que también tuvo el P. Tous, aunque no tuviera conciencia de ella, pues en carta del 18 de octubre de 1865 escribe el obispo de Daulia: «Todo el contenido de su carta me hace concebir una gran con-

53. ROS, 201.

54. ROS, 393.

55. ROS, 222.

56. ROS, 245.

fianza de que nuestras Hermanas son elegidas por la Divina Providencia para conducir almas al rebaño de la Divina Pastora, estableciéndose en varios pueblos y ciudades de la Península»,⁵⁷ como sucedió, siendo de notar que en aquel momento el Instituto sólo tenía tres casas. Esto demuestra el conocimiento intelectual sobrenatural y la manifestación de este conocimiento como impresión trascendente en el tiempo. Sin embargo debemos decir que el conocimiento de los futuros contingentes es propio de Dios y Dios lo revela a veces por simple iluminación del entendimiento, lo que no siempre se hace con abstracción de los sentidos.

El carisma o gracia gratis dada de la discreción de espíritus afecta directamente a la gracia extraordinaria de profecía, que en la Iglesia antigua iba junto con ella. La discreción de espíritus distingue lo verdadero de lo falso, lo bueno de los malo, las inspiraciones de Dios y los engaños del diablo, las mociones de la gracia de los simples movimientos de la naturaleza, cosa que tuvo el P. Tous en su faceta de director espiritual, como hemos visto más arriba. Pero la expansión de la luz sobrenatural para poder ejercer el discernimiento pide tranquilidad de alma y paz interior, como se lo manifiesta el P. Tous a la M. Mogas al decirle que para conocer la voluntad de Dios sobre la aceptación del colegio de las Comendadoras de Madrid: «se necesita mucha calma y presencia de espíritu, pidiendo continuamente a Dios la gracia para ...saber hacer y cumplir su voluntad santísima».⁵⁸ Y según el célebre teólogo P. Suárez, este don es patrimonio casi exclusivo de la santidad encumbrada, aunque siempre como hecho accidental y no habitual.

Desconocemos si el P. Tous tuvo también las gracias de curaciones, milagros y don de lenguas y su interpretación. Pero sí sabemos que tuvo las gracias extraordinarias de discernimiento de espíritus —dirección espiritual—; fe extraordinaria, palabra de sabiduría y ciencia, y profecía, dentro de la cual hay que clasificar el fenómeno cognoscitivo de la *locución*, que generalmente se aplica al lenguaje articulado percibido por el oído corporal del oyente, pero por extensión y analogía también al entendimiento e imaginación.

La voz que oyó el P. Tous que le indicaba «Capellades» fue sin duda una voz interior, pues aunque él dijo que «oyó una voz», sin es-

57. ROS, 226.

58. ROS, 261; ZARAGOZA, 89.

pecificar, la M. Teresa Tous, dice «oyó una voz del cielo», lo que parece indicar lenguaje articulado percibido por el oido corporal, a diferencia de S. Antonio M^a Claret, del que se dice que «oyó una voz interior», que resonaría en el entendimiento o imaginación, sin concurso de los sentidos externos o internos, pero formal, porque la percibe el entendimiento como vieniendo claramente de otro, sin hacer nada de su parte, y sustancial porque tiene eficacia soberana para producir en el alma lo que significan las palabras o mensaje, que es el caso del P. Tous, que tras oír: «Capellades» sintió paz, seguridad y certeza respecto a la ubicación de la casa noviciado del Instituto. Efectos tan sobrenaturales e instantáneos, que superan toda potencia humana y diabólica, y por eso no cabe en ellos error o ilusión, y menos cuando su locución fue confirmada por Dios por otra locución sobrenatural idéntica, la que tuvo S. Antonio M^a Claret.

Sospechamos que el P. Tous tuvo otra locución o iluminación interior cuando comenzaron las obras de la casa de Capellades, pues nombró «Protector del Instituto» y titular de la nueva iglesia que se iba a construir. De hecho, es curioso y digno de ser notado que eligió a este santo y no a otro u otra advocación franciscano-capuchina como titular de la iglesia de la casa más importante del Instituto (como segunda cuna del mismo y noviciado que era) y que eligiera la fiesta de dicho santo, 13 de junio de 1859, para poner la primera piedra del edificio del nuevo convento e iniciar las obras, tras recitar el P. Tous la oración al santo que el mismo había compuesto para sus religiosas. Dicha oración, que se conserva autógrafa, dice así: «Glorioso S. Antonio de Padua, nosotras indignas siervas del Señor e hijas del gran Patriarca Padre San Francisco, humildemente pedimos os dignéis admitirnos bajo vuestra protección y amparo. Dignaos, pues, ioh prodigioso santo!, aceptar la solemne promesa que os hacemos, en nombre de todas las Hermanas ahora presentes y de las que serán en lo venidero, de servicios como a nuestro Patrono y abogado ante el trono del Altísimo Dios. Nosotras os prometemos dedicarnos a vuestro culto y veneración en la nueva casa que vos mismo nos edificaréis, venerando vuestra santa imagen que colocaremos en el altar mayor, tomándoos desde ahora por titular de aquélla nueva iglesia y por Patrón de esta pobre comunidad para siempre durante nuestra vida. Amén.»⁵⁹

59. ROS, 175.

Esta dedicación del Instituto y de la titularidad de la iglesia del nuevo convento-colegio de la Divina Pastora, nos hace pensar más que en la protección pedida y esperada del santo protector de los obreros de la construcción —en Cataluña— en alguna gran gracia recibida, en agradecimiento de la cual el P. Tous dedicó al Santo de Padua dicha iglesia y puso bajo su protección el Instituto entero, entonces aún muy pequeño.

Otra de las gracias extraordinarias que Dios concedió al P. Tous fue la de morir mientras celebraba la santa misa. Como si inconscientemente lo presintiera —forma que está incluida en la gracia de profecía— el día 27 de febrero de 1871, según refiere la M. Eulalia Feixas, testigo presencial del hecho, el P. Tous llegó como cada día al colegio de la Divina Pastora de la plaza de Junqueras, pero algo más pronto y con alguna prisa, pues indicó a la hermana portera que llamara enseñada las internas porque quería comenzar la celebración eucarística cuanto antes. Así lo hizo la religiosa, mientras el P. Tous se revestía de los ornamentos sacerdotales morados —pues era tiempos de cuaresma— y cuando sus sobrinos Francisco Tous y Bartolomé Costas, de 9 y 10 años respectivamente, llegaron puntualmente como cada día para ayudarle la misa, encontraron que el P. José ya estaba revestido para celebrar. Comenzó la misa con el usual fervor y unción, y cuando levantaba su mano para bendecir la oblata antes de la consagración, se inclinó y cayó desplomado sobre la tarima del altar,⁶⁰ entregando el alma a Dios al tiempo de bendecir la oblata. Esto fue sin duda una gracia extraordinaria que le hizo Dios —raramente oída en la vida de los santos— de que muriera diciendo misa y por tanto revestido de los ornamentos sacerdotales, lo que impidió que su cuerpo fuera manipulado, pues los mismos ornamentos le sirvieron de mortaja. Este hecho es sin duda una prueba de la predilección de Dios, que es admirable en sus santos, y de Cristo, que es la corona de todos los santos, por los cuales Dios «manifiesta al vivo entre los hombres su presencia y su rostro, pues son signos certísimos de su amor y de su reino, al cual somos poderosamente atraídos con tan gran nube de testigos», como asegura la Constitución *Lumen Gentium*, n. 50, del Concilio Vaticano II.

Resumiendo, decimos que el P. Tous tuvo sino todos, casi todos los grados de oración, por la cual Dios le concedió gracias extraordi-

60. ROS, 287-288.

narias; entre las más destacadas y continuadas la discreción de espíritus, la de palabra de sabiduría y palabra de ciencia, la de fe y profecía, con los fenómenos místicos extraordinarios de locución, conocimiento del futuro y muerte santa celebrando la eucaristía. No sabemos mucho más, pero como las llamaradas muy fuertes indican un gran fuego, estas pocas gracias extraordinarias son indicio de la existencia de otras que nos son desconocidas, y que suponen una intensa y perseverante vida de oración, y al mismo tiempo una gran predilección del Señor para con el P. Tous.

Fama de santidad del P. José Tous y Soler

La santidad perfecta o perfección cristiana es la completa realización de la vida cristiana, obtenida con el logro total de su fin, el cual sin embargo, sólo será definitivo más allá de las fronteras del tiempo.

La santidad cristiana ha sido presentada siempre por el magisterio de la Iglesia como la máxima expresión de amor en la línea marcada por la revelación del Antiguo Testamento y Nuevo Testamento. Tiene empero siempre dos vertientes: el amor a Dios, expresado en la vida interior, la oración y la aceptación de la voluntad de Dios, y el amor al prójimo en sus diversas realizaciones concretas.

Los que han tenido contacto con cristianos perfectos, santos *in quantum potest in hoc mundo*, manifiestan en sus palabras y escritos la opinión de santidad en que los tenían, pero no siempre usan la palabra santo, sino otras equivalentes, como muy virtuoso, ejemplar, edificante, etc. Es lo que sucede en el caso del P. Tous. Su fama de santidad es manifestada por quienes le conocieron y trajeron, familiares, amigos, compañeros de hábito y de ministerio, obispos, venerables, religiosas, etc. Podemos decir con verdad que la fama de virtud del P. Tous fue *semper et ubique* muy notoria, como veremos por los testimonios que a continuación vamos a aducir, que sin duda alguna no son todos los que existieron, pero sí son los que tenemos por escrito, por cierto la mayor parte de ellos de personas constituidas en dignidad y gobierno, pero también de las personas de su entorno ministerial. Le califican todos de virtuoso, piadoso, ejemplar, celoso, de toda su veneración y afecto, etc. Pero antes digamos de una vez por todas que no consta testimonio alguno que contradiga ni grave ni levemente las opiniones

afirmativas de su virtud o santidad. Y esto de una manera positiva, y no sólo por la inexistencia de testimonios contrarios, pues el P. José de Alpens, capuchino como él y condiscípulo, que le sobrevivió, asegura: «No creo tuviera a nadie agraviado.»⁶¹

Y vamos ya a los testimonios concretos por orden cronológico, de personas de muy distintos lugares y condiciones.

No tenemos testimonios de fama de santidad durante su infancia, pero sí tras su ingreso en la Orden Capuchina. Así su sobrina la Madre Teresa Tous asegura que desde el principio «se portó de modo muy ejemplar y edificante»⁶² y su condiscípulo el P. José de Alpens afirma: «Ya en el convento era considerado como muy virtuoso, puesto que los superiores diéronnoslo por compañero a su hermano Fray Nicolás de Igualada y a mí para hacer el viaje a pie desde Sarriá a Olot. Cumplió exactamente su cometido.»⁶³ Estamos en 1832 y el P. Tous tenía 21 años, lo cual manifiesta que ya tenía fama de santidad desde joven, pues las palabras virtuoso, ejemplar y edificante se refuerzan con el muy, lo que significa que eran tan notables como conocidas.

Lo mismo afirman sus compañeros de hábito y de destierro en 1835, al contarnos el R. P. Juan Bta. Pruna de Arenys de Mar, que en cierta etapa del camino del destierro, aunque él no había acabado su dinero y por tanto podía tomar un medio de transporte más cómodo, «a fuer de buen compañero no quiso dejarles y se conformó a caminar a pie».«⁶⁴

Años más tarde, tras seis años de ministerio sacerdotal en Toulouse como capellán del monasterio de Benedictinas de la Adoración Perpetua, el arzobispo Pablo d'Astrós, en documento público y de manera solemne, dice: «Atestamos y certificamos que nuestro dilecto en Cristo, José Tous, presbítero español... por su pureza de fe, integridad de costumbres y excelencia de virtudes eclesiásticas ha merecido la estima de todos, por cuyo motivo proclamamos al tal sacerdote como muy digno de ser benignamente recibido en todas partes y admitido a la celebración de la santa misa.»⁶⁵ No se puede hacer un elogio más acabado de la santidad del P. Tous, implícito en su pureza de fe, integri-

61. ACMDP, *Memorias. Relación histórica*, (1900), f. 6; ROS, 293.

62. ACMDP, *Memorias. Relación histórica*, (1900), f. 6; ROS, 292 e *Itinerarios del P. José Tous y Soler (1811-1871)*, (Barcelona 1988), 18.

63. ACMDP, *Memorias. Relación histórica*, (1900), f. 4; ROS, 44.

64. Ibid., ROS, 66.

65. ACMDP, *Licencias ministeriales*; ROS, 68, Ap. III.

dad de costumbres y excelencia de virtudes eclesiásticas, que le había merecido la estima de todos y que era muy digno de ser recibido en todas partes y admitido a la celebración de la Eucaristía. Todas estas palabras indican claramente —no olvidemos que cuando se escribieron en 1842 aún vivía el P. Tous y a él se había de entregar el escrito— la opinión de cristiano, religioso y sacerdote perfecto en que le tenía su obispo. Sin duda, si el documento hubiera sido un informe secreto hubiera sido más elogioso para el P. Tous, pues la presencia del interesado aminoraba siempre, según costumbre cristiana para no lesionar su virtud de la humildad, los elogios aún los más merecidos. Con lo que concluimos, que si tanto dijo en documento público en favor de la fama de santidad del P. Tous, más hubiera dicho en documento secreto, si hubiera habido lugar a dar su opinión sobre dicho Padre. Es lo que sucede con el documento interno de las benedictinas del monasterio de Toulouse, como es la crónica del monasterio (1845 ?), donde la cronista de turno escribió: «Fue nuestro capellán, muy asiduo y muy devoto. El nos ayudó en nuestra penuria espiritual y nos edificó con su exactitud y con su piedad. Se llevó consigo nuestros afectos, cuando su celo le empujó a regresar a Barcelona».⁶⁶

Otra vez encontramos los términos elogiosos de virtud y perfección cristiana ponderados con el repetido muy, lo cual indica que eran fuera de lo común, tanto su asiduidad (constancia) y devoción, como su *ayuda espiritual, exactitud, piedad y el celo apostólico* que le empujó a regresar a Barcelona, los cuales edificaron a las monjas durante los seis años que fue su capellán. Este texto nos muestra cómo ellas le tenían por santo, ya que el sobresalir del común de los cristianos del propio estado —en este caso de sacerdote y religioso— por su virtudes que edifican a todos, es característica de la santidad canonizable.

También sus familiares le tenían por muy virtuoso. Así lo asegura el P. Alpens, que le llama «santo religioso» y sus hermanos así lo manifiestan cuando escriben al obispo de Barcelona que le había nombrado coadjutor de S. Ginés de Vilassar de Dalt (1850), pidiéndole que detenga la ejecución del nombramiento, pues tras la muerte de su padre, les es necesario para arreglar asuntos de testamentaría y herencia, «por su desinterés y carácter».⁶⁷

66. Archivo del Monasterio de las Benedictinas de la Adoración Perpetua, de Mas Grenier, *Crónica de la época; Itinerarios*, 32.

67. ROS, 84, 292.

Además muy virtuoso debían considerarlo el notable número de personas de toda edad, condición y sexo, que le tomaron por su confesor y director espiritual, y muy especialmente las exclaustradas que deseaban fundar el Instituto de la Divina Pastora, que le tomaron por su padre espiritual y director, nombrándole luego oficialmente como tal el obispo de Vic, a fuer de fundador nato del Instituto (1850).

El citado P. José de Alpens, su condiscípulo y amigo, en sus *Recuerdos* le elogia repetidamente por sus virtudes y en una ocasión como «hombre prudente, rico (de familia rica) y virtuoso».⁶⁸ En la misma consideración debía tenerle el futuro S. Antonio M^a Claret, amigo de su familia, quien le aseguró que su Instituto era una obra que había da redundar en la gloria divina y en la salvación de las almas y que era «voluntad de Dios que trabajara en ella» (1858).⁶⁹

Otro testimonio de su virtud nos lo da la Venerable M. Antonia de Oviedo, fundadora de las Hermanas Oblatas del Santísimo Redentor, que le conoció y trató, la cual le considera claramente como «tan lleno de buen sentido y tan despreocupado» (es decir recto, sin miramientos de parcialidad) (1867) y una y otra vez le manifiesta su estima) llamándole en las cartas «de toda mi veneración y afecto» y «de toda mi veneración y respeto»,⁷⁰ expresiones que muestran bien a las claras el alto concepto que tenía la venerable de la virtud más que común del P. Tous. Y lo mismo el obispo de Daulia, Fr. José Benito Serra, que le llama «amigo de todo mi aprecio».⁷¹

A la muerte del P. Tous (1871) dice la crónica del Instituto, que «fue un continuo recibir pésames de muchas personas que tenían por confesor al Rvdo. P. Tous, que se lamentaban de haber perdido a su buen Padre», espiritual, sin duda por sus virtudes y fama de santidad. Acudieron también otras personas «ya atraídas por la novedad —rara vez oída— de haber muerto un sacerdote revestido con los ornamentos sacerdotales y celebrando la Santa Misa, ya también por el aprecio que su virtud le había granjeado».⁷² Es decir, que a los que sospechaban que era un santo, las circunstancias de su muerte les hicieron caer

68. Ibid., 96.

69. Ibid., 81, 82, 163-164.

70. Ibid., 247-248; ZARAGOZA, 67, 71.

71. ZARAGOZA, 28, 31, 33.

72. ACMDP, *Memorias. Relación histórica*, 14; ROS, 290.

en la cuenta de que lo era y a los que ya le apreciaban con su virtud más que común, las mismas circunstancias les confirmaron en la opinión de virtud en que le tenían.

Algunos de los que le conocieron y trajeron a lo largo de su vida dejaron por escrito su opinión de santidad del P. Tous y aunque hablan a título personal, como escriben para dejar constancia de los hechos, reflejan sin duda la opinión generalizada de sus lectores, muchos de los cuales habían conocido y tratado al P. Tous. Así el capuchino, compañero y amigo del P. Tous, José de Alpens afirma sin ambages: «Era mi amigo Fray José Tous de Igualada, Fundador del Instituto (de la Divina Pastora) un religioso escrupulosamente observante de las Reglas que había profesado. A pesar de su exclaustración vivía como si estuviera en el claustro, en el seno de su familia, que lo apreciaba como un santo religioso. Fuera de las ocupaciones de su ministerio, su retiro era continuo y siempre se hallaba ocupado en la lectura de libros de su profesión o en visitas de enfermos, o en la dirección espiritual de las Religiosas. Ya en el convento era considerado como muy virtuoso... Era de una gran prudencia... No creo tuviera a nadie agraviado y sus limosnas le habrían abierto las puertas del cielo».⁷³

Analizando este testimonio vemos como el P. Alpens participa de la opinión de su familia (la del P. Tous) que le tenía como a un *santo religioso*, porque era escrupulosamente observante de las Reglas que había profesado, a pesar de vivir exclaustrado. Su amor al retiro era notorio y conocido, y su actividad en el retiro era la lectura espiritual, o mejor dicho la lectio divina, que incluye lectura, meditación, oración y contemplación; y fuera de su retiro sus ocupaciones —se refiere al final de su vida— eran la visita a los enfermos y la dirección espiritual de sus religiosas. Ya desde joven era tenido como muy virtuoso, y era de gran prudencia, a nadie tenía agraviado y sus limosnas eran tantas que ellas sólos le habrían bastado a juicio del P. Alpens para abrirle las puertas del Cielo. ¡Hermosa radiografía espiritual de quien le conoció durante toda su vida! ¡Estupendo testimonio de la virtud del P. Tous, cuya opinión de santidad compartida con la de su familia, no teme ser contradicha por sus contemporáneos que también le conocieron y trajeron siquiera algún tiempo!, lo cual es prueba fehaciente de que la virtud del P. Tous era conocida y compartida por todos;

73. ACMDP, *Memorias. Relación histórica*, f. 6; ROS, 292-293.

tal era la fama de santidad de que de que gozo entre sus contemporáneos.

Esto escribía el P. Alpens en 1900 y sin embargo la fama de santidad del P. Tous pervivió y se acrecentó con el paso de los años. Así en 1928 el célebre escritor franciscano P. Samuel Eján, escribe de él: «El P. Tous es un alma santa; es un director solícito, prudente y activo, que mira por su obra predilecta con todo empeño hasta el punto de dedicar a ella sus modestos ahorros y desvelarse de continuo por su conservación y florecimiento... Si más no hizo es porque más no pudo. Tan virtuoso como complaciente, prodigó siempre a las Religiosas bondades y afecto de verdadero Padre.»⁷⁴

Analicemos el texto. Primero califica al P. Tous de *alma santa*. Y lo dice con conocimiento de causa, porque escribe la biografía de la hoy venerable M. María Ana Mogas y Fontcuberta, hija espiritual del P. Tous y religiosa de su Instituto, que después de su muerte (la del P. Tous) fundó el de Terciarias Franciscanas de la Divina Pastora. Y para escribirla se valió de escritos hoy desaparecidos y sin duda de los relatos de la M. Concepción Dolcet († 1918), también hija espiritual del P. Tous y la sucesora en el generalato en el Instituto fundado por la M. Mogas, y de los que las religiosas Terciarias Franciscanas habían oído contar a la propia M. Mogas y a la M. Dolcet, o sea de testigos de *visu et auditu*. Grandes y numerosos debían ser los testimonios de la virtud del P. Tous, cuando llega a la conclusión de que era «un alma santa», *prudente, solícito y activo*, que se vuelca en su Obra, a la que dedica tiempo y ahorros, haciendo por ella todo cuanto pudo, que era también *virtuoso y complaciente* y que *prodigó siempre a sus religiosas bondades y afecto de verdadero Padre*.

A parecidas conclusiones han llegado los que después escribieron sobre el P. Tous, tras examinar sus escritos y biografía. Así el Dr. Ernesto Ros, en la biografía que de él escribió, le llama repetidamente santo por su fe, virtud, prudencia, doctrina, piedad eucarística y mariana, vida ejemplar y escritos. Y pone punto final a ella diciendo a las religiosas fundadas por el P. Tous: «Tal fue su ejemplar vida y su meritaria Obra hasta el momento en que el Señor lo llamó para sí y pudo oír de sus divinos labios las palabras evangélicas: *Euge serve bone et*

74. S. EIJÁN, *Vida de Sor María Ana Mogas*, (Santiago de Compostela 1928), pp. 83, 100.

fidelis... Después... la pequeña semilla echada en Ripoll ha crecido espléndida y lozana... por vuestra fidelidad a la memoria y a las enseñanzas del virtuoso Padre Tous.»⁷⁵

Y el autor que publicó la correspondencia epistolar del P. Tous afirma (1990) de dicho Padre: «Dejó en quienes le conocieron y trajeron el recuerdo imborrable de sus virtudes. La presencia de Dios, la celebración diaria de la Eucaristía, la administración del sacramento de la penitencia y la dirección espiritual, junto con el deseo de hacer la voluntad de Dios, su celo por la salvación de las almas, su devoción a la Virgen María en su advocación de Madre del Divino Pastor, marcaron toda su vida, silenciosamente entregada al servicio de la Iglesia, a difundir la paz y el bien, a ejemplo de S. Francisco de Asís, su maestro, y a sembrar por doquier la verdad del Evangelio, fundado en su «fe y confianza» en Dios, que fue como la divisa de su actividad apostólica y de su vivencia cristiana más profunda».⁷⁶

Y concluimos: Si son tantos, tan variados, de distintos años y testigos, y de diferentes lugares, los testimonios de la virtud más que común, es decir de la fama de santidad, del P. Tous, y si es cierto, como lo es sin duda alguna, como dijo el Señor, que por sus frutos se conoce si un árbol es bueno o malo, a la vista del unánime testimonio de familiares, amigos, hermanos de hábito, religiosas de la Divina Pastora, obispos y confesandos contemporáneos, testigos de *visu et auditu* y estudiosos de su vida, escritos y Obra; y siendo de tan distintos lugares (Cataluña, Toulouse, Madrid, etc.) y de personas tan cualificadas y veraces como S. Antonio M^a Claret, el arzobispo Pablo d'Astrós, de Toulouse, el obispo de Daulia y venerable José Benito Serra OSB, las benedictinas de Toulouse, las religiosas de su Instituto, sus confesandos, su familia, las venerables MM. Antonia M^a de Oviedo y María Ana Mogas y otros, debemos llegar a la conclusión de que la fama de virtud y opinión de santidad del P. Tous fue común en todos los que le conocieron y trajeron a los largo de su vida, *semper et ubique*; y los que recogieron el testimonio de quienes le conocieron y trajeron y examinaron sus escritos, llegaron a la conclusión de que el P. Tous era un santo. A esta misma conclusión llegamos nosotros que esto escribimos años ha y cuanto más nos introducimos en su vida, escritos y

75. ROS, 299.

76. ZARAGOZA, 7.

obra, tanto más nos convencemos de la santidad del P. Tous, de su altísimo grado de perfección cristiana y de su fama de virtud, general en sus contemporáneos, que ha llegado hasta nosotros, y que lejos de aminorarse se extiende día a día en cuantos llegan a conocer su vida, escritos y Obra.

Fama de santidad del P. José Tous y Soler a su muerte

Es importante en la teología de la canonización el valioso testimonio del sentir del Pueblo de Dios para las decisiones posteriores del magisterio eclesiástico en orden a la prosecución y culminación del proceso de beatificación y canonización. Como dice magistralmente el experto teólogo Paolo Molinari: «Dios mismo suscita entre los fieles aquel amplio y espontáneo movimiento de admiración, oración confiada y afecto o sea auténtica fama de santidad, que desde los comienzos se sitúa en la raíz de cada canonización y que los teólogos consideran justamente como signo divino, una indicación de la presencia del dedo de Dios.»⁷⁷

El movimiento amplio y espontáneo de admiración, respeto y afecto y devoción, que acompañó toda la vida del P. Tous, desde su ingreso en la Orden Capuchina por parte de sus compañeros y superiores; en sus años de estudio por parte de sus maestros y condiscípulos; en sus años de destierro en Francia por parte de sus superiores regulares y diocesanos y de las benedictinas de la Adoración Perpetua y fieles que atendió espiritualmente; en sus años de ministerio en Cataluña por parte de sus familiares, dirigidas y fieles de las parroquias de Santa María del mar, Esparraguera y S. Francisco de Paula de Barcelona, y por las fundadoras, religiosas y alumnas de su Instituto y de cuantos le conocieron y trajeron, se acrecentó aún más su santa muerte, por las circunstancias de haber muerto revestido de los ornamentos sacerdotales y celebrando la Eucaristía, rodeado de sus sobrinos, religiosas y alumnas de su Instituto. Pero antes de referir las manifestaciones espontáneas de pésame y veneración que sucedieron entonces, veamos como fue la muerte del P. Tous.

77. *La Civiltà Cattolica*, IV, 1978, 28.

Varios son los manuscritos que narran su muerte, pero la mayor cantidad de detalles y por habérselos referido la M. María Eulalia Feixas, testigo presencial, seguimos el memorial de la Madre Sala (II, 53-55) del que se sirvió también su biógrafo el Dr. Ernesto Ros Lecobte, que escribe así: «Era lunes 27 de febrero de 1871. Aquella mañana el Padre Tous había madrugado más de costumbre. Cuando sus sobrinos, Francisco Tous Malleu, de 9 años y Bartolomé Costas Adam, de 10 llegaban como todos los días a ayudarle la Santa Misa en el Colegio de la calle Junqueras, vieron, con sorpresa, que el Padre José se les había anticipado. Todavía diéronle alcance al momento que el P. Tous hablaba con la Hermana portera, que se pongan a punto lo antes posible las internas que desearía enseguida la Santa Misa... Bien Padre: daré aviso, respondió la Hermana. ¿Acaso el Padre presentía la inminencia de su muerte? Y empezó la celebración de la Misa con aquel fervor y unción que le caracterizaban. Ha terminado el «memento de los vivos»... Una vez más el P. Tous suplicado por sus Hijas... *Domine, serva eas...*, ¡Señor! guárdalas, protégelas... Se acerca el instante de la Consagración... y cuando el Padre levanta su mano para bendecir la oblata... su cuerpo se encoge de un modo extraño, inclíñese rápidamente y cae desplomado sobre la tarima.

Un grito de terror y de angustia salió de la Comunidad y del pequeño grupo de colegialas internas... Acuden presurosas las Hermanas, solicitan la ayuda de los vecinos, retiran al Padre del altar, lo despojan de los ornamentos sagrados, buscan cuantos medse les ocurrén y hallan a mano... ¡todo inútil! El Fundador, el Padre amante de sus Hijas, el Guía experto y generoso protector del Instituto de Terciarías Caouchinas ha cruzado las fronteras de la eternidad. Entre tanto llega, jadeante, el párroco de S. Francisco de Paula, doctor don Juan Miguel Torres y le administra los auxilios espirituales *sub conditione*, mientras que el médico, que acaba de llegar certifica la defunción del virtuoso Padre. Sollozos reprimidos en unas, lamentos angustiados en otras. terror y miedo en aquellos dos sobrinos del P. Tous, que corren despavoridos en busca de sus familiares. La superiora, M. Isabel Vilá, a quien una afección crónica retenía en cama, levantóse presto y acudió a la capilla tan pronto fue avisada prudentemente del ataque sufrido por el buen Padre. Ante el cuerpo exánime que yace allí, al pie del altar »pequeño y angosto oratorio», comprendió al instante la gran prueba que Dios enviaba al Instituto. Bañados los ojos de lágrimas, puso en

sus labios la palabra de resignación cristiana: «¡Dios mío, cúmplase vuestra santa voluntad!»

El cadáver del abnegado y ejemplar Padre Fundador de las Tercerías Capuchinas «fue depositado en la Capilla del Colegio vestido con sobrepelliz y estola», y luego conducido a su domicilio particular de la calle Balsas de San Pedro, desde donde se efectuó el sepelio, pues cuidó del mismo la parroquia de S. Pedro de las Puellas, en cuyo libro de óbitos se inscribió la correspondiente partida. Recibió sepultura en el cementerio occidental de Barcelona en un nicho nuevo que para él adquirió su hermano don Francisco.⁷⁸

Esta preciosa murte, revestido de los ornamentos sacerdotales y diciendo Misa, acrecentó de tal manera la estima, veneración y afecto que sentían los que le conocían y trataban, pues vieron en estas circunstancias una prueba manifestación de su oculta virtud interior. Y esto de manera general y masiva, como lo atestigua sus sobrina la religiosa capuchina Teresa Tous, que escribe durante el tiempo que el cadáver del P. Tous permaneció expuesto tanto en el Oratorio de colegio de la calle Jonqueras, donde murió, como en casa de sus familiares, «fue un continuo recibir pésames de muchas personas que tenían por confesor al R. P. Tous, que se lamentaban de haber perdido a su buen Padre, también de muchas otras que concurrieron, ya atraídas por la novedad —rara vez oída incluso en la vida de los santos— de haber muerto un sacerdote revestido con los ornamentos sagrados y celebrando la santa Misa, ya también por el aprecio que su virtud le había granjeado.»⁷⁹

El haber comprado su hermano Francisco un nicho nuevo para el P. Tous y estas expresiones, como son el *continuo recibir pésames, de muchas personas* que le tenían por confesor, las cuales se lamentaban de haber perdido *a su buen Padre* espiritual, muestran la gran estima espiritual que hacían de su virtud y consejos, y no sólo familiares y amigos, ni las religiosas de su Instituto o alumnas, sino de sus dirigidos, de aquellos que le apreciaban *por su virtud* y hasta de aquellos que sin conocerle llegaron hasta su féretro atraídos por la circunstancia inaudita —entendida como don de Dios y prueba de virtud— de haber muerto celebrando la Eucaristía. Los que le conocían y trataban,

78. ROS, 287-288.

79. ACMDP, *Memorias. Relación histórica*, 10; ROS, 290.

sus dirigidos, familiares, religiosas y alumnas de su Instituto, vieron en su muerte la confirmación de la opinión de su virtud más que común en que le tenían y los que no le conocían vieron en su muerte un signo de esta misma virtud. lo que nos demuestra que la fama de santidad del P. Tous no sólo era unánime y común en cuantos le conocían y trataban, sino que a raíz de su muerte lo fue también para quienes no le habían tratado al ver cómo murió, puesto que la muerte es el coronamiento de la vida y como dice S. Agustín: «Dios al premiar a los santos corona sus propias dones. En efecto, Dios da los dones que quiere a sus siervos y si éstos «negocian» con ellos según la voluntad divina, Dios los premia por su libre colaboración y fidelidad, con lo que entonces corona con la gloria los dones que El mismo les dio para que llegaran a la perfección cristiana y cumplieran la misión eclesial para la cual les había llamado.

Entre los testimonios de pésame y de su virtud tenemos el de la Orden Capuchina, que registró su nombre en sus anales y en su necrologio.⁸⁰ Lo mismo el *Boletín Eclesiástico del Obispado de Barcelona*, aunque escuetamente —como todo lo oficial y sin duda por pertenecer el P. Tous al grupo marginado por la jerarquía de los religiosos exclaustrados—.⁸¹ Y el *Diario de Barcelona*, que hace referencia al mencionado *Boletín*, que nota la coincidencia de haber muerto dos capuchinos de igual edad y ordenación, uno de ellos «el P. Tous (que) falleció repentinamente el lunes último mientras estaba celebrando misa en un colegio que había fundado en las inmediaciones de la calle Jonqueras.»⁸²

Como vemos, resalta también la circunstancia de su muerte, como un signo digno de notar, señal de la predilección divina y de la predestinación eterna del P. Tous, y no menos de sus virtud reconocida por todos.

A estas especiales manifestaciones de pésame y dolor por la pérdida de tan virtuosos Padre, hay que añadir las de la madre Remedios Palos, cofundadora del Instituto, que fue la encargada de transmitir la triste noticia a las distintas casas del Instituto, encargando a sus religiosas la aplicación de abudantes sufragios por el alma del venerado

80. Basili de RUBÍ, *Necrologi*, 58; A. de PALMA, *Iconografía caputxina*, núm. 91, 68.

81. Núm. 684 (2-3-1871), 72.

82. Núm. 61 (3-3-1871), 2.283.

Fundador, no tanto por la necesidad que pudiera presumirse de purificar su alma abreviándole el Purgatorio, cuanto como prueba de su gran amor y gratitud, a nivel personal y de Instituto, a aquel bendito padre, fundador y director, que había consagrado su vida al servicio de las religiosas y alumnas del Instituto de Terciarias Capuchinas de la Divina Pastora, que aún hoy día aplica sufragios por su alma en todas las Casas y Colegios, en prueba de reconocimiento y gratitud.

La fama de santidad del P. Tous, no sólo fue unánime y constante durante su vida y creció con su extraordinaria muerte, sino que ha ido acrecentándose con los años, a medida que su vida y obra han sido conocidas y los fieles que les han invocado en sus necesidades han experimentado su protección y ayuda.

Fama de santidad del P. José Tous, después de su muerte

La fama de virtud y santidad del P. José Tous fue universal en quienes le conocieron y trajeron y dicha fama se acrecentó con ocasión de su santa muerte, revestido con los ornamentos sacerdotales y celebrando la Eucaristía, el 27 de febrero de 1871.

Con el tiempo su fama de virtud ha ido creciendo, a medida que el conocimiento de su vida y obra han sido más ampliamente conocidas a pesar de no estar sus restos recogidos en ningún oratorio público fácilmente accesible a los fieles. Por ello su sepulcro no ha sido tan visitado como lo sería de estar en un lugar más accesible, que el cementerio municipal de Barcelona, donde su nicho no se distingue de los demás, sino es por la lápida que indica que en él reposan los restos del dicho venerado P. Tous. Sin embargo el mismo sepulcro es un testimonio de la veneración y respeto de que gozaba el P. Tous a su muerte, pues fue comprado expresamente para él por su hermano Francisco Tous el mismo día del fallecimiento del P. José, en el Cementerio del Este (Barcelona), que tiene el n. 1.358, Isla 2^a. Sus familiares mantuvieron este sepulcro con afectuosa veneración y por ello no permitieron que fuera enterrado en él ningún tro familiar, fuera de otro sacerdote y cuatro párvulos inocentes.

Dicho nicho fue entregado en 1942 al Instituto de la Divina Pastora por una sobrina lejana del P. Tous y desde 1987 está registrado a nombre de Capuchinas de la Madre del Divino Pastor, que así han po-

dido recuperar los restos de su venerado fundador. Con diversa frecuencia podemos decir que muchas son las personas, especialmente religiosas, alumnas y devotos, que van a rezar junto a su tumba, porque ello satisface su devoción y les anima a seguir adelante en su vida cristiana, confortados por el ejemplo del P. Tous y esperando su protección, pues le tienen e invocan como su intercesor en el Cielo.

No lejos de la tumba del P. Tous se hallan otras donde reposan varias religiosas del Instituto, entre ellas la cofundadora Remedios Pallos, de tal manea que podríamos decir de él, lo qu el Papa S. Gregorio Magno escribió de los santos hermanos Benito y Escolástica, diciendo que «ni la tumba pudo separar los cuerpos de aquellos cuyas almas habían estado siempre unidas en el Señor».⁸³

La inscripción de la lápida sepulcral de mármol blanco coronado por el escudo de su Instituto, tiene la siguiente inscripción:

RDO. P. JOSÉ TOUS SOLER OFMC FUNDADOR DE LA
CONGREGACIÓN DE LAS HH. CAPUCHINAS DE LA
MADRE DEL DIVINO PASTOR 31-3-1811 + 27-2-1871

El día que sus restos sean trasladados al colegio del Instituto destinado para ello sin duda la devoción y frecuencia de visitas a la tumba del P. Tous aumentarán espectacularmente, por estar su sepulcro en lugar más accesible y más honroso y distinguido.⁸⁴

En cuanto a los escritos que le conocieron y trajeron, crónicas de su Instituto, recuerdos y memorias de sus compañeros y primeras religiosas, etc. y todos los demás que hacen referencia al P. Tous y han quedado manuscritos y se guardan en diversos archivos, y todos reunidos —originales y/o copia— en el ACMDP, son favorables o positivamente o por no insinuar nada en contra el P. Tous en cuanto por considerar su vida como muy ejemplar, virtuosa, edificante, devota y santa. En cuanto a las publicaciones más serias e importantes que han tratado de su persona, vida y Obra, señalamos que todas son favorables a su fama de santidad, tales como:

83. GREGORIO MAGNO, *Vida de San Benito Abad*. Versión de E. Zaragoza. (Zamora 1990), 150.

84. *Itinerarios del P. José Tous y Soler (1811-1871)*, (Barcelona 1988), 53; ROS, 289.

- A. PABLOS VILLANUEVA, OSB, *El Ilustrísimo Padre José Serra, de la Orden de San Benito, Obispo de Daulia. Fundador de las Hermanas Oblatas del Santísimo Redentor* (Madrid 1922).
- A. PABLOS VILLANUEVA, OSB, *La Madre Antonia de la Misericordia y el Instituto de Oblatas del Santísimo Redentor* (Madrid 1925).
- Samuel EIJÁN, *Vida admirable de la Venerable Madre Sor María Ana Mogas y Fontcuberta* (Santiago de Compostela 1928).
- L. DE ACOSTA, *Antonia de Oviedo y Schöntal (Madre Antonia de la Misericordia y su Obra, las Oblatas del Santísimo Redentor* (Pamplona 1943).
- Ernesto ROS LECONTE, *Vida y Obra del P. José Tous y Soler (Fray José de Igualada, O.F.M.Cap.)* (Barcelona 1952).
- D. de FELIPE, *La Venerable Madre María Antonia o la pedagogía del Amor* (Madrid 1962).
- Biblioteca histórica. Hermanas Oblatas del Santísimo Redentor*, vol. I (Madrid 1981).
- Ernesto ROS LECONTE, *Vida y obra del Padre José Tous y Soler, 2ª edición corregida y aumentada* (Barcelona 1985).
- Itinerarios del P. José Tous y Soler (1811-1871)* (Barcelona 1988).
- Ernesto ZARAGOZA PASCUAL, *Corespondencia epistolar entre el P. José Tous y Soler y los venerables José Benito Serra, Antonia de Oviedo y María Ana Mogas* (Montserrat 1990)
- Ernesto ZARAGOZA PASCUAL, *El Reverendo P. José Tous y Soler. Actividades y espiritualidad*, en «*Analecta Sacra Tarragonensis*», vol.
- Ernesto ZARAGOZA PASCUAL, *Joseph d'Igualada*, en «*Dictionnaire d'Histoire et de Géographie Ecclésiastique*» (en prensa).

Hay otros escritos menores, con referencias interesantes pero escuetas, publicados en revistas, diarios, boletines y semanarios. Nosotros citamos esta bibliografía por ser científica y metodológicamente la más seria, imparcial y bien documentada. Sin embargo, no podemos dejar de anotar que hay una obra que quiere ser una contribución al estudio de la vida religiosa en España durante el último cuarto del siglo XIX, de Isaura Paz González, cuyo título es: *Las Terciarias Franciscanas de la Madre del Divino Pastor* (Madrid 1978), que comúnmente valora positivamente la actuación del P. Tous, en ocasiones la adjetiva minusvalorando su proceder o disposiciones, porque siendo parcial a

favorit de la M. Mogas, (cuya figura y actuación defiende apologéticamente), para hacer crecer a esta, rebaja al P. Tous. Y esto de la manera es cierto, que calla absolutamente la carta del P. Tous al opispo de Daulia del 27 de noviembre de 1867 (Cf. p. 135.150, *La huída de Ciempozuelos*) que había publicado ya en 1952 E. Ros Leconte, en *Vida y Obra del P. Tous* y que ella misma cita cuando cree conveniente, prueba que no desconocía la obra. Y el olvido es significativo, toda vez que se trata de una carta en la que el P. Tous manifiesta que las Hermanas —entre ellas la M. Mogas, como superiora de las mismas— por haberse marchado «del Asilo (de Ciempozuelos) sin consentimiento de los superiores» «por sola esta acción se declaraban y constituían en apóstatas de la Orden e indignas de pertenecer al Instituto de la Divina Pastora». Luego la M. Priora debió dar «competente satisfacción de todo lo ocurrido al P. Tous —como éste pedía en la misma carta— «del todo necesaria para entrar nuevamente en relaciones con la misma», pues volvieron a cartearse normalmente hasta la muerte del P. Tous.⁸⁵ Aducimos este ejemplo para que se vea cuán poco caso hay que hacer de las valoraciones que dicha autora hace sobre algunas actuaciones concretas del P. Tous, pues por lo que se refiere a su vida y a su virtud, también le es favorable en sentido lato al menos.

La fama de santidad del P. Tous se divulgó durante su vida entre sus familiares, amigos, bienechores, dirigidos, compañeros capuchinos, sacerdotes, religiosas y alumnas de su Instituto; dicha fama de santidad se acrecentó a su muerte por las circunstancias anteriormente señaladas y después de su muerte con el recuerdo anual que hacían sus religiosas en todos los colegios del Instituto en las fechas más señaladas de la biografía del P. Fundador; mediante las publicaciones ya enumeradas, el Boletín «José Tous», que se publica cada trimestre y va ya por casi el centenar de números, de las estampas publicadas en catalán, francés, castellano e inglés, que contienen sus datos biográficos, los calendarios manuales o de mesa, a través de las fechas más significativas de aniversarios de fundación del Instituto y de cada uno de los colegios, de las explicaciones orales de las religiosas a las alumnas, de las publicaciones capuchinas catalanas, etc. Y a través de los sacerdotes, capuchinos, religiosas y a alumnas, la fama de su santidad o virtudes se ha dado a conocer en muchas iglesias, que manifestaron y mani-

85. Puede verse esta carta en ROS, 244; ZARAGOZA, 61.

fiestan su devoción al P. Tous invocándole en sus necesidades, pidiéndole favores, llevando su retrato en la cartera, aplicando su estampa a los enfermos y rezándole para que interceda por ellos ante Dios y pidiendo su beatificación y canonización.

Muchas son las gracias ordinarias atribuidas a la intercesión del P. Tous, en especial de religiosas y alumnas de su Instituto y en los familiares de ambas, y algunas de ellas pueden calificarse de extraordinarias.

Personalmente me manifestó doña Angeles Morillas, de Cuenca, residente en Madrid, calle Concha Espina n. 72, que a finales de 1991 sufrió una hemiplegia y salió de ella a los pocos días, pudiendo salir sola a la calle, tras haber estado en silla de ruedas y hospitalizada, por intercesión del P. Tous, cuya estampa yo mismo le envié al enterarme de su grave enfermedad.

Tanto la fama de santidad que tuvo el P. Tous en vida y se acrecentó tras su muerte, ha ido extendiéndose cada día más y más, gracias a las distintas publicaciones biográficas que se han publicado, así como su epistolario, boletín, etc. pudiéndose decir que en absoluto es una figura poco conocida entre los eclesiásticos y fieles, sino que su vida y obra son conocidas tanto en Cataluña, como en Francia, Madrid y hasta América Central. Si la iglesia juzga oportuno llevar adelante su causa de beatificación y canonización, sin duda la devoción, estima y veneración por el P. Tous se acrecentará, así como la fama de santidad, irradiación e influencia de su espiritualidad en el Pueblo de Dios que peregrina en diversas naciones y en la Orden Capuchina a la que perteneció.

DOCTRINA MARIANA
DEL CARDENAL ISIDRO GOMÁ TOMÁS

JUAN M. CASCANTE, Prve.

INTRODUCCIÓ

No cal recordar amb detall la figura excelsa del cardenal Gomá (1869-1940), per tal com li tocà exercir un paper de primera línia en els dramàtics esdeveniments de la passada guerra civil de 1936-1939. N'hi haurà prou aquí amb recollir les paraules del Pròleg al llibre del Sr. Luís Casañas Guasch, titulat: *El Cardenal Gomá, Pastor y Maestro*,¹ on el bisbe de Toledo Mons. Marcelo González Martín així ens descriu les seves eminentes qualitats:

Poseía una formación filosófica, teológica y canónica muy completa, porque nunca dejó de estudiar. Brilló por el acierto en los temas elegidos, por la densidad en la exposición y hasta en la forma literaria... en los documentos del Magisterio Pontificio... Fue también lector asiduo de libros y revistas belgas y franceses.²

1. Coautor Pedro SOBRINO VÁZQUEZ, *Estudio de san Ildefonso*. Seminario Conciliar de Toledo 1983.

2. pp. 11-12 del Pròleg.

Pel que fa a les principals facultats naturals amb què Déu l'enriquí, l'esmentat Dr. Casañas així les descriu:

En els seus estudis de seminari obtingué sempre la nota de «Meritissimus» a totes les assignatures. A la Facultat d'Estudis de Tarragona obtingué la llicenciatura i el doctorat en Filosofia i Dret Canònic, amb la qualificació de «Nemine discrepante», i a la Facultat de València la llicenciatura i el doctorat en Teologia.³

Ens parla de «memòria prodigiosa», per la qual cosa, de manera ordinària escrivia directament a màquina, sense esborrany previ. I també les citacions de l'Escriptura i dels Pares les sabia de memòria.⁴ Estava dotat d'una voluntat fèrria.⁵

El mateix biògraf ens explica que escriví 16 llibres i 27 cartes pastorals⁶ (suposo que solament marianes).

Diria, per part meva, que el Dr. Gomá tenia un clar sentiment pedagògic, per tal com sabia acomodar-se a la capacitat dels seus oients o dels seus lectors. Així, quan parla de temes teològics, el rigor del seu pensament i l'exactitud de les seves citacions mostren aquell que fou mestre de càtedra. En canvi, quan es dirigeix al poble en els seus sermons o en les seves al·locucions, parla en un ton més íntim i confidencial sense disminuir el rigor dels seus raonaments.

LES SEVES OBRES MARIANES

—*Maria, Madre y Señora*. 1a. ed. juny de 1915. Editorial Casulleras. Via Laietana 85. 2a. ed. agost de 1938 a la mateixa editorial. 3a. ed. l'agost de 1943; 230 pàg.

—*Cartas pastorales*. Des de l'any 1927 al 1933 es troben en els butlletins oficials de la Diòcesi de Tarazona-Tudela (vols. 64-69). I des de 1933 fins a 1940 es troben en els butlletins de la Diòcesi de Tole-

3. pp. 13-14.

4. p. 14.

5. p. 5.

6. p. 62.

do (vols. 89-96). Els citarem per la data, la pàgina i el núm. del volum.

—*Maria Santísima*. 2 vols. d'unes 500 pàg. 1a. ed. el 1941, 2a. el 1947, ambdues a l'ed. Casulleras. Conté una recopilació dels seus escrits marians, per la qual cosa es tornen a reproduir els seus escrits pastorals i altres ponències que es publicaren en els butlletins oficials. (No es publicà el 3r. volum que devia recollir els seus 32 sermons sobre la Verge, que haurien representat un volum de 650 pàgines, perquè ell havia desitjat revisar-los i morí sense poder-ho fer). Hem intentat trobar els originals però no ens ha estat possible.

—*El Evangelio explicado*. 5a. ed. Editorial Acerbo. Encara que no es tracta d'una obra exclusivament mariana, s'hi poden trobar els comentaris als passatges que tracten de la Verge en els Evangelis.

—Obra manuscrita com a professor de Sagrades Escriptures i també en els textos que es refereixen a la Verge, així titulada: *Adnotationes Sacrarum Scripturarum de preelectionibus desumptae quas Tarracone in Seminario Pontificio habebat Dr. Isidorus GOMA. Cursus 1907-1908*.

LA SEVA DOCTRINA MARIANA

Recollir tota la seva doctrina sobre la Santíssima Verge hagués representat escriure un gruixut llibre que ben poca utilitat tindria per als estudiosos, doncs, la major part del contingut dels seus escrits recull la doctrina comuna que és ensenyada per l'Església. Per això creiem que l'objectiu d'aquest estudi ha de ser una visió d'aquelles veritats marianes que tenen per a ell especial importància, amb el nexe que entre sí les uneix.

Mare de Déu

El 15 d'abril de 1931 publicà una carta pastoral amb motiu de la celebració, el 22 de juny següent, del XV centenari del concili d'Efes, amb el títol de «Santa Madre de Dios ruega por nosotros...».⁷ En aquest document, que abasta 53 pàg. del Butlletí, exposa amb diàfana claredat

7. TA-TUD v. 67, 1931, pp. 283-338. En *Maria Santísima*. (1a. ed. pp. 187-244) (2a. ed. pp. 165-219).

el sentit del misteri i les conseqüències que se'n deriven. Recollim alguns dels seus textos:

De todos los errores que agitaron la Iglesia durante los seis primeros siglos, hasta que quedó maravillosamente precisada la doctrina católica sobre la persona de Jesús, tomada esta palabra en su sentido más amplio y complejo, el más radical y terrible fue el de Nestorio, que determinó la celebración del Concilio de Éfeso. Nestorio va al fondo de lo que llamaríamos constitución ontológica de Jesús y su Madre.

Lo primero que hay en Jesucristo, que le da su trascendencia personal e histórica y hace posible la grandiosa obra de la redención, es su divinidad, su carácter de Hijo de Dios. Lo más sublime que hay en la Virgen, la razón de todas sus prerrogativas, la cualidad indispensable para lograr en el mundo y en el sistema de redención el lugar único que tiene entre las ciraturas, es su maternidad divina; y para Nestorio la Virgen de Nazaret es madre de un gran hombre, pero de un puro hombre que no llega a la categoría de Dios. Nestorio destruye fundamentalmente al Hijo y a la Madre, y con ello asesta al cristianismo uno de los más rudos golpes que en la historia sufrió; quizás el más rudo por la profundidad y extensión del mal causado, después del que le infirió el arrianismo...⁸

Hay, pues, en la doctrina de Nestorio dos errores que destruyen todo el sistema de la doctrina cristiana por su misma base. Es el primero, que en Jesucristo hay dos personas, una divina y otra humana; dos sujetos, Dios y un hombre; dos hijos, el Hijo de Dios, Unigénito que el Padre engendra desde toda la eternidad, y el hijo hombre, que fue engendrado por María su madre. El segundo error atañe directamente a nuestra Santísima Madre María: la Virgen de Nazaret no es en realidad Madre de Dios -*Dei Genitrix*, en latín, *Theotocos*, en griego- por cuanto no engendró más que un hombre como los otros, al que se unió con unión extrínseca y moral el Hijo de Dios...⁹

¿Por qué María Santísima es con toda verdad Madre de Dios? Porque es Madre de un ser humano, que tiene una naturaleza

8. Citarem sempre del llibre: *María Santísima* (2a. ed.) pp. 170-171.

humana, una alma y un cuerpo humanos, como todo hombre; pero que, como nos enseña el catecismo, no está concretado en su existencia real por una persona humana, como nosotros, sino por una persona divina que es el Verbo de Dios, el Hijo de Dios, la segunda persona de la Trinidad beatísima. Este ser humano con Persona divina es Jesucristo, el Hijo de María. Es a la vez Dios y Hombre, porque es Persona divina con naturaleza divina y la misma Persona divina con naturaleza humana. Bajo el primer aspecto, le engendra desde toda la eternidad el padre eterno... Bajo el segundo aspecto, le engendró Dios y hombre, la Santísima Virgen de Nazaret.¹⁰

GRANDESA DE LA MATERNITAT DIVINA DE LA VERGE

¿Què us direm ara, estimats fills nostres, de la dignitat excelsa de la maternitat divina de Maria? Dir d'una criatura que és la Mare de Déu és la màxima lloança que se li pot tributar, perquè és la dignitat més excelsa a què es pot arribar, en els cels i en la terra: més enllà d'ella i més alt que ella no hi ha sinó Déu. No hi ha perfecció en Maria Santíssima que no arrenqui del seu centre —és doctrina de sant Tomàs— del fet de la seva dignitat de Mare de Déu. La seva Concepció Immaculada, la plenitud de la seva gràcia, la seva santedat, més gran que la suma de santedat de totes les criatures, la seva incomparable bellesa, el seu poder sobre tota la creació, la seva altíssima jerarquia en l'Església de Déu, la seva dignitat de mare dels homes, el seu poder de mediació, les seves funcions altíssimes en la redempció del gènere humà, la seva realesa sobre la terra, el cel i els abismes; tot arrenca de la seva arrel, de la seva dignitat de Mare de Déu. Fins i tot la seva pròpia existència, diu el P. Terrien, es fonamenta en la seva maternitat perquè Déu ni la pensà ni la féu altra cosa que la seva Mare.¹¹

9. *Ibid.* p. 172.

10. *Ibid.* pp. 175-176.

11. *Ibid.* p. 185. La cita de Terrien es: *Maria, Mère de Dieu*, I, 2, c.2.

Immaculada

Davant la imminència del 75è aniversari de la definició dogmàtica de la Immaculada Concepció proclamada per Pius IX el 8 de desembre de 1854, el bisbe de Tarazona prengué la ploma per dirigir als seus diocesans una Exhortació pastoral signada el 26 de novembre de 1929, que abasta 16 pàgines del Butlletí. Recollim el més ressaltat de la seva exposició:

Es la Concepción Inmaculada el singularísimo privilegio concedido por gracia de Dios omnipoente a María Santísima, en virtud del cual y en previsión de los méritos de Jesucristo, Salvador del género humano, fue preservada inmune de toda mancha original en el mismo instante primero de su Concepción... La Virgen María, Madre de Jesucristo, aun cuando fue concebida según el orden natural establecido por Dios en la propagación del género humano, quiso Dios que fuera liberada del pecado de origen, que a todos mancilla, interviniendo el mismo Dios en forma sobrenatural y excepcional, en el primer momento de su vida represando la invasión de pecado por una redención preservativa, en virtud de los futuros méritos de Jesucristo, su divino Hijo, previstos por Dios y a Ella aplicados en el primer instante de su Concepción.¹²

No podia deixar d'adduir —el Dr. Gomá— algun fonament escripturari d'aquest misteri; així trobem ja en el seu comentari a la Sagrada Escriptura, parlant del Protoevangeli, en exposar la doble lectura (segons l'original hebreu, o segons la Vulgata) de *Ipse o Ipsa*, diu:

*Leges Ipsam, et tunc habebis B.V. Mariam, Christi Matrem, quae virtute seminis, nempe per praevisa Redemptionis merita, plenum de antiquo Serpente, reportavit triumphum, i.e. sua Conceptio Inmaculata.*¹³

12. TA-TUD v. 66, pp. 3-9; *Maria Santísima* pp. 381-382.

13. p. 112.

I en l'anterior document sobre el centenari del concili d'Efes, ens diu:

Aparecía ya la inmaculada figura de María, la futura Madre de Dios, en los horizontes dela paraíso terranal, cerradors por Dios a toda esperanza que no fuera la de sta Madre y su Hijo por las realidades tremendas de la maldición de Dios: *Pondré enemistades entre tí y la mujer —dijo Dios a la infernal serpiente— Ella aplastará tu cabeza con su pie.* (Gn 3, 15).

No hubieses aplastado totalmente la cabeza de su enemigo si por un soslo instante hubieses estado bajo el poder de él. Lo que presagiaba Dios en las palabras del Protoevangelio, lo declaraba, en nombre de Dios que le enviaba, el arcángel Sant Gabriel, en el histórico mensaje de Nazaret, cuando saludó a la Virgen llena de gracia: hubiérale falatado la plenitud de la gracia a la doncella de Nazaret si hubieses sufrido la moredadura del pecado, aunque hubieses sido un solo instante de su vida.¹⁴

En aquest text, el nostre autor no solament torna a adduir el text de Gn 3,15, sinó queafegeix, com a confirmació, les paraules de salutació de l'arcàngel sant Gabriel *gratia plena* (Lc 1, 28), les quals han estat interpretades pels Pares de l'Església en el sentit d'una plenitud tal que exclouen la concepció en pecat.

Presentarà ara com a proves de conveniència l'harmonia que es dóna entre els privilegis de Maria, com recomenava el Concili Vaticà I.¹⁵ Escoltem-lo:

«Nuestra Madre es Inmaculada, porque debía ser concepción santísima de singular privilegio la de esta criatura en que, por decirlo así, el privilegio es ley normal de su vida. Ella es Ma-

14. pp. 382-383.

15. DENZ.-SCHÖN. *Ac ratio quidem, fide illustrata, cum sedulo, pie et sobrie quaerit, aliquam Deo dante mysteriorum intelligentiam eamque fructuosisimam assequitur tum ex eorum, quae naturaliter cognoscit, analogia, tum e mysteriorum ipsorum nexu inter se et cum fine hominis ultimo; nunquam tamen idonea redditur ad ea perspicienda instar veritatum, quae proprium ipsius obiectum constituunt.* nº 3016.

dre-Virgen; lo es de un Hijo que es Hombre-Dios; da a luz sin dolor; vive sin mancha, muere sin pena; y en el mismo comienzo de su vida purísima aventaja en santidad a la más santa de las puras criaturas. Una concepción maculada por la mancha de origen hubiese sido una excepción en esta vida de excepciones, y una sombra inexplicable en la luz del ser y de la vida de esta Mujer, a la que viera san Juan vestida de la luz del sol.

Es Inmaculada nuestra Madre, porque es la Madre del segundo Adán, el inmaculado, el puro, el inocente, el segregado de los pecadores y el más excelso de los cielos, como le llama el apóstol (Hb. 7,26); y hubiese sido desdoro del Hijo la mancha de la Madre, aunque hubiese sido la de origen, aunque hubiese sido la un instante.

Es Inmaculada porque es Hija del Padre, y Madre del Hijo, y Esposa del Espíritu Santo; y en este concierto de relaciones espirituales con la Trinidad Santísima, hubiese sido un desconcierto la más leve mancha de la criatura que, por designio de Dios, fue llamada a este misterioso consorcio con Dios Trino y Uno, origen fontal de toda santidad.

Lo es aún porque es el tipo más perfecto de la belleza creada, en el orden natural y en el sobrenatural; y Dios, que hizo Inmaculada a la primera Eva, inferior a esta altísima criatura, debía con mayor razón hacer tal a la Eva segunda; y el que crió sin mancha a los ángeles, espíritus puros que son los cortesanos de Dios en el cielo, con mayor motivo debía crear Inmaculada a la Reina de los ángeles, que debía sentarse un día junta a la Santísima Trinidad para recibir rendida pleitesía de todos ellos.

Ya veis, venerables hermanos y amados hijos nuestros, que la Concepción Inmaculada de la Virgen es la cifra y compendio de todas sus grandezas; por si la divina Maternidad de María es la razón que les exige todas, según doctrina del Angélico; pero la Concepción Purísima de la Madre de Dios es como la realización histórica de todas ellas, y una prueba, en el primer instante de su vida, de que Dios la quería tal como la exigiría su futura maternidad. La Virgen Inmaculada es el gran signo que vioera san Juan en el Apocalipsis: *una mujer vestida del sol, vestida con la luna bajo sus pies y su frente coronada por corona de*

doce estrellas (12,1). Así entra la Madre de Dios en la corriente de la humana vida; hecha por Dios no sólo una criatura de privilegio, en cuanto la preservó del pecado original, sino como una síntesis de toda perfección y grandeza de orden natural y sobrenatural, a que puede ser elevada una pura criatura, y de la que la Concepción Inmaculada es la expresión.¹⁶

Mare dels homes

Entrem en el privilegi marià que més tenia en el seu cor el cardenal, si més no, és el que reitera amb més freqüència en les seves pastorals. A diferència dels dos temes precedents, no tenim cap document de tipus estudi o conferència en què l'hagi tractat d'una manera doctrinal, teològica; solament el trobem en documents pastorals de tipus exhortatori o divulgatiu. Són moltes les vegades que en parla, per la qual cosa s'imposa una elecció en els seus variats documents que ens permeti recollir el més característic de la seva doctrina.

Encara que no pas poc parla d'aquest títol insertant els seus fonaments o les seves derivacions, volem aïllar els diversos conceptes i analitzar l'abast de les seves expressions, sense oblidar les relacions mútues que troba amb altres prerrogatives com la Mediació de Maria, la seva Co-redempció i la seva missió d'Auxiliadora dels seus fills.

Comencem recollint les paraules que escriví l'any 1928 en ocasió del mes de maig:

«La Mare de Déu és la nostra Mare», podem dir amb sant Estanislau de Kostka qui, en pronunciar aquestes paraules, devia posar les seves mans sobre el cor que li saltava d'amor. De tal manera és la nostra Mare, diu un teòleg, que aquesta proposició: «Maria és la Mare dels homes» pot anomenar-se veritat catòlica, que pertoca de manera pròxima a la fe: així doncs negar-la seria no solament temerari sinó de sentit heretical; perquè aquesta veritat, per bé que mai no ha estat definida ex-

16. DENZ, pp. 384-385.

pressament, està amb tot i això arrelada en el cor i en els lla-vis del poble cristià.¹⁷

És Mare la que dóna la vida al fill, la que nodreix la vida del fill, aquella sense la qual el fill no tindria vida. Nosaltres vivim la vida sobrenatural per la qual som fills de Déu; aquesta vida en la seva acepció general no és més que la gràcia de Jesucrist per la qual hem rebut «el poder d'ésser fets fills de Déu» (Jn. 1,12) i per la qual podem anomenar a Déu *Pare*, obertament: *Abba Pater* (Rm. 8,15). El que l'àmima és per a la vida de l'home, intel·ligència, voluntat, bellesa, vigor, això és, la gràcia per a la vida de l'esperit, perquè la gràcia és com l'ànima de l'ànima.

Maria Santíssima és Mare de la nostra vida espiritual, i per la mateixa raó Mare nostra, perquè és Mare de la gràcia: així l'anomenem a la lletania lauretana: *Mater divinae gratiae*. Per ella ens vingué l'Autor de la gràcia, Jesucrist; Ella fou la que restaurà en el món l'ordre de la gràcia amb el *Fiat* de l'Encarnació; Ella la que amb el seu diví Fill consumà en el Calvari l'obra de la Redempció, que és l'obra de la gràcia; Ella la que amb el seu poder ministerial i d'intercessió omnipotent ens procura la gràcia, tota la gràcia que tenim, i que ens fa viure per a Déu.

Tan profundament arrelada està en el nostre sistema doctrinal catòlic la veritat de la maternitat humana de Maria, que ella forma el nervi de la teologia mariana de tots els segles. «Eva desobedient ens portà la pena. Maria obeint ens aconseguí la gràcia, diu sant Agustí; aquella ens causà la mort, aquesta ens portà la vida.»¹⁸ Aquest pensament del gran Bisbe és la síntesi del pensament patrístic sobre les funcions maternals de la Verge respecte a la vida sobrenatural dels homes.

Mare de Jesucrist, diu Pius X, ha d'ésser-ho també nostra; perquè Jesucrist no tingué solament un cos físic, sinó un cos espiritual i mític, que som nosaltres. En infantar el seu diví Fill, fou constituïda Mare de tots els que, en expressió de l'Apòstol, «som un sol cos en Crist.»¹⁹

17. LÉPICIER, *Tractatus de Beatae Virgine*, p. 376.

18. S. AGUSTÍN, *De quinque haeresibus*, c.5.

19. *Maria Santísima*, pp. 226-227.

D'una manera concisa, però profunda, el Dr. Gomá ha sabut proveir-nos la realitat de la maternitat espiritual de Maria. Ho ha fet inspirant-se en la doctrina dels sants Pares i dels Papes, Lleó XIII i Pius X. Els arguments són quatre: la creença universal en l'Església, que Maria és la nostra Mare; la realitat que som fills de Déu i tot fill pressuposa que ha existit una mare que l'engendrà; el títol de «Mare de la gràcia» que repetim en les lletanies lauretanes i finalment la doctrina antiquísima de Maria Nova Eva, és a dir, nova Mare dels vivents.

A l'exhortació pastoral de maig de 1929, escriu:

És... la Mare de l'Església, perquè la que és Mare del Cap és mare del cos, i cos místic de Jesucrist som nosaltres. Ella és la que ha cooperat en l'obra de la nostra filiació de Déu; com el seu Fill, Ella pot dir-nos a tots: *Ego genui te*, (Slm. 2,7) jo et vaig engendrar, perquè per Ella vingué la vida de Déu al món; perquè sense Ella no existeix vida de Déu en el món; perquè Ella segueix essent des del Cel la «ministra» de la gràcia de Déu en la vivificació sobrenatural del món. Fills amants i submisos de l'Església...

És, diu Pius X,²⁰ aquella Mare que veié sant Joan en el seu Apocalipsi patir dolors atroços: *Et in utero habens clamabat parturiens, et cruciabatur ut pariat* (Ap 12,2). És a dir, Maria és aquella Dona, la Santíssima Mare de Déu, que, gaudint ja de l'eterna benaurança, patia, amb tot i això, els dolors d'un part misteriós. És el part de tots nosaltres que, retinguts en aquest exili, encara hem de néixer al perfecte amor de Déu i a l'eterna felicitat.

És la nostra Mare, perquè ens infantà en el Calvari, al costat del seu Fill, entre dolors molt atrocíssims. Perquè allí estava, diu Lleó XIII,²¹ al costat de la Creu, portada per l'amor immens que ens tenia, *ut susciperet filios*, i per a això, oferí voluntàriament el Fill del seu cor a la divina justícia, commorint amb Ell, traspassat el seu cor per l'espasa del dolor.

20. Enc. «Ad diem illum».

21. Enc. «Iucunda semper».

Es nuestra madre, porque por tal nos la dio nuestro Padre, Jesús, y tal la proclamó desde la cruz, dejándonosla como testamento, cuando nos señaló a todos en la persona de Juan, el discípulo amado, diciendo: *Mujer, he aquí a tu Hijo* (Jn. 19, 26)²²

En aquest nou document reitera algunes de les raons adduïdes en l'anterior, però afegeix nous arguments, sobretot bíblics: la seva presència en el Calvari i la figura de la Dona a l'Apocalipsi.

A l'exhortació de l'any següent, 1930, ens torna a tractar d'aquesta maternitat espiritual de la Verge sobre els homes aturant-se en la seva presència en la creu que considera fonamental per comprendre les bases de la seva missió maternal. A la vegada, detalla les funcions que exerceix aquesta maternitat sobre nosaltres:

Os dirigimos esta exhortación en forma que no sea más que un breve y sencillo comentario de las palabras que dijo Jesús desde la Cruz a su Madre, que por ellas quedó proclamada Madre nuestra: *Mujer, he aquí tu hijo;* y las correlativas que dirigió al discípulo amado: *he aquí tu madre.*

Maternitat humana de María Santíssima:

Muchas son las razones sobre la maternidad universal de la Señora con respecto a los hombres: su asentimiento a la encarnación del Hijo de Dios en sus entrañas; su cooperación material a la hora de los siglos, por cuanto Ella ofreció al divino Espíritu los elementos de su cuerpo santísimo necesarios para la formación del cuerpo sacratísimo del Hijo de Dios; la misma maternidad con respecto a Jesucristo, nuestra Cabeza y Hermano mayor de la humanidad, con el que formamos un cuerpo místico, son razones que fundan el concepto y el hecho de la meternidad de María Santísima con respecto a nosotros.

Pero una de las razones que más hondo llegan al alma cristiana es la que se funda en el hecho de la compasión de la Virgen al

22. María Santísima. pp. 245-246.

pie de la Cruz. Es entonces cuando entre penas atroces, colgado entre el cielo y la tierra, horriblemente destrozado, pero con voluntad libérrima, con caridad inmensa, nos engendraba el Hijo de Dios a la vida divina, haciendo que nosotros pudiéramos ser hechos hijos de Dios por adopción. Y al pie de la cruz, compenetrándose con el dolor del Hijo, copadeciendo y comuriendo con Él, con inmenso amor y con voluntad absolutamente conforme con la voluntad del Hijo, es cuando la Virgen nos coengendró a la vida divina, haciéndose nuestra Madre espiritual, como se hacía Jesucristo el Padre de la raza futura.

Jesucristo, de lo alto de la Cruz, penetra los misterios insondables de amor y de dolor de su Madre, y la proclama Madre de todos los hombres, y promulga un gran misterio de esta maternidad con las palabras que dirige a san Juan, representante en aquellos momentos de todos los hombres: *he aquí a tu Madre*.

No es este pensamiento simple contemplación mística, carísimos hijos nuestros. Es León XIII, en su encíclica *Adiutricem*, quien dice: *En Juan, lo que perpetuamente sintióle la Iglesia, designó la persona de todo el género humano, especialmente de aquellos que por la fe se unieron a Él*. Y en otra encíclica, la *Octobri Mense*, escribe: *la proclamó Madre de todos los hombres cuando desde la cruz la confió la universalidad del género humano en el discípulo Juan, para que cuidara y fomentara la vida espiritual de todos los hombres; y por tal se entregó Ella cuando recibiendo con espíritu magnánimo esta herencia de labor inmensa que su Hijo la dejara, empezó en seguida a ejercer, con todos, los oficios de una verdadera Madre*.

Els oficis maternals de Maria:

¡Y cuán dilatados, profundos y universales son estos delicados oficios de la maternidad espiritual de la Virgen para con todos nosotros! Desde el momento que es ella Madre espiritual, debe hacer todo cuanto se requiere para que haya en nosotros vida espiritual. Y como la vida espiritual es obra de la gracia, y la maternidad del espíritu, como la del cuerpo, importa la gene-

ración, la nutrición, los continuos cuidados, la influencia incesante de la madre en la vida del hijo, he aquí la acción universal de la Virgen en el orden de la gracia sobre todos y cada uno de nosotros.

Conservemos esta sencilla y grandiosa idea de los oficios de la Virgen María sobre nosotros. Es nuestra Madre, y no somos, ni vivimos, ni respiramos en la vida espiritual sino por los oficios maternales de la Santísima Virgen María.²³

Com hem pogut veure, el Dr. Gomá s'inspira sempre en la Sagrada Escriptura i en els documents del Magisteri, però ha sabut construir una síntesi mariològica coherent i ben travada, la qual cosa ens permet incloure'l entre els mariòlegs del seu temps.

Corredemptora

La commemoració del XIX Centenari de la Redempció, fou l'ocasió per escriure, el 14 d'abril de 1933, una exhortació pastoral per al mes de maig on desenvolupà la doctrina de Maria Corredemptora, que tan grata li resultava. Així inicia el tema:

Jesucristo no estuvo solo en la obra de la Redención... junto a este Hombre-Dios, obrando con Él la misma obra, a Él unida con nexo indisoluble, dice Pío IX en la bula *Ineffabilis*, estuvo la Madre de Dios, que con Aquél colaboró en la obra de la restauración de todas las cosas en Dios. Aquel Hombre-Dios fue el Redentor; su Madre, la Co-Redentora: son Jesucristo y María Santísima; el segundo Adán y la segunda Eva; el Padre y la Madre de la raza futura. Al commemorar el centenario de la Redención por Jesucristo, es muy conforme a la razón y a la piedad cristiana que conmemoremos el centenario de la Co-Redención por María, no separándola del Hijo, sino dedicándola nuestros obsequios en agradecimiento a lo que con Jesucristo hizo para todos nosotros.

Ni consideramos la Co-Redención por María enm el mismo plano de la Redención por Jesús; como si su intervención en la

23. *Ibid.* pp. 249-251.

grande obra hubiese sido una exigencia de la justicia divina y una necesidad absoluta para nuestra salvación; sino en cuanto Dios quiso asociarla a la obra de su hijo para que en Él y con Él, y en plano de conveniencia próvida y amorosa, colaborara en una obra para la que, según el rigor de la justicia, bastaba la acción de su Hijo santísimo Jesús.

Y épor qué, nos diréis, este encumbramiento de una pura criatura a este plano divino de la Redención? ¿Acaso necesitó Ella de redención, como todo hijo de Adán, para que se la pueda considerar como asociada al Hijo de Dios en esta gran empresa de salvar el mundo?

A lo primero, diremos que Dios encumbró a Marís Santísima al plano de la Redención y la hizo nuestra Co-Redentora, precisamente porque así lo quiso en su bondad infionita. Dios, amados diocesanos, quiso salvar el mundo por los mismos caminos que lo habían llevado a su perdición. Dice un santo Padre: *Iisdem cursibus*. Es lo que llama un eximio teólogo el principio de recirculación y que, ya desde los antiguos tiempos llamaron otros el principio del desquite. De recirculación —lo que llamaríamos desandar lo andado— por cuanto habiendo colaborado Adán y Eva n la obra de perdición del mundo, en forma solidaria y conjunta, era muy conforme a razón, que el nuevo Adán, Jesús, y la nueva Eva, María, solidaria y conjuntamente, trabajaran en la obra de su salvación, deshaciendo la obra de los primeros.

De desquite —y este concepto dice relación a las intenciones de su enemigo el demonio por el mismo procedimiento de que el demonio se valió para destruir la obra de Dios. Porque ved que en el paraíso un espíritu infernal tienta a Eva, y ésta seduce a Adán, quedando Satanás victorioso por la voluntad concorde de nuestros primeros padres; y cuando llega el tiempo de la Redención, es un espíritu celestial el que trata con María la obra de la Salvación, y María secunda las intenciones de Dios colaborando con su consentimiento y con su propia vida a la obra de la Encarnación del Verbo, principio de la Redención, colaborando así con sus voluntades concordes Jesucristo y su Madre en la obra de reconstrucción, como Adán y Eva lo habían hecho en la obra de arruinar a la Humanidad.

Desde este momento, Jesús y María, como Adán y Eva, son inseparables en el plan de la Redención. Podemos repetir aquí la palabra del Evangelio: *lo que Dios ha unido que el hombre no lo separe* (Mt. 19, 6). Dios no ha querido redimir al mundo por si solo, tomando una naturaleza humana independiente de mujer y obrando con ella la salvación del mundo en forma totalmente autónoma, sino que ha querido una consocia, una consorte, como le llama León XIII,²⁴ una colaboradora, una administra, como dice el mismo Papa,²⁵ para que en Jesucristo y conjuntamente con Él co-redimiera. San Pablo parece indicar esta relación profunda de colaboración cunado dice de Jesucristo que *Dios le envió al mundo hecho de mujer, constituido bajo la ley, para que redimiera a los que estaban sujetos al yugo de la ley* (Ga. 4, 4-5)...

Maria redimida i corredemptora?

Volem esvair la petita objecció que més amunt hem indicat. Com, essent la Verge Santíssima una simple criatura filla d'Adam pecador, pugué ésser elevada a la dignitat i al ofici de col·laboradora del Fill de Déu en la Redempció? No és Ella també una criatura, redimida com tots nosaltres? Sí; Maria és una simple criatura, amb una natura idèntica a la nostra; però des del moment en què Déu, que fa a les seves criatures el que vol, la predestinà a Mare de Déu i a col·laboradora de la Redempció, la colmà de tots els dons de natura i gràcia que en una simple criatura poden caber, perquè fos digna *consort* del seu Fill. Sobretot, ja que amb Ell havia de debel·lar Satanàs i destruir el regne de pecat, la féu Immaculada des del primer instant del seu ésser, redimint-la amb redempció preservativa en virtud dels futurs mèrits de Jesucrist, que havia d'ésser el seu Fill. I ja no hi haurà dificultat en què ajudi el Fill de Déu a vèncer Satanàs la que ni per un instant no estigué sota el seu poder; ni en què sigui col·laboradora en l'obra de destruir el pecat la que mai no conegué pecat; ni en què segueixi pels se-

24. Enc. «Supremi Apostolatus».

25. Enc. «Adiutricem populi».

gles essent l'administradora de la gràcia de Déu la que en el primer moment del seu ésser fou ja pleníssima de tota gràcia. Aquesta voluntat absoluta de Déu i aquest consegüent encimbellament de la futura Mare del Verb a la perfecció màxima que pot assolir una simple criatura ens donen la raó plena del misteri de la co-redempció a què Maria Santíssima fou cridada, no obstant essent simple criatura. La seva fórmula ens la dóna sapientíssimament Pius IX en la Bula de la definició dogmàtica de la Concepció Immaculada: «...Como Jesucristo, Mediador de Dios y los hombres, habiendo tomado la naturaleza humana borró el decreto que nos era contrario y, triunfador del pecado lo clavó en la cruz, así la Santísima Virgen unida a Él por vínculo estrechísimo e irrompible, ejerciendo con Él, y por Él hostilidad perpetua contra la infernal serpiente y triunfando de ella llenísimamente aplastó su cabeza con su pie immaculado.²⁶

Consorci de Jesus i Maria:

Y ésto, amados diocesanos, nos explica un hecho que aparece ya en los tiempos proféticos, que se ha manifestado en forma espléndida en la historia del Cristianismo y que debemos esforzarnos en perpetuar en nuestra vida de piedad personal y en su forma social y publica. Nos referimos a este *consorcio* de Jesús y María en las esperanzas premesiánicas, en el hecho de la vida mortal de Jesucristo y su Madre en la piedad de la Iglesia, tan bella y profundamente traducida en este punto por el instinto del pueblo cristiano. El arte, en su reproducciones plásticas de Jesús y de María juntos, en las formas más variadas no ha hecho más que proyectar, en forma viva y sensible, lo que está en la conciencia del mundo, desde que en el Protoevangelio, primera página del Génesis, junto ya Dios el futuro Redentor con la futura Co-Redentora, la Mujer y su descendencia que debían triunfar de Satanás.²⁷

26. MARÍN H., *Doctrina Pontificia*. Documentos marianos. Ed. B.A.C.. Madrid 1954, p. 181; núm. 285.

27. *Maria Santísima*. pp. 263-267.

Nous arguments:

En el mes de maig de 1934 torna a tocar el tema de Maria Corredemptora i —a part dels arguments recollits en l'anterior— ens porta algun de nou que sintèticament recollim aquí. Comença precisant el concepte de Redempció per entendre com Maria podia veure's associada al seu Fill diví en una obra que era totalment seva i a la qual sembla ser que poc podia afegir l'aportació de la Verge. Recollim breument les seves paraules:

Redención equivale a *recompra, restauración, regeneración*. Es recompra, porque por el pecado el género humano había vendido a Satanás y voluntariamente se había hecho esclavo suyo; era preciso pagar un precio suficiente para el rescate y para la reconquista de la libertad perdida; y ésto lo hizo Jesucristo, el Hijo de Dios hecho hombre, cuando dio su sangre por nosotros.

Es restauración, es decir reintegración a un estado primero del que habíamos caído por culpa de nuestro padre Adán... Esta total restauración es la obrada por Jesucristo... Y es regeneración, esto es nacimiento a una nueva vida que se había perdido, porque *estando muertos por el pecado nos vivificó en Cristo* (Ef. 2, 5)...

La razón fundamental de la colaboración de la Virgen María en la obra de la Redención es su divina maternidad. Porque María Santísima es Madre de Jesucristo Redentor, por esto es nuestra Co-Redentora. Os podrá parecer que no hay relación entre la maternidad divina de María y la obra de la redención; porque las funciones de la madre... no van más allá de la generación y perfección del hijo... (pero no es así), porque Dios no quiso solamente tomar una madre, sino una colaboradora en su obra de Redención. ¿No tiene la Humanidad una madre universal en el orden de la naturaleza? ¿No quiso que la primera mujer, esposa del primer Adán, se llamara *Eva*, es decir *madre de todos los vivientes*? ¿Por qué no había de darnos una madre universal en el orden de la sobrenaturaleza? El orden sobrenatural... es análogo al orden natural...

Dios quiso que tuviéramos en el orden universal, un padre y

una madre, un tronco común del que procedemos todos: *Ex uno omnes* (Hb. 2, 11). Dios ha querido que en el orden sobrenatural tuviéramos un padre universal, Jesucristo, *el padre de las razas futuras* (Is. 9, 6); ¿qué razón habría para que no tuviéramos una madre universal en el orden espiritual? Y si el Padre es Redentor del mundo, y por ello es padre de todos los hombres, según la vida espiritual, ¿por qué la madre no sería la Co-Redentora, quedando por ello constituida Madre de todos en el mismo orden?²⁸

El Dr. Gomá, essent ardiaca de la catedral de Tarragona, presentà una ponència en el Congrés Eucarístic Internacional de Amsterdam el 24 de juliol de 1924, titulada *Maria Santísima, modelo ideal de Reparación, asociada a la de Jesucristo...*, on ens explica que Maria és Correparadora juntament amb Jesucrist en l'Eucaristia:

La Eucaristía es la redención, que secularmente se prolonga: aquí debe estar la Corredentora²⁹

Junto al Sacramento de la Reparación, ¿podemos ver a María reparadora?... Yo no dudo en afirmar la acción reparadora de la Virgen en el Sacramento³⁰

Mediació

El papa Pius XI havia extès a tota l'Església la festa de Maria Santíssima, Mediadora de totes les gràcies. Aquest fet l'impulsà a tractar d'aquest tema en l'exhortació pastoral de maig de 1935 i pren com a base principal la doctrina recollida en l'ofici litúrgic d'aquesta festivitat. Escoltem-lo:

Ya conocéis la doctrina de la mediación. Mediador es el que se interpone entre dos para la gestión de algún negocio. En nuestro caso, el negocio. En nuestro caso, el negocio que se ha de

28. *Ibid.* pp. 272-275.

29. *Ibid.* p. 27.

30. *Ibid.* p. 38.

agenciar es el de nuestra reconciliación con Dios, con las inmensas ventajas que de ella derivan para el hombre. El mediador es Jesucristo, único Mediador entre Dios y los hombres, como le llama el Apóstol (I Tim. 2,15). Sólo Él pudo congraciarnos con Dios, reconciliando lo más alto con lo más bajo, y haciendo de cielos y tierra una sola cosa.

Pero esta mediación única de Jesucristo —única en cuanto sólo Dios, revestido de la naturaleza humana, podía poner las paces entre el cielo y la tierra— no excluye la colaboración y la eficacia de aquellas criaturas a quienes el mismo Dios, por su condescendencia para con los hombres, quiera conceder los oficios de la mediación, haciéndoles partícipes de esta gran función de reconciliación entre el Creador y la criatura.

Redempció i mediació:

Y la Mediadora principal, después de Jesucristo, es su Santísima Madre. Dios quiso que, por el mismo hecho de la maternidad, quedara tan íntimamente unida a Jesucristo y a su obra redentora, que los dos son inseparables, por misericordiosa providencia de Dios, en la obra de reconciliación, en la conquista de la gracia y en la distribución de la misma entre los hombres.

Porque, amados diocesanos, podríamos decir que la Redención es una gracia, lograda en un momento de la historia que luego se destrenza en millones de gracias para cada uno de los partícipes de la Redención, como un depósito de profundas y anchísimas aguas de las que todos hemos de participar para aplicarnos los frutos de la Redención misma, pero como no apagaría su sed aquel que contemplara solamente el depósito de las aguas cristalinas sin beberlas, sino que es preciso que apliquemos a él nuestros labios, así es necesario que cada uno de nosotros, colaborando con Dios, sin el que nada podemos hacer, hagamos nuestra la gracia general de la Redención María Santísima, como trabajó con su Hijo para lograrnos la Redención, desde que prestó su sangre para la obra de la Encarnación hasta que en la cima del Calvario co-padeció y consumió con su Hijo clavado en Cruz así colabora con Él en esta

obra secular y personal de la aplicación de la gracia redentora a todos los cristianos.

La mediació de l'ofici diví:

Ved en qué formas delicadas ha expresado esta plenitud del poder mediador de María la Santa Iglesia en el oficio de referencia.

He aquí —se dice en la antífona del Magnificat—, que Mi Dios me lo ha entregado todo, y nada hay que no esté en mi poder y que no me haya sido entregado por Él.

Es deliciosa la síntesis que de la posición de maría en el plan de la Redención y de su intervención en la distribución de la gracia se hace en la Oración de este oficio: «Señor Jesucristo —dice la oración— Mediador nuestro ante el Padre, que insituiste a la Virgen tu Madre, también Madre nuestra y mediadora ante ti; concédenos, que quienquiera que a ti se llegue para pedrite gracias, sienta el gozo de haberlas logrado por Ella.»

En Invitatorio de Maitines, que es como la síntesis, doctrinal o histórica de la fiesta, se lee: «Venid, adoremos a Cristo Redentor, que ha querido que todo lo lográramos por María.»

En el Himno bellísimo que sigue al Invitatorio la Iglesia describe con una pincelada soberbia la Redención y el mar inmenso de la gracia que puede purificarnos de toda mancha; y pregunta: «¿Quién distribuirá a los redimidos estas aguas sagradas de la gracia?» Este ministerio —añade la Iglesia— es de María que, como Árbitra, gobierna el curso de las divinas aguas. «Todos los dones que nos mereció el Redentor —sigue en otra estrofa— los distribuye su Madre María según cuyos deseos el Hijo los derrama espontáneamente....»

¡Qué bellísimas cosas nos dicen de la Mediación de la Señora los devotísimos de Ella, San Efren Diácono, San Germán y San Bernardo! Señora y distribuidora de toda gracia, después de la Santísima Trinidad; Consoladora, después del divino Paráclito; Mediadora de todo el mundo, después del Mediador, dice San Efrén: Por su parte añade San Germán: «...Es tan poderoso Tu auxilio para lograr la salvación, que no necesitamos de

otro Mediador ante Dios, oh Madre de Dios...» Y San Bernardo añade: «...Cuando Dios quiso redimir al mundo, derramó sobre María todo el precio de la Redención... para que tengamos la certeza de que cuanto haya en nosotros de esperanza, de gracia, de salvación, todo nos ha venido por María.»³¹

Reina

A l'Assemblea Mariana celebrada a Covadonga del 9 a l'11 de setembre de 1926, el llavors ardiaca de la catedral de Tarragona Dr. Gomá pronuncià a les 4 de la tarda una conferència amb el títol de «María Santísima, Reina del Universo». A diferència d'altres escrits seus utilitza aquí un to ampulós i multiplica els raonaments per demostrar la realitat d'aquest privilegi de la Verge. Recollirem —com sempre— el més ressaltat de la seva argumentació. Així s'expressa:

Arguments d'ordre ontològic:

Un rei, en l'ordre dels éssers lliures, és el que té veritable dret a regir i governar els seus súbdits.

Tota realesa, com tota paternitat, ve de Déu, Rei de les nacions i sobirà Senyor de l'univers; perquè d'Ell sol, per títol de creació, en l'ordre de la natura i de la gràcia, és l'honor i l'imperi pels segles dels segles. D'Ell és el domini, el senyoriu, el règim i l'administració de tot, perquè és l'Autor de tot esperit i de la matèria, de les natures i de les sevés lleis. Ninguna realesa sobre la seva realesa: tot rei ho és per Déu-Rei, *Déu dels déus i Senyor dels reis* (Dn. 2,47)...

Però Déu, senyors, volgué tenir una Mare: i que la concessió de la prerrogativa incomprendible de la maternitat divina a una criatura seva, *implica* per part de Déu la concessió del dret a regir i a governar i, per la mateixa raó, una veritable participació en la suprema realesa de Déu... vindiquem per a la nostra Senyora el títol de Reina en l'estricte sentit de la paraula, no el

31. *Ibid.* pp. 286-289.

simple títol d'una realesa d'honor... No és qüestió aquí de la suprema excel·lència de la Mare de Déu, que reconeixem tots, sinó de la seva qualitat de Reina, amb dret, participat de Déu, al senyoriu i al règim del món.

La maternitat divina implica, senyors, una dignitat quasi infinita. És aquesta una afirmació del ponderadíssim sant Tomàs d'Aquino.³² I com sigui que l'excelsitud d'un ésser implica sempre un poder correlatiu a la seva natura, al màxim i sobreeminent dels éssers, segons tot ordre de natura que és la Mare de Déu, *ha de correspondre-li el màxim dels poders després del poder de Déu...* Totes les grandeses que la mariologia catòlica vindica per a Maria Santíssima, arrenca d'ell com del seu germen. Però deixeu-me que indiqui només, en ordre a la realesa de la Senyora, els postulats que deriven de la gran tesi tomista.

Si la maternitat divina implica certa infinitud... direm amb sant Bonaventura: *Pogué Déu fer un món més gran, un cel més gran; però no pot fer una mare més gran que la Mare de Déu...*³³ Així doncs, hagué d'elevar-la a les alcades de la realesa sobre totes les coses i constituir-la Emperadriu de cels i terra. No fer-ho hagués estat per a Déu fer-se una Mare disminuïda.

Si la maternitat divina implica certa infinitat, així doncs Maria Santíssima està fora i per sobre aquesta escala immensa dels éssers creats, i ocupa un lloc únic en el pla de Déu i en l'objectivitat de la creació... I com sigui que en el règim de l'univers éssers i forces s'encadenen, cadascun dins de la seva natura, en una sèrie de jerarquies i poders que en progressió ascendent imperen les inferiors, dilatant l'esfera del seu poder segons la mida de l'ésser... així doncs (Maria) té sobre tota simple criatura un dret de prelació i de règim que no és un altre que el poder de la realesa...

Si la maternitat divina implica certa infinitat així doncs la Mare de Déu és la simple criatura més semblant a Déu... D'aquí deriva a favor de la Verge una *exigència* al títol i al poder de Reina del món... I creieu senyors que aquesta semblança de Maria

32. II^a II, q. 103, a. ad 2m.

33. *Speculum B.M.V.* lib. 10.

amb Déu, aquesta profunda impressió de la natura de Déu en l'ésser de Maria no implica al seu favor el títol i la dignitat de Reina de l'univers? Què és el que consagra Jesús com a Rei sinó la summa semblança amb Déu, fins al punt que la seva persona sigui el propi Verb de Déu?... Per què la Mare de Déu, la criatura més semblant i més pròxima a Déu, no *haurà de tenir* el dret de sobirania sobre tot el món?...

L'ordre hipostàtic:

Miremos, con la reverencia suma que se debe a los grandes misterios de Dios, el aspecto que llamaríamos funcional de la divina maternidad. María es la Madre de Dios porque es la Madre del Verbo de Dios humanado. Y ello coloca a la Señora en situación tal con respecto al Padre y al Hijo, que reclama para ella el poder y el ejercicio de la realeza

Dios Padre es Rey: es el origen fontal de todo ser y de todo poder. Jesús es Rey: lo es como Dios, en la misma forma que el Padre; y lo es como hombre, porque el Padre le ha dado el poder sobre todas las cosas. Luego, señores, La Madre de Dios es Reina. Oid mi razonamiento: «Por el hecho de la generación temporal del Verbo en las entrañas de María Santísima, el Padre asocia a la Virgen, hasta cierto punto, a su generación eterna...»

Y aquí tenéis al Padre eterno, Rey inmortal de los siglos, que engendra simultáneamente con una mujer, aunque en diverso orden, a un mismo Hijo, Jesús. Jesús es Hijo natural del Padre, como Dios y como hombre; como hombre, es Hijo natural de la Madre. Jesús, con igual propiedad, dice Padre y Madre al Padre eterno y a María Santísima.

Pero Jesús, el Hijo de maría, es Rey. El hecho, de la unión hipostática le consagra Rey, Sacerdote y Profeta... Y yo digo... que debe ser Reina Soberana la que es Madre con el Padre Rey; que debe serlo aún, porque en sus entrañas se celebró la consagración de Cristo Rey, al venir sobre la Humanidad santísima la plenitud de la divinidad.

Es el argumento que arranca de lo que han llamado los teólo-

gos el orden hispostático. María entra de lleno en este orden. Sin ella no hubiese existido, en la economía actual, este orden. Si el Padre es el Rey eterno, y el Hijo lleva sobre corona de realeza, según su divinidad y su humanidad, ¿debería quedar la Madre fuera de este ambiente de majestad y realeza? ¿No deberá ser Reina la que engendra con el Rey, la que engendra a un Rey, que lo es por el simple hecho de la generación según la carne que en su seno se obra?...

Atendamos otro aspecto de la maternidad de María Santísima. María es madre natural de Jesús: luego ella es no sólo la condición, sino la causa de que hayan derivado a Jesús todos sus derechos hereditarios, entre ellos el derecho a la realeza: luego también ella es Reina, como su hijo...

Per corroborar aquestes —una mica forçades— conclusions presenta noves raons (a parer nostre) menys convincents. És la primera un principi teòtic —recollit en la *Ad diem illum* de Pius X— segons el qual Maria mereix *de congruo* tot el que Crist mereixé *de condigno*. La segona parteix d'un altre principi (aquest jurídic) segons el qual el rei concedeix a la seva mare els mateixos privilegis de què ell gaudeix. I la tercera es recolza en la frase de l'Angèlic que diu: *Regnar és funció de providència*. I perquè és elevada Maria, per la seva maternitat, al mateix nivell de providència que el seu Fill, ha d'exercir —al costat d'Ell— aquesta reialesa universal.

L'ordre històric:

Busca ara, el nostre autor, confirmar, amb l'autoritat dels sants Pares, Doctors i textos de la Litúrgia, la creença constant en l'Església d'aquest títol per a Maria. Ens limitarem a presentar, com a mostra, uns quants d'ells.

Su Hijo es el Verbo por quien fueron hechas todas las cosas; por ello es María Reina y Señora de todas las cosas, dice santo Tomás de Villanueva.

De aquí, señores, esta plenitud de sentido de realeza que respira la sagrada Liturgia: *Salve, Regina... Oh, gloriosa Domina...*

*Regina coeli laetare... Regina Angelorum... Patriarcharum... Ave
Regina coelorum, Ave Domina Angelorum... Veni, praecelsa Do-
mina... Veni Regina gentium.³⁴*

El culte marià

En totes les seves pastorals marianes no deixa d'exhortar a la pràctica del genuí culte a Maria, per la qual cosa resulta superflú recollir totes aquestes recomanacions. Potser serà útil citar algun text de les seves pastorals d'octubre sobre el rès del sant Rosari. Mirarem de destacar el que ens sembla important.

El rosari i la mediació de la Verge:

És fàcil demostrar que el Santíssim Rosari de Maria és una veritable exposició de títols i de proves a favor de la mediació universal de la Mare de Déu.

La mediació de Maria en els misterios joiosos del rosari:

Fijaos, venerables Hermanos y carísimos hijos nuestros, en los misterios de gozo por los que comienza la contemplación del Santísimo Rosario.

Es el primero la encarnación del Verbo de Dios en las entrañas purísimas de María Santísima Por este hecho capital de nuestra redención, que por aquí empieza, Jesús se hace Mediador al hacerse carne; toma una naturaleza humana el Hijo de Dios y queda hecho Hombre-Dios, tocando con su naturaleza humana a un extremo de la mediación, que es la raza prevaricadora, y por su Persona y naturaleza divina a Dios, que es el otro extremo, Consustancial con Dios y con los hombres, Jesucristo es el óptimo Mediador.

Pero el misterio de la encarnación del Hijo de Dios no se realiza sin el consentimiento de la Madre de Dios. Es la Virgen de

34. *Maria Santísima*. pp. 78-95.

Nazaret la que nos da al Mediador con su fiat. Sin el libérrimo asentimiento de María Santísima a la gran obra no habría, en el actual plan de la redención, ningún mediador. La voluntad de Dios requiere la voluntad de María, y de la cooperación de ambas resulta la encarnación del Verbo de Dios ¿No podemos llamar por ello Mediadora universal a la que con su libertad nos da al Mediador universal?

A la encarnación sigue La Visitación que hace la Virgen a su parienta Santa Isabel en su casa. Los teólogos han visto en este misterio la inauguración del poder de mediación de la Señora. Ella lleva en su seno al divino Mediador, que forma con ella un solo ser. La presencia de la divina Madre en casa de su pariente es preludio y causa de grandes bendiciones para la familia de Zacarías: Salta de gozo Juan el Precursor en el Seno de su madre, viene el Espíritu Santo sobre Isabel, y prorrumpen la Virgen Santísima en el cántico sublime del Magnificat... Todos estos hechos maravillosos, tan grandes como son en los comienzos de nuestra redención, son presagio de los mayores y más universales en que intervendrá la Virgen en los tiempos posteriores.

En el tercer misterio gozoso contemplamos el nacimiento del Hijo de la Virgen. Es el misterio de la Maternidad divina de María; y este misterio, como es el centro de donde irradian y donde convergen todas las prerrogativas de la Señora, según doctrina de Santo Tomás, así es el principal fundamento de su mediación universal.

Igual razón de mediación aparece en la Presentación del Niño en el Templo. Es el Deseado de todas las naciones quien visita el Templo de Dios, según la profecía de Malaquías. Es el Mediador que ofrece oficialmente ya su mediación, en la misma casa del Padre celestial. Dios acepta el sacrificio que se consumará en el Calvario, que aquí se vislumbra ya.

Pero atended, venerables hermanos y amados hijos nuestros, que allí esta la Mediadora consintiendo y ratificando la ofrenda del Hijo de sus entrañas... La Virgen ofrece, la Virgen consiente, la Virgen sufre ya los dolores a atroces de la pasión: Una espada atravesará tu alma (Lc 2,35). Es el misterio de la compasión con Cristo, aquí presagiado, que es uno de los ar-

gumentos mas claros y mas profundos de la mediación universal de la Señora.

El Niño perdido Y hallado es el quinto misterio gozoso. Es misterio de gozo por el hallazgo de la Madre venturosa. Pero es misterio en que se dibuja la misión trascendental del Hijo de María: ¿No sabíais, dice, que yo debía ocuparme en las cosas que son de mi Padre?... Y añade el Evangelista: Y su madre rumiaba en su interior todas estas cosas (Lc 2,50-51). Es decir, que María, la Madre de Jesús, sabe que su Hijo es suyo... pero que no es suyo porque viene a una misión que le confirió el Padre, la redención y santificación del mundo. Y porque Ella lo sabe, medita en su corazón y con su corazón se unifica con el pensamiento del Padre y del Hijo, y, como Madre que es, con potestad moral sobre el Hijo divino, colabora tan bien en las cosas del Padre, dando para su realización al Hijo de sus entrañas.

Ya veis, venerables hermanos e hijos nuestros, que en este profundo y bellísimo sistema de plegaria mariana que es el Rosario santísimo, se encierran los misterios de la intervención de la Señora en la obra de la Redención y de la mediación universal que de aquella intervención deriva.

Els misteris dolorosos i la mediació:

Análogas reflexiones nos sugieren los misterios dolorosos, que en el Rosario se contemplan después de los de gozo. Considerados singularmente, los misterios dolorosos del Santo Rosario, si exceptuamos el quinto, no nos ofrecen las perspectivas históricas de los de gozo, ni expresan en forma tan trascendental la intervención de la Señora en la obra de nuestra redención y la consiguiente mediación universal. Porque estos misterios de dolor mas bien se reducen a la trascendencia y terribilidad de un solo misterio de dolor y abatimiento sumo: el misterio de la Cruz...

Nos place a nuestra piedad el pensar que, antes que nosotros meditáramos como hechos pasados los misterios dolorosos del Santísimo Rosario, ya los había rumiado cien veces como futuros, traspasada el alma de pena, aquella Madre tan íntima-

mente unida a su Hijo y a la obra de su Hijo, como no hubo jamás madre en la historia que mejor se compenetrara y colaborara con el suyo.

Pero donde aparece toda la amplitud de la intervención de María en la obra de la Redención es en el quinto misterio de dolor, en que se conmemora la crucifixión y muerte del señor. El Evangelio nos la ofrece al pie de la cruz, mejor junto a la cruz y como adherida a ella: Juxta crucem. Está en pié: Stabat; y está como Madre de Jesús, y ejerciendo allí por última vez aquellos oficios de la maternidad que habían empezado en Nazaret: Stabat juxta crucem Jesu Mater ejus (Jn 19,25).

Es la hora definitiva de nuestro alumbramiento espiritual a la vida de Dios, venerables hermanos y amados hijos nuestros. Es entonces cuando muere la Vida para darnos la vida; porque la muerte de Jesús es la muerte de toda muerte. Y allí está la Madre de la Vida, María, Madre de Jesús, colaborando con el Autor de la vida y haciéndose con El co-Autora de nuestra filiación divina. Jesús nos redime; María nos corredime... por su consentimiento, por su compasión, por su colaboración con el Redentor...

És l' hora definitiva del nostre naixement espiritual a la vida de Déu, venerables germans i estimats fills nostres. És llavors quan es mor la Vida per donar-nos la vida; perquè la mort de Jesús és la mort de tota mort. I allí està la Mare de la Vida, Maria, Mare de Jesús, col·laborant amb l'Autor de la vida i esdevenint amb Ell co-Autora de la nostra filiació divina. Jesús ens redimeix; Maria ens corredimeix... pel seu consentiment, per la seva com-passió, per la seva col·laboració amb el Redemptor...

Y la proclamaci6n de la maternidad de la Señora para con los hombres es la promulgaci6n oficial y autorizada de la intervenci6n universal de María en la vida espiritual de sus hijos».

Maria, exercint la seva mediació en els misterios gloriosos:

Unas palabras más sobre los misterios gloriosos del Rosario. Cristo muerto resucita y sube a los cielos: son los dos primeros misterios de gloria. La Virgen queda en la tierra...

La que ha sido declarada Madre de los hombres, es decir Madre de la Iglesia, empezará en la ausencia física de su Hijo, los delicados ministerios de la maternidad que se conquistó y que se le confirieron. Así se establecerá íntimo contacto entre la Iglesia y María. Así aprenderá la Iglesia, y conocerán todos sus hijos, la influencia universal de María en la vida cristiana, en el orden individual como en el eclesiástico o social.

Y como consagración y reconocimiento oficial y público de este ministerio universal de la Señora, ved en el tercer misterio glorioso cómo el día de Pentecostés desciende la plenitud del divino Espíritu sobre la Iglesia, oficialmente congregada y presidida por la Santísima Virgen. Perseveraban todos en la oración con María, la Madre de Jesús... María es la que con su plegaria ha acelerado la venida del Espíritu de Dios sobre el mundo, que ha renovado la faz de la tierra. Es función propia de su mediación universal.

Termina la contemplación de los misterios gloriosos del Rosario con la de la Asunción de la Virgen a los cielos y la sanción y proclamación de su realeza sobre todas las cosas, objeto del cuarto y quinto misterio de gloria... Es la consagración de su mediación universal. Con Jesús ha conquistado todas las gracias espirituales que deberán derivar a los hombres; con Jesús las distribuirá desde el cielo por los siglos. Con Jesús dirigirá al Padre su plegaria, *semper vivens ad interpellandum pro nobis* (Hb. 7,25), como su Hijo santísimo, con la que logre cuantas gracias necesitemos nosotros sus hijos.

Asumida, levantada al cielo, la Madre verá desde allí toda necesidad y toda miseria de sus hijos. Sentada a la diestra de su Hijo, coronada con la corona de la realeza sobre toda la creación visible e invisible, en el orden de la naturaleza y de la gracia, lo socorrerá todo, lo cuidará todo, lo hará crecer todo, porque Dios ha querido que dependiera todo, junto con Jesús, del poder, de la bondad, del amor de la madre de Jesús.³⁵

Després d'aquesta interessant pastoral on ha sabut recollir els punts principals de la doctrina mariana que apareixen en els misteris del Ro-

35. *Ibid.* pp. 323-331.

sari, volem recollir alguns altres valors que ell considera que s'enclouen en el rés d'aquesta corona de la Verge:

És «Una síntesi de la nostra fe» diu en una pastoral del 16 de setembre de 1930. Allí llegim: «Es como el catecismo que ha mantenido vivas en la inteligencia del pueblo las verdades fundamentales de la fe... Tal vez no haya nada, después del santo Evangelio que... haya contribuido con eficacia mayor a la conservación de las grandes ideas madres del cristianismo, como la práctica del rezo del santo Rosario³⁶

Dos anys més tard, escriu: «El hombre se une a Dios, en el santo Rosario, por el mismo procedimiento con que Dios, en su infinita misericordia, se esforzó para unirse al hombre y hacérselo suyo. Porque los misterios del Rosario no son más que la reproducción de la historia de la Salvación.»³⁷ En un altre lloc parlarà de la «Belleza del Rosario.³⁸

L'esclavitud mariana

Finalment, recollirem els punts més ressaltats de la seva primera obra *Maria Madre y Señora*, que recull la seva ponència en el congrés montfortià de Barcelona, que se celebrà el setembre de 1914 i que citarem segons la tercera edició de 1944.

En el Pròleg rebat que es tracti d'una devoció nova, per tal com té un sòlid recolzament en l'Escriptura i en la Tradició. Intenta donar un sòlid fonament a la devoció a la Verge que en molts casos es recolza en un buit sentimentalisme; sobretot creu que pot contribuir a superar el temor a la Creu, que senten molts cristians, en descobrir el motiu de caritat subjacent en aquesta forma devocional. Vol vigoritzar el pensament cristià sobre la devoció a la Senyora; la seva natura, els seus motius, la manera d'obsequiar-la. I sobretot perquè Ella ens porti a conèixer millor Jesucrist i a seguir-lo amb fidelitat.³⁹

Passa després a estudiar els fonaments doctrinals d'aquesta doctrina montfortiana:⁴⁰ vol ésser una renovació eficaç de les promeses del

36. *Ibid.* pp. 336-337.

37. Exh. Past. del 13-IX-1932; *ibid.* p. 344.

38. Exh. Past. 13-IX-1928; *ibid.* p. 316.

39. o.c. pp. 13-15.

40. *Ibid.* pp. 27 i següents.

baptisme. Reconeix la Verge com a Corredemptora, com a Senyora, Mare dels homes, Distribuïdora de les gràcies i Esclava del Senyor.

Destaca després les raons psicològiques d'aquesta forma devocional.⁴¹ El que diu la Història, sobretot davant els mals que ha provocat en tantes persones l'actitud d'una falsa llibertat, feta de suficiència i d'emancipació de la Llei.⁴² Seguir l'exemple de Crist que esdevingué un esclau.⁴³

Finalment destaca la seva singularitat que l'autoritza per anomenar-la «la veritable devoció a Maria». I anomena «perfecta» també la fórmula de consagració que porta sant Lluís M. Grignon en el seu Tractat. Acaba desenvolupant la vida interior del consagrat, que es resumex a fer-ho tot: *per Maria, amb Maria, en Maria i per a Maria*.⁴⁴

Valoració de conjunt de la seva doctrina mariana

Volem finalment destacar, una vegada més, els seus grans valors i les seves petites limitacions.

Sens dubte que la seva síntesi mariològica resulta ben fundada i ben travada. Es nota que ens trobem davant un bon teòleg i —en certa mesura— davant un bon mariòleg que ha llegit i ha aprofundit en els millors autors marians de la seva època. Ell mateix ens dóna els noms de varis mariòlegs que coneix i que potser estudià. Són: Bover (amic personal seu), Godts, Bittremieux, Terrien, Rohellec i Lépicier.⁴⁵

El treball que aquí oferim ens demostra plenament aquesta intensa preparació doctrinal, fins i tot en el camp de la mariologia.

Les *limitacions* que creiem que convé destacar li vénen pel llarg temps transcorregut des de llavors fins avui. Pensem que va, dels 55 fins al 80 anys, la distància cronològica que ens separa. Ha canviat la manera de fer teologia; els objectius que es proposa l'autor en escriure sobre aquests temes; la capacitat i la sensibilitat de l'auditori o dels

41. *Ibid.* pp. 77 i següents.

42. *Ibid.* p. 89.

43. *Ibid.* pp. 125-126.

44. *Ibid.* pp. 145-186.

45. *Maria Santíssima.* p. 125.

lectors dels seus escrits; i també l'evolució de la seva manera de pensar i de sentir amb el pas dels anys. Breument anem a exposar aquesta impressió nostra:

L'ús de *les cites bibliques* —en aquelles èpoques— era més aviat un complement de l'exposició i poques vegades es feia una anàlisi detallada de teologia bíblica. Certament el nostre autor —per haver estat professor de Sagrada Escriptura— no deixa d'ofrir-nos una certa explicació exegètica d'algun text crucial. Com és el cas del text de l'Anunciació o del Calvari.

L'objectiu prioritari del Dr. Gomá era proposar el fonament doctrinal que ha d'estar a la base de tota pràctica devocional mariana. Ni se li podia ocórrer tenir en compte l'efecte desfavorable que les seves paraules podien tenir per als germans separats. Les precaucions que tingueren els redactors del cap. VIII de la *Lumen Gentium* eren impensables en la seva època. Així, per exemple, s'expressa:

Los teólogos protestantes modernos, siguiendo las huellas de Luetro y de Calvin, han pretendido destruir el valor histórico del culto mariano, como Lutero negó el valor dogmático... todos ellos al rebajar a la Virgen: en la sistematización dogmática, como en la piedad popular, como en la historia, han matado, cuanto es de su parte, el verdadero cristianismo...

Que no teman nuestros hermanos extraviados hurtar la gloria del Hijo por honrar con exceso a la Madre; honor del Hijo son los honores que a la Madre se rinden.⁴⁶

Pel que fa a la *sensibilitat dels seus destinataris*, ens trobem amb uns sentiments d'exaltació patriòtica que avui a molts els semblarien fora de lloc. Per exemple:

A estas razones de piedad y apologética, que me han hecho tomar con amor el tema que voy a desarrollar, se junta para mi una razón de patriotismo.⁴⁷

Finalment per que fa al canvi interior del seu esperit —que ens permet parlar del Dr. Gomá jove o adult, com es fa, per exemple, amb

46. *Ibid.* p. 57.

47. *Ibid.* p. 29.

sant Tomàs— notem en la seva etapa primera un entusiasta amor sensible a favor de la Senyora, que li porta a forçar a favor seu els arguments, que després —amb major profunditat teològica— matisarà i enfortirà. Vegem algun exemple. Així llegim en la seva primera obra *Maria Madre y Señora*: «Porque hay tan íntimo enlace entre la Maternidad divina y la obra de la Encarnación, que ésta no puede existir sin aquella. Por ésto la Madre está en el cielo sentada a la diestra de su Hijo, por ésto después de Él tiene la primera dignidad y el primer poder sobre el mundo.»⁴⁸

Voler notar que la causalitat humana generativa de la Mare no *produceix l'Encarnació*, que és d'iniciativa i de causalitat divines. És una causalitat natural, establerta per Déu, que s'exerceix en l'àmbit del material (*corpus aptare*). Certament Déu ha volgut que la seva causalitat humana fos conscient, lliure, responsable i meritòria i per això li ha volgut donar una participació moral en aquesta eficàcia sobrenatural. Semblantment a allò que ocorre en tota oració en la qual, per voler diví, el nostre pobre voler humà resta associat a l'eficàcia sobrenatural que l'oració té; però evidentment per un lliure designi de Déu sempre. També en aquest context reconeix per a Maria una autoritat veritable sobre el seu Fill: «Maria és la Senyora del Senyor... des que el Fill de Déu es féu carn, així mateix es féu servent, restant subjecte a la dolcíssima servitud de la maternitat.» I poc abans citant Jansens ha dit: «En el Verb, en quan home, es dóna certa subordinació a Maria.» Potser hagués estat millor dir, *ha volgut que es doni*, en el sentit de la resposta de Jesús a Pilat: *Non haberes super me potestatem ullam nisi fuerit tibi datum desuper* (Jn 19,11).⁴⁹

Un altre cas ens sembla trobar en la seva conferència d'Amsterdam, el 1924, en parlar de Maria Reparadora, on raona així: «El Verb de Déu... volgué encarnar-se, és a dir, ésser home en tot semblant a nosaltres menys en el pecat. "Així doncs", ha de tenir una mare: "així doncs" aquesta mare formarà amb el Reparador diví un tot indissoluble, una veritable solidaritat personal amb el Fill Reparador que en les seves entranyes es formà... Si el Fill ha d'ésser el Reparador del gènere humà, la seva Mare haurà d'ésser la Co-Reparadora.»⁵⁰

48. pp. 44-45.

49. pp. 464-470.

50. *Maria Santísima*. p. 33.

Un altre text que ja ha estat citat (núm. 34) és el de la seva conferència a l'Assemblea de Covadonga el 10 d'octubre de 1926, on llegim: «Jo dic que la concessió de la prerrogativa incomprendible de la maternitat divina a una criatura seva, *implica* per part de Déu la concessió del dret a regir i a governar, i per la mateixa raó una veritable participació en la suprema realesa de Déu.»⁵¹

Hem destacat aquelles paraules que ens semblen massa contundents davant una realitat que depèn sempre de lliures designis divins.

Un *punctum dolens* de la mariologia ha estat com lligar entre sí la prerrogativa d'ésser Mare de Déu amb la d'ésser Associada a Crist en la seva obra de Salvació. La majoria d'autors s'inclinen a creure que es tracta d'un lliure designi de Déu. D'aquí que el problema (avui evitat) d'un Principi suprem de la Mariologia no satisfeia mai a tots. Presentar-la com una *exigència* de la seva maternitat divina sembla una mica exagerat. I veiem que en documents posteriors no tornarà, el nostre autor, a utilitzar aquesta connexió necessària entre ambdós privilegis, on hem destacat les paraules que ens semblen una mica exagerades, o almenys mancades de matisació. Aquesta relació automàtica, com de «causa» a «efecte» entre la seva Maternitat i la seva Realesa no es veu tan clara com pretén. Tampoc es veu clar l'argument teològic que a la sola excel·lència d'un ésser li correspon ja una jerarquia d'autoritat sobre tots els éssers inferiors. Així, per exemple, no veiem que els àngels —superiors a nosaltres— ens governin.

I en parlar en aquesta pàgina 16 de l'ordre hipostàtic ens diu que és el que consagra Crist com a «Rei, Sacerdot i Profeta». D'aquí es dedueix per a Maria una certa participació d'aquestes potestats. Però actualment —pel progrés mateix de la teologia— es precisa millor el concepte d'«ordre hipostàtic» i s'entén com aquell conjunt de realitats sobrenaturals que reben el seu valor i la seva eficàcia d'una realitat superior a la qual tendeixen com el seu fi. En el cas de la gràcia i dels dons, de les criatures intel·ligents, en el món sobreenatural aquest *terme*, o *realitat* superior és l'ésser fills de Déu per adopció. En canvi, en l'ordre hipostàtic, aquestes gràcies i dons s'ordenen —com és el cas de Crist— a la mateixa unió hipostàtica, causa y motiu de tots ells.

51. *Ibid.* p. 78.

Com sigui que la Verge entra en aquesta funció de comunicar al Verb la natura humana, Ella entra en aquest «ordre» de la unió hipostàtica.

En acabar aquest treball volem repetir, una vegada més, que no es tracta de cap censura que pugui entesar el valor de la seva magna obra mariana, sinó simplement de mostrar un pas anterior en l'evolució mariològica, destacant com pensaven de la Verge els mariòlegs de principis de segle.

TESAURUS CATALÀ DE RELIGIÓ

ISABEL JUNCOSA GINESTÀ

«*Llista alfabetica de paraules que s'utilitza per a classificar documentació*»¹

Això és un tesaurus; és a dir, un vocabulari controlat i jerarquitzat, constituït per un conjunt de descriptors i no-descriptors,² tot dins un sistema de relacions que defineixen els seus valors jeràrquics. L'objectiu és aconseguir un llenguatge documental unívoc; és un instrument que ens permet indexar i recuperar informació i d'aquesta manera s'arriba a una plena utilització de les bases documentals: biblioteques, mediateques, etc.

La metodologia seguida és la marcada per les normatives ISO per a la construcció de tesaurus.³ Per l'estructuració de la llista s'han emprat descriptors, considerant el descriptor —en versaleta— com a element principal que representa cada un dels conceptes necessaris per a la indexació de documents i la posterior recuperació.

1. «Diccionari de la Llengua Catalana», Barcelona, IEC 1995.

2. Les entrades que hemposat en els apèndixs, les podem considerar no-descriptors.

3. ORGANISATION INTERNATIONALE DE NORMALISATION (ISO), *Documentation, principes directeurs pour l'établissement et le développement des thesaurus monolingues: norm internationale ISO-2788/1974*, Genève, ISO 1974.

Els descriptors, termes o conceptes estan relacionats dins del tesaurus jeràquicament —en forma d'arbre—. Cada descriptor té unes sigles —en negreta— que són les que el lliguen amb els altres termes del tesaurus:

- BT** *broader term*, terme genèric
- NT** *narrower term*, terme específic
- RT** *related term*, terme relacionat
- US** *use*, utilitzeu
- UF** *use for*, utilitzeu per

Exemple:

ACÒLIT
BT litúrgia
 FRANCMAÇONERIA
UF maçoneria
 LITÚRGIA
NT acòlit
 MAÇONERIA
US francmaçoneria

Els termes s'han triat a partir del lèxic representatiu del camp on estem treballant —religió—, s'ha arribat a ells per medis d'anàlisi inductiva o deductiva segons les fonts emprades. Aquestes fonts han estat bàsicament escrites: obres de referència, tractats, vocabularis especialitzats, llistes d'encapçalaments, etc.⁴

Els descriptors del tesaurus són termes propis de la llengua catalana, sense utilitzar abreuixaments, i intentant fer el mínim ús possible de signes de puntuació intercalats, però a voltes això ha estat impossible (Ex.: esglésies, protestants). S'ha emprat sempre el singular, tret quan el plural era intrínsec al sentit del descriptor (Ex.: ordes religiosos).

El TCR (Tesaurus català de religió) està especialment pensat per a les biblioteques especialitzades en religió, que en el nostre país són primordialment les eclesiàstiques, sobre tot ara que s'inicia el procés d'informatització en aquests centres. Aquest TCR ja s'està utilitzant en diverses biblioteques: Biblioteca pública Episcopal del Seminari de

4. Vegi's bibliografia.

Barcelona, Biblioteca de l'Abadia de Montserrat, Biblioteca Balmes, Biblioteca del Centre Borja de Sant Cugat del Vallès, Biblioteca Episcopal de Vic, Arxiu-Biblioteca de la Casa de la Misericòrdia de Barcelona i el Centre Teològic de Ciutat de Mallorca.⁵

Els agraïments han de ser molt extensos, ja que ens han ajudat moltes persones especialistes: teòlegs, historiadors, rabins, bíblistes, pastors, etc. Com la col·laboració d'un parell de bibliotecàries: Gemma Prat i Isabel de Colmenares.

I sobretot la meva gratitud a la Biblioteca Pública Episcopal del Seminari de Barcelona per la idea inicial de la construcció del Tesaurus, i per poder utilitzar el seus magnífics fons.

Malgrat això, segur que tindrà mancances, però un tesaurus sempre és un procés obert i disposat a modificacions tant com avancin o canviïn els coneixements.

5. També està acabada la versió bilingüe català-castellà d'aquest Tesaurus, per motius de llargària no s'ha pogut presentar. En aquests moments es treballa en la versió quatrilingüe català-castellà-anglès-italià.

BIBLIOGRAFIA

- Emilia CURRAS, *Thesaurus: lenguajes terminológicos*, Madrid, Paraninfo 1991.
- Diccionari de la llengua catalana*, Barcelona, Institut d'Estudis Catalans 1995.
- Dictionnaire d'Archeologie et liturgie chrétienne*, Paris, Beauchesne 1923-
- Dictionnaire d'Historie et Geographie Chrétienne*, Paris, Lib. Letouzey 1949.
- Dictionnaire de Spiritualité*, Paris, Beauchesne 1954.
- Dictionnaire de Théologie Catholique*, Paris, Lib. Letouzey 1951.
- Teófanes EGIDO LÓPEZ, *Las reformas protestantes*, Madrid, Síntesis 1992.
- Mircea ELIADE, *The Encyclopedia of Religion*. 16 vol. New York, Macmillan Publ. 1978.
- Mircea ELIADE, *Historia de las creencias y de las ideas religiosas*. 2 vols. Madrid, Cristiandad 1978.
- Mircea ELIADE, *Tratado de historia de las religiones. morfología y dinámica de lo sagrado*, Madrid, Cristiandad 1981.
- Encyclopédia Cattolica*. 12 vol. Città del Vaticano, Tip. Vaticana 1967-70.
- Encyclopédia Italiana*. 21 vol. Torino, Encyclopédia Italiana 1970-
- David GOLSTEIN, *Mitología jueva*, Barcelona, La Magrana 1991.
- Joan GONZÁLEZ PASTOR, *El protestantisme a Catalunya*, Barcelona, Brugera 1969.
- Teresa GUARDANS, *Les «altres» religions en la classificació decimal*, dins «Item» 4 (1989), pp. 21-28.
- Jewish Encyclopedia*. 14 vol. Jerusalem, Jewish Encyclopedia 1988-
- Jacques JOMIER, *Para conocer el Islam*, Estella, Verbo Divino 1994.
- Joan LEITA, *El budisme*, Barcelona, Barcanova 1991.
- Metodologia del treball terminològic*, Barcelona, Generalitat de Catalunya. TERMCAT 1990.
- ORGANISATION INTERNATIONALE DE NORMALISATION (ISO), *Documentation, principes directeurs pour l'établissement et le développement des thesauri monolingues : norm internationale ISO-2788/1974*, Genève, ISO 1974.
- Stewart PEROWNE, *Mitología romana*, Barcelona, La Magrana 1989.
- John PINSENT, *Mitología grega*, Barcelona, La Magrana 1989.
- Christian PLUME, Xavier PASQUINI, *Encyclopédie des sectes dans le monde*, Nice, Alain Lefevre 1980.
- Stuart E. ROSENBERG, *El judaísmo*, Bilbao, Mensajero 1969.

| | | |
|-------------------------|--------------------------------|---------------------------|
| ABADIA | BT església i estat | ADMINISTRADOR |
| RT cartoixa | RT concordat | PARROQUIAL |
| convent | ACTE RELIGIOS | BT parròquia |
| monestir | BT fenomenologia de la religió | ADOPCIONISME |
| ABAT | ACTES DELS APÒSTOLS | BT heretgia |
| RT prior | ACTES CONCILIARS | ADORACIÓ |
| ABDIES | US Fets dels Apòstols | BT devoció |
| BT Antic Testament | BT concili | NT adoració divina |
| ABELIANS | ACTES DE FE | ADORACIÓ DIVINA |
| BT heretgia | BT fe | BT adoració |
| ABELITES | ACTES MORALES | Déu |
| BT heretgia | BT moral | ADQUISICIÓ DE LA GRÀCIA |
| ABELONIANS | ADAMIANS | BT gràcia |
| BT heretgia | BT heretgia | ADRIANISTES |
| ABELONITES | ADAMITES | ADRUMENTINS |
| BT heretgia | BT heretgia | BT heretgia |
| ABLUCIONS | BT sectes | Adulteri |
| BT islam | ADESENARIS | BT hinduisme |
| ABNEGACIÓ | BT protestants, esglésies | Advent |
| BT budisme | ADIAFORITES | BT temps litúrgic |
| virtut | BT protestants, esglésies | NT homilies d'avent |
| ABRAHMITES | ADMINISTRACIÓ | ADVENTISTES |
| BT heretgia | ECLESIÀSTICA | BT protestants, esglésies |
| ABSOLUCIÓ | BT església | ADVENTISTES DEL SETÈ DÍA |
| BT litúrgia | NT arquebisbat | BT protestants, esglésies |
| ABSOLUT | arxiprestat | ADVOCACIONS MARIANES |
| BT teologia natural | bisbat | BT mariologia |
| RT Brahman | canongia | AECIANS |
| ABSTINÈNCIA | circumscripció | BT heretgia |
| BT espiritualitat | eclesiàstica | AERIANS |
| moral | consell diocesà | BT heretgia |
| Acacians | consell pastoral | AFRICANES, RELIGIONS |
| BT heretgia | consell de preveres | BT religió |
| ACAD, RELIGIÓ D' | consistori | NT akon, religió |
| BT religió | consultor diocesà | amma |
| ACCIÓ CATÒLICA | diaconat | bambara, religió |
| BT associació religiosa | diòcesi | bembu, religió |
| ACÈFALS | exarcat | dogon, religió |
| BT heretgia | parròquia | espiritualitat africana |
| ACÒLIT | presbiterat | etiòpiques, religions |
| BT litúrgia | seminari | iconografia africana |
| ACOLITAT | ADMINISTRADOR | |
| BT ministeri | APOSTÒLIC | |
| ACORDS ESGLÉSIA-ESTAT | BT jerarquia eclesiàstica | |

| | | |
|----------------------------|------------------------------|-------------------------------|
| kimbagisme | BT Egipte, religió d' | AL·LELUIA |
| luba, religió | AKH | BT litúrgia |
| simbolisme africà | BT Egipte, religió d' | ALLIBERAMENT |
| vudú | AKITU | US teologia de l'alliberament |
| yemba, religió | BT mesopotàmiques, religions | ALMOINA |
| zulú, religió | AKON, RELIGIÓ | BT caritat |
| AFRODITA | BT africanes, religions | RT zakat |
| BT déus grecs | AL·LÀ | ALQUÍMIA |
| AFTARDOCETES | BT islam | RT màgia |
| BT heretgia | NT noms de Déu | ALTAIQUES, RELIGIONS |
| AGA KAN | RT Déu | BT religió |
| BT nizari | Jahvè | NT mogol, religió |
| AGAPETES | Jehovà | turcs, religió dels |
| BT heretgia | ALBA | yakut, religió |
| AGERIANS | BT vestiment litúrgic | Altamira |
| BT heretgia | ALBANESES, RELIGIONS | ALTAR |
| AGEU | BT indoeuropees, religions | BT objecte litúrgic |
| BT Antic Testament | ALBIGESOS | NT consagració de l'altar |
| AGIONENCS | BT heretgia | dedicació de l'altar |
| BT heretgia | ALCORÀ | AMBÓ |
| AGIONITES | BT islam | BT objecte litúrgic |
| BT heretgia | llibres sagrats | AMBROSIANS |
| AGNOSTICISME | NT exegesi alcorànica | BT heretgia |
| BT filosofia de la religió | sura | AMERICANISME |
| «AGNUS DEI» | ALEGRIA | BT teologia |
| BT litúrgia | BT espiritualitat | AMICS DE L'HOMME |
| AGONIDITES | virtut | BT sectes |
| BT heretgia | ALEXANDRIA, ESCOLA | AMICS DE LUCIFER |
| ÂGORA | TEOLÒGICA D' | BT sectes |
| BT sectes | BT cristianisme primitiu | AMIDAH |
| AGUMIS | UF escola teològica | BT pregràries hebrees |
| BT heretgia | d'Alexandria | AMIDISME |
| AGUSTINISME | ALFA-OMEGA | BT budisme japonès |
| BT filosofia cristiana | BT sectes | AMISTAT |
| AHMADIYYA | ALIANÇA | BT valors |
| BT islam | BT Bíblia | AMISH |
| AIATOLLAH | ALIANÇA BAPTISTA | BT anabaptistes |
| BT Islam | MUNDIAL | RT mennonites |
| AIGUA | BT protestants, esglésies | AMMA |
| NT benedicció de l'aigua | ALIANÇA REFORMADA | BT africanes, religions |
| simbolisme de l'aigua | MUNDIAL | AMON |
| AINU, RELIGIÓ | BT protestants, esglésies | BT Egipte, religió d' |
| BT japonesa, religió | | AMOR |
| AKENATÓ | | |

| | | |
|--------------------------------|--------------------------------|----------------------|
| BT moral | ÂNGEL | Baruc |
| NT amor conjugal | NT arcàngel | Càntic dels Càntics |
| amor diví | creació dels àngels | Cohelet |
| amor fratern | devoció als àngels | Cròniques |
| amor humà | existència dels àngels | Daniel |
| AMOR CONJUGAL | jerarquia celestial | Deuteronomi |
| BT amor | querubí | diluvi |
| matrimoni | serafí | Enoc |
| AMOR DIVÍ | RT malakah | Epístola de Jeremies |
| BT amor | ANGEOLOGIA | Esdres |
| DÉU | BT cristianisme | Ester |
| AMOR FRATERN | islam | Exode |
| BT amor | judaisme | Ezequiel |
| caritat | ANGLICANISME | Gènesi |
| AMOR HUMÀ | BT protestants, esglésies | Habacuc |
| BT amor | NT campbellistes | Isaïes |
| AMÓS | litúrgia anglicana | Jeremies |
| BT Antic Testament | moviment d'Oxford | Job |
| AMSDORFIANS | puritanisme | Joel |
| BT protestants, esglésies | sabataris | Jonàs |
| AMULET | ANICONISME | Josuè |
| BT superstició | BT fenomenologia de la religió | Judit |
| ANABAPTISTES | ANIHILACIÓ | Jutges |
| BT protestants, esglésies | BT filosofia de la religió | Lamentacions |
| NT amish | ÀNIMA | Levitic |
| hutterians | NT creació de l'ànima | Llibre dels Reis |
| ANACORETES | immortalitat de l'ànima | llibres |
| RT cenobites | metempsicosi | deuterocanònics |
| eremites | naturalesa de l'ànima | llibres profètics |
| estilites | origen de l'ànima | Macabeus |
| ANACORETISME | ÀNIMES DEL PURGATORI | Malaquies |
| RT cenobitisme | BT purgatori | mannà |
| eremitisme | ANIMISME | Miquees |
| ANAHIRA | BT fenomenologia de la religió | Moisès |
| BT mazdeisme | NT boscos sagrats | Nahum |
| ANARQUISTES DE DÉU | coves sagrades | Nehemies |
| BT sectes | ANTIC TESTAMENT | Nombres |
| ANNANDA MARGA | BT Bíblia | Osees |
| BT sectes | NT Abadies | pecat original |
| ANATEMA | Ageu | Pentateuc |
| RT excomunió | Amós | Profetes |
| ANCESTRES | | Proverbis |
| BT fenomenologia de la religió | | Psalms |
| | | Rut |

| | | |
|---------------------------------|---------------------------------|--------------------------------|
| Samuel | teologia | APOL·LINARISME |
| Saviesa | NT creació de l'home | BT cisma |
| Siràcida | RT humanitat de Crist | APOL·LO |
| Sofonies | humanitat de Déu | BT déus grecs |
| tavernacle | | déus romans |
| Tobit | ANTROPOMORFISTES | APOLOGÈTICA |
| Zacaries | BT heretgia | RT defensa de la fe |
| ANTICLERICALISME | ANTROPOMORFISME | APOLYTIKON |
| BT història de l'església | BT cristologia | BT litúrgia |
| prevere | litúrgia | APOSTASIA |
| ANTICONCORDATARIS | Anubis | BT fenomenologia de la religió |
| BT història de l'església | BT Egipte, religió d' | APOSTOLAT |
| Anticrist | ANY LITÚRGIC | BT virtut |
| BT cristologia | BT litúrgia | NT apostolat dels laics |
| ANTIDIAFORITES | NT devoció i any litúrgic | testimoni apostòlic |
| BT heretgia | RT temps litúrgic | RT evangelització |
| ANTIDICOMARITES | APARICIÓ | APOSTOLAT DELS LAICS |
| BT heretgia | BT fenomenologia de la religió | BT apostolat |
| ANTÍFONA | NT aparicions de | laic |
| BT litúrgia | Jesucrist | APOSTÒLICS |
| ANTIFONER | aparicions de la Mare de Déu | BT sectes |
| BT llibre litúrgic | aparicions dels sants | APÒSTOLS |
| ANTIMARIANS | APARICIONS DE JESUCRIST | BT Nou Testament |
| BT heretgia | BT aparició | AQUANITES |
| ANTIOQUIA, ESCOLA | cristologia | BT heretgia |
| TEOLÒGICA D' | APARICIONS DE LA MARE DE DÉU | AQUARIANS |
| BT cristianisme primitiu | BT aparició | BT heretgia |
| UF Escola Teològica d'Antioquia | mariologia | ARAMEA, RELIGIÓ |
| ANTIPAPA | APARICIONS DELS SANTS | BT religió |
| BT papa | BT aparició | ARAMEU |
| ANTISEMITISME | hagiografia | BT idiomes bíblics |
| BT judaisme | APATXES, RELIGIÓ DELS | ARCÀNGEL |
| ANTITACTES | BT índies americanes, religions | BT àngel |
| BT heretgia | APOCARITES | ARCHIEROTIKON |
| ANTITRINITARIS | BT heretgia | BT llibre litúrgic |
| BT sectes | APOCALIPSI | ARCONTIS |
| ANTOINISME | BT Nou Testament | BT heretgia |
| BT sectes | APÒCRIFS | ARDIACA |
| ANTROPOCENTRISME | BT heretgia | BT jerarquia eclesiàstica |
| BT filosofia de la religió | APÒCRIPS | ARES |
| ANTROPOLOGIA | BT Nou Testament | BT déus grecs |
| TEOLÒGICA | NT literatura apòcrifa | ARGONAUTES |
| BT cristologia | Nag Hammadi | BT mitologia grega |

| | | |
|-------------------------------|--------------------------------|---------------------------------------------------|
| ARIOMANITES | ARTIQUES, RELIGIONS | BT déus grecs |
| BT heretgia | BT religió | ASCODROBS |
| ARISTEUS | ARTOTIRITES | BT heretgia |
| BT heretgia | BT heretgia | ASCODRUGITES |
| ARISTOTÈLICS | ARXICONFRARIA | BT heretgia |
| BT heretgia | BT confraria | ASCODRUPITES |
| ARMÈNIA, ESGLÉSIA | pietat popular | BT heretgia |
| BT esglésies orientals | ARXIPREST | ASCOFITES |
| ARMÈNIES, RELIGIONS | BT jerarquia eclesiàstica | BT heretgia |
| BT indo-europees, religions | ARXIPRESTAT | ASKENAZES |
| ARMINIANS | BT administració eclesiàstica | US jueus askenazes |
| BT calvinisme | ARXIU CAPITULAR | ASPERSIÓ |
| ARQUEBISBAT | BT arxiu eclesiàstics catedral | BT litúrgia |
| BT administració eclesiàstica | ARXIU DIOCESÀ | ASSEMBLEA DOMINICAL |
| ARQUEBISBE | BT arxiu eclesiàstics | BT litúrgia |
| BT jerarquia eclesiàstica | ARXIUS ECLESIÀSTICS | ASSEMBLEA EPISCOPAL |
| ARQUEOLOGIA | BT església | BT bisbe |
| NT arqueologia bíblica | NT arxiu capitular | ASSEMBLEA EUCARÍSTICA |
| arqueologia cristiana | arxiu diocesà | BT litúrgia |
| ARQUEOLOGIA BÍBLICA | ASCADROBS | ASSEMBLEA SENSE PREVERE |
| BT arqueologia | BT heretgia | BT litúrgia |
| Bíblia | ASCENSIÓ | ASSEMBLES DE PREVERES |
| Ugarit | BT litúrgia | BT prevere |
| ARQUEOLOGIA CRISTIANA | NT ascensió d'Isaïes | ASSIRIS, RELIGIÓ DELS |
| BT arqueologia | ascensió de Jesucrist | BT religió |
| NT epigrafia cristiana | ASCENSIÓ D'ISAÏES | ASSOCIACIÓ |
| ARRABONARIS | BT ascensió | INTERNACIONAL PER LA CONSCIÈNCIA DE KRISNA (AICK) |
| BT heretgia | Isaïes | BT hinduisme |
| ARRIANISME | ASCENSIÓ DE JESUCRIST | ASSOCIACIÓ RELIGIOSA |
| BT heretgia | BT ascensió cristologia | BT catolicisme |
| ART SACRE | ASCETES | NT Acció Catòlica |
| BT cristianisme | RT místics | Càritas |
| NT art sacre i litúrgia | ASCÈTICA | HOAC |
| escultura cristiana | BT cristianisme | JAC |
| icana | NT austerioritat | JARC |
| iconografia | mortificació | JEC |
| retaule | pietat | JMC |
| ART SACRE I LITÚRGIA | RT mística | JOC |
| BT art sacre | ASCITES | RT congregacions laicals |
| litúrgia | BT heretgia | ASSOCIACIÓ UNIVERSAL |
| ARTEMIS | ASCLEPI | UNITÀRIA |
| BT déus grecs | | BT protestants, esglésies |

| | | |
|--------------------------|---------------------------|---------------------------|
| ASSOCIACIONS LAICALS | AUDÀCIA | BALI, RELIGIÓ DE |
| UF congregacions laicals | BT moral | BT religions |
| ASSUMPCIÓ | AUDEUS | surasiatiques |
| BT litúrgia | BT heretgia | BÀLTIQUES, RELIGIONS |
| NT assumpció de la Mare | AUGURI | BT indoariepees, |
| de Déu | BT fenomenologia | religions |
| assumpció de Moisès | RT premonició | BÀMBARA, RELIGIÓ |
| ASSUMPCIÓ DE LA MARE DE | presagi | BT africanes, religions |
| DÉU | AUSTERITAT | BANTÚ, RELIGIÓ |
| BT assumpció | BT ascètica | BT africanes, religions |
| mariologia | AUSTRALIANES, RELIGIONS | BAPTISME |
| ASSUMPCIÓ DE MOISÈS | BT religió | BT litúrgia |
| BT assumpció | AUTORITAT ECLESIÀSTICA | ritual |
| ASTACIANS | BT església | sagrament |
| BT heretgia | AUTORITAT PONTIFÍCIA | NT baptisme d'adults |
| ASTARTE | BT papa | baptisme d'infants |
| BT Fenícia, religió | AVARÍCIA | catequesi baptismal |
| ASTEQUES, RELIGIÓ DELS | BT pecat | BAPTISME D'ADULTS |
| BT mesoamericanes, | AVEMARIA | BT baptisme |
| religions | BT pregària | BAPTISME D'INFANTS |
| ASTROLATRIA | AVORTAMENT | BT baptisme |
| BT fenomenologia de la | BT moral | BAPTISTERI |
| religió | BAANITES | BT espai litúrgic |
| ASTROLOGIA | BT heretgia | BAPTISTERIUM |
| BT cosmologia | BABILONIQUES, RELIGIONS | BT llibre litúrgic |
| RT astronomia | BT religió | BAPTISTES |
| ASTRONOMIA | NT mitologia babilònica | BT protestants, esglésies |
| BT astrologia | Babisme | BAR MITZAVAH |
| ASTÚCIA | BT islam | BT festes jueves |
| BT pecat | BÀCUL | BARBELITS |
| ATAUALPA | BT objecte litúrgic | BT heretgia |
| BT índigenes | BACUS | BARBELONITES |
| sudamericanes, | BT déus romans | BT heretgia |
| religions | BAGNOLIANS | BARBORIANS |
| ATEISME | BT heretgia | BT heretgia |
| BT teologia natural | BAGNOLSIANS | Barelots |
| ATENEA | BT heretgia | NT heretgia |
| BT déus grecs | BAHA'I, RELIGIÓ | BARSANIANS |
| ATOCIANS | BT xiïtes | BT heretgia |
| BT heretgia | BAIANISME | BARUC |
| ATOQUIANS | BT història de l'església | BT Antic Testament |
| BT heretgia | BALAAM | BARULS |
| ATRIBUTS DE DÉU | BT Bíblia hebrea | BT heretgia |
| BT Déu | | BASIANS |

| | | |
|--------------------------------|----------------------------------|-------------------------------|
| BT heretgia | Benedicció d'aigua | BENEVOLENÇA |
| BASÍLICA | BT benedicció | BT virtut |
| BT espai litúrgic | aigua | BENGALÍS, RELIGIONS |
| BATAK, RELIGIÓ | BENEDICCIÓ D'ESGLÉSIES | BT religió |
| BT religions | BT benedicció | BÉNS ECLESIÀSTICS |
| sursàtiques | BENEDICCIÓ DE CALZES | BT dret canònic |
| BÉ | BT benedicció | església |
| BT moral | calze | BEREBERS, RELIGIÓ DELS |
| BEATIFICACIÓ | BENEDICCIÓ DE CAMPANES | BT religió |
| BT hagiografia | BT benedicció | BÍBLIA |
| BEATITUD | campana | BT llibres sagrats |
| BT moral | BENEDICCIÓ DE COLLITES | NT aliança |
| NT beatitud de Déu | BT benedicció | Antic Testament |
| BEATITUD DE DÉU | BENEDICCIÓ DE PATENES | arqueologia bíblica |
| BT beatitud | BT benedicció | benaurances |
| Déu | patena | bíblia grega |
| Beats | BENEDICCIÓ DE LA CENDRA | bíblia hebrea |
| NT culte als beats | BT benedicció | bíblia políglota |
| BEGARDS | cendra | bíblia vulgata |
| BT heretgia | BENEDICCIÓ DELS CIRIS | calendari bíblic |
| BEGUINS | BT benedicció | cànon bíblic |
| BT heretgia | ciri | comissió bíblica |
| BEMBU, RELIGIÓ | BENEDICCIÓ EPISCOPAL | concordances |
| BT africanes, religions | BT benedicció | bíbliques |
| BENAURANCES | bisbe | creació i Bíblia |
| BT Bíblia | BENEDICCIÓ FAMILIAR | cristiologia bíblica |
| BENEDICCIÓ | BT benedicció | eclesiologia bíblica |
| BT litúrgia | família | escatologia bíblica |
| NT benedicció d'aigua | BENEDICCIÓ NUPCIAL | exegesi |
| benedicció | BT benedicció | geografia bíblica |
| d'esglésies | matrimoni | hermenèutica bíblica |
| benedicció de calzes | BENEDICCIÓ PONTIFÍCIA | idiomes bíblics |
| benedicció de | BT benedicció | interpretació bíblica |
| campanes | Papa | literatura |
| benedicció de collites | BENEFICÈNCIA | intertestamentària |
| benedicció de la | BT caritat | Nou Testament |
| cendra | BENEFICIAT ECLESIÀSTIC | pseudopígràfics |
| benedicció dels ciris | BT jerarquia eclesiàstica | Qumram |
| benedicció de | BENEFICIS CAPITULARS | Septuaginta |
| patenes | BT beneficis eclesiàstics | teologia bíblica |
| benedicció episcopal | catedral | traduccions bíbliques |
| benedicció familiar | BENEFICIS ECLESIÀSTICS | UF sagrades escriptures |
| benedicció nupcial | BT dret canònic | BÍBLIA GREGA |
| benedicció pontifícia | NT beneficis capitulars | BT Bíblia |

| | | |
|---------------------------|--------------------|---------------------------|
| RT Septuaginta | sínode episcopal | BREVIARI ROMÀ |
| BÍBLIA HEBREA | visita pastoral | BT llibre litúrgic |
| BT Bíblia | BLANXARDISME | BROWNISTES |
| NT Balaam | BT cisma | BT protestants, esglésies |
| Haftarà | BLASFÈMIA | BRUIXERIA |
| RT Targum | BT pecat | NT bruixes |
| BÍBLIA POLÍGLOTA | BODHI | conjurs |
| BT Bíblia | BT budisme | màgia |
| BÍBLIA VULGATA | BOCASOTIS | BRUIXES |
| BT Bíblia | BT heretgia | BT bruixeria |
| BIBLIOTEQUES | BOGOMILISME | NT pitonisses |
| ECLESIÀSTIQUES | BT sectes | RT mags |
| BT església | BOHORES | BUDDHA |
| BIDELIANS | BT musta'li | BT budisme |
| BT heretgia | BON, RELIGIÓ | BUDISME |
| BIOÈTICA | BT religió | BT ìndies, religions |
| BT moral | BONDAT | japoneses, religions |
| NT experimentació | BT virtut | religions politeistes |
| genètica | NT bondat de Déu | religions |
| fecundació artificial | BONDAT DE DÉU | surasiàtiques |
| manipulació genètica | BT bondat | xines, religions |
| transplantaments | Déu | NT abnegació |
| RT moral i biologia | BONOSIANS | boḍhi |
| BISBAT | BT heretgia | Buddha |
| BT administració | BONZE | budisme i |
| eclesiàstica | BT monacat budista | cristianisme |
| BISBE | BORNEU, RELIGIÓ DE | budisme japonès |
| BT jerarquia eclesiàstica | BT religions | budisme tàntric |
| NT assemblea episcopal | surasiàtiques | budisme tibetà |
| benedicció episcopal | BOSCOS SAGRATS | budisme xinès |
| cartes pastorals | BT animisme | calendari budista |
| col·legialitat | BRAHMA | cànon pali |
| episcopal | BT hinduisme | cosmologia budista |
| conferència episcopal | BRAhma RAJNESH | dalai-lama |
| consagració episcopal | BT sectes | dharma |
| cúria episcopal | BRAHMAN | gautama |
| elecció episcopal | BT hinduisme | karma |
| episcopologi | RT absolut | lama |
| escrits episcopals | BRAHMANA | lamaisme |
| jurisdicció episcopal | BT vedes | literatura budista |
| magisteri episcopal | BRAHMANISME | litúrgia budista |
| nomenament | BT hinduisme | mara |
| episcopal | BRAQUITES | meditació |
| ordenació episcopal | BT heretgia | moral budista |

| | | |
|------------------------|---------------------------|---------------------------|
| monacat budista | BT déus grecs | BT calvinisme |
| nirvana | CALENDARI BÍBLIC | CAMPANA |
| no-violència | BT Bíblia | BT objecte litúrgic |
| pagoda | CALENDARI BUDISTA | NT benedicció de |
| pippala | BT budisme | campanes |
| reencarnació | CALENDARI CRISTIÀ | CAMPBELLISTES |
| relíquies budistes | BT cristianisme | BT anglicanisme |
| renúncia | RT calendari gregorìà | CAMPITES |
| soka gakkai | CALENDARI ECLESIÀSTIC | BT heretgia |
| solidaritat universal | BT església | CANCELLERIA PONTIFÍCIA |
| tara | CALENDARI GREGORIÀ | BT jerarquia eclesiàstica |
| trimurti | BT cristianisme | CANANITA, RELIGIÓ |
| zen | RT calendari cristia | BT religió |
| BUDISME I CRISTIANISME | CALENDARI HEBREU | NT mitologia cananea |
| BT budisme | BT judaisme | CANDONBLE |
| cristianisme | CALENDARI LUTERÀ | BT religió |
| BUDISME JAPONÈS | BT luteranisme | CANELOBRES |
| BT budisme | CALENDARIS | BT objecte litúrgic |
| NT amidisme | MESOAMERICANS | CANIBALISME |
| BUDISME TÀNTRIC | BT mesomaricanes, | BT fenomenologia de la |
| BT budisme | religions | religió |
| BUDISME TIBETÀ | CALIXTINS | CÀNON DE LA MISSA |
| BT budisme | BT protestants, esglésies | BT litúrgia |
| BUDISME XINÈS | CALÚMНИА | CÀNON BÍBLIC |
| BT budisme | BT pecat | BT Bíblia |
| BUGARDS | CALVARI | CÀNON CONCILIAR |
| BT heretgia | BT cristologia | BT concili |
| BUTLLA | CALVINISME | CÀNON PALI |
| NT butlla de | BT protestants, esglésies | BT budisme |
| canonització | NT arminians | CANONGE |
| butllari | camisards | BT capítol catedralici |
| butlles de les | comunitats | CANONGIA |
| creuades | reformades | BT administració |
| BUTLLA DE CANONITZACIÓ | holandeses | eclesiàstica |
| BT butlla | gomaristes | CANONITZACIÓ |
| canonització | predestinació | BT hagiografia |
| BUTLLARI | CALZE | NT butlla de |
| BT butlla | BT objecte litúrgic | canonització |
| BUTLLES DE LES CROADES | NT benedicció de calzes | CANT |
| BT butlla | CÀMARA ROMANA | BT litúrgia |
| croades | BT jerarquia eclesiàstica | música sacra |
| CÀBALA | CAMERONIANS | NT cant gregorìà |
| BT judaisme | BT presbyterianisme | CANT GREGORIA |
| CADMOS | CAMISARDS | BT cant |

| | | | |
|---------------------------|----|---------------------------|------------------------|
| CÀNTIC DELS CÀNTICS | | religió | CATAFRIGIS |
| BT Antic Testament | | virtut | BT heretgia |
| CANTORAL | NT | almoina | CÀTARS |
| BT llibre litúrgic | | amor fratern | BT heretgia |
| CAODAISME | | beneficència | CATECISME |
| BT religions sincrètiques | | CARPOCACIANS | BT catequètica |
| CAPELLÀ | | BT heretgia | NT catecisme holandès |
| US prevere | | CARTES | CATECISME HOLANDES |
| CAPÍTOL CATEDRALICI | | UF epístoles | BT catecisme |
| BT catedral | | CARTES APOSTÒLIQUES | CATECUMENAT |
| jerarquia eclesiàstica | | BT patrologia | RT iniciació cristiana |
| NT degà | | CARTES CATÒLIQUES | CATEDRAL |
| canonge | | BT Nou Testament | BT espai litúrgic |
| CAPÍTOL COL·LEGIAL | | NT Jaume, Epístola de | NT arxiu capítular |
| BT col·legiata | | sant Joan, Epístoles | beneficis capitulars |
| CAPÍTOLS MATRIMONIALS | | de sant Judes, | capítol catedralici |
| BT judaisme | | Epístola de sant | CATEQUESI |
| matrimoni | | Pere, Epístoles de | BT catequètica |
| RT ketubah | | sant | NT catequesi d'adults |
| CARAÏTES | | CARTES PASTORALS | catequesi baptismal |
| BT judaisme | | BT bisbe | catequesi de comunió |
| CARBONARIS | | CARTOIXA | catequesi de |
| BT francmaçoneria | | RT abadia | confirmació |
| CARDENAL | | convent | catequesi d'infants |
| BT jerarquia eclesiàstica | | monestir | RT educació cristiana |
| NT congregacions | | CARTULARIS | CATEQUESI D'ADULTS |
| cardenalícies | | BT història de l'església | BT catequesi |
| CARGO-CULT | | CASA D'AMOR | CATEQUESI BAPTISMAL |
| BT religions | | BT heretgia | BT baptisme |
| surasiatiques | | CASAMENT | catequesi |
| CARIB, RELIGIONS DEL | | US matrimoni | CATEQUESI DE COMUNIÓ |
| BT religió | | CASOS DE CONSCIÈNCIA | BT catequesi |
| NT ras tafari | | BT consciència | comunió |
| CARBITES | | CASTEDAT | CATEQUESI DE |
| BT protestants, esglésies | | BT moral | CONFIRMACIÓ |
| CARISMÀTICS | | NT vot de castedat | BT catequesi |
| US Moviment cristià de | | CASTES | confirmació |
| renovació carismàtica | | BT hinduisme | CATEQUESI D'INFANTS |
| CARISMES ECLESIALS | | CÀSTOR I PÒL·LUX | BT catequesi |
| BT església | | BT déus romans | CATEQUÈTICA |
| CÀRITAS | | CASUÍSTICA | NT catecisme |
| BT associació religiosa | | BT moral | catequesi |
| CARITAT | | CASULLA | CATOLICISME |
| BT fenomenologia de la | | BT vestiment litúrgic | BT confessions |

| | | |
|-----------------------------|--------------------------------|-------------------------------|
| cristianes | EUCARÍSTIQUES | CERIMONIAL |
| NT associació religiosa | BT celebracions | BT llibre litúrgic |
| clergat | eucaristia | CERIMÒNIES |
| església | CELEBRACIONS | BT església |
| filosofia catòlica | LITÚRGICHES | fenomenologia de la religió |
| heretgia | BT celebracions | litúrgia |
| litúrgia romana | litúrgia | NT cerimònies religioses |
| mariologia | CELEBRANT | cerimònies romanes |
| prevere | RT ministre | CERIMÒNIES RELIGIOSES |
| protestantisme i | CELIBAT | BT cerimònies |
| catolicisme | BT fenomenologia de la religió | CERIMÒNIES ROMANES |
| CEIS | moral | BT cerimònies |
| BT sectes | NT cel·libat eclesiàstic | romana, religió |
| CEL | cel·libat sacerdotal | NT lupericals |
| BT escatologia | CELIBAT ECLESIÀSTIC | CIÈNCIA CRISTIANA |
| fenomenologia de la religió | BT cel·libat | BT protestants, esglésies |
| CELEBRACIÓ DE LA MISSA | religiosos | CIÈNCIA I FE |
| BT celebracions | CELIBAT SACERDOTAL | BT fe |
| missa | BT cel·libat | CIÈNCIA I RELIGIÓ |
| CELEBRACIÓ DE LA PARAULA | prevere | BT religió |
| BT celebracions | CÉLTIQUES, RELIGIÓ | CIRCUMSICIÓ |
| litúrgia | BT indo-europees, religions | BT judaisme |
| CELEBRACIÓ PENITENCIAL | NT druidisme | NT mohel |
| BT celebracions | CENDRA | CIRCUMSCRIPCIÓ |
| penitència | NT benedicció de la cendra | ECLESIÀSTICA |
| CELEBRACIONS | simbolisme de la cendra | BT administració eclesiàstica |
| NT celebració de la missa | CENOBITISME | CIRI |
| celebració de la paraula | RT anacoretsme | BT objecte litúrgic |
| celebracions | eremitsme | NT benedicció dels ciris |
| ecumèniques | CENOBITES | CISMA |
| celebracions | RT anacortes | NT apol·linarisme |
| eucarístiques | eremites | blanxardisme |
| celebracions | estilites | cisma d'occident |
| litúrgiques | CENSURA | docè |
| celebracions | BT dret canònic | hatterisme |
| penitencials | CENTRE DE LA LLUM | monofitisme |
| CELEBRACIONS | DIVINA | unitarisme |
| ECUMÈNIQUES | BT sectes | CISMA D'OCCIDENT |
| BT celebracions | CERES | BT cisma |
| ecumenisme | BT déus romans | CLAUDIANISTES |
| CELEBRACIONS | | BT heretgia |
| | | CLEMÈNCIA |

| | | |
|---------------------------|---------------------------|---------------------------|
| BT virtut | COMISSIÓ BÍBLICA | concili diocesà |
| NT clemència de Déu | BT Bíblia | concili ecumènic |
| CLEMÈNCIA DE DÉU | església | concili nacional |
| BT clemència | COMMEMORACIONS | concili provincial |
| DÉU | BT litúrgia | constitucions |
| CLERGAT | COMPLETES | conciliars |
| BT catolicisme | BT litúrgia de les hores | CONCILI DIOCESÀ |
| NT clergat regular | COMPlicitat | BT concili |
| clergat secular | BT moral | diòcesi |
| CLERGAT REGULAR | COMÚ DELS SANTS | CONCILI ECUMÈNIC |
| BT clergat | BT litúrgia | BT concili |
| CLERGAT SECULAR | COMUNIÓ | ecumenisme |
| BT clergat | NT catequesi de comunió | CONCILI NACIONAL |
| CLERGUE | comunió dels malalts | BT concili |
| US prevere | comunió dels sants | CONCILI PROVINCIAL |
| CNOÏTES | comunió pasqual | BT concili |
| BT heretgia | sagrament de la | CONCILIARISME |
| COADJUTOR EPISCOPAL | comunió | BT història de l'església |
| BT jerarquia eclesiàstica | RT eucaristia | CONCLAVE |
| COADJUTOR PARROQUIAL | COMUNIÓ DELS MALALTS | BT papa |
| BT parròquia | BT comunió | RT elecció papal |
| COADMITES | COMUNIÓ DELS SANTS | CONCORDAT |
| BT heretgia | BT comunió | BT dret canònic |
| CODDIANS | hagiografia | RT acords església-estat |
| BT heretgia | COMUNIÓ PASQUAL | CONCORDANCES |
| CODI DE DRET CANÒNIC | BT comunió | BÍBLIQUES |
| BT dret canònic | pasqua | BT Bíblia |
| COHELET | «LA COMUNITAT» | CONCORDANCES |
| BT Antic Testament | BT secces | EVANGÈLIQUES |
| CÒLERA | COMUNITAT METODISTA | BT Nou Testament |
| BT pecat | BT protestants, esglésies | CONCUBINAT |
| COLIRIDIANS | COMUNITATS DE BASE | BT islam |
| BT heretgia | BT església | matrimoni |
| COL·LECTA | COMUNITATS ECLESIALS | CONCUPISCÈNCIA |
| BT litúrgia | BT església | BT moral |
| COL·LEGALITAT EPISCOPAL | COMUNITATS REFORMADES | CONDEMNACIÓ ETERNA |
| BT bisbe | HOLANDESES | BT moral |
| COL·LEGIATA | BT calvinisme | CONDUCTA MORAL |
| BT espai litúrgic | COMUNITATS RELIGIOSSES | BT moral |
| NT capítol catedralici | BT ordes religiosos | CONDURMENTS |
| COLOSSENCS, EPÍSTOLA ALS | CONCILI | BT heretgia |
| BT «Corpus paulinum» | BT església | CONEIXEMENT DE DÉU |
| COLUCIANISTES | NT actes conciliars | BT Déu |
| BT heretgia | cànon conciliar | CONFERÈNCIA EPISCOPAL |

| | | |
|--------------------------------|------------------------------|-------------------------|
| BT bisbe | CONFUCI | MASCULINES |
| RT episcopat | BT confucianisme | BT congregacions |
| CONFERÈNCIA | CONFUCIANISME | ordes religiosos |
| PENTECOSTALISTA | BT japoneses, religions | CONGREGACIONS |
| MUNDIAL | xines, religions | PONTIFÍCIES |
| BT pentecostalisme | NT Confuci | BT congregacions |
| CONFERÈNCIA UNIVERSAL | CONGREGACIONALISTES | cúria romana |
| DE LES ESGLÉSIES | ORTODOXOS | CONGREGACIONS |
| RT ecumenisme | BT protestants, esglésies | RELIGIOSES |
| CONFERÈNCIES | CONGREGACIONS | RT ordes religiosos |
| ESPIRITUALS | NT congregacions | CONGREGACIONS |
| BT espiritualitat | cardenalícies | SACERDOTALS |
| CONFERÈNCIES | congregacions | BT congregacions |
| QUARESMALS | femenines | prevere |
| BT quaresma | congregacions laicals | CONGRESSOS EUCARÍSTICS |
| CONFESSIÓ | congregacions | BT eucaristia |
| RT penitència | marianes | CONJURS |
| CONFESSIÓ COMUNITÀRIA | congrégacions | BT bruxeria |
| BT penitència | masculines | màgia |
| CONFESSIÓ DELS PECATS | congregacions | CONONITES |
| BT fenomenologia de la religió | pontifícies | BT heretgia |
| CONFESSİONALITAT | congregacions | CONSAGRACIÓ D'ALTAR |
| BT religió | sacerdotals | BT altar |
| CONFESIONS CRISTIANES | decrets de les congregacions | litúrgia |
| BT catolicisme | CONGREGACIONS | CONSAGRACIÓ EPISCOPAL |
| esglésies orientals | CARDENALÍCIES | BT bisbe |
| protestants, esglésies | BT cardenal | CONSAGRACIÓ D'ESGLÉSIES |
| CONFESSORS | congregacions | BT església |
| BT penitència | consistori | litúrgia |
| NT guies de confessors | CONGREGACIONS | CONSAGRACIÓ |
| manual de confessors | FEMENINES | EUCARÍSTICA |
| CONFIANÇA | BT congregacions | BT eucaristia |
| BT virtut | ordes religiosos | litúrgia |
| CONFIRMACIÓ | CONGREGACIONS LAICALS | CONSCIÈNCIA |
| BT sagrament | BT congregacions | BT moral |
| NT catequesi de | laic | NT casos de consciència |
| confirmació | RT associació religiosa | examen de |
| ritual de confirmació | US associacions laicals | consciència |
| CONFORMITAT | CONGREGACIONS | llibertat de |
| BT espiritualitat | MARIANES | consciència |
| CONFRARIA | BT congregacions | objecció de |
| BT pietat popular | mariologia | consciència |
| NT arxiconfraria | CONGREGACIONS | CONSELL DE PREVERES |
| | | BT administració |

| | | |
|---------------------------|---------------------------|---------------------------|
| eclesiàstica | CONTRACEPCIÓ | CORRECCIÓ FRATERNA |
| prevere | BT moral | BT virtut |
| CONSELL DIOCESÀ | CONTRAREFORMA | CORRUPTÍCOLES |
| BT administració | BT història de l'església | BT heretgia |
| eclesiàstica | CONTRAPREMOSTRATENCS | COSMOGONIA |
| diòcesi | BT sectes | BT religió |
| CONSELL METODISTA | CONTRICIÓ | RT creació del món |
| MUNDIAL | BT penitència | COSMOLOGIA |
| BT protestants, esglésies | CONTROL DE NATALITAT | NT astrologia |
| CONSELL PARROQUIAL | BT moral | cosmologia budista |
| BT parròquia | CONVENT | cosmologia hindú |
| CONSELL PASTORAL | RT abadia | COSTUMS CRISTIANS |
| BT administració | cartoixa | BT cristianisme |
| eclesiàstica | monestir | COSTUMS JUEUS |
| CONSISTORI | CONVERSIÓ | BT judaisme |
| BT administració | BT fenomenologia de la | NT kosher |
| eclesiàstica | religió | COTERONS |
| NT congregacions | RT metanoia | BT protestants, esglésies |
| cardenalícies | COPÓ | COVES SAGRADAES |
| CONSTÀNCIA | BT objecte litúrgic | BT animisme |
| BT virtut | COPTES | CREACIÓ |
| CONSTITUCIONS | NT esglésies orientals | NT creació de l'ànima |
| APOSTÒLIQUES | ritu copte | creació de l'home |
| BT patrologia | COREANES, RELIGIONS | creació del món |
| CONSTITUCIONS | BT religió | creació dels àngels |
| CONCILIARS | CORINTIS, EPÍSTOLES ALS | creació i Bíblia |
| BT concili | BT «Corpus paulinum» | creació i Islam |
| CONSTITUCIONS | CORPORAL | filosofia de la creació |
| RELIGIOSES | BT objecte litúrgic | teologia de la creació |
| BT ordes religiosos | «CORPUS PAULINUM» | CREACIÓ DE L'ÀNIMA |
| RT regles | BT Nou Testament | BT ànima |
| CONSTITUCIONS SINODALS | NT colossencs, epístola | creació |
| BT sínode | als corintis, epístola | CREACIÓ DE L'HOME |
| CONSUBSTANCIACIÓ | als Efesis, epístola als | BT antropologia |
| BT luteranisme | Filemó, epístola a | teològica |
| CONSULTOR DIOCESÀ | filipencs, epístola als | creació |
| BT administració | hebreus, epístola als | CREACIÓ DEL MÓN |
| eclesiàstica | romans, epístola als | BT creació |
| diòcesi | tessalonicens, | RT cosmogonia |
| CONTEMPLACIÓ | epístola als | CREACIÓ DELS ÀNGELS |
| BT espiritualitat | Timoteu, epístola a | BT àngel |
| NT vida contemplativa | Titus, epístola a | creació |
| CONTINÈNCIA | «CORPUS CHRISTI» | CREACIÓ I BÍBLIA |
| BT virtut | BT litúrgia | BT Bíblia |

| | | |
|--------------------------|------------------------|---------------------------|
| creació | moviments cristians | miracles de Jesucrist |
| CREACIÓ I ISLAM | pedagogia cristiana | monofisisme |
| BT creació | pregàries cristianes | nadal |
| islam | trinitat | paràboles |
| CREDO | CRISTIANISME PRIMITIU | parusia |
| NT pregària | BT història del | passió |
| CREENCES | cristianisme | ressurrecció de |
| RT fe | NT Alexandria, escola | Jesucrist |
| CREU | teològica d' | sacrifici de Jesucrist |
| BT cristologia | Antioquia, escola | sudari, sant |
| objecte litúrgic | teològica d' | CRISTOLOGIA BÍBLICA |
| CRISI DE L'ESGLÉSIA | gnosicisme | BT Bíblia |
| BT església | homusios | cristologia |
| CRIST | monotelisme | CROADES |
| US Jesucrist | origenisme | BT història de l'església |
| CRISTIANISME | semipelagianisme | NT butlles de les croades |
| BT religions monoteistes | tacianistes | CRÒNIQUES |
| NT angeologia | CRISTOCENTRISME | BT Antic Testament |
| apologètica | BT cristologia | CRUCIFIXIÓ |
| art sacre | CRISTOLITES | BT cristologia |
| ascètica | BT heretgia | CULPA |
| budisme i | CRISTOLOGIA | BT moral |
| cristianisme | NT anticrist | CULTE |
| calendari cristià | antropologia | BT fenomenologia de la |
| calendari gregorià | teològica | religió |
| costums cristians | antropomorfisme | NT culte a la mort |
| culte cristià | aparicions de | culte a les relíquies |
| cultura cristiana | Jesucrist | culte a les imatges |
| ecumenisme | ascensió de Jesucrist | culte al foc |
| elceïsme | calvari | culte als animals |
| filosofia cristiana | creu | culte als avantpassats |
| gràcia | cristocentrisme | culte als beats |
| hel·lenisme i | cristologia bíblica | culte als difunts |
| cristianisme | crucifixió | culte als sants |
| història del | devoció al Sagrat | culte cristià |
| cristianisme | Cor de Jesús | culte marià |
| humanisme cristià | divinitat de Jesucrist | culte mitraic |
| islam i cristianisme | genealogies | RT devoció |
| judaisme i | de Jesucrist | CULTE A LA MORT |
| cristianisme | humanitat de | BT culte |
| marxisme i | Jesucrist | mort |
| cristianisme | infantesa de Jesucrist | CULTE A LES IMATGES |
| mística | messies | BT culte |
| moral | | RT iconolatria |

| | | |
|----------------------------------|------------------------------------|-----------------------------------|
| CULTE A LES RELÍQUIES | CÚRIA EPISCOPAL | BT capítol catedralici |
| BT culte relíquies | BT bisbe jerarquia eclesiàstica | DEISME |
| CULTE AL FOC | CÚRIA ROMANA | BT teologia natural |
| BT culte foc | BT jerarquia eclesiàstica | DEIXEABLES DE CRIST |
| RT pirolatria | NT congregacions pontíficies | BT protestants, esglésies |
| CULTE ALS ANIMALS | CUSTÒDIA | DEJUNI |
| BT culte | BT objecte litúrgic | BT moral penitència |
| RT zoolatria | CUZUPITES | DELEGAT APOSTÒLIC |
| CULTE ALS AVANTPASSATS | BT heretgia | BT jerarquia eclesiàstica |
| BT culte escatologia | DÀCIA, RELIGIÓ DE | DELME |
| CULTE ALS BEATS | BT religió | BT dret canònic |
| BT beats culte hagiografia | DALAI-LAMA | DEMÈTER |
| CULTE ALS DIFUNTS | BT budisme | BT déus grecs |
| BT culte difunts litúrgia | DALMÀTICA | DEMÒCRITS |
| RT necrolatria | BT vestiment litúrgic | BT heretgia |
| CULTE ALS SANTS | DAMIANITES | DEMONOLOGIA |
| BT culte hagiografia | BT heretgia | BT dimoni |
| CULTE CRISTIÀ | DANIEL | NT polidemonisme |
| BT cristianisme culte | BT Antic Testament | DENDROLATRIA |
| CULTE MARIÀ | DANSES RELIGIOSES | BT religió |
| BT culte mariologia | BT fenomenologia de la religió | DEONTOLOGIA |
| CULTE MITRAIC | DATARIA PONTÍFICIA | BT moral |
| BT culte mitraisme | BT jerarquia eclesiàstica | NT deontologia mèdica |
| CULTURA CRISTIANA | DAVIDISTES | RT moral professional |
| BT cristianisme | BT heretgia | DEONTOLOGIA MÈDICA |
| CULTURA ISLÀMICA | DECÀLEG | BT deontologia |
| BT islam | BT moral | DERVIXOS |
| CULTURA JUEVA | DECÈNCIA | BT sufisme |
| BT judaisme | BT moral | DESARMAMENT |
| CURACIONS MIRACULOSES | DECRETALS | BT moral |
| BT miracle | BT dret canònic | DESESPERANÇA |
| CURAT | DECRETS DE LES | BT moral |
| BT prevere | CONGREGACIONS | DESIG |
| | BT dret canònic | BT moral |
| | DEDICACIÓ D'ESGLÉSIES | DESPROGRAMACIÓ |
| | BT església | BT sectes |
| | DEDICACIÓ DE L'ALTAR | DESTÍ |
| | BT altar | BT fenomenologia de la religió |
| | DEFENSA DE LA FE | DETERMINISME |
| | RT apològica | BT teologia |
| | DEGÀ | DETRACCIÓ MORAL |
| | | BT moral |

| | | | |
|------------------------|--|--------------------|------------------------|
| DÉU | | BT matrimoni | Quirí |
| NT adoració divina | | DEURS SACERDOTALS | Términus |
| amor diví | | BT prevere | Vesta |
| atributs de Déu | | DÉUS GRECS | Vulcà |
| beatitud de Déu | | BT grega, religió | Deuteronomi |
| bondat de Déu | | NT Afrodita | BT Antic Testament |
| clemència de Déu | | Apol·lo | DEVOCIÓ |
| coneixement de Déu | | Ares | BT espiritualitat |
| essència de Déu | | Artemis | fenomenologia de la |
| existència de Déu | | Atenea | religió |
| humanitat de Déu | | Asclepi | NT adoració |
| immensitat de Déu | | Cadmos | devoció a les ànimes |
| immutabilitat | | Demèter | devoció a Jesucrist |
| de Déu | | Deucalió | devoció a la Mare |
| infinitat de Déu | | Efialtes | devoció a la medalla |
| llenguatge diví | | Hefest | miraculosa |
| misericòrdia divina | | Hera | devoció al sagrat cor |
| misteri de Déu | | Heracles | de Jesús |
| naturalesa de Déu | | Hermes | devoció al sagrat cor |
| noms de Déu | | Hèstia | de Maria |
| omniscència divina | | Letó | devoció al santíssim |
| paternitat de Déu | | Licàon | sagrament |
| poder diví | | Orió | devoció als àngels |
| presència divina | | Otos | devoció als sants |
| providència divina | | Pan | devoció i any litúrgic |
| revelació divina | | Pandora | escapularis |
| simplicitat de Déu | | Posidó | medalles |
| teologia natural | | Tifó | RT culte |
| transcèndencia | | Zeus | DEVOCIÓ A JESUCRIST |
| de Déu | | DÉUS ROMANS | BT cristologia |
| visió divina | | BT romana, religió | devoció |
| voluntat divina | | NT Apol·lo | DEVOCIÓ A LA |
| RT Al·là | | Bacus | MARE DE DÉU |
| Jahvè | | Càstor i Pol·lux | BT devoció |
| Jehovà | | Ceres | mariologia |
| DEUCALIÓ | | Diana | DEVOCIÓ A LA MEDALLA |
| BT déus grecs | | Dionís | MIRACULOSA |
| DEURES DELS LAICS | | Juno | BT devoció |
| BT laic | | Júpiter | medalles |
| DEURES DELS RECTORS | | Mart | DEVOCIÓ A LES ÀNIMES |
| BT rector | | Mercuri | BT ànimes |
| DEURES DELS RELIGIOSOS | | Minerva | devoció |
| BT religiosos | | Neptú | DEVOCIÓ AL SAGRAT |
| DEURES MATRIMONIALS | | Númen | |

| | | |
|----------------------------------|-------------------------|---------------------------|
| COR DE JESÚS | DIGNITAT DE L'HOME | DIVENDRES SANT |
| BT cristologia devoció | BT home | BT litúrgia |
| DEVOCIÓ AL SAGRAT | DIJOUS SANT | NT ofici de dijous sant |
| COR DE MARIA | BT litúrgia | SANT |
| BT devoció mariologia | NT ofici de dijous sant | NT ofici de divendres |
| DEVOCIÓ AL | DILUVI | sant |
| SANTÍSSIM SAGRAMENT | BT Antic Testament | DIVINITAT |
| BT devoció | mitologia grega | BT fenomenologia de la |
| DEVOCIÓ ALS ÀNGELS | tradicions jueves | religió |
| BT àngel devoció | DIMERITES | NT divinitat de Jesucrist |
| DEVOCIÓ ALS SANTS | BT heretgia | hierogàmia |
| BT devoció hagiografia | DIMONI | DIVINITAT DE JESUCRIST |
| DEVOCIÓ I ANY LITÚRGIC | BT fenomenologia de la | BT cristologia |
| BT any litúrgic devoció | religió | divinitat |
| DHARMA | NT demonologia | DIVORCI |
| BT budisme | possessions | BT dret canònic |
| RT religió | diabòliques | matrimoni |
| DIABLE | satanàs | moral |
| RT dimoni esperit maligne | RT diable | DOCÈ |
| DIACA | esperit maligne | BT cisma |
| BT jerarquia eclesiàstica | DIÒCESI | DOCTOR DE L'ESGLÉSIA |
| DIACONAT | BT administració | BT patrologia |
| BT administració eclesiàstica | eclesiàstica | DOCTRINA |
| DIANA | NT consell diocesà | BT fenomenologia de la |
| BT déus romans | consultor diocesà | religió |
| DIANÈTICA | DIONÍS | DOCTRINA SOCIAL |
| BT sectes | BT déus romans | DE L'ESGLÉSIA |
| DIÀSPORA | DIRECCIÓ ESPIRITUAL | BT església |
| BT judaïsme | BT espiritualitat | DOGMA |
| DIATRINOMENIS | DISCÒRDIA | BT teologia |
| BT heretgia | BT pecat | NT Immaculada |
| DICARETS | DISCURSOS PONTIFICIS | Concepció |
| BT heretgia | BT papa | DOGON, RELIGIÓ |
| DIFUNTS | DISPENSA | BT africans, religions |
| NT culte als difunts | BT dret canònic | DOL |
| pregàries fúnebres | DISPENSES MATRIMONIALS | BT moral |
| US exèquies | BT matrimoni | DOLOR |
| | DIUMENGE | BT moral |
| | BT litúrgia | DONACIONS |
| | NT meditacions | BT dret canònic |
| | dominicals | DONATISTES |
| | precepte dominical | BT heretgia |
| | DIURNAL | DONS DE L'ESPERIT SANT |
| | BT llibre litúrgic | BT Esperit Sant |
| | | DOUKHOBORS |
| | | BT sectes |

| | | | |
|----------------------------|--|---------------------------|--------------------------|
| DRET CANÒNIC | | ECLESIASTÈS | |
| BT eclesiologia | | BT Antic Testament | moviment ecumènic |
| NT beneficis eclesiàstics | | ECLESIOGRIA | pregàries |
| béns eclesiàstics | | BT teologia | ecumèniques |
| censura | | NT eclesiologia bíblica | Taizè |
| codi de dret canònic | | eclesiologia luterana | EDELWEISS |
| concordat | | eclesiologia oriental | sectes |
| decretais | | eclesiologia patrística | EDÉN |
| decrets de les | | eclesiologia paulina | tradicions jueves |
| congregacions | | eclesiologia | RT paradís |
| delme | | postconciliar | EDUCACIÓ CRISTIANA |
| dispensa | | eclesiologia trinitària | catequesi |
| divorci | | RT església | EDUCACIÓ RELIGIOSA |
| donacions | | ECLESIOGRIA BÍBLICA | BT fenomenologia de la |
| excomunió | | BT Bíblia | religió |
| fundacions | | eclesiologia | EDUCACIÓ SEXUAL |
| furs eclesiàstics | | ECLESIOGRIA LUTERANA | BT moral sexual |
| indulgències | | BT eclesiologia | EFESIS, EPÍSTOLA ALS |
| privilegis eclesiàstics | | luteranisme | BT «Corpus paulinum» |
| Tribunal de la Rota | | ECLESIOGRIA ORIENTAL | EFIALTES |
| tribunal eclesiàctic | | BT eclesiologia | BT déus grecs |
| RT dret eclesiàtic | | esglésies orientals | EFICÀCIA DELS |
| DRET ECLESIÀSTIC | | ECLESIOGRIA PATRÍSTICA | SAGRAMENTS |
| RT dret canònic | | BT eclesiologia | BT sagrament |
| DRETS HUMANS | | patrologia | EGIPTE, RELIGIÓ D' |
| BT home | | ECLESIOGRIA PAULINA | BT religió |
| moral | | BT eclesiologia | NT Akenató |
| NT església i drets | | «Corpus paulinum» | Akh |
| humans | | ECLESIOGRIA | Amon |
| DRUIDES | | POSTCONCILIAR | Anubis |
| BT cèltiques, religions | | BT eclesiologia | Hator |
| NT druides | | ECLESIOGRIA TRINITÀRIA | hierocràcia |
| DUALISME | | BT eclesiologia | Horus |
| BT filosofia de la religió | | trinitat | Isis |
| DUBTE | | ECÒNOM | magia egípcia |
| BT moral | | BT jerarquia eclesiàstica | mastaba |
| DULCINISTES | | ECUMENISME | mitologia egípcia |
| BT heretgia | | BT cristianisme | Osiris |
| DULIANS | | NT celebracions | piràmide |
| BT heretgia | | ecumèniques | Ra |
| EBLA, RELIGIÓ D' | | concili ecumènic | Serapis |
| BT religió | | Conferència | Set |
| ECETES | | Universal de les | Tot |
| BT heretgia | | Esglésies | ELCESAISME |
| | | | BT cristianisme primitiu |

| | | |
|---------------------------------|---------------------------|---------------------------------|
| ELECCIÓ EPISCOPAL | NT ofici de l'Epifanía | ESCATOLOGIA |
| BT bisbe | PIGRAFIA CRISTIANA | BT fenomenología de la religión |
| ELECCIÓ PAPAL | BT arqueología cristiana | teología |
| RT conclave | EPISCOPALIANA, ESGLÉSIA | NT cel |
| ELEGITS | BT protestants, esglésies | culto als avantpassats |
| BT heretgia | EPISCOPALISME | escatología bíblica |
| ELHESAITES | BT història de l'església | escatología islámica |
| BT heretgia | EPISCOPAT | fi del mundo |
| ELIMITES | RT conferència episcopal | hermenéutica |
| BT protestants, esglésies | EPISCOPOLOGI | escatológica |
| EMANACIÓ | BT bisbe | immortalismo |
| BT teologia natural | PISTEMOLOGIA | inferno |
| EMBLEMES RELIGIOSOS | TEOLÓGICA | judici final |
| BT fenomenología de la religión | BT teología | purgatorio |
| ENCANTERIS | EPÍSTOLA DE JEREMIES | ESCATOLOGIA BÍBLICA |
| BT bruixeria | BT Antic Testament | BT Biblia |
| màgia | EPÍSTOLES | escatología |
| RT fòrmules màgiques | US cartes | ESCATOLOGIA ISLÁMICA |
| ENCAUTXATS | EQUIPROBABILISME | BT escatología |
| BT heretgia | BT moral | islam |
| ENCARNACIÓ | EQUIPS Sacerdotals | ESCEPTICISME |
| BT cristología | BT prevere | BT moral |
| fenomenología de la religión | EREMITES | ESCOLA CRISTIANA |
| ENCÍCLIQUES | RT anacoretes | BT pedagogía cristiana |
| BT papa | cenobites | ESCOLA HANAFITA |
| ENCRATISME | estilites | BT islam |
| BT cristianisme primitiu | EREMITISME | ESCOLA HANBALITA |
| ENERGISTES | RT anacoretisme | BT islam |
| BT protestants, esglésies | cenobitisme | ESCOLA MALEITA |
| ENGANY | ERMITA | BT islam |
| BT moral | BT espai litúrgic | ESCOLA SHAFI'ITA |
| ENLIL | RT santuari | BT islam |
| BT mesopotàmiques, religions | ERMITANS | ESCOLA TEOLÓGICA |
| ENNATI | RT anacoretes | D'ALEXANDRIA |
| BT litúrgia | cenobites | US Alexandria, escola teológica |
| ENOC | EROTISME | ESCOLA TEOLÓGICA |
| BT Antic Testament | BT moral | D'ANTIOQUIA |
| ENVEJA | ESCANDINAVES, RELIGIONS | US Antioquia, escola teológica |
| BT pecat | BT germàniques, religions | ESCOLÀSTICA |
| EPIFANIA | ESCÀNDOL | BT filosofía cristiana |
| BT litúrgia | BT moral | ESCOLES PARROQUIALS |
| | ESCAPULARIS | |
| | BT devoció | |

| | | |
|-------------------------------|----------------------------------|----------------------------------|
| BT parròquia | Esperit Sant i església | ESGLÉSIA I CULTURA |
| pedagogia cristiana | govern de l'església | BT església |
| ESCOLTISME | història de l'església | ESGLÉSIA I DRETS HUMANS |
| BT moviments cristians | institucions eclesiàs | BT drets humans |
| ESCRITS EPISCOPALS | jerarquia eclesiàstica | església |
| BT bisbe | jurisdicció | ESGLÉSIA I ESTAT |
| NT homílies episcopals | eclesiàstica | BT església |
| ESCRITS PONTIFICIS | magisteri eclesiàstic | NT acords església-estat |
| BT Papa | naturalesa de | relacions església- |
| ESCULTURA CRISTIANA | l'església | estat |
| BT art sacre | ordes religiosos | ESGLÉSIA I |
| ESCULTURA RELIGIOSA | organització de | FRANCMAÇONERIA |
| BT fenomenologia de la | l'església | BT església |
| religió | Papa | francmaçoneria |
| ESDRES | pastoral | ESGLÉSIA I MÓN |
| BT Antic Testament | patrimoni eclesiàstic | BT església |
| ESGLÉSIA | poder de l'església | ESGLÉSIA I POLÍTICA |
| BT catolicisme | política eclesiàstica | BT església |
| NT administració | renovació eclesiàstica | ESGLÉSIA ORTODOXA |
| eclesiàstica | responsabilitat | BT esglésies orientals |
| art sacre | eclesial | monacat ortodox |
| arxius eclesiàstics | secularització | NT església ortodoxa |
| autoritat eclesiàstica | sínode | grega |
| biblioteques | tolerància religiosa | església ortodoxa |
| eclesiàstiques | tribunal eclesiàstic | russa |
| carismes eclesiàstics | unitat de l'església | església ortodoxa |
| comissió bíblica | RT eclesiologia | síria |
| comunitats de base | ESGLÉSIA CATÒLICO- | ESGLÉSIA ORTODOXA |
| comunitats eclesiàstics | CRISTIANA DE SÍÓ | GREGA |
| comunitats religioses | BT pentecostalisme | BT església ortodoxa |
| concili | ESGLÉSIA DE JESUCRIST | ESGLÉSIA ORTODOXA RUSSA |
| dedicació d'esglésies | DELS SANTS DELS ULTIMS | BT església ortodoxa |
| doctrina social de | DIES | ESGLÉSIA ORTODOXA SÍRIA |
| l'església | US mormons | BT església ortodoxa |
| església i ciència | ESGLÉSIA DE LA | ESGLÉSIES DE CRIST |
| església i cultura | CIENCIOLÒGIA | BT protestants, esglésies |
| església i drets | BT sectes | ESGLÉSIES ORIENTALS |
| humans | ESGLÉSIA DE LA | BT confessions |
| església i estat | UNIFICACIÓ | cristianes |
| església i | BT protestants, esglésies | NT eclesiologia oriental |
| francmaçoneria | ESGLÉSIA EVANGÈLICA | església ortodoxa |
| església i món | BT protestants, esglésies | espiritualitat oriental |
| església i política | ESGLÉSIA I CIÈNCIA | etiòpiques, esglésies |
| església ortodoxa | BT església | litúrgia oriental |

| | | | |
|--------------------------------|-------------------------|-------------------------|----------------|
| patriarcat | religió | BT | espiritualitat |
| sínode permanent | abstinència | | matrimoni |
| ESGLÉSIES PROTESTANTS | alegria | ESPIRITUALITAT FAMILIAR | |
| US protestants, esglésies | conferències | BT | espiritualitat |
| ESLAVES, RELIGIONS | espirituals | família | |
| BT indoeuropees, religions | conformitat | ESPIRITUALITAT | |
| ESOTERISME | contemplació | FRANCISCANA | |
| RT ocultisme parapsicologia | devoció | BT | espiritualitat |
| ESPAI LITÚRGIC | direcció espiritual | ESPIRITUALITAT HINDÚ | |
| BT litúrgia | Esperit Sant | BT | espiritualitat |
| NT baptisteri | espiritualitat africana | hinduisme | |
| basílica | espiritualitat bíblica | ESPIRITUALITAT MARIANA | |
| catedral | espiritualitat | BT | espiritualitat |
| col·legiata | conjugal | mariologia | |
| ermita | espiritualitat dels | ESPIRITUALITAT ORIENTAL | |
| santuari | malalts | BT | espiritualitat |
| temple | espiritualitat familiar | esglésies orientals | |
| ESPERANÇA | espiritualitat | ESPIRITUALITAT | |
| BT virtut | franciscana | SACERDOTAL | |
| NT teologia de l'esperança | espiritualitat hindú | BT | espiritualitat |
| ESPERJONS | espiritualitat mariana | prevare | |
| BT litúrgia | espiritualitat oriental | ESQUINISTES | |
| ESPERIT MALIGNE | espiritualitat | BT heretgia | |
| RT diable | sacerdotal | ESSÈNCIA DE DÉU | |
| dimoni | examen de | BT Déu | |
| ESPERIT SANT | consciència | ESSÈNCIA SACERDOTAL | |
| BT ascètica | exercicis espirituals | BT prevere | |
| espiritualitat | lectures religioses | ESSENISME | |
| NT dons de l'Esperit | lletanies | BT judaisme | |
| Sant | meditació | ESTAMPES | |
| ESPERIT SANT I ESGLÉSIA | novenes | BT pietat popular | |
| UF paràclit | peregrinacions | ESTAUROLATRES | |
| pneumatologia | perfeció cristiana | BT heretgia | |
| ESPERIT SANT I ESGLÉSIA | pregària | ESTEROCANISTES | |
| BT església | revisió de vida | BT heretgia | |
| Esperit Sant | vetlla | ESTER | |
| ESPIRITISME | viacrucis | BT Antic Testament | |
| BT fenomenologia de la | ESPIRITUALITAT AFRICANA | ESTIGMES | |
| religió | BT africanes, religions | BT mística | |
| ESPIRITUALITAT | espiritualitat | ESTIGMATITZACIÓ | |
| BT fenomenologia de la | ESPIRITUALITAT BÍBLICA | BT mística | |
| | BT Bíblia | ESTILITES | |
| | espiritualitat | RT anacoretes | |
| | ESPIRITUALITAT CONJUGAL | cenobites | |

| | | |
|-----------------------------------|----------------------------------|----------------------------------------------|
| eremites | BT llibre litúrgic | EXCOMUNIÓ |
| ESTOICISME | EUDOXIANS | BT dret canònic |
| BT ètica | BT heretgia | RT anatema |
| ESTOLA | EUNUCS | EXEGESI |
| BT vestiment litúrgic | BT heretgia | BT Bíblia |
| ESTRATIOTICS | EUQUITES | evangelis |
| BT heretgia | BT heretgia | Nou Testament |
| eternitat | EUTANASIA | RT interpretació bíblica |
| ETERNITAT | BT moral | EXEGESI |
| BT fenomenologia de la religió | EVANGELIARI | ALCORÀNICA |
| ETERNS | BT llibre llitúrgic | BT alcorà |
| BT heretgia | EVANGELIS | EXÈQUIES |
| ÈTICA | BT Nou Testament | BT litúrgia |
| NT estoicisme | NT exegesi | NT ritual de les exèquies |
| ètica sexual | evangelis de la infantesa | UF funerals |
| RT moral | moral evangèlica | EXERCICIS ESPIRITUALS |
| ÈTICA SEXUAL | sinòptics | BT espiritualitat |
| RT moral sexual | EVANGELIS DE LA INFANTESA | RT retirs espirituals |
| ETIÒPIQUES, ESGLÉSIES | BT evangelis | EXÈRCIT DE SALVACIÓ («SALVATION ARMY») |
| BT esglésies orientals | EVANGELITZACIÓ | BT protestants, esglésies |
| ETIÒPIQUES, RELIGIONS | RT apostolat | EXHORTACIONS |
| BT africanes, religions | EVEREMERISME | PONTIFÍCIES |
| ETNOFRONITES | BT hel·lenístiques, religions | BT papa |
| BT heretgia | EVOCACIÓ MÍSTICA | EXISTÈNCIA DE DÉU |
| ETRUSQUES, RELIGIONS | BT mística | BT Déu |
| BT indoeuropees, religions | EVOLUCIONISME | EXISTÈNCIA DELS ÀNGELS |
| EUCARISTIA | BT teologia natural | BT àngel |
| BT litúrgia | RT monogenisme | ÈXODE |
| NT cants eucarístics | EXAMEN DE CONSCIÈNCIA | BT Antic Testament |
| catequesi eucarística | BT consciència espiritualitat | EXORCISME |
| celebracions | EXAMEN SINODAL | BT fenomenologia de la religió |
| eucaristíques | BT sinode | litúrgia |
| congressos | EXAMINADOR DIOCESÀ | NT exorcista |
| eucarístics | BT administració eclesiàstica | EXORCISTA |
| consagració | EXARCA | BT exorcisme jerarquia eclesiàstica |
| eucarística | BT jerarquia eclesiàstica | EXPERIMENTACIÓ |
| pregàries | EXARCAT | GENÈTICA |
| eucarístiques | BT administració eclesiàstica | BT bioètica |
| prímera comunió | | EXPIACIÓ |
| simbolisme eucarístic | | BT penitència |
| transubstanciació | | |
| EUCOLOGI | | |

| | | | |
|-------------------------|---------------------------|----------|---------------------|
| ÈXTASI | RT | creences | emblemes religiosos |
| BT mística | FE I CULTURA | | encarnació |
| EXTREMAUNCIÓ | BT fe | | escatologia |
| BT litúrgia | FE I RAÓ | | escultura religiosa |
| EXVOTS | BT fe | | espiritisme |
| BT pietat popular | FEBRONIANISME | | espiritualitat |
| EZEQUIEL | BT història de l'església | | eternitat |
| BT Antic Testament | FECUNDACIÓ ARTIFICIAL | | exorcisme |
| FALASHAS | BT bioètica | | fantasmes |
| BT judaisme | FEDERACIÓ LUTERANA | | fanatisme |
| FAMÍLIA | MUNDIAL | | fe |
| NT benedicció familiar | BT protestants, esglésies | | foc |
| espiritualitat familiar | FELICITAT | | herois |
| moral familiar | BT moral | | hierogàmia |
| FAMÍLIA DE L'AMOR | FENÍCIA, RELIGIÓ | | iconolatria |
| BT heretgia | BT religiò | | idolatria |
| FANTASISTES | NT Astarte | | immortalitat |
| BT heretgia | FENOMENOLOGIA DE LA | | inculturització |
| FANTASMES | RELIGIÓ | | infidels |
| BT fenomenologia dela | BT religiò | | inspiració |
| religió | NT acte religiós | | integrisme |
| FANATISME | ancestres | | intercesió |
| BT fenomenologia de la | aniconisme | | joc |
| religió | aparició | | llei còsmica |
| FAREINISME | apostasia | | llei divina |
| BT heretgia | astrolatria | | llibres sagrats |
| FARISEUS | auguri | | màgia |
| BT judaisme | canibalisme | | màscares |
| FARISTOL | caritat | | matrimoni |
| BT objecte litúrgic | cel | | medalles |
| FATIHA | celebracions | | miracle |
| BT salat | celibat | | misteris |
| FE | cerimònies | | misticisme |
| BT fenomenologia de la | confessió dels pecats | | mite |
| religió | conversió | | monacat |
| virtut | culte | | monstres |
| NT actes de fe | dances religioses | | oracles |
| ciència i fe | destí | | paradís |
| fe i cultura | devoció | | pecat |
| fe i raó | dimoni | | peregrinacions |
| formació de la fe | divinitat | | pobresa |
| llenguatge de la fe | doctrina | | predicació |
| naturalesa de la fe | educació religiosa | | pregària |
| símbols de la fe | | | |

| | | |
|--------------------|---------------------------|---------------------------|
| premonició | Yom Kippur | antropocentrisme |
| presagi | FETITXISME | dualisme |
| profecia | BT superstició | monisme |
| profetisme | FETS DELS APÒSTOLS | secularisme |
| prudència | BT Nou Testament | teocentrisme |
| purificació | UF Actes dels Apòstols | teodicea |
| redempció | FI DEL MÓN | FLAGELANTS |
| reencarnació | BT escatologia | BT heretgia |
| relíquies | FIANILISME | FLAMEN DIAL |
| resurrecció | BT heretgia | BT romana, religió |
| revelació | FIDEISME | RT sacerdot |
| ritu | BT història de l'església | FLAVIANISTES |
| sacerdot | FIDELITAT | BT protestants, esglésies |
| sacerdotessa | BT virtut | FLORIANS |
| sacrifici | FIGURISME | BT heretgia |
| sacrilegi | BT heretgia | FOC |
| simbolisme | FILACTÈRIA | BT fenomenologia de la |
| sobrenatural | BT vestiment rabínic | religió |
| sociologia de la | FILEMÓ, EPÍSTOLA A | NT culte al foc |
| religió | BT «Corpus paulínum» | simbolisme del foc |
| superstició | FILIPENCS, EPÍSTOLA ALS | FORÇA |
| tabú | BT «Corpus paulínum» | BT virtut |
| taumatúrgia | FILOSOFIA CATÒLICA | FORMACIÓ DE LA FE |
| tòtem | BT catolicisme | BT fe |
| veritat | filosofia cristiana | FORMACIÓ SACERDOTAL |
| vestiment religiós | FILOSOFIA CRISITIANA | BT prevere |
| vida religiosa | BT cristianisme | FÒRMULES MÀGIQUES |
| violència | NT agustinisme | BT màgia |
| virginitat | escolàstica | RT encanteris |
| vocació | filosofia catòlica | FORTALESA |
| vots | neoescolàstica | BT virtut |
| vudú | nominalisme | FRANCISCANISME |
| zoolatria | ontologia | BT història de l'església |
| FENÒMENS MÍSTICS | suarisme | FRANCMAÇONERIA |
| BT mística | teosofia | NT carbonaris |
| FESTA | tomisme | església i |
| BT litúrgia | FILOSOFIA JUEVA | francmaçoneria |
| FESTES JUEVES | BT judaisme | rosa-creu |
| BT judaisme | FILOSOFIA MORAL | BT Maçoneria |
| NT Bar Mitzvah | BT moral | FRARES |
| Hanukkah | FILOSOFIA DE LA RELIGIÓ | BT monjos |
| Pesach | BT religió | religiosos |
| Shavot | NT agnosticisme | vida religiosa |
| Sukkot | anihilació | NT frare menor |

| | | |
|------------------------------|-----------------------------------------------------------|--------------------------|
| FRARE MENOR | sagues | religions |
| BT frares | valkíries | NT déus grecs |
| FRATERNITAT | GERMANS MUSULMANS | mitologia grega |
| BT virtut | BT islam | GUARANÍS, RELIGIÓ DELS |
| FRATICELS | GERMANDAT | BT religió |
| BT heretgia | BT pietat popular | GUERRA |
| FRAU | GILGAMESH | BT moral |
| BT moral | BT mesopotàmiques, religions | GUERRES DE RELIGIÓ |
| FREROTS | GLÒRIA | BT religió |
| BT heretgia | BT litúrgia | GUIES DE CONFESSORS |
| FUNERALS | GNOSEOLOGIA | BT confessors |
| US exèquies | RT ontologia | GULA |
| FUNDACIONS | GNOSI | BT pecat |
| BT dret canònic | BT religió | GURÚ |
| NT fundacions pies | GNOSTICISME | BT hinduisme |
| FUNDACIONS PIES | BT cristianisme primitiu hel·lenístiques, religions | HOAC |
| BT fundacions | GOIGS | BT associació religiosa |
| FURS ECLESIÀSTICS | BT pietat popular | HABACUC |
| BT dret canònic | GOMARISTES | BT Antic Testament |
| GÀLATES, EPÍSTOLA ALS | BT calvinisme | HADITHS |
| BT «Corpus paulinum» | GOVERN DE L'ESGLÉSIA | BT islam |
| GALENITES | BT església | HÀBIT |
| BT heretgia | GOVERN PARROQUIAL | BT vestiment litúrgic |
| GAL·LICANISME | BT parròquia | HAFTARÀ |
| BT història de l'església | GRÀCIA | BT Bíblia hebrea |
| GANESA | BT cristianisme | HAGGADÀ |
| BT hinduisme | NT adquisició de la gràcia | BT midràs |
| GAUTAMA | gratuïtat de la gràcia | talmud |
| BT budisme | justificació de la gràcia | HAGIOLOGIA |
| GEMARA | naturalesa de la gràcia | BT hagiografia |
| BT misnà | necessitat de la gràcia | HAGIOGRAFIA |
| GENEALOGIES DE JESUCRIST | teologia de la gràcia | BT teologia |
| BT cristologia | GRATUÏTAT DE LA GRÀCIA | NT aparicions dels sants |
| GENERACIONISME | BT gràcia | beatificació |
| BT història de l'església | GREC BÍBLIC | canonització |
| GÈNESI | BT idiomes bíblics | comunió dels sants |
| BT Antic Testament | GREGA, RELIGIÓ | culte als beats |
| GEOGRAFIA BÍBLICA | BT indoeuropees, | culte als sants |
| BT Bíblia | religions | hagiologia |
| GERMÀNIQUES, RELIGIONS | NT esandinaves, religions | iconografia dels sants |
| BT indoeuropees, | GRATUÏTAT DE LA GRÀCIA | llegendas |
| religions | BT gràcia | hagiogràfiques |
| NT esandinaves, religions | GREC BÍBLIC | santoral |
| | BT idiomes bíblics | HALAKÀ |
| | GREGA, RELIGIÓ | |
| | BT indoeuropees, | |
| | religions | |

| | | |
|--------------------------|------------------|----------------|
| BT midràs | HERACLES | ascites |
| talmud | BT déus grecs | ascodrops |
| HAMÍTIQUES, RELIGIONS | HERETGE | ascodrugites |
| BT religió | BT heretgia | ascodrupites |
| Hanukkah | HERETGIA | ascofites |
| BT festes jueves | BT catolicisme | astacians |
| HARE KRISNA | NT abelians | atingents |
| BT secces | abelites | atocians |
| HASSIDISME | abelonians | atoquians |
| BT judaisme | abelonites | audeus |
| HATOR | abramites | baanites |
| BT Egipte, religió d' | acacians | bagnolians |
| HATTERMISME | acèfals | bagnosians |
| BT cisma | adamians | barbelits |
| HAVDALÀ | adopcionisme | barbelanites |
| BT sabbat | adrianistes | barborians |
| HAWAIANA, RELIGIÓ | adrumentins | barelots |
| BT Oceania, religions d' | aecians | barsanians |
| HAZZAN | aerians | baruls |
| BT litúrgia jueva | afardocetes | basians |
| sinagoga | agapetes | begards |
| HEBREU | agareians | beguins |
| BT idiomes bíblics | agionencs | bidelians |
| HEBREUS, EPÍSTOLA ALS | agionites | bocasotis |
| BT «Corpus paulinum» | agonidites | bonosians |
| HEFEST | agumis | braquites |
| BT déus grecs | albigesos | bugards |
| HÈGIRA | ambrosians | campites |
| BT islam | antidiaforites | carpocacians |
| HELICITES | antidicamorites | casa de l'amor |
| BT heretgia | antimarians | catafrigis |
| HELIOGNOTICS | antitactes | càtars |
| BT heretgia | antropomorfistes | claudianistes |
| HEL·LENISME I | apocarites | cnoïtes |
| CRISTIANISME | aquanites | coadmites |
| BT cristianisme | aquarians | coddians |
| HEL·LENÍSTIQUES, | arcontis | coliridians |
| RELIGIONS | ariomanites | colucianistes |
| BT indoeuropees, | aristeus | condurments |
| religions | aristotèlics | cononites |
| NT evemerisme | arrabonaris | corruptícoles |
| gnosticisme | arrianisme | cristolites |
| HERA | artotirites | cuzupites |
| BT déus grecs | ascadrobs | damianites |

| | | |
|-------------------|------------------------|---------------------------------------------------------|
| davidistes | melquisedequians | religió |
| demòcrits | messalianisme | HÈSTIA |
| diatrinomenis | metangismonites | BT déus grecs |
| dicarets | militants | HIDROLATRIA |
| dimerites | molinisme | BT religió |
| dioscoridians | naasens | HIERACITES |
| donatistes | neumàtics | BT heretgia |
| dulcinistes | ofites | HIEROCRÀCIA |
| dulians | orants | BT Egipte, Religió d' teocràcia |
| ecetes | osiadrites | HIEROGÀMIA |
| elegits | osonianas | BT divinitat |
| encaputxats | palamites | fenomenologia de la religió |
| esquinistes | panicaseites | HIMNARI |
| estaurolatres | paulojoanistes | BT llibre litúrgic |
| esterocanistes | pelagianisme | HIMNES |
| estratiotics | pepuçians | BT litúrgia |
| eterns | petalorinques | HINDUISME |
| etnofronites | petilians | BT índies, religions religions politeistes |
| eudoxians | petrinistes | NT advaita |
| eunucs | petrobrusians | Associació |
| euquites | pneumatòmacs | Internacional per la Consciència de Krisna (AICK) |
| família de l'amor | porretans | brahmanisme |
| fantasistes | Port-Royal | Brahman |
| fareinisme | predestinacionistes | castes |
| fianilisme | priscilianisme | cosmologia hindú |
| figurisme | proclians | cristianisme i hinduisme |
| flagelants | protoclistes | espiritualitat hinduista |
| florianes | ptolomaïtes | Ganesa |
| fraticels | quintilians | gurú |
| frerots | rogatistes | Indra |
| galenites | scolopites | intocables |
| heretge | tetradristes | ioga |
| helicates | ubiquistes | krisnaisme |
| heliogòntics | valdesos | litúrgia hindú |
| hiericites | valerians | Manu |
| homeans | HERMENÈUTICA BÍBLICA | moviment Sai |
| ilírics | BT Bíblia | Rama |
| incorruptibles | HERMENÈUTICA | |
| indiferentistes | ESCATOLÒGICA | |
| luciferians | BT escatologia | |
| macarians | HERMES | |
| macedonians | BT déus grecs | |
| marcelians | HEROIS | |
| matarians | BT fenomenologia de la | |

| | | |
|----------------------------------|--------------------------------|---------------------------|
| ramaisme | sabel·lianisme | BT advent |
| Siva | teocratisme | homilies |
| tantra | tradicionalisme | HOMILIES EPISCOPALS |
| textos hindús | tucionisme | BT escrits episcopals |
| Visnú | valentianisme | homilies |
| HIPOCRESIA | HISTÒRIA DE LA SALVACIÓ | HOMILIES PASQUALS |
| BT moral | BT salvació | BT homilies |
| HISTÒRIA DEL CRISTIANISME | NT màrtir | Pasqua |
| BT cristianisme | redempció | HOMILIES PENTECOSTALS |
| NT cristianisme primitiu | regne de Déu | BT homilies |
| patrologia | soteriologia | Pentecosta |
| reforma protestant | | HOMILIES QUARESMALS |
| HISTÒRIA DE L'ESGLÉSIA | HITITES, RELIGIÓ DELS | BT homilies |
| BT església | BT indouropees, | Quaresma |
| NT anticlericalisme | religions | HOMILIES DE SETMANA |
| anticoncordtaris | NT mitologia hitita | SANTA |
| baianisme | | BT homilies |
| cartularis | HOLOCAUST | Setmana Santa |
| conciliarisme | BT judaisme | HOMOUSIOS |
| contrareforma | | BT cristianisme primitiu |
| croades | HOME | HORES CANÒNIQUES |
| episcopalisme | NT creació de l'home | RT litúrgia de les hores |
| febronianisme | dignitat de l'home | HOROLOGION |
| franciscanisme | drets humans | BT llibre litúrgic |
| gal·licanism | salvació de l'home | HORUS |
| fideisme | | BT Egipte, religió d' |
| generacionisme | HOMEANS | HUBERIANS |
| iconoclastes | BT heretgia | BT protestants, esglésies |
| il·luminisme | | HUGONOTS |
| jansenisme | HOMICIDI | BT protestants, esglésies |
| josefinisme | BT moral | HUICHOL, RELIGIÓ |
| laicisme | | BT messoamericanes, |
| laxisme | HOMILÈTICA | religions |
| mil·lenarisme | BT homilia | HUMANISME CRISTIÀ |
| modalisme | sermó | BT cristianisme |
| modernisme teològic | RT oratòria sagrada | HUMANITAT DE DÉU |
| monaquisme | | BT Déu |
| monarquinisme | HOMILIA | RT antropologia |
| quietisme | BT homilètica | teològica |
| reforma carolíngia | NT homilies d'avent | HUMANITAT DE JESUCRIST |
| reforma cluniacense | homilies episcopals | BT cristologia |
| reforma gregoriana | homilies pasquals | RT antropologia |
| realisme | homilies pentecostals | teològica |
| | homilies quaresmals | |
| | homilies de setmana | |
| | santa | |
| | UF predicació | |
| | sermó | |
| | HOMILIARI | |
| | BT llibre litúrgic | |
| | HOMILIES D'ADVENT | |

| | | |
|------------------------------|--------------------------------|--------------------------------|
| BT virtut | BT fenomenologia de la religió | IMPOSICIÓ DE LES MANS |
| HURRITES, RELIGIÓ DELS | RT culte a les imatges | BT litúrgia |
| BT religió | IDIOMES BÍBLICS | IMPREGNACIÓ |
| HUSITES | BT Bíblia | BT mística |
| BT secces | NT arameu | INCENSER |
| HUTTERIANS | grec bíblic | BT objecte litúrgic |
| BT anabaptistes | hebreu | INCONSTÀNCIA |
| IBÈRIQUES, RELIGIONS | IDOLATRIA | BT moral |
| BT prehistòriques, religions | BT fenomenologia de la religió | INCORRUPTIBLES |
| IBERIS | ILIRICS | BT heretgia |
| BT secces | BT heretgia | INCREÈNCIA |
| ICONA | IL·LUSIÓ | BT teologia natural |
| BT art sacre | BT mística | INDIES, RELIGIONS |
| iconografia | IL·LUMINISME | BT religió |
| ICONOCLASTES | BT història de l'església | NT budisme |
| BT història de l'església | IMMACULADA CONCEPCIÓ | hinduisme |
| ICONOGRAFIA | BT dogma | jainisme |
| BT art sacre | mariologia | sikhisme |
| NT icona | IMMENSITAT DE DÉU | tamils, religió dels |
| iconografia africana | BT Déu | INDIES AMERICANES, |
| iconografia dels sants | IMMOLACIÓ | RELIGIONS |
| iconografia mariana | RT sacrifici | BT religió |
| iconografia | IMMORTALITAT | NT apatxes, religió dels |
| mesopotàmica | BT fenomenologia de la religió | inuit, religió dels |
| iconografia taoista | NT immortalitat de l'ànima | lakota, religió dels |
| ICONOGRAFIA AFRICANA | IMMORTALITAT DE DÉU | màscares índies |
| BT africanes, religions | IMMORTALITAT DE L'ÀNIMA | mitologia índia |
| iconografia | BT ànima | peus negres, religió dels |
| ICONOGRAFIA DELS SANTS | immortalitat | INDIFERÈNCIA |
| BT hagiografia | BT Déu | BT fenomenologia de la religió |
| iconografia | IMMORTALITAT DE DÉU | INDIFERENTISTES |
| ICONOGRAFIA MARIANA | BT immortalitat | BT heretgia |
| BT iconografia | IMMORTALITAT DE DÉU | INDÍGENES |
| mariologia | BT Déu | SUDAMERICANES, |
| ICONOGRAFIA | immortalitat | RELIGIONS |
| MESOPOTÀMICA | IMMORTALITAT | BT religió |
| BT iconografia | BT escatologia | NT Ataulpa |
| mesopotàmiques, religions | IMMUTABILITAT DE DÉU | íñques, religió dels |
| ICONOGRAFIA TAOISTA | BT Déu | Inti |
| BT iconografia | IMPEDIMENTS | Maputxe, religió dels |
| taoisme | MATRIMONIALS | preincaiques, religions |
| ICONOLATRIA | BT matrimoni | |

| | | |
|--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|---------------------------------------|--------------------------|
| quítxua, religió dels tehueltxe, religió dels | BT sagrament | ISAIES |
| INDISSOLUBILITAT DEL MATRIMONI | INQUES, RELIGIÓ DELS | BT Antic Testament |
| BT matrimoní | BT índigenes sudamericanes, religions | NT Ascensió d'Isaies |
| INDOEUROPEES, RELIGIONS | INQUISICIÓ | ISIS |
| BT religió | NT inquisició i judaisme | BT Egipte, religió d' |
| NT albaneses, religions armènies, religions bàltiques, religions cèltiques, religions etrusques, religions germàniques, religions grega, religió hel·lenístiques, religions hitita, religió micènica, religió minoica, religió Pèrsia, religió de romana, religió tràcies, religions | INSEMINACIÓ ARTIFICIAL | ISLAM |
| INDRA | BT bioètica | BT religions monoteistes |
| BT hinduisme | INSPIRACIÓ | NT ablucions |
| INDULGÈNCIES | BT fenomenologia de la religió | ahmadiyya |
| BT dret canònic moral | INTEGRISME | Alà |
| INFAL·LIBILITAT | BT fenomenologia de la religió | Alcorà |
| PONTIFÍCIA | INTERCESIÓ | angeologia |
| BT papa | BT fenomenologia de la religió | aiatollah |
| INFANTESA DE JESUCRIST | INTERNUNCI | babisme |
| BT cristologia | INTERPRETACIÓ BÍBLICA | concubinat |
| INFERN | BT Bíblia | creació i Islam |
| BT escatologia | RT exegesi | cultura islàmica |
| INFIDELES | INSTITUCIONS ECLESIALS | escatologia islàmica |
| BT fenomenologia de la religió | BT església | escola hanafita |
| INFINITAT DE DÉU | RT associacions laics | escola habalita |
| BT Déu | INTOCABLES | escola malekita |
| INICIACIÓ CRISTIANA | BT hinduisme | escola shaf'i'ita |
| RT catecumenat | INTOLERÀNCIA | fatiha |
| INICIACIÓ ALS SAGRAMENTS | BT moral | germans musulmans |
| | INUIT, RELIGIÓ DELS | hadiths |
| | BT índies americanes, religions | hègira |
| | INVISIBLES | islam i cristianisme |
| | BT protestants, esglésies | ka'aba |
| | IOGA | llei islàmica |
| | BT hinduisme | mahdi |
| | IRONIA | Mahoma |
| | BT moral | matakfariyah |

| | | | |
|---------------------------|----|------------------------|---------------------------|
| sahada | NT | ainu, religió | internunci |
| si'isme | | budisme | metropolita |
| sonna | | confucionisme | nunci |
| sufisme | | jdo-shinshu | prelat |
| sunites | | Okinawa, religió | primat |
| teocratisme | | Omotoyo | seminarista |
| tradicionalisme | | Oomoto | visitador apostòlic |
| musulmà | | Sekai Kynsei Kio | JEREMIES |
| wahhabisme | | sintoisme | BT Antic Testament |
| xiites | | JASIDISME | JESUCRIST |
| yihad | BT | judaisme | RT cristologia |
| zakat | | JAUME, EPÍSTOLA DE | UF Crist |
| UF mahometisme | | BT cartes catòliques | JESÚS |
| ISLAM I CRISTIANISME | | JAVA, RELIGIÓ DE | UF Jesucrist |
| BT cristianisme | | BT religions | «JESUS FREAKS» |
| islam | | surasàtiques | (BOJOS DE JESÚS) |
| ISMAELITES | | JEHOVÀ | BT sectes |
| BT xiites | | RT Alà | JOAN, EPÍSTOLES DE SANT |
| ITACIANS | | Déu | BT cartes catòliques |
| BT protestants, esglésies | | Jahvè | JOAN, EVANGELI DE SANT |
| JAC | | JERARQUIA CELESTIAL | BT Nou Testament |
| BT associació religiosa | | BT àngel | JOB |
| JARC | | JERARQUIA ECLESIÀSTICA | BT Antic Testament |
| BT associació religiosa | | BT església | JOC |
| JEC | NT | administrator | BT fenomenologia de la |
| BT associació religiosa | | apostòlic | religió |
| JMC | | ardiaca | moral |
| BT associació religiosa | | arquebisbe | JODO-SHINSHU |
| JOJC | | arxiprest | BT japoñeses, religions |
| BT associació religiosa | | beneficiat eclesiàstic | JOEL |
| JACOBITES | | bisbe | BT Antic Testament |
| BT heretgia | | càmara romana | JOIA |
| JAHVÉ | RT | cancelleria pontifícia | BT virtut |
| Alà | | capítol catedralici | JONÀS |
| Déu | | cardenal | BT Antic Testament |
| Jehovà | | coadjutor episcopal | JOSEFINISME |
| JAHVISME | | cúria episcopal | BT història de l'església |
| BT Pentateuc | | cúria romana | RT regalisme |
| JAINISME | | dataria pontifícia | JOSUÈ |
| BT índies, religions | | delegat apostòlic | BT Antic Testament |
| JANSENISME | | diaca | JOVENTUT |
| BT història de l'església | | ecònom | NT pastoral juvenil |
| JAPONESSES, RELIGIONS | | exarca | JUDAISME |
| BT religió | | exorcista | BT religions monoteistes |

| | | |
|-----------------------|--------------------------|---------------------------------|
| NT angeologia | sionisme | KIDDUSH |
| antisemitisme | supersticions jueves | BT litúrgia jueva |
| càbala | talmud | KIMBANGUISME |
| calendari hebreu | targum | BT africanes, religions |
| capítols matrimonials | torà | KOSHER |
| caraïtes | tradicions jueves | BT costums jueus |
| circuncisió | zelotes | KRISNAISME |
| costums jueus | zohar | BT hinduisme |
| cultura jueva | JUDAISME I CRISTIANISME | LABADISTES |
| diàspora | BT cristianisme | BT sectes |
| essenisme | judaisme | LAIC |
| falahas | JUDES, EPÍSTOLA DE SANT | BT moral |
| fariseus | BT cartes catòliques | NT apostolat dels laics |
| festes jueves | JUDICI FINAL | congregacions laicals |
| filosofia jueva | BT escatologia | deures dels laics |
| fonts jueves | JUDIT | UF seglar |
| hassidisme | BT Antic Testament | LAICISME |
| holocaust | JUEUS ASKENAZES | BT història de l'església |
| inquisició i judaisme | UF askenazes | LAKOTA, RELIGIÓ DELS |
| jasidisme | JUNO | BT ïndies americanes, religions |
| judaisme i | BT deús romans | LAMAISME |
| christianisme | JÚPITER | BT budisme |
| ketubah | BT deús romans | LAMA |
| levites | JURISDICCIÓ ECLESIÀSTICA | BT budisme |
| lilit | BT església | monacat budista |
| literatura rabínica | JURISDICCIÓ EPISCOPAL | LAMENTACIONS |
| litúrgia jueva | BT bisbe | BT Antic Testament |
| lleí jueva | JUSTÍCIA | LAO, RELIGIÓ |
| «marranos» | BT valors | BT religions |
| masorettes | JUSTIFICACIÓ DE LA | surasiatiques |
| messianisme | GRÀCIA | LAPÒNIA, RELIGIÓ DE |
| mídràs | BT gràcia | BT religió |
| misnà | JUTGES | LARES |
| mitologia hebrea | BT Antic Testament | BT romana, religió |
| mitzot | Ka'aba | LAUDES |
| neoessenisme | BT islam | BT litúrgia de les hores |
| peser | KARMA | LAXISME |
| pregàries hebrees | BT budisme | BT història de l'església |
| proselitisme | KETUBAH | LECCIONARI |
| rabí | BT judaisme | BT llibre litúrgic |
| regne de Déu | RT capitols matrimonials | LECTOR, MINISTERI DE |
| sabbat | KHAMER, RELIGIÓ | BT ordes |
| saduceus | BT religions | LECTURES DE LA MISSA |
| sinagoga | surasiatiques | |

| | | | |
|----------------------|-------------------------------|----------------------------|------------------------|
| BT | missa | prevere | litúrgia gal·licana |
| LECTURES RELIGIOSES | | assumpció | litúrgia gòtica |
| BT | espiritualitat | baptisme | litúrgia grega |
| RT | literatura religiosa | benedicció | litúrgia hindú |
| LETÓ | | cànon de la missa | litúrgia hispànica |
| BT | déus grecs | cant | litúrgia jueva |
| LEVITES | | celebracions de la paraula | litúrgia lionesa |
| BT | judaisme | celebracions | litúrgia maronita |
| LEVÍTIC | | litúrgiques | litúrgia mossàrab |
| BT | Antic Testament | cerimònies | litúrgia oriental |
| LICÀON | | col·lecta | litúrgia protestant |
| BT | déus grecs | commemoracions | litúrgia romana |
| LILIT | | comú dels sants | litúrgia siriana |
| BT | judaisme | consagració d'altar | llibre litúrgic |
| LITERATURA APÒCRIFA | | consagració | ministre |
| BT | apòcrifos | d'església | missa |
| LITERATURA BUDISTA | | consagració | mobiliari litúrgic |
| BT | budisme | eucarística | moviment litúrgic |
| LITERATURA | INTERTESTAMENTÀRIA | «Corpus Christi» | música sacra |
| BT | bíblia | culte als difunts | objecte litúrgic |
| UF | literatura rabínica | dijous sant | ofici |
| LITERATURA RABÍNICA | | divendres sant | ofrena |
| BT | judaisme | diumenge | oratori |
| US | literatura intertestamentària | ennati | ordo |
| LITERATURA RELIGIOSA | | epifanía | pastoral litúrgica |
| BT | espiritualitat | espai litúrgic | prefaci |
| RT | lectures religioses | esperionos | processó |
| LITÚRGIA | | exèquies | psalms |
| NT | absolució | exorcisme | quaranta hores |
| | acòlit | extremaunció | reforma litúrgica |
| | «AGNUS DEI» | festa | ritu |
| | al-leluia | glòria | rúbriques |
| | antífona | himnes | santoral |
| | antropomorfisme | imposició de les mans | simbolisme litúrgic |
| | any litúrgic | litúrgia ambrosiana | temps litúrgic |
| | apolytikon | litúrgia anglicana | triduu |
| | art sacre i litúrgia | litúrgia bizantina | troparis |
| | ascensió | litúrgia budista | vestiment litúrgic |
| | aspersió | litúrgia caldea | |
| | assemblea dominical | litúrgia copta | LITÚRGIA AMBROSIANA |
| | assemblea eucarística | litúrgia de les hores | BT litúrgia |
| | assemblea sense | litúrgia etíop | LITÚRGIA ANGLICANA |
| | | | BT anglicanisme |
| | | | litúrgia |
| | | | LITÚRGIA BIZANTINA |

| | | |
|------------------------|------------------------|-------------------------|
| BT litúrgia | LITÚRGIA PROTESTANT | NT antifoner |
| LITÚRGIA BUDISTA | BT litúrgia | archierotikon |
| BT budisme | protestants, esglésies | baptisterium |
| litúrgia | | breviari romà |
| LITÚRGIA CALDEA | LITÚRGIA ROMANA | cantoral |
| BT litúrgia | BT catolicisme | ceremonial |
| LITÚRGIA COPTA | litúrgia | diürnai |
| BT litúrgia | LITÚRGIA SIRIANA | eucologi |
| LITÚRGIA DE LES HORES | BT litúrgia | evangeliarí |
| BT litúrgia | LLEGENDES | himnari |
| NT completes | HAGIOGRÀFIQUES | homiliari |
| laudes | BT hagiografia | horologion |
| matines | LLEI CÒSMICA | lecccionari |
| nona | BT fenomenologia de la | martirologi |
| vespres | religió | missal |
| RT hores canòniques | LLEI DIVINA | oracional |
| LITÚRGIA ETÍOP | BT fenomenologia de la | ordinari |
| BT litúrgia | religió | penitencial |
| LITÚRGIA GAL·LICANA | LLEI ISLÀMICA | pontifical |
| BT litúrgia | BT islam | processional |
| LITÚRGIA GÒTICA | LLEI JUEVA | psaltiri |
| BT litúrgia | BT judaisme | sacramentari |
| LITÚRGIA GREGA | LLENGUATGE DIVÍ | LLIBRES DEUTEROCANÒNICS |
| BT litúrgia | BT Déu | BT Antic Testament |
| LITÚRGIA HINDÚ | LLEIS MORALS | LLIBRES PROFÈTICS |
| BT hinduisme | BT moral | BT Antic Testament |
| litúrgia | LLENGUATGE DE LA FE | LLIBRES DE PREGÀRIES |
| LITÚRGIA HISPÀNICA | BT fe | BT pregàries |
| BT litúrgia | LLETANIES | LLIBRES PROFÈTICS |
| LITÚRGIA JUEVA | BT espiritualitat | BT Antic Testament |
| BT judaisme | LLIBERTAT | LLIBRES SAGRATS |
| litúrgia | BT valors | BT fenomenologia de la |
| NT hazzan | NT llibertat de | religió |
| kiddush | consciència | NT alcorà |
| menorà | llibertat religiosa | bíblia |
| LITÚRGIA LIONESA | LLIBERTAT DE | talmud |
| BT litúrgia | CONSCIÈNCIA | targum |
| LITÚRGIA MARONITA | BT consciència | torà |
| BT litúrgia | llibertat | LLIMBS |
| LITÚRGIA MOSSÀRAB | LLIBERTAT RELIGIOSA | BT purgatori |
| BT litúrgia | BT llibertat | LLIURE ARBITRI |
| LITÚRGIA ORIENTAL | LLIBRE DELS REIS | BT moral |
| BT esglésies orientals | BT Antic Testament | LUBA, RELIGIÓ |
| litúrgia | LLIBRE LITÚRGIC | BT africanes, religions |
| | BT litúrgia | |

| | | |
|---------------------------|--------------------------|--------------------------|
| LLUC, EVANGELI DE SANT | màgia | MANAMENTS |
| BT Nou Testament | MÀGIA I ART | BT moral |
| LUCIFERIANS | BT màgia | RT mitzot |
| BT heretgia | MÀGIA ROMANA | MANDALAS |
| LUPERCAL | BT màgia | BT budisme |
| BT cerimònies romanes | romana, religió | MANDEISME |
| LUTERANISME | MAGISTERI ECLESIÀSTIC | BT religió |
| BT protestants, esglésies | BT església | MANIFESTARIS |
| NT calendari luterà | MAGISTERI EPISCOPAL | BT sectes |
| consubstancialitat | BT bisbe | MANIPULACIÓ GENÈTICA |
| eclesiologia luterana | MAGISTERI PONTIFICI | BT bioètica |
| pietisme | BT papa | RT experimentació |
| LUXÚRIA | MAGNANIMITAT | genètica |
| BT pecat | BT virtut | MANIQUEISME |
| MACABEUS | MAGNIFICAT | BT religió |
| BT Antic Testament | BT mariologia | MANNÀ |
| MACARIANS | MAGS | BT Antic Testament |
| BT heretgia | RT bruixes | tradicions jueves |
| MACEDONIANS | MAHIKARI | MANSUETUD |
| BT heretgia | BT religió | BT virtut |
| MAÇONERIA | MAHOMA | MÀNTICA |
| US francmaçoneria | BT islam | BT oracle |
| MACUMBA | MAHOMETISME | MANU |
| BT sectes | US islam | BT hinduisme |
| MÀGIA | MAIES, RELIGIÓ DELS | MANUAL DE CONFESSORS |
| BT fenomenologia de la | BT messoamericanes, | BT confessors |
| religió | religions | MAORÍ, RELIGIÓ |
| NT conjurs | MAHIDI | BT Oceania, Religions d' |
| encanteris | BT islam | MAPUTXE, RELIGIONS |
| fòrmules màgiques | MAITINES | BT índigenes |
| màgia africana | BT litúrgia de les hores | sudamericanes, |
| màgia egípcia | MAL | religions |
| màgia i art | BT moral | MARA |
| màgia romana | MALAKAH | BT budisme |
| malefici | BT tradicions jueves | MARC, EVANGELI DE SANT |
| religions màgiques | RT àngel | BT Nout Testament |
| reliquies màgiques | MALAIQUES | MARCELIANS |
| RT alquímia | BT Antic Testament | BT heretgia |
| bruixeria | MALEDICCIÓ | MARE DE DÉU |
| MÀGIA AFRICANA | BT superstició | RT mariologia |
| BT africanes, religions | MALEFICI | MARIA |
| màgia | BT màgia | US mariologia |
| MÀGIA EGÍPCIA | MAMILIARIS | MARIAVITES |
| BT Egipte, religió d' | BT sectes | BT sectes |

| | | |
|----------------------------|---------------------------|---------------------------|
| MARIOLOGIA | MASTABA | UF zoroastrisme |
| BT catolicisme | BT Egipte, religió d' | MEDALLES |
| NT advocation marianes | MATAKFARAHIA | BT devoció |
| aparicions de la Mare | BT islam | fenomenologia de la |
| de Déu | MATARIANS | religió |
| assumpció de la Mare | BT heretgia | NT devoció a la medalla |
| de Déu | MATEU, EVANGELI DE SANT | miraculosa |
| congregacions | BT Nou Testament | MEDIS DE PERFECCIÓ |
| marianes | MATRIMONI | BT perfecció cristiana |
| culte marià | BT dret canònic | MEDITACIÓ |
| devocions a la Mare | fenomenologia de la | BT budisme |
| de Déu | religió | espiritualitat |
| espiritualitat mariana | moral | NT meditacions |
| íconografia mariana | sagrament | dominicals |
| immaculada | NT amor conjugal | MEDITACIONS DOMINICALS |
| concepció | benedicció nupcial | BT diumenge |
| magnificat | capítols matrimonials | meditació |
| miracles de la Mare | concubinat | MEGALÍTICA, RELIGIÓ |
| de Déu | deures matrimonials | BT prehistòriques, |
| RT Mare de Déu | dispenses | religions |
| UF Maria | matrimonials | MELANÈSIA, RELIGIÓ DE |
| «MARRANOS» | divorci | BT Oceania, religions d' |
| BT judaisme | espiritualitat | MELQUISEDEQUIANS |
| MART | conjugal | BT heretgia |
| BT déus romans | impediments | MENNONTITES |
| MARTINISME | matrimonials | RT amish |
| BT misticisme | indissolubilitat del | MENORÀ |
| MÀRTIR | matrimoni | BT litúrgia jueva |
| BT història de la salvació | nulitat matrimonial | MENTIDA |
| NT persecució religiosa | poliàndria | BT moral |
| MARTIRILOGI | poligàmia | MERCURI |
| BT llibre litúrgic | preparació | BT déus romans |
| MARXISME I CRISTIANISME | matrimonial | MESOAMERICANES, |
| BT cristianisme | ritual del matrimoni | RELIGIONS |
| MÀSCARES | separació | BT religió |
| BT fenomenologia de la | matrimonial | NT asteques, religió dels |
| religió | UF casament | calendaris |
| NT màscares índies | MAZDAKISME | messoamericans |
| MÀSCARES ÍNDIES | BT religió | huichol, religió |
| BT índies americanes, | MAZDAISME | maies, religió dels |
| religions | BT religions sincrètiques | nahuatl, religió |
| màscares | NT Anahira | olmeca, religió |
| MASORETES | parsisme | otomí, religió |
| BT judaisme | Zaratustra | precolombines, |

| | | | |
|---------------------------|---------------------------|-----------------------|------------------------|
| religions | METROPOLITA | NT | curacions |
| preincaiques, | BT jerarquia eclesiàstica | | miraculoses |
| religions | MICÈNICA, RELIGIÓ | | miracles bíblics |
| sacrificis humans | BT indoeuropees, | | miracles de Jesucrist |
| temples | religions | | miracles de la Mare |
| mesoamericanas | MICRONÈSIA, | | de Déu |
| tarascana, religió | RELIGIÓ DE LA | RT | prodigi |
| tolteca, religió | BT Oceania, religions d' | MIRALES BÍBLICS | |
| totoneca, religió | MIDRÀS | BT | Bíblia |
| MESOLÍTICA, RELIGIÓ | BT judaisme | | miracles |
| BT prehistòrica, | NT Haggadà | MIRACLES DE JESUCRIST | |
| religions | Halakà | BT | cristologia |
| MESOPOTÀMIES, | MILITANTS | | miracles |
| RELIGIONS | BT heretgia | MIRACLES DE LA | |
| BT religió | MIL·LENARISME | BT | MARE DE DÉU |
| NT Akitu | BT història de l'església | BT | mariologia |
| Enlil | MINERVA | | miracles |
| Gilgamesh | BT déus romans | MISERICÒRDIA | |
| iconografia | MINEUS | BT | virtut |
| mesopotàmica | BT heretgia | NT | misericòrdia divina |
| Nabú | MINGRELIS | MISERICÒRDIA DIVINA | |
| Nonna | BT sectes | BT | Déu |
| Utu | MINISTERI | | misericòrdia |
| MESQUITA | BT litúrgia | MISNÀ | |
| BT islam | NT acolitat | BT | judaisme |
| MESSALIANISME | lectorat | NT | toseftà |
| BT heretgia | ministeri sacerdotal | NT | gemara |
| MESSIANISME | tonsura | MISSA | |
| BT judaisme | MINISTERI SACERDOTAL | BT | litúrgia |
| MESSIES | BT ministeri | NT | cànon de la missa |
| BT cristologia | prevere | | celebració de la missa |
| METANGISONITES | MINISTRE | | lectures de la missa |
| BT heretgia | BT litúrgia | | missa conventual |
| METANOIA | RT celebrant | | missa d'infants |
| RT conversió | pastor | | missa de difunts |
| METEMPSICOSI | MINOICA, RELIGIÓ | | missa pontifical |
| BT ànima | BT indoeuropees, | | missa votiva |
| METEREOLATRIA | religions | | monicions |
| BT religió | MIQUEES | MISSA CONVENTUAL | |
| METODISTES | BT Antic Testament | BT | missa |
| BT protestants, esglésies | MIRACLE | MISSA D'INFANTS | |
| METRÒPOLI | BT fenomenologia de la | BT | missa |
| BT administració | religió | MISSA DE DIFUNTS | |
| eclesiàstica | teologia | BT | difunts |

| | | |
|--------------------------------|--------------------------------|----------------------------|
| missa | religió | diluvi |
| NT sufragi | NT martinisme | nimfes |
| MISSA PONTIFICAL | MÍSTICS | tirans |
| BT missa | RT ascetes | MITOLOGIA HEBREA |
| papa | MITE | BT judaisme |
| MISSA VOTIVA | BT fenomenologia de la religió | mitologia |
| BT missa | NT mitologia | MITOLOGIA HITITA |
| MISSAL | MITOLOGIA | BT hitites, religions dels |
| BT llibre litúrgic | BT mite | mitologia |
| NT missal ferial | NT mitologia babilònica | MITOLOGIA HINDÚ |
| missal romà | mitologia bídica | BT hinduisme |
| MISSAL FERIAL | mitologia cananea | mitologia |
| BT missal | mitologia clàssica | MITOLOGIA ÍNDIA |
| MISSAL ROMÀ | mitologia egípcia | BT índies americanes, |
| BT missal | mitologia grega | religions |
| MISSIONÓ DE LA LLUM DIVINA | mitologia hebrea | mitologia |
| BT sectes | mitologia hitita | MITOLOGIA MODERNA |
| MISSIONOLOGIA | mitologia hindú | BT mitologia |
| BT missions | mitologia índia | MITOLOGIA PRIMITIVA |
| MISSIONS | mitologia moderna | BT mitologia |
| NT missionologia | mitologia primitiva | prehistòriques, |
| pastoral missionera | mitologia romana | religions |
| MISSIONERS SECULARS | mitologia sumèria | MITOLOGIA ROMANA |
| BT ordes religiosos | mitologia vèdica | BT mitologia |
| MISTAGÒGIA | MITOLOGIA BABILONICA | romana, religió |
| RT ritu d'iniciació | BT babilòniques, | NT sabines |
| MISTERI DE DÉU | religions | MITOLOGIA SUMÈRIA |
| BT Déu | mitologia | BT mitologia |
| MISTERIS | MITOLOGIA BÚDICA | Súmer, religió de |
| BT fenomenologia de la religió | BT budisme | MITOLOGIA VÈDICA |
| MÍSTICA | mitologia | BT mitologia |
| BT cristianisme | MITOLOGIA CANANEA | vedes |
| NT estigmes | BT cananita, religió | MITRAISME |
| estigmatització | mitologia | BT religió |
| evocació mística | MITOLOGIA CLÀSSICA | NT culte mitraic |
| èxtasi | BT mitologia | Mitras |
| fendmens místics | MITOLOGIA EGÍPCIA | MITRAS |
| il·lusió | BT Egipte, religió d' | BT mitraisme |
| impregnació | mitologia | MITZOT |
| quietud | MITOLOGIA GREGA | BT judaisme |
| RT ascètica | BT grega, religió | RT manaments |
| MISTICISME | mitologia | MOABITES, RELIGIÓ DELS |
| BT fenomenologia de la | NT argonautes | BT religió |
| | | MOBILIARI LITÚRGIC |

| | | |
|--------------------------------|--------------------------------|--------------------|
| BT litúrgia | religiosos | desig |
| MODALISME | MONOFISME | detracció moral |
| BT història de l'església | BT cristologia | divorci |
| MODERNISME TEOLÒGIC | MONOFITISME | dol |
| BT història de l'església | BT cisma | dolor |
| MODÈSTIA | MONOGENISME | drets humans |
| BT virtut | BT evolucionisme | dubte |
| MOHEL | MONOTEISME | engany |
| BT circumscisió | US religions monoteistes | equiprobabilisme |
| MOISÈS | MONOTELISME | erotisme |
| BT Antic Testament | BT cristianisme primitiu | escàndol |
| tradicions jueves | MONONISME | escepticisme |
| MOLINISME | BT sectes | eutanàsia |
| BT heretgia | MONSTRES | felicitat |
| MONACAT | BT fenomenologia de la religió | frau |
| BT fenomenologia de la religió | MORAL | guerra |
| ordes religiosos | BT cristianisme | hipocresia |
| NT monacat budista | NT abstinència | homicidi |
| monacat ortodox | actes morals | inconstància |
| MONACAT BUDISTA | adulteri | indulgències |
| BT budisme | amor | intolerància |
| monacat | audàcia | ironia |
| NT bonze | avortament | joc |
| lama | bé | laic |
| MONACAT ORTODOX | beatitud | lliure arbitri |
| BT església ortodoxa | bioètica | mal |
| monacat | castedat | manaments |
| MONAQUISME | casuística | mentida |
| BT història de l'església | celibat | moral bíblica |
| MONARQUIANISME | complicitat | moral budista |
| BT història de l'església | concupiscència | moral evangèlica |
| MONESTIR | condemnació eterna | moral familiar |
| RT abadia | conducta moral | moral fonamental |
| cartoixa | consciència | moral i art |
| convent | contracepció | moral i biologia |
| MONGOLS, RELIGIÓ DELS | control de la natalitat | moral política |
| BT altaïques, religions | culpa | moral professional |
| MONICIONS | decàleg | moral sacerdotal |
| BT missa | decència | moral sexual |
| MONISME | dejuni | moral social |
| BT filosofia de la religió | deontologia | moral de la vida |
| MONJOS | desarmament | morir amb dignitat |
| RT frares | desesperança | no-violència |

| | | |
|--------------------|---------------------------|------------------------|
| norma moral | BT moral | MOVIMENTS CRISTIANS |
| obediència | MORAL PROFESSIONAL | BT cristianisme |
| objecció de | BT moral | NT Moviment Cristià de |
| consciència | RT deontologia | Renovació |
| pau | MORAL SACERDOTAL | Carismàtica |
| pecat | BT moral | moviment ecumènic |
| pena de mort | prevere | neocatecumenals |
| plaer | MORAL SEXUAL | MUÏSQUES, RELIGIÓ DELS |
| precepte | BT moral | BT religiò |
| probabilisme | NT educació sexual | MUMINIYYA |
| pudor | RT ètica sexual | BT nizari |
| puresa | MORAL SOCIAL | MÚSICA SACRA |
| racisme | BT moral | BT litúrgia |
| rearmament | MORAL DE LA VIDA | NT cant |
| sacrifici | BT moral | MUSTA'LI |
| simonia | MORAUS | BT xiïsme |
| sofriment | BT sectes | NT bohores |
| suïcidi | MORAVIANS | NAASENS |
| temor | BT protestants, esglésies | BT heretgia |
| valors | MORIR AMB DIGNITAT | NABATEES, RELIGIONS |
| virginitat | BT moral | BT religiò |
| virtut | mort | NABÍ |
| vots | MORMONS | BT islam |
| RT ètica | BT protestants, esglésies | RT profeta |
| MORAL BÍBLICA | MORT | NABÚ |
| BT Bíblia | BT escatologia | BT mesopotàmiques, |
| moral | NT culte a la mort | religions |
| morir amb dignitat | morir amb dignitat | NADAL |
| MORAL BUDISTA | MORTIFICACIÓ | BT cristologia |
| BT budisme | BT ascètica | NT ofici de nadal |
| moral | MOVIMENT CRISTIÀ | tradicions |
| MORAL EVANGÈLICA | DE RENOVACIÓ | nadalenques |
| BT evangelis | CARISMÀTICA | NAG HAMMADI |
| moral | BT moviments cristians | BT apòcrifs |
| MORAL FAMILIAR | UF carismàtics | NAHUATL, RELIGIÓ |
| BT família | MOVIMENT D'OXFORD | BT mesoamericanes, |
| moral | BT anglicanisme | religions |
| MORAL FONAMENTAL | MOVIMENT ECUMÈNIC | NAHUM |
| BT moral | BT ecumenisme | BT Antic Testament |
| MORAL I ART | moviments cristians | NANNA |
| BT moral | MOVIMENT LITÚRGIC | BT mesopotàmiques, |
| MORAL I BIOLOGIA | BT litúrgia | religions |
| BT moral | MOVIMENT SAI | NATURALESA DE DÉU |
| RT bioètica | BT hinduisme | BT Déu |
| MORAL POLÍTICA | | |

| | | |
|---------------------------|--------------------------|---------------------------|
| NATURALESA DE L'ÀNIMA | NOMENAMENT EPISCOPAL | NULITAT MATRIMONIAL |
| BT ànima | BT bisbe | BT matrimoni |
| NATURALESA DE L'ESGLÉSIA | NOMINALISME | NUNCI |
| BT església | BT filosofia cristiana | BT jerarquia eclesiàstica |
| NATURALESA DE LA FE | NOMS DE DÉU | NÚMEN |
| BT fe | BT Al-là | BT déus romans |
| NATURALESA DE LA GRÀCIA | Déu | OBEDIÈNCIA |
| BT gràcia | Jahvé | BT moral |
| NECESSITAT DE LA GRÀCIA | Jehovà | NT vot d'obediència |
| BT gràcia | NONA | OBJECCIÓ DE CONSCIÈNCIA |
| NECROLATRIA | BT litúrgia de les hores | BT consciència |
| RT culte als difunts | NORMA MORAL | moral |
| NEHEMIES | BT moral | OBJECTE LITÚRGIC |
| BT Antic Testament | NOU TESTAMENT | BT litúrgia |
| NENS DE DÉU | BT Bíblia | NT altar |
| BT sectes | NT actes dels apòstols | ambó |
| NEOCATECUMENALS | apocalipsi | bàcul |
| BT moviments cristians | apòcrifs del Nou | calze |
| NEOESCOLÀSTICA | Testament | campana |
| BT filosofia cristiana | apostòls | canalobres |
| NEOESSENISME | cartes catòliques | ciri |
| BT judaisme | concordances | copò |
| NEOLÍTICA, RELIGIÓ | evangèliques | corporal |
| BT prehistòriques, | «corpus paulinum» | creu |
| religions | evangelis | custòdia |
| NESTORIANS | exegesi | faristol |
| BT protestants, esglésies | fets dels apòstols | incenser |
| NEUMÀTICS | moral evangèlica | olis |
| BT heretgia | paràboles | ostensori |
| NICOLAÏTES | pares apostòlics | patena |
| BT sectes | passió | sagrari |
| NIMFES | NOVA ACRÒPOLIS | tàlem |
| BT mitologia grega | BT sectes | OBLAT |
| NIRVANA | NOVA CALEDÒNIA, | BT ordes religiosos |
| BT budisme | RELIGIÓ DE | OCEANIA, RELIGIONS D' |
| NIZARI | BT Oceania, religions d' | BT religiò |
| BT xiites | NOVA GUINEA, RELIGIÓ DE | NT hawaiana, religiò |
| NT Aga Kan | BT Oceania, religions d' | maori, religiò |
| muminiyya | NOVACIANISME | Melanèsia, religions |
| NO-VIOLÈNCIA | BT sectes | de la |
| BT budisme | NOVENES | Micronèsia, religions |
| moral | BT espiritualitat | de la |
| NOMBRES | NOVICIAT | Nova Caledònia, |
| BT Antic Testament | BT ordes religiosos | religions de |

| | | |
|------------------------------------------------------------------------------------------------------------|-------------------------------------------------------------------------------------------|-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|
| Nova Guinea, religions de Polinèsia, religions de la vuanatú, religió tabú | religions OMNIPOTÈNCIA DIVINA BT Déu | ORDES MENDICANTS BT ordes religiosos |
| OCCULTISME | ONTOLOGIA BT filosofia cristiana RT gnoseologia | ORDES MILITARS BT ordes religiosos |
| RT esoterisme parapsicologia | OOMOTO BT japoneses, religions NT Ofudesai | ORDES RELIGIOSOS BT església NT comunitats religioses |
| ODI | OPUS DEI BT prelatures personals | missioneres seculars monacat |
| BT pecat | ORACIONAL BT llibre litúrgic | noviciat |
| OFICI | ORACIONS US pregària | oblat |
| BT litúrgia NT ofici d'epifanía ofici de dijous sant ofici de divendres sant ofici de nadal | ORACLE BT fenomenologia de la religió RT màntica «ORANGE PEOPLE» BT sectes | ordes contemplatius ordes de predicadors ordes ensenyants ordes hospitalaris ordes mendicants ordes militars vida religiosa |
| OFICI D'EPIFANIA | ORATORI BT litúrgia | RT congregacions religioses institucions eclesiàs |
| BT epifanía ofici | ORANTS BT heretgia | ORDINARI BT llibre litúrgic |
| OFICI DE DIJOUS SANT | ORATÒRIA SAGRADA RT homilètica | ORDO BT litúrgia |
| BT dijous sant ofici | ORDE BT dret canònic litúrgia | OREBITES BT protestants, esglésies |
| OFICI DE DIVENDRES SANT | NT ritual d'ordes sagrament de l'orde | ORFISME BT religió |
| BT divendres sant ofici | ORDENACIÓ EPISCOPAL BT bisbe | ORGANITZACIÓ DE L'ESGLÉSIA BT església |
| OFICI DE NADAL | ORDENACIÓ SACERDOTAL BT prevere | ORGULL BT pecat |
| BT nadal ofici ofici | ORDES CONTEMPLATIUS BT ordes religiosos | ORIGEN DE L'ÀNIMA BT ànima |
| OFITES | ORDES DE PREDICADORS BT ordes religiosos | ORIGENISME BT cristianisme primitiu |
| BT heretgia | ORDES ENSENYANTS BT ordes religiosos | ORIÓ BT déus grecs |
| OFRENA | ORDES HOSPITALARIS BT ordes religiosos | ORNAMENTS SACERDOTALS BT vestiment litúrgic |
| BT litúrgia | | OSEE'S BT Antic Testament |
| OFUDESAI | | |
| BT Oomoto | | |
| OKINAWA, RELIGIÓ | | |
| BT japoneses, religioses | | |
| OLIS | | |
| BT objecte litúrgic | | |
| NT simbolisme dels olis | | |
| OLMECA, RELIGIÓ | | |
| BT mesoamericanes, | | |

| | | |
|------------------------------|--------------------------------|----------------------------|
| OSIADRITES | pontifícia | BT festes jueves |
| BT heretgia | magisteri pontifici | Pasqua |
| OSIRIS | missa pontifical | RT pesach |
| BT Egipte, Religió d' | UF pontifex | PASSIÓ |
| OSONIANS | PARÀBOLES | BT Nou Testament |
| BT heretgia | BT cristologia | cristologia |
| OSTENSORI | Nou Testament | NT devoció a la passió |
| BT objecte litúrgic | PARÀCLIT | PASTOR |
| OTOMÍ, RELIGIÓ | US Esperit Sant | BT protestants, esglésies |
| BT mesoamericanes, religions | PARADÍS | RT ministre |
| OTOS | BT fenomenologia de la religió | PASTORAL |
| BT déus grecs | RT eden | BT església |
| PACIÈNCIA | PARAPSICOLOGIA | NT pastoral familiar |
| BT virtut | RT esoterisme | pastoral juvenil |
| PAGODA | ocultisme | pastoral litúrgica |
| BT budisme | PARENOSTRE | pastoral de les migracions |
| PALAMITES | BT pregària | pastoral missionera |
| BT heretgia | PARES APOSTÒLICS | pastoral obrera |
| PALEOLÍTICA, RELIGIÓ | NT Nou Testament | pastoral rural |
| BT prehistòriques, religions | PARES DE L'ESGLÉSIA | pastoral sacramental |
| PAN | US patrologia | pastoral sanitària |
| BT déus grecs | PARRÒQUIA | pastoral universitària |
| *PANACEA SOCIETY OF | BT administració eclesiàstica | teologia pastoral |
| BEDFORD» | NT administrador parroquial | PASTORAL DE LES MIGRACIONS |
| BT sectes | coadjutor parroquial | BT pastoral |
| PANDORA | consell parroquial | PASTORAL FAMILIAR |
| BT déus grecs | escoles parroquials | BT família |
| PANICASEISTES | govern parroquial | pastoral |
| BT heretgia | rector | PASTORAL JUVENIL |
| PANTEISME | vicari | BT joventut |
| BT teologia natural | PARSISME | pastoral |
| PAPA | BT mazdisme | PASTORAL LITÚRGICA |
| BT església | PARUSIA | BT litúrgia |
| NT antipapa | BT cristologia | pastoral |
| autoritat pontifícia | PASQUA | PASTORAL MISSIONERA |
| benedicció pontifícia | BT temps litúrgic | BT missions |
| conclave | NT comunió pasqual | pastoral |
| discursos pontifícis | homilies pasquals | PASTORAL OBRERA |
| encícliques | pasqua hebrea | BT pastoral |
| exhortacions | vetlla pasqual | PASTORAL RURAL |
| pontifícies | PASQUA HEBREA | BT pastoral |
| infal·libilitat | | PASTORAL SACRAMENTAL |

| | | |
|--------------------------------|---------------------------|------------------------------------|
| BT pastoral | moral | confessors |
| sagaments | NT astúcia | contrició |
| PASTORAL SANITÀRIA | avaricia | dejuni |
| BT pastoral | blasfèmia | expiació |
| PASTORAL UNIVERSITÀRIA | calúmnia | penitencial |
| PATENA | còlera | remissió dels pecats |
| BT objecte litúrgic | discòrdia | sagament de la penitència |
| NT benedicció de patenes | enveja | |
| PATERNITAT DIVINA | gula | RT confessió |
| BT Déu | luxúria | PENITENCIAL |
| PATRIARCAT | odi | BT llibre litúrgic |
| BT esglésies orientals | orgull | penitència |
| PATRIARQUES | pecat orginal | PENTATEUC |
| BT Pentateuc | pecats capitals | BT Antic Testament |
| PATRIMONI ECLESIÀSTIC | pecats venials | NT jahvisme |
| BT església | penediment | PENTECOSTA |
| PATROLOGIA | remissió dels pecats | BT temps litúrgic |
| BT història del cristianisme | sobèrbia | NT homilies pentecostals |
| NT cartes apostòliques | temptació | RT shavor |
| constitucions | usura | PENTECOSTALISME |
| apostòliques | PECAT ORIGINAL | BT protestants, esglésies |
| doctor de l'església | BT Antic Testament | NT Conferència |
| eclesiologia patrística | pecat | Pentecostalista |
| patrologia grega | PECATS CAPITALS | Mundial |
| patrologia llatina | BT pecat | Església Catòlico-Cristiana de Sió |
| patrologia oriental | PECATS VENIALS | |
| UF pares de l'església | BT pecat | PEPUCIANS |
| PATROLOGIA GREGA | PEDAGOGIA CRISTIANA | BT heretgia |
| BT patrologia | BT cristianisme | PERDÓ |
| PATROLOGIA LLATINA | NT escola cristiana | BT virtut |
| BT patrologia | escoles parroquials | PERE, EPÍSTOLES DE SANT |
| PATROLOGIA ORIENTAL | PELAGIANISME | BT cartes catòliques |
| BT patrologia | BT heretgia | PEREGRINACIONS |
| PAU | PENA DE MORT | BT espiritualitat |
| BT moral | BT moral | fenomenologia de la religió |
| PAULICIANISME | PENAT | NT peregrinacions |
| BT sectes | BT romana, religió | islàmiques |
| PAULOJOANISTES | PENEDIMENT | PEREGRINACIONS |
| BT heretgia | BT pecat | ISLÀMIQUES |
| PECAT | PENITÈNCIA | BT islam |
| BT fenomenologia de la religió | BT litúrgia | peregrinacions |
| | NT celebració penitencial | PERFECCIÓ CRISTIANA |
| | confessió | BT espiritualitat |
| | comunitària | |

| | | | |
|----------------------|-----------------------|---------------------------|--------------------------|
| NT | medis de perfecció | germandat | POLITEISME |
| | perfecció dels estats | goigs | US religions politeistes |
| | de vida | RT religiositat popular | POLÍTICA ECLESIÀSTICA |
| | perfecció sacerdotal | PIETISME | BT església |
| PERFECCIÓ DELS | | BT luteranisme | PONTÍFEX |
| ESTATS DE VIDA | | PIPPALA | US papa |
| BT | perfecció | BT budisme | PONTIFICAL |
| PERFECCIÓ SACERDOTAL | | PIRÀMIDE | BT llibre litúrgic |
| BT | perfecció | BT Egipte, religió d' | PORRETANS |
| | prevere | PIROLATRIA | BT heretgia |
| PERSECUCIÓ RELIGIOSA | | RT culte al foc | PORT-ROYAL |
| BT | màrtir | PITONISSES | BT heretgia |
| PERSEVERÀNCIA | | BT bruixes | POSIDÓ |
| BT | virtut | PLAER | BT déus grecs |
| PÈRSIA, RELIGIÓ DE | | BT moral | POSSESSIONS DIABÒLIQUES |
| BT | indoeuropees, | PLUVIAL | BT dimoni |
| | religions | BT vestiment litúrgic | PRECEPTE |
| PESACH | | PNEUMATOLOGIA | BT moral |
| BT | festes jueves | RT Esperit Sant | NT precepte dominical |
| NT | seder | PNEUMATÒMACS | PRECEPTE DOMINICAL |
| RT | pasqua hebrea | BT heretgia | BT diumenge |
| PESER | | POBRES DE LIÓ | precepte |
| BT | judaisme | BT protestants, esglésies | PRECOLOMBINES, |
| PETALORINQUITES | | POBRESA | RELIGIONS |
| BT | heretgia | BT fenomenologia de la | BT mesoamericanes, |
| PETILIANS | | religió | religions |
| BT | heretgia | moral | PREDESTINACIÓ |
| PETRINISTES | | NT vot de pobresa | BT calvinisme |
| BT | heretgia | PODER DIVÍ | PREDESTINACIONISTES |
| PETROBRUSIANS | | BT Déu | BT heretgia |
| BT | heretgia | PODER DE L'ESGLÉSIA | PREDICACIÓ |
| PEUS NEGRES, | | BT església | BT fenomenologia de la |
| RELIGIÓ DELS | | POLÈMICA RELIGIOSA | religió |
| BT | índies americanes, | BT teologia | US homilies |
| | religions | POLÌANDRIA | PREDICCIÓ |
| PIETAT | | BT matrimoni | BT fenomenologia de la |
| BT | ascètica | POLIDEMONISME | religió |
| NT | pietat popular | BT demonologia | PREFACI |
| PIETAT POPULAR | | POLIGÀMIA | BT litúrgia |
| BT | pietat | BT islam | PREGÀRIA |
| NT | arxiconfraria | matrimoni | BT ascètica |
| | confraria | POLINÈSIA, | fenomenologia de la |
| | estampes | RELIGIONS DE LA | religió |
| | exvots | BT Oceania, Religions d' | NT avemaria |

| | | |
|-------------------------|---------------------------|---------------------------|
| credo | NT salat | NT anticlericalisme |
| llibres de pregàries | PREHISTÒRIQUES, | assemblees de |
| parenostre | RELIGIONS | preveres |
| pregària mental | BT religió | celibat sacerdotal |
| pregàries bíbliques | NT ibèriques, religions | congregacions |
| pregàries cristianes | megalítica, religió | sacerdotals |
| pregàries dominicals | mesolítica, religió | consell de preveres |
| pregàries | mitologia primitiva | curat |
| ecumèniques | neolítica, religió | deures sacerdotals |
| pregàries | paleolítica, religió | equips sacerdotals |
| eucarístiques | PREINCAIQUES, RELIGIONS | espiritualitat |
| pregàries fúnebres | BT messoamericanes, | sacerdotal |
| pregàries hebrees | religions | essència sacerdotal |
| pregàries islàmiques | PRELAT | formació sacerdotal |
| rosari | BT jerarquia eclesiàstica | ministeri sacerdotal |
| UF oracions | PRELATURA | moral sacerdotal |
| PREGÀRIA MENTAL | BT dret canònic | ordenació sacerdotal |
| BT pregària | NT prelatures personals | perfecció sacerdotal |
| PREGÀRIES BÍBLIQUES | PRELATURES PERSONALS | santedat sacerdotal |
| BT Bíblia | BT prelatura | vocació sacerdotal |
| pregària | NT Opus Dei | RT sacerdot |
| PREGÀRIES CRISTIANES | PREMONICIÓ | UF capellà |
| BT pregària | BT fenomenologia de la | clergue |
| cristianisme | religió | PRIMAT |
| PREGÀRIES DOMINICALS | RT auguri | BT jerarquia eclesiàstica |
| BT diumenge | presagi | PRIMERA COMUNIÓ |
| pregària | PREPARACIÓ MATRIMONIAL | BT eucaristia |
| PREGÀRIES ECUMÈNIQUES | BT matrimoni | PRIOR |
| BT ecumenisme | PRESAGI | RT abat |
| pregària | BT fenomenologia de la | PRISCIL·LIANISME |
| PREGÀRIES EUCARÍSTIQUES | religió | BT heretgia |
| BT eucaristia | RT auguri | PRIVILEGIS ECLESIÀSTICS |
| pregària | premonició | BT dret canònic |
| PREGÀRIES FÚNEBRES | PRESBITERAT | PROBABILISME |
| BT pregària | BT administració | BT moral |
| difunts | eclesiàstica | PROCESSIONAL |
| PREGÀRIES HEBREES | UF sacerdoci | BT llibre litúrgic |
| BT judaisme | PRESBITERIANISME | PROCESSÓ |
| pregària | BT protestants, esglésies | BT litúrgia |
| NT amidah | NT cameronians | PROCLIANS |
| siddur | PRESÈNCIA DIVINA | BT heretgia |
| PREGÀRIES ISLÀMIQUES | BT Déu | PRODIGI |
| BT islam | PREVERE | RT miracle |
| pregària | BT catolicisme | PROFECIA |

| | | | |
|---------------------|-----------------------------|------------------------------|--------------------------------|
| BT | fenomenologia de la religió | ortodoxes | unigits |
| PROFESSIÓ RELIGIOSA | | consell metodista | weisemburgians |
| BT | religiosos | mundial | wesleyans |
| PROFETES | | coterons | wiclefisme |
| BT | Antic Testament | deixebles de Crist | PROTOCTISTES |
| | islam | elimits | BT heretgia |
| | judaisme | energistes | PROVERBIS |
| RT | nabí | episcopaliana, | BT Antic Testament |
| PROFETISME | | església | PROVIDÈNCIA |
| BT | fenomenologia de la religió | església evangèlica | BT fenomenologia de la religió |
| PROSELITISME | | església de | NT providència divina |
| BT | judaisme | l'unificació | PROVIDÈNCIA DIVINA |
| PROTESTANTISME I | | esglésies de crist | BT Déu |
| CATOLICISME | | exèrcit de salvació | providència |
| BT | catolicisme | («Salvation Army») | PRUDÈNCIA |
| | protestants, esglésies | federació luterana | BT virtut |
| | Protestants, | mundial | PSALMS |
| | Esglésies | flavianistes | BT Antic Testament |
| BT | confessions | huberians | litúrgia |
| | cristianes | hugonots | PSALTIRI |
| NT | adesenaris | invisibles | BT llibre litúrgic |
| | adiaforites | itacians | PSEUDOPIGRÀFICS |
| | adventistes | metodistes | BT Bíblia |
| | adventistes del setè dia | moravians | PTOLOMAÏTES |
| | aliança baptista | mormons | BT heretgia |
| | mundial | nestorians | PUDOR |
| | aliança reformada | orebites | BT moral |
| | mundial | pastor | PURESA |
| | amsdorfians | pentecostalisme | BT moral |
| | anabaptistes | pobres de Lió | PURIFICACIÓ |
| | anglicanisme | presbyterianisme | BT fenomenologia de la religió |
| | associació universal | protestantisme i catolicisme | PURITANISME |
| | unitària | quadrisagamentals | BT anglicanisme |
| | baptistes | quàquers | PURGATORI |
| | brownistes | reforma protestant | BT escatologia |
| | calixtins | sabatians | NT ànimes del purgatori |
| | calvinisme | schollemens | lllimbs |
| | carbites | sineristes | PURITANS |
| | ciència cristiana | subtanciaris | BT sectes |
| | comunitat metodista | taboristes | QUADRISAGMENTALS |
| | congregacionalistes | teologia protestant | BT protestants, esglésies |
| | | terministes | QUALIFICACIONS |
| | | testimonis de Jehovà | |

| | | |
|---------------------------|--------------------------------|----------------------------------------|
| TEOLÒGIQUES | RECTOR | religions assiris, |
| BT teologia | BT parròquia | religions |
| QUÀQUERS | NT col·legi de rectors | australianes, religions |
| BT protestants, esglésies | deures dels rectors | babilòniques, |
| QUARANTA HORES | REDEMPCIÓ | religions |
| BT litúrgia | BT fenomenologia de la religió | bengalís, religions |
| QUARESMA | història de la salvació | berebers, religions |
| BT temps litúrgic | REENCARNACIÓ | bon, religió de cananita, religió |
| NT conferències | BT budisme | candonble |
| quaresmals | fenomenologia de la religió | carib, religions del ciència i religió |
| homilies quaresmals | REFORMA CAROLÍNGIA | confessionalitat |
| QUERUBÍ | BT història de l'església | coreanes, religions |
| BT àngel | REFORMA CLUNIACENSE | cosmogonia |
| QUIETUD | BT història de l'església | Dàcia, religió de |
| BT mística | REFORMA GREGORIANA | dendrolatria |
| QUINTILIANS | BT història de l'església | Ebla, religió |
| BT heretgia | REFORMA LITÚRGICA | Egipte, religió d' |
| QUIRÍ | BT litúrgia | Fenícia, religió |
| BT déus romans | REFORMA PROTESTANT | fenomenologia de la religió |
| QUÍTXUES, RELIGIÓ DELS | BT protestants, esglésies | filosofia de la religió |
| BT indígenes | història de l'església | gnosi |
| sudamericanes, | REFORMISTES MUSULMANS | guaranís, religió dels |
| religions | BT islam | guerres de religió |
| QUMRAM | UF salafiyya | hamítiques, religions |
| BT Bíblia | REGALISME | hidrolatria |
| RA | BT història de l'església | hurrites, religions |
| BT Egipte, Religió d' | REGLES | índies |
| RABÍ | BT ordes religiosos | índies americanes, |
| BT judaisme | RT constitucions | religions |
| NT sanedrí | religioses | indígenes |
| RACISME | REGNE DE DÉU | americanes, religions |
| BT moral | BT Déu | indouropees, |
| RAMA | història de la salvació | religions |
| BT hinduisme | judaisme | mahikari |
| RAMADÀ | RELACIONS ESGLÉSIA-ESTAT | mandeisme |
| BT islam | BT església i estat | maniqueisme |
| RAMAISME | RELIGIÓ | mazdakisme |
| BT hinduisme | NT Acad, religió d' | mesoamericanes, |
| RAS TAFARI | africanes, religions | religions |
| BT Carib, religions del | altaïques, religions | mesopotàmiques, |
| RASCHIMURA | aramea, religió | religions |
| BT sectes | àrtiques, | religions |
| REARMAMENT | | |
| BT moral | | |

| | | |
|------------------------|--------------------------|--------------------------|
| metereolatria | BT religió | BT màgia |
| mitraisme | NT caodaisme | relíquies |
| moabites, religions | mazdeisme | REMISSIÓ DELS PECATS |
| muïsques, religions | RELIGIONS SURASIÀTIQUES | BT pecat |
| nabatees, religions | BT religió | penitència |
| Oceania, religions d' | NT Balí, religió de | RENOVACIÓ ECLESIÀSTICA |
| orfisme | Batak, religió de | BT església |
| prehistòriques, | Borneu, religió de | REPUDI |
| religions | budisme | BT islam |
| religió i cultura | Cargo-cult | RESPECTE |
| religió i feminism | Java, religió de | BT valors |
| religions màgiques | khamer, religió de | RESPONSABILITAT |
| religions monoteistes | lao, religió de | BT virtut |
| religions politeistes | thai, religió de | NT responsabilitat |
| religions sincretistes | vietnamita, religió | eclesial |
| religions | RELIGIOSOS | RESPONSABILITAT ECLESIAL |
| surasiàtiques | BT església | BT església |
| sabeisme | NT celibat | responsabilitat |
| Súmer, religió de | deures dels religiosos | RESURRECCIÓ |
| totemisme | professió religiosa | BT escatologia |
| uratu, religió d' | vida comunitària | fenomenologia de la |
| xines, religions | vida contemplativa | religió |
| RT dharma | vocacions religioses | NT resurrecció de |
| RELIGIÓ I CULTURA | vots | Jesucrist |
| BT religió | RT frares | resurrecció dels |
| RELIGIÓ I FEMINISME | monjos | homes |
| BT religió | RELIGIOSITAT POPULAR | RESURRECCIÓ DE JESUCRIST |
| RELIGIÓ NATURAL | RT pietat popular | BT cristologia |
| RT teologia natural | RENÚNCIA | resurrecció |
| RELIGIONS MÀGIQUES | BT budisme | RESURRECCIÓ DELS HOMES |
| BT màgia | RELÍQUIES | BT resurrecció |
| religió | BT fenomenologia de la | RETAULE |
| RELIGIONS MONOTEISTES | religió | BT art sacre |
| BT religió | NT culte a les relíquies | RETIRS ESPIRITUALS |
| NT cristianisme | relíquies budistes | RT exercicis espirituals |
| islam | relíquies islàmiques | REVELACIÓ |
| judaisme | relíquies màgiques | BT fenomenologia de la |
| UF monoteisme | RELÍQUIES BUDISTES | religió |
| RELIGIONS POLITEISTES | BT budisme | NT revelació divina |
| BT religió | relíquies | teologia de la |
| NT budisme | RELÍQUIES ISLÀMICHES | revelació |
| hinduisme | BT islam | REVELACIÓ DIVINA |
| UF politeisme | relíquies | BT Déu |
| RELIGIONS SINCRÈTIQUES | RELÍQUIES MÀGIQUES | revelació |

| | | |
|-----------------------------------------|-----------------------------|--------------------------------|
| REVISIÓ DE VIDA | RITUAL DE CONFIRMACIÓ | SABEL·LIANISME |
| BT espiritualitat | BT confirmació | BT història de l'església |
| RITU | ritual | SABINES |
| BT fenomenologia de la religió litúrgia | BT penitència | BT mitologia romana |
| NT ritu antic | ritual | SACERDOI |
| ritu antropàic | BT baptisme | UF presbiterat |
| ritu d'iniciació | ritual | SACERDOT |
| ritu funerari | RITUAL DEL MATRIMONI | BT fenomenologia de la religió |
| RITU ANTIC | BT matrimoni | RT prevere |
| BT ritu | ritual | SACERDOTESSA |
| RITU ANTROPAIC | ROGATISTES | BT fenomenologia de la religió |
| BT ritu | BT heretgia | NT vestal |
| RITU D'INICIACIÓ | ROMANA, RELIGIÓ | SACRAMENTARI |
| BT ritu | BT indo-europees, religions | BT llibre litúrgic |
| RT mistagògia | NT cerimònies romanes | SACRIFICI |
| RITU FUNERARI | déus romans | BT moral |
| BT ritu | flamen dial | fenomenologia de la religió |
| RITUAL | lares | NT sacrifici de Jesucrist |
| BT llibre litúrgic | màgia romana | sacrifici eucarístic |
| NT ritual d'exèquies | mitologia romana | sacrificis humans |
| ritual d'ordes | penat | RT immolació |
| ritual d'unció dels malalts | temples romans | SACRIFICI DE JESUCRIST |
| ritual de benediccions | vestal | BT cristologia |
| ritual de confirmació | ROMANS, EPISTOLES ALS | sacrifici |
| ritual de penitència | BT «Corpus paulinum» | SACRIFICI EUCARÍSTIC |
| ritual del baptisme | ROSA-CREU | BT eucaristia |
| ritual del matrimoni | BT francmaçoneria | sacrifici |
| RITUAL D'EXÈQUIES | ROSARI | SACRIFICIS HUMANS |
| BT exèquies | BT pregària | BT mesoamericanes, religions |
| ritual | RÚBRIQUES | sacrifici |
| RITUAL D'ORDES | BT litúrgia | SACRILEGI |
| BT ordes | RUT | BT fenomenologia de la religió |
| ritual | BT Antic Testament | SADUCEUS |
| RITUAL DE BENEDICCIONS | SABATARIS | BT judaisme |
| BT benediccions | BT anglicanisme | SAGRATES ESCRIPTURES |
| ritual | SABATIANS | US Bíblia |
| RITUAL D'UNCÍO DELS MALALTS | BT Sabbat | SAGRAMENT |
| BT ritual | BT judaisme | BT litúrgia |
| unció dels malalts | NT havdalà | NT baptisme |
| SABEISME | BT religió | |

| | | |
|----------------------------|---------------------------|------------------------------|
| comunió | BT sectes | ceis |
| confirmació | SANEDRÍ | centre de la llum |
| eficàcia dels sagaments | BT rabí | divina |
| iniciació als sagaments | SANTA SEU | «la comunitat» |
| matrimoni | US Vaticà | contramostrençs |
| orde | SANTEDAT | desprogramació |
| pastoral sacramental | BT virtut | doukhobors |
| penitència | NT santedat sacerdotal | edelweiss |
| simbolisme | SANTEDAT SACERDOTAL | església de la cienciólogia |
| sagamental | BT prevere | hare krisha |
| teologia sagamental | santedat | husites |
| unció dels malalts | SANTIFICACIÓ | iberis |
| SAGRARI | BT perfecció cristiana | «Jesus freaks» |
| BT objecte litúrgic | SANTORAL | (Bojos de Jesús) |
| SAGRAT | BT hagiografia | labadistes |
| BT filosofia de la religió | litúrgia | macumba |
| AGRAT COR | SANTS | mamiliars |
| BT devoció | BT hagiografia | manifestaris |
| SAGUES | NT culte als sants | mariavites |
| BT germàniques, religions | devoció als sants | meditació |
| SALAT | SANTUARI | transcendental |
| BT pregàries islàmiques | BT espai litúrgic | mingrelis |
| SECULARITZACIÓ | RT ermita | missió de la llum |
| BT església | SATANÀS | divina |
| SAHADA | BT dimoni | moonisme |
| BT islam | SATANISME | moraus |
| SALAFIYYA | BT sectes | nens de Déu |
| US reformistes | NT yezidis | nicolaites |
| musulmans | SAVIESA | nova acrópolis |
| SALÓ DEL REGNE | BT Antic Testament | novacianisme |
| BT Testimonis de Jehovà | SCHOLLEMENS | «orange people» |
| SALVACIÓ | BT protestants, esglésies | «panacea society of bedford» |
| BT teologia | SECTES | paulicianisme |
| NT història de la salvació | NT adamites | puritans |
| salvació dels homes | àgora | raschimura |
| SALVACIÓ DELS HOMES | alfa-omega | sandemanianistes |
| BT home | amics de l'home | satanisme |
| salvació | amics de lucifer | vintrasians |
| SAMUEL | annanda marga | SECULARISME |
| BT Antic Testament | antoinisme | BT filosofia de la religió |
| SANDEMANIANISTES | antitrinitaris | SECULARITZACIÓ |
| | apostòlics | BT església |
| | bogomilisme | |
| | brahma rajnesh | |

| | | |
|-------------------------------|--------------------------------|---------------------------|
| SEDER | SILENCI | SIMBOLISME HINDÚ |
| BT pesach | BT ascètica | BT hinduisme |
| SEGLAR | SIMBOLISME | simbolisme |
| US laic | BT fenomenologia de la religió | SIMBOLISME LITÚRGIC |
| SEKAI KYNSEI KIO | NT simbolisme africà | BT litúrgia |
| BT japoneses, religions | simbolisme cristiana | simbolisme |
| SEMINARI | simbolisme de l'aigua | SIMBOLISME NUMÈRIC |
| BT administració eclesiàstica | simbolisme de la cendra | XINÈS |
| SEMINARISTA | simbolisme de la llum | BT simbolisme |
| BT jerarquia eclesiàstica | simbolisme del foc | xines, religions |
| SEMIPELAGIANISME | simbolisme dels olis | SIMBOLISME SAGRAMENTAL |
| BT cristianisme primitiu | simbolisme eucarístic | BT sagrament |
| SEPARACIÓ MATRIMONIAL | simbolisme hindú | simbolisme |
| BT matrimoni | simbolisme litúrgic | SÍMBOLS DE LA FE |
| SEPTUAGINTA | simbolisme numèric | BT fe |
| RT Bíblia grega | xinès | SIMONIA |
| SERAFÍ | simbolisme | BT moral |
| BT àngel | sacramental | SIMPLICITAT DE DÉU |
| SERAPIS | Simbolisme africà | BT Déu |
| BT Egipte, religió d' | BT africanes, religions | SINAGOGA |
| SERMÓ | simbolisme | BT judaisme |
| BT homilètica | SIMBOLISME CRISTIÀ | NT hazzan |
| RT homilia | BT cristianisme | SINERISTES |
| predicació | simbolisme | BT protestants, esglésies |
| SERMONARI | SIMBOLISME DE L'AIGUA | SÍNODE |
| BT sermó | BT aigua | BT església |
| SET | simbolisme | NT constitucions |
| BT Egipte, religió d' | SIMBOLISME DE LA CENDRA | sinodals |
| SETMANA SANTA | BT cendra | examen sinodal |
| BT temps litúrgic | simbolisme | sínode episcopal |
| NT ofici de setmana santa | SIMBOLISME DE LA LLUM | sínode permanent |
| SHAVOT | BT simbolisme | SÍNODE EPISCOPAL |
| BT festes jueves | SIMBOLISME DEL FOC | BT bisbe |
| RT pentecosta | BT foc | sínode |
| SHINTÓ | simbolisme | SÍNODE PERMANENT |
| BT japoneses, religions | SIMBOLISME DELS OLIS | BT esglésies orientals |
| SIDDUR | BT olis | sínode |
| BT pregàries hebrees | simbolisme | SINÒPTICS |
| SI'TISME | SIMBOLISME EUCARÍSTIC | BT evangelis |
| BT islam | BT eucaristia | SINTOISME |
| SIKHISME | simbolisme | BT japoneses, religions |
| BT índies, religions | SIRÀCIDA | BT judaïsme |

| | | |
|--------------------------------|--------------------------------|------------------------------|
| BT Antic Testament | SÚMER, RELIGIÓ DE | TAMILS, RELIGIÓ DELS |
| SIVA | BT religió | BT índies, religions |
| BT hinduisme | NT mitologia sumèria | TANTRA |
| SOBÈRBIA | SUNITES | BT hinduisme |
| BT pecat | BT islam | TAOISME |
| SOBRENATURAL | SUPERSTICIÓ | BT xines, religions |
| BT fenomenologia de la religió | BT fenomenologia de la religió | NT iconografia taoista |
| SOBRIETAT | NT amulet | TARA |
| BT virtut | fetixisme | BT budisme |
| SOCIOLOGIA DE LA RELIGIÓ | maledicció | TARASCANA, RELIGIÓ |
| BT fenomenologia de la religió | supersticions jueves | BT mesoamericanes, religions |
| SOFONIES | SUPERSTICIONS JUEVES | TARGUM |
| BT Antic Testament | BT judaisme | BT judaisme |
| SOFRIMENT | superstició | llibres sagrats |
| BT moral | SURA | RT bíblia hebreïca |
| SOKKA GAKKAI | BT alcorà | TAUMATÚRGIA |
| BT budisme | TABORISTES | BT miracle |
| SOLIDARITAT | BT protestants, esglésies | fenomenologia de la religió |
| BT virtut | TABÚ | NT taumaturg |
| SOLIDARITAT UNIVERSAL | BT fenomenologia de la religió | TAUMATURG |
| BT budisme | Oceania, religions d' | BT taumatúrgia |
| SONNA | TACIANISTES | TAVERNACLE |
| BT islam | BT cristianisme primitiu | BT Antic Testament |
| SOTERIOLOGIA | TAIWAN, RELIGIONS DE | TEHUELTXE, |
| RT història de la salvació | BT xines, religions | RELIGIONS DELS |
| SUARISME | TAIZÉ | BT índigenes |
| BT filosofia cristiana | BT ecumenisme | sudamericanes, religions |
| SUBSTÀNCIA | TÀLEM | TEISME |
| BT teologia natural | BT objecte litúrgic | BT teologia natural |
| SUBSTANCIAIRS | TALLIT | TEMOR |
| BT protestants, esglésies | BT vestiment rabínic | BT moral |
| SUDARI, SANT | TALMUD | TEMPERANÇA |
| BT cristiologia | BT judaisme | BT virtut |
| SUFISME | llibres sagrats | TEMPLE |
| BT islam | NT haggadà | BT espai litúrgic |
| NT dervixos | halakà | NT temples |
| SUFRAGIS | talmud de Babilònia | messoamericanes |
| BT missa de difunts | talmud de Jerusalem | temples romans |
| SUÏCIDI | TALMUD DE BABILONIA | TEMPLES MESOAMERICANOS |
| BT moral | BT talmud | BT mesoamericanes, religions |
| SUKKOT | TALMUD DE JERUSALEM | |
| BT festes jueves | BT talmud | |

| | | |
|----------------------------|-------------------------|---------------------------|
| temple | teologia de | BT teologia |
| TEMPLES ROMANS | l'alliberament | TEOLOGIA DE LA REVELACIÓ |
| BT romana, religió | teologia de | BT revelació |
| temple | l'esperança | teologia |
| TEMPS LITÚRGIC | teologia de la gràcia | TEOLOGIA ESPIRITUAL |
| BT litúrgia | teologia de la mort | BT espiritualitat |
| NT advent | de Déu | teologia |
| pasqua | teologia de la | TEOLOGIA FONAMENTAL |
| pentecosta | revelació | BT teologia |
| quaresma | teologia espiritual | TEOLOGIA I FEMINISME |
| setmana santa | teologia fonamental | BT teologia |
| RT any litúrgic | teologia i feminism | TEOLOGIA MÍSTICA |
| TEMPTACIÓ | teologia mística | BT mística |
| BT pecat | teologia natural | teologia |
| TEOCENTRISME | teologia ortodoxa | TEOLOGIA NATURAL |
| BT filosofia de la religió | teologia pastoral | BT teologia |
| TEOCRÀCIA | teologia política | NT absolut |
| BT hierocràcia | teologia protestant | ateisme |
| TEOCRATISME | teologia sacramental | deisme |
| BT història de l'església | teologia sistemàtica | Déu |
| islam | teologia trinitària | emanació |
| TEODICEA | Tubinga, escola de | evolucionisme |
| BT filosofia de la religió | TEOLOGIA AFECTIVA | increència |
| TEOGONIA | BT TEOLOGIA | panteisme |
| BT cosmogonia | TEOLOGIA AFRICANA | substància |
| TEOLOGIA | BT teologia | RT religió natural |
| NT americanisme | TEOLOGIA ASCÈTICA | TEOLOGIA ORTODOXA |
| antropologia | BT ascètica | BT teologia |
| teològica | teologia | TEOLOGIA PASTORAL |
| determinisme | TEOLOGIA BÍBLICA | BT pastoral |
| dogma | BT Bíblia | teologia |
| eclesiologia | teologia | TEOLOGIA POLÍTICA |
| epistemologia | TEOLOGIA DE | BT teologia |
| teològica | L'ALLIBERAMENT | TEOLOGIA PROTESTANT |
| escatologia | BT teologia | BT protestants, esglésies |
| hagiografia | UF alliberament | teologia |
| miracle | TEOLOGIA DE L'ESPERANÇA | TEOLOGIA SAGRAMENTAL |
| polèmica religiosa | BT esperança | BT sagrament |
| qualificacions | teologia | teologia |
| teològiques | TEOLOGIA DE LA GRÀCIA | TEOLOGIA SISTEMÀTICA |
| teologia afectiva | BT gràcia | BT teologia |
| teologia africana | teologia | TEOLOGIA TRINITÀRIA |
| teologia ascètica | TEOLOGIA DE LA | BT teologia |
| teologia bíblica | MORT DE DÉU | |

| | | |
|---------------------------|---------------------------|----------------------------|
| trinitat | BT ministeris | BT eucaristia |
| TEOSOFIA | TORÀ | TRIBUNAL ECLESIÀSTIC |
| BT filosofia cristiana | BT judaisme | BT dret canònic |
| TERMINISTES | llibres sagrats | església |
| BT protestants, esglésies | TOSEFTA | TRIBUNAL DE LA ROTA |
| TÉRMINUS | BT misnà | BT dret canònic |
| BT déus romans | TOT | TRIDUU |
| TESSALONICENSES, | BT Egipte, Religió d' | BT litúrgia |
| EPÍSTOLES ALS | TÒTEM | TRIMURTI |
| BT «Corpus paulinum» | BT fenomenologia de la | BT budisme |
| TESTIMONI APOSTÒLIC | religió | trinitat |
| BT apostolat | TOTEMISME | TRINITAT |
| TESTIMONIS DE JEHOVÀ | BT religió | BT budisme |
| BT protestants, esglésies | TOTONECA, RELIGIÓ | cristianisme |
| NT saló del regne | BT mesoamericanes, | NT eclesiologia trinitària |
| TETRADRITES | religions | trimurti |
| BT heretgia | TRÀCIES, RELIGIONS | teologia trinitària |
| TEXTOS HINDÚS | BT indouropees, | TROPARIS |
| BT hinduisme | religions | BT litúrgia |
| THAI, RELIGIÓ | TRACTARISME | TUBINGA, ESCOLA DE |
| BT religions | BT moviment d'xford | BT teologia |
| surasiàtiques | TRADICIONALISME | TUCIORISME |
| TIFÓ | BT història de l'església | BT història de l'església |
| BT déus grecs | TRADICIONALISME | TÚNICA |
| TIMOTEU, EPÍSTOLA A | MUSULMÀ | BT vestiment litúrgic |
| BT «Corpus paulinum» | BT islam | TURQUES, RELIGIONS |
| TIRANS | TRADICIONS JUEVES | BT altaïques, religions |
| BT mitologia grega | BT judaisme | UBIQUISTES |
| TITUS, EPÍSTOLA A | NT eden | BT heretgia |
| BT «Corpus paulinum» | diluvi | UGARIT |
| TOBIT | malakah | BT arqueologia bíblica |
| BT Antic Testament | manà | ULTRAMONTANISME |
| TOLERÀNCIA | MOISÈS | BT història de l'església |
| BT moral | tradició | UMUMBA |
| NT tolerància religiosa | TRADICIONS | BT sectes |
| TOLERÀNCIA RELIGIOSA | NADALENQUES | UNCIÓ DELS MALALTS |
| BT església | BT nadal | BT sagrament |
| tolerància | TRADUCCIONS BÍBLIQUES | NT ritual de la unció dels |
| TOLTECA, RELIGIÓ | BT Bíblia | malalts |
| BT mesoamericanes, | TRANSCENDÈNCIA DIVINA | UNIGITS |
| religions | BT Déu | BT protestants, esglésies |
| TOMISME | TRANSPLANTAMENTS | UNITARISME |
| BT filosofia cristiana | BT bioètica | BT cisma |
| TONSURA | TRANSUBSTANCIACIÓ | UNITAT DE L'ESGLÉSIA |

| | | |
|--------------------------------|--------------------------------|--------------------------------|
| BT església | sacerdotessa | surasiàtiques |
| URARTU, RELIGIÓ | VESTIMENT LITÚRGIC | VINTRASIANS |
| BT religió | BT litúrgia | BT sectes |
| USURA | NT alba | VIOLÈNCIA |
| BT pecat | casulla | BT fenomenologia de la religió |
| UTU | dalmàtica | moral |
| BT mesopotàmiques, religions | estola | VIRGINITAT |
| VALDESOS | hàbit | BT fenomenologia de la religió |
| BT heretgia | pluvial | moral |
| VALENTIA | túnica | VIRTUT |
| BT virtut | RT vestiment religiós | BT moral |
| VALENTIANISM | ornaments | NT abnegació |
| BT història de l'església | sacerdotals | alegria |
| VALERIANS | VESTIMENT RABÍNIC | apostolat |
| BT heretgia | BT litúrgia jueva | benevolença |
| VALORS | vestiment religiós | bonitat |
| BT moral | NT filactèria | caritat |
| NT amistat | tallit | clemència |
| justícia | VESTIMENT RELIGIOS | confiança |
| llibertat | BT fenomenologia de la religió | constància |
| respecte | NT vestiment rabínic | continència |
| valors | RT vestiment litúrgic | correcció fraterna |
| VALQUÍRIQUES | VETLLA | esperança |
| BT germàniques, religions | BT litúrgia | fe |
| VEDES | NT vetlla pasqual | fidelitat |
| BT brahma | VETLLA PASQUAL | força |
| vedisme | BT Pasqua | fortalesa |
| VEDISME | vetlla | fraternitat |
| BT vedes | VIACRUCIS | humilitat |
| NT mitologia védica | BT espiritualitat | joia |
| VERGE | VICARI | magnanimitat |
| US Mare de Déu | BT parròquia | mansuetud |
| VERITAT | VIDA CONTEMPLATIVA | misericòrdia |
| BT fenomenologia de la religió | BT contemplació | modèstia |
| virtut | VIDA CONSAGRADA | paciència |
| VESPRES | US vida religiosa | perdó |
| BT litúrgia de les hores | VIDA RELIGIOSA | perserverància |
| VESTA | BT fenomenologia de la religió | prudència |
| BT déus romans | ordres religiosos | responsabilitat |
| VESTAL | UF vida consagrada | santedat |
| BT romana, religió | VIETNAMITA, RELIGIÓ | sobrietat |
| | BT religions | solidaritat |

| | | |
|---------------------------|---------------------------|-------------------------|
| temperança | vots religiosos | XINES, RELIGIONS |
| valentia | VOT D'OBEDIÈNCIA | BT religió |
| virtut sacerdotal | BT obediència | NT budisme |
| voluntat | vot | confucianisme |
| zel | VOT DE CASTEDAT | simbolisme numèric |
| VIRTUT SACERDOTAL | BT castedat | xinès |
| BT prevere | vot | taoisme |
| virtut | VOT DE POBRESA | YAMA |
| VISIÓ DIVINA | BT pobresa | BT hinduisme |
| BT Déu | vot | YEZIDIS |
| VISITADOR APOSTÒLIC | VOTS RELIGIOSOS | BT satanisme |
| BT jerarquia eclesiàstica | BT religiosos | YIHAD |
| VISITA PASTORAL | vot | BT islam |
| BT bisbe | VUANATÚ, RELIGIÓ | YOM KIPPUR |
| VISNÚ | BT Oceania, religions d' | BT festes jueves |
| BT hinduisme | VUDÚ | YOMBRA, RELIGIÓ |
| VOCACIÓ | BT africanes, religions | BT africanes, religions |
| BT fenomenologia de la | Carib, religions | ZACARIES |
| religió | fenomenologia de la | BT Antic Testament |
| NT vocació religiosa | religió | ZAKAT |
| vocació sacerdotal | VULCÀ | BT islam |
| VOCACIÓ RELIGIOSA | BT déus romans | RT almoina |
| BT religiosos | WAHHABISME | ZARATUSTRA |
| vocació | BT islam | BT mazdeisme |
| VOCACIÓ SACERDOTAL | WEISENBERGIANS | ZEL |
| BT prevere | BT protestants, esglésies | BT virtut |
| vocació | WESLEYANS | ZELOTES |
| VOLUNTAT | BT protestants, esglésies | BT judaisme |
| BT virtut | WICLEFISME | ZEN |
| NT voluntat divina | BT protestants, esglésies | BT budisme |
| VOLUNTAT DIVINA | XAMANISME JAPONÈS | ZEUS |
| BT Déu | XAMANISME MAGIAR | BT déus grecs |
| voluntat | XAMANISME XINÈS | ZOHAR |
| VOLUNTARIAT | XiïSME | BT judaisme |
| BT valors | BT islam | BT fenomenologia de la |
| VOTS | NT Bahá'i, religió | religió |
| BT fenomenologia de la | ismailites | ZOOLATRIA |
| religió | musta'li | ZOROASTRISME |
| moral | nizali | US mazdeisme |
| NT vot d'obediència | xiïtes duodecimans | ZULÚ, RELIGIÓ |
| vot de castedat | XIÏTES DUODECIMANS | BT africanes, religions |
| vot de pobresa | BT xiïtes | |

APÈNDIX I

PAPES

| | | |
|----------------|---------------|--------------|
| ADRIÀ I | BENET VII | CLIMENT VII |
| ADRIÀ II | BENET VIII | CLIMENT VIII |
| ADRIÀ III | BENET IX | CLIMENT IX |
| ADRIÀ IV | Benet X | CLIMENT X |
| ADRIÀ V | BENET XI | CLIMENT XI |
| ADRIÀ VI | BENET XII | CLIMENT XII |
| AGATÓ | BENET XIII | CLIMENT XIII |
| AGAPIT I | BENET XIV | CLIMENT XIV |
| AGAPIT II | BENET XV | CONÓ |
| ALBERT | BONIFACI I | CONSTANTÍ |
| ALEXANDRE I | BONIFACI II | CORNELI |
| ALEXANDRE II | BONIFACI III | CRISTÒFOR |
| ALEXANDRE III | BONIFACI IV | DAMAS I |
| ALEXANDRE IV | BONIFACI V | DAMAS II |
| ALEXANDRE V | BONIFACI VI | DEODAT I |
| ALEXANDRE VI | BONIFACI VII | DEODAT II |
| ALEXANDRE VII | BONIFACI VIII | DIONÍS |
| ALEXANDRE VIII | BONIFACI IX | DIÒSCOR |
| ANACLET I | CALIXT I | DONUS |
| ANACLET II | CALIXT II | ELEUTERI |
| ANASTASI I | CALIXT III | ESTEVE I |
| ANASTASI II | CELESTÍ I | ESTEVE II |
| ANASTASI III | CELESTÍ II | ESTEVE III |
| ANASTASI IV | CELESTÍ III | ESTEVE IV |
| Anicet | CELESTÍ IV | ESTEVE V |
| Anter | CELESTÍ V | ESTEVE VI |
| BENET I | CLIMENT I | ESTEVE VII |
| BENET II | CLIMENT II | ESTEVE VIII |
| BENET III | CLIMENT III | ESTEVE IX |
| BENET IV | CLIMENT IV | EUGENI I |
| BENET V | CLIMENT V | EUGENI II |
| BENET VI | CLIMENT VI | EUGENI III |

| | | |
|---------------|----------------|-------------|
| EUGENI IV | INNOCENCI VI | LLEÓ VII |
| EULALI | INNOCENCI VII | LLEÓ VIII |
| EUSEBI | INNOCENCI VIII | LLEÓ IX |
| EUTIQUIÀ | INNOCENCI IX | LLEÓ X |
| FABIÀ | INNOCENCI X | LLEÓ XI |
| FELIP | INNOCENCI XI | LLEÓ XII |
| FÈLIX I | INNOCENCI XII | LLEÓ XIII |
| FÈLIX II | INNOCENCI XIII | LÍ |
| FÈLIX III | JOAN I | LLORENÇ |
| FÈLIX IV | JOAN II | LUCI I |
| FÈLIX V | JOAN III | LUCI II |
| FORMÓS | JOAN IV | LUCI III |
| GAI | JOAN V | MARC |
| GELASI I | JOAN VI | MARCEL I |
| GELASI II | JOAN VII | MARCEL II |
| GREGORI I | JOAN VIII | MARCEL LÍ |
| GREGORI II | JOAN IX | MARÍ I |
| GREGORI III | JOAN X | MARÍ II |
| GREGORI IV | JOAN XI | MARTÍ I |
| GREGORI V | JOAN XII | MARTÍ IV |
| GREGORI VI | JOAN XIII | MARTÍ V |
| GREGORI VII | JOAN XIV | MELQUÍADES |
| GREGORI VIII | JOAN XV | NICOLAU I |
| GREGORI IX | JOAN XVI | NICOLAU II |
| GREGORI X | JOAN XVII | NICOLAU III |
| GREGORI XI | JOAN XVIII | NICOLAU IV |
| GREGORI XII | JOAN XIX | NICOLAU V |
| GREGORI XIII | JOAN XX | NOVACIÀ |
| GREGORI XIV | JOAN XXI | PASQUAL I |
| GREGORI XV | JOAN XXII | PASQUAL II |
| GREGORI XVI | JOAN XXIII | PASQUAL III |
| Higiní | JOAN PAU I | PAU I |
| Hilari | JOAN PAU II | PAU II |
| Hipòlit | JULI I | PAU III |
| HONORI I | JULI II | PAU IV |
| HONORI II | JULI III | PAU V |
| HONORI III | LANDÓ | PAU VI |
| HONORI IV | LIBERI | PELAGI I |
| Hormsides | LLEÓ I | PELAGI II |
| INNOCENCI I | LLEÓ II | PIUS I |
| INNOCENCI II | LLEÓ III | PIUS II |
| INNOCENCI III | LLEÓ IV | PIUS III |
| INNOCENCI IV | LLEÓ V | PIUS IV |
| INNOCENCI V | LLEÓ VI | PIUS V |

| | | |
|---------------|--------------|------------|
| PIUS VI | SILVESTRE IV | URBÀ IV |
| PIUS VII | SÍMMAC | URBÀ V |
| PIUS VIII | SIMPLICI | URBÀ VI |
| PIUS IX | SIRICI | URBÀ VII |
| PIUS X | SISINNI | URBÀ VIII |
| PIUS XI | SIXT I | URSI |
| PIUS XII | SIXT II | VALENTÍ |
| PONCIÀ | SIXT III | VÍCTOR I |
| ROMÀ | SIXT IV | VÍCTOR II |
| SABINIÀ | SIXT V | VÍCTOR III |
| SERGI I | SOTER | VÍCTOR IV |
| SERGI II | TELÈSFOR | VIGILI |
| SERGI III | TEODOR I | VITALIÀ |
| SERGI IV | TEODOR II | Zacaries |
| SEVERÍ | TEODORIC | Zeferí |
| SILVESTRE I | URBÀ I | Zòsim |
| SILVESTRE II | URBÀ II | |
| SILVESTRE III | URBÀ III | |

APÈNDIX II

ORDES RELIGIOSOS, CONGREGACIONS I INSTITUTS SECULARS

| | |
|-------------------------------------------------------------|------------------------------------------------|
| ADORATRIUS ESCLAVES DEL SANTÍSSIM | APOSTÒLIQUES, DAMES |
| SAGRAMENT I DE LA CARITAT | US Sagrat Cor de Jesús, Dames |
| ADORATRIUS PERPÈTUDES DEL SANTÍSSIM | Apostòliques del |
| SAGRAMENT | ASSUMPCIÓ, GERMANETES DE L' |
| AGUSTINES ERMITANES | ASSUMPCIÓ DE NOSTRA SENYORA |
| AGUSTINES MISSIONERES | ASSUMPCIONISTES |
| AGUSTINS | AUXILIARS PARROQUIALS DE CRIST |
| AGUSTINS RECOL·LECTES | SACERDOT |
| ALIANÇA EN JESÚS PER MARIA, INSTITUT SECULAR | US Crist Sacerdot, Auxiliars Parroquials de |
| AMOR DE DéU, GERMANES DE L' | AUXILIARS SEGLARS DIOCESANES |
| ANCIANS DESEMPARATS, GERMANETES DELS ANGÈLICQUES | AVEMARIANES, OPERÀRIES DEL DIVÍ MESTRE |
| US Sagrat Cor de Jesús i dels Sants Àngels, Germanes del | BARNABITES |
| ANTONIANS | UF Sant Pau, Clergues Regulars |
| APOSTOLAT DE JESÚS | BASILI, ORDE DE SANT |
| US Jesús, Apostolat de | BENAVENTURADA VERGE MARIA, INSTITUT DE LA |

| | |
|---------------------------------------------------------------------|-----------------------------------------------------------------------|
| BENEDICTINES | CLARETIANES, RELIGIOSES DE MARIA |
| BENEDICTINES MISSIONERES DE TUTZING, GERMANES | IMMACULADA MISSIONERES |
| BENEDICTINS | CLARETIANS |
| UF Benet, Orde de sant | UF Missioners Fills de l'Immaculat Cor de Maria |
| BENET, ORDE DE SANT | CLARISSES |
| US benedictins | CLARISSES DE LA DIVINA PROVIDÈNCIA |
| BETÀNIA, MISSIONERES GERMANES DE | CLUNY, CONGREGACIÓ DE |
| BETÀNIA DEL GERMANET CARLES DE JESÚS (FOUCAULT), FRATERNITATS DE | COMBONIANES, GERMANES MISSIONERES |
| BON PASTOR, AUXILIARS DIOCESANES DEL | COMBONIANES, INSTITUT SECULAR DE |
| BON PASTOR, GERMANES DE NOSTRA SENYORA DE LA CARITAT DEL | MISSIONERES |
| BON SALVADOR, FILLES DEL | COMBONIANS |
| CALATRAVA, ORDE DE | UF Missioners Fills del Sagrat Cor de Jesús |
| CAMANDULENCS | CONCEPCIONISTES |
| CAMILS CLERGUES REGULARS, MINISTRES DELS MALALTΣ | US Immaculada Concepció de la Beata Verge Maria, Missioneres de la |
| CAPUTXINES | COMPANYIA DE CRIST REI |
| CAPUTXINES DE LA MARE DEL DIVÍ PASTOR | US Crist Rei, Companyia de |
| CAPUTXINS | COMPANYIA DE JESÚS |
| CAPUTXINS DE NOSTRA SENYORA DELS DOLORS, TERCIARIS | US Jesuïtes |
| UF Terciaris Caputxins de Nostra Senyora dels Dolors | CONCEPCIONISTES |
| CARITAT, GERMANES DE LA | US Immaculada Concepció de Castres |
| US Dominiques de la Presentació de la Santíssima Verge | CONCEPCIONISTES MISSIONERES DE L'ENSENYAMENT |
| CARMELITANA DE LA TRANFIGURACIÓ, FRATERNITAT | CONSOLACIÓ, GERMANES DE NOSTRA SENYORA DE LA |
| CARMELITES CALÇADES | COOPERADORES PARROQUIALS DE CRIST REI |
| CARMELITES CALÇATS | US Crist Rei, Cooperadores Parroquials |
| CARMELITES DE LA CARITAT | COOPERADORS PARROQUIALS DE CRIST REI |
| CARMELITES DESCALCES | US Crist Rei, Cooperadors Parroquials de |
| CARMELITES DESCALCOS | COOPERADORS SALESIANS |
| CARMELITES MISSIONERES | COR EUCARÍSTIC DE JESÚS, PETITA COMPANYIA |
| CARMELITES MISSIONERES TERESIANES | COR DE MARIA, ESCLAVES DEL |
| CARMELITES DE SANT JOSEP, GERMANES | US Immaculat Cor de Maria, Missioneres Esclaves del |
| CARMELITES TERESES DE SANT JOSEP | COR DE MARIA, FILLES DEL |
| CARTOIXANS | UF Filles del Cor de Maria |
| CELITES | COR DE MARIA, MISSIONERES DEL |
| CÍSTER, ORDE DEL | UF Missioneres del Cor de Maria |
| CLARETIANA, MISSIONERES DE LA INSTITUCIÓ | COR DE MARIA, MISSIONERES FILLES DEL |
| | UF Missioneres Filles del Cor de Maria |

| | |
|------------------------------------------|----------------------------------------|
| CORDIMARIANES SECULARS MISSIONERES | DE LA MARE DEL |
| COTTOLENGO DEL PADRE ALEGRE, | US Franciscanes Missioneres de la Mare |
| SERVENTES DE JESÚS DEL | del Diví Pastor |
| UF Serventes de Jesús del Cattolengo del | |
| Padre Alegre | |
| CRIST JESÚS, MISSIONERES DE | DIVÍ ZEL, FILLES DEL |
| UF Missioneres de Crist Jesús | UF Filles del Diví Zel |
| CRIST REI, COMPANYIA DE | DOCTRINA CRISTIANA, GERMANES DE LA |
| UF Companyia de Crist Rei | DOCTRINERS |
| CRIST REI, COOPERADORES | DOLORS SOPEÑA, INSTITUT CATEQUÍSTIC |
| PARROQUIALS DE | UF Dames Catequistes, Institut de les |
| UF Cooperadores Parroquials de Crist Rei | INSTITUT CATEQUÍSTIC DOLORS SOPEÑA |
| CRIST REI, COOPERADORS | DOLORS, FILLES DE LA VERGE DELS |
| PARROQUIALS DE | UF Filles de la Verge dels Dolors |
| UF Cooperadors Parroquials de Crist Rei | DOMINICS |
| CRIST REI, ESCLAVES DE | DOMINIQUES |
| UF Esclaves de Crist Rei | DOMINIQUES DE L'ANUNCIATA |
| Crist Sacerdot, Auxiliars Parroquials de | DOMINIQUES DE L'ENSENYAMENT DE |
| UF Auxiliars Parroquials de Crist | L'IMMACULADA CONCEPCIÓ |
| Sacerdot | DOMINIQUES DE LA PRESENTACIÓ DE LA |
| CRIST SACERDOT, PIA UNIÓ | SANTÍSSIMA VERGE, GERMANES DE LA |
| UF Pia Unió de Crist Sacerdot | CARITAT |
| CROADES DE L'ESGLÉSIA, MISSIONERES | DOMINIQUES TERCIÀRIES |
| UF Missioneres Creuades de l'Església | DON BOSCO, VOLUNTÀRIES DE |
| DAMES CATEQUISTES, INSTITUT DE LES | UF Voluntàries de Don Bosco |
| US Dolores Sopeña, Institut Catequístic | ESCLAVES DEL DIVÍ COR DE MARIA |
| DAMES NEGRES | US Diví Cor de Maria, Missioneres |
| US Sant Nen Jesús, Religioses del | Esclaves de l' |
| DARDERES | ESCOLAPIS |
| US Franciscanes Missioneres de la | US Escoles Pies, Congregació de les |
| Nativitat de Nostra Senyora | ESCOLES CRISTIANES, GERMANES DE LES |
| DESEMPARATS I DE SANT JOSEP DE LA | UF La Salle, Germans de |
| MUNTANYA, MARES DELS | ESCOLES PIES, CONGREGACIÓ DE LES |
| UF Mares dels Desemparats i de Sant | UF Escolapis |
| Josep de la Muntanya | ESGLÉSIA, FILLES DE L' |
| SANT JOSEP DE LA MUNTANYA, | ESGLÉSIA, MISSIONERES AUXILIARS DE L' |
| MARES DELS DESEMPARATS | EUDITES |
| Diví COR I DE MARIA, ESCLAVES DEL | FELIP NERI, CONGREGACIÓ DE |
| UF Esclaves del Diví Cor de Maria | L'ORATORI DE |
| Diví MESTRE, PIES DEIXEABLES DEL | US Oratori de Sant Felip Neri, |
| UF Pies Deixebles del Diví Mestre | Congregació de l' |
| Diví PASTOR, CAPUTXINES DE LA MARE | FILIPENSE, INSTITUCIÓ |
| US Caputxines de la Mare del Diví Pastor | FILIPENSES MISSIONERES DE |
| Diví PASTOR, FRANCISCANES MISSIONERES | L'ENSENYAMENT, RELIGIOSES |
| | FILLES DE LA CARITAT DE |
| | SANT VICENÇ DE PAUL |

| | |
|-------------------------------------|------------------------------------------|
| FILLES DEL COR DE MARIA | UF Companyia de Jesús |
| US Cor de Maria, Filles de | JESÚS, APOSTOLAT DE |
| FILLES DEL DIVÍ ZEL | UF Apostolat de Jesús |
| US Diví Zel, Filles del | JESÚS, FILLES DE |
| FILLES DE JESÚS | UF Filles de Jesús |
| US Jesús, Filles de | JESÚS DE LA CARITAT, SERVENTES DE |
| FILLES DE MARIA, CONGREGACIÓ DE LES | UF Serventes de Jesús de la Caritat |
| FILLES DE SANTA MARIA DE LEUCA | JESÚS-MARIA |
| FILLES DE LA VERGE DELS DOLORS | JESÚS, MARIA I JOSEP, MISSIONERES DE |
| US Dolors, Filles de la Verge dels | JESÚS DE NATZARET, GERMANES |
| FRANCISCANA, PETITA FAMÍLIA | HOSPITALARIES DE |
| FRANCISCANES, AUXILIARS DE LES | JESÚS PACIENT, GERMANES DE |
| MISSIONS | JOSEFINES DE LA CARITAT, GERMANES |
| FRANCISCANES, FILLES DE LA | LA SALLE, GERMANES DE |
| MISERICÒRDIA | UF Escoles Cristianes, Germans de les |
| FRANCISCANES MISSIONERES DE LA MARE | LAZARISTES |
| DEL DIVÍ PASTOR | LEGIONARIS DE CRIST. MISSIONERS DEL |
| FRANCISCANES MISSIONERES DE LA | SAGRAT COR DE JESÚS |
| IMMACULADA CONCEPCIÓ, INSTITUT DE | MALATS POBRES SOTA EL PATROCINI DE LA |
| RELIGIOSES | VERGE DE LA SALUT I SANT CAMIL, |
| FRANCISCANES MISSIONERES DE MARIA | GERMANES MISSIONERES DELS |
| FRANCISCANES MISSIONERES DE LA | MALTA, ORDE DE |
| NATIVITAT DE NOSTRA | MARES DELS DESEMPARATS DE SANT JOSEP |
| SRA., CONGREGACIÓ DE | DE LA MUNTANYA |
| UF darderes | UF Sant Josep de la Muntanya, Mares dels |
| FRANCISCANES DELS SAGRATS CORS, | Desemparats de |
| GERMANES | US Desemparats de Sant Josep de la |
| FRANCISCANES DE SEILLON | Muntanya, Mares dels |
| FRANCISCANS | MARIA IMMACULADA, ESCLAVES DE |
| FRANCISCANS MENORS CONVENTUALS | MARIA IMMACULADA, RELIGIOSES DE |
| FRATERNITAT D'ABRAHAM | MARIA IMMACULADA I SANT ANTONI |
| US Abraham, Fraternitat d' | MARIA CLARET, FILLES DE |
| GERMANDAT DE LA SAGRADA FAMÍLIA | MARIA NOSTRA SENYORA, COMPANYIA DE |
| HOSPITALARIS DE SANT JOAN DE DÉU | MARIA REPARADORA |
| IMMACULADA CONCEPCIÓ DE LA B.V. | UF reparadores |
| MARIA, GERMANES MISSIONERES DELA | MARIA VERGE, FRATERNITAT DE |
| IMMACULADA CONCEPCIÓ DE CASTRES, | MARIANES DE SCHÖNSTATT, INSTITUT |
| GERMANES DE LA | SECULAR DE GERMANES |
| IMMACULAT COR DE MARIA, MISSIONERES | MARIANISTES |
| ESCLAVES DEL | MARISTES, GERMANES |
| UF Cor de Maria, Esclaves del | MEQUITARISTES |
| JERÒNIMES | MERCEDARIS |
| JERÒNIMS | MERCEDARIS DE LA CARITAT |
| JESUITES | MERCEDÀRIES MISSIONERES DE BARCELONA |

| | |
|-------------------------------------------|-------------------------------------------|
| MERCEDÀRIES MISSIONERES DE BERRIZ | NAMUR, GERMANES DE LA CARITAT DE |
| MÍNIMES DESCALCES DE SANT FRANCESC | «NIGRIZIA, PIE MADRE DELLA» |
| DE PAOLA | US combonianes |
| MÍNIMS | OBRERES DE LA CREU |
| MINISTRES DELS MALALTS, CAMILS | OBSERVANTS |
| CLERGUES REGULARS | OLIVETANS |
| UF Camils Clergues Regulars Ministres | OPERÀRIES DEL DIVÍ MESTRE, |
| dels Malalts | AVEMARIANES |
| MISERICÒRDIA DE MOISSAC, | US Avemarianes Operàries del Diví |
| GERMANES DE LA | Mestre |
| MISSIONERES CONGREGACIÓ DE LA | OPERÀRIES PARROQUIALS, SENYORETES |
| UF Paüls, Germans | OPERARIS DIOCESANS DEL SAGRAT COR DE |
| MISSIONERES DE LA CARITAT | JESÚS, GERMANDAT DE SACERDOTS |
| MISSIONERES COMBONIANES, GERMANES | ORATORI DE SANT FELIP NERI, |
| US Combonianes, Germanes Missioneres | CONGREGACIÓ DE L' |
| MISSIONERES DEL COR DE MARIA | PARES BLANCS |
| US Cor de Maria, Missioneres del | US Missioners d'Àfrica |
| MISSIONERES CREUADES DE L'ESGLÉSIA | PASSIÓ, SERVENTES DE LA |
| US Creuades de l'Església, Missioneres | PASSIONISTES |
| MISSIONERES EUCARÍSTIQUES DE NATZARET | PAÜLES |
| US Natzaret, Missioneres Eucarístiques | US Filles de la Caritat de Sant Vicenç de |
| MISSIONERES FILLES DEL COR DE MARIA | Paul |
| US Cor de Maria, Missioneres Filles de | PAÜLS, GERMANES |
| MISSIONERES FILLES DE LA SAGRADA | US Missió, Congregació de la |
| FAMÍLIA DE NATZARET | PIES DEIXEABLES DEL DIVÍ MESTRE |
| US Sagrada Família de Natzaret, Filles de | US Diví Mestre, Pies Deixebles |
| la | POBRES, GERMANETES DELS |
| MISSIONERES GERMANES DE BETÀNIA | PRADO, SOCIETAT DE GERMANES DEL |
| US Betània, Missioneres Germanes de | PREMONSTRATENCS |
| MISSIONERS D'AFRICA | PURESA DE MARIA SANTÍSSIMA, RELIGIOSES |
| UF Pares Blancs | DE LA |
| MISSIONERS FILLS DE L'IMMACULAT | REDEMPTORISTES, CONGREGACIÓ DELS |
| COR DE MARIA | REPARADORES |
| US claretians | US Maria Reparadora |
| MISSIONERS FILLS DEL SAGRAT | SAGRADA FAMÍLIA, GERMANES DE LA |
| COR DE JESÚS | SAGRADA FAMÍLIA, TERCIÀRIES |
| US combonians | CAPUTXINES DE LA |
| MISSIONERS DEL SAGRAT COR DE JESÚS | SAGRADA FAMÍLIA DE BELLEY, |
| US legionaris de Crist | GERMANS DE LA |
| MISSIONERS DEL SAGRAT COR DE JESÚS | SAGRADA FAMÍLIA DE BORDEUS, |
| US Sagrat Cor de Jesús, Missioners del | CONGREGACIÓ DE LA |
| MONT CARMEL, GERMANES DE LA | SAGRADA FAMÍLIA DE NATZARET, |
| VERGE MARIA DEL | MISSIONERES FILLES DE LA |
| MONTESA, ORDE MÍLITAR DE | SAGRADA FAMÍLIA D'URGELL, GERMANES |

| | |
|-----------------------------------------|-------------------------------------------|
| SAGRAMENTINS | SANT SEPULCRE, ORDE DEL |
| SGRAT COR, GERMANES DEL | SANT VIÀTOR, CLERGUES DE |
| SGRAT COR DE JESÚS, DAMES | SANT VICENÇ DE PAUL, COMPANYIA DE LES |
| APOSTÒLIQUES DEL | FILLES DE LA CARITAT DE |
| UF Apostòliques, Dames | SANT VICENÇ DE PAUL, FILLES DE LA |
| SGRAT COR DE JESÚS, ESCLAVES DEL | CARITAT DE |
| SGRAT COR DE JESÚS, GERMANES DE LA | US Filles de la Caritat de Sant Vicenç de |
| CARITAT DEL | Paul |
| SGRAT COR DE JESÚS, GERMANES | SANT VICENÇ DE PAUL, GERMANES DE LA |
| HOSPITALÀRIES DEL | CARITAT DE |
| SGRAT COR DE JESÚS, RELIGIOSES DEL | SANTA ANNA, GERMANES DE LA |
| SGRAT COR DE JESÚS, SERVENTES DEL | CARITAT DE |
| SGRAT COR DE JESÚS I DE MARIA, | SANTA CREU, HOSPITALÀRIES DE LA |
| MISSIONERS DEL | SANTA TERESA DE JESÚS, COMPANYIA DE |
| SGRAT COR DE JESÚS I DELS SANTS | UF teresianes |
| ANGELS, GERMANES DEL | SANTÍSSIM REDEMPTOR, OBLATES DEL |
| UF anglèiques | SANTÍSSIM SAGRAMENT I MARIA |
| SGRATS CORS (PICPUS) | IMMACULADA, MISSIONERES DEL |
| SGRATS CORS DE JESÚS I MARIA, | SANTJOANISTES |
| GERMANES MISSIONERES DELS | SERVENTES DE JESÚS DEL COTTOLENGO DEL |
| SGRATS CORS DE JESÚS I MARIA I DE | PADRE ALEGRE |
| L'ADORACIÓ PERPÈTUA, RELIGIOSES DELS | US Cottolengo del Padre Alegre, |
| SALESES | Serventes de Jesús |
| SALESIANES DE SANT JOAN BOSCO, FILLES | SERVENTES DE LA PASSIÓ, INSTITUT DE |
| DE MARIA AUXILIADORA | SERVENTES DE SANT JOSEP, GERMANES |
| SALESIANS | SERVITES, PARES |
| SANT ÀNGEL CUSTODI, GERMANES DEL | SILVESTINS |
| SANT DOMÈNEC, GERMANETES DE | SIÓ, GERMANES DE |
| SANT GABRIEL, GERMANS DE | SOMASCS, PARES |
| SANT JOAN DE DéU, HOSPITALARIS DE | Sulpicians |
| US Hospitalaris de Sant Joan de Déu | TEATINES DE LA IMMACULADA CONCEPCIÓ |
| SANT JOSEP, FILLES DE | DE LA VERGE MARIA, RELIGIOSES |
| SANT JOSEP, MISSIONERES SERVENTES DE | TEATINS |
| SANT JOSEP DE GIRONA, INSTITUT DE | TEMPLERS, ORDE DELS |
| RELIGIOSES DE | TERESIANA, INSTITUCIÓ |
| SANT JOSEP DE LA MUNTANYA, MARES DELS | TERESIANES |
| DESEMPARATS DE | US Santa Teresa de Jesús, Companyia de |
| US Mares dels Desemparats de Sant Josep | TRAPENCS |
| de la Muntanya | TRINITÀRIES, GERMANES |
| SANT NEN JESÚS, RELIGIOSES DEL | TRINITÀRIES, RELIGIOSES TERCIÀRIES |
| SANT PAU, CLERGUES REGULARS DE | TRINITARIS |
| US barnabites | URSULINES |
| SANT PAU, PIA SOCIETAT DE FILLES DE | «VERBUM DEI», INSTITUT APOSTÒLIC |
| SANT PERE «AD VINCULA», CONGREGACIÓ | VERGE NENA, GERMANES DE LA CARITAT |

DE LES SANTES B. CAPITANIO I V. GEROSA
 VISITACIÓ DE NOSTRA SENYORA,
 ASSOCIACIADES DE L'OBRA DE LA
 «VITA ET PAX IN CHRISTO IESU»

VOLUNTÀRIES DE DON BOSCO
 UF Don Bosco, Voluntàries
 XAVERIANA, INSTITUCIÓ
 ZELADORES DEL CULTE EUCARÍSTIC
 US Culte Eucarístic, Zeladores del

APÈNDIX III

BISBATS DE L'ESTAT ESPANYOL

| | | |
|-------------------|---------------|--------------|
| ALBACETE | GUADIX | SANTIAGO DE |
| ALMERIA | HUELVA | COMPOSTEL·LA |
| ASTORGA | JACA | SARAGOSA |
| ÀVILA | JAÉN | SEGÒVIA |
| BADAJOZ | LLEIDA | SEVILLA |
| BARBASTRO | LLEÓ | SIGÜENZA |
| BARCELONA | LUGO | SOGORB |
| BILBAO | MADRID | SOLSONA |
| BURGOS | MÀLAGA | TARAZONA |
| CADIS | MALLORCA | TARRAGONA |
| CALAHORRA | MENORCA | TENERIFE |
| CANÀRIES | MONDÖÑEDO | TEROL |
| CARTAGENA | ORENSE | TOLEDO |
| CIUTAT REAL | ORIOLA | TORTOSA |
| CIUTAT RODRIGO | OSMA | TUY |
| CONCA | OSCA | URGELL |
| CONSELL DIOCESÀ | OVIEDO | VALÈNCIA |
| CONSULTOR DIOCESÀ | PALÈNCIA | VALLADOLID |
| CÒRDOVA | PAMPLONA | VIC |
| CÒRIA | PLASÈNCIA | VITÒRIA |
| EIVISSA | SALAMANCA | ZAMORA |
| GIRONA | SANT SEBASTIÀ | |
| GRANADA | SANTANDER | |

LA NUEVA EDICIÓN DE LA HISTORIA DE LA IGLESIA DEL P. MARTINA

JOSEP M. BENÍTEZ I RIERA, S.I.
Facultad de Historia eclesiástica
Pontificia Universidad Gregoriana

Una novedad editorial del año 1995, en el campo de la historia eclesiástica, ha sido la aparición de los dos últimos volúmenes de la edición renovada del manual *Historia de la Iglesia desde Lutero a nuestros días*, del profesor padre Giacomo Martina¹. Digo edición renovada, puesto que no se trata simplemente de una reedición. Martina ha rehecho el texto de sus ediciones anteriores y lo ha completado, añadiendo capítulos de nueva redacción. Los cuatro volúmenes de la edición italiana actualizada han aparecido entre 1993 y 1995². Existía una

1. Aunque el padre Martina es bien conocido en el campo de la historia eclesiástica, sobre todo en Italia, me parece oportuno dar algunos datos esenciales de su biografía para los lectores españoles e hispanoamericanos. Giacomo Martina, hijo de un magistrado italiano, nació en Trípoli (Líbia), el 12 de diciembre de 1924. Pero su familia regresó a Roma apenas cumplidos sus primeros meses de vida. Entró en la Compañía de Jesús, el 13 de diciembre de 1939. Recibió la ordenación sacerdotal el 11 de julio de 1953. Hizo la profesión solemne de cuatro votos el 3 de febrero de 1958. Primero enseñó historia de la Iglesia en el seminario regional de Anagni, pero fue llamado a la Pontificia Universidad Gregoriana en 1965 como profesor de Historia de la Iglesia en la Facultad de Teología. En 1974 se incorporó a la Facultad de Historia eclesiástica, de la misma Universidad, compartiendo la cátedra de Historia Moderna con el padre Pierre Blet, ocupándose del período contemporáneo (que en dicha Facultad abarca de 1815 a nuestros días), hasta su jubilación en 1995. Ha dirigido un gran número de tesis doctorales. Entre sus numerosas publicaciones destaca el fundamental estudio sobre el ponti-

traducción española de la segunda edición italiana de 1974, publicada por «Ediciones Cristiandad» de Salamanca. Ahora, parece que es inminente la aparición de una traducción castellana de esta cuarta versión renovada. En Brasil, la editorial de los jesuitas «Loyola» ha comenzado ya a publicar la traducción portuguesa, de la que ha puesto a la venta el primer volumen a finales de 1995³.

Un problema de orden didáctico, al que se ven enfrentados todos los profesores de historia de la Iglesia en seminarios o facultades de Teología, es el tener que aconsejar o adoptar un manual. La vastedad de la materia ha de ser explicada en pocas horas lectivas. Y los alumnos piden, casi exigen, un manual que les sirva de guía. Se plantea así el problema de hallarlo.

De entre los varios manuales disponibles en el mercado, muchos de ellos excelentes, unos son excesivamente extensos (demasiados volúmenes, como el clásico Fliche-Martin o el Jedin), otros demasiado comprimidos (aunque útiles repertorios de datos), alguno demasiado circunscrito al mundo eclesiástico, por no hablar de los francamente anticuados, desde el punto de vista historiográfico. No me propongo aquí entrar en esta discusión. Sólo apunto que no existe el manual ideal. Lo más razonable es acudir a uno u otro, según los temas enlazados en un programa más personal del curso a desarrollar. Pero siempre ha sido un apoyo útil el texto de Giacomo Martina, que reúne varias ventajas: orientación apropiada, atención a la evolución interna y externa de la Iglesia, contextualizada siempre en la historia general, con bibliografía esencial al día, redacción sintética.

Conservo en mi poder, en Sant Cugat del Vallès, los primeros fragmentos de este manual, cuando no era más que dos cuadernos de apuntes ciclostilados, en tamaño folio, fechados en 1969, correspondientes a las *lezioni* que Martina impartía en la Facultad de Teología de la Pon-

ficado de Pío IX, en tres volúmenes aparecidos en la colección «Miscellanea Historiae Pontificiae»: *Pio IX (1846-1850)*, (MHP nº 38), Roma 1974; *Pio IX (1851-1866)*, (MHP nº 51), Roma 1986; *Pio IX (1867-1878)*, (MHP nº 58), Roma 1990.

2. Giacomo MARTINA, *Storia della Chiesa da Lutero ai nostri giorni*, Vol. I: *L'età della Riforma*, Morcelliana, Brescia 1993, 279 p.; Vol. II: *L'età dell'assolutismo*, Brescia 1994, 375 p.; Vol. III: *L'età del liberalismo*, Brescia 1995, 367 p.; Vol. IV: *L'età contemporanea*, Brescia 1995, 447 p.

3. Giacomo MARTINA, *História da Igreja de Lutero a nossos dias*, vol. I: *A Era da Reforma*, Tradução Orlando Soares Moreira, Edições Loyola, São Paulo, 1995.

tifica Universidad Gregoriana. Fruto de lo que se solía practicar en tantas otras facultades de filosofía y teología eclesiástica y en muchos seminarios «conciliares». Podríamos decir que siempre se ha hecho así en la tradición escolar universitaria, eclesiástica o no. Unas veces el profesor dicta, los alumnos toman notas, y éstas se convierten en texto. Otras veces el profesor escribe sus lecciones y las da como «apuntes de clase» a los alumnos. Este segundo es el caso del manual de Martina. Revisó el texto de los apuntes ciclostilados y lo publicó al año siguiente en aquella primera edición italiana de 1970.

Desde entonces, miles de alumnos de facultades de teología de Italia, España y naciones iberoamericanas se han formado con el manual de Martina. Yo mismo aconsejé siempre, durante muchos años, la edición castellana en mis cursos de historia moderna de la Iglesia en la que fuera Facultad de Teología San Francisco de Borja (en Sant Cugat del Vallès, Barcelona), en donde enseñé de 1970 a 1983. Naturalmente ha sido también uno de los manuales usado para la asignatura de Historia de la Iglesia en la Facultad de Teología de la Universidad Gregoriana, institución en la que Martina fue profesor desde 1965 hasta 1974. El manual también ha servido de libro de referencia para los alumnos de la Facultad de Historia eclesiástica de la misma Universidad Gregoriana, en la que Martina ha sido profesor de historia moderna desde 1974, y con el cual —por uno de estos azares de la vida— he compartido esta cátedra en esa Facultad, a partir de 1987. Y no hay que olvidar que varias universidades estatales italianas han adoptado el manual de Martina como base de la asignatura «historia del cristianismo». Por todo ello, se puede calificar el texto de Martina como un manual ya clásico de historia de la Iglesia.

Veamos en qué consisten sus cualidades. Primero el enfoque general, su orientación. Martina parte de una concepción eclesiológica netamente conforme al espíritu del Concilio Vaticano II. Su planteamiento es postconciliar. La Iglesia vista como pueblo de Dios a través de los tiempos. Se inspira, en su tarea de historiador, en las convicciones expresadas en las constituciones *Gaudium et Spes* y *Lumen Gentium*. La Iglesia tal cual ésta ha sido y se ha ido desarrollando en el mundo. No una Iglesia en abstracto sino en su realidad viviente. Y, por supuesto, no una historia únicamente del papado o de la jerarquía.

En cierta ocasión oí de un teólogo una crítica global al manual de Martina en el sentido de que era negativo, que sólo presentaba aspec-

tos negros de la Iglesia y que no la defendía suficientemente. En cierta medida el texto de Martina puede producir esta impresión. Pero yendo al fondo de la problemática que trata, creo que tales acusaciones tienen poco fundamento. Probablemente nacen del prejuicio de buscar un apologista en el historiador. La lectura del manual convence de lo contrario. Es decir, Martina conoce bien el pasado de la Iglesia, hasta en sus detalles. Y no distorsiona lo que éste ha sido, aunque no haya sido positivo. Por ello no cae en el apologetismo fácil. Claro que su manual no es un libro de lectura piadosa y exige del lector un grado de cultura previa de signo teológico y doctrinal de nivel universitario. Su público es el estudiante de una facultad de teología.

La segunda cualidad es la contextualización de la historia de la Iglesia. Es el principio de la relatividad (digo relatividad, no relativismo) aplicado a la Iglesia como objeto de estudio. Cada aspecto, cada problema, cada personaje hay que situarlo en su época. Sólo entonces es posible comprenderlo en profundidad, discernir las razones (o las causas) que han incidido en su gestación y eclosión. Martina está atento a esta regla de oro del quehacer histórico. El trasfondo de los acontecimientos ocupa siempre su atención. Martina no evita abordar las polémicas surgidas a propósito de las distintas soluciones eclesiales y eclesiásticas en materias sean dogmáticas, morales, políticas o sociales. Especial simpatía le merecen aquellas personalidades que se han avanzado a su época, siendo fieles al espíritu evangélico, que han sufrido la incomprendición de sus coetáneos, pero a quienes el tiempo les ha dado la razón.

La tercera cualidad consiste en su fundamentación historiográfica. Martina ejerce correctamente esta otra faceta del oficio del historiador. Verifica los datos, organiza la temática basándose en los estudios monográficos precedentes. No pretende dar abrumadoras bibliografías interminables sobre cada tema, sino lo esencial. Y saca partido de sus lecturas, que le sirven aquí y allá, para confirmar un matiz, corroborar un juicio o simplemente apoyar una afirmación fáctica. Unido al aspecto bibliográfico es el último punto de cada capítulo que en las ediciones anteriores eran *Spunti di indagine personale*, titulados ahora *Nuovi problemi storiografici e metodologici*. En sustancia vienen a ser los mismos, ampliados ahora, según los casos. Quiero insistir en que estas «sugerencias» dan al texto de Martina un personal sabor didáctico y de utilidad escolar que gusta a los alumnos.

Y además Martina es un buen sintetizador. Logra dar a su texto un desarrollo concreto, alejado de la retórica. Hace avanzar su exposición con firmeza y tono vivaz. Con garra. Su temperamento fogoso aparece de vez en cuando, casi siempre con un inciso: a menudo expresa su verdadero pensamiento con un breve juicio o llamada de atención reflexiva entre paréntesis y con un signo de exclamación. Por ello, su manual no podrá nunca ser atacado de estático, libresco o academizante.

Martina conserva la división de la materia en cuatro grandes partes o «edades», que son otros cuatro volúmenes. El primero, titulado *Età della riforma* (279 páginas), arranca con una síntesis sobre el período avinonés y la crisis del conciliarismo. Presenta las distintas tesis del problema y pasa a exponer las causas del protestantismo, para detenerse en sus tres grandes corrientes: el luteranismo, el calvinismo y el anglicanismo. Una novedad respecto del texto anterior consiste en la ponderada distinción entre Lutero, del cual mantiene invariable la biografía y su evolución de pensamiento, y el luteranismo como fenómeno religioso posterior, con sus notas características, claramente sintetizadas. En el caso del anglicanismo, añade la problemática de las ordenaciones presbiteriales, desde las posiciones del siglo XVI a las discusiones de finales del XIX.

El segundo volumen, que lleva por título *L'età dell'assolutismo* (375 páginas), ofrece una introducción sintética sobre sus raíces políticas, sociales y económicas. Da también unas breves pero significativas estadísticas demográficas del momento, que faltaban en las ediciones anteriores. Conserva, en cambio, la plasticidad del desarrollo tan típica de sus síntesis. Pone en evidencia la evolución que se produjo en la Iglesia considerada en su aspecto organizativo y socio-político, más que eclesiológico, que señala con tres epígrafes bien trabados: *Una società ufficialmente cristiana*, *Una Chiesa controllata dallo Stato* y *Una Chiesa mondanizzata*.

Siguen dos *excursus* muy originales de Martina. Son dos aspectos apenas tratados en otros manuales, no obstante su centralidad en la historia moderna de Europa. Uno es sobre las relaciones de la Iglesia con los hebreos y otro una verdadera minimonografía sobre la *Genesi dell'idea di tolleranza* (pp. 155-209). Ahí se patentiza el talante reflexivo del padre Martina, impregnado de vivacidad y fundamentación histórica. He de confesar que este segundo «breve estudio específico» de

la tolerancia fue uno de los capítulos que más me llamaron la atención hace veinte años. Y sigue gustándome.

No podía faltar el tratamiento de los temas propios de la época como el Jansenismo y el Galicanismo. Menos amplio aparece el apartado sobre la Ilustración, de la que, quizás, hubiera sido posible señalar, con mayor detención, sus diferencias de ritmo y mentalidad tanto en el tiempo como en las distintas áreas geográficas. Diferencias evidenciadas, por otra parte, en los diversos y diversificables autores que suelen agruparse dentro de este complejo y pluriforme movimiento de ideas, mentalidades y actitudes. Aunque el mismo Martina advierte al comienzo que excluye, de antemano, cualquier pretensión de ser exhaustivo en el tema. Puesta al día es la exposición del proceso de la supresión de la Compañía de Jesús, particularmente por lo que toca a España. Cierra el volumen una síntesis de historia de las misiones, que permite al lector situar los puntos neurálgicos de esta acción extraeuropea de la Iglesia, con sus contrastes e incógnitas.

Gran unidad expositiva reviste el capítulo dedicado, en el tomo tercero (357 p.), a la Revolución Francesa y sus causas. Es una síntesis que más que seguir los acontecimientos políticos, según un orden cronológico, se fija en los profundos cambios de la sociedad. Estos afectan las relaciones Iglesia-Estado, tratamiento que culmina en el apartado *Una società ufficialmente non cristiana*, que viene a cerrar el proceso evolutivo que se iniciara cuando había caracterizado al absolutismo como la época de la *società ufficialmente cristiana*. Sin duda, queda clara la dialéctica que lleva de ésta a aquélla. Y permite al lector comprender mejor el planteamiento de una Iglesia a la búsqueda de su identidad, que se debate entre la tradición y la modernidad. De ahí se sigue, con lógica natural, la presentación del liberalismo y las tensiones que subyacen durante casi todo el siglo XIX, en las que sitúa el fenómeno de la separación Iglesia-Estado, de carácter ambiguo, pero que lleva, en la práctica, a la supresión de las antiguas inmunidades eclesiásticas y a la conflictividad en los temas del matrimonio, libertad de prensa, escuela y beneficencia. El esfuerzo sintetizador de Martina logra dar una tipificación de las políticas de separación de las relaciones Iglesia-Estado: separación *pura* (como de hecho fue en Estados Unidos), separación *mixta* (típica de Bélgica) y separación *hostil* (el caso de Francia y otros países).

La «cuestión romana» está tratada con equilibrio y claridad. Particularmente interesante es la exposición del *Syllabus*, desde su génesis

hasta las controversias que suscitó. Y de su inseparable encíclica *Quanta Cura*. Resulta muy sugestivo que haya añadido, en la presente edición, una breve referencia a la doble interpretación del documento, extremos evidenciados por Montalembert y Bilio, el barnabita verdadero redactor de la *Quanta Cura*. Para Martina, ellos son los dos representantes más significativos de dos mentalidades opuestas, típicas del catolicismo del siglo XIX. Alude, así, al debate de fondo de concepción de la Iglesia en el mundo, que representa un «momento importante en la historia del camino hacia la libertad religiosa» (p. 255). La historia ha dado la razón a la «profecía» de Montalembert de que el mundo había cambiado y que, por tanto, los gobiernos iban a ser unos inflexibles defensores de la libertad de conciencia. Los argumentos de Bilio (tradición de los teólogos, función instrumental del Estado como defensor de la Iglesia, la necesidad de oponerse al error como mal) fueron superados por la fuerza del devenir histórico.

El punto culminante de una eclesiología centrada en la defensa del pontificado romano fue el Concilio Vaticano I. A él dedica Martina unas páginas luminosas, equilibradas, propias de quien ha examinado todas las implicaciones que culminan en la definición de la infalibilidad y del primado de jurisdicción sobre toda la Iglesia. En este capítulo el examen de «los nuevos problemas historiográficos», expuestos en 12 puntos, resulta de especial utilidad por la riqueza de información. Tres monografías concluyen este tercer volumen: el anticlericalismo, la masonería, y el antisemitismo de muchos católicos durante el siglo XIX y principios del XX (Francia: el caso Dreyfus; Austria y Polonia).

Más de la mitad del cuarto volumen acabado de publicar es de redacción nueva (447 páginas, con los índices, frente a 198 páginas de la edición de 1980). También es nuevo el título del volumen: antes era *La Chiesa nell'età del totalitarismo*; ahora es *Età contemporanea*. Este cambio no es indiferente. Los temas tratados en la anterior edición se centraban casi todos en lo que había impresionado tanto a los historiadores pertenecientes a los países envueltos en la Segunda Guerra Mundial. Ya es sabido que la literatura y la historiografía de los años siguientes al conflicto abunda en estudios y monografías de lo que había sido lo más impactante de la historia de la humanidad hasta entonces, es decir, la aparición de unas formas perversas de política, que llevaron al sufrimiento y al holocausto a millones de seres humanos. Pero la historia no se detiene nunca y aquéllos problemas y, en consecuen-

cia, aquellas temáticas fueron superadas por el mismo sucederse de nuevos hechos y nuevas problemáticas. Se estaba entrando en otra era. Y por lo que respecta a la Iglesia católica, nadie duda ahora que la fase previa al Concilio Vaticano II, ya preanunciaba lo que con la celebración del concilio ha podido ser llamado «otra época». La problemática, pues, había variado sustancialmente desde los años cuarenta a los setenta. ¿Cómo referirse a ella, bajo un punto de vista de historiador? Imposible etiquetarla como «edad del totalitarismo». Un nuevo título se imponía. Y Martina ha escogido uno menos impactante, desde luego, pero quizás más equilibrado y genérico para caracterizar el último período histórico que va de finales del siglo XIX hasta nuestros días. De ahí que agrupe todos los temas de este cuarto volumen actual bajo la denominación de «edad contemporánea».

De la anterior edición se mantienen los temas iniciales siguientes: la cuestión romana después de 1870; la Iglesia y la cuestión social; el modernismo; y la Iglesia frente al nacionalismo y el totalitarismo. Todos ellos tratados con rigor y equilibrio. A ellos intercala el tema de la reforma de la curia pontificia y el Código de Derecho Canónico de 1917. A propósito de la Primera Guerra Mundial, el autor subraya las polémicas surgidas en Francia y en Alemania entre los católicos de uno y otro bando, que se acusaban recíprocamente y defendían en nombre de la religión la legitimidad del belicismo del propio país. En este contexto político-religioso sobresale la figura de Benedicto XV, entonces denigrado, estimado hoy, el cual no sólo condenó la guerra como *inutile strage*, sino que se esforzó por mantener a los católicos, en cuanto tales, alejados de estas contiendas partidistas y partidarias. Estudios recientes, como los de Alberto Monticone, han venido a esclarecer aquellos momentos.

Entre las dos guerras mundiales, Martina se detiene en presentar la situación de Italia, España (con unas páginas ecuánimes sobre la guerra civil española, que no olvidan señalar la posición del cardenal Vidal y Barraquer en contraste con la del episcopado español), Alemania y Méjico. En este país hace notar que al esfuerzo laicizante de una oligarquía se opuso la fuerte resistencia de las masas, que, después de las leyes de Calles (1926), desencadenaron una verdadera guerra civil. Pío XI siguió con atención los violentos acontecimientos mejicanos aunque no se pronunció sobre la guerra, si bien apoyó la resistencia de los católicos y, sobre todo, favoreció un acuerdo final.

Completan el volumen cuatro temas totalmente nuevos: la Iglesia durante la Segunda Guerra Mundial; la posguerra; el Concilio Vaticano II y el postconcilio. En su desarrollo se advierte un cambio de estilo. Martina pasa a un relato más fluido, con tendencia más bien narrativa, algunas veces un poco torrencial, con una redacción casi atropellada. También se advierte menor recurso a la bibliografía. Pero no olvida la reflexión que apunta con abundantes sugerencias interpretativas, destacadas o con un simple adjetivo o por medio de una rápida y sugerente pincelada. Quizá no podía ser de otro modo, dada la proximidad de los acontecimientos tratados.

Luminoso es el desarrollo que consigue dar sobre el Concilio Vaticano II. Un lector sin prejuicios puede captar perfectamente, gracias al tratamiento que da Martina al tema, su trascendencia para toda la vida de la Iglesia, puesto que cada uno de los aspectos (liturgia, eclesiología, libertad religiosa, derecho, moral) viene explicado, fundamentado con el análisis de los documentos. El sentido evolutivo que impregna estas páginas confiere al texto un valor especial. Se percibe claramente que estos acontecimientos fueron seguidos de forma viva- cial, día a día, por Martina.

Se aprecia, también, gran realismo al exponer las crisis subsiguientes, no debidas todas ellas al hecho conciliar, sino entrevistas como resultados de grandes revoluciones que afectan a toda la humanidad. Entre estas crisis no se omite afrontar la de la «vida religiosa». Es la secularización creciente de la sociedad. A ella va unida la universal «crisis de vocaciones sacerdotiales y de vida consagrada», de las que da cifras y propone pistas de estudio. Una conclusión es clara: el Vaticano II abre una nueva época. Martina la describe con rasgos definidos, con recurso a las estadísticas, con referencias esenciales.

Y otra época se ha abierto, en nuestros días, con los cambios profundos de la antigua Unión Soviética y de los países que giraban en su órbita. Martina no olvida describir los momentos más descollantes de esta transformación del mundo. Avanza unas reflexiones que sitúan con clarividencia tales acontecimientos, aunque señala que es prematuro trazar un análisis histórico de lo que todavía se está gestando.

Como última apreciación conclusiva deseo dejar constancia que Martina presenta la historia de la Iglesia con gran dignidad y sentido del deber. Es patente que antes de escribir sobre la historia de la Iglesia se ha acercado a ella, estudiándola con fidelidad y sentido de la res-

ponsabilidad. Esto es claro. Ama a la Iglesia, no cabe la menor duda. Y así transmite una visión dinámica, evolutiva, en definitiva histórica, de esta institución que ha ido explicitando su doctrina y manifestando su acción a través de los tiempos, siempre estimulada tanto por su propio dinamismo interno de fidelidad al Señor de la Historia como por los desafíos que los hombres y la sociedad humana le han ido lanzando.

RECENSIONS

Josep AMENGUAL i BATLE, *Els orígens del cristianisme a les Balears i el seu desenvolupament fins a l'època musulmana*. 2 vol. Pròl. Guillem Rosselló Bordoy. Palma de Mallorca, Editorial Moll 1992 («Els treballs i els dies», 36, 37), vol. I: 535 p. i vol. II: 302 p., 24 cm.

Documentada i sòlida aportació al coneixement dels orígens i desenvolupament de la cristianització de les Illes Balears. L'autor ha reeixit excel·lentment a presentar-nos una suggestiva visió de les Balears entorn dels segles cinquèssè, a partir d'una fecunda utilització i màxim aprofitament de les fonts literàries d'origen cristià, així com les d'origen musulmà i les arqueològiques. En primer lloc Amengual tracta dels antecedents, i després d'examinar minuciosament la documentació servada a propòsit del judaisme balear a través de les relacions amb les incipient manifestacions cristianes a les Illes analitza, tot seguit, la famosa circular del bisbe Sever de Menorca i l'activitat literària de Consenci (corresponsal del bisbe d'Hipona, St. Agustí) i, finalment, el P. Amengual investiga la significació de la dominació vànala a les Balears i la reconquesta d'aquestes per la romanitat bizantina, sense oblidar l'estudi dels corrents artístics, mentalitat i institucions a les Balears del segle VI fins a l'ocupació islàmica. Al segon volum se'ns ofereix un apèndix de textos [on reedita la llarga circular del bisbe Sever de Menorca (any 418), a les pp. 12-65; i la correspondència (cartes escrites entre els anys 415-420) de Consenci amb Aureli Agustí, a les pp. 66-123], junt amb una exhaustiva relació de fonts i bibliografia, i amb uns índexs finals, modèlics en el seu gènere. Cal assenyalar la ponderació de l'autor en l'anàlisi crítica de les diverses fonts (tant les textuales com les arqueològiques), sense mai forçar-les ni manipular-les interessadament. Una cordialíssima felicitació al P. Josep Amengual (en l'actualitat Superior General dels Missioners dels SS. Cors) per aquesta valiosa recerca, a través de la qual s'ha consolidat com un excel·lent continuador de les tasques d'investigació cultural realitzades per insignes mallorquinistes de la seva Congregació des del Santuari de Lluc i, obviament, des del Monestir de La Real, on, amb molt d'esforç, han bastit una de les millors biblioteques de Mallorca.

VALENTÍ SERRA

J[osé] Luis GALDEANO: *El beato Esteban Bellesini, agustino (1774-1840). Un educador para el pueblo, un pastor para los pobres*. Madrid, Ed. Agustiniana 1994, 92 p. (Perfiles, 6).; Juan-José VALLEJO PENEDO: *Fray Enrique Enríquez de Almansa, O.S.A. Obispo de Osma y de Plasencia (ca. 1555 - 1622)*. Madrid, Ed. Agustiniana 1994, 94 p. (Perfiles, 7); ANTONIO CASTILLO: *La vida del venerable y muy religioso Padre Fray Juan de Castro, de la Orden de Nuestro Padre San Agustín, Arzobispo del Nuevo Reino de las Indias*. Presentación de Gian-Luigi Bruzzone. Madrid, Ed. Agustiniana 1995, 91 p. (Perfiles, 8).

Presentem breument els continguts de les tres darreres semblances biogràfiques d'agustins il·lustres aparegudes dins la col·lecció «Perfiles». En primer lloc el P. Galdeano ens ofereix una síntesi divulgativa (la primera en castellà) sobre la vida i projecció pastoral i educativa del beat Esteve Bellesini (Trento, 1774 - Genazzano, 1840), precursor del llarg seguici de santes i sants educadors catòlics apareguts la centúria passada i, alhora, zelós rector de poble. El beat Bellesini, ran de la supressió del convent agustinià de Sant Marc de Trento (en temps de les guerres napoleòniques, 1806), féu de mestre a les escoles públiques, mirant d'afavorir tothora l'escolarització dels nens i nenes dels estaments més pobres, a fi de promoure'sls socialment, i, en aquest sentit, deixà unes sòlides línies pedagògiques per a un fructuós ensenyament elemental i catequètic. El Papa Pius X el beatificà el 27 de desembre de 1904, tot reconeixent la valuosa activitat pastoral i educativa. El volumet es completa amb una selecció bibliogràfica sobre Bellesini.

La segona semblança biogràfica constitueix la primera aproximació, àmpliament anotada, sobre la vida i irradiació de fr. Enrique Enríquez (1555-1622), fraire agustinià descendant directe de la Casa Reial de Castella. El P. Enríquez, al seu temps, destacà en l'ensenyament teològic, que desenvolupà a Sevilla, i també en el govern provincial de la Província dels agustins castellans i, finalment, els darrers 20 anys de la seva vida, serví l'Església des de l'episcopat primer a Osma (1603-1610), i després a Plasència (1610-1622). El P. Vallejo completa el seu treball amb un apèndix documental (pp. 69-90), amb algunes cartes, testament i genealogia del biografiat, així com una breu bibliografia, principalment de fonts impreses d'època, d'on l'autor ha extret les dades per a l'elaboració del seu treball.

En tercer lloc presentem, també, l'edició de la primera semblança biogràfica de l'agustí Juan de Castro (Toledo, 1547 - Madrid, 1611), inèdita fins als nostres dies. El text d'aquesta biografia fou escrit pel millor coneixedor de la vida íntima del biografiat, el seu germà d'hàbit Antonio del Castillo, durant molts anys confessor del venerable Juan de Castro. Es tracta d'un text hagiogràfic d'un gran valor documental per les fidedignes informacions aportades a propòsit de la vida, virtuts i actituds del bisbe agustí que, malgrat haver rebut la

consagració episcopal, mai arribà a prendre possessió de la seva diòcesi pel fet d'haver estat nomenat predicador del rei Felip III (1608). Es publica el text del manuscrit localitzat a la biblioteca Aprosiana de Ventimiglia, fundada pel religiós agustí Angelico Aprosio (1607-1681), que, a causa de l'exclaustració dels religiosos, passaria el 1799 a ser propietat de la ciutat. Cal assenyalar que la nota introductòria de Gian-Luigi Bruzzone és de gran valor i utilitat, la qual ens és ací abastada en una versió castellana deguda al P. Rafael Lazcano.

V.S.

Rafael LAZCANO, *Fray Luis de León. Bibliografía. Segunda edición, actualizada y ampliada*. Prólogo de Cristóbal Cuevas. Madrid, Ed. Agustiniana 1994, 679 p. (Guía Bibliogràfica, 1)

Nova edició (actualitzada i ampliada) de la utilíssima bibliografia lleonina que publicà el P. Lazcano l'any 1990, en la qual catalogà i sistematitzà tots els treballs «de» i «sobre» fr. Luis de León (1527-1991). La present guia bibliogràfica aplega 2.623 fitxes i està estructurada en set seccions (una més que l'edició anterior). A la primera hi trobem recollides les sigles i abreviatures emprades al llarg de la bibliografia. A la segona secció l'autor hi presenta les fonts. A la tercera hi ha la catalogació de manuscrits relacionats amb l'eminent escriptor agustí: les obres castellanes i llatines, epistolari, processos i d'altres escrits. A la quarta secció hi ha la relació de les diverses edicions de les obres castellanes i llatines de fr. Luis de León, junt amb les versions a d'altres llengües, totes ordenades cronològicament. A la cinquena hi trobem recollits tots els treballs que tracten de la vida i obra del famós professor salmantí (tant els rigorosament científics com els divulgatius, per la qual cosa les fitxes alegades són de valor molt desigual). La sisena secció (inexistent a la guia anterior) aplega tots els treballs periodístics apareguts a la premsa a propòsit de fr. Luis de León. La darrera secció són els índexs (imprescindibles en obres d'aquestes característiques): índex de biblioteques consultades, de revistes i periòdics, de manuscrits, analític i onomàstic (autors, editors, prologistes i traductors). No cal dir que es tracta d'una obra de consulta necessària per a tots aquells que desitgin aproxi-
mar-se a qualsevol dels aspectes de la vida i incidència d'aquest gran savi agustí, benemèrit professor de la Universitat de Salamanca, humanista de ressò internacional.

V.S.

Gabriel BELTRAN LARROZA, *Fuentes Históricas de la Provincia O.C.D. de San José (Cataluña y Baleares)*. Roma, Teresianum 1986, 840 p. (MHCT, 8); *Carmelitas Descalzas de Cataluña y Baleares. Documentación Histórica: 1588-1988*. Roma, Teresianum 1990, 1108 p. (MHCT, 10); *Catálogo de los Superiores Generales del Carmen Descalzo (1581-1597) y de la Congregación Española (1600-1875)*. Roma, Teresianum 1995, 63 p. (Subsidia Selecta, 2).

Donem, tot seguit, breu notícia de tres publicacions del P. Gabriel Beltran, arxiver provincial dels carmelitans descalços de Catalunya, les quals, certíssimament, esdevindran valuosos instruments de treball a benefici dels investigadors de la vida religiosa institucional. En primer lloc presentem l'edició de les fonts històriques per a l'estudi de la província de Sant Josep de carmelites descalços, publicada a Roma el 1986. Es tracta d'una acurada selecció i edició de 172 documents (en bona part inèdits) sobre l'origen, desenvolupament i consolidació del carmel teresià a Catalunya i Balears des dels orígens fundacionals fins a l'any de publicació, abastant exactament quatre segles de vida (1586-1986). L'autor divideix l'obra en tres parts: Capítols Provincials (pp. 31-351), Convents (pp. 421-635) i Religiosos (pp. 639-735). En la primera part es recull la documentació relativa a 89 Capítols Provincials, des del primer celebrat a Tàrrega el 1590 fins al celebrat a Barcelona el 2 de juny de 1939, poc després d'acabada la Guerra Civil. A la segona part hi trobem aplegada tota la documentació relativa als convents de carmelites descalços de Catalunya, des de la fundació (Barcelona 1586) fins al 1835, en què s'esdevingué l'exclaustració i desamortització promogudes per Mendizábal. A la tercera part l'autor hi publica documentació molt diversa sobre alguns dels religiosos més significatius de la Província carmelitana de Sant Josep (o de Catalunya i Balears), amb una selecció de documents que va des del primer carmelita descalç català (Joan de Jesús Roca) als decrets sobre l'heroicitat de virtuts del P. Palau, datats a Roma el 1986, poc abans de la publicació del volum que comentem. Aquesta recopilació i edició documental, preparada pel P. Beltran, es completa amb dos apèndixs i uns índexs modèlics (pp. 759-840) que, junt amb les anotacions dels documents (generalment breus, però de gran erudició), converteixen l'obra en un riquíssim filó de dades per als recercadors de la història eclesià.

En segon lloc presentem la rica documentació històrica sobre les carmelites descalces del mateix àmbit geogràfic (Catalunya i Balears) i cronològic (quatre segles, 1578-1988), publicada també pel P. Beltran al Teresianum (Roma 1990). En aquest desè volum de la MHCT l'editor ha aplegat, amb molt bon criteri de selecció, 163 documents d'extensió molt diversa, els quals ens proporcionen una suggestiva visió de la vida i desenvolupament de la branca femenina del carmel descalç, des dels orígens fundacionals (Barcelona 1588) a l'any 1988. Són particularment interessants les relacions històriques d'època que, al seu dia, les carmelites escriviren per a memòria de les novelles generacions, a propòsit de l'impacte a llurs comunitats de la Guerra Gran, de la Independència, o fins a la

passada Guerra Civil, amb colpidores testimoniances de la cruent persecució religiosa llavors suscitada. No ens estem d'assenyalar la importància d'alguns epistolaris i escrits espirituals d'algunes de les monges carmelites que destacaren en exemplaritat de vida, els quals textos són actualment insubstituïbles per a reeixir en una correcta investigació de la història, l'espiritualitat, actitud i mentalitat en èpoques força allunyades de la nostra i, en aquest sentit, ens plau ara especialment d'esmentar el grandíssim valor de les cartes de la M. Maria-Alberta de Sant Domènec (del carmel de Vic) adreçades entre 1699 i 1701 al Venerable Josep de Sant Benet (monjo de Montserrat, i destacat contemplatiu), així com les cartes de la Venerable Caterina de Crist, parenta de Santa Teresa i fundadora, el 1588, del carmel de Barcelona (Vegeu doc. 21-76). La documentació s'edita cronològicament, monestir per monestir seguint l'ordre fundacional, i els textos són publicats amb la puntuació i ortografia actualitzades.

Finalment, el mateix P. Beltran acaba de publicar el catàleg dels superiors generals del carmel teresià (Roma 1995) on reconstrueix, amb gran meticulositat, els equips del govern central dels carmelitans descalços (1581-1597) i després els de la Congregació Hispana (1600-1875), a partir d'una gran diversitat i dispersió de fonts. Es tracta, efectivament, d'un valuós instrument de treball que es completa amb un índex de noms (pp. 55-63, imprescindibles en obres d'aquesta índole), i amb la relació ordenada de les fonts que hi ha a la base de tot aquest pacient i meritori treball. Una cordialíssima felicitació al P. Gabriel de la Creu per la seva indefallent tasca de recuperació, estudi i edició de les fonts documentals per a l'estudi de la vida carmelitana a casa nostra.

V.S.

Rafael LAZCANO, *Bibliographia Missionaria Augustiniana. América Latina (1533-1993)*. Madrid, Ed. Agustiniana 1993, 647 p. («Guia Bibliogràfica», 3).

Donem brevíssima notícia d'aquesta exhaustiva bibliografia, en la qual hi ha ordenades 4.427 fitxes de treballs dispersos referits a la gegantina i fecunda tasca evangelitzadora, científica i literària realitzada a Llatinoamèrica pels membres de les distintes branques de la família agustiniana (recol·lectes, descalços i, també, per una llarga sèrie de congregacions femenines d'inspiració agustina). Aquesta *Bibliographia* consta de quatre parts. La primera està dedicada a l'ordenació sistemàtica de les fonts i estudis generals sobre el tema; a la segona hi ha aplegades les monografies i estudis sobre la presència agustiniana als distints països hispanoamericans; la tercera part recull les referències i estudis sobre 91 religiosos agustins que destacaren per llur tasca evangelitzadora, cultural, literària o pedagògica a l'Amèrica Llatina, dels quals hem de destacar Alonso de Veracruz (pare de la filosofia llatinoamericana), Pedro Fabo, Ezequiel Moreno (recentment canonitzat, 1992) i Lucas Espinosa, aquest darrer continuador d'alguns dels estudis etnolingüístics iniciats pel caputxí Marcel·lí de Caste-

llví des del CILEAC (Centro de Investigaciones Lingüísticas i Etnográficas de la Amazonia Colombiana). La quarta i última part està íntegrament dedicada a la recopilació bibliogràfica a propòsit de l'acció realitzada per les religioses agustines als territoris americans.

V.S.

Johannes MEIER (ed.): *Cristianismo y mundo colonial. Tres estudios acerca de la evangelización de Hispanoamérica*. Münster, Aschendorff Verlag 1995, 113 p.

Acurada edició de tres estudis historicoteològics a propòsit de l'evangelització als territoris hispanoamericans, fruit de la iniciativa promoguda per la fundació «Stipendienwerk Lateinamerika-Deutschland». El primer dels treballs (a cura de Carlos Freile, professor a la Universitat Catòlica de l'Ecuador) examina el posicionament crític de dos bisbes de Quito (Pedro de la Peña, 1565-1583, i Luis López de Solís, 1592-1605), els quals saberan optar decididament a favor de la protecció dels indígenes enfront de l'administració virregnal hispana. El segon dels treballs (deurat a Jeffrey Klaiber, professor a la Universitat Catòlica del Perú) posa de manifest com les relacions historicoteològiques dels cronistes amerindis i mestissos s'esforçaren constantment (i ja des del segle XVI) per mostrar vestigis del camí salvador de Déu en elements de les pròpies cultures a fi d'assolir tutelar la identitat cultural de llurs pobles, puix ja la teologia patrística (als mateixos orígens de l'evangelització cristiana) reconegué elements de la presència de Déu a les cultures paganes. La tercera contribució (aquesta a càrrec de Juan Villegas, destacat estudiós de la història de l'Església a Llatinoamèrica) analitza suggestivament l'evangelització dels indis ubicats a la zona oriental de l'actual Uruguai (des del segle XVI i fins als anys immediats a la independència); una conflictiva i àmplia zona en la qual les institucions eclesiamentals foren molt dèbils i poc actives per poder deturar el despoblament progressiu del poblament autòcton; actitud que contrasta, d'altra banda, amb la que mantingueren els jesuïtes a les veïnes reduccions dels guaranís. En una obra com aquesta hi trobem molt a faltar un índex de noms i llocs, així com una relació ordenada de les fonts i bibliografia citada a les notes.

V.S.

Joaquín SMET (O.Carm.): *Los Carmelitas. Historia de la Orden del Carmelo*. Traducción y preparación John Malley 4 vol., Madrid 1987-1991.

Vet ací la versió castellana dels tres primers volums de la sòlida i monumental història dels frares carmelites (origen, desenvolupament, consolidació i reformes, des del segle XII i fins als nostres dies), obra que es començà a publi-

car en anglès l'any 1975 amb el títol: *The Carmelites. A History of the Brothers of our Lady of Mount Carmel*, i que s'enllestí l'any 1985. El volum primer tracta dels orígens, recerca d'identitat, expansió, primeres crisis i reformes de l'orde carmelità fins al concili de Trento. El volum segon abasta els anys 1563-1750 i examina les reformes suscitades en el període posttridentí, amb un especial accent a la reforma teresiana, sense però descurar els altres moviments de *Strictior Observantia* suscitats arreu d'Europa. El volum tercer (dedicat als mateixos anys, 1563-1750) completa l'anterior volum fixant-se en l'expansió missionera dels carmelites durant els segles XVII i XVIII, en la branca femenina, en el terç orde, en l'activitat literària i teològica, en el foment de les arts, etc. I mentre s'espera la versió del volum IV de l'edició anglesa (que abasta el període contemporani, fins als nostres dies), en aquest quart volum de la present edició castellana publicada per la BAC, se'ns ofereix una primera síntesi de la història del carmel hispà deguda al P. Balbino Velasco, que és estructurada per l'autor en cinc etapes ben definides: la penetració dels frares carmelites als territoris peninsulars (a través de Catalunya i de les antigues comarques que integraven la Corona d'Aragó); llur assentament i desenvolupament; la consolidació i expansió; la crisi de les exclastracions de la centúria passada, amb la desamortització dels convents i, finalment, la restauració de l'orde carmelità calçat o de la vella observança, que va des de la segona meitat del segle passat fins als nostres dies. Són particularment interessants les referències a les construccions conventuals de fesomia carmelitana (de tanta rellevància en el gòtic català), així com les aproximacions biogràfiques (potser excessivament breus) a les més destacades personalitats del carmel hispà, com és ara el P. Xiberta (1897-1967), català universal, apreciat arreu per la solidesa del seu vast coneixement teològic. Ens plau donar una afectuosa felicitació al P. Balbino per haver sabut recollir, amb el màxim rigor científic, la crònica puntual del passat carmelità desenvolupat als territoris hispans, i expressant el desig de veure aviat publicada la versió castellana de la darrera part de l'obra del P. Smet.

V.S.

María-Milagros CÁRCEL ORTÍ: *La lengua vulgar en la administración episcopal valentina (siglos XIV y XV)*. Castellón de la Plana, Sociedad Castellonense de Cultura 1994, 112 p. (Obras de investigación histórica, LXVII)

Edició de 119 documents, transcrits dels registres de correspondència (rebuta i tramesa), de la cancelleria episcopal de València escrits en vernacle entre els anys 1343-1477, en què la llengua habitual de les cancellerries era encara (majoritàriament) el llatí. L'autora, professora a la Universitat de València, ofereix aquest arreplec de textos als estudiosos de la llengua i també, és clar, als investigadors de la societat baixmedieval, els quals hi trobaran dades prou interessants per a poder refer la història eclesiàstica, social i econòmica dels valencians dels

segles XIV-XV, sobretot durant el pontificat del bisbe Jaume d'Aragó (Vegeu doc. 45-93). L'obra es completa amb uns índexs onomàstic i toponímic, i també amb un apartat introductorior on la professora Cárcel Ortí presenta les característiques internes, tipologia documental i trets de la llengua catalana (o si es vol valenciana) dels documents que, al seu dia, foren escrits volgudament en vernacle a fi de fer més intel·ligible el missatge del text als respectius destinataris. El document núm. 2 de l'any 1344 és l'únic escrit en castellà.

V.S.

Enrique M. UREÑA, *Cincuenta Cartas inéditas entre Sanz del Río y Krausistas alemanes (1844-1869)*. Madrid, Universidad Pontificia de Comillas 1993, 261 p. (Col. del Instituto de investigación sobre Liberalismo, Krausismo y Masonería, núm.6), Madrid 1993, XXIII + 261 p., 21,5 cm.

Edició anotada (i versió de l'alemany al castellà) de cinquanta cartes inèdites entre Julián Sanz del Río i alguns dels més destacats krausistes alemanys (principalment amb el Baró von Leonhardi, i també amb Karl Röder i amb Theodor Schliephake), creuades entre 1844-1869 (des de l'estada de Sanz del Río a Alemanya fins molt poc abans de la seva mort). Es tracta d'uns textos epistolars de gran vàlua per a l'estudi dels moviments de renovació cultural a Europa, servats a la «Real Academia de la Historia» (a Madrid) i a la «Sächsische Landesbibliothek» (a Dresden), els quals posen de relleu la importància del programa comú dels krausistes europeus, la intensa relació entre ells i les direccions concretes de llur acció cultural (en especial detallades notícies dels projectes renovadors de Sanz del Río). Destaquem l'elogiosa referència a l'obra filosòfica de Jaume Balmes, a propòsit de la segona edició de *El Criterio* (Vegeu Carta núm. 16 [de Sanz del Río a Röder] del 4 de març de 1848), i són també força interessants les informacions aportades sobre el «Deutschkatholizismus» (catolicisme alemany), fundat el 1845 pel sacerdot (*suspès a divinis*) J. Ronge, que després de celebrar un primer concili a Frankfurt el mateix 1845, alguns anys després (1859) s'afegirien als «Linchtfreunde», unes comunitats protestants sorgides el 1841 sota el guiatge de G.A. Wislicenus, formant «L'Aliança de les comunitats religioses lliures d'Alemanya», de notable incidència en la ideologització dels moviments lliurepensadors sorgits a l'Europa de la segona meitat del segle passat (Vegeu, sobretot, la carta núm. 9 [de Leonhardi a Sanz del Rio], del 18 de juny de 1846). El volum que comentem va precedit d'un estudi introductorior a l'epistolari publicat i es completa amb uns índexs de matèries i de noms.

V.S.

Léon BOURDON, *La Compagnie de Jésus et le Japon. La fondation de la mission japonaise par François Xavier (1547-1551) et les premiers résultats de la prédication chrétienne sous le supérieurat de Cosme de Torres (1551-1570)* París, Fundation Calouste Gulbenkian 1993, 723 p.

Publicació (no actualitzada) de la tesi doctoral de l'autor presentada l'any 1951 a París. L'obra, molt ben estructurada, és el fruit de molts anys d'investigació i analitza minuciosament els primers anys de l'acció evangelitzadora protagonitzada per la Companyia de Jesús al Japó, abraçant el període de 1547-1570, que va des de la fundació (que realitzà personalment St. Francesc Xavier) fins al superiorat del P. Cosme de Torres, successor de Francesc Xavier, quan s'estructurà i començà a consolidar-se la missió. Bourdon es fixa especialment en la situació del Japó a mitjan segle XVI (amb llurs creences, pràctiques esotèriques, costums, organització política, etc.), i també ens abasta notícies molt precises sobre la vida i activitats dels missioners jesuïtes (les dificultats d'inculturació de la fe, la poca coneixença de les doctrines esotèriques dels japonesos, l'organització del catecumenat i de les comunitats cristianes, l'ensenyament de l'oració mental als novells cristians, etc.). L'autor utilitzà, molt profitosament, l'abundosa documentació conservada sobre els orígens de la missió jesuítica nipona, en especial les cartes trameses pels missioners a la Cúria Generalícia de Roma, car l'any 1547 essent secretari el P. Polanco ordenà la redacció de la «Carta Annual» a trametre pels missioners, tant a la pròpia província com a la Cúria General, donant notícies de l'estat i progressos de la missió. Aquests textos epistolars al seu temps gaudiren ja d'una gran difusió i, per exemple, als Col·legis de la Companyia de Lisboa i Coïmbra eren copiades a volums específics emprats per a la lectura pública al refetor. Léon Bourdon, quan realitzà la present investigació ara publicada, se serví especialment, de la sèrie «Japsin» (o «*Espistolae Japanicae*») de l'Arxiu General dels Jesuïtes a Roma i també de la relació manuscrita que endegà el P. Alexandre Valignano, ran de la visita canònica efectuada a la missió: «Sumario de las cosas que pertenecen a la Provincia de Japón y al gobierno della. Cochín, 28 oct. 1583» i, obviament, entre molta d'altra documentació, de les *Epistolae S. Francisci Xaverii aliaeque eius scripta* publicades a Roma el 1944-1945 pels PP. Schurhammer i Wicki.

Els mapes que accompanyen el text són de gran utilitat, així com el glossari de mots japonesos usats per l'autor al llarg del treball. Hem d'assenyalar, tanmateix, que és una llàstima que no s'hagin incorporat a la present publicació les dades aportades per la monumental obra del P. G. Schurhammer: *Franz Xaver, Sein Leben un Seine Zeit* (4 vols., Friburg de Brisgòvia 1955-1973); amb tot, la recerca de Bourdon és suggestiva i molt rica en aportacions i notícies, d'ací l'encert de publicar-la recentment la «Commission Nationale pour les commémorations des découvertes portugaises» de França, a través del «Centre Culturel Portugais de la Fondation Calouste Gulbenkian».

V. S.

GONZALO REDONDO, *Historia de la Iglesia en España (1931-1939)* 2 vol., Madrid, Rialp 1993.

El Prof. Gonzalo Redondo ha publicado hasta el momento los dos tomos («La Segunda República 1931-1936» y «La Guerra Civil 1936-1939») que componen la primera parte de su *Historia de la Iglesia en España*. A esta primera parte seguirá un estudio de la Iglesia centrado en los años del franquismo, que aparecerá en sucesivos tomos de acuerdo con la siguiente secuencia cronológica: 1939-1947; 1947-1956; 1956-1965; y 1965-1975.

Los dos primeros volúmenes aquí reseñados son de gran densidad y no escaso número de páginas (558 y 671 respectivamente). Esto se debe no sólo a la necesidad de cimentar ese estudio en un sólido conocimiento del contexto general, inexcusable en cualquier análisis que tenga que ser a la vez historia de las mentalidades, historia intelectual e historia de la cultura; sino especialmente a la ubicuidad con la que se presenta la cuestión religiosa en nuestra historia y, de manera particular, en nuestra historia contemporánea; de modo que el historiador se ve obligado a adoptar una especial actitud de abierta porosidad y a no establecer *a priori* limitaciones temáticas a su trabajo, pues no es extraño que el dato más importante surja en el lugar que menos se sospeche. Sin embargo, no es la amplitud ni la densidad de sus páginas lo más singular de los dos primeros volúmenes de Redondo. Aunque es asombrosa la cantidad de información reunida, nada más lejos de la intención del autor que la mera exposición positivista o el alarde de corte enciclopédico. Pues a través del riquísimo y completísimo material informativo que presenta, que por sí solo convierte los dos libros de Redondo en una obra de consulta imprescindible para toda persona interesada en nuestra historia contemporánea, lo que nuestro autor busca en todo momento es encontrar una explicación de los hechos que sea todo lo profunda, detallada e integrada con ellos como sea posible.

El núcleo del pensamiento de Redondo descansa en la idea de libertad. No de una libertad abstracta sino de la libertad considerada como el elemento primordial que define la naturaleza humana. De ahí que su concepción de la historia sea eminentemente antropológica, y de ahí que su historia consista fundamentalmente en el estudio de la actuación del hombre. Gonzalo Redondo mira el pasado con la actitud del historiador que considera que siempre es posible entenderlo con profundidad, por más lejano que sea; y que, por esta misma razón, lo percibe como una gran ayuda para la comprensión del presente.

Esta aproximación a la historia tiene una serie de ventajas sobre otras perspectivas de corte más estructuralista o, digamos, más relativista. Para ella, todo lo acontecido a lo largo de la Historia es susceptible de ser comprendido por el historiador de cualquier época, puesto que el pasado no contiene otra cosa que las respuestas de los hombres y mujeres de diversas épocas a unas preguntas fundamentales que son siempre las mismas. Una segunda consecuencia en apariencia no menos ventajosa se deriva de lo dicho: en la medida en la que se entiende que esas preguntas fundamentales proceden de una naturaleza huma-

na —que expresa, a juicio de Redondo, una realidad objetiva e inmutable— las variaciones en la historia son forzosamente limitadas. Los problemas son aco-tables, y las respuestas son en gran medida un ir y venir de las mismas rancias melodías.

A cada época histórica —diría Gonzalo Redondo— le ha correspondido un diverso grado de comprensión de la idea de libertad; no gracias a alguna inefable manifestación de un espíritu anterior e independiente a la Historia misma, como sostendría una visión idealista; sino mediante la vía de la transmisión, mucho más modesta pero también más cercana a la mentalidad propia del historiador y del científico social. El progreso en la Historia es en gran parte una cuestión de acumulación de experiencias y de saberes. Cada generación tiene abierta la posibilidad de continuar en el mismo punto donde se ha detenido la generación precedente; que lo haga o no lo haga dependerá de ella misma y de las precisas circunstancias en las que habrá de desenvolverse. Pero lo que es inevitable, quiérase o no se quiera, es sentir el peso y la influencia de nuestro más inmediato pasado; y, a través de éste, en relaciones sucesivas, también del más remoto. Nada de lo que ocurre en la Historia ocurre en balde. La lección que extrae Redondo de esto no puede ser más obvia: no hay más Historia que la Historia Universal, en el tiempo y en el espacio. La comprensión de la Historia precisa la comprensión de la totalidad.

A nadie escapan las consecuencias de índole práctica que esta concepción universalista de la Historia plantea al historiador. Sin un análisis detenido de los aspectos singulares, la explicación de las corrientes profundas de los fenómenos históricos se convierte en un mero ensayismo. La Historia con la que Redondo se compromete —y los dos volúmenes de la *Historia de la Iglesia en España* constituyen hasta ahora su más depurada muestra de ello— es a un tiempo una historia de lo general y una historia de lo concreto.

Pero es sobre todo una historia de los hombres y de las mujeres en el tiempo. Como corresponde a su concepción profundamente antropológica, Redondo considera las diferentes estructuras socioeconómicas, culturales o de cualquier otro tipo como elementos que de una manera u otra condicionaron la manifestación libre de los actos del hombre en cada momento de la Historia; pero no es en aquéllas donde centra su atención, sino en estos últimos. Ahí reside a mi entender el eje central de la obra historiográfica del profesor Redondo. De ahí procede además otra de sus notas características: la imposibilidad de simplificar la empresa investigadora apoyándose en el habitual recurso de establecer *a priori* una selección temática de las fuentes de consulta.

A lo largo de las muchas páginas que conforman los dos primeros volúmenes publicados de la *Historia de la Iglesia en España*, existe un hilo conductor que, a pesar de la gran amplitud de temas abordados, se mantiene siempre inalterable: el estudio de los intentos de diverso orden emprendidos por la Iglesia —y por tanto también por los católicos— para recuperar el protagonismo social perdido desde hacía más de siglo y medio, respondiendo con ello a las demandas de un mundo en crisis: el de la Modernidad occidental, el mismo mun-

do que la venía relegando por considerarla el producto histórico de un pasado ya superado, o en trance de serlo. En el caso específico de España —que constituye la perspectiva concreta que nuestro autor elige para examinar a fondo este episodio central de la historia contemporánea— se trata de un tema que adquiere más relevancia si cabe que en otros lugares de Occidente. El especial peso del catolicismo en la vida española hace del estudio de dichos intentos una pieza clave para la comprensión de la sociedad española y su evolución en los últimos sesenta años.

La tesis de fondo que plantea Gonzalo Redondo es tremadamente sugerente. A su juicio, ante la crisis del mundo moderno, la Iglesia española no fue capaz de ofrecer una respuesta cultural adecuada precisamente por eso: porque pensó que la crisis se podría superar mediante una única y concreta respuesta cultural. Creyó que la fórmula de Estado confesional sería capaz de poner orden en un mundo en desconcierto, sin advertir que uno de los factores desencadenantes más importantes de la crisis de la Modernidad había procedido precisamente de la pérdida de la confianza en la existencia de un orden racional y objetivo. No se debe olvidar —apunta a este respecto nuestro autor— que, en la Iglesia que históricamente se hace presente en la España de los últimos siglos, predominaba una mentalidad cultural tradicionalista construida con materiales ideológicos netamente *modernos*. La creencia en la unidad intrínseca entre fe y cultura y, consecuentemente, una concepción muy clericalizada de la sociedad y de la vida son sus dos notas dominantes. Lo son tanto, que incluso en algunos esfuerzos encaminados a la renovación cultural de la Iglesia está presente una versión secularizada de esos dos rasgos.

Gonzalo Redondo se nos revela a lo largo de estos dos tomos de su *Historia de la Iglesia en España* como un autor con tesis. No renuncia en ningún momento a aportar una explicación intelectual profunda de los hechos que reconstruye. Una explicación que aborda desde la perspectiva del historiador, no del teórico de la historia o de cualquier otro campo del pensamiento. Esta última precisión es de suma importancia. Redondo se muestra capaz de comunicarnos sus más íntimas concepciones intelectuales sobre la historia en dos libros que son —siempre y principalmente— dos libros de historia. Y, dicho sea de paso, de una gran calidad literaria, pues gracias a la fluidez de su prosa, sin simplificar saberes ni prescindir de los elementos formales inherentes a la labor de la más alta investigación, sabe exponer de forma que resulta una obra que se adapta fácilmente a varios niveles de lectura. Todo esto es lo que —a mi juicio— contribuye a que nos encontramos con un trabajo a la vez profundo y versátil. Con dos libros, en suma, esencialmente abiertos a un abanico amplio, diverso y plural de lectores.

ÁLVARO FERRARY
Dr. en Historia Contemporánea

Alice MARCET-JUNCOSA: *Du Roussillon et d'ailleurs, images des temps modernes*, Perpinyà, P.V.P. 1993, 332 p.

La jubilació de la professora Marcet després de gairebé un quart de segle de docència a la Universitat de Perpinyà ha estat l'ocasió perquè l'editorial d'aquesta universitat preparés un recull d'una vintena d'articles seus publicats en diferents moments de la seva vida acadèmica.

Els interessos de la professora Marcet són ben amplis i inclouen fins i tot els mòns indígenes d'Amèrica (*Les sociétés «sans valeur» ni cadre politique, ni religion reconnue, ni économie en développement*, primerament publicat en català l'any 1984, pp. 311-324). Però el gruix dels articles recollits se centra sobretot en el Rosselló del segle XVII (o, més ben dit, com li agrada precisar a l'autora, en els comtats de Rosselló, Conflent, Vallespir i Capcir, més una part de Cerdanya) i tenen com a fil conductor l'anàlisi dels canvis que comportà en aquella societat la incorporació forçada a França. Una incorporació que aparentment consistia només en una dependència de la corona francesa, però que malgrat les promeses de respecte a les formes de govern pròpies comportava una voluntat decidida d'assimilació que el pas del temps aniria fent cada vegada més palesa i, també, més eficaç.

L'esforç d'afrancesament fet des dels suprems òrgans de govern; les resistències de gran part de la població catalana; les col·laboracions, ocasionals o continuades, reticents o entusiastes, de grups més petits però influents; les conjures i aixecaments, amb un seguit inevitable de repressions sagnants; tot això, sobre un escenari que s'estén des de les viles de Perpinyà i Vilafranca fins a les terres frontereres de Vallespir i Cerdanya, ocupa un bon nombre d'aquestes pàgines, traduint així el que ha estat una preocupació constant de la seva autora: fer notar amb força el contrast entre la realitat del país i la imatge que, d'acord amb una determinada concepció de l'estat francès, n'ha dotat la historiografia oficial.

Dins d'aquest quadre, i sempre en el context de la història general, a la comprensió de la qual contribueixen decididament, les fonts i els temes eclesiàstics tenen, és clar, una notable importància i són amplament utilitzats. És el cas, sobretot, dels interessants estudis sobre la Cerdanya (*La Cerdagne après le Traité des Pyrénées*, 1981, p. 121-139) i sobre el monestir de Sant Genís (*Une abbaye roussillonnaise: Saint-Génis-des-Fontaines aux XVII^e et XVIII^e siècles*, inèdit fins ara, p. 217-252), o de la lliçó magistral sobre la universitat (*L'Université de Perpignan*, 1989, ps 255-267).

Tenim, doncs, aquí una bona mostra de l'activitat de recerca de la professora Marcet sobre una àrea geogràfica i una temàtica que per multitud de raons no ens és tan familiar com caldría. Esperem que l'autora, lliure ara de les obligacions que comporta l'activitat acadèmica ordinària, ens donarà a conèixer, amb l'expressió càlida, incisiva i convençuda a la qual ens té acostumats, moltes més coses de les que, sens dubte, ha anat trobant i elaborant

durant aquests anys i que només deuen esperar la calma necessària per a ser finalment ordenades, escrites i publicades.

ENRIC MOLINÉ

HENRY KAMEN, *The Phoenix and the Flame. Catalonia and the Counter Reformation*, New Haven, Yale University Press 1993, 527 p.

Ens trobem davant d'un estudi excepcional sobre l'Església catalana al temps de la reforma catòlica. L'autor, molt conegut de fa anys a casa nostra, comença introduint-se en el tema de Catalunya i la Contrareforma amb la llarga descripció i anàlisi que fa d'una parròquia, Sant Quintí de Mediona, de la qual es conserva abundant documentació. En els set densos capítols que vénen a continuació, investiga les actituds i mesures preses per Felip II en relació amb l'Església a Catalunya; els canvis introduïts per Trento en el culte públic i la devoció popular; el govern de la comunitat parroquial; les funcions de la Inquisició; les disposicions de Trento sobre el matrimoni i l'abast real dels canvis; la predicació i l'educació del poble; i la influència de les idees de més enllà del Pirineu, amb una especial atenció a l'entrada de llibres i tot el que això comportava. La parròquia de Mediona torna a sortir una i altra vegada en aquestes pàgines, i és amb unes consideracions sobre ella que acaba finalment el llibre.

Una de les principals característiques de l'obra és la gran quantitat d'informació que proporciona. L'autor no sembla haver estalviat esforços per aconseguir-la, tant en fonts inèdites com en treballs ja publicats, i la bibliografia que ofereix és ben actual i completa. Té un ventall d'interessos molt ample, no hi ha aspectes que deixi conscientment de banda, i sap presentar uns quadres plens de vida a través d'una acumulació encertada de detalls i més detalls; encara que, com és segurament inevitable quan aquests són tan nombrosos, de vegades algun no sembla ben interpretat o potser no justifica del tot la conclusió que se'n treu.

Tot llegint el llibre sovintegen les sorpreses agradables, com quan s'escolta una persona que mira la realitat amb ulls nous i sense judicis preconcebuts, i que sap de què parla. És el que passa, notablement, amb el capítol sobre els contactes del país amb Europa, i amb l'extensa anàlisi que fa de la vigilància sobre els llibres. L'autor s'esforça a desfer la idea de l'aïllament intel·lectual d'Espanya (p. 387); exposa la poca eficàcia del control de l'entrada de llibres a les fronteres (p. 390); fa notar que Espanya és l'única nació que a la primeria de l'època moderna va potser publicar tants títols fora com dins del seu territori, i no pas per por de la censura, sinó, simplement, per consideracions editorials (p. 393); dóna exemples de la capacitat de maniobra d'un autor per a obtenir el permís d'imprimir (p. 395); aclareix el sentit de la prohibició d'estudiar a l'estranger (p. 396); fa una comparació, molt favorable a Espanya, amb la lliber-

tat de publicació que hi havia en els països protestants (p. 398); i, en general, insisteix en la poca efectivitat del conjunt de mesures de control dels llibres (p. 399). Si l'intercanvi d'idees entre els intel·lectuals d'aquí i de fora es va anar fent més feble no va ser, diu, per les dificultats posades per l'Estat o per la Inquisició a l'accessibilitat de llibres estrangers (p. 400); després d'una al·lusió una mica sorprenent al cant gregoríà (p. 403), fa unes interessants consideracions sobre la pretesa recaiguda d'Espanya en la inèrcia i el dogmatisme en el moment de la transició de l'humanisme al barroc (p. 407), per acabar comentant l'inventari d'un llibreter mort el 1561 que no està gens d'acord amb l'opinió corrent que era molt difícil adquirir llibres procedents de l'estrange (p. 411).

Amb referència a la llengua, parlant del català escrit, Kamen trenca una nova llança contra la idea genèrica de «decadència», tantes vegades denunciada per l'autor (p 415); i, respecte a la llengua culta en general, fa notar que, a més a més, el llibre tenia llavors una importància secundària, fins i tot en el camp literari, respecte a la cultura oral dels sermons (p. 416). A continuació, després de presentar més rastres de la supervivència de l'humanisme a Barcelona a la meitat del segle XVI (p. 417), afegeix noves dades per mostrar que l'any 1660 el català continuava sent extensament llegit a Catalunya (p. 426). Tenen també interès les seves constatacions que, al contrari del que de vegades se suposa, l'ús del català no solament no fou perseguit, sinó encoratjat i defensat per la jerarquia (pp.368-369), subratllant així mateix els esforços dels jesuïtes forasters per predicar en català (p. 371) o la defensa feta pel rector del col·legi que tenien a Barcelona de la publicació de devocionaris en aquesta llengua (p. 374).

Com calia esperar d'un autor que n'és especialista, el capítol sobre la Inquisició resulta especialment sòlid i atractiu. L'aprofita també per a tornar a insistir en els llibres, aportant dades i comentaris, de vegades molt renovadors, sobre la seva censura (p. 221), sobre l'Índex de llibres prohibits (p. 224) i sobre la crema simbòlica d'alguns exemplars, que contrasta amb la crema ben real de grans quantitats de llibres feta a França, a Roma o a Venècia (p. 229), per acabar rebaixant la magnitud del control de la Inquisició sobre la lectura i el pensament a Espanya a un nivell molt més modest del que sovint se li atorga (p. 230). És digne d'atenció el testimoni que aporta sobre les proves de «limpieza de sangre» al monestir molt exclusiu dels jerònims de la Vall d'Hebron, prop de Barcelona, que se centraven a esbrinar si el candidat que volia entrar-hi era fill legítim i de bona família, si tenia salut i bona reputació, i si no tenia deutes: unes informacions ben allunyades de la preocupació per a detectar possibles avantpassats jueus (p. 272). També és interessant el que diu de la diferent sensibilitat que tenien els catalans sobre les activitats del Tribunal respecte a la que era habitual en altres indrets de la Península, així com la diferent manera de procedir dels seus oficials quan provenien de les terres de la Corona d'Aragó (pp. 218-219 i d'altres).

Les pàgines dedicades al matrimoni i la sexualitat al nostre entendre presenten plantejaments encertats i d'altres que no ho són tant. Pensem, per exemple, que l'affirmació del catecisme d'Astete que «el matrimoni no és solament

un sagrament sinó també un contracte natural» no vol dir, com entén Kamen, que el seu element primari és el sagrament i el secundari el contracte, trencant així la tradició anterior (p. 281). Que Astete presentés la qüestió d'aquesta manera, pensant segurament que era una forma didàctica de fer-ho, no permet concloure que es modificava aquella tradició: el Catecisme Romà, publicat feia poc, el 1566, continuava dient que «el matrimoni va ser instituït com a unió natural... i elevat després a la dignitat de sagrament» (II, 7, 15), i no és de creure que un catecisme elemental volgués esmenar-li la plana, amb més raó quan tampoc després es generalitzà aquell pretès canvi.

De fet, moltes de les constatacions sobre el matrimoni que fa el mateix Kamen s'entenen molt millor, i no resulten gens sorprenents i sí molt clarificadores, si es miren sota la perspectiva teològica segons la qual el sagrament del matrimoni no és altra cosa que el mateix contracte matrimonial natural quan se celebra entre batejats. La gran reforma de Trento sobre el matrimoni pretenia, precisament, assegurar la validesa d'aquest contracte natural assabentant-se que no hi havia un altre vincle matrimonial previ ni un determinat grau de parentiu, etc., i cercava d'aconseguir no tant una «sacralització» (ja es considerava sagrat abans) com la seguretat que el contracte es feia amb llibertat de les dues parts i davant un notari qualificat, el rector del lloc on es contreia el matrimoni, que el deixaria adequadament registrat en els llibres parroquials. La insistència o no que tot això es fes a l'església, i amb missa o sense (p. 282), que també surt a les fonts, es troba certament en un altre nivell. D'aquesta manera s'entenen també millor situacions com les que es descriuen dels «esposats» o «encartats» (p. 292), que fins ara no havien suposat necessàriament un comportament irregular, però que en la recerca d'una major seguretat jurídica del contracte es volien evitar.

És d'agrair la visió clara que Kamen dóna de la pretesa doble actitud respecte de les infidelitats matrimonials per part del marit o de la muller (p. 307), però el seu tractament de la posició de la Contrareforma sobre el sexe (ps 323 i següents) es fa una mica pesat. El to crític i alhora amesurat que és característic de l'autor, sempre refrescant i de vegades especialment patent (pp. 329 i següents), es treixa aquí i allà amb alguna afirmació dita de passada, com la del «pes immens de segles de virulent antifeminisme de l'Església» (.p 330), que ens sembla una mica desproporcionada. Més endavant, una descripció de la vida als convents femenins torna a sorprendre agradablement per la seva transparència (p. 336), mentre que en el judici que li mereix l'impacte de la Contrareforma sobre el paper de la dona, ben interessant d'escoltar, deixa que s'hi barregi alguna cosa que no és pas una innovació d'aquell període, tal com la seva «exclusió de l'altar» (p. 338).

Al que anomena la revolució del culte públic, Kamen hi dedica un capítol sencer, on presenta una notable quantitat d'informació que, al nostre parer, el faria excel·lent si no fos que ens sembla veure-hi massa sovint un tractament no gaire respectuós de les diferents creences i devocións, amb un to que en ocasions sembla innecessàriament irònic i pot resultar desagradable. Així i tot, està sembrat de dades i punts de vista força interessants. Com, per exemple,

l'apreciació que l'església i el seu espai, com és ara el cementiri, pertanyia de fet, encara que no de dret, a la comunitat, i que era aquesta la responsable del seu manteniment (p. 111); o que la missa del diumenge era una ocasió important de trobada de la gent, cosa que ha arribat gairebé fins als nostres dies, encara que sembla una exageració dir que el menys important de tot era la cerimònia religiosa (p. 119).

En un altre capítol, sobre la comunitat i la Contrareforma, Kamen fa una mena de retrat impressionista de la societat, on surten des dels balls en les feses sacres i profanes (p. 189) i les confraries (p. 165) fins a la intervenció de l'Església en fomentar els «actes de perdó» entre enemics, amb la publicació d'un exemplar ben interessant (p. 206). Amb dades a la mà, contradiu les interpretacions d'alguns historiadors, segons els quals l'Església hauria fomentat una ètica contrària al treball amb la seva insistència en el descans dominical, fent-se doncs responsable en algun grau de la decadència econòmica al món mediterrani (p 200). Algunes de les interpretacions sociològiques que Kamen fa en aquest capítol, segurament en part encertades i en part discutibles (p. 180), les presenta però en un llenguatge que no és tan senzill i planer com el que li és usual.

En el llibre hi ha inexactituds, o afirmacions que ens sembla que ho són. Algunes són força perifèriques al discurs general de l'obra, amb molt poca incidència sobre els quadres generals que dibuixa o sobre les conclusions finals. Per exemple, el «comunidor», des d'on el rector solia «comunir» les tronades periòsos, no era una «taula de les bruixes» (p. 213), que deu ser un nom inventat quan ja s'havia perdut el record d'aquell costum; encara que això no treu cap mèrit a l'exposició interessantíssima i ben documentada que fa allà mateix sobre els processos de bruixeria (pp. 237-245). Un altre exemple: no creiem que sigui exacte que a Catalunya els nomenaments de rectors els fes l'autoritat secular (p. 28); almenys no era així en el bisbat d'Urgell, el més extens de tots els catalans en aquell moment i, ben segur, un dels que tenia més parròquies. I, ja que parlem d'aquest bisbat, la Vall d'Aran s'hi incorporà al segle XIX i no abans (p. 75), i les passeries entre diverses valls pirinenques no es feien sense permís de l'autoritat superior (p. 27), sinó precisament amb aquell permís.

D'una manera semblant, l'autor dóna per bo que la principal raó de la considerable immigració francesa al segle XVI eren els conflictes civils a França (p. 232); però aquesta immigració és un fenomen que comença, no anys, sinó segles abans d'aquella inestabilitat política. També es refereix als «ocupants francesos de beneficis en les parròquies dels Pirineus que abans (de 1630) pertanyien a l'Església Francesa» (p. 236), un fet del qual no tenim cap notícia i del qual més aviat dubtem. En canvi, molt encertadament, subratlla la identificació més o menys popular de la França d'aquell temps amb l'heretgia i les dificultats que això comportà per als immigrants francesos (p. 233).

Un altre conjunt d'imprecisions, d'altra banda molt corrents, són les que fan referència a l'organització eclesiàstica. Així, no sembla gaire adequat aplicar una mateixa idea d'exempció a casos tan diferents com el de la seu exempta de Burgos, és a dir, no sotmesa a un metropolità, i els d'alguns abadiats o altres

territoris exempts, és a dir, no sotmesos a un bisbe (p. 105 i 108). I, malgrat que és força interessant el seu tractament dels capítols catedrals, on subratlla la seva continuïtat enfront dels períodes necessàriament limitats en què governen els bisbes, no és exacta la identificació que fa de les rendes de la diòcesi amb la mensa capitular (p. 115), cosa que s'explica fàcilment per la confusió bastant general d'identificar les rendes del bisbe, les del capítol, o totes dues, amb una cosa inexistent que serien les «rendes de la diòcesi»: la mensa capitular només representa les rendes capitulars.

Però les inexactituds que més es noten són les que fan referència als beneficiats, on no s'aconsegueix salvar de la poca precisió amb què massa sovint se sol tractar aquest tema. Així, no sembla encertada la seva sorpresa davant la col·lació d'un benefici abans de rebre els ordes: precisament la possessió d'un benefici era ben sovint el títol de l'ordenació; i una cosa semblant es pot dir de la reserva de beneficis de fundació laical a membres de les respectives famílies o als naturals d'un poble (p. 161). La manca de distinció entre les diferents classes de «beneficiats» desvirtua també el que diu sobre la seva absència habitual del lloc on tenien el seu benefici (p. 344): té tota la raó quan es refereix als rectors, però no tanta en els molts casos que no hi havia cap obligació ni cap necessitat d'estar-se en aquell lloc. La confusió creix quan considera anormal l'absència de beneficiats que només havien de dir unes misses l'any: precisament això justificava que s'acumullessin alguns beneficis que no comportaven deures pastorals, o que un beneficiat que estava obligat a celebrar unes misses les fes dir a un sacerdot que ja vivia habitualment en el lloc on s'havien de celebrar.

Les conclusions vénen clarament resumides en una dotzena de pàgines. A Mediona no hi havia hagut canvis en l'estil religiós de vida a començaments del segle XVII. És veritat que els catalans se sentien prou identificats amb el concili de Trento perquè l'any 1641, en donar la seva obediència al rei francès, volguesin fer constar clarament que s'havia de respectar aquella adhesió; però en la vida ordinària, conclou Kamen, l'únic impacte immediat del concili havien estat uns canvis en el culte litúrgic, «mentre que en els altres camps haurien de passar generacions senceres abans que els ideals de Trento es poguessin posar en pràctica».

Enfront de les opinions que volen presentar Trento com una ruptura amb el passat i un triomf de les elits sobre les supersticions populars, com una autèntica inculturació del camp i les ciutats, Kamen sosté que aquesta presentació dramàtica té ben poca relació amb Catalunya, on les novetats van anar entrant a poc a poc, sense cap «col·lisió traumàtica», perquè la comunitat local catalana, a diferència del que havia passat a Alemanya, on la reforma protestant s'havia fet en un moment de grans canvis socials, no havia perdut la seva identitat; però això va anar assimilant els canvis i va acabar identificant-se del tot amb ells; i posa com a exemple la popularitat que van arribar a tenir les confraries del roser.

A Catalunya, i limitant-nos a allò que l'autor anomena «la religió de cada dia» i que és fonamentalment el que pretén investigar, els resultats de la Contrareforma es van limitar a una lenta afirmació de la disciplina externa, feta des

de dalt amb la col·laboració de l'autoritat secular, que es pot resumir en tres blocs:

1) una «reforma de l'orde», de tipus disciplinari, amb prou feines aconseguida cap al final del segle XVII, que comportava una major iniciativa en assumptes públics com festes, processons, carnavals, moralitat pública, persecució de la violència i del sacrilegi; i que implicava també més poder per a controlar els membres del clergat;

2) una «afirmació dels sagraments», començant pel de la penitència, que va suposar un major ascendent del clergat dins l'Església; continuant amb la insistència en la comunió i amb la multiplicació de misses pels difunts; i acabant amb els importants canvis en el matrimoni, que tingueren conseqüències de llarg abast;

3) el que anomena «acceptació del catolicisme universal a nivell local», un procés que no va ser gens penós, perquè els pobles van anar rebent molt bé els nous sants i les noves devociions, integrant-les amb les velles.

En resum, estem davant d'un llibre important que ens proposa un discurs mai desinformat. La seva lectura és certament estimulant, fins i tot en aquelles coses amb les quals es pot estar no gaire o gens d'acord, i que, encara que fos només per contradir-les, és d'agrair que s'hagin dit.

Potser un dels aspectes més agradables del llibre és la constatació, sempre refrescant, que la realitat no s'acaba mai d'adaptar a les teories. És el que passa amb moltes de les que critica el professor Kamen, de vegades corregint-ne l'abast i d'altres desfent-les del tot, però sempre amb una acurada aportació de fets. Per exemple, la del suposat aïllament intel·lectual d'Espanya respecte a Europa; la del pretès afany de la catòlica Espanya per exportar a Europa la seva ortodòxia; la de la singularitat del control ideològic de la Inquisició respecte al que es feia en altres països o la de la seva eficàcia sobre l'entrada de llibres i la circulació de les idees; les apreciacions contradictòries que a Catalunya el concili de Trento produí un canvi extraordinari, o que no en produí cap; i encara d'altres.

Les dades que aporta Kamen queden incorporades al patrimoni comú. I si algunes de les seves interpretacions són més endavant corregides o desfetes, com ell n'ha corregides i desfetes moltes, estem segurs que, dins la millor tradició universitària, el primer a quedar-ne satisfet serà ell mateix. Així ens ho ve a dir amb unes paraules escrites el 1603 per un rector de Mediona i que fa seves en citar-les just abans d'exposar les conclusions. I així ens ho diu sobretot la qualitat de la seva ja voluminosa producció, on ha demostrat de sobres que no li agrada fer-se esclau de teories, d'aquestes o d'unes altres, sinó acostar-se cada vegada més al coneixement de la veritat històrica.

ENRIC MOLINÉ

Valentí SERRA DE MANRESA: *Els caputxins de Catalunya, de l'adveniment borbònic a la invasió napoleònica: vida quotidiana i institucional, actituds, mentalitat, cultura (1700-1814)*, Barcelona, Facultat Teologia de Catalunya/ Herder 1996, 490 p. (Col·lectània Sant Pacià)

Reseñar un nuevo libro es siempre una satisfacción, especialmente si se trata de un buen libro. En este caso la satisfacción es máxima, pues se trata de un libro magnífico, muy bien escrito, sólidamente documentado y construido con una rigurosa metodología, sobre un tema verdaderamente interesante, los capuchinos en Cataluña en el siglo XVIII. A todo ello contribuye decisivamente la preparación y la experiencia de su autor. Fra Valentí Serra de Manresa, primero y sobre todo capuchino, historiador formado en la Universidad de Barcelona, Archivero Provincial de los capuchinos de Cataluña, director de la Biblioteca Hispano-Capuchina y del Museo Etnográfico-Misional, ha publicado numerosos trabajos de investigación y de divulgación, así como diversas ediciones de textos y documentos e incontables reseñas de libros.

Tal como dice el autor al comienzo del libro, la tarea fundamental del historiador es conseguir el intento, siempre aventurado, de comprender y transmitir la significación y el mensaje de la historia, cuando lo que queda de ésta es tan sólo un eco en los documentos. Fra Valentí Serra de Manresa lo ha intentado y lo ha conseguido.

Efectivamente, de aquellos siglos pasados sólo queda un eco en los documentos y Fra Valentí Serra, excelente archivero, que conoce como nadie su propio archivo, el Archivo Provincial de los Capuchinos de Cataluña, y que conoce muy bien muchos otros archivos, especialmente los fondos referidos a su propia orden, pero no sólo ésos, tiene la enorme ventaja, que él ha sabido aprovechar muy bien, de conocer a fondo los documentos, miles de documentos, de los más variados tipos, que guardan el eco de la historia. Ésta es, de entrada, una de las grandes virtudes de esta obra. La proximidad, la familiaridad del autor con la documentación. Una documentación analizada a fondo, con inteligencia y paciencia, cuya información se apura hasta el final, pero que resulta tan rica y sugestiva que, lejos de agotarse, abre caminos a futuros trabajos de investigación.

Y todo esto al servicio de un objetivo todavía mayor, comprender y transmitir la significación y mensaje de la historia. Y Fra Valentí Serra, a través de los documentos, ha conseguido las dos cosas, comprender y transmitir. Desde dentro, como conviene tantas veces y no podía ser de otra manera en este caso, dada la condición de capuchino del autor, pero siempre guardando una oportuna y lúcida distancia, Fra Valentí Serra comprende la experiencia histórica de la orden capuchina en la Cataluña del siglo XVIII, tanto en su interior como en su proyección hacia el exterior, y la comprende no de forma aislada, sino plenamente integrada en la realidad de su tiempo. La comprende y la acierta a transmitir con claridad y convicción. Su libro es un libro claro, ordenado, sistemático, completo, que ofrece al lector, incluso al que no se halla especialmente

informado sobre el tema —la historia de las órdenes religiosas, concretamente la orden capuchina—, y sobre la época —el siglo XVIII—, una imagen muy expresiva y rigurosa de la significación y el mensaje de la orden capuchina, una orden numerosa e influyente, en el marco de la historia catalana del setecientos.

El libro, cuyo título y subtítulo resulta muy revelador de su contenido, *Els caputxins de Catalunya, de l'aventament borbònic a la invasió napoleònica: vida quotidiana i institucional, actituds, mentalitat, cultura (1700-1814)*, podemos considerar que consta de cinco partes.

La primera tiene carácter introductorio y presenta las fuentes, manuscritas e impresas, y la bibliografía. Además de mostrar las sólidas y amplias bases sobre las que se apoya el trabajo de investigación, sirve de orientación al lector para explorar las múltiples posibilidades que ofrecen los diversos tipos de documentación consultados.

La segunda parte incluye dos capítulos. El primero, dedicado a analizar el personal que componía la orden y su origen social, ofrece una perspectiva muy original, en la línea de los estudios prosopográficos. En el siglo de mayor incremento vocacional de la orden resulta muy interesante observar el perfil social de los frailes capuchinos, más rural que urbano, más bajo que alto, un perfil que refleja la composición de la sociedad de la época, pero también el carácter eminentemente popular de la orden, volcada, de acuerdo con su espíritu fundacional, hacia la preocupación por los estamentos inferiores de la sociedad. A lo largo del siglo XVIII las vocaciones a la vida capuchina en Cataluña fueron muy abundantes. El libro de recepciones al noviciado, de 1705 a 1771, registra 1.386 entradas, de las cuales 1.090 llegaron a la profesión. Los abandonos, 296 en total, representaban un 21,35%. En cuanto a la extracción social de las vocaciones capuchinas, dominan los hijos de campesinos con un 37% del total, sobre todo pequeños propietarios y en menor número hijos de braceros y jornaleros; y una importancia más secundaria tienen los hijos de tejedor (un 15%) y un 27% de otros oficios menestrales, y los hijos de burgueses y comerciantes son muy pocos, sólo el 10%. En la etapa posterior, de 1789 a 1820, desciende el número de ingresos, se registran 146 vocaciones. Como en la etapa anterior son importantes las vocaciones de extracción rural (35%), pero dominan las de origen menestral (38%) y comienza a apuntar un ligero aumento de los oficios textiles (18%). Sólo el 5% son de origen burgués o comercial. Escasísimas fueron en todo el XVIII las vocaciones procedentes de familias militares y nobles. En cuanto a la procedencia geográfica, dominan los frailes de los lugares donde había convento o de las cercanías. El segundo capítulo se refiere a la actitud de los capuchinos de Cataluña en el advenimiento borbónico, momento muy significativo, por la crisis que supuso la guerra y la inmediata posguerra. En un primer momento la Provincia de los Capuchinos de Cataluña aceptó por sentido de obediencia el testamento de Carlos II y recibió con expectación la llegada del nuevo rey. Pero al comenzar la guerra la actitud de los capuchinos no fue siempre la misma, como institución la orden procuró mantener las formas y como individuos, su conexión con los estamentos populares les llevó en ocasio-

nes a manifestar su adhesión a la Casa de Austria. Tras la victoria de Felipe V, los capuchinos catalanes hubieron de dar un viraje a sus ideas políticas y mantenerse replegados hacia el interior de sus conventos. En la segunda mitad del siglo recuperaron su proyección hacia el exterior, estableciendo un brillante período de influencia pastoral y cultural en la vida del Principado.

La tercera parte se dedica a la vida interna de la orden capuchina en Cataluña, con un sugestivo capítulo —el tercero—, sobre la vida cotidiana. Ésta es seguramente una de las aportaciones más novedosas de la obra. En el marco de la actual preocupación historiográfica por la vida cotidiana, el libro dibuja un cuadro extraordinariamente expresivo de la manera de vivir, día a día, de los capuchinos en los conventos catalanes del siglo XVIII. Basándose en fuentes muy diversas, utilizadas con criterio e intención, Fra Valentí Serra nos habla con detalle de todos los aspectos de la vida diaria, de la alimentación —con sus interminables polémicas sobre el consumo del chocolate y del tabaco, dos productos venidos de América que alcanzaron en la época enorme difusión social—, del vestido, del mobiliario, de los trabajos y ocupaciones, del horario, de la ritualización extremada de los diversos actos comunitarios, entre ellos las exequias, y también del contrapunto que ponían en la rutina diaria las fiestas y ceremonias y otros acontecimientos extraordinarios, como la visita real de Carlos IV en 1802 al famoso jardín del convento de Santa Eulalia de Sarriá. Especial atención se presta al problema de la relajación de la rigurosidad del ideal de vida capuchino y al continuo empeño por regresar a la austerioridad original.

Otro capítulo interesante y también muy valioso por su enfoque y por la información que aporta es el dedicado a la vida cultural —el capítulo cuarto—. Trata extensamente de la formación espiritual y académica de los frailes capuchinos, deteniéndose en las casas de estudio, el contenido de los estudios de Filosofía y Teología, la reforma de los estudios a lo largo de la centuria —que se reorganizaron dentro de la escolástica, prohibiendo las doctrinas de los autores modernos—, la renovación filosófica de los capuchinos catalanes —a partir del curso de Filosofía del Padre Francisco de Villalpando—, y los estudios de otras ciencias y artes. También aborda el autor el interesante tema de las bibliotecas de los conventos capuchinos, sus contenidos y su situación concreta durante la ocupación napoleónica, y otros aspectos culturales. Este capítulo constituye, sin duda, una aportación destacada al ámbito de la historia cultural de la Cataluña moderna y resulta doblemente de agradecer que el autor se haya decidido a abordarlo, por su valor intrínseco y por venir a aumentar los conocimientos en un campo historiográfico que merece mayor dedicación de la que hasta ahora se le ha venido prestando. Además, tal como el autor confiesa desear, acierta a defender, de forma convincente y sin caer en extremos apologéticos, la notable significación cultural de los capuchinos catalanes del siglo XVIII, corrigiendo el estereotipo de frailes incultos que a veces se ha presentado al tratar de las órdenes mendicantes en el siglo de la Ilustración.

Tras la vida hacia dentro, sigue después una cuarta parte que tiene como objetivo la vida hacia fuera, con varios capítulos. En uno —el quinto— se

ocupa de la predicación, dedicación preferente de los capuchinos, de sus temas y estilos, en función de las ocasiones y destinatarios, la predicación ordinaria y predominante, dirigida a las clases populares, anunciando la misericordia divina y llamando a la conversión, o la predicación de élite para circunstancias especiales, las lenguas utilizadas en cada caso, los ámbitos geográficos que abarcaba habitualmente, las épocas dominantes, Adviento y Cuaresma, las fiestas mayores y las misiones populares. Con el factor añadido de que los sermones sirven además como fuente indirecta de información sobre las costumbres sociales, interpretadas desde el punto de vista eclesiástico. Así modas, bailes y supersticiones eran fustigados sin cesar por los predicadores. También trata el mismo capítulo del fomento de las devociones populares, algunas de gran incidencia desde tiempo atrás, como las Cuarenta Horas y el Vía Crucis, y otras nuevas como la devoción mariana a la Divina Pastora, promovida exclusivamente por los capuchinos hispanos, como reacción espiritual a la influencia de la espiritualidad jansenista. Y finalmente trata de la propagación de las fraternidades de la Orden Tercera, con una breve, pero esclarecedora, aproximación a la vida de los terciarios, señalando la suavización del sentido penitencial y la tendencia a subrayar la significación social. Enmarcado en el interés existente en la historiografía actual por el estudio de la religiosidad y especialmente de la religiosidad popular, este capítulo ilustra sobre el importante papel desempeñado por los capuchinos en la vida religiosa de la sociedad catalana de la época, precisamente en un polémico momento, marcado por trascendentales cambios de las formas de la oratoria sagrada y de la religiosidad popular.

Pero la proyección de los capuchinos de la Provincia de Cataluña no se limitó a las tierras catalanas y el libro también engloba la labor misional realizada en América. En el siglo XVIII las misiones extranjeras de los capuchinos catalanes se vieron muy potenciadas, fue a iniciativa real que se inició la gigantesca empresa de la evangelización de la Guayana venezolana. Fra Valentí Serra dedica un capítulo —el sexto— a estudiar la acción evangelizadora en la Guayana, de 1722, fecha de la Real Cédula de la definitiva reorganización de la misión, a 1817, año de su ocupación por las tropas del general Bolívar, aportando interesantes datos sobre la vida de los misioneros y la organización de la misión. Los capuchinos consiguieron en Guayana impulsar un gran desarrollo económico, a través de un sistema de reducciones, pero con resultados limitados en la cristianización de los indios.

Otro capítulo —el séptimo— se dedica a valorar el impacto de la Revolución Francesa, analizando entre los capuchinos catalanes cuestiones como el sentimiento antifrancés, el pensamiento reaccionario y la actitud ante la guerra contra la Francia revolucionaria, en la que los capuchinos, como muchos otros eclesiásticos, tuvieron un destacado papel ideológico y propagandístico. El capítulo octavo se ocupa de los capuchinos de Cataluña ante la invasión napoleónica y el final del Antiguo Régimen, tanto en los aspectos institucionales como cotidianos, con interesantes apuntes sobre el impacto de la guerra sobre la so-

ciedad catalana, con la cual hicieron los capuchinos causa común, plenamente identificados en actitudes y sentimientos.

El estudio se cierra con una recapitulación, a modo de conclusión, que en unos pocos párrafos concisos subraya los resultados principales de la investigación. Es un punto positivo, que aporta claridad y da relieve a la obra, el mantener esta conclusión, sin duda consecuencia directa del origen del libro como tesis doctoral, dirigida con acierto por el Doctor Joan Bada, profesor de la Universidad de Barcelona y de la Facultad de Teología de Cataluña, gran especialista en historia de la Iglesia, tesis que mereció en el momento de su lectura, en noviembre de 1995, la máxima calificación de sobresaliente «*cum laude*». La extraordinaria rapidez en la publicación de la tesis, prácticamente íntegra, representa una inmensa suerte, para el autor, que puede dar a conocer los frutos de su trabajo de forma plena e inmediata, pero sobre todo para los lectores, que podemos conocerlos de la misma forma completa y rápida.

También hay que destacar la cuidadosa y acertada elección de 110 documentos, muy representativos y perfectamente transcritos, que enriquecen todavía más la obra y cuya lectura sugiere multitud de reflexiones. Igualmente muy valiosa es la pequeña pero excelente muestra de documentación gráfica, que gracias a la fuerza de la imagen, acerca al lector, aun más si cabe, a una más plena comprensión del tema. Por último, muy útiles resultan los índices topográfico y onomástico, que hacen la obra, tan rica en referencias, mucho más fácilmente accesible. Todos estos apéndices no hacen sino subrayar el inmenso cuidado y paciente dedicación con que esta obra ha sido elaborada, consecuencia del exigente afán de perfección de su autor.

El punto final de este sencillo comentario no debe ser, pues, otro que recomendar encarecidamente la lectura de este magnífico libro y felicitar muy sinceramente a su autor. Conociendo la extraordinaria capacidad de trabajo de Fra Valentí Serra, no hace falta animarle a seguir adelante en su camino de historiador, podemos estar seguros de que muy pronto nos ofrecerá nuevos y sazonados frutos de su trabajo de investigación.

MARÍA DE LOS ÁNGELES PÉREZ SAMPER
Profesora de la Universidad de Barcelona.

RECENSIONS

Actas de las Conferencias de Metropolitanos Españoles (1921-1965). Edición preparada por Vicente CÁRCEL ORTÍ. Madrid, Biblioteca de Autores Cristianos 1994. (BAC, 540)

Com diu Mons. Elías Yanes, president de la Conferència Episcopal Espanyola, en la presentació, la publicació d'aquestes actes és un adequat complement dels *Documentos colectivos del episcopado español, 1870-1974* que Mons. Jesús Iribarren va editar el 1974, acompanyades d'excel·lents notes i comentaris. Vint anys després, la present edició de les Actes de les Conferències de Metropolitanans, per primera vegada publicades íntegrament, no desmereix de la dels *Documentos colectivos*. La diferència entre aquets dos tipus de documents és doble: en primer lloc, de part de l'organisme emissor, i en segon lloc perquè els *Documentos* són escrits públics, adreçats a tots els fidels i sovint a l'opinió pública en general, i en particular als governants, mentre que les *Actas* són documents reservats, en els quals queda constància d'accords presos, que només amb el lapse d'un prudent termini esdevenen publicables.

L'edició del text de les *Actas* és precedida per un «Estudio histórico-jurídico» de l'autor sobre *organización y Magisterio del Episcopado español contemporáneo (1812-1966)*. Un estudi extens i complet (pp. 1-144) i molt documentat, amb l'erudició i la informació bibliogràfica que distingueixen tots els escrits de Cárcel Ortí. La col·legialitat i la corresponsabilitat dels bisbes en la missió de l'Església universal i, més intensament, en la de les Esglésies dels diferents països, afirmada i impulsada pel Vaticà II, era molt viva en els primers segles, però posteriorment, per diverses causes, havia estat reemplaçada pel govern centralista de la Santa Seu, que generalment veia amb recel el concilis o sínodes nacionals, però mai no va deixar d'haver-hi una praxi i uns organismes més o menys col·legials, que el vell Codi de Dret Canònic de 1917 recollia. En el cas d'Espanya, Cárcel Ortí explica, en la primera part del seu estudi històric, «Desde principios del siglo XIX hasta 1920», com durant el segle XIX va imperar la desorganització. Des de les darreries del segle passat, els bisbes espanyols havien començat a reunir-se en províncies eclesiàstiques, però fins ben entrat el present segle no van tenir la primera assemblea plenària. Sota Benet XV, el 1921, es va celebrar la primera conferència de metropolitanans, però va ser Pius XI qui va consolidar aquesta institució. Tenim ara com diu l'autor, «una imponente colección de textos inéditos que desvelan algunos aspectos poco conocidos y otros completamente ignorados de la vida de la Iglesia durante las cuatro décadas centrales de nuestro siglo y documentan su acción desde la Dicadura de Primo de Rivera hasta la plenitud del Franquismo, pasando por los años sangrientos de la II República y la persecución religiosa» (p. XIX).

La conferència, o «Junta de Reverendíssimos Metropolitanos» ha estat sempre presidida pel cardenal primat de Toledo, excepte el breu període que, per l'expulsió i dimissió del cardenal Segura, la va presidir el de Tarragona, Vidal i Barraquer, amb la col·laboració del de Sevilla, Ilundain. Mentre la presidència de

RECENSIONS

Segura primer i de Gomà després va ser molt personal i centralitzada, la de Vidal i Barraquer es va caracteritzar per la col·legialitat entre els arquebisbes i per la participació de tots els bisbes, que els arquebisbes havien de consultar per elevar a la conferència els parers de totes les diòcesis. Pel que fa al tema de les relacions Església i Estat, són especialment interessants les informacions que aquest estudi introductorí dóna sobre moments tan delicats com la República, el franquisme i els inicis de distanciament per respecte al règim. L'última conferència de metropolitans va tenir lloc el 2-3 de juliol de 1964. Després aquest organisme cediria el lloc a la conferència de tot l'episcopat, creada a l'empar del Vaticà II.

Preveient, amb raó, l'ús que d'aquests documents s'haurà de fer, l'editor ha preparat un apèndix, amb documents complementaris (particularment importants els relatius al problema de la llibertat religiosa), i també uns preciosos índexs: un de cronològics de termes tractats i d'accords adoptats a les successives conferències de metropolitans, un altre dels apèndixs publicats, un de noms de persones i un de matèries. Aquest últim, malgrat tot el que de convencional tenen les classificacions o indexacions per matèries, i encara que hi hagi algun punt de confusió (a la p. 840 els directoris per a l'administració diocesana i per a la celebració de la santa missa queden inclosos sota la vev «Directorio militar de Primo de Rivera»), donarà bones pistes per a l'explotació de tot aquest fons documental de l'episcopat espanyol.

Aquestes *Actas* no són sols un llibre interessant: són un instrument indispensable, que haurà de tenir a l'abast de la mà tot estudiós que s'ocupa de la història contemporània de l'Església espanyola, i també (ja que els nostres bisbes no s'ocupaven únicament de problemes espirituals o intraeclesiials, sinó igualment de qüestions polítiques i socials) de la història contemporània d'Espanya *tout court*.

HILARI RAGUER

LLIBRES REBUTS

- Melquíades ANDRÉS, *Historia de la mística de la Edad de Oro en España y América*, Madrid, B.A.C. 1994. 490 p. (BAC maior, 44).
- José Angel ASENSIO ESTEBAN, *La ciudad en el mundo prerromano en Aragón*, Zaragoza, Institución “Fernando el Católico”/Diputación Provincial de Zaragoza 1995. 461 p. (Caesarugusta, 70).
- Miquel BATLLORI, *De l’Edat Mitjana. Edició a cura d’Eulàlia Duran i Josep Solervicens*. Pròl. Jordi Rubió. (*Obra completa, I*). València, Edicions 3 i 4 1993. 499 p. (Biblioteca d’Estudis i Investigacions 3 i 4 , 18).
- Miquel BATLLORI, *La família Borja*. Edició a cura d’Eulàlia Duran i Josep Solervicens. Pròl. de Pierre Mesnard. (*Obra completa, IV*). València, Edicions 3 i 4 1994. 297 p. (Biblioteca d’Estudis i Investigacions 3 i 4 , 21).
- Miquel BATLLORI, *Ramon Llull i el lul-lisme*. Edició a cura d’Eulàlia Duran i Josep Solervicens. Pròl. Albert Hauf. (*Obra completa, II*). València, Edicions 3 i 4 1993. 516 p. (Biblioteca d’Estudis i Investigacions 3 i 4 , 19).
- Javier CAMPOS Y FERNÁNDEZ DE SEVILLA, *Enrique Flórez: la pasión por el estudio*, Madrid, Revista Agustiniana 1996. 92 p. (Perfiles, 11).
- M. Milagros CÁRCEL ORTÍ, *La enseñanza de la paleografía y diplomática: centros y cursos*, València, Artes Gráficas Soler 1996. 257 p.
- Cartoral dit de Carlemany, del bisbe de Girona (segles IX-XIV)*. A cura de Josep Marqués. 2 vol. Barcelona, Fundació Noguera, 1993. 865 p. (Diplomataris, 1 i 2).
- José CEPEDA ADAN, *Sagasta: el político de las horas difíciles*, Madrid, Fundación Universitaria Española 1995. 204 p. (Monografías, 64).
- DEUTSCHES ARCHEOLOGISCHES INSTITUT ABTEILUNG MADRID, *Madridrer Mitteilungen: 36 - 1995*, Mainz, Philip von Zabern 1995. XXXIV, 270. (Taf. 44).
- Jesús DOMÍNGUEZ SANABRIA, *Maribel o la inquietud vocacional*. 2^a edición. Madrid, Revista Agustiniana 1996. 80 p.

LLIBRES REBUTS

- Arturo LLIN CHAFER, *Santo Tomás de Villanueva. Fidelidad evangélica y renovación eclesial*, Madrid, Revista Agustiniana 1996. 422 p. (Historia viva, 11).
- F. Javier LÓPEZ DE GOICOECHEA ZABALA, *Juan Márquez: un intelectual de su tiempo*, Madrid, Revista Agustiniana 1996. 91 p. (Perfiles, 9).
- Demetrio MANSILLA REYO, *Geografía eclesiástica de España. Estudio histórico-geográfico de las diócesis*. 2 vol. Roma, Iglesia Nacional Española 1994. 396 p., 556 p. (Monografías, 35).
- Angel MARTÍNEZ CUESTA, *Historia de los agustinos recoletos*. 2 vol. Madrid, Augustinus 1995-. 749 p. 845 p.
- Krystel MAURIN, *Les Esclarmonde: la femme et la féminité dans l'immaginaire du catharisme*. Préf. Michel Roquebert. Toulouse, Privat 1995. 237 p. (Domaine cathare).
- Benito MENDEZ FERNÁNDEZ, *El problema de la salvación de los "infieles"* en Francisco de Vitoria. Desafíos humanos y respuestas teológicas en el contexto del descubrimiento de América, Roma, Iglesia Nacional Española 1994. 381 p. (Monografías, 33).
- Miscel·lània Litúrgica Catalana*, VI, Barcelona, I.E.C. 1995. 250 p.
- Oriol OLESTI I VILA, *El territori del Maresme en època republicana (s. III-I a.C.). Estudi d'arqueologia i història*, Mataró, Caixa d'Estalvis Laietana 1995. 513 p., 29 làm.
- Manuel J. PELÁEZ, *Estudios de historia del pensamiento político y jurídico catalán e italiano*, Barcelona, Cátedra de Historia del Derecho. Universidad de Málaga [et al.] 1993. 623 p.
- Eliocer PÉREZ HARO, *El misterio del ser una mediación entre la filosofía y la teología en Hans Urs von Balthasar*, Barcelona, Santandreu Edicions 1994. 514 p.
- Juan José POLO RUBIO, *Fray Andrés Aznar Náves (1612-1682), obispo de Alguer, Jaca y Teruel*, Madrid, Revista Agustiniana 1996. 91 p. (Perfiles, 10)
- San Tommaso filosofo. Ricerche in occasione dei due centenari accademici*. A cura di Antonio Piolanti. Roma, Pontificia Accademia di San Tommaso/Libreria Editrice Vaticana 1995. 383 p. (Studi tomistici, 60)
- San Tommaso teologo. Ricerche in occasione dei due centenari accademici*. A cura di Antonio Piolanti. Roma, Pontificia Accademia di San Tommaso/Libreria Editrice Vaticana 1995. 335 p. (Studi tomistici, 59).
- J. Ignacio TELLECHEA IDIGORAS, *Léxico de la «Guía Espiritual» de Miguel de Molinos*. Con la colaboración de Juan Carlos Sánchez y Javier de Santa Clotilde. Madrid, Fundación Universitaria Española/Universidad Pontificia de Salamanca 1991. 582 p. (Serie C. Monografías, 21).
- Jordi VENTURA, *El heretges catalans. Carta-pròleg de Miquel Batllori*. 2na. edició. Barcelona, Selecta 1976. 356 p. (Antílop, 12)
- Verdad, percepción, inmortalidad. Miscelánea en homenaje al profesor Wolfgang Strobl*. Ed. Salvador Castellote. Valencia, Facultad de Teología San Vicente Ferrer 1995. 668 p. (Series Valentinas, XXXVI).

LLIBRES REBUTS

Ramiro VIOLA GONZÁLEZ, *Historia de la Congregacion de las Carmelitas Misioneras Teresianas. Vol. II: Raíces y carisma.* Burgos, Imprenta Monte Carmelo 1995. 933 p.

Juan Luis VIVES, *Instrucción de la mujer cristiana.* Trad. Juan de Justiano. Introducción, revisión y anotación de Elizabeth Teresa Howe. Madrid, Fundación Universitaria Española/ Universidad Pontificia de Salamanca 1995. 441 p. (Serie A. Textos, 43).

César YÁÑEZ GALLARDO, *Emigración ultramarina y familia catalana en el siglo XIX: los Moreu Rabassa de Calella.* Con una nota de Lluís Castañeda sobre las transferencias ultramarinas. Mataró, caixa d'Estalvis Laietana 1995. 206 p.

NORMATIVA PER A LA PUBLICACIÓ A L'ANALECTA SACRA TARRACONENSIA

— Els treballs que s'enviïn a la Redacció de l'*Analecta Sacra Tarragonensis* hauran d'ésser inèdits, i no estar pends de publicació en qualsevol altra revista. Els originals no seran retornats als autors.

— Els originals s'hauran de presentar en dos suports:

- a) en paper, format DIN - A4, màxim 35 pàgines, per una sola cara, a doble espai; amb una lletra del cos 10 o bé 12.
- b) en disket, o suport magnètic, en qualsevol tractament de textos (amb preferència dels programes Word o WordPerfect) ja sigui per PC o bé per Macintosh.

— Habitualment, els autors no tindran galerades dels seus treballs, per tant és important que presentin els originals amb les mínimes errades possibles.

Tots els autors que enviïn els originals a l'*Analecta Sacra Tarragonensis*, rebran, per part de la Redacció, una nota d'entrada, que hauran de respondre en el termini de dos mesos.

— Els autors rebran 20 separates del seu article i un exemplar de la revista.

Els articles que no facin atenció a aquestes normes seran retornats als seus autors.

— La forma de citació serà la següent:

- a) NOTES. Seran sempre a peu de plana.
- b) MAJÚSCULES. Seguirem la normativa publicada per la Generalitat i l'IEC per majúscules i minúscules.
- c) CITES BIBLIOGRÀFIQUES. Seguirem la normativa proposada per ATCA, i que actualment segueixen la majoria de publicacions periòdiques catalanes —incloses les de l'IEC—.

Exemple de monografia:

Joaquim de CAMPS I ARBOIX, Història de l'agricultura catalana, Barcelona, Taber 1969, 415 p.

Exemple d'article:

A. M. CARMONA I CORNET i A. ESCUDERO, *El vi en els formularis dels Hospitals de Catalunya, dins «Vinyes i vins: mil anys d'història»*, vol. I. Barcelona, Universitat de Barcelona 1993, pp. 371-376.

— Si els autors volen que surtin il·lustracions en la publicació del seu article, hauran de presentar els originals de les transparències i els plànols en paper vegetal.

INDEX

| | |
|----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|-----|
| JESÚS ALTURO I PERUCHO <i>Un Seduli amb glosses de Remi d'Auxerre copiat a començos del segle X (a Barcelona?)</i> | 5 |
| FRANCISCO ESTEVE PERENDREU <i>Rentas y reformas del Estudio General de Lérida</i> | 29 |
| VALENTÍ SERRA DE MANRESA <i>La predicació dels caputxins catalans del segle divuit</i> | 87 |
| JULIÀ BUTINYÀ <i>La peça dramàtica de Santa Tecla</i> | 119 |
| VICENTE CÁRCEL ORTÍ <i>Los nombramientos de obispos en España durante el pontificado de León XIII (Primera parte: 1878-1884)</i> | 141 |
| ERNESTO ZARAGOZA Y PASCUAL <i>Virtudes heroicas, vida de oración, gracias extraordinarias y fama de santidad del P. José Tous y Soler, OFM Cap., fundador de las HH. Capuchinas de la Madre del Divino Pastor</i> | 281 |
| JUAN M. CASCANTE, PVRE <i>Doctrina mariana del cardenal Isidro Gomá Tomás</i> | 345 |

| | |
|---------------------------------------------------------------------|-----|
| ISABEL JUNCOSA GINESTÀ | |
| <i>Tesaurus català de religió</i> | 381 |
| JOSEP M. BENÍTEZ I RIERA, SI | |
| <i>La nueva edición de la historia de la iglesia del P. Martina</i> | 453 |
| RECENSIONS | 463 |
| LLIBRES REBUTS | 489 |
| NORMATIVA PER A LA PUBLICACIÓ A | |
| «L'ANALECTA SACRA TARRACONENSIA» | 493 |
| | 496 |